

* (فهرسة الجزء الاول من كتاب قوت القلوب لابي طالب المكي) *

صفحة	صفحة
٥١	خطبة الكتاب
المفصل والموصل من الكلام وفيه مدح العامين وذم الغافلين عنه	٤
٥٧	الفصل الاول في ذكر الاسى التي فيها ذكر المعاملة
المكروه من نعت الغافلين	٥٧
٥٩	الفصل الثاني في الاسى التي فيها ذكر أورد الليل والنهار
وما في ذلك من النيات وتفصيل حكم الجهر والانخفات	٥٩
٦١	الفصل الثالث في ذكر عمل المرید في اليوم والليل
الفصل العشرون في ذكر احياء الليالي المرجو فيها الفضل المستحب احياءها وذ كر مواصلة الاوراد في الايام الفاضلة	٦١
٦٣	٦٣
٧٣	٧٣
٧٥	٧٥
٨١	٨١
٨٢	٨٢
٨٤	٨٤
٨٨	٨٨
٩٤	٩٤
١٠٠	١٠٠
١١٠	١١٠
١١٣	١١٣

صحيفة	صحيفة
١٧٦ (باب تفصيل الاخبار وبيان طريق الارشاد)	بالانوار والجواهر
وذكر الرخصة والسعة في النقل والرواية	١٢٦ ذكر تقسيم الخواطر وتفصيل اسمائها
١٧٨ الفصل الثاني والثلاثون في شرح مقامات	١٢٧ باب آخر من البيان والتفصيل
اليقين وأحوال الموقنين وأصل مقامات	١٢٩ الفصل الحادي والثلاثون في ذكر العلم
اليقين	وتفصيله وأوصاف العلماء والفرق بين العلم
ذكر فروض التوبة وشرح فضائلها ووصف	الظاهر وبين علماء الدنيا والآخرة
التوابين	١٣٦ ذكر بيان تفصيل علوم الصمت وطريق
شرح مقام الصبر ووصف الصابرين	الورعين في العلوم
١٩٣ بيان آخر في فضل الصبر	١٤٠ باب ذكر الفرق بين علماء الدنيا وعلماء
شرح مقام الرجاء ووصف الراجين	الآخرة واذم علماء السوء
٢١٣ شرح مقام الخوف ووصف الخائفين	١٤٦ ذكر وصف العلم وطريقة السلف واذم
شرح مقام الزهد ووصف أحوال الزاهدين	ما أحدث المتأخرون من القصص والكلام
٢٤٢ ذكر ماهية الزهد	١٦٣ ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل
٢٤٨ ذكر حقيقة الزهد وتفصيل أحكامه	فمباينهم مما لم يكن عليه السلف
٢٦٥ ذكر ماهية الدنيا وكيفية الزهد فيها وتفاوت	١٦٦ ذكر تفصيل العلوم معروفة قديمة
الزهاد في مقاماتهم	ومحدثها ومنكرها
٢٦٨ فصل آخر	١٧٣ باب تفصيل علم الايمان واليقين على سائر
* (تمت) *	العلوم الخ

* (فهو ست سراج القلوب وعلاج الذنوب الموضوع بهامش الجزء الاول من كتاب القوت) *

صحيفة	صحيفة
٧٦ فصل في الزكاة	٢ فصل في المبادرة الى الطاعة والانتها عن
٩٠ فصل في الصدقة والسخاء	المعصية
٩٣ فصل في الصوم	٨ فصل في التوبة
٩٧ فصل في صوم التطوع	١٤ فصل في العوائق
١٠٠ فصل في الحج والعمرة	٣٠ فصل في الحيلة في انقياد النفس
١٠٣ فصل في الجهل	٣٤ فصل واذا أردت الموضوع الخ
١٠٩ فصل في الربا والتطقيف	٣٩ فصل فان لمك غسل من جنب الخ
١١٢ فصل في الظلم	٤٢ فصل فاذا فرغت من الطهارة الخ
١١٤ فصل في الدين	٤٦ فصل واذا صليت الضحى الخ
١١٨ فصل في النشور والعشرة	٦٥ فصل ثم ان كان لك قيام بالليل الخ
١٢٣ فصل في النذب والنوح الخ	٦٩ فصل اعلم ان الصلاة افضل العبادات الخ
١٢٧ فصل في العقوق وقطيعة الرحم	٧٢ فصل اعلم انه لا تبرأ ذمتك من عهدة الصلاة
١٣١ فصل في الاحسان الى الممالك والجار	الاباد انهم الخ
١٣٥ فصل في الشفقة على الخلق والامر بالمعروف	٧٦ فصل وينبغي ان لا تترك السنن والهيئات الخ
والنهي عن المنكر	٧٩ فصل في الجمعة

صفحة	صفحة
١٩٤ فصل قال الله تعالى وحق بال فرعون سوء العذاب الآية	١٣٩ فصل في شرب الخمر وسائر المسكرات
٢٠٠ فصل في اشراط الساعة	١٤٢ فصل في الزنا
٢٠٣ فصل قال الله تعالى لا أقسم بيوم القيامة الخ	١٤٦ فصل قال رسول الله الخ
٢٠٧ فصل في طول يوم القيامة	١٤٩ فصل في حد الزنا
٢١٢ فصل في المسئلة	١٥٤ فصل اعلم أن ترك الزنا من خوف الله الخ
٢١٥ فصل في الميزان والقصاص	١٥٧ فصل في اتيان الكاهن والمنجم والطيرة
٢٢١ فصل في الصراط	١٦١ فصل في آفات اللسان
٢٢٧ فصل في الشفاعة	١٦٤ فصل في الغضب والكبر والحسد
٢٣٠ فصل في الخوض	١٦٨ فصل في الرياء
٢٣٣ فصل في ذكر جهنم أعادنا الله منها	١٧٠ فصل في طول الامل
٢٣٧ فصل قال الله تعالى فأما من طغى الآية	١٧٤ فصل في سبب طول الامل
٢٤٢ فصل قال الله تعالى فأندرتكم ناراً تلتفئ الآية	١٧٨ فصل اعلم أن للموت ثلاث دواهي
٢٤٦ فصل في ذكر الجنة	١٨٢ فصل في القبر
٢٥٠ فصل في الرؤية * (تمت) *	١٨٥ فصل عن البراء بن عازب الخ
	١٩٠ فصل فيما يكون منه عذاب القبر

* (فهو ست حياة القلوب وكيفية الوصول الى المحبوب الموضوع بأواخرها مش الجزء الاول من كتاب القوت وبكامل الجزء الثاني منه) *

صفحة	صفحة
٢٦٧ الفصل الثالث في معنى التصوف وأحوال الصوفية وأدبهم مع الحق والخلق	٢٦٠ الفصل الاول في حد علم التصوف وحقيقته الخ
	٢٦١ الفصل الثاني في جلاله هذا العلم وشرفه

* (البقية تأتي) *

* (الجزء الاول) *

من كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق
المريد الى مقام التوحيد لسيدنا ومولانا الشيخ الامام
العالم المحقق أبي طالب محمد بن أبي الحسن علي
ابن عباس المسكي تغمده الله برحمته
وأسكنه فسيح جنته
آمين

- * (وبهامشه كتابان جليلان أولهما كتاب سراج القلوب) *
- * (وعلاج الذنوب للشيخ أبي علي زين الدين علي المعيرى) *
- * (الفناني والثاني حياة القلوب في كيفية الوصول الى المحبوب) *
- * (لعماد الدين الاموى رحم الله الجميع) *

ترجمة قوت القلوب في معاملة المحبوب مؤلف في التصوف واشتهر
اسمه بطريق المريد للوصول الى مقام التوحيد تأليف الفاضل أبي
طالب المسكي محمد بن علي المتوفى سنة ست وثمانين وثلثمائة ببغداد
حتى قال جل علماء عصره في الاقطار لم يؤلف في هذا الباب مثله ولم
يسمعه في الامصار ثم نسي ذلك الاسم واشتهر الا أن بدقائق
الطريقة واختصره زين الدين الشيخ محمد بن خلف الاموى المتوفى
سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة بمحروسة دمشق الشام وسماه
الوصول الى الغرض المطلوب من جواهر قوت القلوب انتهى
كشف الظنون وفي شرح الشفاء للخناجى هو أبو محمد بن أبي
طالب شيخ الصوفية وأهل السنة المتبحر في التفسير وغيره من
العلوم وله تفسير كبير وكتاب القوت كتاب جليل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على ما أولانا
والصلاة والسلام على
من به هدانا ورضوان الله
عن آله وصحبه الراشدين
والائمة المجتهدين والعلماء
الزاهدين (وبعد) فهذا
سراج القلوب وعلاج
الذنوب أثبت فيه من
الاحاديث والآثار والمواعظ
المرفقات والحكميات
النافعات بما بحث على
الطاعات ويذب عن
الحوبات منقولا عن كتب
الائمة الثقات متبركا
بالاتداء بالآيات تذكرة
لى ولئلى من العصاة أسأل
الله عز وجل أن ينفعنا به
فى الدنيا والاخرة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الاول الازلى قبل السكون والمكان من غير أول ولا بداية الاخر الا بدى بعد فناء المسكنونات
والازمان بغير آخر ولا غاية الظاهر فى علوه بقهره عن غير بعد والباطن فى دنوه بقربه من دون مس
الذى أحسن لمناقبه كل شئ بدأه وأنقن صنع كل شئ أنشأه ودبرن الاحكام حكمته وصرفت المحكومات
مشيئته فاطهر فى الغيب والشهادة لطيف قدرته وعم فى العاجل والآجل خلقه بنعمته ونشر على من
أحب منهم فضله وبسط لجميعهم عدله وأنعم عليهم بتعريفهم اياه سبحانه وتعالى به عز وجل وأحسن
اليهم باجتناب اياه اليه وأفضل عليهم بتيسير كلامه لهم ومن عليهم ببعثه رسولا من أنفسهم اليهم فنسأله
الصلاة على النبي وآله وان يوزعنا بفضل شكر نعمه ويعرفنا خفى قدره وصلى الله تبارك وتعالى على
سيد الاولين والاخرين رسوله المفضل بالشفاعة والحوض المورود المخصوص بالوسيلة والمقام المجود
وعلى اخوانه السالفين فى الازمان وأنصاره والتابعين باحسان (وبعد) فهذا كتاب قوت القلوب فى
معاملة المحبوب ووصف طريق الرىد الى مقام التوحيد تصنيف الشيخ أبى طالب محمد بن على بن عطية
الحارثى المسكى رضى الله عنه يشتمل على ثمانية وأربعين فء لا هذا ذكرها (الفصل الاول) * فى ذكر الآتى
التي فيها المعاملات * (الفصل الثانى) * فى الآتى التي فيها ذكر أوراد الليل والنهار * (الفصل الثالث) * فى
ذكر عمل المرید فى اليوم والليلة * (الفصل الرابع) * فى ذكر ما يستحب من الذكر وقراءة الآتى المندوب
اليها بعد التسليم من صلاة الصبح * (الفصل الخامس) * فى ذكر ادعية المختارة بعد صلاة الصبح
* (الفصل السادس) * فى ذكر عمل المرید بعد صلاة الصبح * (الفصل السابع) * فى ذكر أوراد
النهار وهي سبعة أوراد * (الفصل الثامن) * فى ذكر أوراد الليل وهي خمسة أوراد * (الفصل
التاسع) * فى ذكر وقت الفجر * (الفصل العاشر) * فيه كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل ونقصانه

وقال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم
 خ م عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما مثلى ومثلى ما بعثني الله به كمثل رجل أتى قوما فقال اني رأيت الجيش بعينى واني أنا النذر والعريان فالنجاة النجاة فاطاعه طائفة من قومه فادلبوا فانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فأصبحوا مكانهم فصحبهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم فذلك مثل من أطاعنى فاتبع ما جئت به ومثل من عصانى وكذب ما جئت به من الحق أى من طاعنى فيما أمرته ونهيته نجوا فاز ومن عصانى فلم يمتثل ما أمرت به هلك وبار خ م عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلى ومثلكم كمثل رجل استوقد نارا فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب التى تقع فى النارية تنفث فيها وجعل يحجزهن ويغلبهن فينتقم من فيها قال فذلك مثلى ومثلكم أنا آخذ بحجزكم من النار هل من النار هل من النار فغلبوني فتعصمون فيها قال الشيخ كمال الدين الدميرى فى حياة الحيوان

بالاندام * (الفصل الحادى عشر) * فيه كتاب فضل الصلاة فى الايام والليالى * (الفصل الثانى عشر) * فى ذكر الوتر وفضل الصلاة فى الليل * (الفصل الثالث عشر) * فيه كتاب جامع ما يستحب ان يقول العبد اذا استيقظ من نومه وفى يقظته عند الصباح * (الفصل الرابع عشر) * فى تقسيم قيام الليل ووصف القائمين * (الفصل الخامس عشر) * فى ذكر ورد العبد من التسبيح والذكر والصلاة فى اليوم والليلى وفضل صلاة الجماعة وذكر فضل الاوقات المرجو فيها الاجابة وذكر صلاة التسبيح * (الفصل السادس عشر) * فى ذكر معاملته العبد فى التلاوة ووصف التالين حتى تلاوته بقيام الشهادة * (الفصل السابع عشر) * فيه كتاب ذكر نوع من المفصل والموصل من الحكم ومدح العاملين به وذم الغافلين عنه وهو من تفسير غريب القرآن * (الفصل الثامن عشر) * فيه كتاب ذكر الوصف المذكور ومن نعت الغافلين * (الفصل التاسع عشر) * فيه كتاب ذكر الجهر بالقرآن وما فى ذلك من النيات وتفصيل حكم الجهر والاختفات * (الفصل العشريون) * فى ذكر الليالى المرجو فيها الفضل المستحب احياءها وذكر مواصلة الادوار فى الايام الفاضلة * (الفصل الحادى والعشرون) * فى كتاب الجمعة وهيئة آدابها وذكر المزيدي يوم الجمعة وليلتها * (الفصل الثانى والعشرون) * فيه كتاب الصوم وترتيبه ووصف الصائمين * (الفصل الثالث والعشرون) * فى ذكر محاسبة النفس ومراعاة الوقت * (الفصل الرابع والعشرون) * فى ذكر ماهية الورد للمريد ووصف حال العارف بالمزيد * (الفصل الخامس والعشرون) * فيه كتاب تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين * (الفصل السادس والعشرون) * فيه كتاب ذكر مشاهدة أهل المراقبة * (الفصل السابع والعشرون) * فيه كتاب أساس المريدين * (الفصل الثامن والعشرون) * فيه كتاب مراقبة المقربين * (الفصل التاسع والعشرون) * فيه ذكر أهل المقامات من المقربين وتمييزهم ونعت حال المتعبدين الموقنين وتمييز حال أهل الغفلة المبعدين * (الفصل الثلاثون) * فيه كتاب ذكر خواطر القلب لاهل معاملات القلوب * (الفصل الحادى والثلاثون) * فيه كتاب العلم وتفضيله وأوصاف العلماء وذكر فضل علم المعرفة على سائر العلوم وكشف طريق العلماء من السلف الصالح وذكر بيان فضل علم الباطن على علم الظاهر والفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وذكر علماء السوء والآكلين بعلومهم الدنيا وذكر وصف العلم وطريق السلف وما أحدث المتأخرون من القصص والكلام وباب ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف وباب من تفصيل علم الايمان واليقين على سائر العلوم والتحذير من الزلل فيه وبيان ما ذكرناه وباب تفصيل الاخبار وبيان طريق الآثار * (الفصل الثانى والثلاثون) * فى شرح مقامات اليقين وأحكام الموقنين وأصل مقامات اليقين التى ترد اليها فروع أحوال المتقين وهى تسعة أولها التوبة ثم الصبر ثم الشكر ثم الرجاء ثم الخوف ثم الزهد ثم التوكل ثم الرضا ثم المحبة * (الفصل الثالث والثلاثون) * فيه شرح مباني الاسلام وهى خمسة فالاول فرض شهادة التوحيد للمؤمنين ووصف فضائلها وهى شهادة المقربين وذكر شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم وفضلها للموقنين والثانى شرح الصلاة فأولها فرض الاستجماء وسننه وفرائض الوضوء وسننه وفضائله وفرائض الصلاة وسننها وأحكام المصلى فى فوات الصلاة ودركها وما يتعلق بها وهيئة الصلاة وآداب المصلى فيها والثالث شرح الزكاة ووقت أدائها وذكر فضائل الصدقة وآداب العطاء ووصف أحوال الفقراء والرابع شرح صوم شهر رمضان والخامس شرح كتاب الحج الذى به كمال الشريعة وتتمام الملة * (الفصل الرابع والثلاثون) * فيه كتاب تفصيل الاسلام والايمان وعقود السنة واعتقاد القلوب وشرح معاملة الناس من العلم الظاهر وذكر دعائم الاسلام وأركان الايمان واتصال الايمان بالاسلام واقتراح القلوب بالعمل وذكر بيان التفرقة بين الايمان والاسلام والاستثناء فى الايمان والاشفاق من

الفرش دواب مثل
المعوض وهي السقي تطير
وتهافت في السراج بسبب
ضعف أبصارها فهي بسبب
ذلك تطلب الضوء وترى
بنفسها إلى الكوة فإذا
جاوزتها ورأت الظلام
ظننت أنها لم تصب الكوة
ولم تقصدها على السداد
فتعود اليها مرة أخرى حتى
تحترق قال الامام الغزالي
رحمة الله عليه ولعلك تعلم
ان ذلك من جهلها بل
صورة الانسان في الاكباب
على الشهوات كالتهافت
على النار ويهلك هلاكا
مؤبدا فليت جهل الانسان
كان كجهل الفراش فانها
باغترارها بظاهر الضوء
ان احتترقت تخلصت في
الحال والادنى يسقى في
النار أبدا لا يادوم مدة مديدة
قال الشيخ عبد الله الباقعي
رحمة الله عليه في روض
الرياحين حكى عن بعض
الصالحين انه عبد الله
عز وجل أربعين سنة فلما
كان بعض الليالي أخذته
دالة على الله عز وجل فقال
رب أرني ما قد أعددت لي
في الجنة وانخذ برني ما قد
أعددت لي من الحور
الحسان فما استتم كلامه
حتى انشق المحراب
فخرجت منه جو برية لو
خرجت الى الدنيا لفتنتها

النفاق وطريقة السلف في ذلك * (الفصل الخامس والثلاثون) * فيه كتاب السنة وشرح فضائلها وجل
من آداب الشريعة وذكرة ودال القلوب من علم الظاهر وهي ستة عشر خصلة أولها أن تعتقد ان الايمان
قول وعمل وان القرآن كلام الله تبارك وتعالى غير مخلوق وان تسلم أخبار الصفات وأن تعتقد وتعلم
تفضيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تقدم من قدمه الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم
وأن تعتقد ان الامامة في قريش عامة الى أن تقوم الساعة وان لا تكفر أحدا من أهل القبلة وأن
تصدق بجميع اقدار الله عز وجل خبرها وشرها وأن مسامحة منكرو ونكيري حق وأن عذاب القبر حق
وأن تؤمن بالميزان وأن تعتقد ان الصراط حق وأن تؤمن بالحوض المورود وحوض محمد صلى الله
عليه وسلم وأن تؤمن بالنظر الى الله سبحانه وتعالى وأن تعتقد اخراج الموحدين من النار وأن تؤمن
بوقوع الحساب وفيه فصل مستنبط من معنى الاجماع بذكر أهل البدع واخراجهم من الجماعة وذکر
فضائل السنة ووصف طرائق السلف الصالح التابعين باحسان (الفصل السادس والثلاثون) * فيه ذكر
جل الشريعة وعرا الايمان وذکر شرط المسلم الذي يكون به مسلما وذکر حسن اسلام المرء وعلامته محبة
الله عز وجل له وذکر حق المسلم على المسلم وهو وجوب حرمة الاسلام على المسلمين وذکر سنن الجسد
وذکر ما في اللحية من المعاصي والبدع وذکر ما جاء في فضل بعض ذلك واستحسانه وكتاب ما ذكر من نوافل
الركوع وما يكره من النقصان منه * (الفصل السابع والثلاثون) * فيه كتاب شرح البكائر وتفصيلها
ومسئله في محاسبة الكفار * (الفصل الثامن والثلاثون) * فيه كتاب الاخلاص وشرح البيان والامر
بتحسينها في تصرف الاحوال والتخذر من دخول الآفات عليها في الافعال * (الفصل التاسع والثلاثون) *
فيه كتاب ترتيب الاقوات بالنقصان منها أو بزيادة الاقوات * (الفصل الاربعون) * فيه كتاب اطعمة
وما يجمع الاكل من السنن والآداب وما يشتمل على الطعام من الكراهية والاستحباب * (الفصل الحادي
والاربعون) * فيه كتاب فرائض الفقراء وفضائله ونعت يوم الفقراء وخصوصهم وتفصيل قبول العطاء
ورده وطريق السلف فيه * (الفصل الثاني والاربعون) * فيه كتاب حكم المسافرين والمقاصد في الاسفار
* (الفصل الثالث والاربعون) * فيه كتاب حكم الامام ووصف الامامة والمأموم * (الفصل الرابع
والاربعون) * فيه كتاب الاخوة في الله عز وجل والصعبة ومحبة الاخوان فيه تبارك وتعالى وأحكام المؤاخاة
وأوصاف المحبين * (الفصل الخامس والاربعون) * فيه كتاب ذكر التزويج في فعله وتركه أيهما أفضل
ومختصر أحكام النساء في ذلك * (الفصل السادس والاربعون) * فيه كتاب ذكر دخول الحمام * (الفصل
السابع والاربعون) * فيه كتاب الصنائع والمعايش والبيع والشراء وما يجب على التاجر والصانع من
شروط العلم في أحكام التصرف * (الفصل الثامن والاربعون) * فيه كتاب تفصيل الحلال والحرام
وما بينهما من الشبهات وفضل الحلال وذم الشبهة وتمثيل ذلك بصور الالوان * (قال الفصل الاول) * وهو ذكر
الآتي التي فيها ذكر المعاملة قال الله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان
سعيهم مشكورا وقال عز وجل من كان يريد حرث الآخرة نزله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثته
منها وماله في الآخرة من نصيب وقال سبحانه وتعالى وأن ليس للانسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يرى
ثم يجزاه الجزاء الا وفي وقال جات قدرته كواو اثر بواهنين بما أسلفتم في الايام الخالية وقال عز من
قائل ولكل درجات مما عملوا وقال تبارك وتعالى وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا لفي الامن
آمن وعمل صالحا أولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وقال سبحانه وتعالى ونودوا أن تلتكموا الجنة التي
أورثتموها بما كنتم تعملون وقال سبحانه وتعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا
يعملون وقال سبحانه وتعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وقال سبحانه لهم دار السلام
عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون * (الفصل الثاني) * في ذكر الآتي التي فيها أوراد الليل والنهار

تَقُولُ (شعر)

شكوت الى المولى وقد علم

الشكوى

وَأَعْطَاكَ مَا نَرَجُو وَوَعْدُ

کشف البیوی

وارسلني انسا اليك وانني

أنا حينك طول الليل لو تسهر

النحوی

فَقَالَ يَا حَارِثَةُ مَنْ أَنْتِ

فَقَالَتْ أَنَا لَكَ فَتَاةٌ كَرِي

مثلك حورية قالت مائة

حو ربه وآكل جو ربه

مائة خادمة وواحد - دمة

مائة وصيفة والكل

وصفحة مائة قه-رمانه

ففـرح وقال ماجور ربه

هل أعطى أحداً كثيراً مني

قالت يا مسكين أعطاك

عطاء البطالين الذين

بِقَوْلِهِمْ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فَيَغْفِرُ

لهم ثم استغفرون الله عند

غروب الشمس فمغفر الله

۴م ثمن انشأت تقول (شعر)

وله خصائص مصطفون

ad

مستأرهم في سالف الأزمان

اختارهم من قبل فطرة

مخلقه

فہم ودائع حکمت و بیان

(وَأَنْشَدَتْ أَيْضًا)

نشرت لهم اء-لام حب

...

فَتُبَايَعُوا وَتَنَاهَبُوا الْأَعْلَامَا

یا احسنہم فی ظل عرش

rekl.

قال الله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وقال جل ثناؤه انك لا
في النهار سبحا طويلا واذ كر اسمر بك وتبتل اليه تبتيلا وقال سبحانه واذ كر اسمر بك بكرة وأصيلا ومن
الليل فاجعله وسبحه ليلا طويلا وقال تعالى وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن
الليل فسبحه وادبار السجود وقال تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وقال
تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقال تعالى ومن آناء الليل فسبح وأطراف النهار لعنك
ترضى وقال تعالى آمن هو قات آناء الليل ساجدا واقاميا يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى
الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا
وقال عزاسمه والذين يبينون لربهم سجدا وقياما وقال سبحانه وتعالى كانوا قديما من الليل ما يهجعون
وبالاسحار هم يستغفرون وقال تعالى اقم الصلاة لادلولك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان قرآن
الفجر كان مشهودا ومن الليل فتسجد به نافلة لك وقال و اقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات
يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين وقال سبحانه وتعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون
وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون * (الفصل الثالث) * في ذكر عمل المرء في اليوم
والليلة من فرائض الاوامر وفضائل النوادر فمن ذلك يستحب عند طلوع الفجر وهو البياض المشتق من
سواد الليل المعترض في قطار السماء الشرقي عند ادبار النجوم وادبارها فترتها وذهب ضوءها الغلبة ضوء
الفجر عليها وهو الوقت الذي امر الله تعالى فيه بذلك كما يقول تعالى ومن الليل فسبحه وادبار النجوم
فليصل العبد ركعتي الفجر يقرأ فيها ما يقرأ الكافرون وقل هو الله أحد فهو أكثر ما روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم قرأ فيها ما كان شاء خافت وان شاء جهر * فقد روى حديثان أحدهما يدل على الخفاقة
وهو حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف ركعتي الفجر حتى أقول
قرأ فيها ما فاتحه الكتاب أم لا والاخر يدل على الجهر وهو حديث ابن عمر ومقت النبي صلى الله عليه وسلم
عشرين يوما فسمعت يقرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي حديث أبي هريرة وان
عباس انه قرأ صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى الآية التي في سورة البقرة قولوا آمنا بالله وما أنزل لنا
وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل الى آخرها وفي الركعة الثانية بسم الله ما أنزل واتبعنا الرسول فاكتبنا مع
الشاهدين فليقرأ بذلك احبانا ثم يستغفر الله تعالى سبعين مرة يقول في كل مرة أستغفر الله العظيم الذي
لا اله الا هو الحي القيوم وأسأله التوبة ثم يسبح الله وحمده مائة مرة بالالكلمات الاربع الجامعة المختصرات
التي هي في القرآن وليست بقرآن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وأستغفر الله وتبارك الله مرة
واحدة وليدع بمذا الله فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو به بعد ركعتي الفجر (روينا) عن
ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن ابن عباس قال بعثني العباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى
آله فأتيته ممسيا وهو في بيت خالتي مهمونة فقام يصلي من الليل فلما صلى الركعتين قبل صلاة الفجر قال اللهم
اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملتي وتلم بها شعئي وترت بها الفتى وتصلح بها
عسلانتي وتقضي بها ديني وتحفظ بها غائبي وترفع بها شاهدي وترزق بها عملي وتبيض بها وجهي
وتلقني بها رشي وتعينني بها من كل سوء اللهم اعطني بما ناصدا وقينا ليس بعده كفر ورحمة
أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والاخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء ومنال الشهادة وعيش
السعادة ومرافقة الانبياء والنصر على الاعداء اللهم اني أنزل بك حاجتي وان قصر رأيي وضعف عملي
وافقرت الى رحمتك فأسألك يا قاضي الامور وباشافي الصدور كما تحب بين البحور أن تحبني من عذاب
السعير ومن دعوة الثبور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيته
من خير ووعده أحد من خالقك اؤخير أنت معطي أحد من عبادك فاني أرتب اليك فيه وأسألكه يارب

أكل يقود من الخبيب زماما
 حتى اذا صاروا بحضرة قدسه
 كشف الملك حجابهم اكراما
 فهم الملوك العارفون برهم
 والدائبون بيبابه خداما
 قال اليافعي وهذه خمسة
 آيات قلتها وألحقها بهذه
 الابيات الاربعة (شعر)
 من غاليات وزاهي جوهر
 يعلوه نور يسكنون خياما
 ومع الحسان الحور عين
 لو بدت
 ليلا أنارت بالجمال ظلاما
 ولعطرت كل الوجود
 وزخرفت
 ولمات كل بالجمال غراما
 يا حسن هابن الجوارى عندها
 تشي لتاتي قادمين كراما
 يحزون غرفت بهم افوق المني
 وتحيية يلقونها وسلاما
 أيها الناس ان أحلام
 الغفلات مفعمة بصدق حلول
 المثلثات وان الاصرار على
 التبعات يؤذن بجمعوم
 مضموم اليبات وكفى
 بظهور الاعداء عن خبث
 السرائر مخبرا وباختلاف
 الاهواء على قرب زول
 الدوائر منذرا ألم ياتكم نبا
 من سلف من الاولين وما
 حل بهم عند مخالفتهم سنن
 المرسلين وهم الذين
 أغارتهم الايام محاسنها
 وأظهرت لهم الارض
 معانها ففسدوا الجنود
 وسحبوا البرود واتخذوا

العالمين اللهم اجعلنا هادين مهدين غير ضالين ولا مضلين حرا بالاعداءك وسلاما لوليك نحب بحبك الناس
 ونعادي بعداوتك من خالفك من خالفك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان فانا
 لله واننا اليه راجعون لاحول ولا قوة الا بالله ذي الجبل الشديد والامر الرشيد أسألك الامن يوم الوعيد والجنة
 يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود والموفين بالعهود انك رحيم ودود أنت تفعل ما تريد
 سبحان الذي تعطف بالعز وقال به سبحان الذي لبس المجد وتكبر به سبحان الذي لا ينبغي التسبيح
 الا له سبحان ذي الفضل والنعم سبحان ذي القدرة والكرم سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم
 اجعل لي نوراني قلبي ونوراني قلمي ونوراني سمعي ونوراني بصري ونوراني شعري ونوراني بشري ونوراني لحي
 ونوراني دمي ونوراني عظامي ونوراني بين يدي ونوراني خلفي ونوراني عيني ونوراني شمالي ونوراني فوقي
 ونوراني تحتي اللهم زدني نورا واعطني نورا واجعل لي نورا هذه الانوار التي سألهارسل الله صلى الله عليه وسلم
 وعلى آله في كل جزء من أجزاءه انما هو دوام النظر من نور النور يشاهد القيومية في كل سكوت وحركة منه
 يكلؤه بنظره ويتولاه بحيطته فينظر اليه بدوام نظره ليستقيم له بتولي حفظه فلا يزيع بصره ولا يطفى ولا
 تستهويه النفس به ويقلد العبد بهذا الدعاء بعد ركعتي الفجر لكن يقدم على دعائه المسئلة لله تبارك
 وتعالى في الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فيستجيب سبحانه وتعالى دعوته ولا يرد له قول الرسول
 صلى الله عليه وسلم اذا سألت الله تعالى حاجة فابذوا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يستل في حاجتين
 فيعطى احدهما ويرد الاخرى ثم ليصل العبد صلاة الغداة في جماعة ليكون في ذمة الله وجواره وفي
 الحديث صلاة الغداة في جماعة أفضل من قيام ليلة وصلاة العشاء الاخرة في جماعة أفضل من قيام نصف ليلة
 وليكن قائما في صلاته بالقاء سميع وشهود قلب وحضور عقل وجوع هم ومهجة تيقظ وحسن اقبال وتدبر
 لا كلام وترتيل وتفهم بالناس غرائب التنزيل فاذا سلم من صلاته قال ما يستحب من الذكر
 * (الفصل الرابع) في ذكر ما يستحب من الذكر وقراءة الآتي المندوب اليها بعد التسليم من صلاة الصبح
 استخراجها من الآثار اللهم صل على محمد وآله اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام
 فيمنار بناب السلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام ثم ليقل سبحان الله العظيم وبحمده
 ثلاثا ثم يستغفر الله ثلاثا ثم يقول اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم
 ليقول وهونان رجله من قبل أن يتكلم هذه الكلمات عشر مرات لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله
 الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير كله وهو على كل شيء قدير ثم ليقرأ وهو كذلك قل هو الله أحد عشر
 ويقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب
 أن يحضرون عشر مرات وليقل سبحان ربك رب العزة عما يصفون الى آخر السورة ثلاث مرات وليقل
 فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى آخر الثلاث آيات ثلاث مرات ثم يسبح ثلاثا وثلاثين ويحمد
 كذلك ويكبر أربعين وثلاثين فذلك مائة مرة وان أحب جعلها خمسا وعشرين زاد فيها التهليل وان قال
 سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خمسا وعشرين مرة استوعب ذلك مائة تسبيحة وكان أسير
 عليه لاجل المداومة ثم يقرأ سورة المدواية الكرسي وخاتمة البقرة من قوله آمن الرسول وشهد الله الاتية
 وقل اللهم مالك الملك الاتيين ثم يقرأ القدر جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها ثم يقرأ أو قل الحمد لله الذي لم يتخذ
 ولدا الاية ثم يقرأ اصدق الله رسوله الرؤيا الى آخر السورة ثم يقرأ خمس من أول سورة الحديد وثلاث من
 آخر سورة الحشر ثم ليقل اللهم اني أسألك بكرم وجهك الصلاة على محمد وآله وأسألك الجنة وأعوذ بك من
 النار سبع مرات وقال قبيصة بن مخارق للنبي صلى الله عليه وسلم علمني كلمات ينفعني الله بها وأوحى فقلت كبر
 سني وعجزت عن أشياء كنت أعلمها فقال أما لك فاذ اصليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده
 سبحان الله العظيم وبحمده لاحول ولا قوة الا بالله فانك اذا قامت من أمنت من عبي وجذام وبرص وفالج واما

المصانع وامنوا القوارع
وذللوا البلاد والعباد فها
فغبروا بذلك دهرًا ثم بدلوا
نعمة الله كفرًا ولم يقابلوا
احسانه اليهم شكرًا
فشرّبوا الخمر وارتكبوا
الفجور وتسامروا بالغيبة
وتفاحروا بالريبة وباعوا
الامانات وأضاعوا الصلوات
واتبعوا الشهوات
واسمّعوا لقينات واطهروا
المنكرات باكل الربا في
التجارات وفعل الرياء وزور
الشهادات ولم يعتبروا
بالآيات ولا استحيوا من
عالم الخفيات فلم يزالوا
كذلك وعلى ذلك حتى
اصطلموا وغيبوا في التراب
وارغوا ولقد علموا على
من قدموا ولم تنفعهم
الندامة اذا ندّموا كعاد
ارم ذات العماد التي لم يخلق
مثلها في البلاد أي مثل عاد
في قوتهم وطول قامتهم
كان طول الرجل منهم
أربع مائة ذراع وكان
الرجل منهم يأتي على
الصخرة فيلقبها على الحى
أي القبيلة فيملكونهم وغود
الذين جابوا الصخر اى
قطعوا الصخر الجبال وبنوا
الفار مع مائة مدينة كلها
من الحجارة بالواد أي بوادي
القري وفرعون ذى
الانود اى ذى الجنود
الكثيرة وكانت لهم مضارب

لا تخرتك فقل اللهم صل على محمد وآل محمد واهدني من عندك وأفض علي من فضلك والشر علي من رحمتك
وأزل علي من بركاتك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمالنه اذا وافي من يوم القيامة لم يدعهن فخله
أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء وان قال المسبغات العشر التي أهداها الخضر عليه السلام الى
ابراهيم التبي ووصاه ان يقول لها غدوة وعشبة وقال له الخضر أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم وذكر من
فضلهما وعظم شأنهما ما يجعل عن الوصف وأنه لا بد اوم علي ذلك الاعبد سعيد قد سبقت له من الله عز وجل
الحسنى وحذفنا ذكر فضائلها اختصارا فان قال ذلك فقد استكمل الفضل والمداومة عليهن تجمع له جميع
ما فرقناه من الادعية روى ذلك سعيد بن سعيد عن أبي طيبة عن كرز بن وبرة قال وكان من الابدال قال أناني
أخلى من الشام فأهدى لى هدية وقال يا كرز اقبل منى هذه الهدية فانها ناعم الهدية فقلت يا أخى من
أهدى لك هذه الهدية قال أعطانيها ابراهيم التبي قلت أفلم تسأل ابراهيم من أعطاه قال بلى قال كنت
جالسا في فناء الكعبة وأناني التهليل والنسب والتحميد فجاءني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أر
في زمانى أحسن منه وجهها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحا فقلت يا عبد الله من أنت
ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شئ جئتني قال جئتك للسلام عليك وحبالك في الله عز وجل
وعندي هدية أريد ان أهديها اليك فقلت ما هي قال هي ان تقرأ قبل طلوع الشمس وتبسط على الارض
وقبل ان تغرب سورة الحمد سبع مرات وقل أعوذ برب الناس سبع مرات وقل أعوذ برب الفلق سبع
مرات وقل هو الله أحد سبع مرات وقل يا أيها الكافرون سبع مرات وآية الكرسي سبع مرات
وتقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر سبع مرات وتصلي على النبي صلى الله عليه وسلم سبع
مرات وتستغفر لنفسك ولوالديك وما توالد ولا هالك ولا مؤمنين ولا مؤمنات الا بعبادتهم والاموات سبع
مرات وتقول اللهم يارب افعلى بهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له اهل ولا تفعل بنا
يا مولاي ما نحن له اهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر ان لا تدع ذلك غدوة
وعشبة فقلت أحب ان تخبرني من أعطاك هذه العطية فقال أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم فقلت
أخبرني بشواب ذلك فقال لي اذا بقيت محمد صلى الله عليه وسلم فسله عن ثوابه فانه سيخبرك فذكر ابراهيم
التبي رحمه الله انه رأى ذات ليلة في منامه ان الملائكة جاءته فاحتملته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف
وصفا عظيما مما رأى في صفة الجنة قال فسألت الملائكة فقلت لمن هذا كله فقالوا الذي يعمل مثل عملك
وذكر انه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيًا وسبعون صفًا من
الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم علي وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله ان الخضر أخبرني انه
سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الارض وهو
رئيس الابدال وهو من جنود الله عز وجل في الارض فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا ولم ير مثل الذي رأيت
في منامى هل يعطى مما أعطيت قال والذي بعثني بالحق انه ليعطى العامل بهذا وان لم ير ولم يرا الجنة انه ليغفر
له جميع الكاثر التي عملها ورفع الله عز وجل عنه غضبه ومقته وبؤس صاحب الشمال ان لا يكتب عليه شيئا
من السيئات الى سنة والذي بعثني بالحق نبيًا ما يعمل بهذا الا من خلقه الله تعالى سعيدا ولا يتركه الا من
خلقه شقيًا وقد كان ابراهيم التبي رحمه الله مكث أربعة أشهر لم يطعم طعاما ولم يشرب شرابا فاعله بعد الرؤيا
والله تعالى أعلم ذكره الاعمش عنه فهذا من جل ما أنى مما يستحب ان يقرأ أو يقال بعد صلاة الغداة ولذلك
فضائل جمة وردت بها الاخبار حذفنا ذكرها للاختصار

(الفصل الخامس) في ذكر الادعية المختارة بعد صلاة الصبح الجامعة المختصرة المأثورة في الاخبار المتفرقة
روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح دعاء افتتحه بقوله سبحان ربى العلى الاعلى الوهاب وأنه كان
يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ
قدير لا اله الا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره

كثيرة يضر بونهم اذا نزلوا
الذين طغوا في البلاد
فاكثر وافيهما الفساد فصب
عليهم ربك سوط عذاب
أى عذبهم عذاباً مؤلماً
دائماً ان ربك لبالمرصاد
وهو المكان الذى يتربص
فيه الرصد وهذا مثل
لارصاده العباد بالجزاء أى
انهم لا يفوتونه وانه عليهم بما
يصدر منهم وحافظ فيجازيهم
عليه ان خير الخير وان شراً
فشر اللهم اجعله امن أخذ
لنفسه قبل الاخذ منها
وصرف بالتوبة ويسل
المنة عنها بمحض فضلك
وكرمك يا أرحم الراحمين
(فصل) في التوبة قال
الله سبحانه وتعالى يا أيها
الذين آمنوا توبوا الى الله
توبة نصوحاً أى خالصة
لتخلصوا من المعاصي
ظاهراً وباطناً وهى الندم
على الذنوب الماضية واعادة
النقائص بقدر الامكان
ورداً لما ظلم على أربابها ثم
ورثتهم ثم التصديق بها
واستحلال الخصوم ان
أمكن ثم الاحسان اليهم
والعزم على ان لا يعود
وتربية النفس في طاعة
الله كإربابها في معصيته ثم
قال تعالى عسى ربكم ان
يكفر عنكم سيئاتكم
ويدخلكم جنات تجري من
تحتها الانهار وقال تعالى

الكافرون * وروينا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضيت الله عنها عليك بالجوامع الكوامل
قولى اللهم انى أسألك الصلاة على محمد وآله وأسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ
بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من
النار وما قرب اليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما سألك به عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم
وأستعبدك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأسألك ما قضيت لى من امر ان تجعل
عاقبته رشداً برحمتك يا أرحم الراحمين (وعن) أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة
ما منعك ان تسمعى ما أوصيك به ان تقولى يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث فأغثنى ولا تسكنى الى نفسى طرفه عين
واصلح لى شأنى كله وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر الصديق رضى الله عنه هذا الدعاء فقال قل
اللهم انى أسألك بمحمد نبيك وابراهيم خليلك وموسى نبيك وكليمك وعيسى روحك وكنك وبكلام موسى
وانجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد صلى الله عليه وسلم وكل وحى أوحيت له وقضاء قضيت له وأسألك أعطيت له
أوغنى أقبنته وأفقير أغنيته وأضال هديته وأسألك باسمك الذى أنزلته على موسى وأسألك باسمك الذى
ثبت به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذى وضعته على الارض فاستقرت وأسألك باسمك الذى وضعته على
السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذى وضعته على الجبال فارست وأسألك باسمك الذى استقل به عرشك
وأسألك باسمك الطاهر الطاهر الاحد الصمد الذى أنزل فى كتابك من لدنك من النور المبين
وأسألك باسمك الذى وضعته على النهار فاستنار وعلى الليل فاطلم وبعضمتك وكبرياتك وبنور وجهك ان
تصلى على محمد نبيك وعلى آله وان ترزقنى القرآن والعلم وتخلطه بلحمى ودمى وسمعى وبصرى وتستعمل
به جسدى بحولك وقوتك فانه لا حول لى ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين وروينا عن ابن عمر ان جبريل
عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فعلمه هذا الدعاء بانورا السموات والارض يا جمال السموات والارض
يا عماد السموات والارض يا بدیع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا صريح المستصرخين يا غوث
المستغيثين يا منتهى رغبة الراغبين والمفرج عن المكروبين والمروءع عن المغموين ومجيب دعوة
المضطرين وكاشف السوء وأرحم الراحمين واله العالمين منزول بك كل حاجة يا كرم الاكرمين يا أرحم
الراحمين (وعن) ابن عمر رضى الله عنهما قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدع ان يدعوهم هؤلاء
الكلمات حين يصبح وحين يمسي اللهم انى أسألك العافية فى الدنيا والآخرة وأسألك العفو والعافية
فى دينى ودنياى وفى أهلى ومالى اللهم استر عورائى وآمن روئى وأقننى عثرائى اللهم احفظنى من
بين يدي ومن خلفى وعن يمينى وعن شمالى ومن فوقى وأعوذ بك ان أغتال من تحتى وقال يزيد الاسلمى
قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا يزيد الا أعلمك كلمات من أراد الله عز وجل به خيراً علمهن اياه ثم لم
ينسهن اياه أبداً قال قلت لى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انى ضعيف فقوى فى رضاك ضعفى وخذ
الى الخير بناصيتى واجعل الاسلام منتهى رضى الله عنى ضعيف فقوى وانى ذليل فاعزنى وانى فقير
فاغننى برحمتك يا أرحم الراحمين وروينا عن أبي مالك الاشجعي قال حدثنى أبى قال كنا نغدد الى النبي صلى
الله عليه وسلم فيجىء الرجل أو تجمى المرأة فيقول كيف أقول يا رسول الله اذا أصبحت قال تقول اللهم
صل على محمد وآله واغفر لى وارحمنى واهدنى وارزقنى وعافنى واجبرنى فقد جعت لك خبير دينك وآخرك
ورويانا عن أبى زرعة قال كتب الى أبوه مرة فيمأ كاتبه وشافهنى به فيما ألقاه ان الشيطان لا يظلم
بإنسان يقول حين يصبح وحين يمسي اللهم انى أعوذ باسمك وكنك التامة من شر السامة والهامة وأعوذ
باسمك وكنك التامة من شر عذابك وشر عبدك وأعوذ باسمك وكنك التامة من شر الشيطان الرجيم اللهم
انى أسألك باسمائك وكنك التامة ان تصلى على نبيك محمد وآله وأسألك من خير ما أعطى وما تسأل ومن خير
ما تخفى وخير ما تبدي اللهم انى أعوذ باسمك وكنك التامة من شر ما يجرى به النهار ان ربي الله الذى لا اله الا
هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وان كان مساء قال ومن شر ما جاء به الليل يقول ذلك ثلاثاً * وروينا

ونوروا الى الله جميعا ايها
المؤمنون لعلكم تفلحون
أي بسلامة الايمان والنجاة
عن التبعات والدركات (م)
عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يا أيها الناس توبوا
الى الله فاني أتوب اليه في
اليوم مائة مرة أعلم انه انما
استغفر صلى الله عليه وسلم
مع انه مغفور له ومعصوم
تعلما لامته (خ) عن عبد
الله بن مسعود رضي الله عنه
قال ان المؤمن يرى ذنوبه
كانه قاعد تحت جبل
يخاف ان يقع عليه وان
الفاجر يرى ذنوبه كذباب
مر على أنفه فقال به هكذا
أي ببسده فذبه عنه ثم قال
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لله أفرح
بتوبة عبده المؤمن من
رجل نزل بارض و بشة
مهاكمة معمر احلته عليها
طعامه و شرابه فوضع
رأسه فنام نومة فاستيقظ
وقد ذهبت راحلته فطلبها
حتى اذا اشتد عليه الحر
والعطش أو ما شاء الله قال
ارجع الى مكاني الذي
كنت فيه فانام حتى أموت
فوضع رأسه على ساعده
لم يمت فاستيقظ فاذا راحلته
عنده عليها طعامه و شرابه
فأله أشد فرحا بتوبة العبد
المؤمن من هذا براحلته
وزاده فسبحان الله ما أرحمه
يعبده وأحببه له فرح أي
رضى أشد الرضا بتوبة
عبده مع ان نفع توبته له

عن عمر بن عبد العزيز بن محمد بن عبيد الله قال أتى أبو الدرداء فقيل له احترقت دارك فقال ما كان الله عز
وجل ليفعل ثم أتاه أت فقال يا أبا الدرداء ان النار حيث دنت من دارك طفئت فقال قد علمت فقيل له ما ندري
أي قوليك أعجب قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال هو لاء الكلمات في ليل أو نهار لم
يضره شيء وقد قلتهن وهي اللهم انت ربي لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لاحول ولا
قوة الا بالله العلي العظيم ما شاء الله عز وجل ربي كان وما لم يشأ لم يكن أعلم ان الله على كل شيء قدير وان الله
قد أحاط بكل شيء علما اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط
مستقيم وقد روي نافع أبي الدرداء انه قال من قال في كل يوم سبع مرات فان تولوا فقل حسبي الله لا اله
الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم كفاء الله عز وجل ما يمه من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا
وروي نافع النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما أصاب أحداهم ولا حزن فقال اللهم اني عبدك ابن عبدك ابن
أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته
في كتابك أو علمته أحد من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عنك ان تصلي على نبيك وحبيبك محمد وآله
وان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي ونعمي الاذهب الله عز وجل همه
وحزنه وأبدله مكانه فرحا قال قيل يا رسول الله لا تتعلمها فقال صلى الله عليه وسلم بلى ينبغي لمن سمعها ان يتعلمها
وروي نافع الاخبار ان ابراهيم الخليل كان يقول اذا أصبح اللهم هذا خلق جديد فافتحه على بطاعتك واختمه لي
بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها وارضعها لي وما علمت فيه من سيئة فاغفرها لي انك
غفور رحيم وروى ذكريم قال ومن دعا بهذا الدعاء اذا أصبح فقد أدى شكر يومه وكذلك اذا أمسى وروي نافع
رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اذا أصبح واذا أمسى ثلاث مرات رضى الله عز وجل ربا وبالاسلام
دينا و محمد صلى الله عليه وسلم نبيا كان حقا على الله ان يرضيه يوم القيامة وروي نافع معمر عن جعفر بن
برقان ان عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني اصبحت لأستطيع دفع ما أكره ولا أملك
نفع ما أرجو وأصبح الامر بيدك لا بيد غيرك وأصبحت مرتهنا بعمل فلافقر أفرمني اللهم لا تشمت بي عدوي
ولا تنسي بي صديقي ولا تجعل مصيبتني في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا مبلغ علمي ولا غايه أمل ولا تسلط
علي من لا يرحمني وروي نافع عطاء عن ابن عباس قال يلتقي الخضر والياس في كل موسم فيفترقان عن هذه
الكلمات بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله عز وجل
ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله ما شاء الله لاحول ولا قوة الا بالله فمن قالها اذا أصبح ثلاث مرات أمن الخرق
والغرق والسرق ويقال ان هذا من استغفار الخضر عليه السلام اللهم اني استغفرك من كل ذنب ثبت اليك
منه ثم عدت فيه اللهم اني استغفرك من كل عقد عقدته لك ثم لم أوف لك به اللهم اني استغفرك من كل نعمة
انعمت به اعلى تقويت به اعلى معصيتك اللهم اني استغفرك من كل عمل علمته لوجهك اطه ما ليس لك
وحكي سعيد بن أبي الرواح الجبال وكان من أهل الخير انه توحيد ذات ليله في أرض قفرة فاستوحش وفزع
فظهر له شخص قال فاستدخرني منه حتى سمعته يقرأ القرآن ثم قال ألا أدلك على شيء اذا انزلته انست
اذا استوحشت واهتديت اذا ضاللت وفت اذا ارقعت علمني رحمتك الله قال قل بسم الله ذي الشأن العظيم
البرهان شديد السلطان كل يوم هو في شأن لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحدوثنا عن يعقوب بن عبد
الرحمن الدعاء قال سمعت محمد بن حسان يقول قال لي معروف الكرخي رحمه الله الا أعلمك عشر كلمات خمسة
للدنيا وخمسة للآخرة من دعا الله عز وجل بهن وجد الله سبحانه وتعالى عندهن قات كتبها قال لا ولكن
أررددها عليك كما رددها على بكر بن حبيش حسبي الله تبارك وتعالى الذي بي حسبي الله عز وجل لدنياي
حسبي الله الكريم لما هممتي حسبي الله الحكيم القوي لمن بغني على حسبي الله الشديدي لمن كادني بسوء حسبي
الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤف عند المسألة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله

وان ضرر ذنوبه عليه وما
أقسى قلب العبد واجهله
اذالم يتب عن ذنبه فعلى
العبد المبادرة بالتوبة
وتحقيق حدودها ليتخلص
من سخط الله تعالى ومقته
ونار جهنم والنكال
والاغلال ولينجو من هلاك
الابد ويظفر بسعادة
السرمد والقرب من باب
الله تعالى ورحمته وينال
رضوانه وجنته وليوفق
للطاعة ولتقبل منه فان
أكثر العبادة نفل والتوبة
فرض ولا يقبل النفل قبل
الفرض ولا يتخلف عنها
بخوف وقوعه في الذنب
فانه ظن ادخله الشيطان
في قلبه ليسوقها فقد روى
أحمد عن علي رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله يحب العبد
المؤمن المغتن التواب أى
كثير الذنوب كثير
التوبة وحكى عن بعض
المشايخ انه تاب سبعين
مرة ونقض سبعين مرة
حتى استقام على التوبة
في الحادية والسبعين
وحكى انه تاب بعض
المريدين عن الذنب ثم وقع
في المعصية ثم ندم وخطر
بباله انه لورجع الى التوبة
كيف يكون حاله فهتف
هاتفا طعنتا فسكرناك
ثم تركتنا فامهلناك فان
عدت البنا قبلناك فعلى
العبد ان يفزع الى التوبة
بالندم والافلاع والعزم على

اللطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم
وادعهم ولاء الكلمات اللهم يا هادي المضلين وراحم المذنبين ومقبل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر
العظيم والمسلمين كلهم أجعنين واجعلنا من الاحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين
والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين يقال ان عتبة الغلام روى في المنام فقال دخلت الجنة بهذه
الدعوات وليقل بعد ذلك هذا الدعاء اللهم عالم الخفيات رفيع الدرجات ذا العرش تلقى الروح من أمره
على من تشاء من عبادك غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذا الطول لا اله الا انت اليك المصير روى
ابراهيم الصائغ في النوم فقبل له باى شئ نجوت فقال به هذه الدعوات وليقل هذا الدعاء يا من لا يشغله
سمع عن سمع ولا تشبهه عليه الاصوات يا من لا تغلط المسائل ولا تختلف عليه اللغات يا من لا يتبرم بالحاح
المحسين أذقني برد عقوبك وحلاوة رحمتك يقال ان الخضر عليه السلام علم على بن أبي طالب عليه السلام
هذا الدعاء وليسبح تسبيحات ابي المعتمر وهو سليمان التيمي فقد روى من فضاه ان يونس بن عبيد رأى رجلا
كان قد قتل شهيدا ببلاد الروم فقال له ما أفضل ما رأيت ثم من الاعمال قال رأيت تسبيحات ابي المعتمر من الله
سبحانه وتعالى بمكان وقال المعتمر بن سليمان رأيت عبد الملك بن خالد بعد موته فقلت ما صنعت قال خيرا
قلت نرجو للخاطي شيئا قال يا من تسبيحات ابي المعتمر فأنعم الشئ وهذه هي التسبيحات سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله عدد ما خلق الله وعدد ما هو خالق وزنة ما خلق
ما هو خالق وملء ما خلق وملء ما هو خالق وملء سمواته وملء أرضه ومثل ذلك واضعاف ذلك وعدد خلقه
وزنة عرشه ومنتهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ علمه ورضاه وحتى يرضى واذا رضى وعدد ما ذكر به خلقه
في جميع ماضى وعدد ما هم ذا كروه فيما بقى في كل سنة وشهر وجعة ويوم وليلة وساعة من الساعات
ونسمة وشم ونفس ولحمة وطرفته من الابد الى الابد الدنياء وأبدالا خروا أكثر من ذلك لا ينقطع أولاه ولا
ينفد آخره وليدعهم هذا الدعاء فانه دعاء التوبة مرجوفه الاجابة روى يناعن هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة رضى الله عنها قالت لما أراد الله عز وجل ان يتوب على آدم طاف سبعة بالبيت وهو يومئذ ليس بمحيى
ربوة جراء ثم قام فصلى ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلا نبي فاقبل معذرتى وتعلم حاجتى فاعطنى سؤلنى
وتعلم ما فى نفسى فاغفر لى ذنوبى اللهم انى اسألك ان يا شرف قلبى ويقين اصادق حاجتى أعلم انه لا يصيبنى
الا ما كتبت لى والرضا بما قسمت لى يا ذا الجلال والاكرام فاوحى الله عز وجل اليه انى قد غفرت لك ولن
ياأتينى أحد من ذريتك فيدعونى بمثل الذى دعوتنى به الا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه وزعت النقر
من بين عينيه واتجرت له من وراء كل تاجر وجاءته الدنيا وهى رانمة وان كان لا يريد ها وليقل هذه الكلمات
المشورة فأنهم اماروا فى اسم الله سبحانه وتعالى الاعظم بان يشار فى ذلك مأثورة اللهم انى اسألك بأن الحدك
لا اله الا انت الحنان المنان بديع السموات والارض ذو الجلال والاكرام انت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم
يولد ولم يكن له كفوا أحد يا حي يا قيوم يا حي حين لا حى فى دعو مية ملكه وبقائه يا حي محيى الموتى يا حي مميت
الاحياء ووارث اهل الارض والسماء اللهم انى اسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذى لا اله الا
هو الحى القيوم لاتأخذه سنة ولا نوم اللهم انى اسألك باسمك الاعظم الاجل الاعز الاكرم الذى اذا دعيت
به اجبت واذا سئلت به أعطيت يا نور النور يا مدبر الامور يا عام ما فى الصدور يا جامع بين يارب يا مجيب
الدعاء يا لطيف المايشاء يا رؤف يا رحيم يا كبير يا عظيم يا الله يا رحمن يا ذا الجلال والاكرام الم الله لا اله الا هو
الحى القيوم وعنت الوجوه للحي القيوم يا الهى واله كل شئ الها واحد لا اله الا انت اللهم انى اسألك باسمك
الله الله الله الذى لا اله الا هو رب العرش العظيم فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم
انت الاول الاخر الظاهر الباطن وسعت كل شئ رحمة وعلما كهيعص جمعسقى الرحمن ن يا واحد
يا قهار يا عزيز يا جبار يا أحد يا صمد يا ودود يا غفور هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن

الرحيم لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين اللهم اني ادعوك باسمك المكنون الخزون المنزل السلام
الظاهر الطاهر القدوس المقدس يادهر ياديهور ياديهار يا ابد يا ازل يا من لم يزل ولا يزول هو باهو لا اله الا هو
يا من لا هو الا هو يا من لا يعلم ما هو الا هو يا كان يا كين يا روح يا كان قبل كل كون يا كان بعد كل كون
يا مكنون لسكل كون اهبنا شرهيا اذناى اصابنا يا مجلى عظام الامور فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو
عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ليس كمثل شئ وهو السميع البصير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما
صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك
جيد مجيد وليقل هذه الادعية الماثورة اللهم اني اسألك الثبات في الامر والعزيمه على الرشد واسألك شكر
نعمتك وحسن عبادتك واسألك اللهم يارب قلبا سائما واسألك اصادقا وعاملا متعبلا واسألك من خير ما تعلم وأعوذ
بك من شر ما تعلم وأستغفر لك ما تعلم فانك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
واغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أعلنت وما أسرت فانك انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شئ قدير
وعلى كل غيب شهيد اللهم اني اسألك ايمانا لا يرتد ونعيما لا ينفد وقرعة عين الابد ومرافقة نبيك محمد صلى الله
عليه وسلم في أعلى جنة الخلد اللهم اني اسألك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
اسألك اللهم يارب الصلاة على محمد وعلى آل ابييعين واسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب الى حبك
وان تتوب علي وتغفر لي وترحمني واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مقتون يا أرحم الراحمين اللهم بعلمك
الغيب وقدرتك على الخلق احبني ما كانت الحياة خير الى وتوفني اذا كانت الوفاة خير الى اسألك اللهم يارب
خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر ولذة النظر الى وجهك
والشوق الى لقائك وأعوذ بك من ضرر امضرة وقتنة مضرة - له اللهم يارب زينة الايمان واجعلنا هداة
مهيدين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واقسم لنا من خشيتك ما يحول بيننا وبين معصيتك ومن طاعتك
ما تدخلنا به جنتك ومن اليقين ما تهوّن به علينا مصائب الدنيا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقنا
حزن خوف الوعد وسرور رجاء الموعد حتى نجتهد لذة ما نطلب وغم ما منه نهرب اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد سيد الاولين والاخرين وصل على محمد وعلى آل ابييعين وألبس وجوهنا منك الحياء
واملا قلوبنا بك فرحا واسكن في نفوسنا من عظمتك وذلل جوارحنا لخدمتك واجعلك أحب اليناما سوالك
واجعلنا أخشى لك مما سواك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واسألك تمام النعمة بتمام التوبة ودوام العافية بدوام العصمة وأداء
الشكر بحسن العبادة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك من فتنة الغنى وفتنة الفقر وأعوذ بك من
ضيق الصدر وشتات الامر وعذاب القبر وأعوذ بك من غنى مطغي ومن فقر منسى ومن هوى مردى وقرين
مغوى اللهم اني اسألك الصلاة على محمد وعلى آل ابييعين واسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى اللهم صل على محمد
ونبيك وصفيك ولا تقدمني لعذاب ولا تؤخرني لسبي الفتن أعوذ بك يا الله من الفتن ما ظهر منها وما بطن وأعوذ
بك من المحن ما خفي منها وما عان اللهم اني اسألك الصلاة على نبيك محمد وعلى آل ابييعين واسألك خير هذا اليوم
وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أعوذ بك اللهم يارب من شر طوارق الليل والنهار ومن بغتات الامور
وبغاة الاقدار ومن شر كل طارق يعارق الاطراف يطرُق منك بخير يا رحن الدنيا والاخرة ورحيمهما اللهم
صل على محمد وعلى آل ابييعين ولا تجعل يومنا هذا أوله صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد واجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكملة اللهم صل على محمد ونبيك وعلى آل ابييعين واسألك ان أول
او ازل أو أضل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على عز جارك وجل ثناؤك وتبارك أسمى أسمائك ولا اله
غيرك اللهم صل على محمد وعلى آل ابييعين وأعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن
فتنة المسيح الدجال واذا أردت بقوم سوء أو فتنة فاقبضني اليك غير مبدل ولا مقتون اللهم صل على محمد

أترها نغلبني فثبت علي
 وكفى بفسررت اللفافة
 فرقت يدها فطمعتني
 وكشف وجهه
 فاذا أترخس أصابع
 في وجهه فقلت له ثم
 قال ثم رددت عليها اللفافة
 وازارها ثم رددت السراب
 وجعلت على نفسي ان
 لا أنبش قبر ما عشت قال
 فكتبت بذلك الى الازاعي
 فكتبت الى الازاعي ويحك
 سله عن مات من أهل
 التوحيد وجهه الى القبلة
 قال فسألته عن ذلك
 فقال أكرههم حول
 وجهه عن القبلة فكتبت
 بذلك الى الازاعي فكتب
 الى الله وانا اليه راجعون
 ثلاث مرات وأما من حول
 وجهه عن القبلة فانه مات
 على غير السنة قال الباقى
 وجهه الله لعل الامام
 الازاعي رضى الله عنه أراد
 بالسنة ههنا ملة الاسلام
 والمعنى والله أعلم ان
 الاصرار على المعاصى يجزى
 كثيرا من العصاة الى الموت
 على الكفر والعباد بالله
 قال الغزالي رضى الله عنه
 الاعيان كالانسان وفقد
 شهادة التوحيد كفقد
 الروح والذي ليس له الا
 شهادة التوحيد والرسالة هو
 كائن مقطوع الاطراف
 مفقود العين فاقد الجميع
 أعضائه الظاهرة والباطنة
 الاصل الروح وكان من
 هذا حاله قريب من ان

وعلى آله اللهم احبني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي واسألك خيرا للحياة وبركة الحياة
 وأعوذ بك من شر الوفاة واسألك خيرا ما بينهما وخيرا ما بعد ذلك احبني حياة السعداء حياة من يحب بقاءه
 وتوفني وفاة الشهداء وفاة من يحب لقاءه باخير الرازقين ويا أحسن التوابين ويا أحكم الحاكمين ويا أرحم
 الراحمين ويا رب العالمين أعوذ بك من شر ما يلج في الارض وما يخرج منها ومن شر ما ينزل من السماء وما يرجع
 فيها الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذلك كل شيء لعزته وخضع كل شيء للملكه واستسلم كل شيء لقدرته
 والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته والحمد لله الذي أظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه اللهم صل
 على نبيك محمد وعلى آل نبيك وأزواجه وذريته في العالمين انك حميد مجيد كريم اللهم صل على محمد عبدك
 ونبيك ورسولك النبي الامي الرسول الامين واعطه المقام المحمود يوم الدين اللهم اني أعوذ بك من حدة
 الحرص وشدة الطمع وسورة الغضب وسنة الغفلة وتعاطي الذلة أعوذ بك من مباهاة المكترين والازراء على
 المقلين وأن أنصر ظالمًا أو أخذل مغلوبًا وان أقول في العلم بغير العلم واعمل في الدين بغير يقين اللهم اني أعوذ
 بك ان أشرك بك وأنا أعلم واستغفر لك لما لا أعلم اللهم اني أعوذ بك من اتباع خطرات الشيطان وشركه في
 المال والاهل وقبول أمر في السوء والفحشاء اللهم اني أسألك الصلاة على نبيك محمد وعلى آله واسألك
 حسن الاختيار وصحة الاعتبار وصدق الاقتدار اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وافض خيرا واختم بخيرا وأنت
 الفتح العليم اللهم صل على نبيك محمد وعلى آل محمد وارحم ما خلقت واغفر ما قد رت وطيب ما رزقت وعم
 ما أنعمت وتقبل ما استعملت واحفظ ما استخففت ولا تهتك ما سرت فانه لا اله الا أنت استغفر لك من كل
 لذة بغير ذكرك ومن كل راحة بغير خدمتك ومن كل سرور بغير قربك ومن كل فرح بغير مجالسك ومن
 كل شغل بغير معاملك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعلنا من أوليائك المتقين وخربك المغلفين وعبادك
 الصالحين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واستعملنا برضاك عنا وفقنا لحجابك منا وصرفنا بحسن اختيارك
 لنا اللهم صل على نبيك محمد وعلى آله ونسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر
 وفوائده وخواتمه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واحفظنا فيما امرتنا واحفظنا عما نهيتنا واحفظ لنا
 ما أعطيتنا يا حافظ الحافظين ويا ذا كراذلك كرين ويا ذا كراشك كرين بحفظك حفظنا ويا ذا كرك
 ذكروا وبفضلك شكر وايا غوث يا غيث يا مستغاث يا غياث المستغيثين لا تمكني الى نفسي يارب طرفه
 عين فاهلك ولا نسكني الى الخلق قاضيع الاكلى كلاءة الوليد ولا تغفل عني وتولي بما تتولي به عبادك
 الاله الحين اللهم صل على نبيك محمد وعلى آل نبيك بقدرتك على نبيك على أنك أنت التواب الرحيم وبحلمك
 عني اعف عني أنك أنت الغفار وبحلمك بي ارفق بي أنك أنت الرحمن الرحيم وبحلمك لي ملكني نفسي ولا
 تسلبها علي أنك أنت الملك الجبار سبحانه وبحمدك لا اله الا أنت عمايت سواي وطلعت نفسي فاغفر لي ذنبي
 أنك أنت ربي لا اله الا أنت انه لا يفر الذنوب الا أنت اللهم صل على محمد وعلى آل محمد اللهم رشدي وقني
 شر نفسي اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقني حلالا لا تعاقبني عليه وقنني بما رزقني واستمع مني به
 صالحا تقبله مني اللهم اني أسألك ان تصلي على نبيك محمد وعلى آل محمد واسألك العفو والعافية وحسن
 اليقين والمعافة في الدنيا والاخرة اللهم صل على نبيك محمد وعلى آل محمد وأعوذ بعفوك من عقابك
 وأعوذ بفضلك من خطئك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أبوء بنعمتك
 اليك وأبوء بذنوبي اليك هذه يداي بما كسبت أنا عبدك ابن عبدك ناصيتي بيدك جاري حكمك نافذ في
 قضائك عدل في مشيئتكم ان تعذب فاهل ذلك أنا وان ترحم فاهل ذلك أنت فافعل اللهم يا مولاي يا الله
 يارب افعلي بي ما أنت له أهل ولا تفعل اللهم يارب يا الله بي ما أنت له أهل فانك أهل التقوى وأهل المغفرة يا من
 لا تضرة الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي اللهم يارب ما لا يضرك واعطني ما لا ينقصك افرغ اللهم علي يا يارب
 صبرا وتوفنا مسلمين والحقنا بالصالحين أنت وابننا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه
 الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ناها عنك ربنا عليك توكلنا وابليك ابننا وابليك المصبر وبنا لا تجعلنا فقسة

بمسوت فكذلك من ليس له
 الأصل الايمان وهو مقصر
 في الاعمال قريب من ان
 ينتفع شجرة ايمانه اذا
 صدمتها الرياح العاصفة
 المحركة للايمان في مقدمة
 قدوم ملك الموت فكل
 ايمان لم يثبت في اليقين أصله
 ولم ينتشر في الاعمال فروعه
 لم يثبت على عواصف
 الاحوال عند ظهور ناصية
 ملك الموت وخيف عليه سوء
 الخاتمة الا ما سبق بماء الطاعات
 على توالي الايام والساعات
 حتى رسخ وثبت فيبادر وا
 بلحاق التوبة قبل استحقاق
 دار الخيبة بالهدار ارامع دوما
 رجاؤها محتوما بلاؤها
 مظلمة مسالكها مبهمه
 مهالكها مخلد أسيرها
 مؤبد أسيرها متناهيها
 تغييرها عالي خيرها شراب
 أهلها الخيم وعذابهم أبدا
 مقيم الزبانية تقمعهم
 والهوية تجمعهم لهم
 فيها بالويل نجيح وللهبها
 فيهم أجح أمانهم فيها
 الهلاك ومآلهم من أسرها
 فكذلك قد شدت أقدامهم
 الى النواصي واسودت
 وجوههم بذلة المعاصي
 ينادون من فاجعها
 وشعابها بكم من ترادف
 عذابها يا مالك قد حق علينا
 الوعيد يا مالك قد حق علينا
 الوعيد يا مالك قد سال منا
 الصديد يا مالك قد أثقلنا
 الحديد يا مالك قد نضجت
 منا الجلود يا مالك اخرجنا

للذين كفر واواغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسر افنا في أمرنا وثبت أقدامنا
 وانصرنا على القوم الكافرين ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا ربنا آتنا في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم اني أسألك ان تصلي على نبيك محمد وعلى آل محمد واسألك الصيانة
 والعون على الطاعة والعصمة من المعصية وافرغ الصبر في الخدمة وازرع الشكر على النعمة واسألك
 يا مولاي يا الله يا رب الصلاة على نبيك محمد وعلى آل محمد وحسن الخاتمة اللهم اني أسألك ان تصلي على نبيك
 محمد وعلى آل محمد واسألك اليقين وحسن المعرفة بك واسألك المحبة وحسن التوكل عليك واسألك الرضا
 وحسن المنقلب اليك ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان آمنوا بربكم فأنصروا فأنصروا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وكفر
 بنا سمياتنا ونوفنا مع الابرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة انك لا تلتفت للميعاد ربنا
 لا تؤاخذنا بنسبنا أو أخطأنا ربنا ولا تجعل علينا امرا كجائته على الذين من قبلنا الى آخرها اللهم صل
 على محمد وعلى آل محمد وطهر قلوبنا في قلوب الابرار وزك أفعالنا في عمل الاخيار وصل على أرواحنا في أرواح
 الشهداء يا كرم الاكرمين ويا اجود الاجودين ويا ارحم الراحمين ربنا آتنا في الدنيا حسنة وعلما
 وزهدا وعبادة وأمناء ورزقا من خلال وفي الآخرة حسنة ورضاوانك والجنة وقنا برحمتك عذاب النار وعذاب
 القبر وقنا سخطك وغضبك وعذابك وأهواله عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة برحمتك يا ارحم الراحمين
 وان تمجد الله تعالى غيرة وعشية بما يجده نفسه عز وجل فقدر وي من ثواب ذلك ما غايه الطالبين
 روي ناعن على عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تبارك وتعالى يعبد نفسه في كل يوم يقول
 سبحانه وتعالى اني أنا الله رب العالمين اني أنا الله لا اله الا أنا الحق القيوم اني أنا الله لا اله الا أنا العلي العظيم اني
 أنا الله لا اله الا أنا العفو الغفور اني أنا الله لا اله الا أنا مبدئ كل شيء والي يعود اني أنا الله لا اله الا أنا المأدوم
 أولد اني أنا الله لا اله الا أنا العزيز الحكيم اني أنا الله لا اله الا أنا مالك يوم الدين اني أنا الله لا اله الا أنا الرحمن
 الرحيم اني أنا الله لا اله الا أنا خالق الخير والشر اني أنا الله لا اله الا أنا خالق الجنة والنار اني أنا الله الذي لا اله الا
 أنا الواحد الاحد الفرد الصمد الذي لم يخذ صاحبة ولا ولدا اني أنا الله لا اله الا أنا الفرد الوتر اني أنا الله لا اله الا
 أنا عالم الغيب والشهادة اني أنا الله لا اله الا أنا الملك القدوس اني أنا الله لا اله الا أنا السلام المؤمن المهيمن
 اني أنا الله لا اله الا أنا العزيز الجبار المتكبر اني أنا الله لا اله الا أنا الخالق البارئ اني أنا الله لا اله الا أنا الاحد
 المصور اني أنا الله لا اله الا أنا الكبير المتعال اني أنا الله لا اله الا أنا المقتر القهار اني أنا الله لا اله الا
 أنا الحكيم الكبير اني أنا الله لا اله الا أنا القادر الرزاق اني أنا الله لا اله الا أنا أهل الشئ والمجد اني أنا
 الله لا اله الا أنا أعلم السر وأخفي اني أنا الله لا اله الا أنا فوق الخلق والخلق اني أنا الله لا اله الا أنا
 الجبار المتكبر فيحتم ويقول فسبحان الله رب العرش العظيم فمن دعا بهذه الكلمات فليقل أنت الله كذا
 وأنت الله كذا ومن دعا بهذه الاسماء كتب من الشاكرين الساجدين المحبتين الذين يجاورون محمد
 صلى الله عليه وسلم وابراهيم وموسى وعيسى والنبيين صلوات الله عليهم أجمعين في دار الجلال وله ثواب
 العابدين في السموات والارضين وليقل اللهم صل على محمد وآل محمد صلاة تكون لك رضاء ولحقه أداء
 واعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهل واجزه أفضل ما جازيت نبيا
 عن أمته واعطه الشرف والشفاعة يوم الدين اللهم صل على محمد نبي الرحمة وسيد الاممة وعلى جميع اخوانه
 النبيين وصل على آيينا آدم وأمناء آدم ومن ولد ابينهم امن الصالحين والمسلمين وصل على ملائكتك
 أجمعين من أهل السموات والارضين وصل علينا معهم برحمتك يا ارحم الراحمين واغفر لي ولوالدي وما توالدا
 وارحمهم كما رحمتني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الاحياء منهم والاموات رب اغفر
 وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الاعز الاكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين وانا لله وانا اليه راجعون
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وحسبنا الله وحده لا شريك له فهذا جامع

منها فان لا تعود فيجبهم مالك
بعد زمان هيات هيات
لات حين امان ولا خروج
من دار الهوان اخسوا
فيها بغضب الرحمن قضى
الامر الذي فيه تستقيبان
اللهم اجزا من نارك الموقدة
واصلح لنا ضمائر الانفس
وارزقنا الجنة واجزل علينا
المنة وانقلنا من ذل معصيتك
اني عز طاعتك
* (فصل في العوائق) *
اعلم انه اذا خلاص العبد
من قيد الذنوب ونقاها
وشوئها بالنسبة ورد
المظالم وقضاء الفسوات
وتوجهه الى عبادة ربه
عرض له عوائق اربع
تمنع عن العبادة كنهو
حبها وهي الدنيا والحلق
والشيطان والنفس كقيل
شعر
اني بليت باربع برميني
بسهم قوس مالهاتفتير
ابليس و الدنيا ونفسي
والورى
يارب انت على الخلاص
قدر
الاول الدنيا فانه جامع ان
حرامها عذاب وحلالها
حساب تشغله الرغبة فيها
عن العبادة طاهره بالطلب
باطنه بالارادة وحديث
النفس لان مثل الدنيا
والاشجرة كالمشرق والمغرب
اذا قرب من أحدهما بعد
من الاشجرة فحق بمن يطلب
عبادة ربه ان يزهد في
الدنيا والزهد في الحرام منها

ما جاء من فضائل ما يقال من الدعاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة وعن أئمة الهدى وحذفتنا
ذ كرفضائل ذلك وما جاء فيه من الروايات ايجازا يقول هذا الدعاء بعد صلاة الغداة وقبل غروب الشمس
في كل يوم فان قاله بعد صلاة مكتوبة فقد استكمل الفضل بفضل الله عز وجل ورجته
* (الفصل السادس) * في ذكر عمل المريد بعد صلاة الغداة وهو انه يأخذ في تلاوة القرآن وفي أنواع
الذكر من التسبيح والحمد والثناء وفي التفكير في عظمة الله سبحانه وتعالى وآلائه وفي تواتر احسانه ونعمائه
من حيث يحتسب العبد ومن حيث لا يحتسب وفيما يعلم العبد وفيما لا يعلم ويتفكر في تقصيره عن
الشكر في ظواهر النعم وبواطنها وعجزه عن القيام بما أمر به من حسن الطاعة ودوام الشكر على النعمة
أو يتفكر فيما عليه من الاوامر والنواذب فيما يستقبل أو يتفكر في كثيف ستر الله تبارك وتعالى عليه
واطراف صنعته وخفي لطفه وفيما اقترب وفرط فيه من الزلل وفي فوات الاوقات الخالية من صالح العمل أو
يتفكر في حكم الله تعالى في الملك وقدرته في الملكوت وآياته وآلائه فهما أو يتفكر في عقوبات الله عز وجل
وبلائه الظاهرة والباطنة فهما أو من ذلك قوله عز وجل وذ كرههم بأيام الله قيل بنعمه وقيل بعقوباته ومنه
قوله عز وجل فاذا كروا آلاء الله لعلمكم تفكرون ومثله فبأي آلاء ربكم تكذبان أي بأي نعمة تكذبان
يا معشر الجن والانس ان استطعتم وهما النعلان في أي نوع من هذه المعاني أخذ فيه فهو ذ كروا لذ كرو
عبادة وهو يخرج الى الفكر والفكر يدخل في الخوف والرجاء والذ كرو اذا قوى صار مشاهدة كما قال
عز وجل يذكر الله في ما نثم قال ويتفكرون في خلق السموات والارض ثم قال سبحانه ففناء عذاب النار
ولا يكون مشاهدة الا عن يقين واليقين روح اليمان ومزيده وفن المؤمن وقال بعض العلماء في تفسير الخبر
تفكر ساعة تخبر من عبادة سنة وهو التفكير الذي ينقل أي من المسكاره الى المحاب ومن الرغبة والحرص الى
القناعة والزهد وقيل هو التفكير الذي يظهر مشاهدة وتقوى ويحدث ذ كرو هدى كقوله تعالى
واذ كروا ما فيه لعلمكم تتقون ولقوله تعالى لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذ كرا ومثله بين الله لكم
الآيات لعلمكم تتفكرون في الدنيا والاخرة أي يفعلون لما سبق ويرغبون فيما بعدهم ويزهدون فيما يقضي
وقد جعل الله عز وجل البيان لعلمنا اقتضاء الشكر عليه فقال بين الله لكم آياته لعلمكم تشكرون
وكما قال تعالى واذا كروا ما فيه لعلمكم تتقون وقد وصف أعداءه بعد ذلك فقال الذين كانت اعينهم في غطاء
عن ذ كرى وقالت ام الدرداء كانت اكثر عبادة أبي الدرداء التفكير وقد كان يقول ما يسرني ان
ارجع في كل يوم ثمانمائة دينار انفقها في سبيل الله عز وجل قيل ولم ذلك قال يشغاني ذلك عن التفكير
أو يعتقد بحسن النيات وينوي جيل الطويات فيما بينه وبين الخالق تعالى وفيما بينه وبين الخلق أو
يستغفر الله تعالى ويحسد التوبة لما مضى من عمره وما يأتى من مستقبله أو يخلص الدعاء بمسكن
وتضرع وتلق وتخضع وجل واخبات الى ان يعصمه من جميع المنهى وان يوفق لاصالح الاعمال ويتفضل
عليه برغائب الافضال وهو في ذلك فارغ القلب مجرد اللهم موافق بالاجابة راض بالقسم أو يتكلم بمعروف
وخير ويدعوه الى الله تعالى وينفع به اخاه ويعلم من هو ودونه في العلم فهذه كانت اذكار المتقدمين
وأفكار السالفين وقد كان الذكر والفكر من أفضل عباد العابدین وهو طريق مختصر الى رب
العالمين ففي أي هذه المعاني أخذ فهو ذ كرتة عز وجل فلا يزال كذلك وهو في جميع ذلك مستقبل القبلة
في مصلاه ولا يستحب له ان يتكلم أو يعمل غير ما ذكرناه من الاذكار وقد كانوا يكرهون الكلام بغير
معروف وتقوى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس ومنهم من شدد في ذم الكلام من الفجر الى صلاة الغداة
بغير ذ كرو وهذه سنة قد خلت فنعمل بها افتد ذ كرها

* (الفصل السابع) * في ذكر أو راد النهار وهي سبعة أو راد وهذا هو الاول من النهار وفي النهار
سبعة أو راد أولها من طلوع الفجر الثاني الى طلوع الشمس وهو ذ كرا من الاذكار وهو الذي أقسم

فرض وفي الحلال الذي

لا يحتاج اليه في قوام البنية
نقل قال الله سبحانه وتعالى
انما أموالكم وأولادكم فتنة
وقال تعالى ان الذين يأكلون
أموال اليتامى ظلماً انما
يأكلون في بطنهم نارا
وسيصلون سعيهم عن
السدى رضى الله عنه قال
ان في القيامة من يخرج
لهب النار من فيه ومسامعه
وأفقه وعينه يعرفه من رآه
قال الحصنى وأى هلاك
أعظم من ان يمتلئ جوف
الشخص نارا من الاكل
فان انضم اليه اللبس انعم
البدن بالارطافا وابطنا
لوقعت شرارة من نار جهنم
على جبل لذاب من شدة
حرها أعادنا الله منها عبده
وكرمته خم عن عمرو بن
عوف الانصارى رضى الله
عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فوائده
ما الفقر أخشى عليكم ولكن
أخشى ان تبسط الدنيا
عليكم كما بسطت على من
كان قبلكم فتنافسوها كما
تنافسوها فتهلككم كما
أهلكتهم ت عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال لو
كانت الدنيا تعدل عند الله
جناح بعوضة ما سقى منها
كافرا شربة ماء وروى أحمد
في الزهد عن نوف البكالى قال
انطلق رجل مؤمن ورجل
كافر يصيدان السمك فعمل
الكافر يلقى شبكته ويذكر
آلهته فتملئ ويبقى المؤمن

الله عز وجل به فقال والصبح اذا تنفس فتنفسه من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وهو الظل الذي أمده الله
تعالى لعباده ثم قبضه اليه ببسطه الشمس عليه وأظهر من آياته وجعل الشمس كشفه ودليلا عليه فقال
سبحانه لم ترالى ربك كيف مد الظل يعنى بسطه ولو شاء لجعله ساكنا يعنى مقبلا على حاله لا يتحول ثم جعلنا
الشمس عليه دليلا يقول كشفناه بما فيه ان الدليل هو الذي يكشف المشكل ويرفع المشبهة ثم قبضناه اليها
قبضا يسيرا يعنى ان الظل من تحت الشمس قبض قبضا يسيرا أى خفيا لا يفتن له ولا يرى فاندراج الظل في
الشمس بقدرته اندراج الظلمة في النور اذا دخل عليها بحكمته وهو الاصباح والفلق الذي يدح الله عز وجل
بخلقه وأمرنا بالتزنيه له عنده والاستعاذه من شر ما خلق فيه فقال عز وجل فالى الاصباح وقال فسبحان الله
حين تمسون وحين تصبحون أى فسبحوه بالصلاة عندهما وقال قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق يعنى فلق
الصبح فاذا امن العبد الفتنة والكلام فيما لا يعنيه والاستماع الى شبهة من القول وامن النظر الى ما يكره أو
يشغله عن الذكر أو يذكره الدنيا من دخول الا فتنة عليه من التزين والتنعج للناس وورق الشغل بولاه
والاخلاص له بالاعراض عن سواه فقال ما ذكرناه من الذكر في مصلاة في مسجد الجماعة فهو أفضل فلذلك
أمر الله برفع المساجد في قوله عز وجل في بيوت أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه وان لم يأمن الفتنة
وخشى دخول الا فتنة عليه من لقاء من يكره ومن يلجئه الى تقية ومدارة أو خاف الكلام فيما لا يعنيه أو
الاستماع الى ما لا يناسب اليه انصرف اذا صلى الغداة الى منزله أو الى موضع خلوة به - دان يقول لاله الا الله
وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير عشر مرات
في مصلاة وهو نائم رجله قبل أن يقوم ويقرب بعد ما قل هو الله أحد عشر اقبل ان يتسكك فقد اشترط ترك
الكلام في هذين الحديثين اللذين وردا فيهما ثم أتى ببقية ورده في بيته أو في خلوته وهو في ذلك مستقبل
القبلة وهذا حينئذ أفضل له وأجمع لقلبه ولا يقدم على التسبيح لله عز وجل والذي ذكره بعد صلاة الغداة وقبل
طلوع الشمس الاحد معينين معاونة على بر وتقوى فرض عليه أو ندب اليه ما يختص به لنفسه أو يعود
نفعه على غيره ويكون ذلك أيضا مما يخاف فوته بفوت وقته والمعنى الاخر يكون الى تعلم علم أو استماعه
مما يقرب به الى الله تعالى في دينه وآخرته وزهده في الدنيا والهوى من العلماء بالله عز وجل الموثوق بعلمهم
وهم علماء الاخرة أو لوالى البقية والهدى الزاهدون في فضول الدنيا ويكون في طريقه اذا كراهه عز وجل
أو متفكرا في أفكار العقل عن الله عز وجل فان اتفق له هذان فالغداة اليهما أفضل من جلوسه في مصلاة
لانهم اذا كراهه عز وجل وعمل له وطريق اليه على وصف مخصوص مندوب اليه قال الله عز وجل ولا تطرد
الذين يدعونهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال النبي صلى الله عليه وسلم من غدا من بيته في طلب
العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وقال ابن مسعود أغد عالما أو متعلما أو مستمعاً ولا تكن الرابع فتهلك
والغدو والغداة تكون قبل طلوع الشمس وفي الخبر من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله عز وجل
حتى يرجع ومن خرج من منزله يلتمس علما وضعت له الملائكة أجنتها راضا بما صنع واستغفر له دواب
الارض وملائكة السماء وطير الهواء وحيتان الماء وفي حديث أبي ذر الغفارى رحمه الله حضوره مجلس علم
أفضل من صلاة ألف ركعة وأفضل من شهود ألف جنازة ومن عيادة ألف مريض قيل ومن قراءة القرآن
فقال وهل تنفع قراءة القرآن الا بعلم فان لم يتفق له أحد هذين المعنيين فغدا في مصلاة أو في مسجد جماعة
أو في بيته أو في خلوته اذا كراهه عز وجل بانواع الاذكار أو متفكرا فيما فقهه بمشاهدة هذه الافكار في مثل
هذه الساعة أفضل له مما سواها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقع في مسجد اذا كراهه عز وجل
فيه من صلاة الغداة الى طلوع الشمس احب الى من ان اعتق أربع رقاب وروى ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان اذا صلى الغداة قعد في مصلاة حتى تطلع الشمس وفي بعضها ويصلى ركعتين وقد نذب الى ذلك في
غير حديث وجاء من فضل الجلوس بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس وفي صلاة ركعتين بعد ذلك ما يحل

ويزكر الله تعالى ولا يصطاد
شيئاً قال ففعل ذلك الى
مغيب الشمس ثم ان المؤمن
اصطاد سمكة فأخذها بيده
فاضطربت فوقعت في الماء
فرجع المؤمن وليس معه
شيء ورجع الكافر وقد
امتلائت سفينته فأسف ذلك
المؤمن وقال رب عبدك
هذا المؤمن الذي يدعوك
يرجع وليس معه شيء
وعبدك الكافر يرجع
وقد امتلائت سفينته قل
الله عز وجل ان المؤمن
تعال فاراه مسكن المؤمن
في الجنة قال ما بضر عبيدي
هذا المؤمن ما أصابه بعد
ان يصير الى هذا واره
مسكن الكافر في النار قال
هل يغني عنه من شيء أصابه
في الدنيا قال لا والله يارب
(١) عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اطلعت على
الجنة فرأيت أكثر أهلها
الفقراء واطلعت على النار
فرأيت أكثر أهلها الأغنياء
اعن النبي صلى الله عليه
وسلم قال من اكتسب مالا
حراماً فان تصدق منه لم
يقبل منه وان تركه ورأه
كان زاده الى النار ت عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال كل لحم نبت من
الحرام فالنار أولى به اعن
ابن عمر رضي الله عنهما عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال
من اشترى ثوباً بعشرة
دراهم في ثمنه درهم حرام لم
يقبل الله صلاته وعليه منه

وصفه اختصرناه روي عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر من رحمة ربه انه قال
يا ابن آدم اذكرني من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة كفلك ما بينهما فاذا ارتفعت الشمس
وايضت صلي الضحى ثمان ركعات وهذا الوقت هو الذي ذكره الله عز وجل في قوله يسبحن بالعشي والاشراق
ثم ينظر فان علم من يضاء اده وان حضرت جنازة شيعة ما وان كانت معونة على بر وتقوى سعى فيها وان كانت
حاجة لاخ من اخوانه قضاها وان كانت فرضاً يلزمه اقيام به سارع اليه وان لاح له فضل ندب اليه انتهزه قبل
قوته فهذا أفضل شيء يعمل به بعد الاذكار والافكار من بعد طلوع الشمس فاذا فرغ من ذلك ولم يتفقه له
ما ذكرناه من القربات أخذ في الصلاة وتلاوة القرآن أو صنف الاذكار مما أمر به أو ندب اليه أو
الحاسبة لنفسه فيما ساف أو المطالبة لها والاستخراج منها فيما يأتى تنف أو المراقبة لربه في كل حال الى ان
تبسط الشمس وترمض الفضال ورتفع النهار هذا هو الورد الثاني من النهار وهو الضحى الاعلى الذي
اقسم الله تعالى به فقال والضحى أى اذا أخذت الاقدام بحجر الشمس واذا كان العبد على ذلك فقد اتبع
ما أنزل اليه ربه عز وجل وقد سمع قوله عز وجل اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم لانه قال انما أمرت ان أعبد
رب هذه البلدة الذي حرّمها ثم قال وان أتوا القرآن وكما قال تعالى اتل ما وحي اليك من الكتاب واقم
الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر وصلاة الضحى في هذا الوقت أفضل وهو
حقيقة وقتها لوجود اسمها قال النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى اذا رُمضت الفضال وخرج على أصحابه
عليه الصلاة والسلام يوماً وهم يصلون عند الاشراق فنادى بأعلى صوته الا ان صلاة الاقاربين اذا رُمضت
الفضال وقوله الاقاربين يعنى التوابين الى الله عز وجل في كل وقت ثم لياخذ العبد بعد ذلك فيما ندب اليه
وأبجعه من التصرف في معاش ان كان من تجارة بصديق أو صناعة بنصح ان احوج الى ذلك وليكتف ان
كفى وأدنى أحواله الصمت والنوم ففيهما سلامة من الاثم ومخالطة الانام فقد جاء في العلم يأتى على
الناس زمان يكون أفضل علمهم الصمت وأفضل اعمالهم النوم ومن الناس من يكون أحسن أحواله
النوم وليت العبد يكون في اليقظة كالنوم اذ في نومه سلامة والسلامة معذرة في يقظته وانما الفضائل
للافاضل الذين زادوا على السلامة والعدل بالاحسان والفضل هذا الدخول المشكك في الكلام
وجود الآفات في الاحوال وخروج الاخلاص من الاعمال وكان سفيان الثوري يقول كان
يجبهم اذ تفرغوا أن يناموا طلباً للسلامة من الناس من يكون أحسن أحواله النوم وليت العبد
يكون يقظته كالنوم اذ في نومه السلامة وأفضل أعماله في هذا الوقت السلامة وانما الفضائل لاهل
الافاضال الذين زادوا على السلامة والعدل بالاحسان والفضل فان نام في هذا الوقت فهو حينئذ نوم
القائلة وما تسبب فيه من المعاش يصنع في هذا الوقت من الضحى الاعلى الى زوال الشمس وهذا هو
الورد الثالث من النهار ثم يتوضأ للصلاة قبل دخول وقتها وكذلك يستحب وهو من المحافظة عليها
والاقامة لها فان حصلت كفايته في يومه وقوته في وقت من النهار ترك السوق ودخل بيته أو قعد في بيت مولاه
تعالى واشتغل بخدمة متروداً لعاقبته وقد كان الصالحون كذلك يفعلون كان يقال لا يوجد المؤمن
الا في ثلاث مواطن مسجد يعمره أو بيت يستتره أو حاجة لا بد له منها فاذا زلت الشمس فان أبواب السماء
تفتح للمصلين والذاكرين ويستجاب الدعاء للمؤمنين فهذا هو الورد الرابع من النهار فليصل بعد الزوال
أربع ركعات يقرأ فيهن بقدر سورة البقرة أو سورتين من المائتين أو أربع من المائتين يطمئن ويحسنهن
ولا يقصر بينهما يتسايم هذه الصلاة وحدها من بين صلاة النهار أربع ركعات بتسليم واحدة وهذا الورد
هو الاظهار الذي ذكره الله عز وجل الحمد فيه فقال وله الحمد في السموات والارض وعشياً وحين تظهرون
وليتق العبد الصلاة عند استواء الشمس في كبد السماء وهو قبل زوالها عند تقص الظل وقيام ظل
كل شيء تحتها فاذا زال الظل فقد زالت وقد خفي استواؤها في الشتاء لقصر النهار ولعدول الشمس في سيرها

شي قال الحصني هذا في

ثوب فيه درهم من حرام فكيف الحال في ثوب كله حرام كما يفعله الظالم من الاخذ بالقهر والغلبة وكذا ما يرسله الشخص على وجه البرطيل أو يبعثه خوفا من ان يطلب منه أكثر من ذلك فكل هذا وأشباهه حرام ومن اعتقد حله بعد العلم بما ذكرناه - وكافروا ن صلى وصام وحج واعتمر ت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الاذ كراته وما والاها ومتعلما قال في حياة الحيوان اعلم ان المباح لعنه من الدنيا ما كان منها بعد اعن الله وشاغلا عنه كما قال بعض السلف كل ما شغلك عن الله من مال وولد فهو مشؤم عليك وأما ما كان من الدنيا يقرب من الله ويعين على عبادته فهو محمود وهو المصرح به في قوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدنيا فانهم مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وينجو من الشر ان العبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصانا لربه أيها المشغول بالذات الغائيات متى تستعد للملمات الممات اطعم مع حب الدنيا في لحاق السادات وانى نجعلك منهم وانى هيبت يا عظيم الجراءة يا كثير الانبساط ألك قدم تصلح للمشي على

عن وسط الفلك فتقطع عرضا فيكون أقرب لغروبها فليقصد ذلك تقريبا ومقدار استوائها قبل الزوال نحو أربع ركعات تجزئ من القرآن أو قدر جزؤه أو آخر الورد الثالث وانما فيه ورد القراءة والتسبيح والتفكير وهو أحد الاوقات الخمسة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيها والاربعة الاخر عند طلوع الشمس حتى ترتفع قيد رحمتين في عين الناظر وعند تدليها للغروب حتى تحجب وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر واحب له الاحياء ما بين الاذان والاقامة بالر كوع لانها ساعة مستجاب فيها الدعاء وتفتح فيها أبواب السماء وترزكو فيها الاعمال وأفضل اوقات النهار اوقات الفرائض فان لم يقرأ بين الاذنين من درسه فاستحب له ان يقرأ في تنفله الا شي فيها الدعاء مثل آخر سورة البقرة وآخر سورة آل عمران ومن تضعيف السور الاثنين والثلاث مثل قوله تعالى أنت وإينا فاغفر لنا وارحمنا ومثل قوله ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وقوله ربنا علميك توكلنا واليك انبنا واليك المصير وان قرأ الا شي فيها التعظيم والتسبيح والاسماء الحسنى فحسن مثل أول سورة الحديد وآخر سورة الحشر ومثل آية الكرسي وقيل هو الله أحد ليكون بذلك جامع بين التلاوة والدعاء وبين الصلاة والتعظيم والمدح بالاسماء ثم يصل الظهر في جماعة ولا يدع ان يصلي قبلها أربعاء أو بعد أربعاء بعد ركعتين وهذا آخر الورد الرابع من النهار وهو أقصر الورد وأفضلها فان كان قدر قد قبل الزوال فلا يرد في هذا الورد فانه يكرهه نومتان في يوم كما يكرهه نوم النهار من غير سهر بالليل وروينا عن بعض العلماء ثلاث عقت الله عليها الضحك من غير عجب والا كل من غير جوع ونوم النهار من غير سهر بالليل وان لم يكن قدر قد فاحب ان ينام بين الظهر والعصر ليتقوى بذلك على قيام الليل فليتم فان نومه بعد الظهر لليلة المستقبل ونومه قبل الظهر لليلة الماضية فان دام سهره بالليل واتصل أو دام بالنهار حسن ان ينام قبل الظهر لما سلف من ليله وينام بعد الظهر لما غبر من الاخرى الا انه لا يستحب له ان يزيد في اليوم واللييلة أكثر من نوم ثمان ساعات ومن الناس من يقول انه ان نقص من نوم هذا المقدار في اليوم واللييلة اضطرب بدنه لان النوم قوت الجسم وراحته قال الله تعالى وجعلنا نومكم سباتا أي راحة كما قال وجعلنا النهار معاشا الا ان يكون السهر عادة فان العادة قد تعمل عمل الطبع وتنقل عن العرف فلا يقاس عليها واحياء ما بين الظهر والعصر وهو صلاة الغفلة وهو يشبهه بقيام الليل ويستحب العكوف في المسجد بين الاولى والعصر للصلاة والذ كر ليجمع بين الاعتكاف والانتظار للصلاة فقد كان ذلك من سنة السلف قال كان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دوا كدوى النخل من التلاوة الا ان يكون بيته أسلم لدينه وأجمع لقلبه فلا سلم هو الا فضل وكذلك احياء الورد الثالث الذي هو بين الضحى الاعلى الى زوال الشمس فوق هذا الفضل يدرك به العبد فوت قيام الليل لان الناس في هذين الوقتين مشغولون بطلب الدنيا وخدمة الهوى والقلب المتيقظ لربه عز وجل يفرغ في هذين الوقتين ويسكن ويجد العامل للعمل حلالة وللاقبال والتفرغ لذته ويكون لقراغه من الخلق وشغله بالخلاق تعالى مزيد وبركة وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد ان يذكر أو أراد شكورا أي جعلهما خلفتين يتعاقبان في الفضل فيختلف أحدهما الا آخر فن فانه شيء من الليل قضاء في هذين الوردين من النهار أحدهما من الضحى الاعلى الى الزوال والثاني ما بين الاولى والعصر والوجه الثاني ان النهار كما خلفه من الليل فن فانه شيء من عمل الليل قضاء بالنهار فكان منه بدلا ومن فانه شيء من أو راد النهار كان الليل خلفا لكل واحد منهما خلف من صاحبه ففيه درك ما فات وخلف ما سلف من الذ كر والشكر والذ كر اسم جامع لاعمال القلوب كلها من مقامات اليقين ومشاهدة العلوم من الغيب والشكر أيضا يستعمل على جل اعمال الجوارح من شرائع الاسلام وهذان جلة عمل العبد وكنه خدمته وهذان المعنيان اللذان هما ذ كرهما الكلم للجميل في قوله تعالى كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انتظم التسبيح والذ كر في جل تصرف الجسم وتصرف القلب وهذا الورد الخامس الذي هو ما بين

الصراط ويحك يا ابن آدم
انذري ماذا صنعت بعث
القرب بالبعد والعقل
بالهوى والدين بالدنيا
اخواني تذهب اللذة ويرسب
الاسف ويبقى عض اليدين
على قبح ماسلف من قبل فم
اللذة عضته أسنان الندامة
كم ذاق آدم غصة بعد تلك
المقعة مضت والله اللذات
وبقيت التبعات قال البيهقي
رحمه الله شعر
وكم من أكلة حرمت كثيرا
من الخيرات في طاعات مولى
ولذات بخلافات تجلى *
بها المولى وقد ناجاه ليلا
اللهم شرفنا بالثقة قوى وجلنا
بالعافية واغفر لنا ولوالدينا
ولمن احب واحسن النينا
ولجميع المسلمين * العائق
الثاني الخلق فانهم يشغلونك
عن طاعة الله تعالى قال
الله تعالى ففروا الى الله
خ عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال يوشك ان
يكون خبير مال المسلم غنم
يتبع بها شعث الجبال
ومواقع القطر يفر بدينه
من الفتن م عن سعد
ابن أبي وقاص قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله تعالى يحب
العبد التقي الغنى الخفي
قال النووي وغيره والمراد
بالغنى غنى النفس خم
عن أبي سعيد الخدري رضى
الله عنه قال قال رجل اى
الناس أفضل يا رسول الله
قال من يجاهد بنفسه وماله

العصرين من أطول الاورداد وأمتعها للعبادة وهو يضاهاى الورد الثالث فى الطول وهو أصيل النهار وأحد
الأصال اتى ذكر الله عز وجل فيه سجود كل شئ وقربه بالغدو فقال ولله يسجد من فى السموات والارض
طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال فما أفتح ان تكون الاشياء الموات لربها ساجدات ذا كرات والمؤمن
الحى عن ربه معرض ذو غفلات ثم يصل قبل صلاة العصر أربعين ركعة يعظم الصلاة بين الاذان والاقامة كما
ذكرنا آنفا فانها ساعة مرجوة فيها الاجابة فاذا دخل وقت العصر دخل العبد فى الورد السادس
من النهار وقد أقسم الله عز وجل به فى قوله والعصر وهذا أحد المعنيين فى الآية وهو واحد الوجهين
من الوقت فى الآصال الذى ذكره الله عز وجل وهو العشى الذى ذكر الله عز وجل التسبيح فيه
والتنزيه والجدله فقال وعشى اوحين تظهر ون وقال بالعشى والاشراق وليس فى هذا الورد صلاة الا ما
كان بين الاذنين ثم ينتقل بعد العصر فيما شاء من ذكر أو فكر من أعمال القلوب والجوارح فيما فرض
عليه أو ندب اليه وأفضل ذلك تلاوة القرآن بتدبر وترتيل وذهنهم وحسن تأويل فاذا اصفرت الشمس ومات
حرها وارتفعت الى أطراف الجدر ورؤس الشجر فكانت مثلما حين تطلع دخل فى الورد السابع من النهار
فهذا التسبيح والذكر والتلاوة والاستغفار الى غروب الشمس ومن أفضل ما قيل فى هذا الوقت وفى مثله
من أول النهار ان يقال استغفر الله لذنبى وسبحان الله بحمده ربى الجمع بين الاستغفار والتسبيح فى الكلام
بلفظ الامر به ما فى القرآن لقوله تعالى واستغفر لذنبك وسبح بحمده بك بالعشى والابكار وان قال استغفر
الله الحى القيوم واسأله التوبة سبحان الله العظيم وبحمده فقد جاء فضل ذلك فى الاثر والافضل
الاستغفار على الاسماء كما فى القرآن مثل ان يقول استغفر الله انه كان غفارا استغفر الله انه كان توابا
استغفر الله ان الله غفور رحيم استغفر الله التواب الرحيم رب اغفر وارحم وأنت خير الراجيين فاغفر لنا
وارحمنا وأنت خير الغافرين وهذا الورد فى الفضل مثل الورد الاول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس
وهو المساء الذى ذكر الله تعالى التنزيه فيه فقال فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون أى سبحوا
الله عز وجل فأقام الاسم مقام الفعل وهو الطرف الثانى من النهار الذى أمر الله عز وجل فيه بالتسبيح
بقوله عز وجل فسبحوا أطراف النهار لعنكم نرضى ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس والشمس ونحوها
والليل اذا يغشى والمعوذتين وان تعرب الشمس عليه وهو فى الاستغفار فذلك مما أمر به فى هذا الوقت من
الاذكار وكلما يستحب من التسبيح والحمد والدعاء والذكر فى أول النهار قبل طلوع الشمس فانه يستحب فى
هذا الورد قبل غروب الشمس لأن الله تعالى قرنهما فى الذكر فقال تعالى وسبح بحمده ربك قبل طلوع
الشمس وقبل الغروب وقال تعالى وأطراف النهار لعنكم نرضى وقال تعالى بالعشى والابكار وقال تعالى قل
أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق اذا وقب أى من شر الليل اذا دخل فليعبد العبد ما ذكرناه فى
الورد الاول من الادعية والتسبيح وليقل عند أذان المغرب اللهم هذا اقبال ليلىك وادبار نهارك وصوات
دعائك وحضور صلاتك وشهود ملائكتك صل على محمد وعلى آله واعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام
المحمود الذى وعدته ثم ليقل رضى بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا لاننا فى هذا
أثر وفضل وكذلك فليقل مثله اذا سمع أذان الفجر الا انه يقول عند ادبار ليلىك وقبال نهارك والنص بهذا
فى صلاة المغرب وكان الحسن البصرى يقول كانوا أشد تعظيما للعشى منهم لاول النهار وقال بعض
السلف كانوا يجعلون أول النهار للدنيا وآخره لآخره فاذا توارت بالحجاب انقضت أوراد النهار السبعة
فانظر أيهم المسكين ماذا انقضى لك معها وماذا انقضى منك عندها وماذا قضى عليك فيها فقد قطعت من
عمرك مرحلة ونقصت من أيامك يوما فهاذا قطعت فى سفرك بقطع مرحلتك وماذا اردت فى غدك بما
نقصت من يومك قال النبي صلى الله عليه وسلم الناس غاديان فغاد لنفسه فغتها أو راها لنفسه فو بقها وقد
قال الله عز وجل فى تصديق قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سعيكم لشتى وقال فى معناه كل نفس بما

في سبيل الله قال ثم من قال
رجل معتزل في شعب من
الشعاب يعبد ربه وفي رواية
يتقى الله ويدع الناس من
شره وحكى عن حاتم الاصم
رضي الله عنه انه قال طلبت
من هذا الخلق خمسة أشياء
فلم أجد طابت منهم الطاعة
والزهادة فلم يفعلوا فقلت
أعينوني عليها ان لم تفعلوا
فلم يفعلوا فقلت ارضوا عني
ان فعلت فلم يفعلوا فقلت
لا تمنعوني عنها اذا فنعوني
فقلت لا تدعوني الى مالا
يرضى الله العظيم ولا تعادوني
عليها ان لم أتابعكم ففعلوا
فتركتمهم واشتغلت بخاصة
نفسى قال النووي المستحب
العزلة عند فساد الزمان أو
الخوف من فتنة في الدين
وقوع في حرام وشبهات
واختار الاختلاط بالناس
وحضور جمعهم وجماعتهم
ومشاهد الخير ومجالس
الذكر معهم وعبادة
مريضهم وحضور جنازتهم
ومواساة محتاجهم وارشاد
جاهلهم وغير ذلك من
مصلحتهم لمن قدر على الامر
بالمعروف والنهي عن
المنكر وقمع نفسه عن
الايداع وصبر على الاذى
انتهى وينبغي ان لا يصاحب
الامن اجتمع فيه خمس
خصال الاولى العقل فالعذر
العاقل خير من الصديق
الاجق الثانية حسن الخلق
فلا تصعب من ساء خلقه
وهو الذي لا يميز الحق من

كسبت رهينة الاصحاب اليمين وجاء في الخبر لا بورل في يوم لا ازداد فيه خيرا وجاء في الاثر من استوى
يوما فهو محبوب ومن كان يومه شرامن أمسه فهو محروم ثم دخلت أو راد الليل الخمس فتدارك الاثن
رحمك الله تعالى فيما يستقبل من الليل ما فات في الماضي من النهار فقد روى أبوهريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يبغض كل جمع غري جواط أى سمين كثير الا كل سخاب بالاسواق جيفة
بالليل حمار بالنهار عالم بامر الدنيا جاهل بامر الآخرة

(الفصل الثامن) في ذكر أو راد الليل الخمسة أو راد أولها أن يصلى بعد المغرب ست
ركعات ويستحب ذلك قبل أن يكلم أحد يقرأ في الاولين قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وليسرع
بهما بعد صلاة المغرب من قبل أن يتكلم ويستغل بشئ وفي الخبر اسرعوا بركعتين بعد المغرب فانهما برفعان
معها فان كان منزله قريبا من مسجده فلا بأس ان يركعهما في بيته وليطلل الاربع الاخر وكان أجد
ابن حنبل رحمه الله يستحب ان يصلحهما الرجل في بيته وكذلك كان يفعل ويقول هو سنة لانه روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم كان يصلحهما في بيته ولكن بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في مؤخر المسجد
وقد صلاهما في المسجد ثم ليصل بين العشاءين ما تيسر الى ان يغيب الشفق الثاني وهو البياض الذي يكون
بعد ذهاب الحمرة وبعد غسق الليل وظلمته لانه آخر ما بقي من شعاع الشمس في القطر الغربي اذا قطعت
الارض العليا ودارت من وراء جبل قاف مصعدة تطلب المشرق فهذا هو الوقت المستحب لصلاة العشاء
الآخرة وهذا آخر الورد الاول من أو راد الليل والصلاة فيه ناشئة الليل اي ساعاته لانه أول نشو ساعاته وهو
أن من الآخرة التي ذكرها الله عز وجل في قوله ومن آتاء الليل فسبح فالا تاجع أن أى وقت منه فصل
وقيل ناشئة الليل قيام الليل هذا وافق لسان الحبيشة تقول نشا اذا قام وقد أقسم الله تعالى به فتأمل فلا أقسم
بالشفق والشفق ما بين العشاءين وهي صلاة الاوابين ويقال أيضا صلاة الغفلة قال بونس بن عبيد عن
الحسن في قوله عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال الصلاة بين العشاءين حتى قال أنس بن مالك رضى
الله عنه وقد سئل عن نام بين المغرب والعشاء فقال لا تفعل فانها هي الساعة التي وصف الله عز وجل
المؤمنين بالقيام فيها فقال عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع يعني الصلاة بين المغرب والعشاء وقد أسند
ابن أبي الدنيا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال الصلاة
فيما بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة فيما بين العشاءين فانها تذهب بعلاغة أول النهار وتمذهب آخره قوله
الملاغة جمع ملغاة من اللغو أى تسقط اللغو أى تطرح المطرح عن العبد من الباطل والهو وتمذهب له آخره
أى تصفيه ونجوده ويستحب العكوف في المسجد بين العشاءين للصلاة وتلاوة القرآن فقد روى فضل ذلك الا
ان يكون بيته أسلم له للدخول آفة عليه فاسلم فيه فضل به ثم ليصل قبل العشاء الآخرة أو يعاود بعد ركعتين ثم
أو يعاود يقال ان الاربع بعد صلاة العشاء في بيته بعد ان مثلهن من ليلة القدر وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلهن في بيته أول ما يدخل قبل أن يجلس وكان ابن مسعود يكره ان يصلى بعد كل صلاة مثلها وكانوا
يستحبون ان يصلى بعد المكتوبة ركعتين ثم أو يعاودان قرأ في الاربع في الاولى آية الكرسي والآيتين
اللتين بعدها وفي الثانية آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والآية قبلها وفي الثالثة أول الحديد الى قوله
عز وجل وهو عليهم بذات الصدور وفي الرابعة آخر الحشر من قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب
والشهادة فقد أحسن وأصاب فان صلى بعد الاربع ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتران احب فان هذا
العدد أكثر ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم صبر به من الليل الا في خبر مقطوع وهو سبعة عشر ركعة
والمشهور انه كان يصلى أحد عشر ركعة وثلاث عشرة ركعة ورعا حسبوا فيها ركعتي الفجر واستحب له
ان يقرأ في ركوعه هذا ثلثمائة آية فصاعدا فاذا فعل ذلك لم يكتب من الغافلين ودخل في أحوال العابدين
فقد قيل ان الاكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والاقياء يأخذون أو رادهم من آخر الليل فان

الباطل ولا يحلك نفسه عند

الغضب والشهوة الثالثة
الصلاح قال الله تعالى ولا
تكنوا الى الذين ظلموا
فتمسك النار قال ابن عباس
الركون الميل بالقلب
والحبة فلا تعجب مصر على
معصية كبيرة أو صغيرة
كثر الصلاة والزكاة
والربا والزنا وكل ما نهى
الله عن أكله من نجس أو
غيره مما يأكله الا وباش
لان مشاهدة الفاسق
والمعصية على الدوام تزيد
عن قلبك كراهة المعصية
فتقع أنت فيه وان الطابع
يسرق الطابع وقد قال
بعض العلماء من شروط
التوبة أن لا يعاشر فاسقا
الرابعة أن لا يكون حربا
على الدنيا فحجة الحرب
تزيد حرصك الخامسة
الصدق فلا تعجب كذا
فانك منه على غرور (خ)
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انما مثل الجليس
الصلاح وجليس السوء
كامل المسك ونافخ الكبر
فكامل المسك اما ان يحذيك
واما أن تبغ منه واما أن
تجد منه مجاطية ونافخ
الكبر اما ان يحرق ثيابك
أو تجدر بحاخبشة (ذ) عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال الرجل على دين خليله
فليتظر أحدكم من يخال
وروي أحد في الزهد عن
جعفر بن سلمان قال رأيت
مع مالك بن دينار كلبا فقلت

قرأ في ركوعه هذا سورة الفرقان وسورة الشعراء فليهما ثلثمائة آية فان لم يحسنهما قرأ أخسما من الفصل
فيهن ثلثمائة آية سورة الواقعة وسورة نون وسورة الحاقة وسورة المدثر وسورة سائل فان لم
يحسنهن قرأ من سورة الطارق الى آخر القرآن ثلثمائة آية ولا يستحب للعبد ان ينام حتى يقرأ هذا
المقدار من الآتي في هذا العدد من الركوع بعد صلاة العشاء الا خوة فان قرأ في هذا الورد الثاني اعني
بعد صلاة العشاء الاخرة وقبل ان ينام ألف آية فقد استكمل الفضل وكتب له قنطار من الاجر وكتب من
القانتين وأفضل الآتي أطولها كثرة الحروف وان اقتصر على قصار الآتي عند فتوره أدرك الفضل لحصول
العدد ومن سورة الملك الى آخر القرآن ألف آية فان لم يحسن ذلك قرأ أقل هو الله أحد مائتي وخمسين مرة في
ثلاث عشرة ركعة فان فيها ألف آية فهذا أفضل عظيم وفي الخبر من قرأها عشر مرات بنى الله عز وجل له قصرا
في الجنة وروى ينعان النبي صلى الله عليه وسلم في السور التي لم يكن يدعها في كل ليلة ثلاثة أحاديث أشهرها
انه لم يكن ينام حتى يقرأ سورة السجدة وتبارك الملك والذي بعده انه كان يقرأ في كل ليلة بنى اسرائيل والزمر
والقريب منها انه كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها انه أفضل من ألف آية قال وكان العلماء
يجعلون استاؤ يزيدون فيها سج اسم ربك الاعلى وفي الخبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب سبج اسم
ربك الاعلى فهذا يدل على انه كان يكثر قراءتها ولا يدع ان يقرأ هذه الاربع سور في كل ليلة سورة يس
وسورة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك فان ضم اليها سورة الواقعة وسورة الصف والحاقة والزمر فقد
أكثر وأحسن فان لم يكن من عبادته القيام من الليل قدم الوتر بنيتا الخبر المروي عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا نام الاعلى وتروان كان معتادا الصلاة الليل فالا فضل
تأخير لوتر الى آخر صلاته من ثم يحده أو الى السجدة على حديث ابن عمر رضي الله عنه صلاة الليل مثنى مثنى
فاذا خفت الصبح فاوتر ركعة وفي حديث عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول
الليل ومن أوسطه ومن آخره وانتهى وتره الى السجدة فان نام على وتر ورتق القيام لم يوتر بعد وكذا وتره
الاول على الخبر الذي جاء لاوتران في ليلة وقد قال بعض العلماء يصلي ركعة واحدة يشفع به يومه من أوتر
الليل ثم يصلي صلاته من الليل ويوتر آخر صلاته وقد روي في هذا أثر عن عثمان وعلى رضي الله عنهما
وان كان قد صلى ركعتين من جلوس بعد وتره الاول ثم استيقظا للصلاة شفعنا وتره الركعة الواحدة لانهم ما غفروا
ركعة واحدة يشفع بها ركعة الوتر التي صلاها قبلها ثم يصل من الليل مستأنفا ما بدله ثم يوتره ركعة واحدة
في آخر صلاته فيكون له في ذلك ثلاثة أعمال قصر الامل وتخصيل الوتر والوتر من آخر الليل فهذا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين جالسا بعد وتره والله تعالى أعلم فليقرأ فيها ما جالسها سورة الزلزلة
وسورة الهاكم التكاثر فقد جاء ذلك في حديثين ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيها بذلك
لما في الزلزلة والتكاثر من التخويف والوعظ وفي رواية قل يا ايها الكافرون لما في سورة الكافرون من
التنزيه من عبادة سوى المعبود وافراد العبادة لله سبحانه فيها بالتوحيد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقرأ بها عند النوم وأوصى رجليه بقراءتها عند منامه وتقدم الوتر مستحب لمن لم يكن عادته قيام الليل ولمن
كان الاغلب عليه النوم وتأخير الوتر يكون لمن أخر صلته قبل طلوع الفجر أفضل وليقل بعد التسليم من
الوتر سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جالت السموات والارض بالعظمة والجبروت وتعززت
بالقدرة وقهرت العباد بالموت يقول هذا ثلاث مرات وهذا هو الورد الثاني من الليل اعني الصلاة بعد
العشاء الاخرة الى حد نومة الناس فقد أقسم الله عز وجل في قوله والليل وما سبق أي وما جمع من ظلمته
وذكره الله عز وجل في قوله الى غسق الليل فهناك يغسق الليل وتستوسق ظلمته ثم ينام ان أحب وهو على
طهارة وعن ذكره قد كان الصالحون لا ينامون الا عن غلبته ويكرهون التعمد للنوم وهو التهيؤ للعبادة وقد
كان منهم من يهدل نفسه بالنوم ليتقوى بذلك على صلاة أو وسط الليل وآخره للفضل في ذلك ومن غلبه النوم

ما تضع بهذا يا أبي يحيى قال

هذا خير من جليس السوء
وأشدد بعض الاخيار شعر

تجنب قريين السوء وأصرم
حباله

إذا لم تجد عنه محيصا فداره
وأجب حبيب الصدق واتركه
مراعه

تدل منه صفو الودّ ما لم تخاره
ولله في عرض السموات جنة
ولكنها محفوفة بالمدكاره
يا وحيد راعن السالكين
يا بعيدا بن العابدين فصح
الباب لارباب الابواب وردة
في وجهك أمالك لسان
تسألنا به أمالك وقت
تناجسنا به ولا قلب تجدنا
عنده أستوحش أنت مما
جنيت واستأنس بالله
ما أطن قساوة قلبك الامن
أترى خطك والله ان الرمد
لا يخفى من العمى قال
اليافعي رحمه الله

شعر

أرى كل من أهلك عن
كسب طاعة

عدوا وان كان الصديق

المصافيا

لما أنفاس الحياة جواهر
نفاس وقد أضحي لها عنك نافيا

بها غرقت في جنة هان فوترها
عليك وفيها العيس يهنك

صافيا

ولو جيفة الدنيا تفسون
لسارعت

يدك الى قرب على الرأس

صافيا

ستدري على أي تقاسي

تحسيرا

حتى شغلته عن الصلاة والذكر فان السنة ان ينام حتى يعقل ما يقول وينشط في خدمته وقد كان ابن عباس
يكبره النوم قاعدا وفي الخبر لا تسكبد والليل وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصلي من الليل فاذا
غلبها النوم تعلقت بحبل فنهى عن ذلك وقال اصل احذكم من الليل ما تيسر فاذا غلبه النوم فليرقد وقال
اكفلوا من العمل ما تطيقون فان الله تعالى لا يعمل حتى تملاوا وقيل له ان فلا تصلي الليل لا ينام ويصوم الدهر
لا يفطر فقال صلى الله عليه وسلم خير هذا الدين ايسره ثم قال لكني انا اصلي وأنام وأصوم وافطر فهذه سنتي
فمن رغب عن سنتي فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم لا تشادوا هذا الدين فانه متين فمن يشاده يغلبه ولا
تبغض الى نفسك عبادة الله عز وجل والورد الثالث يكون بعد نومة الناس وهو التمسجد الذي ذكره الله في
قوله ومن الليل فتسجد به نافلة لك ولا يكون التمسجد الا بعد النوم وتلك النومة هي الهجوع الذي قال الله
عز وجل من القائمين انا الليل فقال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون فالهجوع النوم والتمسجد
القيام وقد يقال الهجوع ايضا وهذا يكون نصف الليل فهذا اوسط الاوراد وهو يشبه الورد الاوسط من
النهار في أفضل أوراده وهو أفضل الاوراد وأتمتعها للعبادة وقد أقسم الله عز وجل به في قوله تعالى والليل
اذا سجد قيل اذا سكن وسكونه هده وسنة كل عين فيه وغفلتها العين الله تبارك وتعالى فانه الحى الذى
لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل اذا سجد اذا امتد وطال ويقال اذا ظلم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أى الليل اسمع فقال جوف الليل الغابر وروينا في أخبار اودد عليه السلام الهى انى أحب ان أتعب
لك فامى وقت تقبل فامى الله عز وجل اليه يا اودد لا تقم أول الليل ولا آخره فانه من نام أوله نام آخره
ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تغلوبي وأخلوبك وارفع الى حوائجك والورد الرابع
يكون بين الفجر من أحدهما الفجر الاول وهو بدو سلطان شعاع الشمس اذا ظهرت من وراء الارض
الخامسة وسطع ضوءها في وسط السماء حتى يقطعها بقدر طلوع الفجر الاول ثم تغرب في الفلك الاسفل
المتجانب وتحتجبها الارض السادسة فيذهب الضوء ويعود سواد الليل كما كان لغيبه الشمس وهو الثلث
الاخير وفيه وردت الاخبار باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار الى سماء
الدينا وفيه الخبر الذى جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل أى الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر يعنى الباقي
وهذا هو الورد الرابع من نصف الليل الى وقت السحر الاول ثم يدخل الورد الخامس وهو السحر الاخير وفيه
يستحب السجود فمن لم يتسحر في أوله بغتة الفجر وهو قبل طلوع الفجر الثاني بمقدار قراءة جزء من القرآن
وفي هذا الورد الخامس الاستغفار وقراءة القرآن وقد ذكره الله عز وجل في قوله وقرآن الفجر ان قرآن
الفجر كان مشهودا قيل تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار لتوسط هذا الورد بينهما ومن ذلك ذهب أهل
الحجاز الى ان الصلاة الوسطى التى نص الله تعالى على المحافظة عليها هي صلاة الفجر تعظيما لهذا الوقت
وتشريفه لانه لتوسطه بين آخر الليل وأول النهار فهذا الورد هو أقصر الاوراد ومن أفضلها وهو من السحر
الاول الى طلوع الفجر الثاني الا ما كان من صلاة نصف الليل فذلك هو أفضل شئ من الليل وهو اوسط
الاوراد لانه هو الورد الثالث ويصلح في هذا الورد الخامس من السحر الاخير الصلاة لمن استيقظ من ساعته
أولن تم به صلاته فالصلاة فيه لها فضل وشرف وهو بمنزلة الصلاة في أول الليل بين العشاءين ولان معنى قوله
عز وجل عند بعض المفسرين وبالا سحارهم يستغفرون أى يصلون وكذلك قوله عز وجل وقرآن
الفجر يعنى به الصلاة فكفى بذلك القرآن والاستغفار عن الصلاة لانها موصوفان منها كما قيل للصلاة تسبيح
وسجدة لان فيها التسبيح وكذلك يقال للصلاة استغفار لانه يطلب بها المغفرة وتكون هذه الصلاة في السحر
بدلان السجود الى طلوع الفجر الثاني وقد أمرهم بالسلامة أخاه أبا الدرداء ليله زاره في حديث طويل قال
في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان ثم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له ثم فنام فلما كان
عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما فصليا فقال ان لنفسك عليك حقوا وان لاهلك عليك حقوا وان لربك

ويبدو غدا ما كان في اليوم
خافيا
اللهم انا نسألك حبك وحب
من يحبك وحب عمل
يقربني الى حبك اللهم
اجعل حبك أحب الي من
نفسى ومالى وأهلى ومن الماء
البارد عند العطشان
العائق الثالث الشيطان
قال الله سبحانه وتعالى
ألم أعهد اليكم يا بني آدم
ان لا تعبدوا الشيطان
انه لكم عدو مبين وان
اعبدوني هذا صراط مستقيم
ولقد أضل منكم جبلا
كثيرا أفلم تكونوا تعقلون
هذه جهنم التي كنتم
توعدون اصلوها اليوم بما
كنتم تكفرون اليوم نختم
على أفواههم وتكلمنا
أيديهم وتشهد أرجلهم بما
كانوا يكسبون وقال
عز وجل ان الشيطان لكم
عدو فاتخذوه عدوا إنما
يدعو حزبه ليكونوا من
أخصاب السعير م عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال قال
تعالى انى خلقت عبادة
حنفاء فبأسمهم الشياطين
فاحتالهم عن دينهم م
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ما منكم من أحد الا وكل
به قرينه من الجن قالوا
واياك يا رسول الله قال واياي
الا ان الله تعالى أعانني عليه
فاسلم فلا يأمرنى الا بخير
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما من بنى آدم مولود
الا سمىه الشيطان حين يولد

عليك حقا وان لضيفك عليك حنفا عطا كل ذى حق حقه وذلك ان امرأتى أئبى الدرداء أخبرت سلمان انه
لا ينام الليل قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا هو الخامس يشبهه
الورد السابع من النهار قبل الغروب في فطر وقتيهما وهذا قبل الفجر الثاني والفجر الثاني هو انشقاق
شفق الشمس وهو بدو بياضها الذي تحته الحجرة وهو شفق الثاني على ضد غروبها لان شفقها الاول من
العشاء وهو الحجرة بعد الغروب وبعد الحجرة البياض وهو الشفق الثاني من أول الليل وهو آخر سلطان
الشمس وبعد البياض سواد الليل وغسقه ثم ينقلب ذلك الى الضد فيكون به طلوعها الشفق الاول وهو
البياض وبعد الحجرة وهو شفقها الثاني وهو أول سلطانها من آخر الليل وبعد طلوع فرس الشمس
والفجر هو انفجار شعاع الشمس من الفلك الاسفل اذا ظهرت على وجه الارض الدنيا يستريحها الجبال
والبحار والاقاليم المسروقة العالقة ويظهر شعاعها منتشرا الى وسط السماء عرضا مستطيرا فهذا آخر
الورد الخامس وعنده يكون التورفاذ اطلع الفجر فقد انقضت أوراد الليل الخمسة ودخلت أوراد النهار
فانظر هل دخلت في دخوله عليك في جله العابدين أم خرج عنك وأنت فيه من الغافلين وتفكر أى لبسة
البسك فان الليل جعل لباسا هل ألبست فيه حلة النور بتيه ظلك فترج تجارة لن تبور أم ألبسك الليل ثوب
ظلمته فتكون ممن مات قلبه يموت جسده بغفلتك ثم يقوم العبد حينئذ فيصلى ركعتي الفجر وهما معنى قوله
تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم قبل ركعتي الفجر ثم يقرأ نعوذ بالله من سخطه وبعد شهادته انه لا اله
الا هو الى آخرها ويقول أنا شاهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه واستودع
الله العظيم هذه الشهادة وهى لى عند الله وديعة حتى يؤدبها وأسأله حفظها حتى يتوفانى الله عليها اللهم
احفظ بها عني وزرا واجعل لى بها عندك ذخرا واحفظنى بها واحفظنا على وتوفنى عليها حتى ألقاها بها غير
مبدل تبديلا وأفضل ما عمل العبد في ورو من أوراد الليل والنهار بعد القيام بفرض يلزمه أو قضاء حاجة
لاخيه المؤمن بعينه الصلاة بتدبر الخطاب ومشاهدة المخاطب فان ذلك يجمع العبادة كلها ثم بعد ذلك التلاوة
بتيقظ عقل وفراغ هم ثم أى عمل ففعله فيه من فكر أو ذكر بركة قلب وخشوع جوارح ومشاهدة غيب فان
ذلك أفضل اعماله في وقته

(الفصل التاسع) فيمذكر وقت الفجر وحكم ركعتيه الاداء والقضاء وحكم التور ووقت القضاء له
والاداء في الشهر ليلتان يعتبر بهما وقت الفجر احدهما يطلع القمر فيها عند طلوع الفجر الاول وهى ليلة
ست وعشرين والاخرى يغيب القمر فيها عند طلوع الفجر وهى ليلة اثنتى عشرة من الشهر ومن طلوع
الفجر الى طلوع الشمس مقدار ثلثي سبع تلك الليلة وهذا يكون في الصيف ويكون في الشتاء أقل من ذلك
لانه يكون نصف سدس تلك الليلة وهذا الوردا الاول من النهار ووقت الاداء للوتر من بعد صلاة العشاء
الاخرة الى طلوع الفجر الثاني فاذا اطلع الفجر الثاني فقد ذهب وقت الاداء وهو وقت القضاء للوتر فليصل
الوتر حينئذ من لم يكن أداء الى قبل صلاة الصبح فاذا صلى الصبح ذهب وقت قضاء الوتر أيضا ووقت الاداء
لركعتي الفجر اذا اطلع الفجر الثاني فالمستحب له ان يصلهما في منزله وقبل صلاة الغداة والسنة ان يخففهما
فاذا صلى الصبح ولم يكن صلاهما فقد ذهب وقت الاداء وبقى له وقت القضاء فليمهل حتى تطلع الشمس وتحل
الصلاة فليقدمها على سحرة الضحى وهذا وقت القضاء لركعتي الفجر الى صلاة الظهر فاذا صلى الظهر ولم يكن
صلاهما فقد ذهب وقت قضاتهما أيضا ومن فاته ورو من الاوراد فاستحب له فعل مثله في وقته أو قبله اذا
ذكره لاعلى وجه القضاء فانه لا يقضى الا الفرائض ولكن على وجه التدارك ورياضة النفس بذلك لا يأخذ
بالعزائم كيلا يعتاد التراخي والترخص ولاجل الخبر المأثور أحب الاعمال الى الله عز وجل أدومها وان قل
كيف وفي حديث عائشة رضى الله عنها الوعيد على ترك العادة في العبادة وروت عن النبي صلى الله عليه وسلم من
عبد الله تعالى عبادة ثم تركها ملالة مقتته الله تعالى وقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غلبه النوم

فيسهل صار خامس من
 الشيطان غير مريم وابنها
 خم قال النبي صلى الله عليه
 وسلم ان ابليس يضع عرشه
 على الماء ثم يبعث سراياه
 يفتنون الناس فاذا ناههم
 منه منزلة اعظمهم فتنة
 ينجى أحدهم فيقول فعلت
 كذا وكذا فيقول ما صنعت
 شيئا قال ثم ينجى أحدهم
 فيقول ما تركته حتى فرقت
 بينه وبين امرأته فيدنيه منه
 ويقول نعم أنت قال لا عرش
 أراه قال فليترمه ت عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان للشيطان لمة بابتن آدم
 وللملك لمة بابتن آدم فامالة
 الشيطان فابعد بالسر
 وتكذب بالحق وأماله
 الملك فابعد بالخير وتصديق
 بالحق فن وجد ذلك فليعلم
 انه من الله فليحمد الله ومن
 وجد الاخرى فليتعوذ بالله
 من الشيطان الرجيم ثم قرأ
 الشيطان بعد كم الفقر
 ويأمركم بالفحشاء م عن
 عثمان بن العاص رضي الله
 عنه قال قلت يا رسول الله ان
 الشيطان قد حال بيني وبين
 صلاتي بلبسها فقال رسول
 الله ذلك الشيطان يقال له
 خنزب فاذا أحسسته فتعوذ
 بالله منه واتفل عن يسارك
 ثلاثا ففعلت ذلك فاذهب
 الله عني قال النووي رحمه
 الله الصحيح ان ابليس كان
 من الملائكة من طائفة يقال
 لهم الجن فلما عصى الله
 تعالى صار من الكافرين

أو عاقه مرض فلم يقم في تلك الليلة صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة ومن دخل المسجد لصلاة الصبح ولم يكن صلى
 ركعتي الفجر في منزله صلاههما واجزا تاءنه تحية المسجد ومن كان قد صلاههما في بيته نظرفان كان دخوله
 المسجد بغسل عند طلوع الفجر واشتباك النجوم صلى ركعتين تحية المسجد وان كان دخوله عند انجساق
 النجوم ومسفر عند الاقامة فقد ولم يصل ركعتين لئلا يكون جامعا بين صلاة الصبح وبين صلاة قبلها ولا يصلي
 بعد طلوع الفجر الثاني شيئا الا ركعتي الفجر فقط ومن دخل المسجد ولم يكن صلى ركعتي الفجر فان كان قبل
 الاقامة صلاههما وان دخل وقت الاقامة وقد افتتح الامام الصلاة فلا يصليهما وليدخل في الصلاة المكتوبة
 فانه أفضل والنهي فيه روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا يصليها الا المكتوبة ولا يقل
 من قعد في المسجد من غير صلاة ركعتين تحية المسجد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر هذه
 الاربعة كلمات يقولها أربع مرات فانها تعدل ركعتين في الفضل وكذلك من دخله وكان على غير وضوء
 أو مر في المسجد عاب طريق ومن دخل مسجد فلا يقعد حتى يصلي ركعتين واكره له دخول المسجد والوقوف
 فيه على غير وضوء

(الفصل العاشر) فيه كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل ونقصانه بالاقدام واختلاف ذلك في الصيف
 والشتاء قال الله جل جلاله الم ترالى ربك كيف مذل الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا
 وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين الانية الى قوله عدد السنين والحساب وقال سبحانه الشمس والقمر
 بحسبان وفي حديث أبي الدرداء وكعب الاحبار في صفة هذه الامة راعون الظلال لاقامة الصلاة وأحب
 عباد الله الى الله عز وجل الذين راعون الشمس والقمر والاطلة لذكرا لله عز وجل وقال بعض
 العلماء بالحساب والاثمن أهل الحديث ان الليل والنهار أربع وعشرون ساعة وان الساعة ثلاثون
 شعيرة يأخذ كل واحد منهما من صاحبه في كل يوم شعيرة حتى تستكمل الساعة في شهر وبين أول
 الشهر وآخره ثلاثون درجة الشمس كل يوم في درجة قال وتفسير ذلك انه اذا مضى من ايلول سبعة عشر
 يوما استوى الليل والنهار ثم يأخذ الليل من النهار من ذلك اليوم في كل يوم شعيرة حتى يستكمل ثلاثين
 يوما فير يد ساعة حتى يصير سبعة عشر يوما من كانون الاول فينتهي طول الليل وقصر النهار وكانت تلك
 الليلة أطول ليلة في السنة وهي خمسة عشر ساعة وكان ذلك اليوم أقصر يوم في السنة وهو تسع ساعات ثم
 يأخذ النهار من الليل كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبع عشرة ليلة من آذار استوى الليل والنهار وكان
 كل واحد منهما اثني عشر ساعة ثم يأخذ النهار من الليل كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبعة عشر يوما من
 حزيران كان نهاية طول النهار وقصر الليل فيكون النهار يومئذ خمسة عشر ساعة والليل تسع ساعات
 ثم ينقص من النهار كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبع عشرة ليلة من ايلول استوى الليل والنهار ثم يعود
 الحساب على ذلك قال فواقيت الصلاة من ذلك ان الشمس اذا وقفت فهو قبل الزوال فاذا لم تزل باقل القليل
 فذلك أول وقت الظهر فاذا زادت على سبعة أقدام بعد الزوال فذلك أول وقت العصر وهو آخر وقت الظهر
 قال والذي جاء في الحديث ان الشمس اذا زالت بعد اشرالك فذلك وقت الظهر الى ان يصير ظل كل شيء
 مثله فذلك آخر وقت الظهر وأول وقت العصر وهكذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول يوم ثم صلى
 من الغد الظهر حين صار ظل كل شيء مثله فذلك آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ثم صلى العصر حين
 صار ظل كل شيء مثليه وقال ما بين هذين وقت فاذا أردت أن تقيس الظل حتى تعرف ذلك فانصب عودا
 أو قم قائما في موضع من الارض مستويا ثم اعرف موضع الظل ومنتهاه نقط على موضع الظل خطا ثم انظر
 أين ينص الظل أم يزيد فان كان الظل ينقص فان الشمس لم تزل بعد مادام الظل ينقص فاذا قام
 الظل فذلك نصف النهار ولا يجوز في هذا الوقت الصلاة فاذا زاد الظل فذلك زوال الشمس الى
 طول ذلك الشيء الذي قست به طول الظل وذلك آخر وقت الظهر فاذا زاد الظل بعد ذلك قدما فقد دخل

وأما انظاره الى يوم الدين
فزيادة في عقوبته وتكثير
معاصيه وغوايته وفي حياة
الحيوان قال رجل للحسن
يا أبا سعيد اياهم ابليس قال
لو نام لو جده ناراً حية ولكن
لا خلاص للمؤمنين منه
الابتقوى الله تعالى قال في
الاحياء من غفل عن ذكر
الله تعالى ولو لحقة ليس له
قرين في تلك اللحظة الا
الشيطان ولذلك قال الله
تعالى ومن يشكك في
الرجح يقيض له شيطاناً فهو
له قرين وقال عليه السلام
ان الله يبيغض الشاب الفارغ
لان الشاب الفارغ اذا لم
يشغل طاهره بمباح يستعين
به على دينه عيش الشيطان
في قلبه وباض وفرغ ثم
تعود فراخه قبيض
وتفرغ مرة أخرى وهكذا
يتوالد نسل الشيطان
توالداً أسرع من توالد السائر
الحيوان لان طبعه من النار
واذا وجدت النار الخفاف
اللباسة كثرت واللهافلا زال
توالد النار من النار ولا
يتنقاع البتة فاشهوة في
نفس الشاب للشيطان
كالخفاف اللباسة للنار
ولذلك قال الحسين الحلاج
هي نفسك ان لم تشغلها
بالحق شغلتك بالباطل
انتهى اخواني كان ابليس
كالبادة العامرة فوقعت
فها صاعقة الطرد انما طرد
ابليس لانه لم يسجد لكم
فالعجب كيف صالحتموه

وقت العصر حتى يزيد الظل طول ذلك الشيء مرة أخرى فذلك وقت العصر الثاني فاذا بقيت قائماً تريد ان
تقيس الظل بطولك فان طولك سبعة أقدام بقدمك سوى قدمك التي تقوم عليها فاذا قام الظل فاستقبل
الشمس بوجهك ثم مر انساناً يعلم طرف ذلك بعلمة ثم قس من عقبك الى تلك العلامة فان كان بينهما
أقل من سبعة أقدام سوى ما زالت عليه الشمس من الظل فانك في وقت الظهر ولم بدخل وقت العصر حتى
يزيد الظل على سبعة أقدام سوى ما تزول الشمس عليه من الظل فذلك وقت العصر ثم ان الاقدام تختلف في
الشتاء والصيف فيزيد الظل وينقص في الايام فمعرفة ذلك ان استواء الليل والنهار في سبعة عشر يوماً من آذار
فان الشمس تزول يومئذ وظل الانسان ثلاثة أقدام وكذلك ظل كل شيء تنعصمه فان الشمس تزول يومئذ
وظل كل شيء ثلاثة أسابيع ثم ينقص الظل وكلما مضى ستة وثلاثون يوماً نقص الظل قدما حتى ينتهي
طول النهار وقصر الليل في سبعة عشر يوماً من حزيران فتزول الشمس يومئذ وظل الانسان نصف
قدم وذلك أقل ما تزول عليه الشمس ثم يزيد الظل فكلما مضت ستة وثلاثون يوماً زاد الظل قدما حتى
يستوى الليل والنهار في سبعة عشر يوماً من ايلول فتزول الشمس يومئذ والظل على ثلاثة أقدام ثم يزيد الظل
وكلما مضى أربعة عشر يوماً زاد الظل قدما حتى ينتهي طول الليل وقصر النهار وذلك في سبعة عشر يوماً من
كانون الاول فتزول الشمس يومئذ على تسعة أقدام ونصف قدم وذلك أكثر ما تزول الشمس يومئذ عليه ثم
كلما مضى أربعة عشر يوماً زاد الظل قدما حتى ينتهي الى سبعة عشر يوماً من آذار فذلك استواء الليل والنهار
وتزول الشمس على ثلاثة أقدام وذلك دخول الصيف وزيادة الظل ونقصه الذي ذكرناه في كل ستة وثلاثين
يوماً قدم في الصيف والقيظ وزيادة في كل أربعة عشر يوماً قدم في الربيع والشتاء وهذا ذكره بعض
علماء المتأخرين من أهل العلم بالجود وقد ذكره غيره من القدماء قريماً من هذا وذكر والشمس بالاقدام
في شهر تشرين وخالف هذا في حديث من نهاية الطول والقصر قدمين فذكر ان أقل ما تزول عليه الشمس
في حزيران على قدمين وان أكثر ما تزول عليه الشمس في كانون غمادية أقدام فكان الاول هو أدق تحديداً
وأقوم تحريراً وذكر ان الشمس تزول في ايلول على خمسة أقدام وفي تشرين الاول على ستة وفي تشرين
الاخير على سبعة وفي كانون غمادية قال وذلك منتهى قصر النهار وطول الليل وهو أكثر ما تزول عليه
الشمس قال ثم ينقص الظل ويزيد النهار فتزول الشمس في كانون الاخير على سبعة أقدام وتزول في شباط
على ستة أقدام وفي آذار على خمسة وذلك استواء الليل والنهار وتزول في نيسان على أربعة أقدام وتزول
في ايار على ثلاثة أقدام وتزول في حزيران على قدمين فذلك منتهى طول النهار وقصر الليل وهو أقل ما تزول
الشمس عليه فيكون النهار حينئذ خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات وتزول الشمس في تموز على ثلاثة
أقدام وفي آب على أربعة أقدام وفي ايلول على خمسة أقدام وفيه يستوى الليل والنهار وقد روي عن سفينان
الثوري رحمه الله أكثر ما تزول عليه الشمس تسعة أقدام وأقل ما تزول عليه قدم وهذا أقرب الى القول
الاول في التحديد وقد جاء في ذكر الاقدام لوقت الصلاة أثر من سنة فذلك ذكرنا منها ما شرحه من عرفه وروينا
عن أبي مالك سعد بن طارق الاشعري عن الاسود بن زيد عن ابن مسعود قال كان قد رصلاة الظهر مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الصيف ثلاثة أقدام الى خمسة أقدام وفي الشتاء خمسة أقدام الى ستة أقدام وفصل
الخطاب ان معرفة الزوال بهذا التحديد ليس بفرض ولكن صلاة الظهر بعد تيقن زوال الشمس فرض
متى زالت الشمس مبلغ علمك ويقين قلبك ومنظر عينك فكانت الشمس على حاجبك اليمين في الصيف اذا
استقبلت القبلة فقد زالت لاشك فيه فصل الى ان يكون ظل كل شيء مثله فهذا آخر وقت الظهر وأول وقت
العصر ثم صل العصر الى ان يصير ظل كل شيء مثليه فهذا آخر وقت العصر المستحب ثم الى ان تصفر الشمس
وتبدل للغروب فهذا وقت الضرورات وهو مكروه المريض أو معذور وروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم من أدرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد أدرك العصر ومن أدرك من الصبح ركعة قبل

وهجرتمونا يا همدى كم
 أتقرب منك وأنت تفرمني
 كم أداريك وأنت تعرض
 عني ويحك تمر علينا ولا تمر
 بخاطرنا ونحن في كل ساعة
 نذكرك يا غدار قد طال
 دهر التهاجر تعال حتى
 نصطليح وينصلح كل حالك
 وتذهب الاعداء يا هذا
 دبردينك كاندبر دنياك لو
 علق بشوك مسمار رجعت
 الى ورائك لتخلصه فهذا
 مسمار الاصرار قد علق
 بقلبك فلو عدت الى الذم
 خطوتين خلصت ههنا
 صبي الغفلة كالحار ك نام
 يا مجنون الهوى امامارستان
 العزلة وقيد الحمية وموافقة
 بشر ومعروف والا
 فارسستان جهنم وقيد
 الاغلال وصحبة ابليس كل
 يوم تحضر المجلس فيقف لك
 الشيطان على الباب فاذا
 خرجت كما دخلت قال
 قدميننا من لا يفلح اللهم
 اعصمنا من شر الشيطان
 وجوارحنا من المخالفة
 والعصيان واغفر لنا
 ما اقترفنا من الذنوب واستر
 على جميعنا ما كان من
 العيوب وارحنا وأحبنا
 ولجميع المسلمين
 (العائق الرابع) النفس
 قال الله تعالى ان النفس
 لامارة بالسوء الا ما رحم
 ربي أي الا وقت رجعت ربي
 وقال تعالى والشمس
 وضحاها أي وضوئها اذا
 اشرفت والقمر اذا تلاها

ان تطلع الشمس فقد أدرك الصبح فاذا كانت الشمس على حاجبك الايسر وأنت مستقبل القبلة في الصيف
 فان الشمس لم تزل مبلغ علمك ومنظر عينك فاذا كانت بين عينيك فهو استواءها في كبد السماء نظر عينك
 ويصلح ان تكون قد زالت لقصر النهار وفي أول الشتاء وقد لا تكون زالت اذا طال النهار وتوسط الصيف
 فاذا صارت الى حاجبك الايمن فقد زالت في أي وقت كان ثم ان هذا يختلف في الشتاء فاذا كانت على حاجبك
 الايسر في الشتاء وأنت مستقبل القبلة في صلح ان تكون زالت لقصر النهار في أول الشتاء وقد لا تكون زالت
 اذا امتد النهار وفي أول الصيف فاذا كانت الشمس بين عينيك في الشتاء فقد زالت لاشك فيه فصل الظاهر فاذا
 صارت الى حاجبك الايمن فهذا آخر وقت الظهر في الشتاء وهو أول وقت الظهر في الصيف وهذا التقدير
 انما هو لاهل اقليم العراق وخراسان لانهم يصلون الى الحجر الاسود وتلقاء الباب من وجهة الكعبة فاما
 اقليم أهل الجبال واليمن فان تقد برهم على ضد ذلك وقبلتهم الى الركن اليماني والى مؤخر الكعبة فلذلك
 اختلف التقدير وتضاد الاختلاف للتوجه الى شطر البيت وتفاوت الامصار في الاقاليم المستدرة حوله
 فهذا كان تقدير المتقدمين وما سوى ذلك من التدقيق والتحرير فمحدث الانه علم لاهله ومن أشكل
 عليه الوقت لجهل بالادلة أو لغيم اعترض فليحذر بقلبه ويجهد بعلمه ولا يصلي صلاة الا بعد تبين دخول وقتها
 وان تأخر ذلك فهذا أفضل حينئذ ولكن قد جاء في الخبر ثلاث من مناقب الايمان الصيام في الصيف واسباغ
 الوضوء في الشتاء وتبجيل الصلاة في يوم دجن ومن أمثال العرب يوم الدجن يضرب فيه عبد السوء هذا
 لان الوقت في الغيم كانه يقصر لغيمه الشمس فيغفل الانسان عن مراعاة الوقت أو يتشاغل عنه لان
 الفرائض لا تقبل الا عن يقين فاذا وها بعد دخول الوقت على اليقين أفضل من ادائها في الوقت على الشك الم
 تسمع الى قوله صلى الله عليه وسلم فان غم عليكم فاكملوا عدد شعبان ثلاثين فترك الاحتياط لليقين ومن صلى
 وهو يرى انه الوقت أو توجه الى القبلة فيما يعلم ثم تبين له بعد انه صلى قبل الوقت أو صلى لغير القبلة نظر فان
 كان في الوقت أو بعده قليلا أعاد الصلاة احتياطاً وان كان الوقت قد خرج فلا شيء عليه وهو معفو الخطا
 وأحب ان يعيد تلك الصلاة متى ذكرها وقال بعض العلماء للشمس سبعة أزولة ثلاثة منها لا يعلم بها البشر
 الزوال الاول نزوله عن قطب الفلك الاعلى لا يشهد ولا يعلمه الا الله عز وجل والزوال الثاني عن وسط
 الفلك لا يعلمه من خلق الله تعالى الا خزان الشمس الموكلون بها الذين يرمونهم بالجبال الثلج ليسكن حرها
 ويحبسوا اشعاعها عن العالمين ويسوقونها على العجلة المركبة في الفلك والزوال الثالث يعلمه ملائكة الارض
 ثم ان الزوال الرابع يكون على ثلاثة دقائق وهو ربع شعيرة والشعيرة جزء من اثني عشر جزءاً من ساعة فهذا
 الزوال تعرفه الفلاسفة من المنجمين اهل العلم بمساحة الفلك وترتيب كبد الافلاك فيه وتقدر سير الشمس في
 الشتاء والصيف في فلكها منه فيقومون ذلك بالنظر في المرتجلات الطالعة على التقويم فاذا زالت الشمس
 الزوال الخامس نصف شعيرة وهي ست دقائق عرف زوالها أهل الحساب والتقويم بالاسطرلاب الطالع
 فاذا زالت شعيرة وهو الزوال السادس المشترك وهو جزء من اثني عشر جزءاً من ساعة عرف زوالها العلماء
 المؤذنين وأصحاب مراعاة الاوقات فاذا زالت ثلاث شعيرات فهو الزوال السابع وهو ربع ساعة عرف
 الناس كلهم زوالها وعند هذا الوقت صلاة الكافة وهو أوسط الوقت وأوسع وذلك واسع برخصة الله سبحانه
 وتعالى ورحمته وهذا كله ابعد من نصب السماء ولا ستواء تقويم صنعته في الافق الاعلى ولا تقان صنعته في
 الجوا المتخرف علوا وفي الاقطار المتسعة المستدرة استواءاً متناسباً وقد روي في الخبر ان النبي صلى الله عليه
 وسلم سأل جبريل عليه السلام فقال هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال كيف هذا فقال بين قولي لك لا نعم
 قطعت في الفلك خمسين ألف فرسخ فكان النبي صلى الله عليه وسلم سأل عن زوالها على علم الله سبحانه وتعالى
 به وقد قال بعض الفلاسفة ان السماء تدور كاندور الرافق تدور الافلاك بدورانها على القطب ولكن
 لا يرى ذلك منها البعد هاو علوها وتقويم استدارتها وقد ذكره بعض العلماء من السلف فتبارك الله أحسن

أي تبع طلوعه طلوعها
وهو أول الشهر أو غروبها
يعني حين كونه بدرا
والنهار اذا جلاها والليل
اذا غشاها أي الشمس
فانها تغيب في الليل والسماء
وما بناها أي ومن بناها
والارض وما طحاها أي
ومن بسطها ونفس وما
سواها أي سوى خلقها
بتعديل الاعضاء والقوى
فالهمها فخورها وتقواها
قد أفلح من زكاه أي
طهرها من الاخلاق الذميمة
وقد غاب من دساها أي من
دنسها ونقصها وعدلها
عن الهدى وكيف لا ينجب
من دساها وقد وقع كل
ذنب وفضيحة وهلاك وكفر
في الخلق من أول الخلق الى
يوم القيامة من قبل هذه
النفوس امامها وحدها
كالبليس فانه غرق في هلاك
الابد بسبب كبر النفس
وحسد هال الدنيا وخلق
وشيطان وامابعوثها كآدم
فانه اغتر بقول البليس
بسبب شهوة النفس
وحسد على البقاء حتى نزل
من قرار الفردوس الى الدنيا
الثانية ولقي أولاده ما لقوا
الى الابد وكذا قابيل فانه
بالحسد والشع قتل هابيل
فاود جسده تبرأ منه أنواه
قبل انه أول من نصب النار
وعبدها وكذا هاروت
وماروت أوقعتهما الشهوة
في المعصية فغيرهما الله بين
عذاب الدنيا وعذاب

الخالقين وذكر بعض العارفين أعجب من هذا والطف من قدوة الله عز وجل وخفي صنعه ذكران
الليل والنهار أربع وعشرون ساعة وان الساعة اثنا عشر دقيقة كل دقيقة اثنا عشر شعيرة وكل شعيرة
أربعة وعشرون نفسا فتظهر الانفاس من خزانة الجسم فتنشئ الشعائر وتنشأ الشعائر فتظهر الدقائق
فتتبع الساعات وتتحرك الساعات قد بالافلاك وتدور الافلاك فتتشر الليل والنهار في الجو والاقطار
وينشر الليل والنهار قد بالسماء في الآفاق وينعقد الحسبان بالتمصيل فاذا خفي الاحساس انقطعت
الانفاس فانفكت الافلاك فعندها تنتشر النجوم وتنشق السماء وتغرب الديار وتظهر دار القرار فسبحان
الله الطيف الصانعين واقهر القادرين وقد قال سبحانه وتعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت وقال
سبحانه وتعالى يوم تورا السماء ورابعة ينذر رددو رافسبحان اللطيف الحكيم اذ ارتكك الافلاك الكشاف
بهذه الانفاس اللطاف كما يحب الفلك الكشاف يستتر الفضاء اللطيف فالملك العظيم لا يحب السماء
والفضاء الرقيق يحب الفلك لانه أراد سبحانه وتعالى ان يرى السماء وأحب ان يخفي عنا الفلك فلم يزل
ما أرانا فالعبد هو سبب لذلك ومحرك لذلك ولا يشعر بذلك فداره أنفاسه وأنفاسه ساعاته وساعاته عمره وعمره
أجله وأجله آخره وهو في غفلة بدينه وفي لعب بعيامه وان نظرت الى السماء رأيتها تنشئ الانفاس وان
نظرت الى الانفاس رأيتها تدور بالافلاك وان نظرت الى فوق الفوق عمت عماسوا فلاله الاهورب العرش
العظيم صنع الله الذي اتقن كل شيء ان ربي لطيف لما يشاء سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وفي الارض
آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون سيد كرم يخشى ويتجنبها
الاشقي فاما صلاة المغرب فافضل ما صليت فيه اذ انادي حاجب الشمس الاعلى وهو غيبته عن الابصار روى عن
عمر رضى الله عنه انه أخر صلاة المغرب ليله حتى طلع نجم فاعتق رقبة وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما انه
أخر المغرب حتى طلع كوكبان فاعتق رقبتين وأفضل ما صليت فيه عشاء الاخرة اذ اغاب البياض الغربي
وأظلم مكانه وهو الشفق الثاني الى ما بعد ذلك فتأخيرها أفضل الى ربع الليل ما لم تنم والنوم قبلها مكر
شديد وقت حسن في سنة ان تصلي بمقدار غيبة القمر ليله ثلاث من الشهر وهذا يكون بعد سبع ونصف من
الليل لا نار وينا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العشاء الاخرة لسقوط القمر ليله ثلاث وأفضل
ما صليت فيه صلاة الصبح اذ اطلع الفجر الثاني وهي الصلاة الوسطى التي أفرد الله تبارك وتعالى محافظتها
لانها تختص بمكان ثلاث من التوسط لا توجد في سائر الصلوات منها انما بين الليل والنهار والثاني انما بين
صلاتين من صلاة الليل وصلاتين من صلاة النهار والثالث انما متوسطة بين صلاتي جهر وصلاتي مخافة
وأياها فانها أقصر الصلاة عددا لا نارا ولا أربعا فلما اختصت بتوسط هذه المعاني دون غيرها كانت هي
الوسطى وأيضافا لله تعالى نص على ذكر الفجر في قوله عز وجل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا
وقيل في تفسير ذلك تشهد ملائكة الليل والنهار فكان هذا ذكرها بوصف آخر تو كيد المحافظة عليها
فان صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلوا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر بطل ما قلناه وثبت
قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الحق وبه نقول ولا أحسب الخبر الا نابتا فقد جاء بأشد اليقين
أخبرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال هي التي شغل عنها أنجي سليمان حتى توارت بالحجاب والسنة
ان تقرأ في صلاة الصبح بسورة من المشافي أو بطوال المفصل لانها اقصرت وعوض عنها طول القيام فان
كان أجمع للمصلين واكثر عددهم اذا توسط الوقت فحسن قبل ان تمحى النجوم فاما ان يسفر حتى
ينتشر البياض تحت الجمرة وذلك هو شيء من شعاع الشمس فلا وان كثر وافصلاتها بغلس في القليل
أفضل والمحافظة على أوائل الاوقات من كل صلاة من أفضل الاعمال الاماذا كرهناه من تأخير صلاة العشاء
الاخرة لا ترفيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل الصلاة في أول الوقت على الصلاة في آخر الوقت كفضل
الاخرة على الدنيا وفي الخبر ان العبد ليصلي الصلاة في آخر وقتها ولما فاته من الوقت الاول خير له من الدنيا

الاشوة فاختار اعداها

الدنيا قال ابن مسعود هما
معلقان بشعورهما الى قيام
الساعة وهلم جرا لا يوجد
في الخلق فتنة ولا فضيحة ولا
ضلالة ولا معصية الا واصلها
النفس ولا يوجد خير ولا
فضل الا بخالفته هواها والله
در القائل شعر

توق نفسك لا تأمن غوائلها
فالنفس أخبت من سبعين
شيطانا

وقد حكى في روض الياحين

عن بعضهم قال انكسرت

بنسا السفينة و بقيت أنا

وامرأتى على لوح ٧ وقد ولت

في تلك الحالة صبية فصاحت

لى وقالت يقتلنى العطش

فقلت هوذا برى حالنا فرغت

رأسى فاذا رجل فى الهواء

جالس فى يده سلسلة من

ذهب فيها كوز من ياقوت

احمر وقال هالك اشريا

فاخذت الكوز وشربنا

منه فاذا هو اطيب من

المسك وأبردمن الثلج

وأحلى من العسل فقلت له

من انت برجل الله قال

عبد لولاك فقلت بم وصلت

الى هذا قال تركت الهوى

لمرضاته فاجلسنى على

الهوا ثم غاب عني فلم أره

رضى الله عنه اذا عرفت هذا

فاعلم ان طريق الخلاص

من شرها ان تلجمها بالجمام

التقوى التى هى وصية الله

لنا وان قبلنا من الامم وبها

النجاة من الشدايد والنقم

وبها الفوز بالدرجات

وما فيها والخبر المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل أى الاعمال أفضل فقال الصلاة لوقتها وقد جاء فى
الانوار الوقت الاول رضوان الله عز وجل والوقت الاخير عفو الله تبارك وتعالى قيل فرضوان الله عز وجل
يكون للمحسنين وعفو الله سبحانه وتعالى يكون عن المقصرين والوقت الاول من كل صلاة من عزيمة
الدين وطريقة المقيمين للصلاة المحافظين والوقت الثانى رخصة فى الدين وسعة من الله عز وجل ورجة للغافلين
* (الفصل الحادى عشر) * فيه كتاب فضل الصلاة فى الايام والليالى (ذ كر ما جاء فى صلاة النهار من
الفضائل) رويناه عن أبى سلمة وعن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرجت من منزلك
فصل ركعتين يمنعك من سوء واذا دخلت الى منزلك فصل ركعتين يمنعك من دخول السوء عن سعيد بن
أبى سعيد الطويل سمع أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى صلاة الصبح من توضع
نوجه الى مسجد يصلى فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة ومحى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فاذا صلى ثم
انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة فى جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فان جالس حتى
يركع كتب الله له بكل جلسة ألف ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة وعمرة مبرورة عن
عطاء بن يسار عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربع ركعات بعد الزوال والشمس
يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل ولم يكن رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدع أربعا بعد الزوال يطيلهن ويقول ان أبواب السماء تفتح فى هذه الساعة وأحب
ان يرفع لى فيها عمل قيل يا رسول الله فهن سلام فاصل قال لا وى عنه صلى الله عليه وسلم رحم الله عبدا صلى
أربعاء قبل العصر (ذ كر صلاة يوم الاحد) وروى عن سعيد بن جبيرة عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم من صلى يوم الاحد أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآمن الرسول مرة كتب الله عز وجل
له بعد ذلك نصرانى ونصرانية حسنة وأعطاه ثواب نبى وكتب له حجة وعمرة وكتب له بكل ركعة ألف صلاة
وأعطاه الله عز وجل فى الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر ورويناه عن على عليه السلام عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال وحدوا لله تبارك وتعالى بكثرة الصلاة فى يوم الاحد فانه سبحانه وتعالى واحد أحد
لا شريك له فمن صلى يوم الاحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة قرأ فى الركعة الاولى فاتحة
الكتاب وتنزيل السجدة وفى الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصلى ركعتين آخرتين
قرأ فىهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله تبارك وتعالى حاجته كان حقا على الله سبحانه وتعالى ان
يقضى حاجته ويبرئه مما كانت النصارى عليه (ذ كر صلاة يوم الاثنين) رويناه عن أبى الزبير عن جابر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة
الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد مرة والمعوذتين مرة فاذا سلم استغفر الله عز وجل عشر
مرات وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عشر مرات غفر الله عز وجل له ذنوبه كلها ثابتا لى بنانى عن أنس
ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الاثنين اثنتى عشرة ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب
 وآية الكرسي مرة فاذا فرغ من صلاته قرأ اثنتى عشرة مرة قل هو الله أحد واستغفر الله اثنتى عشرة مرة
ينادى به يوم القيامة أين فلان بن فلان ليقيم فأخذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما يعطى من الثواب ألف حسنة
ويتزوج ويقال له ادخل الجنة فيسئله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يسعون به حتى يدور على ألف قصر
من نور يتلأأ (ذ كر صلاة يوم الثلاثاء) يزيد الرفائى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انصاف النهار يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل
هو الله أحد ثلاث مرات لم يكتب عليه خطيئة الى سبعين يوما فان مات الى سبعين يوما مات شهيدا وغفر له ذنوب
سبعين سنة (ذ كر صلاة يوم الاربعاء) أبو ادريس الخولاني عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من صلى يوم الاربعاء اثنتى عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثلاث

والنجاة من الدركات وهي
العسرة والنقى والبغية
العظمى والتجارة الكبرى
وبها اعتناء أولى النهى
وبها نالت الصوفية أجل
المسنى قال الله تعالى ومن
يتق الله يجعل له مخرجا
ممن الكرب والمضايق
ويرزقه من حيث لا يحتسب
ت عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن
أكثر ما يدخل الناس
الجنة فقال تقوى الله
وحسن الخلق وسئل عن
أكثر ما يدخل الناس النار
فقال الغم والفرح عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال أولى الناس بي المتقون
من كانوا وحيث كانوا
وفضائل التقوى كثيرة
عد الغزالي رجة الله عليه
ثنتي عشرة منها وهي
مذكورة في هذه الأبيات
شعر
فضائل تقوى مدح رب
وحفظه
ونصر نجاته من عظام بلغة
واصلاح أعمال وغفران
ذنبه
وعزبا كرام قبول لطاعة
وبشري لدى موت وحب
الهنا
نجاة من النار الخلود بجنة
وحكى انه جاء سائل يسأل
عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما فقال لابنه اعطه دينار
فلما ذهب ان سائل فقال له
ابنه تقبل الله منك يا ابتاه

مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى به ملك عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من
ذنبك ودفع الله عز وجل عنه عذاب القبر وضيقه وظلمته ودفع عنه شدا أذا القيامة ورفع له من يومه عمل نبي
(ذ كرسلا يوم الخميس) روي نافع عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم
الخميس ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب مرة ومائة مرة آية الكرسي وفي
الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة ومائة مرة قل هو الله أحد ويصلي على النبي مائة مرة أعطاه الله عز وجل
ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بمدة كل من آمن بالله
عز وجل ونو كل عليه (ذ كرسلا يوم الجمعة) روي نافع عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام اذا
استقلت الشمس وارتفعت قيد ربح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسبغ الوضوء فصلى تسبيحة الضحى ركعتين
أعانا واحسن بابا كتب الله له مائتي حسنة ومحامه مائتي سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله تبارك وتعالى
له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر الله له ذنوبه كلها
ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله عز وجل له ألفا ومائتي حسنة ومحامه مائتي سيئة ورفع له في
الجنة ألفا ومائتي درجة أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الصبح يوم
الجمعة في جماعة ثم جلس في المسجد يذكر الله سبحانه وتعالى حتى تطلع الشمس كان له في الفردوس الأعلى
سبعون درجة بعد ما بين الدركين حضر الجواد المصطفى سبعين سنة ومن صلى صلاة الجمعة في جماعة كان له
في الفردوس خمسون درجة حضر الجواد خمسين سنة ومن صلى العصر في جماعة فكان له ثمان مائة من
الدرجات سبعين كلهم رب بيت ومن صلى المغرب في جماعة فكان له حجة مبرورة وعمره مائة سنة نافع عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ركعات قبل صلاة الجمعة قرأ في
كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة فإنه لم يمض حتى يرى مقعده في الجنة أو يرى له (ذ كرسلا يوم
السبت) سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ
في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل يا أيها الكافرون ثلاث مرات فاذا قرأ وسلم قرأ آية الكرسي كتب
الله بكل حرف حسنة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل
حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرشه مع النبيين والشهداء (فضل صلاة الجماعة) أبو كامل عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربعين يوما في جماعة لا تفوته التكبيرة الأولى مع الإمام كتب الله
عز وجل له براءتين براءة من النار وبراءة من النفاق * ذكر ما جاء في صلوات الليل وما دخل فيه من الصلاة
بين العشاءين (صلاة ليلة الاحد) عن مختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول من صلى ليلة الاحد عشر من ركعة قرأ في كل ركعة الحمد لله مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة
والمعوذتين مرة ثم استغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولو لديه مائة مرة وصلى على النبي وتبرأ
من حوله وقوته والتجأ الى حول الله عز وجل وقوته وقال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن آدم صفوة الله
تبارك وتعالى وفطرته وابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله ومحمد صلى الله عليه وسلم حبيب
الله تبارك وتعالى كان له من الثواب بعد من دعائه عز وجل ولدا ومن لم يدع الله عز وجل ولدا وبغضه الله
تبارك وتعالى يوم القيامة مع الآمنين وكان حقا على الله سبحانه وتعالى يوم القيامة ان يدخله الجنة مع
النبيين (فضل صلاة ليلة الاثنين) روي نافع عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى
ليلة الاثنين أربع ركعات قرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات وفي الركعة الثانية الحمد لله
وقل هو الله أحد عشر من مرة وفي الركعة الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة وفي الركعة الرابعة
الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم تشهد وسلم وقرأ قل هو الله أحد خمس أو سبعين مرة واستغفر الله

فقال لو علمت ان الله

عز وجل تقبل مني سجدة
أو صدقة ودوهم لم يكن غائب
أحب الي من الموت أندري
من يتقبل انما يتقبل الله
من المتقين واذا كان هذا
السيد الجليل يقول ذلك
وقد كان لا يأت كل طعاما
الا على مائدة يتيم وأتمه
يوم عاشوراء ألف دينار
فلم يقم من مجلسه حتى فرغها
وكان يحيي الليل وما بين
الظهر والعصر فكيف
يحسن باحد ان يظن في
نفسه انه من المتقين فعليك
يا مسكين بالتقوى فانك
لا تدري متى ينزل بك القدر
اللازم أين من ملك الدنيا
فعمرها وكثر الكنوز
فدخرها وقاد الجيوش
فجزها ودانت له البرايا
فنهاها وأمرها شئت الموت
شمله بعد اجتماع وأذل
عزه بعد القوى والامتناع
شعر
المرء ضيف بدار لا مقام بها
فيها الفجائع والروعات
ترتد
واذ كرسبلا فظيعا أنت
سالكه
ما عن ورود حياض الموت
منصرف
واذ كرتجوع كاس أنت
شاربها
وأنت منجدل في غمرة دنف
والنفس في سكرات الموت
ذائقة
والقلب في قلق والصدر
مرتجف

انفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة وصلى على محمد خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله سبحانه وتعالى حاجته كان
حقا على الله عز وجل ان يؤتيمه سؤاله ما سأل وهي تسمى صلاة الحاجة القادمين من عبد الرحمن عن أبي امامة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الاثنين ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقيل هو الله
أحد خمس عشرة مرة وقيل أعوذ برب الفلق خمس عشرة مرة وقيل أعوذ برب الناس خمس عشرة مرة ويقرأ
بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي ويستغفر الله سبحانه وتعالى خمس عشرة مرة جعل الله عز وجل
اسمه في أصحاب الجنة وان كان من أصحاب النار وغفر له ذنوب السر وذنوب العلانية وكتب له بكل آية قرأها
حجة وعجرة وان مات ما بين الاثنين الى الاثنين مات شهيدا (ذكر صلاة ليلة الثلاثاء) في الخبر من صلى ليلة الثلاثاء
اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واذا جاء نصر الله خمس عشرة مرة بنى الله له بيتا في الجنة
عرضه وطوله وسع الدنيا سبع مرات (صلاة ليلة الاربعاء) في الخبر من صلى ليلة الاربعاء ركعتين يقرأ في أول
ركعة فاتحة الكتاب مرة وقيل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة وقيل أعوذ برب
الناس عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه الى يوم القيامة (فضل صلاة ليلة الخميس)
أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء
ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات وقيل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين
خمس مرات فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تبارك وتعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أدى
حقهما وان كان عاقلاهما وأعطاها الله تعالى ما يعلى الصديقين والشهداء (فضل صلاة ليلة الجمعة) أبو جعفر
محمد بن علي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة
يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقيل هو الله أحد عشر مرة فكانت عباد الله سبحانه وتعالى اثنتي عشرة
سنة صيام نهارها وقيام ليلها وروينا عن كثير بن سليم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من صلى ليلة الجمعة العشاء الاخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات قرأ
في كل ركعة الحمد مرة وقيل هو الله أحد مرة والمعوذتين مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الايمن
ووجهه الى القبلة فكانت احياء ليلة القدر وقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثر واعلى من الصلاة في الليلة
الغراء واليوم الازهر يعني ليلة الجمعة ويوم الجمعة (فضل صلاة ليلة السبت) عن كثير بن شفيق عن أنس بن
مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بنى الله له
قصرا في الجنة وكان تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهودية وكان حقا على الله عز وجل ان
يعفوله هذا كفضل الصلاة بين العشاءين وما يختص به ذلك الوقت في كل ليلة وروينا عن سليمان التيمي ان
رجلا حدثه قال قيل لعبيد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر
بالصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء أبو صخر سمع محمد بن المنكدر يحدث عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من صلى ما بين المغرب والعشاء فأنم صلاة الاوابين عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه قال
ما أثبت عبد الله بن مسعود في تلك الساعة الا وجدته يصلي فقلت له في ذلك فقال نعم ساعة الغفلة يعني بين
المغرب والعشاء وسئل مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أي شيء كان يصنع النبي صلى الله عليه وسلم بين
المغرب والعشاء اذا دخل منزله قال يصلي نابت البناني قال كان أنس بن مالك يصلي بين المغرب والعشاء
ويقول هي ناشئة الليل حدثنا عن فضيل بن عياض عن ابيان بن أبي عياش قال سألت امرأة أنس بن
مالك فقالت اني أرق قبل العشاء فنهاها وقال نزلت هذه الآية فيما بينهما تتجافى جنوبهم عن المضاجع
حدثنا أحمد بن أبي الخوارى قال قلت لابي سليمان الداراني أصوم النهار وأقعد تعشى بين المغرب والعشاء
أحب اليك أو أفطر النهار وأحي ما بينهما فقال ان جمعتهما فهو أفضل قلت فان لم يتيسر لي قال فافطر بالنهار
وصل بين المغرب والعشاء هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

وغدوا

ما آتوا ولا آتوا ولا صرفوا

عنك الشدائد بل خلفت

منجدا

فردا وحيدا ولى القوم

وانصرفوا

وخلفوك غريبا لا وسادة لك

مهدا عن صعيد القبر ما تحف

اللهم آت نفسي تقواها

وزكها أنت خير من زكاها

أنت وإياها ومولاها

(فصل) اعلم ان الحيلة في

انقياد النفس للجسم

التقوى ان تذللها وتكسر

هوها بحمل الثقل

العبادات عليها ومنع

شهواتها والاستعانة بالله

والتضرع اليه بان يعينك

فان الدابة الحرون اذا زيد

في حمالها مع نقص علفها

انقادت بعون الله وأما حمل

أثقال العبادات عليها فبان

تقسيم أوقاتك في نومك

وليالتك وتجعل في كل وقت

عبادة أو شغلا تستعين

به على طاعة الله تعالى

من حين تنبته من نومك الى

نومك بالليل فاذا انتهت

من النوم فاجتهد ان تذكر

الله تعالى بقلبك ولسانك

وقل الحمد لله الذي أحيانا

بعد ما أماتنا واليه البعث

والنشور عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما من

عبدة يقول عند رده الله تعالى

روحه لا اله الا الله وحده

لا شريك له الملك وله الحمد

وهو على كل شئ قدير الا

أفضل الصلوات عند الله عز وجل صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا مقيم ففتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة
 النهار فمن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله له قصرين في الجنة لا أدرى من ذهب أوفضة ومن صلى
 بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنوب عشرين سنة أو قال أربعين سنة أبو سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كانه أحيا ليلة القدر سعيد بن
 جبير عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة
 لم يتكلم الا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله سبحانه وتعالى ان يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما
 مائة عام ويغرس له بينهما ما غرسا لوطا فانه أهل الدنيا لو سمعهم محمد بن الحجاج سمع عبد الكريم بن الحرث
 يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى له قصر في الجنة
 فقال عمر اذا تكثرت قصورنا يا رسول الله قال الله أكبر وأفضل أو قال وأطيب أبو عائشة السعدي
 وأبو حفص العوفي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى المغرب في جماعة ثم صلى
 بعدها ركعتين ولم يتكلم بشئ فيما بين ذلك من أمر الدنيا يقرأ في الركعة الاولى بفاتحة الكتاب وعشر آيات
 من أول البقرة وآيتين من وسطها وهي والهمك اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم الى آخر الآيتين وقيل هو
 الله أحد خمس عشرة مرة ثم ركع ويسجد فاذا قام الى الركعة الثانية قرأ بفاتحة الكتاب وآية الكرسي
 وآيتين بعدها الى قوله تعالى أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر البقرة من قوله عز
 وجل لله ما في السموات الى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة بنى له في جنات عدن ألف مدينة من الدر
 والياقوت في كل مدينة ألف قصر في كل قصر ألف دار في كل دار ألف حجرة في كل حجرة ألف صفة في كل صفة
 منها ألف خيمة في كل خيمة ألف سرير من أصناف الجواهر على كل سرير ألف فراش بطائنهم من استبرق
 وظواهرهم من نور منضد وألف مرفقة من هذا الطرف من السرير وألف مرفقة من الطرف الآخر
 فوق تلك الفرش زوجة من الحور والعين لا توصف بشئ الا رادت عليه بجلا ولا ولا ابراهيم الكرمي ولا نبى
 مرسل الا فتنت بحسنها قداما كنهها ما بين طرفي السرير على كل زوجة من ألف حلة لا توارى حلة
 حلة ولا توارى الخلل كلها الجلد يرى بعضها من تحت بعض كما يرى السلك من البياقوتة وكما يرى الشراب
 الا حرم الزجاجة البيضاء ليل كل زوجة من مائة ألف وصيف ومائة ألف جارية ومائة ألف قهرمان على
 قصورها وضياعها هذا الها خاصة سوى خدم زوجها في كل خيمة من مائة ألف من التسنيم ونهر من الكوثر
 وعين من الكافور وعين من الزنجبيل وعين من السلسبيل وغصن من شجرة طوبى وغصن من سدرة
 المنتهى في كل خيمة ألف مائدة من الدر والياقوت أدنى مائدة منها مثل استدارة الدنيا مرتين على كل مائدة
 منها ألف صحيفة صحائف من ذهب مكاله بالدر والجواهر في كل صحيفة منها مائة ألف لون من طعام مختلف طعمه
 ولونه ويرى به على الله سبحانه وتعالى وليه المؤمن من القوة ما يأتي على تلك الاطعمة ومثلها من الاشربة
 ويأتي على أولئك الا زواج كلهن في مقدار يوم من ايام الدنيا فسبحان الملك الوهاب القادر على ما يشاء رب
 العالمين عبد الرحمن بن منة ورعن سعد بن سعيد عن كرز بن وبرة قال وكان وبرة من الابدال قال قلت
 للحضر عليه السلام علمنى شأ أعمله في ليلي فقال اذا صليت المغرب فقم الى صلاة العشاء الاخرة مصليا من
 غير ان تكلم أحدا وا قبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم في كل ركعتين واقرأ في ركعة بفاتحة الكتاب مرة
 وقل هو الله أحد سبع مرات فاذا فرغت من صلاتك انصرف الى منزلك ولا تتكلم أحدا وصل ركعتين واقرأ
 بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله سبحانه
 وتعالى سبع مرات وصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستنوجا لسا
 وارفع يدك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا اله الاولين والاخرين يا رحمن الدنيا والاخرة

غفر الله له ذنوبه ولو كانت
مثل زبد البحر واذا البست
ثيابك فانوبه ستر العورة
ي عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من لبس ثوبا
فقال الحمد لله الذي كساني
هذا ورزقني من غير حول
معي ولا قوة غفر الله له
ما تقدم من ذنبه واحذر
الحري وجوب ثوب الجال
أدبا خم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من
لبس الحرير في الدنيا لم
يلبس في الآخرة د عنه
صلى الله عليه وسلم من ترك
لبس الجلال وهو يقدر عليه
وفي رواية تواضعا كساه
الله خلعة الكرامة واذا
خرجت من بيتك فارفع
طرفك الى السماء وقل
بسم الله توكلت على
الله اللهم اني أعوذ بك ان
أضل أو أضل أو أزل أو
أزل أو أظلم أو أظلم أو
أجهل أو يجهل علي قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما منع أحدكم اذا عسر
عليه أمره معيشته ان يقول
اذا خرج من بيته بسم الله
علي نفسي ومالي وديني
اللهم رضني بقضائك وبارك
لي فيما قدرت لي حتى لا أحب
تعجيل ما أخرت ولا تأخير
ما عجلت واذا قصدت قضاء
الحاجة فراع سنه وآدابه
الى ان تخرج كنحية ما عليه
اسم الله أو القرآن وتقديم
اليسرى في الدخول
واليسرى في الخروج وان

ورحمهم يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يديك وادعهم بهذا الدعاء ثم قم حيث شئت
مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وادم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له
أحب ان تعلمني من سمعت هذا الدعاء فقال اني حضرت محمد صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا الدعاء وأوحى
اليه به وكنت عنده وكان ذلك بمحضر مني فتعلمته من علمه اياه ويقال ان هذه الصلاة وهذا الدعاء من دأوم
عليه بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل ان يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك
بعض النائم فرأى انه دخل الجنة ورأى فيها الانبياء ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلهم وعلمه
ولهذا فضائل كثيرة اختصرنا هالدا بحجاز

(الفصل الثاني عشر) في ذكر الوتر وفضل الصلاة بالليل * عن مبارك بن عوف الاحمسي عن عمر بن
الخطاب قال ان الاكابر الذين يوترون أول الليل وان الاقوياء يوترون آخر الليل وهو أفضل وقد روى
في خبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر رضي الله عنه متى توتر فقال من أول الليل قبل ان أنام
وقال لعمر رضي الله عنه متى توتر فقال من آخر الليل فقال لابي بكر حذر هذا وقال لعمر قوى هذا وفي بعض
الانخبار انه قال لابي بكر مثلك كالذي قال أحرزت نهي وابتغي النوافل وقال لعمر انك لقوى مكين وروينا
عن عثمان رضي الله عنه انه قال أما أنا فوتر أول الليل فاذا استيقظت صليت ركعة شفعت بها وترى في
شبهتها الا كأنه يريته من الابل ضمتها الى اخواتها ثم أوترت من آخر صلاتي والمشهور عنه من فعله انه كان
يجي الليل كله بركعة واحدة يختم فيها القرآن وهي وتره وروينا عن علي عليه السلام انه قال الوتر على ثلاثة
انحاء ان شئت أو وترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين وان شئت أو وترت ركعة فاذا استيقظت شفعت
اليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وان شئت أخرت الوتر حتى يكون آخر صلاتك وفي حديث ابن عمر صلاة
الليل مني مني فاذا خفت الصبح فوتر بركعة وهذا أحب الوجوه الى وقال مجاهد قال عبد الله بن عمر من صلى
أربعاء بعد العشاء كن كعبد لهن من ليلة القدر قال حصين فذكر ذلك لاراهيم فقال كان عبد الله بن
مسعود يكره ان تنسج كل صلاة بمثلها وكانوا يصلون العشاء ثم يصلون ركعتين ثم أربعا فين بدله ان يوتر وتر
ومن اراد أن ينام نام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتروا يا أهل القرآن من كل الليل وقالت عائشة
رضي الله عنها قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أوله وأوسطه وانتهى وتره الى السحر وفي الخبر كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر عند الاذان ويصلي ركعتين عند الاقامة وسأل رجل عليا عليه السلام عن
وقت الوتر فسكت عنه ثم خرج اليهم عند الاذان لصلاة الفجر فقال أين السائل عن الوتر هذا وقت وتر حسن
أبو امامة عن عمرو بن عتبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أقرب ما يكون الرب عز وجل
من العبد جوف الليل الاخير فان استطعت ان تكون ممن يذكر الله سبحانه وتعالى في تلك الساعة فكن
أبذر الغفاري قال قلت يا رسول الله أي الليل الصلاة فيه أفضل قال نصف الليل الغابر يعني الباقي وسأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام أي الليل اسمع فقال ان العرش بهن من السحر وقد روى
في الخبر ان في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا الا أعطاه ورودي في خبر آخر يصلي أو يدعو الا
استجاب له وهي في كل ليلة ويقال ان في الليل وقتا لا بد ان ينام فيه أو تغفل كل ذي عين الا الحى الذى
لا يموت فلعلمها هذه الساعة وررى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مضى نصف الليل وفي لفظ آخر اذا بقي
ثلث الليل الاخير نزل الجبار سبحانه وتعالى الى السماء الدنيا فقال لا يسأل عن عبادى غيرى هل من نائب
فأتوب عليه هل من مستغفر فاغفر له هل من داع فاستجب له هل من سائل فأعطيه كذلك حتى يطلع
الفجر وفي حديث عمرو بن عتبة عليك صلاة آخر الليل فانه مشهودة بحضوره يعنى بحضوره ملائكة الليل
وملائكة النهار

(الفصل الثالث عشر) فيه كتاب جامع ما يستحب ان يقول العبد اذا استيقظ من نومه لا يمسجد وفي يقطعه

تكشف ثوبك شأفاً شياً
وتنصب رجلك اليمنى
وتعتمد على اليسرى وان
تبعد ان كنت في الصحراء
وتستتر عن العيون وان
لا تنبرز في ظل وطريق
وتحت شجر رمث وان
لا تبسول في ثقب وسرب
وصلب وان لا تستقبل
الشمس والقمر ولا القبلة
ولا تستدبرها واستقبل
القبلة واستدبرها في
الصحراء حرام وان تقول
عند الدخول بسم الله اللهم
انني أعوذ بك من الخبث
والخبائث وعند الخروج
غفرانك الحمد لله الذي أذهب
عني الازى وعافاني ثم
تستبرئ بقايا البول بتخضع
ونحوه ثم يضع أصبعه الوسطى
تحت الذكرك والسبابة فوقه
من مجامع العروق الى رأس
الذكرك ثم ينثره ثلاثا وقل
بعد الاستنجاء اللهم طهر
قلبي من النفاق وحسن
فرجي من الفواحش ولا
تغفل أبها الراجل الى دار
الآخرة عن مثل هذه
الدعوات والسنن ولا
تكسل في ادخال الخيرات
للمعاد ولا تنس ذكر الله
تعالى وتسبحه لاسمها في
الاقوات المعروفة وان من
شيء الا يسبح بحمده ولكن
لا تفقهون تسبيحهم قال في
حياة الحيوان وروى أبو
نعيم في الحلية عن ابن
مسعود رضي الله عنه قال
كنت مع كعب الاحبار وهو

عند الصباح ليقبل اذا استيقظ من منامه بكرة أصبح الملك لله والعظمة لله والسلطان لله والبهاء لله
والقدرة لله والعزة لله والتسبيح لله أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه
وسلم وعلى ملة أبينا ابراهيم خنيفا وما كان من المشركين الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور اللهم
انا نأسألك ان تبعثنا في يومنا هذا الى كل خير ونعوذ بك ان نجتحر فيه سواء أُنجزه الى مسلم فانك قلت وهو
الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى اللهم فالحق الاصبح وجاعل
الليل سكا والشمس والقمر حسباناً أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه بسم
الله ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمته من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله بسم الله لا يصرف السوء الا
الله رضيت بالله عز وجل رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً بنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير وليقرأ
المعوذتين فاذا أمسى قال مثل ذلك كله الا انه يقول أمسينا وأمسى الملك لله عز وجل أسألك خير هذه الليلة
ولا يدع ان يقول في كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم
أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ
بناصيته ان ربي على صراط مستقيم وان يقل دخوله من الخلاع عند وقت السحر كان أفضل كيلا يشغله عن
الذكر يجعل ذلك في آخر النهار أو من أول الليل فقد فعل ذلك كثير من الصالحين وهو حسن الان دخول
الخلاع عند الصباح أصح للجسد من جهة الطب وانظف للظاهر من جهة المني كل بالنهار كما يستحب
من القول اذا أخذ العبد مضجعه للنوم ليقبل باسم ربي وضعت جنبي وباسمك أرفعه اللهم ان امسكت نفسي
فاغفر لها وارحمها وان أرسلتها فاعف عنها وارحمها واحتفظ بها عبادك الصالحين وعلم رسول الله صلى الله
عليه وسلم البراء بن عازب أن يقول اذا أخذ مضجعه ليلا اللهم اني وجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك
والجان طهرى اليك رهبة ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكابك الذي أنزلت وبرسوك
الذي أرسلت وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول عند النوم اللهم فني عذابك يوم تبعث
عبادك وانه أمر ان يقال الحمد لله الذي علا فقهر الحمد لله الذي بطن لغير الحمد لله الذي ملك فقدر الحمد لله
الذي هو يحيى الموتى وهو على كل شيء قدير وليقل بعد ذلك اللهم اني أسألك الراحة بعد الموت والعفو عند
الحساب اللهم اني أعوذ بك من غضبك وسوء عقابك وشر عبادك وشر الشياطين وشر كههم وايقر أخسأ
من أول سورة البقرة وثلاثا من آخرها وآية الكرسي والآيتين اللتين بعدها وليقرأ قوله عز وجل والهمكم
اله واحدا لله الا هو الرحمن الرحيم والآية التي بعدها الى قوله تعالى تقوم يعقلون ويقال من قرأ هذه
الآية عند منامه حفظ عليه القرآن فلم ينسه ولا يدع أن يقرأ آخر بني اسرائيل الايتين قل ادعوا الله
أوادعوا الرحمن وهذه الآية من سورة الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام
فانه يدخل في شعابه ملك يوكل بحفظه ويستغفره وليقرأ الخمس الآيات من أول سورة الحديد والثلاث
من آخر سورة الحشر وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد والمعوذتين وينغمض بين يديه ويسمع بهما
وجهه وسائر جسده كذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله وفعله وليقرأ عشرة من أول الكهف
وعشر من آخرها وهذه الآيات لقيام الليل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءة قل يا أيها الكافرون
عند النوم وكان عليه السلام يقول ما أرى ان رجلا مستكمل عقله ينام قبل ان يقرأ الآيتين من سورة
البقرة آمن الرسول وليقل اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعملني بأحب الاعمال لديك التي
تقر بنبى اليك زلفى وتبعدني من سخطك بعد أسألك فتعطيني واستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي
اللهم لا تؤمنى مكرك ولا تؤمنى غيرك ولا ترفع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين يقال
من قال هذه الكلمات عند نومه أهبط الله سبحانه وتعالى ثلاثاً ملاك يوقظونه للصلاة فان صلى ودعا منوا
على دعائه وان لم يقم تعبدت الاملاك في الهواء وكتبه ثواب عبادتهم ثم يسبح ثلاثا وثلاثين مرة ولحمد

عند عمر بن الخطاب رضى

الله عنه قال كعب يا أمير المؤمنين ألا أخبرك بأغرب شئ قرأته في كتب الانبياء ان هامة جاءت الى سليمان ابن داود صلوات الله عليهما فقالت السلام عليك يا رسول الله قال وعليك السلام يا هامة أخبريني كيف لآنا كلين من الزرع قالت يا نبي الله ان آدم أخرج من الجنة بسببه فقال كيف لا تشر بين الماء قالت لأن الله أغرق قوم نوح فيه فن أجل ذلك لا تشر به قال سليمان كيف تركت العمران وسكنت الخراب فقال لان الخراب ميراث الله فانا أسكن ميراث الله قال الله وكم أهل كل من قرية بطارت معيشتها تلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكان من الوارثين فالدين ميراث الله كما قال سليمان فما تقولين اذا جلست فوق خربة قالت أقول أين الذين كانوا يتمتعون بالدين ويتنعمون فيها قال سليمان عليه السلام فما صياحك في الدور اذا مررت عليها قالت أقول ويل لبنى آدم كيف ينامون وأما هم الشدائد قال فما لك لا تخرجين بالنهار قالت من كثرة ظلم بنى آدم لانفسهم قال فاخبريني ما تقولين في صياحك قالت أقول تزودوا يا غافلون ونهبوا لسفرهم سبحان

ثلاثا وثلاثين مرة وليكبر ثلاثا وثلاثين مرة وان أحب ربها خمس وعشرين مرة فقال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خمس وعشرين مرة فهن يجمعن له مائة كلمة وهو أخف عليه للمداومة وروينا عن مطرف عن الشعبي عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى انه مقبوض في تلك الليلة اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ منزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان فالق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الأول فليس قبلك شئ وأنت الآخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك شئ اقض عني الدين وأغنني من الفقر ويسبح ثلاثا وثلاثين مرة واحمد ثلاثا وثلاثين مرة وليكبر أربعين مرة وثلاثين مرة وان شاعر بعها خمس وعشرين مرة وزاد فيها التهليل فهن يجمعن له مائة كلمة وهو أخف عليه للمداومة وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونذبه اليه في أدبار الصلوات الخمس وعند النوم فهذا جامع ما يستحب من قراءة الآتى والدعاء عند النوم كرهية العبد عند النوم وأهيبته للمضجع ومعنى الاعتبار بذلك لذوى الابصار يستحب للعبد ان ينام على طهارة سابعة والامسح بأعضاءه بالماء مسحاً وقد كانوا يستحبون السواك عند النوم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلها وكان بعض السلف يجعل عند رأسه سواكه وطهوره فاذا انتبه من الليل استاك ومسح بأعضاءه بالماء مسحاً وكانوا يذكرون الله عز وجل بالثلاوة والتهنئة في ثقلهم ويعبدون هذا بعدل قيام الليل وقد روى هذا الخبر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعن غيره ورى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه وانه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل قومة من قومه فليعد العبد طهوره وسواكه عند رأسه وينوى قيام الليل فإى وقت استيقظ فوضأ وصلى أو قعد فقرا أو دعا وكر الله عز وجل واستغفره أو تفكر في آياته وعظمته ومعاني قدرته ففي أى وجهه أخذ من هذه المعاني فهو ذكراً وقد استعمل بذلك وفيه قربة الى الله عز وجل وهو فضل من الله تعالى ورجته عليه ولا ينبغي للعبد ان يبيت وله شئ يوصى فيه الا ووصيته مكتوبة عنده فانه لا يأمن القبض بالوفاة وقد نذر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك في قوله لا ينبغي للعبد ان ينام ليلتين وله شئ يوصى فيه الا ووصيته مكتوبة عنده ويقال من مات عن غير وصية لم يؤذن في الكلام في البرزخ الى يوم القيامة تتراور الاموات ويتحدون وهو لا يتكلم فيما بينهم الى يوم القيامة فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات عن غير وصية فيكون ذلك حسرة عليه بينهم وموت الفجأة تخفيف ومستحب للمؤمن الفقير للثواب الذى لا مال له ولا دين عليه فاما المثقل بالدين والمخلط في الدين ومن له مال أو هو مصر على مطال فان موت الفجأة له ولا عقوبة ومكره ولا ينبغي للعبد ان يبيت الا تاباً من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد ولا يعقد على خطيئة ان استيقظ وقد جاء في الخبر من اوى الى فراشه لا ينوى ظلم أحد ولا يحقد على أحد فغفر له ما جرمه ويستقبل في نومه القبلة واستقبال القبلة على ضربين ان كان مستلقياً فاستقبال القبلة أن يكون وجهه اليها مع أنخص قدميه كحال الميت المسجى وان كان نائماً على جنب فاستقبال القبلة أن يكون وجهه اليها مع شقه الا بمن كهيئة المحدث في قبره فسيصير اليه عن قريب وليد كر بنومه على هذين الحالين عند موته وحين اضطر جاعه في قبره وقد قال الله عز وجل ألم نجعل الارض كفاتاً أحياء وأمواتاً فى أحد الوجهين وهو مذهب أهل التفسير رأى يكفهم ويجمعهم أحياء على ظهورها وأمواتاً فى بنائها وقد جعل الله سبحانه وتعالى النوم من آياته الدالة عليه لاهل السمع منه وهو سمع اليقين وقربه بالابتغاء من فضله فقال عز وجل ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغوا من فضله ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون وكان فقراء أهل الصفة وبعض زهاد التابعين اذا رقدوا لا يجعلون بينهم وبين الارض شيئاً كان أحدهم يباشر الزرابي بجلده وي طرح ثوبه فوقه ويقول منها خلقناكم وفيها نعيدكم كما نهم كرهوا الترفع عليها والوقاية منها يجردون ذلك أرق لقلوبهم وأبلغ

خالق النور فقال سليمان عليه السلام ليس من الطيور أنصح لابن آدم واشفق عليه من الهامة وما في قلوب الجهال ابغض منها انتهى قال القاسم بن غزوان كان عمر بن عبد العزيز يثقل به هذه الايات شعر
 ايقظان أنت اليوم أم أنت نائم
 وكيف يطيق النوم جنات هائم
 فلو كنت يقظان الغداة لخرقت
 مدامع عينيك الدموع السواجم
 بلى أصبحت في النوم الغاويل وقد دنت
 اليك أموره فقلعنا عظامك فلا أنت في الايقاظ يقظان حارم
 ولا أنت في النوم ناج وسالم
 نهارك يا مغرور سهو وغفلة
 وليك نوم والردى لك لازم
 وتشغل فيما سوف تذكره غيبه
 كذلك في الدنيا تعيش البهائم
 يغرك ما يغني وتفرح بالمني
 كما غر بالذات في النوم عالم
 اللهم اجعلنا الهديك متبعين
 وبالاخبار مقتدين فاعف عنا وعن أحب واحسن
 الينا يا رب العالمين (فصل) واذا أردت الوضوء فلا تترك السؤال فقد روى البيهقي في شعب الاعميان عن عائشة رضي

في تواضعهم ومثل النوم عند أهل الاعتبار مثل البرزخ هو بين الدنيا والاخرة كذلك اذا كشف الغطاء ظهرت الاخرة والموت فاذا كشف حجب النوم ظهرت الدنيا بالحكمة و... كذلك اذا كشف الغطاء ظهرت الاخرة بالقدرة فصارت الدنيا كلاحلام في النوم وقد قال الله عز وجل وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه وكان بعضهم يقول عجبا لمن يعصى الله عز وجل ثم ينام بعد ذلك * وذكر بعض العلماء عن الله عز وجل ان كنتم تعصوني فاخرجوا من بساطي ولا تناموا في قبضتي وقال لقمان لابنه يا بني ان كنت تشك في الموت فلا تنم فكذلك انك تنام فكذلك تشك في البعث فاذا نمت فلا تنم فكم انك تنم بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك فليتذكر العبد عند نومه حين موته وليعلم ان الله تعالى يكون له بعد موته كما كان العبد له قبل نومه فليتنظر على أي حال نام وعلى أي هم توفاه الله عليه وليتذكر بان تباهاه البعث فان العبد يبعث على امامات عليه في الدنيا فيبعث بهم وهو يحشرهم محبوبه كما ينتبه النائم عن همه الى محبوبه الذي نام عنه وفي الخبر ان المرء مع من أحب وله ما احتسب وروى عن صلى الله عليه وسلم من مات على مرتبة من المراتب بعث عليها يوم القيامة وروى عن كعب الاحبار قال اذا نمت فاضطجع على شقك الا عن واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة * بيان آخر من الاعتبار لاهل التبصرة والتذكروا وليعلم العبد ان الله عز وجل يكون له بعد نومه من قبره كما كان العبد له بعد نومه فليتنظر الى أي حال يبعث وان كان العبد فارما ولا مكرما ولا شانه معظما ولا خرماته معظما والى محبوبه ومرضاه ومسرته من النعيم المقيم مسرعا كان الله تعالى في آخرته لوجهه مكرما وان كان العبد في حق مولاه متهاونا وبأسره مستخفا ولشعاره مستغفرا كان الله تعالى له مهينا وبارا متهاونا قال الله تعالى وما يبستوى الاغنيى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسبى عنهم قال قتيلا ما نذكرون موخالهم بذلك وقال في مثله أنفع جعل المسلمين كالحجر من ثم قال ما لكم كيف تحكمون ذامعا ثابا لحكمهم ثم اخبر بحكمهم فيهم فقال أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محبيهم ومماتهم ساء ما يحكمون هكذا اتقدبر الكلام وهو من اقدم والمؤخر فرفع حسناتهم واخبر بسوء حكمهم ثم ذكر حكمهم عنده في الحيا والممات فقال سواء محبيهم ومماتهم أي كما كانوا في الحياة كذلك يكونون بعد الوفاة ثم عقب ذلك بذكر عدله في خلقه فقال وخالق الله السموات والارض بالحق والتجزي كل نفس بما كسبت وهم لا ينظرون فكان هذا فصل الخطاب وتذكر اولى الالباب وقال في معناه وأمر بتدبر كلامه وأمر بتدبر كراهه العقل عن خصاله فقال كتاب تزلناه اليك مبارك ليتدبروا آياته وليتذكر أولوا الالباب هل يتدبرون فيجدون اننا نجعل الفسادين كالمصلحين أو نجعل المتقين كالفاسقين وهو قوله تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار قال تدبروا تفهموا والتذكروا التقوى والعمل وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يعلم منزلته عند الله عز وجل فليتنظر كيف منزلة الله تعالى من قلبه فان الله عز وجل ينزل العبد عنده بحيث منزلته العبد من نفسه فاذا نام العبد على طهارة وذكر وعن مثل هذه المشاهدة والفكر فان مضطجعا يكون سجدا وانه يكتب مصليا حتى يستيقظ ويدخل في شعاره ملك فان تحرك في نومه فذكر الله عز وجل دعه الملك واستغفر له وفي الخبر اذا نام العبد على طهارة عرج روحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة وان لم يتم على طهارة قصر روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق فان غلبه النوم حتى يصبح حسب له قيام ليلة وكان نومه عليه صدقة ومن كان هذا وصفه في منامه يسبق كثيرا من العباد في قيامهم عن شهو وغفلة وسهو * وقد روي في خبر نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح * ذكر ما يستحب من التوكل عند القيام الى التمسك فاذا قام من الليل متسجدا فليقل الحمد لله الذي احياني بعد اذ توفاني واليه النشور وليقرأ العشر الاواخر من سورة آل عمران وليتوضأ ويقول سبحانك وبحمدك لا اله الا انت أسْتَغْفِرُكَ وأسألك التوبة فاغفر لي وتب علي انك انت التواب الرحيم اللهم اجعلني من

الله عنها قالت قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
تفضل الصلاة التي يستاك
لها على الصلاة التي لا يستاك
لها سبعين ضعفا وعن أبي
سلمة عن زيد بن خالد
الجهي قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول لولا أن أشق على أمتي
لا أمرتهم بالسواك عند كل
صلاة قال أبو سلمة فسرأيت
زيدا يجلس في المسجد وان
السواك من أذنه موضع
القلم من اذن الكاتب فكما
قام الى الصلاة استاك ثم
توضأ بحافظ الفرائض من
نية رفع الحدث ونحوها
عند أول غسل الوجه
وغسل الوجه مع ملاقيه
من رأس وخرقة ومحل
تحذيف واذن وتحت ذقن
والحي ومع شعره الا باطن
الحية كشة والباطن شعر
كثيف خرج عن حد الوجه
وغسل اليدين مع المرفقين
ومسح بعض بشر الرأس أو
شعره الذي لا يخرج عن
حد الرأس بالمدى جهة
النزول من أي جانب كان
من الجوانب وغسل
الرجلين مع الكعبين
والشقوق والستريب
وتحافظ على سننه من
التسمية وغسل الكفين
والمضمضة والاستنشاق
وتخليل اللحية الكثية
وتخليل أصابع اليدين
والرجلين ومسح جميع
الرأس ومسح الأذنين

التوبين واجعتني من المتطهرين واجعتني صبوراً شكوراً واجعتني أذكراً كثيراً وأسبحك بكرة وأصيلاً
ثم يرفع رأسه الى السماء فيقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله
وأعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ بك من خطيئتي وأعوذ بك من أن أكون من أصحابك من لا يحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على
نفسك أنا عبدك ابن عبدك ناصيتي بيدك جار في حكمك عدل في قضاؤك هذه يدي بما كسبت وهذه
نفسي بما اجتريحت لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين عملت سوءاً وطلعت نفسي فاعف عني ذنبي انك
أنت بي انه لا يغفر الذنوب الا أنت فلا اله الا أنت فلا اله الا أنت فاذا قام الى الصلاة متوجهاً فليقل الله
أكبر كبيراً والحمد لله كثير وسبحان الله بكرة وأصيلاً ثم يسبح عشرين ويحمد عشرين ويهلل عشرين وليكبر عشرين
وليقل الله أكبر وذو المنكوت والجبروت والكبرياء والجلال والعظمة والقدرة وليقل هذه الكلمات
فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه للتمجيد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض
ولك الحمد أنت بهاء السموات والارض ولك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت زين السموات
والارض ولك الحمد أنت قيام السموات والارض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق واقولك
حق والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك
توكلت وبك خاصمت واليك حاجت فاعف اللهم يا رب لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت
المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت اللهم آت نفسي تقواها واللهم زكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها
اللهم اهدني لالحسن الاعمال لا يهدي لالحسن الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا أنت
أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجعلني بدعائك رب شتياً وكن بي رؤفاً
رحيماً يا خير المولى وابن ويا أكرم المعطين ويستحب أن يفتح صلاته بركعتين خفيفتين ويستحب له أن
لا يأكل شيئاً ولا يشرب ماء حتى يقضى همته من صلاته فان العبد اذا استيقظ من نومه يكون جام القلب
فارغ الهم فاذا أكل أو شرب تغير قلبه عن هيئته فليغيب أكله الا أن يخاف أن يفجأه الفجر ان لم يتسحر أو
يشرب قليلاً حينئذ بذلك ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

* (الفصل الرابع عشر) * في ذكر تقسيم الليل ونومه ووصف القائمين والمتهمجين قد قرن الله سبحانه
وتعالى قوام الليل برسوله المصطفى وجعلهم مع في شكر المعاملة وحسن الجزاء فقال تعالى ان ربك يعلم
أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك وقد أخبر الله سبحانه ان قراءة الليل أشد
وطأ للقلب وأقوم قبال للحفظ والذكر أي طأطأ القلب اللسان بالفهم والحفظ وقد سمي الله تعالى أهل
الليل علماء وجعلهم أهل الخوف والرجاء وأخفى لهم قرة العين من الجزاء فقال آمن هو قالت آماء الليل
ساجداً واقاماً يحذرا لا خروء برجور حتر به ثم قال قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وهذا
من المحذوف ضد دلالة الكلام عليه والمعنى آمن هو هكذا عالم فانت مطيع لا يستوى منع من هو غافل ناثم
ليه أجمع فهو غير عالم بما يحذر وبما يرجو من ربه عز وجل وقال عز وجل في وصفهم في الدنيا ووصف
ما أعد لهم في الآخرة والذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً تنجاني جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً
وطمعة أي تنبوع الفرائض فلا تطمئن لما فيها من خوف الوعيد ورجاء الموعود ثم قال فلا تعلم نفس ما أخفى
لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قبل كان عملهم قيام الليل وقيل بل كانوا أهل خوف ورجاء وهذان
من أعمال القلوب عن مشاهدة الغيوب فلما أخفوا له الاخلاص بأعمال السر أترأخى لهم من الجزاء نفيس
الذخائر ولا تقرأ عين هؤلاء المحبين الابوجه كمال بعملوا الاوجه الله تعالى وقال بعض العلماء في قوله تعالى
واستعينوا بالصبر والصلاة قال هي صلاة الليل استعينوا بها على مجاهدة النفس ومصاربة العدو ثم قال وانها
الكبيرة الاعلى الخاشعين يعني الخائفين المتواضعين لا تثقل عليهم ولا تتجفوا بل تتحف وتخلو وفي الخبر قيل
يا رسول الله ان فلا يا صلى من الليل فاذا أصبح سرق فقال سيئها ما تقول وقال صلى الله عليه وسلم نعم الرجل

وتطويل الغرة م عن
أبي هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان حوضي
أبعد من ايلة الى عدن لهو
أشد بياض من الثلج وأحلى
من العسل باللبن ولا ينبت
أكثر من عدد نجوم
السماء وانى لاصد الناس
عنه كما يصد الرجل ابل
الناس عن حوضه قالوا
يا رسول الله أتعرفنا يومئذ
قال نعم لكم سبيلت
لاحد من الامم تردون
الحوض على غراسجلين
من أثر الوضوء م قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم تبلغ الحلية من المؤمن
حيث يبلغ الوضوء وروى
مسلم عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال اذا توضأ
العبد المسلم أو المؤمن
فغسل وجهه خرج من
وجهه كل خطيئة نظر بها
بعينه مع الماء أو مع آخر
قطر الماء فاذا غسل يديه
خرج من يديه كل خطيئة
بطشتها يداه مع الماء أو مع
آخر قطر الماء فاذا غسل
رجليه خرج كل خطيئة
مشتهار جلده مع الماء أو
مع آخر قطر الماء حتى
يخرج نقيما من الذنوب ت
عن عمر رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من توضأ فقال
أشهد أن لا اله الا الله
وحده لا شريك له وأشهد

عبد الله بن عمرو كان يصلي من الليل قال فما فاتته بعد ذلك ليلة حتى يقوم فيها وفي الخبر عليكم بقيام الليل
فانه مرضا لركم ومكفر لسيئاتكم وهو دأب الصالحين قبلكم ومنهامة عن الاثم وملقاة للوزر ومذهبة لكيد
الشیطان ومطرودة للداء عن الجسد وقد جعل الله سبحانه قيام الليل من أوصاف الصالحين بقوله يتلون آيات
الله آناء الليل وهم يسجدون الى قوله وأولئك من الصالحين فيستحب من قيام الليل ثلثاه وأقل الاستحباب
من القيام سدسه لاناروينا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقم ليلة قط حتى أصبح بل كان ينام منها ولم يمت ليلة
حتى يصح بل كان يقوم منها ويقل ان الصلاة أول الليل للمتعبين وقيام أوسطه للقانتين وقيام آخره
للمصلين والقيام من الفجر للغافلين وحدثنا عن عبد الله بن عمر قال حدثنا يوسف بن مهران قال بلغني ان
تحت العرش ملك في صورة ديك برائته من لؤلؤ وصنصنتاه من زبرجد رأخضر فاذا مضى نصف الليل
الاول ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم القائمون فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم
المتسجدون فاذا مضى ثلث الليل ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم المصلون فاذا طلع الفجر ضرب بجناحه وزقى
وقال ليقيم الغافلون وعليهم أوزارهم وقال بعض العلماء أهل الليل على ثلاثة أصناف قوم قطعهم الليل
فكان هؤلاء المر يدون ذوالالواراد والجزاء كبدوا الليل فغلبهم قال وقوم قطعوا الليل فكان هؤلاء
العمالون الذين صبروا وصابروا الليل فغلبوه وقال قوم قطع بهم الليل فكان هؤلاء المحبون والعلماء أهل
الفكر والمحادثة وأهل الانس والمجالسة وأهل الذكر والمناجاة وأهل التملق والملافة نغص عليهم الليل
حالمهم وقصر النعيم عليهم ليملهم ورفع الحبيب عنهم نومهم وخفف الغهم عليهم قيامهم واذبح مزيد الوصل
عنهم ملاهم وأوصل العتاب لهم سهرهم وقيل لبعض أهل الليل كيف أنت والليل فقال ما رعبته قط يرى
وجهه ثم ينصرف وماتأملت له وقال آخر أنا والليل فرسارها من مرة يسبقني الى الفجر ومرة يقطعني عن
الفكر وقيل لبعضهم كيف الليل عليه لك فقال هو ساعة أنا فيها بين حالين أفرح بظلمته اذا جاء وأغتم
بفجره اذا طلع ماتم فرح به قط ولا اشتفيت منه قط وقيل لبعض المحبين كيف الليل عليه لك فقال والله
ما أدري كيف أنا فيه الا بأني بنظرة ووقفه يقبل بظلامه فأندعه ثم يسفر قبل أن أتلبسه ثم أنشد

لم أستقم عناقه لقدومه * حتى بدا تسليمة لوداع

وقال بعضهم وزارني طيفك حتى اذا * أراد أن يمضي تعلقت به

فليت ايلي لم يزل سرمد * والصبح لم أنظر الى كوكبه

وشكا بعض المريدين الى أستاذة طول سهره بالليل وان السهر قد أضربه ثم قال أخبرني بشي أجلب به النوم
فقال له أستاذة يا بني ان الله نفحات في الليل والنهار تصيب القلوب المتيقظة وتخطي بالقلوب النائمة فمرض
لكل النفحات ففيها الخبرة فقال يا أستاذ تركتني لأنام بالليل ولا بالنهار وتذا كقوم قصر الليل عليهم فقال
بعضهم أما أنا فان الليل يزورني فأتمائم ينصرف قبل أن اجلس وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أخرجني
شي الا طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض اذا غربت الشمس فرحت بدخول الظلام فخلوت في فيه بربي
فاذا طلع الفجر حزنت لدخول الناس على وقال أبو سليمان أهل الليل في ايلهم أذن أهل الله في اللهو في اللهوهم
ولولا الليل ما أحيت البقاء في الدنيا وقال أيضا لعوض الله عز وجل أهل الليل من ثواب أعمالهم
ما يجذونه في قلوبهم من اللذة لكان ذلك أكبر من أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه
نعيم أهل الجنة الا ما يجده أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلوة المناجاة وقال بعضهم قيام الليل والتملق
للحبيب والمناجاة للقرير في الدنيا ليس من الدنيا هو من الجنة أطهر لاهل الله تعالى في الدنيا لا يعرفه
الا هم ولا يجده سواهم وروا القلوبهم وقال عتبة الغلام كابدت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة
وقال يوسف بن اسباط قيام ليلة أسهه على من عمل قفة وكان يعمل كل يوم عشرين قففا وقال غيره
ما رأيت أعجب من الليل اذا اضطربت تحته غلبك وان ثبت له لم يقف وبكى عامر بن عبد الله حين حضرته

أن محمدا عبده ورسوله
 اللهم اجعلني من التوابين
 واجعلني من المتطهرين
 فتحت له أبواب الجنة
 الثمانية يدخل
 من أيها شاء وفي الدرة
 الفاخرة للغزالي روى عن
 غيره واحد من الموتى أنه
 روى في النوم فقيل له
 كيف حالك فقال صليت
 يوما بلا وضوء فوكل علي
 ذئب بروعي في قبري فخالي
 معي في سوء حال * اخواني
 اجتهدوا في العمل الذي
 يرضى ربنا فقد سار المتقون
 ورجعنا ووصلوا وانقطعنا
 ونجوا من الأشرار ووقعنا
 * اخواني زرع أعماركم قد
 دنا للحصار وزاد أيامكم قد
 أذن بالنفاد ونوم غفلتكم
 قد أطال الرقاد فستندمون
 حين يفر الوالد من الأولاد
 فأين الحشرات على فوات
 أمس وأين العبرات على
 مقاساة ظلمة الرمس أين
 ما أعددتوه ليوم لا تجزي
 نفس عن نفس ستذهل
 إذا خشعت الأصوات
 للرجن فلا تسمع إلا الهمس
 وتعلق الصهايف في النحور
 وتعود النيران في الصدور
 وقال الفضيل بن عياض
 رضى الله عنه في قول الله
 تعالى وإن تدع مثقلة إلى
 حملها لا يحمل منه شيء ولو
 كان ذا قربي قال تلقى الوالدة
 ولدها يوم القيامة فتقول له
 يا بني ألم يكن بطشي لك
 وعاء ألم يكن ندي لك سقاء

الوفاة فقيل له في ذلك فقال والله ما أبسكي حب البقاء ولكن ذكرت طمأ الهوا حرقى الصيف وقيام الليل في
 الشتاء وقال ابن المنكدر ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل وإلقاء الإخوان والصلاة في جماعة
 وقال بعض العارفين إن الله عز وجل ينظر بالأسحار إلى قلوب المتقين فيملؤها أنوارا فترد الفوائد على
 قلوبهم فتستنير ثم تنشر من قلوبهم العوافى إلى قلوب الغافلين وقال بعض العلماء إن الله عز وجل ينظر إلى
 الجنان عند السحر نظرة فتشرق وتضي عوتم تزويزو وترداد جبالا وحسنا وطيبا ألف ألف ضعف في جميع
 معانيها ثم تقول قد أفلح المؤمنون فيقول الله عز وجل هنيئا لك منازل الملوك وعزتي وجلالي وارتفاع
 مكاني لا أسكنك جبارا ولا بجيلا ولا متكبرا ولا نفورا وينظر إلى العرش نظرة فيتسع ألف ألف سعة ويزداد
 بكل سعة ألف ألف عالم منها كل عالم لا يعلم وسعه إلا الله عز وجل ثم يترقى ثقل على الجملة حتى يوج بعرضهم في
 بعض ويحكم بعضهم بعضا وهم بعدد جميع ما خلق الله عز وجل وأضعاف ما خالق الله عز وجل فيقول
 العرش سبحانك أينما كنت وأينما تكون فينادى جلة العرش سبحان من لا يعلم أين هو إلا هو سبحان
 من لا يعلم ما هو إلا هو وروى عن بعض العلماء من القدماء أن الله عز وجل أوحى إلى بعض الصديقين
 أن لي عبادا من عبادي يحبوني وأحبهم ويشاقونني وأشق إليهم ويذكروني وأذكركمهم وينظرون
 إلى وأناظر إليهم فإن حذوت طر يقهم أحببتك وإن عدلت عنهم مقتل قال يارب وما علامتهم قال راعون
 الظلام بالنهار كما يراعى الراعى الشقيق غنمه ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها عند
 الغروب فإذا جنهم الليل واختلط الظلام وفرشت الفرش ونصبت الأسرة وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا
 لي أقداسهم وافتروشوا لي وجوههم وناجوني بكلامى وتلقوا بآرائهم فبين صارخ وبأكي ومتأوه
 وشاكى وبين قائم وقاعد وبين راكع وساجد بعينى ما يحملون لاجلى وبسمعى ما يشتكون من حبي
 أول ما أعطيتهم أقدف من نورى في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع
 والأرض وما فيها من موازينهم لاستقللتها لهم والثالثة أقبل بوجهى عليهم فترى من أقبلت بوجهى
 عليه يعلم أحدا ما أريد أن أعطيه وقال مالك بن دينار إذا قام العبد يتهجد من الليل ورتل القرآن كما
 أمر قرب الجبار تعالى منه قال وكانوا يرون أن ما يجدون في قلوبهم من الرقة والخلاوة والفتوح والأنوار من
 قرب الرب تعالى من القاب وفي الأخبار عن الجبار عز وجل أى عبدي أنا الله الذى اقتربت لقلبك
 وبالغيب رأيت نورى وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشئ أذنه لحسن الصوت بالقرآن
 يعنى ما استمع إلى شئ كاستماعه إليه وفي الحديث لا خثرة فيه وفى عبي الله الحاضرون إليه وكأين
 القينة إلى قبنته وأهل اللهو في غفلة عما أهل الآخرة فيه وفى عبي الله الحاضرون إليه وكأين
 من آية في السموات والأرض يرون عليها وهم عنها معرضون بل قلوبهم في غمرة من هذا وطبع على قلوبهم
 فهم لا يسمعون يقال إن وهب بن منبه اليماني ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة كأنه مسورة من آدم
 إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفرع إلى القيام وكان يقول لأن أرى في بيتي شيئا طائفا
 أحب إلى من أن أرى فيه وسادة يعنى لأنها تدعو إلى النوم وقال ربيعة بن مسقلة رأيت رب العزة تعالى في النوم
 فسمعت يقول وعزتي وجلالي لا كرم من مشوى سليمان التيمي فإنه صلى الغداة بوضوء العشاء الآخرة
 أربعين سنة ويقال أنه كان مذهبه أن النوم إذا حاصر القلب وجب الوضوء * ذكر من روى عنه أنه أحب
 الليل كله ومن اشهر باحياء الليل كله وصلى الغداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة أو ثلاثين سنة حتى
 نقل عنه ذلك أربعون من التابعين منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المدنيان وفضيل بن عياض
 وهيب بن الورد المكيان وطاوس وهب بن منبه اليمانيان والربيع بن خيثم والحكم بن عيينة الكوفيان
 وأبو سليمان الداراني وعلي بن بكار الشاميان وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العباديان وحبيب أبو
 محمد وأبو جابر السلماني الفارسيان ومالك بن دينار وسليمان التيمي وزيد الرقاشي وحبيب بن أبي ثابت

ألم يكن حجرى لك وطاعة فيقول
بلى يا أمته فتقول له يابنى
تدأ نقاتنى ذنوبى فتجمل
عنى منها ذنبا واحدا فيقول
اليسك عنى فأنام مشغول
بنفسى عندك وعن غيرك
ووجد على قبر مكتوبا
(شعر)
أنام مشغول بذنبي * عن
ذنوب العالمينا
وخطايا أقتلنى * تركت
قلبي حزينا
صرت فى الأرض وحيدا
فى جوار الهايكينا
بعدما كنت جليلا * فى
عيون الناظرينا
صرت فى ظلمة قبرى * ناويا
فهارهينا
وتركت المال والأهل
للعمرى والبنينا
ولقد عمرت دهرنا * ونهورا
وسنينا
فى نعيم وسرور * فوق وصف
الواصفينا
وملكت الشرق والغرب
وكان الملك فىنا
ونحت المدن قهرا * وغلبت
الغالبينا
فأتى الموت علينا * بعد هذا
ففتينا
أبها المغرور بادر * لنواب
الصالحينا
والذى صعد لنا * وعلما
يقينا
أن حباليس يبق * غير رب
العالمينا
اللهم صل على محمد وآله
واجعلنا تحت قيد شرعك
واغفر لنا وارحنا أنت

ويحى البكاء البصريون وكهمس بن المنهال وكان يختم فى الشهر تسعين ختمة ومالم يفهمهم رجوع فقرأه
مرة أخرى وأيضاً من أهل المدينة أبو حازم ومحمد بن المنكدر فى جماعة يكتر عدددهم هؤلاء المشهورون منهم
فان أحب المر يدنام ثلث الليل الأول وقام نصفه ونام سدسه الآخر وان أراد نام نصف الليل وقام ثلثه ونام
سدسه فقد روى ان هذا من أفضل القيام وأنه كان قيام نبي الله عز وجل داود عليه السلام جاء ذلك فى
روايتين وان أحب العبد قدم القيام فيهما وأخر وتره الى السحر فان قام نصف الليل قسم نومه فى أول الليل
وأخره فان قام ثلث الليل نام سدسه الآخر وان اختار أن يقوم من أول الليل حتى يغلبه النوم ثم ينام ثم
يقوم متى استيقظ ثم ينام متى غلبه النوم ثم يقوم آخر الليل فيكون له فى الليل نومتان وقومتان فهذا من
مكابدات الليل وهو من أشد الاعمال وهذه طريقة أهل الحضور واليقظة وأهل التذكار والتذكيرة فقد كان
هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنس بن مالك ما كنت تريد أن ترى رسول الله صلى الله عليه
وسلم نائماً إلا رأيت أنه لا ينام حتى يرى أن تراه قائماً إلا رأيت وكان هذا مذهب ابن عمر وأولى العزم من الصحابة
فى قيام الليل وفعله جماعة من التابعين وقد رأيت من كان له فى الليل قومات ونومات فى تضاعيف ذلك فاما أن
يكون المنام والقيام موزوناً عدلاً فلا يس ذلك إلا لنبى بقلب دائم اليقظة ووحى من الله عز وجل ولا يسلك
هذا الطريق إلا بأشباب هى زاده لان كل طريق يقطع براد مثله فمن أراد احتقب وأخذ من زاده
فلا سبب أحدها هم يلزم القلب وحزن يسكن فيه أو يقظة دائمة يحياها القلب وفكر فى الملكوت متصل
وخلو المعدة من الطعام وقلة الشرب وأن يقبل بالنهار ولا يكثر تعب جوارحه فى أمر الدنيا فهذه رياضة المريد
الى أن يألف القيام ويستوطن حينئذ فيجتبى جنبه لمسا فى قلبه من الخوف والرجاء الذى قد استكن فيه
* وروى عن الله سبحانه وتعالى ان عبدى لذى هو عبدى حق الذى لا ينتظر بقيامه صباح الديك فى هذا
حث على القيام قبل السحر ونوم آخر الليل نستحبه لمعتين أحدهما أنه يذهب بالنعاس بالغداة وقد كانوا
يكرهون النعاس بالغداة ويأمرون النعاس بعد صلاة الصبح بالنوم والمعنى الثانى انه يقل صفرة الوجه فلو
قام العبد فى آخر الليل ونام سحر اذهب نعاسه بالغداة وقت صفرة وجهه ولو نام أكثر الليل وسهر من
السحر جلب عليه النعاس بالغداة وصفرة الوجه فليترك العبد ذلك فانه باب غامض من الشهرة واشهوة
الخفية وليقل شرب الماء بالليل فقد يكون منه الصفرة سيما فى آخر الليل وبعد الانقباض من النوم وقالت
عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة الى أهله
دنا منهم ولا اضطر جمع فى صلا حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة وقالت أيضاً ما ألفتته السحر الا على الانما
تعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى الخبر الاخر كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا أوتر من آخر الليل
اضطجع على شقة الاعمى ضجعة حتى يأتيه بلال فيخرج معه الى الصلاة فقد كان السلف يستحبون هذه
الضجعة بعد الترويق قبل صلاة الصبح حتى قال بعضهم فهى سنة منهم أبو هريرة ومروان والنوم من آخر الليل
وفى الثالث الأخير من هذا لاهل المشاهدة والحضور لانه كشف لهم عن الملكوت واستماع العلوم من
الجبروت وهو راحة وسكن للعمال وأهل المجاهدة ولذلك حظرت الصلاة بعد صلاة الفجر وبعد صلاة
العصر ليستريح عمال الله عز وجل وأهل أوراد الليل والنهار فيهما والنوم من آخر الليل هو نقصان لاهل
السهو والغفلة من حيث كان مزبدا لاهل الشهود واليقظة لانه آخر خدمة أولئك فغلب راحتهم وهو تطاول
النوم والغفلة ولا يفهمون نقصهم ولا يفصل العبد فى تضاعيف صلاة الليل بحلوس يسبح فيه مائة تسبيحة
فذلك ترور يحله وعون على الصلاة وهو داخل فى قوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار السجود أى اعقاب
الصلاة فى أحد الوجهين على قراءة من نصب وان أراد المزبدا حيا للوردين اللذين من أول الليل أحدهما
بين العشاءين والثانى قبل نومة الناس فان احياهم هذين الوردين عند بعض العلماء أفضل من صيام يوم
ثم ليقيم الورد الرابع وهو ما بين الفجرين وهو أول ثلث الليل الأخير أو الورد الخامس وهو السحر الأخير

مولانا فانصرنا على القوم

الكافرين

* (فهو) فان لم يكن غسل من جنبه أو جيب أو نفاس فراع أركانه وسانده فانورفع الحدث أو نحوه وازل ما على يدك من القدر ثم توضع كاملا بنية رفع الحدث الأصغر وان تجردت الجنبه عن الحدث فانوبه سنة الغسل ثم تعهد معاطفك وأصول شعرك ثم أقض على رأسك ثلثا ثم على شقك الآخر ثلثا ثم الأيسر ثلثا وأذلك في كل مرة وان اغتسلت في ماء راكد فانغمس فيه لئلا نأوا ذلك في كل مرة ويسن ان لا ينقص ماء الوضوء عن مد وماء الغسل عن صاع اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم خم عن مجر الباقر قال كما عد جابر وعند قوم فسألوه عن الغسل فقال يكفيك صاع فقال رجل ما يكفي فقال جابر كان يكفي من هوأ وفي منك شعرا وخيرا منك يعني النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم في تفسير الاسلام ان تشهد أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وان تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج البيت وتعمروا وتغتسل من الجنابة وتتم الوضوء وتصوم رمضان وعن علي رضي الله عنه قال

قبل طلوع شمس له وهو هذا التسبيح سبحان الله العلي الديان سبحانم يعد للقيام في جوف الليل وفي خبر أبي موسى وميحيان من لا يشغله شئ مني بديف تصنع في قيام الليل قال أقومه أجمع لأنام منه شيا وأتفوق القرائن فيه تهوفا قال معاذ لكني أنام ثم أقوم واحتسب في نومي ما احتسب في قومي فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ينام حتى يغلبه النوم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فان انتهت ثم عدت إلى نومة أخرى فلا أنام الله عيني وسئل فزارة الشامي عن وصف الابدال وكانوا يظهررون له فقال أكلهم فاقه ونومهم غلبته وكلامهم ضرورة وصمتهم حكمت وعلمهم قدرة وقيل لا تحرف لنا الخائفين فقال أكلهم أكل المرضى ونومهم نوم الغرقى ولا يدع العبد ان يقوم مقدار خمس الليل أو سدسه وهو ورد من أوراد الليل أو وردان على اختلافهما في الطول والقصر متفرقا كان قيامه أو منصلا وأي ورد أحياء من الليل بأي نوع من الأذكار فقد دسّل في أهل الليل وله معهم نصيب ومن أحياء أكثر ليلة أو نصفها كتب له أحياء جميعها وصدق عليه بما بقي منها ومن صلى في ليلة عشرين ركعة أو وتر بعدها بثلاث حسب له كأنه أحياء بفضل الله ورحمته وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل وليلة ثلثه وليلة ثلثيه وذلك مذكور في أول الآيتين من قيام الليل في سورة المزمل وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل ونصف السدس مع ويقيم ليلة ربعه ويقوم ليلة سدس الليل حسب وذلك مذكور في آخر الآيتين من قيام الليل وهذا على قراءة من كسر ونصفه وثالثه فأما من نصب فقال ونصفه وثالثه فإنه يعني يقوم النصف مع نصف السدس والنصف وحده والثالث وحده وهو الذي ذكرناه من الآية الأولى وقد جاء في التفسير نحوه وهذا وهو صلى الله عليه وسلم مفترض عليه صلاة الليل فلا آية الأولى أمره تعالى بقيام الليل فيها والآخرى أخبر عنه بقيامه كيف هو فالاجود ان يكون ما أخبر عنه مواظبا لما أمر به فالذي أمر به انه قال تعالى قم الليل ثم استثنى القليل منه فقال الا قليلا ثم فسر امره فقال نصفه أو انقص منه قليلا يعني والله أعلم انقص نصف السدس أو نصف الثالث هذان أقل اسماء النقصان عند العرب ثم قال أورد عليه يعني زد على النصف كأنه زد عليه نصف سدس الليل لانه أخبر عنه في الآية الأخرى بأقل من الثلثين فقال ان ربك يعلم انك تقوم أدنى من ثلثي الليل يكون هذا نصف أو نصف سدس وهو أقل التسمية عندهم ثم قال ونصفه أي ويعلم انك تقوم نصفه أيضا وثلثه أي وتقوم ثلثه فهذه الاخبار أشبه بوطء الامر من قراءة من كسر فقال ونصفه وثلثه يريد وتقوم أدنى من نصفه وهو الربع أو الثلث وأدنى من ثلثه وهو السدس أو نصف السدس وقد قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل اذا جمع النصارخ يعني الديك فهذا يكون من المحر فقط فكان هذا يكون سدس الليل أو نصف سدسه ففيه رخصة وسعة لقوام الليل فانما هذا تقريب لا تحديد والله أعلم والنصب اختيارنا في القراءة على معنى كثرة القيام وأوامرنا الخبر عنه للامر وقد جاء في الانرسل من الليل ولو قدر جلب شاة فهذا قد يكون أربع ركعات وقد يكون ركعتين وقال أبو سليمان من أحسن في نهاره كوفي في ليله ومن أحسن في ليله كوفي في نهاره وكان يقول أهل الليل على ثلاث طبقات منهم اذا قرأ متفكرا بكى ومنهم اذا تفكروا صراح وراحته في صباحه ومنهم من اذا قرأ وتفكر بهت فلم يبك ولم يصح قلت له من أي شيء صاح هذا ومن أي شيء بهت هذا فقال لا أقوى على التفسير وقال رجل للحسن يا أبا سعيد اني أبيت معافي واحب قيام الليل واتخذ طهوري فسا بالي لأقوم فقال ذنوبك قيدتك يا ابن أخي وكان الحسن اذا دخل السوق فسمع لغطهم ولغوهم قال أظن ليس هؤلاء ليل سوء ما يقيلون وقال بعض السلف كيف ينحو التاجر من سوء الحساب وهو يلغو بالنهار وينام بالليل وقال الثوري حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب أدنبته قبل له وما هو قال رأيت رجلا بكى فقلت في نفسي هذا امراء وقال بعضهم دخلت على كر زبن وبرة وهو يبكي فقلت ما بالك أتاك نبي بعض

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب رواه أبو داود والنسائي وعن عمار بن ياسر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا تقربهم الملائكة جيفة الكافر والمتصمخ بالخلوق والجنب الا ان يتوضأ رواه أبو داود وعن ابن عمر قال كانت الصلاة خمسين والغسل من الجنابة سبع مرات وغسل الثوب من البول سبع مرات فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل حتى جعلت الصلاة خمسا وغسل الثوب من البول مرة رواه أبو داود وفي العوارف حكى عن ابن الكزيميني انه أصابته جنابة ليلة من الليالي وكانت عليه مرقعة تخفية غليظة فجاء الى دجلة وكان برد شديد فغرت نفسه عن الدخول في الماء لشدة البرد فبارح نفسه في الماء مع الرقعة ثم خرج من الماء وقال عقدت ان لا أترعها من بدني حتى تحف على قبل فلم تحف عليه شهرا كاملا لثخانها وغليظها أذب بذلك نفسه لما حزن عند الاثمار لامر الله تعالى وقيل كان بعضهم على وجهه قرع لم يندمل اثنتي عشرة سنة لان الماء كان يضره وكان مع ذلك لا يدع تجديد

أهلك فقال أشد فقلت فإشد قلت فماذا قال بآبي مغلق وستري مسبل ولم أقر أبخري البارحة وماذا لا يذنب أحد ثم قال محمد بن شبانة سمعت بعض الشيوخ الثقات المستورين بينه اذ يقول سمعت ابن الصافي البقال يدينور يقول كان يدينور سبحان قال اني بقيت على باب السجى نيفا وثلاثين سنة فإمن أحد حل الى السجى من الذين أخذهم الطوف بالليل الاسالته فقلت له هل صليت صلاة العشاء الآخرة في جماعة الا قال لا وقال أبو سليمان لا يفوت أحد صلاة في جماعة الا يذنب وكان يقول الاحتمام بالليل عقوبة والجنابة البعد فكانه بعد من الصلاة والتلاوة اذ في ذلك قرب ومن هذا قوله تعالى فبصرته به عن جنب وكان الحسن يقول ان العبد لا يذنب الذنب فيحرم به قيام الليل وصيام النهار وقال بعض العلماء اذا صمت يا مسكين فانتظر عند من تفطر وعلى أى شئ تفطر فان العبد ليا كل الاكلة فينقلب قلبه عما كان عليه فلا يعود الى حاله الاول وقال آخر حكم من اكل منعت قيام الليل وكمن نظرة حرمت قراءة سورة وان العبد ليا كل الاكلة أو يفعل فوله لا يحرم به اقيام سنة فبحسن التفقد تعرف المزي من النقصان وبه الذنوب بوقف على التفقد وكان الفضيل يقول لو رزقت من فهم القرآن وقيام الليل في أول أمرى ما رزقت الا أن ما كتبت حديثا قط ولا اشتغلت بغير القرآن ويقال ان طول القيام راحات القيامة وان صلاة الليل كفارات الكاثر وقيل انه جبران لما نقص من الفرائض من صلاة الليل وقد كانوا يستحبون في صلاة النهار كثرة الركوع والسجود وفي صلاة الليل طول القيام واعلم ان صلاة الليل نافذة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان متمما الفرائض وصلاة الليل تكمله لفرائضنا وفي الخبر اذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله انحلت عقدة واذا توضأ انحلت عقدة وان صلى ركعتين انحلت العقد كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح كسلا ناخيب النفس وفي الخبر ان الرجل اذا نام حتى يصبح بال الشيطان في أذنه وقد روي في الخبر الا تخن الشيطان سعوطا ولعوقا وذروا فاذا سعت العبد ساء خلعه واذا العبد ذرب اسانه بالشر واذا ذره نام بالليل حتى يصبح ويستعان على قيام الليل بثلاث أكل الحلال والاستقامة على التوبة وغم خوف الوعيد أو شوق رجاء الموعد والذي يحرم العبد به قيام الليل أو يعاقب معه بطول الغفلة ثلاث أكل الشبهات أو اصرار على الذنب وغلبة هم الدنيا على القلب

(الفصل الخامس عشر) * في ذكر ورد العبد من التسبيح والذكر والصلاة في اليوم واليلة وفضل صلاة الجماعة وذكر أفضل الاوقات المرفوعة الاجابة وذكر صلاة التسبيح وما يستحب ان يكون شعاره ليكن للعبد في كل يوم ليلة وورد من التسبيح وأقل ذلك تسعمائة مرة من أنواع الاذكار التي وردت بها الاخبار فليقل لاله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير مائة مرة فاذا قال ذلك مائتي مرة لم يعمل أحد في يومه أفضل من عمله بأثر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وتبارك الله مائة مرة وليقل اللهم صل على محمد عبدك ونبيلك ورسولك النبي الاي مائة مرة وليقل استغفر الله الحى القيوم واسأله التوبة مائة مرة وليقل سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة وليقل لاله الا الله الملك الحق المبين مائة مرة وليقل ما شاء الله لا قوة الا بالله مائة مرة يقول هذا في كل يوم وفي كل ليلة فان رزق مزيدا عليه فهو فضل والا كان هذا معلومه وقد كان في الصحابة من ورده في كل يوم اثنا عشر ألف تسبيحة وكان من التابعين من ورده كل يوم ثلاثون ألفا وحدثنا عن ابراهيم بن ادهم عن بعض الابدال انه قام ذات ليلة يصلى على شاطئ البحر فسمع صوتا غاليا بالتسبيح ولم ير أحد فقال من أنت اسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال انما ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله عز وجل هذا التسبيح منذ خلقت قلت فما اسمك قال هيهائيل قلت فما ثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يموت حتى يرى مقعده

الوضوء عند كل فريضة
وبعضهم نزل في عينه الماء
فحملوا اليه المداوى
وبذلوا له مالا كثيرا ليداويه
فقال المداوى يحتاج
أن لا يمسه الماء أبدا ولا يكون
مستلقيا على قفاه فلم يفعل
واختار ذهاب بصره على
ترك الوضوء فانظر أيها
العاصي المذنب المؤخر
لغسل الجنابة إلى طلوع
الشمس إلى همة هؤلاء
السادات الأكارأ ثروا
الدين على النفس علما منهم
بان عذاب الآخرة أشد
وأبقى وعن علي رضي
الله عنه أنه قال شتان بين
العملين عمل تذهب اللمذة
وتبقى تبعته وعمل تذهب
مؤنته ويبقى أجره وأنه قال
الدين دار ممر إلى دار مقر
والناس رجلان رجل
باع نفسه فأوبقها ورجل
ابتاع نفسه فأعتقها فكن
أيها الأخ ممن ابتاع نفسه
فاعتقها ولا توبقها بالذنب
وعصيان الرحمن فانك لا تقدر
أن تصبر على نار الدنيا لحظة
فكيف تصبر على دخول نار
حامية والصب فوق رأسك
من عذاب الجيم يا أيها
الانسان ما حراك على
ذنبك وما غرك بربك وما
آنسك بمكة تفلسك أما
من دائك بلول أم ليس من
نومتك يقظة أما ترجم من
من نفسك ما ترجم من غيرك
فلربما ترى الضاحي لحسر
الشمس فتظله أو ترى

من الجنة أو يرى له وهو هذا التسبيح سبحان الله العلي الديان سبحان الله شديد الأركان سبحان من يذهب
بالليل ويأتي بالنهار سبحان من لا يشغله شأن عن شأن سبحان الله الختان الثنان سبحان الله المسبح في كل مكان
وان كان للعبد من الصلاة أو راد معلومة فحسن قد فعل كان من التابعين من ورده في كل يوم ثلثمائة ركعة
وأربع مائة ركعة وكان منهم من ورده ستمائة ركعة إلى ألف ركعة وأقل ما نقل عنه من الأوراد مائة
ركعة في اليوم وكان كرز بن وبرة مقيما بمكة وكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا وفي كل
ليلة سبعين أسبوعا قال فسينبأ ذلك فكان عشرة فراعخ فلهذه الأسابيع مائتان وعشرون ركعة قال وكان
يختتم مع ذلك القرآن في اليوم واليلة مرتين وقال هشام بن عروة كان أبي يواطب على ورده من التسبيح
كما يواطب على حزنه من القرآن وروى عنه أيضا كان يواطب على حزنه من الدعاء كما يواطب على حزنه
من القرآن ولا يدع العبد أن يسبح أذبار الصلوات الخمس مائة تسبيحة عند كل صلاة مكتوبة وكذلك عند
النوم مائة وليواطب على أن يقول إذا أصبح وإذا أمسى ما جاء في تفسير قوله عز وجل له مقاليد السموات
والارض فان لذلك ثوابا عظيما وروى عن عثمان رضي الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم
عن تفسير هذه الآية له مقاليد السموات والارض فقال لقد سألتني عن شيء مما سألتني عنه أحد قبلك
هو لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله واستغفر الله الاول والاخر
والظاهر والباطن له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير من قالها عشر احيان يصبح وحين
يمسي اعطى به استخصال فاول خصلة يخرج من ابليس وجنوده والثانية يعطى قنطارا من الاجر والثالثة
يرفع له درجة في الجنة والرابعة يزوجه الله عز وجل من الخور العين والخامسة يحضرها ثلثا عشر ملكا
والسادسة يكون له من الاجر كنج وواعتمر وقدر وينافى تفسيرها قول آخر من رواية أخرى واتصل
به ذكر كثرة أهل الجنة ما هو فان ضم هذا اليه فقد جمع الروايتين واستوعب الفضيلتين ورواه عبد الرحمن
ابن أبي ليلى عن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم مسائل فاجابه عنها فقال
ما مقاليد السموات والارض فقال ان يقول العبد لا اله الا الله محمد رسول الله وأما كثرة أهل الجنة فيقول
سبحان من في السماء عرشه سبحان من في السماء موضع أثره سبحان من سبق رجته غضبه سبحان
من لا ملجأ ولا مهرب الا اليه يا عثمان من قالها كل يوم عشر مرات كتب له به استخصال ينجي به الله من
ابليس وجنوده وان مات مات شهيدا وبني له قصر في الجنة وكان ما قرأ التوراة والانجيل والزبور والفرقان
وكانما اشترى غنابة من ولد اسمعيل واعتقهم ولا يدع قراءة هذه الآيات الست عند كل صلاة يصلها
فريضة أو تطوع ففي ذلك ثواب عظيم سبحان ربك رب العزة عما يصفون الى آخر السورة وقوله فسبحان
الله حين تمسون وحين تصبحون الى قوله وكذلك تخرجون واستغفر للمؤمنين والمؤمنات في كل يوم خمسين
مرة خمسا وعشرين اذا أصبح وخمسا وعشرين اذا أمسى فانه يكتب من الأبدال باثني ذلك وروى عنه من
ذلك ولفظ الاستغفار الذي جاء في الخبر ان يقول اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات
حيهم وميتهم شاهدهم وغائبهم قريتهم وبعيدهم انك تعلم مقابهم ومشواهم وليقل هذا الاستغفار في
شهادته أيضا فقد جاء ذلك وليقل في كل عشر مرات اللهم اصلي أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن
أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال من قاله في كل يوم كتب له ثواب بدل من الأبدال وليقل اذا أصبح ثلاثا
واذا أمسى ثلاثا اللهم أنت خالقتي وأنت هديتي وأنت تطعمني وأنت تسقيني وأنت تعطيني وأنت تحييني
أنت ربى لأربى سواك ولا اله الا أنت وحدك لا شريك لك فان في ذلك شكر نعمة لومه ولا يدع ان يقول
كلما استيقظ من نومه وكلما أراد المنام هذه الكلمات بسم الله ما شاء الله لا قوة الا بالله ما شاء الله كل نعمة
من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله في هذا عصمة من الله عز وجل وحرز
له من ان شيطان وقد جاء في الخبر من قالهن مائة مرة يوم عرفه قبل غروب الشمس ناداه الله عز وجل

ركعتي الفجر فليطمع
 على يمينه وقيل في طريق
 توجهك الى المسجد بسم
 الله توكلت على الله لا حول
 ولا قوة الا بالله اللهم بحق
 السائلين عليك وبحق
 منخرجي هذا فاني لم اخرج
 أشرا ولا بطرا ولا رياء ولا
 سمعة خرجت ابتغاء
 مرضاتك واتقاء غضبك
 أسألك ان تعبدني من النار
 وتدخلي الجنة وقدم في
 دخول المسجد وركعتي النبي
 وقل اللهم صل وسلم على محمد
 وعلى آل محمد رب اغفر لي
 ذنوبي وافق لي أبواب رحمتك
 وقدم في الخروج وركعتك
 اليسرى وقل اللهم صل
 وسلم على محمد وعلى آل محمد
 رب اغفر لي ذنوبي وافق
 لي أبواب فضلك واذا دخلت
 المسجد فانوا الاعتكاف
 فقد قال النبي صلى الله عليه
 وسلم من اعتكف فوات
 ناقة فكأنما اعتق نسمة أي
 نفسا ثم صل الفرض
 مراعي الشروط وطها وأركانها
 وأبعاضها وهياتها
 وخشوعها ولا تترك الجماعة
 فقد قال النبي صلى الله عليه
 وسلم صلاة الجماعة أفضل
 من صلاة الفذ بسبع
 وعشرين درجة ثم قال النبي
 صلى الله عليه وسلم من صلى
 العشاء في جماعة فكأنما
 قام نصف الليل ومن صلى
 الصبح في جماعة فكأنما
 صلى الليل كله ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه

أو لفضل الامام فيه والصلاة خلف العالم الفاضل أفضل أو يريد ان يعمر بيتا من بيوت الله عز وجل
 بالصلاة فيه وان بعد وقال سعيد بن المسيب من صلى الخس في جماعة فقد ملأ البرين والبحرين عبادة وليتوضأ
 لكل صلاة قبل دخول وقتها فانه من المحافظة عليها ومن حسن معاملتها وقال أبو الدرداء وحلف بالله وما
 سمعته حالفا بالله قط قال من أحب الاعمال الى الله عز وجل ثلاث أمر بصدقة وخطوة الى صلاة جماعة أو
 اصلاح بين الناس ويستحب له كلما دخل المسجد أو منزله ان يصلي ركعتين فان ذلك من عمل الابرار وكلما
 خرج منه صلى ركعتين وقد كان السلف لا يخرجون من منازلهم حتى يتوضأ ويستحب له كلما أحدث ان
 يتوضأ وكلما قوض ان يصلي ركعتين فان ذلك من عمل الابرار وهو لمن مات على هذا العمل شهادة واذا خرج
 من منزله قال بسم الله ما شاء الله حسبي الله توكلت على الله لا قوة الا بالله اللهم اليك خرجت وأنت أخرجتني
 اللهم سلمني وسلم مني في ديني كما أخرجتني اللهم اني أعوذ بك ان أزل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل
 علي عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك وليقرأ سورة الحمد والمعوذتين ولا يدع صلاة الضحى أربع ركعات
 ويزيد ما شاء الله الى ثمان ركعات الى اثني عشر ركعة ولا يزيد على ذلك ان نشط اطالهن وان فتر قصرهن
 وليجعل من قراءته فيهن والشمس وضحاها وسورة الضحى وآخسورة البقرة وآخسورة الحشر ثم لينقل
 بعد ذلك بما شاء من غير ان تكون ورد الضحى فيلزمه المواظبة عليه وفي حديث عائشة رضي الله عنها ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى أربع ركعات ويزيد ما شاء الله وفي خبر عن الله عز وجل يا ابن آدم صل لي أربع
 ركعات في أول النهار أكفك آخره وفي حديث أم هانئ بنت أبي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى
 الضحى ثمان ركعات وفي الخبر يصح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني في كل مفصل وفي
 جسده ثلاثمائة وستون مفصلا فمرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحلك عن الضعيف
 صدقة وهذا ينك الى الطريق صدقة واما طنك الاذى صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركعتنا
 الضحى تأتي على ذلك كله أو قال تجمعن لك ذلك وقد كان من سيرة المتقدمين دخول المسجد سحرا قبل طلوع
 الفجر والقعود فيه الى صلاة الصبح ويصلون هذا الفعل حدوثا عن رجل من التابعين قال دخلت المسجد
 قبل طلوع الفجر فالفيت أباه مرة قد سبقني فقال يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك هذه الساعة
 فقلت لصلاة الغداة فقال أبشر فانا كنا نعد خروجنا وقعودنا في هذا المسجد هذه الساعة تنتظر الصلاة بمنزلة
 غزوة في سبيل الله عز وجل أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفضل الاوقات المرجو فيها الاجابة أربعة
 عند السجود وعند طلوع الشمس وعند غروبها وبين الاذان والاقامة وأفضل اوقات الليل والنهار
 اوقات الصلوات المكتوبات واذا دعا الله سبحانه وتعالى فليدعه بمعاني أسمائه فانها صافاته وهو يحب ذلك
 وانما أظهرها لي عرف بها الداعي وليدعوهم امثل ان يقول يا جبار اجبر قلبي يا غفار اغفر ذنبي يا رحمن
 اصلي يا رحيم ارحمني يا تواب تب علي يا سلام سلمني واستجب ان يدعوا الله عز وجل باسمائه التسعة
 والتسعين في كل يوم وايه مرة فانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحصاه دخل الجنة وهي
 متفرقة في جميع القرآن فمن دعا الله عز وجل بها موقنا كان كمن ختمه فان تعذر عليه حفظها فانها
 منشورة على غير ترتيب فليطرق اليها من حروف المعجم فليذكر من كل حرف ما فيه كان يبتدئ بالالف
 فينسق ما عليه من الاسماء ثم بالباء ثم بالتاء فيقول يا لله يا أول يا آخر يا بائ يا باطن يا تواب وقد ينعذر عليه
 وجود بعضها في بعض الحروف كغـ يرها الا انها تخرج في سائر الحروف المتبصرة بالاسماء الظاهرة فاذا
 عد من الاحرف تسعة وتسعين اسما آخره لانه يجدي في الحرف الواحد العشرة فاكثر ودون ذلك فلا
 يضره ان لم يعرف في بعض الحروف اسما اذا أحصى العدد فقد حصل له الفضل لا ترفي ذلك ذكر صلاة
 التسبيح استحب له ان يصلي صلاة التسبيح في الجمعة مرتين مرة ثم ارا مرة ليل او هي ثلثمائة تسبيحة في أربع
 ركعات ان صلاها نهارا لم يفصل بينهما بتسليم وان صلاها ليلا سلم فيها تسليما من فقد كان الصالحون يصلونها

وسلم لبس صلاة أثقل على المنافقين من صلاة الفجر والعشاء ولو يعلمون ما فيها لأتوهما ولو حبسوا وفي الأحياء للغزالي روى أن السلف كانوا يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبير الأول ويعززون أنفسهم سبعة أيام إذا فاتتهم الجماعة وقال حاتم الأصم فاتتني الجماعة فغزاني أبو اسحق البخاري وحده ولوماني ولد لغزاني أكثر من عشرة آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا * أعلم أن صلاة الجماعة في البيت أفضل من الانفراد في المسجد وتحصل الجماعة بامام ومأموم ثم إذا فرغت من الفرض فاشتغل بالاذكار والدعوات المأثورات أو بذكر واحد إلى طلوع الشمس قدر ربح ثم صل ركعتين فقد روى الترمذي وغيره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى النحر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمرة تامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول إلا خيرا غفر له خذايها وإن كانت أكثر من زيد البحر * أخواني بادروا بلحاق هذه الأرباح الكبيرة بهذه التجارة اليسيرة

ويتم فون بركتها ويتذاكرون فضلها وقد روي أنها مائة وأربعين ركعة أحدها حديث الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك ألا أمحك ألا أجولك بشئ إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه وخطاه وعمده سره وعلايته تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وانت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم ركع فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود فتقولها عشرا ثم تسجد الثانية فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود ثم تسجد فتقولها عشرا ثم تقوم فذلك خمسة وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي كل سنة مرة وإن لم تفعل ففي عمرك مرة حدثنا عن أبي داود السجستاني فقال ليس في صلاة التسبيح حديث أصح من هذا فذكر في هذه الرواية أنه يسبح في القيام خمس عشرة مرة بعد القراءة وأنه يسبح عشرا بعد السجدة الثانية في الركعة الأولى قبل القيام كأنه يجلس جلسة قبل أن ينهض وفي الركعة الثانية أيضا كذلك قبل التشهد وروينا في الخبر الآخر أنه يفتتح الصلاة فيتوجه ويقول سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة ثم يقرأ الحمد وسورة ثم يسبح عشرا ثم يركع فيكون له في قيامه خمس وعشرون تسبيحة ولا يسبح بعد السجود في الجلسة الأولى بين الركعتين ولا في جلسة التشهد شيئا وكذلك روي في حديث عبد الله بن زياد بن سمعان عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم علم صلاة التسبيح قال فيها يفتتح الصلاة مكبرا ثم يقول ذكرا الكلمات وزاد فيها ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقال فيه يقول ذلك خمس عشرة مرة ولم يذكر بعد السجدة الثانية عند القيام أن يقولها وهذه الرواية أحب الوجهين إلى وهو اختيار عبد الله بن المبارك حدثنا عن سهل بن عاصم عن ابن وهب قال سألت ابن المبارك عن الصلاة التي يسبح فيها فتعال يقول سبحان الله والحمد لله الكلمات خمس عشرة مرة ثم يتعوذ ويقرأ فاتحة الكتاب وسورة ثم يقولها عشرا ثم يركع وذكراها قال فذلك خمس وسبعون يصلي أربع ركعات على هذا أن صليت ليلا فاحب أن يسلم في الركعتين وأن صليت نهارا صليت أربعاً وأن شئت سلمت وإذا عدي في الركوع فعد بأصبعه على ركبتيه وفي السجود بأصبعه على الأرض وحدثنا عن محمد بن بقر قال قلت لابن المبارك في صلاة التسبيح إذا رفعت رأسي للقيام من آخر السجدة تسبيحاً قبل أن أقوم قال لا تلك الفعدة ليست من سنة الصلاة وقال ابن أبي رزمة عن ابن المبارك قلت له يقول سبحان ربّي العظيم ثلاث مرات سبحان ربّي الأعلى ثلاث مرات قل نعم قلت فإن سهيا يسبح في السهو عشرا قال لا تخافه ثلاثمائة تسبيحة وأحب أن تكون السورة التي يقرأها في صلاة التسبيح مع الحمد فوق العشرين آية فقد روي في حديث عبد الله بن جعفر الذي رواه اسماعيل بن رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في السورة التي بعد أم القرآن عشرين آية فصاعداً وكذلك أحب زيادة لا حول ولا قوة إلا بالله لما ذكرناه في الخبر الآخر فإن قرأ مع فاتحة الكتاب في كل ركعة عشر مرات قل هو الله أحد فقد ضاعف العدد واستكمل الأجر

* (الفصل السادس عشر) في ذكر معامل العبد في التلاوة ووصف التالين للقرآن حق تلاوته بقيام الشهادة استحب للمرید أن يختم القرآن في كل أسبوع ختمين ختمه بالنهار وختمه بالليل ويجعل ختمه النهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر أو بعدهما ويختم ختمه بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل بختمته أول النهار وأول الليل فإن الملائكة تصلي عليه أن كانت ختمته ليلاً حتى يصبح وتصلّي عليه أن كان ختمه نهاراً حتى يمسي فهذان الوقتان يستوعبان كلية الليل والنهار وفي الخبر لم يفقه من قرأ القرآن في أقل

وتفكر وافهمنا نعمانه في
 طلب الدنيا الحقة من
 المشاق الكثيرة الجزيلة
 الخطيرة وتردد اليوم الفقر
 والفاقة تحووا من نداسة
 الحاقة فوالله لو صفت قلوبكم
 لكان جل أشغالكم بأعمال
 الآخرة ولم تغتر بأهله
 الدنيا الحقة من الغانية
 الخساسة وراطموا على
 عبادة الله تعالى وذكروه ولا
 تغفلوا ساعة عن تسبيحه
 وشكروه وفي حياة الحيوان
 عن روح بن حبيب قال بينا
 أنا عند أبي بكر إذ أتى
 بغراب فلما رآه بجانبه
 حمد الله ثم قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما صيد
 يصطاد إلا ينقص من
 تسبيح ولا أنبت الله نابتة
 الا وكل الله بها مملكا يحصى
 به تسبيحه حتى يأتي به يوم
 القيامة ولا عضدت شجرة
 ولا قطعت إلا ينقص في تسبيح
 ولا دخل على امرئ مكره
 الا يذنب وما عفا الله عنه
 أكثر يا غراب اعبدا الله ثم
 خلى سبيله يا غراب بالآمال
 رب أمل خائب كم ينال
 المطالب ولا ينال الطالب
 ستدري في ظلمة اللحد عاقبة
 العواقب وما أمليت من
 أعمالك على الكاتب وبعده
 هو الموقف بين يدي
 المحاسب ويبدوا كل
 مستوف أملة الكاذب
 هنالك والله تضيق المذاهب
 وتبدد الخلية والحسرة
 والمصائب فاعثروا رحمكم الله

من نزل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمران يقرأ القرآن في كل سبع وكذلك جماعة من
 الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة وروينا عن يحيى بن الحارث الديناوي عن القاسم بن عبد الرحمن
 قال كان عثمان بن عفان رضي الله عنه يفتتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائدة وليلة السبت بالانعام إلى هود
 وليلة الاحد بيوسف إلى مريم وليلة الاثنين بطه إلى طه موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى صاد
 وليلة الاربعاء بآل عمران إلى الرحمن ويختم ليلة الخميس وكذلك كان زيد بن ثابت وأبي يختمان القرآن في كل
 سبع وروينا عن ابن مسعود أنه سبّع القرآن في سبع ليال فكان يقرأ في كل ليلة بسبعة الا ان تأليفه على
 غير ترتيب مصنفنا هذا فلم يذكره لان الاعتبار لا يتبين به وجاعة ذلك كرهنا ختم القرآن في كل يوم وليلة
 وقد كره ختمه في أقل من ثلاث طائفة والتوسط من ذلك ما ذكرناه وهو ان يختم في كل ثلاثة أيام * ذكر
 أحزاب القرآن وكيف خربه الصحابة رضي الله عنهم وان قرأ القرآن أحزابا في كل يوم وليلة خربا بخسن وهو
 سنة ذلك أشد لمواطأة القلب وأقوم للترتيب وأدنى إلى الفهم وان أحب قرأ في كل ركعة ثلث عشر القرآن
 او نصف ذلك يكون الجزء من الاجزاء الثلاثين في كل ركعة أو ركعتين فان قرأ في كل ورد خربا أو خربين أو
 دون ذلك فحسن وأحزاب القرآن سبعة فالخرب الاول ثلاث سور والخرب الثاني خمس سور والخرب
 الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس احدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة
 والمفصل من ق فلهذه كانت أحزاب القرآن ولذلك خربه الصحابة رضي الله عنهم أجعب وكانوا يقرؤنه
 كذلك وفي ذلك خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأنه خربه على عدد هذه الآتي اذ عدد هاسته
 آلاف ومائتان وست وثلاثون آية وقد اعتبرت ذلك في كل خرب فرأيت به يتقارب وهذا قبل أن تعمل
 الانجاس والعواشر والاجزاء فاسوى هذا يحدث يقال ان الحاج جمع قراء البصرة والكوفة منهم
 عاصم الجدي ومطراو راق وشهاب بن شريفة فامرهم بذلك وقد كان الحسن وابن سيرين ينكران
 هذه الانجاس والعواشر والاجزاء وروى عن الشعبي وابراهيم كراهية النقطة بالجرة وأخذ الاجز على ذلك
 وكانوا يقولون جردوا القرآن وقال الاوزاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجردا في المصاحف قال
 ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فانه نور له ثم أحدثوا بعده نقطا كبارا عند منتهى الاي
 فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآي ثم أحدثوا بعد ذلك الخواتيم والفواخ وقالوا لا بأس به لانها علامة
 تعرف بها واعلم انه لا يجد فهم القرآن الفهم الذي يكشف بمشاهدته ويظهر من المذكر قدره عبد فيه
 احدي هذه الخصال اذني بدعة أو مصر على ذنب أو عبد في قلبه كبر أو مقارب لهوى قد استسكن في قلبه أو
 محب الدنيا أو عبد غير متحقق بالايان أو ضعيف اليقين ولا من هو واقف مع مقراه ولا عبد مهمتهم يتبع
 حروفه واختياره ولا ناظر إلى قول مفسر ساكن إلى علمه الظاهر ولا راجع إلى معقوله ولا قاض بمذاهب
 أهل العربية واللغة في باطن الخطاب وسر المرهؤلاء كلهم محجوبون بعقولهم مردودون إلى ما يقدر في
 علومهم موقوفون مع ما تقر في عقولهم من بداهة على مقدار علومهم وغرائر عقولهم وهو لا مشركون
 بعقولهم ومعلومهم عند الموحدين فهذا داخل في الشرك الخفي الذي أخفى من ديب النمل على الصفا في
 الليلة الظلمة قال محمد بن علي بن سنانة اذ معقوله وعلمه عن عقل غير كامل لان العقل الكامل ما عقل عن الله
 عز وجل وفهم حكمه وكلامه وبقل به كلامه وقد قال الرسول صلوات الله عليه في صفة كمال العقل العاقل
 من عقل عن الله سبحانه وتعالى أمره ونهيه وفي الخبر أكثر منافق أمتي قراؤها فلهذا اتفاق الوقوف مع
 سوى الله تعالى والنظر إلى غيره لا اتفاق الشرك والانكار لقدرة الله عز وجل فهو لا ينتقل عن التوحيد
 ولكنه لا ينتقل إلى مقام المريد فاذا كان العبد ملقيا بالسمع بين يدي سميعه مصغيا إلى سر كلامه شهيدا القلب
 لمعاني صفات شهيد ناظر إلى قدرته تارك المعقوله ومعهود علمه منبر ثامن حوله وقوته معظم الممتكاه واقفا
 على حضوره مفتقرا إلى الفهم بحال مستقيم وقلب سليم وصفاء يقين وقوة علم وتحكين سمع فصل الخطاب

أيام أعماركم الفانية فسيندم
وأنه أهل القلوب القاسية
إذا فاز المتقون ونحسر
المبطلون

(فصل) وإذا صليت الضحى
فاشغل بعد ذلك بأحد أربعة
أمر واحد العلم وهو
الأفضل قال الله تعالى رفع
الله الذين آمنوا منكم
والذين أتوا العلم درجات
أي ورفع درجات العلماء
منهم خاصة عن أي
امامة الباهلي قال ذكر
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم رجلان عابد وعالم فقال
فضل العالم على العابد كفضلي
على أدناكم ثم قال صلى الله
عليه وسلم إن الله وملائكته
وأهل السموات وأهل
الأرض حتى النملة في جحرها
وحتى الحيت في البحر
ليصلون على معلم الناس
الحير وعن الفضيل بن
عباس أنه قال عالم عامل
معلم يدعى كبيراً في ملكوت
السموات والأرض وروى
الطبراني في مجمع الأوسط
عن ابن عباس رضي الله
عنهما أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال علماء
هذه الأمة رجالان رجل
أتاه الله علماً فبذله للناس
ولم يأخذ عليه طمعا ولم
يشتر به غمنا فذلك يصلي عليه
طير السماء وحيتان الماء
ودواب الأرض والكرام
الكتابون يقدم على الله
سيداً شريفاً حتى يرافقه
المسلمين ورجل أتاه الله

وشهد علم غيب الجواب وأفضل القراءة الترتيل لأنه يجمع الأمر والتدبر وفيه التدبر والتذكر روى عن
علي رضي الله عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وعن ابن عباس لأن أقرأ البقرة وآل
عمران أو تلهما وأدبرهما أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله هزيمة وروى عنه أيضاً أن أقرأ إذا زلزلت
والقارعة تدبرهما أحب إلي من أن أقرأ البقرة وآل عمران ثم ذرا وسئل مجاهد عن رجلين دخلتا صلاة
فكان قيامهما واحداً لأن أحدهما قرأ البقرة والآخرا قرأ القرآن كله فقال هما في الأحسواء لأن
قيامهما كان واحداً وأفضل الترتيل والتدبر في القرآن ما كان في صلاة ويقال إن التفكير في الصلاة
أفضل منه في غير الصلاة لأنهما معاً وهما هو التفكير في معاني التدبر والفهم بخطاب الوعد والوعيد
والزجر والأمر تعظيماً للمتوعد واجلالاً للأمر وسئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الصلاة أفضل فقال
طول القنوت وروى في خبر آخر من سجدة عز وجل سجدة رفعه الله عز وجل بها درجة وأنه قال لا ي
فاطمة خادمة وقد سأله مرافقته في الجنة فقال أعني بكثرة السجود وروى عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه
أنه قال إنه كثرة السجود بالنهار وأنه طول القيام بالليل ويقال إن العبد يحسّر عند الموت من قبره على هيئته
في صلواته من السكون والطمأنينة وتكون راحته في الموقف على قدر راحته وتعمه بالصلاة وروى
معنى هذا عن أبي هريرة وعلى هذا المعنى تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال أرحنا بالصلاة أي
روحنا إليها نعمنا بهم من الروح والراحة إليها ويقال أرحنا بالشيء أي روحنا وأرحنا من شيء أي أسقطه عنا
وخفف عنا منه ولم يقل أرحنا منها كيف وقرة عينه فيها وقال بعضهم إن لا فتحة السورة في وقتي بعض
ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وما قضيت منها وطري وقال سليمان بن أبي سليمان الداراني أنه
وعبد ابن ثوبان أخاه أن يفطر عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الغد قال وعدتني أن تفطر
عندي فاختلفت فقال لولا ميعادك ما أخبرتك بالذي حبسني عنك إنني لما صليت العتمة قلت أو ترقب أن
أجيئك لأنني لآمن ما يحدث من الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت لي روضة خضراء فيها أنواع الزهر
من الجنة فما زلت أنظر إليها حتى أصبحت وقال عز وجل كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه قبل القرآن
قوى إيمانهم بعلم القرآن فالقرآن روح الإيمان وتقوم بهم استعمالهم به وفي التفسير بإيجي خذ الكتاب
بقوة قبل يجود ومثله خذوا ما آتيناكم بقوة قبل يعمل به وقيل لبعضهم إذا قرأت القرآن تحدث
نفسك بشيء فقال أو شيء أحب إلي من القرآن أحدث نفسي به وهذه صفة قوى مكين ويقال إن في
القرآن مبادئ وبساتين ومقاصير وعرائس وديابج ورياضا وخانات فالمبادئ مبادئ القرآن والرات
بساتين القرآن والخانات مقاصير والمسجات عرائس القرآن والحواميم ديباج القرآن والمفصل
رياضه والخانات ما سوى ذلك فإذا جال المرید في المبادئ وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد
العرائس ولبس الديباج وتنزه في الرياض وسكن غرف الخانات اقتطعه وأوقفه ما رآه وشغله الشاهد به عما
سواه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددتها عشرين مرة وكان له صلى
الله عليه وسلم في كل ردة فهم ومن كل كلمة علم فينبغي أن يكون قلب التالي بوصف كل كلمة يتلوها مشاهداً
لمعناها إلى ما يفتح الله عز وجل له من المزيد عليها من مجاورتها ومع ما يفهم بها من غيرها وبشهادتها
منها فقد كان بعضهم يقول كل آية لا أفهمها ولا يكون قلبي فيها لم أعد لها ثواباً وكان بعض السلف إذا قرأ
السورة ولم يكن قلبه فيها أعادها ثانية فإذا مر بتسبيح وتكبير وسبح وكبر وإن مر بدعاء واستغفار دعا
واستغفر وإن مر بخوف ومرجوا استعاذ وسأل فذلك معنى قوله عز وجل يتلونه حق تلاوته وكذلك
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلاوته وعلى هذا المعنى ما روى في الخبر من أراد أن يقرأ القرآن غصاً
كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد أي على معنى تلاوته لأنه كان يقرأ بقلب شهيد وسمع عن عبدو بصر
حديث فكان يتلو القرآن على معاني الكلام وعلى شهادة وصف المتكلم الوعيد منه بالتعزيب والوعد
بالتشويق والوعظ بالتخويف والانذار بالتشديد والتفسير بالترقيق والتبشير بالتوفيق لأنه كان عالماً

علمافضن به في الدنيا على

عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به غنا فذلك يأتي يوم القيامة مجما بلجام من نار ينادي مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علما فضن به على عباد الله وأخذ عليه طمعا واشترى به غنا ثم يعذب حتى ينسرغ من الحساب وعن أبي يزيد رجة الله عليه عن أبي القاسم انه قال قدر روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جميع أعمال البر في الجهاد الا كمنقطة في بحر وما جميع أعمال البر والجهاد في طلب العلم الا كمنقطة في بحر وروى أبو داود وغيره ان كثير بن قيس قال أتيت أبا الدرداء وهو جالس في مسجد دمشق فقلت يا أبا الدرداء اني جئتكم من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم في طلب حديث بلغني انك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما جاءت بك حاجة ولا جاءك بك تجارة ولا جاءك بك الا هذا الحديث قال قلت نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يطلب فيه علما سلك الله به طريقا يهتدي به الى الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها رضا بطلب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الارض والحيات

بصفة المتكلم واجد الذوق السكام فثل هذا العبد أحسن الناس صوتا بالقرآن كما جاء في الخبر أحسن الناس صوتا بالقرآن من اذ قرأ رأيت انه يخشى الله ومن هذا قيل اذ قرأتم القرآن فابكوا وان لم تبكوا فتبكوا مثل هذا ان القرآن نزل بحزن فاذا قرأتموه فحازنوا أي ان القرآن لما فيه من التهديد والوعيد والوفاق والعهد يوجب البكاء والحزن فان لم تحزنوا وجدوا لم تبكوا وانفسا يقينا فتبكوا كواوتحازنوا انظرا لاجل التصديق والاقرار به فندبهم الى التحازن في التلاوة والتبكي ليجتمع هم العبد في المتلوة يتدبر الكلام عسى ان يكون قلبه بمنه فليكون التبكي والتحزن من سبب الجمع همه وفراغ قلبه لان المتبكي الى الصادق يجتمع الهم فيما يبكيه والحزن من حاضر القلب مجموع الفكر مشغول عن سوى مبكيه من ذلك ما روي عن ابن عباس اتم سجدة سبحان فلا تجلوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبكوا عينا أحدكم فليبك قلبه فبكاء القلب حزنه وخشيته أي فان لم تبكوا بكاء العلماء عن الفهم فتحزن قلوبكم على فقد البكاء وليخش كيف لم يوجد فيكم وصف أهل العلم وقدر وينافي غرائب التفسير من معنى قوله تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار قال هي العين الكثيرة البكاء وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء قال هي العين القليلة البكاء وان منها لما يهبط من خشية الله قال هو بكاء القلب من غير دموع عين قال ثابت البناني رأيت في النوم كافي أقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فلما فرغت قال هذه القراءة فابن البكاء وكان الحسن يقول والله ما أصبح اليوم عبدي تلاوه ذا القرآن يؤمن به الاكثر حزنه وقل نرحه وكثر بكاءه وقل فحكه وكبره وبه وشغله وقلت راحتته وبطاطته والناس في التلاوة على ثلاث مقامات أعلاهم من شهد أوصاف المتكلم في كلامه ويعرف أخلاقه بمعاني خطابه وهذا مقام العارفين من المقربين ومنهم من يشهد ربه تعالى ينال به بالظافر ويخاطبه بانعامه واحسانه هذا الحياء والتعظيم وحاله الاصغاء والفهم وهذا الاراد من أصحاب اليمين ومنهم من يرى انه يناجي ربه عز وجل فقامه السؤال والتملق وحاله الطلب والتعلق وهذا للمعترفين والمرئيين وهم من خصوص أصحاب اليمين وينبغي للعبد ان يشهد في التلاوة ان مولاه يخاطبه بالكلام لانه سبحانه متكلم بكلام نفسه وليس للعبد في كلامه كلام وانما جعل له حركة اللسان بوصفه وتيسير الذكر بلسانه بحكم ربه عز وجل حد للعبد ومكانه كما كانت الشجرة وجهة لموسى عليه السلام وكلمه الله عز وجل منها ويقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة لو اجتمعت على الحرف الواحد ان يتلاوه ما طاقوه حتى يأتي اسرافيل وهو ملك اللوح المحفوظ فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورجته اذ كان الله تعالى أطاقه ذلك لما استعمله به وقال جعفر بن محمد الصادق والله لقد تجلى الله عز وجل خلقه في كلامه ولكن لا يصرون وقال ايضا وقد سأله عن شيء لحقه في الصلاة حتى خرم غشا عليه فلما سرى عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعته من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته تعالى وكذلك الخصوص يرددون الآية بقلوبهم على قلوبهم ويتحققون بها في مشاهدتهم بمد من شهيدهم وسيدهم حتى يستغرقهم الفهم فيغرقون في بحر العلم فان قصرت مشاهدته التالي عن هذا المقام فيشهد انه يناجي به بكلامه ويملقه بمناجاته فان الله عز وجل انما خاطبه بلسانه وكلمه بحر كتبه وصوته ليفهم عنه بعلمه الذي جعل له ويعقل عنه بفهمه الذي قسم له حكمة منه ورحمة اذ لو تكلم الجبار عز وجل بوصفه الذي يدركه سمعه لما ثبت للكلام عرش ولا ثرى ولا تلاشي ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات أنواره فوجب ذلك في غيب علمه عن العقول وستر بصنع قدرته عن القلوب وأظهر للقلوب علومه وأهواها وشهد للعقول عرفه معقولها بلطفه وحنانه ورجته واحسانه وبلغنا في الاخبار السالفة ان وليا من أولياء الله عز وجل من الصديقين ابتعثه في الفترة الى ملك من الجبابرة يدعو الى التوحيد يد والى شريعة الانبياء فسأله الملك عن اشيء من معاني التوحيد فجعل الصديق يجيبه عنها بما يقرب من فهمه ويدركه عقله من ضرر الامثال بما يستعمله الناس بينهم ويتعارفونه عندهم الى ان قال له

في جوف الماء وان فضل
العالم على العابد كفضل
القمر ليلة البدر على سائر
الكواكب وان العلماء
ورثة الانبياء وان الانبياء
لم يورثوا دينارا ولا درهما
وانما ورثوا العلم فمن أخذه
أخذ بحظ وافر وروى ابن
ماجه والبيهقي في شعب
الايمان عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان مما
يلحق المؤمن من عمله
وحسناته بعد موته علما
علمه ونشره ولد الصالحا
تركه أو مصفاه ورثه أو
مسجد ابنه أو بيتا بن
السبيل بناه أو نهر أجره
أو صدقة أخرجها من ماله في
صحته وحياته تلحقه بعد
موته وعن ابن عباس
رضي الله عنهما انه قال
تدارس العلم ساعة من الليل
خير من احيائها وقال
الشافعي رضي الله عنه
طلب العلم أفضل من
الزنافة وروى ابن ماجه
عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
طلب العلم فريضة على كل
مسلم وواضع العلم في غير
أهله كقلسد الخنازير
الجواهر واللؤلؤ والذهب
وروى أنس ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
العلماء أمناء الرسل على
عباد الله ما لم يخاطبوا
السلطين فاذا فعلوا ذلك
فقد خالفوا الرسل وخانواهم

الملك أفرأيت ما يأتي به الانبياء اذا دعيت انه ليس بكلام الناس ولا رأيهم أمن كلام الله هو قال الحكيم
نعم قال الملك فكيف يطيق الناس حمله قال الصديق انارأينا الناس لما أرادوا ان يفهموا بعض الدواب والطير
ما يريدون من تقديمها وتأخيرها واقبالها وادبارها لم يجدوا الدواب والطير تحمل كلامهم فوضعوا لها من
النقر والصفير والزجر ما عرفوا انها تطيق حمله فكذلك الناس يحجزون ان يحملوا كلام الله ككلمته بكلمه
وصفته فصاروا بما تراجعوا بينهم من الاصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت الزجر والنقر الذي سمعته به
الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوءة في تلك الاصوات من ان شرف الكلام بشرفها وعظم
بتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا والحكمة للصوت نفسا وروحا فكان اجساد البشر تكرم
وتعزله كان الروح التي فيها وكذلك أصوات الكلام تشرف وتكرم للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة
رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العادل والشاهد المرتضى يأمر
وينهى ولا طاقة للباطل ان يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل ان يقوم قدام شعاع الشمس ولا
طاقة للبشر ان ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم ان ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم ينالون
من شعاع الشمس ما تحياه أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فالكلام كالملك المحبوب الغائب وجهه
الشاهد أمره كالشمس الغريرة الظاهر فمكون عنصرها كالنجوم الزاهرة التي قديمته تدى بهم من لا يقع
على سرها فالكلام أعظم وأشرف من ذلك وهو مفتاح الخزان النفسية وباب المنازل العالية ومراقى الدرجات
الشريفة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمت ودواء الاسقام التي من سقى منه لم يسقم اذا لبسه من لم يتسلخ
به أبدى عورته واذا تسخ به غير أهله لم يخرج الاممهم نقلت هذا نقلا من كلام الصديق الحكيم الذي خاطب
به الملك فاستجاب له باذن الله عز وجل فهذا وصف كلام الله عز وجل الذي جعله الله لنا آية وعبرة ونعمة
علينا ورحمة فانظر الى الحكيم كيف جعل عقل البشر في فهم كلام الله العظيم بمنزلة فهم البهائم والطير
بالنقر والصفير الى عقول البشر وجعل النقر والصفير والافهام من الناس للانعام والبهائم مثلما أفهم
الله تعالى به الانام من معاني كلامه الجليل بما ألهم به من الكلام ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم
الحكيم فهذه قدرة لطيفة من قدرته التي لا تنتهى وحكمة محكمة من حكمته التي لا تضاهى انه حكيم عليم ثم
ليشهد العبد انه ممتدود بجميع القرآن من فاتحته الى خاتمته مراد معنى به له ضربت الامثال به وفيه جميع
ذكره وأوصافه لان الله سبحانه وتعالى لما تكلم بهم بهذا الكلام وخاطب به المؤمنين كان هو وجاهدهم وكان
حاضرا معهم وقد سوى الله عز وجل بين المؤمنين في تنزيل القرآن عليهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى من
المعاني فقال واذا كررنا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به كما قال لقد أنزلنا اليكم
كتابا فيه ذكركم وكذلك قال وأنزلنا اليك الذكرك لئلين الناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون وقال كذلك
يضرب الله للناس أمثالهم بمعنى صفاتهم وقال واقد أنزلنا اليكم آيات مبينات كما قال ولقد أنزلنا اليك آيات
بينات وقال عز وجل واتبع ما يوحي اليك واصبر ثم قال اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم وقال فاستقم كما
أمرت ومن تاب معك غير انه سبحانه عم الجلالة بالبصائر والبيانات وخص بالهدى والرحمة أول النقي
والايمان في ذلك قوله عز وجل هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون هذا بيان للناس وهدى
وموعظة للمتقين فالوقنون هم المنقون والمهديون هم المرحومون وقد أمرنا بطالب فهم القرآن كما أمرنا
بتلاوته وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقرؤ القرآن واتمسوا غرائبه وقال ابن مسعود من
أراد علم الاولين والآخرين فليقرء القرآن ومن حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
والذي بعثني بالحق نبيا لتفترقن أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة
يدعون الى النار فاذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فان فيه نبأ ما كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم
ما بينكم وبين من خالفه من الجبابرة فسمع الله ومن ابتغى العلم من غيره أضله الله وهو جبل الله المتين ونوره المبين

رأيت شيخا كبيرا كتبنا
عنه العلم وعلم الناس
أربعين سنة وجاور بيت
الله الحرام سنتين وكان
يأتمس بركته ويسقي به
الغيث فلما مات تحول
وجهه عن القبلة ومات
على الشرك كافرانا أخاف
من سوء الخاتمة فقال ان
ذلك من شؤم المعصية
والاصرار على الذنوب فلا
تعص ربك طرفة عين
(شعر)
يا نفس توبي فان الموت
قد حانا
واعص الهوى فالهوى
ما زال فتانا
أما زرين المنيا كيف
تلقنا
لقطا وتلق أنحرا باولانا
في كل يوم لنا ميت نشيعه
ننسى بعصره آثار موتانا
يا نفس مالى وللأموال
أتركها
خلفني واخرج من دنياي
عريانا
ما بالنا نتعاضد عن مصارعنا
ننسى بغفلتنا من ليس
ينسانا
كم قدرأينا أنا سوا صالحين
قضوا
موتنا وقد سلبوا ديننا وإيماننا
واستبدلوا الكفر بالإيمان
وانفصلوا
بسوء خاتمة في الموت اعلنا
أبعد خسين قد قضيتها العبا
قد آن تقصيرها قد آن قد آن
أين الملوك وابناء الملوك
ومن

الآن اسمع من المتكلم عز من قائل فعندها وجدت له نعم ما ولده لا أصبر عنها وقال عثمان رضي الله
عنه أوحذيفة طوهرت القلوب لم تشبع من تلاوة القرآن وقال ثابت البناني كابد القرآن عشرين
سنة وتنعمت به عشرين سنة وقال بعض علماء الكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر وعن
علي رضي الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بعيرا من تفسير فاتحة الكتاب وعن أبي سليمان الداراني اني لاتلو
الآية فاقم فيها ربع ليلالوذ كر خمس ايام ولولا اني اقطع الفكر فيها لما جاوزتها الى غيرها وروينا
عن بعض السلف أنه بقي في سورة هود ستة اشهر يكرر ها ولا يفرغ منها وحدثنا عن بعض العارفين
قال لي في كل جمعة ختمته وفي كل شهر ختمته وفي كل سنة ختمته ولختمته منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد
يعني ختمته التفهم والمشاركة وكان هذا يقول أتممت نفسي في العبودية مقام الاجراء فانا اعلم مياومة
وجامعة ومشاهدة ومسانهة وانما يجب الخلق عن فهم كنه الكلام ومعرفته سر المراد لانه يحجبهم عن حقيقة
كنه معرفته وانما أعطاهم من معرفة الكلام بقدر ما أعطاهم من معرفة المتكلم اذ بمعاني كلامه تعرف
معاني صفاته وافعاله واحكامه ولان معاني كلامه من معاني أوصافه واخلاقه فلذلك جاء فيه السهل
اللطيف والشديد العسوف والمرجو والخوف لان من أوصافه الرحمة واللطف والانتقام والبطش فلما لم
يصلح ان يعرفوه كعلمه بنفسه لم يصلح ان يعلم كنه كلامه الا هو ويعرف كنه صفاته الا هو فاعلم الخلق بمعاني
كلامه اعرفهم بمعاني الصفات واعرف العباد بمعاني الاوصاف والاخلق وغوامض الاحكام اعرفهم
بسرائر الخطاب وجهه الخروف ومعاني باطن الكلام واحققهم بذلك اخشاهم له وأخشاهم له أقربهم
منه وأقربهم منه من خصه بآثره وشمله بمنائيه فقد جاء في الخبر أحسن الناس صوتا بالقرآن من اذا قرأ
رأيت انه يخشى الله ولا يخشاه حتى يعرفه ولا يعرفه حتى يعامله ولا يعامله حتى يقر به ولا يقر به حتى يعنى به
وينظر اليه فعندها يعرف سر الخطاب ويطلع على باطن الكتاب فاذا سجد العبد سجود القرآن فليدع في
سجدة بمعاني الآيات من الخير وليتعد من معاني شرها فان ذلك فعل العلماء بالقرآن والله يحب ذلك
ولذلك المعاني اسجدهم له مثل ان يقرأ قوله عز وجل خروا سجدا وسجوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون
فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمديك وأعوذ بك ان أكون من المستكبرين عن
أمرك أو على أوليائك ومثل هذا قوله عز وجل ويخرون للأذقان يبكون ويزيدهم خشوعا فليقل اللهم
اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وعلى هذه المعاني ونحوها وليكن القرآن هو علمه وعمله وذكره
ودعاؤه وهمه وشغله فعنه يسأل وعليه يثاب ومقامه منه وذكره فيه وأحواله فيه مجموع له ذلك كله فيه
فبكلامه عرفه العارفون وبخطابته شهد أوصافه الموقنون فعلموهم من كلامه ومواجيدهم عن علومهم
ومشاهدتهم عن معاني أوصافه وكلامهم عن مشاهدتهم لان ضروب الكلام عن الله هي معاني الصفات
فنه كلام راض ومنه كلام غضبان ومنه كلام منعم وكلام منتهم وكلام جبار متكبر وحنان متعطف فاذا كان
العبد من أهل العلم بالله والفهم عند السمع من الله عز وجل والمشاركة له شهد ما غاب عن غيره وأبصر
ما عصى عنه سواء وقد قال سبحانه وتعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون وقال عز وجل فاعتبرا
يا أولى الابصار معناه في الشهم أعبروا الى فقد أبصرتم فالتاء قد تكون بمعنى تاء الفعل تدخل للتحقيق
والوصول بالوصف والمبالغة في الفعل فلما أعطاهم الابدى والابصار عبروا بقواهم الى ما أبصر وأففر والى
الله عز وجل من الخلق حين ذكرهم بما خلق فخرجوا على معيار حسن الابتلاء ولم ينقصهم البلاء شيئا
فكانوا كما أخبروا كالذي أمر في قوله عز وجل ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ففر والى
الله ثم قال ولا تجعلوا مع الله الها آخر فكانوا هم الموحدون المخلصون له وكان هو المنفرد المستخلص لهم ثم
جاوز والتذكرة بالاشياء اليه فذكره عنده فينبذ ذكره بواليه منه حين هالوه به فلم يتألهوا الى
ما سواه كما لم يعبدوا الاياه وكذلك رأيت في مضمون عبد الله ففر والى الله منه اني لكم منه نذير مبين وفي

كانت تخزله الاذقان اذعانا

صاحت بهم حاديات الدهر
فانقلبوا

مستبدلين من الاوطان

أوطانا

اخلوا منازل كان العز

مقرشها

فاستقرشوا حفرا غبرا

وقيعانا

بارا كضافي مبادين الهوى

مرحا

ورافلا في ثياب الغي

نشوانا

مضى الزمان وولى العمر في

لعب

يكفيك ما قدمضى قد كان

ما كنا

اللهم اناسألك علما نافعا

وعلمام تقبلا وعفوا وعافية

في دنيانا واخرانا وصل على

سيدنا محمد وآله * الامر

الثاني ان تشغل بالعبادات

من الصلوات والتلاوة والذكر

قال الله تعالى يا أيها الذين

آمنوا اركعوا واسجدوا

واعبدوا ربكم وافعلوا الخير

لعلكم تفلحون وروى

أحمد وابن ماجه عن أبي

هريرة رضي الله عنه ان

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال ان الله تعالى يقول

يا ابن آدم تفرغ لعبادتي

أملأ صدرك غنى وأسعد

فقرك وان لم تفعل ملأت

يدك شغلا ولم أسد فقرك

وروى انه قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من كانت

الاخرة همه جعل الله

غناه في قلبه وجمع عليه

رسعة وقدروا يناسدوا من طريق وهم خصوص العارفين من المحبين
والخالصين اطلعوا على السر وأوقفوا على الخبر فكانوا مقرين بشاهدين ان للقرآن ظهرا وبطنا وحسدا
ومطلعا فنقول نظهره لاهل العر بية وباطنه لاهل اليقين وحده لاهل الظاهر ومطلعه لاهل الاشراف
وهم العارفون المحبون والخاصة فون اطلعوا على لطف المطلع بعد ان خافوا هول المطالع فاودعوا السر عند
مقام امين وأوقفوا على الخبر في حال مكين فكانوا لديه مقرين بين اذ كانوا به شاهدين وقال النبي صلى الله
عليه وسلم يرى الشاهد ما لا يرى الغائب فمن حضر شهده ومن شهد وجد ومن وجد وحده ومن وجد عزز
ومن غاب عني ومن عني فقد ومن فقد نسي ومن نسي فقد نسي وقد قال الله عز وجل وكذلك أتت آياتنا
فنسيتها وكذلك اليوم تنسى أي تركتها فلم تعبأ بهم سألوا من تنظر اليها وهكذا اليوم ترك فلا ينظر اليك برجة
ولا تكلم بالطف ولا تزلف بقرب

(الفصل السابع عشر) فيه كتاب ذكر نوع من المفصل والموصل من الكلام وفيه مدح العالمين وذم
الغافلين عنه وتفسير الغريب والمشكل من القرآن باختصار الاصول الدالة على المعنى فاما ظاهر الكلام
فعلى معنيين عجيبين وهو مجمل مختصر وموصل مكررفاجاله واختصاره للبلاغة والايجاز قال الله تعالى ان
في هذا لبلاغا لقوم عابدين ومكرره وتفصيله للافهام والتذكير قال الله تعالى ولقد وصلنا لهم العلم
لعلهم يتذكرون وقال عز وجل في المبهمة المحمل والتوحيد المفصل الى هذه ثلاثة أسماء الله لطيفة
رحيم وقيل بل هي حروف من اسم وهو الرحمن ثم أظهر السبب فقال كتاب أحكام آياته يعني بالتوحيد
ثم فصلت أي بالوعد والوعيد ثم قال من لدن حكيم أي بالاحكام خبير بالتفصيل
للعلال والحرام ألا تعبدوا الا الله هذا هو التوحيد الذي أحكمه اني لكم منه نذير وبشير هذا هو الوعد
والوعد الذي أعلم من المختصر للايجاز قوله تعالى وآتيناهم الناقة مبصرة فظاوا بها وفي هذا مختصر
ومحذوفان فالضمير قوله مبصرة المعنى آية مبصرة فاضمر ووجه حذف قوله فظاوا بها المعنى ظلموا أنفسهم
بالتكذيب بها فاقتصرت كلمتان من كلمتين للايجاز ومثله قوله وهي خاوية على عروشها الخواء الخلاء
والعروش السقف وهو جمع عرش فكيف تكون خاوية من العروش والعروش موجودة فيها فهذا
من المختصر المحذوف ومعناه وهي خاوية من عرشها أو من أهلها واقعة على عروشها ومثله قوله تعالى ولكن
البر من آمن بالله واليوم الآخر حذف الفعل وأقيم الاسم مقامه فالمعنى فيه ولكن البر من آمن بالله وقد
يكون من المبدل فيكون المحذوف هو اسم أبدل الفعل مكانه ولكن البر من آمن بالله فلما كان البر وصفه
أقيم مكانه وبمثل معنى الاقل قوله عز وجل واشربوا في قلوبهم الجمل أي حب الجمل ومن ذلك قوله عز وجل
اقتلت نفسا كريمة بغير نفس ولم يذكر قتله والمعنى بغير نفس قتلها حذف الفعل ومثله انه من قتل نفسا بغير
نفس أو فساد في الارض أضمر قوله بغير نفس قتلها أو بغير فساد في الارض فاكتفى عنه بذكر غير الاولى
وكذلك قوله من في السموات والارض معناه ومن في الارض وكذلك قوله في كذبك بعد بالدين هو
متصل بقوله سبحانه لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وذلك بينهما النعت والاستثناء والمعنى فما
يكذبك بعد هذا البيان أيها الانسان بالديانة فأي شيء يحملك على التكذيب بان ندين الله تعالى وهو أحكم
الحاكمين ومن المبدل المضمرة أيضا الاذقان ضعيف الحيات وضعيف الممات المعنى ضعف عذاب الاحياء
وضعف عذاب الموتى فاضمر ذكر العذاب وأبدل الاحياء والموتى بذكر الحياة فقام الوصف مقام الاسم
ويصلح أيضا ان يترك الوصف على افظه ويضمير أهل فيكون ضعف عذاب أهل الحياة وضعف عذاب أهل
الممات كما أضمر أهل في ذكر القرية وذكر العير ففعل واسأل القرية التي كان فيها والعير التي أقبلنا فيها
والمعنى واسأل أهل القرية واسأل أهل العير ومن هذا المعنى قوله تعالى نقلت في السموات والارض
هو من المبدل المضمرة فبدله نقلت ومعناه خفيت أبدل بدلالة المعنى عليه لان الشيء اذا خفي علمه نقل وكذلك

شملة وأتمته الدنيا وهي راحة
ومن كانت الدنيا همه
جعل الله فقره بين عينيه
وفرق عليه شمله ولم ياته
من الدنيا الا ما قدر له فلا
يمسى الا فقيرا ولا يصبح
الا فقيرا وما أقبل عبد الى
الله بقلبه الا جعل الله قلوب
المؤمنين تنقاد اليه بالمودة
والرحمة وكان الله بكل خير
أسرع اليه وقال النبي صلى
الله عليه وسلم واعلموا ان
خير أعمالكم الصلاة وفي
كتاب الترمذي عن ابن
مسعود رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قرأ حرفا من كتاب
الله فله به حسنة والحسنة
بعشر أشغالها لا أقول
الم حرف ألف حرف ولام
حرف وميم حرف دعن
معاذ الجهني قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من
قرأ القرآن وعمل بما فيه
ألبس والداه تاجا يوم
القيامة ضوءه أحسن من
ضوء الشمس في بيوت الدنيا
لو كانت فيكم فمأطنتكم
بالذي عمل به هذا دعن
أبي سعيد رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الله تبارك
وتعالى من شغله القرآن
عن ذكرى ومسلم في
أعطيته أفضل ما أعطى
الساكنين وفعل كلام الله
على سائر الكلام كفضل
الله على خلقه دعن على
رضي الله عنه قال قال رسول

قوله في السموات معناه على ومضمر أهل والمعنى خفيت على أهل السموات وأهل الأرض لا تأتكم الا بغتة
يعنى فجأة ومنه قوله عز وجل تفتؤن ذكر يوسف فيه مضمر ومحذوف فمحذوفه تزال ومضمره لا التي هي
جواب القسم والمعنى قالوا بالله لا تزال تفتؤن ذكر يوسف فاضمرت لا وأبدلت تزال بقوله تفتؤن
وهي من مختصر الكلام وفصحيه وبلغه وهي لغة لبعض العرب وفي القرآن من كل لغة ومن هذا
قوله عز وجل وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وقوله سبحانه بدلوا نعمة الله كفرا معناه تجعلون شكر
رزقكم انكم تكذبون وكذلك بدلوا شكر نعمة الله كفرا بمثلهم وكأين من قرية أهلكناها وكأين
من قرية أملت لها معناه أهل قرية مثل قوله واسأل العبر المعنى أهل العبر والعبر هي ابل الجوهلة وهذا
الذي تسميه النحويون المجاز وهكذا قوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم معناه للطريقة التي هي أقوم
ومثل هذا قوله عز وجل قل لعبادي يقولوا التي هي أحسن أي يقولوا الكلمة التي هي أحسن ومثل
هذا قوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة أي بالكلمة أو بالفعل التي هي أحسن ومثل قوله ان الذين سبقوا
لهم منا الحسن أي الكلمة الحسنى والوجه الآخر أن الحسن اسم لانعتفعناه الجنة وهكذا
قوله على ملك سليمان أي على عهد ملك سليمان فأضمر قوله عهد ومثل قوله وآتانا ما وعدتنا على رسالك أي
على السنة رسالك فأضمر السنة ومن المكنى المضمر قوله تعالى وما أنسانيه الا الشيطان أضمر الحوت وذكره
واسم موسى للاختصار والمعنى وما أنساني ذكر الحوت لك الا الشيطان ومثله قوله انا أنزلناه في ليلة القدر
أي أنزلنا القرآن فكفى عنه ولم يتقدم له ذكر وكذلك قوله حتى توارت بالجاب يعني توارت الشمس بحجاب
الليل فكفى عنها ولم يتجر لها ذكر ومثله قوله عز وجل وما يلقاها الا الذين صبروا أي الكلمة الطيبة أو
الفعل التي هي أحسن ومعناه قوله تعالى ولا يلقاها الا الصابرون يعني كلمة الزهد في الدنيا ومقالة الترغيب
والرغبة في الآخرة عائد على قوله تعالى ويلكم ثواب الله خير أي هذه المقالة ومن المبدل المختصر قوله
عز وجل واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم معناه جلته العزة على الاثم أي حمله التعزز والانفة على الاثم
ولم يبال فأخذته بمعنى جلته وبالاثم بمعنى على الاثم ومن هذا قوله لا تأخذه سنة ولا نوم أي لا تحمله سنة ولا
نوم لان السنة تحمل العبد أي تذهب به عن التيقن ومن المقول المنقلب قوله عز وجل يدعون من دونه أقرب
من نفعه اللام في لمن منقولة والمعنى يدعون من دونه أقرب من نفعه ومثله لتنوء بالعصبة معناه لتنوء العصبة بها
أي لتثقل بحملها ثقلها عليهم ومثله قوله وطور سينين سلام على آل ياسين وهو ما قلب اسمه لازدواج الكلام
المعنى طور سيناء وسلام على الياسين قيل ادريس لان في حرف ابن مسعود سلام على ادريس ونحوه جعلوا
القرآن عشرين أي أعضاء كأنهم عضوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض ومعناه وجعل منهم القردة والخنازير
وعبد الطاغوت المعنى وجعل منهم من عبد الطاغوت وبصالح أن يكون معطوفا على قوله من لعنه الله وغضب
عليه ومن عبد الطاغوت ومن قرأ الطاغوت بالكسر فانه يجعل عبدا سميا وأضافه الى الطاغوت بمعنى
وعبد وعباد وفيه خمس لغات أخرى عباد الطاغوت وعبد الطاغوت وعبدة الطاغوت وعباد الطاغوت
وعبد الطاغوت وأما عبد الطاغوت نصافهو بمعنى الفعل من العبادة ومن المضمرة المختصر أيضا قوله
عز وجل ألا ان عادا كفروا ربهم ضميره إحدى كلمتين كفروا نعمة ربهم كفروا وتوحيد ربهم فأضمر
للاختصار وانتصاب الاسم لسقوط الخافض وفيها وجه غريب الا انه محمول على المعنى لانه أي غطوا ربهم
التغطية أي غطوا آياته وما دعا اليه من الحق والمعنى كفروهم أي غطى عليهم بما غطوا ربهم هكذا حقيقة
في التوحيد اذا الأولية في كل فعل منه وهم ثوان فيما بعدهو بمعنى قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون اللبس
التغطية ومنه قوله والذين اتخذوا من دونه آلهة أولياء ما نعبدهم مضمره يقولون ما نعبدهم ومثله فظلمتم
تفكهم انما لغرمون أي يقولون انما لغرمون وعلى هذا المعنى وجه قوله فما الهؤلاء القوم لا يكادون
يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك المعنى فيه يقولون ما أصابك على

الله صلى الله عليه وسلم من
قرأ القرآن فاستظهره
فاحل حلاله وحرم حرامه
أدخله الله الجنة وشفعه في
عشرة من أهل بيته كلهم قد
وجبت له النار وفي ارشاد
البياضى وغيره حكى ان
الامام أحمد بن حنبل رحمه
الله قال رأيت رب العزة في
منامى فقلت يا رب بم تقرب
اليك المتقربون قال بكلامى
قال يا رب بفهم أو بغير فهم
قال بفهم أو بغير فهم اتق
عن أبي الدرداء قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الآن بينكم بخير أفعالكم
وأزكاها عند مليككم
وارفعها في درجاتكم وخير
لكم من انفاق الذهب
والورق وخير لكم من ان
تلقوا عدوكم فتضربوا
أعناقهم - ويضربوا
أعناقكم قالوا بلى يا رسول
الله قال ذكرا الله م عن
أبي هريرة رضى الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله ملائكة سياره
فضلاء يتبعون مجالس
الذ كرفاذا وجدوا مجلسا
فيه ذكرا فعدوا معهم وحف
بعضهم بعضا باجنتهم حتى
علموا ما بينهم وبين السماء
الذي فاذا تفرقوا عرجوا
وصعدوا الى السماء قال
فيسألهم الله وهو أعلم من
أين جئتم فيقولون جئنا
من عند عبدك في الارض
يسبحونك ويكبرونك
ويهللونك ويحمدونك

معنى الاخبار عنهم والذم لهم فهلك بذلك القدرة بلههم يعلم العربية فظنوا أنه ابتداء شرع وبيان من
الله عز وجل وقد أحكم الله عز وجل ابتداء شرعه وبيانه بأول الآية في قوله قل كل من عند الله وقد كان
ابن عباس يقول اذا اشتبه عليكم شئ من القرآن فالتسوية في كلام العرب فان الرجل يتلو الآية فيعيا
بوجهها فيكفره وقرأتها في مصحف عبد الله بن مسعود في الهولاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا قالوا
ما أصابك من حسنة فهذا كما أنبأتك وقد رأيت في مصحف عبد الله والذين اتخذوا من دونه أولياء قالوا
ما نعبدهم فهذا من ذلك ومن المضمير قوله تعالى ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون ليس انه
يجعل من البشر ملائكة ولكن معناه لجعلنا بادلانكم ملائكة ويصلح لجعلنا بادلانكم بمعنى منكم ومن المبدل
له قوله عز وجل وهم لها سابقون اللام بدل من الباء المعنى وهم بها سابقون لانهم لو سبقوها لقاتتهم - وعلى
هذا المعنى قال بعضهم ان قوله عز وجل فلما تجل ربه للجبل أى بالجبل كان الجبل يحيا بالموسى فكشفه عنه
فتجل به كما قال من الشجرة أن ياموسى اننى أنا الله فكانت الشجرة وجهة لموسى كلمة الله عز وجل منها ومثله
ولأصلب نكم في جذوع النخل معناه على جذوع وكذلك فلا تجعلنى في القوم الظالمين معناه أى مع القوم
وبمعناه أم لهم سلم يستمعون فيه أى عليه ويصلح به وكذلك قوله مستكبرين به أى عنه يعنى عن القرآن فعلى
هذا اجاز قوله تعالى فاسأل به خبيراً أى سل عنه فحروف العوامل يقوم بعضها مقام بعض ومثله قوله السماء
منفطر به أى فيه يعنى في اليوم ومثله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا ومعناه ولا الذين ظلموا
فأبدلت الابقوله ولا يجوز أن تكون الامسة أنفة يعنى لكن الذين ظلموا متصلة بخبرها من قوله فلا تخشوهم
فهو بمعنى قوله لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم أى لكن من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فيكون مبتدأ ذكر
خبرها بعد وبعده معناه قوله تعالى ولاتأكلوا أموالهم الى أموالكم أى مع أموالكم وكذلك قوله وأيديكم الى
المرافق أى مع المرافق لانها داخله في الغسل والحروف العوامل تنوب بعضها عن بعض ولو أظهر مثل هذا
المضمير ووصل مثل هذا المحذوف لكانت القراءة ضعيفة ومن الموصول المكرر للبيان والتوكيد قوله
عز وجل وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن قوله ان يتبعون مردود رده
للتوكيد والافهام كأنه لما طال الكلام أعيد ليقرب من الفهم والمعنى ما يتبع الذين يدعون من دون الله
شركاء الا الظن أى اتباعهم الشركاء ظن منهم غير يقين ونحوه من المكرر المؤكد كالالملا الذين استكبروا
من قومه للذين استضعفوا من آمن منهم اختصاره الذين استكبروا والامن من الذين استضعفوا فلما قدم الذين
استضعفوا وكان المراد بعضهم كرر المراد باعادة ذكر من آمن منهم للبيان ومثله الآل لوط انما لنحوهم أجمعين
الامر أنه فادخل الاستثناء على الاستثناء وهو يطول في كلامهم لانه أراد بالنجاة بعض الآل فلما أجملهم
أخرج مستثنى من مستثنى وفي هذا دليل ان الأزواج من الآل لانه استثنى امرأته من آله ومن المكرر
للتوكيد قوله تعالى فلما ان أراد أن يبطش بختصره فلما أراد يبطش وقد قيل ان هذا من المختصر المضمير
مما ضمير فيه الاسم وحذف منه الفعل وهو غريب فيكون تقديره فلما ان أراد الاسرائيل أن يبطش موسى
بالذى هو وعد ولهما فلم يفعل قال ياموسى أتريد أن تقتلنى فهذا حديث من أخصر الكلام وأوجزه ومن
المكرر المؤكد قوله عز وجل فلينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة مفهومة
وجازة فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة فوصل عن وكذا فكان هم اشد
وقرأته في مصحف ابن مسعود عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد قوة ليس فيها كانوا ولا قوله هم وبمعناه وان قصر
قوله تعالى لجعلنا من يكفر بالرحن ليموتهم سقما من فضة هذا مما طول للبيان والمعنى لجعلنا البيوت من يكفر
بالرحن فلما قدم من وهى اسماء من يكفر أعيد ذكر البيوت مؤخر ومن الممكن المبهم المشتبه قوله عز وجل
ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شئ الشئ في هذا الموضع الانفاق عمار زق الله وقوله تعالى بعده وضرب
الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شئ فالشئ في هذا الموضع الامر بالعدل والاستقامة على الهدى

ويسألونك قال ماذا يسألوني
 قالوا يسألونك جنتك قال
 هل رأوا جنتي قالوا لا أي
 رب قال وكيف لو رأوا جنتي
 قالوا يستجيبونك قال وهم
 يستجيبون في قالوا من نارك
 يا رب قال وهل رأوا نارتي
 قالوا لا قال وكيف لو رأوا
 نارتي قالوا يستغفرونك
 قال فيقول قد غفرت لهم
 وأعطيتهم ما سألوا وأجرتهم
 مما استجاروا وقال فيقولون
 رب فيهم فلان خطاءنا
 من جفلس معهم قال فيقول
 وله قد غفرتهم القوم
 لا يشقيهم جفلسهم في
 كتاب المؤمنين الصالحات
 للمحصى رحمه الله قال عمار
 ابن الراهب وكان من
 العاملين لله تعالى في دار
 الدنيا قال رأيت مسكينة في
 منأى وكانت من المواطبات
 على حلق الذكروفت قلت
 مرحبا يا مسكينة مرحبا
 فقالت هيأت باعما ذهبت
 تلك المسكينة وجاء الغنى
 الا كبر فقلت هي فقالت
 ما تسأل عني أبيع له الجنة
 بكذا فبرها قلت وبم ذلك
 ربحك الله عز وجل قالت
 بتجالس الذكر والصبر على
 الحسنى قال وكانت تحضر
 معنا مجلس عيسى بن زاذان
 فقلت فما فعل عيسى
 فضحك فقالت قد كسى
 حلة البهاء وطافت بباريق
 حوله الخدام ثم خلى وقيل
 يا قارئ اقرأ فلم يقرأ لقد
 برأ الصيام وكان عيسى

وكذلك قوله فان اتبعني فلا تسألني عن شيء الشئ في هذا الموضع وصف مخصوص من وصف الانبياء
 العلم الذي علمه الخضر عليه السلام من لده لا يصلح أن يسأل عنه حتى يتدب به فلذلك كنى عنه وكذلك العلم
 على ضربين ضرب لا يصلح أن يتدب به حتى يستل عنه وهو مما لا يضيق علمه فلذلك وسع جهله وحسن كنهه
 وعلم لا ينبغي أن يستل عنه من معنى صفات التوحيد ونعوت الوحدة لا يוכל الى العقول بل يخص بها المراد
 المحول فعلم الخضر الذي شرط على موسى عليهما السلام أن لا يسأل عنه حتى يباد به من هذا النوع والله
 غالب على أمره وقوله عز وجل أم خلقوا من غير شيء يعني الله تعالى أي كيف يكون خلق من غير خالق
 ففي وجودهم ثبوت خالق فهم دلالة عليه انه خلقهم وروى ينادك عن ابن عباس وعن زيد بن علي رضي الله
 عنهم اقل في قوله عز وجل من غير شيء أي من غير رب كيف يكون خلق من غير خالق وقوله عز وجل والله
 فخل بعضكم على بعض في الرزق فالبعض الاول المفضل في الرزق هم الاحرار والبعض الآخر المفضول هم
 المماليك ومثله قوله تعالى وقال قريته هذا ما الذي عتيد قريته هذا هو الملك الموكل بعلمه أحضر ما عنده مما
 علمه من فعله وقوله عز وجل قال قريته ربنا ما أطعتم قريته هذا هو شيطانه المقرون به ومثله قوله تعالى
 واخوانهم يمدونهم في النفي ثم لا يقصرون الهاء والميم المتصلة باخوان اسماء الشياطين والهاء والميم المتصلة
 بمدون اسماء المشركين أي الشياطين اخوان المشركين يمدون المشركين في النفي ولا يقصرون عنهم في
 الامداد ومعنى هذا قوله تعالى انما سلطاننا على الذين يتولونه والذين هم به مشركون الهاء الاولى المتصلة
 بدتلون كناية عن ابليس والهاء المتصلة بالباء من قوله هم به هي اسم الله عز وجل وقد قيل أيضا انها عائدة على
 ابليس أيضا فيكون المعنى هم به قد أشركوا في التوحيد أي أشركوه بعبادة الله عز وجل ومثل هذا قوله
 عز وجل فأثرن به زعافا ووسطن به جعلوا الهاء الاولى كناية عن الخواف وهن الموريات قد ضايعت الخيل
 تقدح بخوافها فتورى النار فأثرن به أي بالخواف النقع يعني التراب والهاء الثانية كناية عن الاغارة
 فوسطن أي توسطن به بالاغارة وهن المغيرات صبحا ووسطن جمع المشركين أغاروا عليهم بمجمعهم والمشركون
 غارون وبهذا المعنى قوله عز وجل فانزلنا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات الهاء الاولى عائدة على السحاب
 أي أنزلنا بالسحاب الماء وفي قوله به مبسوطا ومكنى فالمكنى هو ما ذكرناه من أسماء السحاب والمبديل ان به
 بمعنى منه ومثل هذا قوله يشرب بها عباد الله أي منها وهو صريح قوله في المفسر وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا
 يعني السحاب وهو قوله سبحانه بلذميت وقوله في الهاء الثانية أخرجنا به من كل الثمرات يعني بالماء فجمع
 بين اسم السحاب والماء بالهاء فأشكل ومن البيان الثاني والثالث للخطاب المجمع قوله تعالى شهر رمضان
 الذي أنزل فيه القرآن فلم يفهم منه الا أن القرآن أنزل في شهر رمضان ولم يدركها أنزل فيه أو لا فقال في
 البيان الثاني انا أنزلناه في ليلة مباركة فلم يفهم منه الا أنه أنزل منه ليلة مباركة ولم يدركها في ليلة هي فقال
 في البيان الثالث انا أنزلناه في ليلة القدر فهذه غاية البيان ومعناه قوله تعالى ولما بلغ أشده واستوى آتينا
 فهذه البيان الاول زيادة على الاشد وهو الوصف الا أنه غير مفسر ثم قال في البيان الثاني حتى اذ بلغ أشده
 وبلغ أربعين سنة ففسر الاشد بالاربعة اذا كانت الواو للمدح والوصف في أحد الوجهين ومن الموحد
 ومعناه الجمع قوله تعالى والعصران الانسان لفي خسر معناه ان الناس لفي خسر أي لفي خسران لقوله
 الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يستثنى جماعة من واحد وانما يستثنى جماعة من جماعة أكثر منهم
 وانما وحده الاسم للجنس وكذلك قوله تعالى يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا معناه يا أيها الناس
 انكم كادحون دل عليه قوله عز وجل فأما من أوتى كتابه بيمينه وأما من أوتى كتابه وراء ظهره وانما وحده
 النعت لتوحيد الاسم وكذلك قوله عز وجل وجعلنا الانسان انه كان ظلوما جهولا ومعناه جعلنا الناس كلهم
 وهذا أحب الوجهين الى لقوله عز وجل عقيب له عذاب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ومثله
 قوله عز وجل وانا اذا أذقنا الانسان منارحة فرح بها معناه وانا اذا أذقنا الناس منارحة فرحوا بها فلما وحده

قد صام حتى انحنى وانقطع
صوته والله أعلم * اخواني
لا تضيعوا أعماركم سدى
واعبدوا الله تجو من
الردى فان أوقاتكم
معدودة وأنفاسكم محسوبة
ولا تحصدون الامازر عتم ولا
تجزون الالبما علمتم يامن
سبقة القوم وتختلف في
الشهوات يامن قطع زمانه
في التسويف والبطالات
يامن قسا بالمعاصي قلبه
وجدت عيناه عن العبرات
يامن شابت ذوائبه وهو
مقيم على الزلات **كم**
تبارزون بالمعاصي من يعلم
خفيات السرائر ألهمكم
التكاثر حتى زرتم المقابر
كلا سوف تعلمون ثم كلا
سوف تعلمون شعر
لله قوم أطاعوه وما قصدوا
سواه ان نظروا الا كوان
بالعبر
والوجد والشوق والاذكار
قوتهم
ولازمو الجد والادلاج في
البكر
وبادر والرضا مولا هم
وسعوا
قصد السبيل اليه سعى مؤتمر
وامنوا واستقاموا مثل
مائروا
واستغرقوا وقتهم في الصوم
والسهر
وجاهدوا وانتهوا عما
يباعد هم
عن بابه واستلوا كل ذي
وعري

الاسم وحذثته دل عليه قوله تعالى وان تصبهم سيبة بما قدمت أيديهم فأظهر الجمع ومن الجمع المراد به الواحد
قوله عز وجل كذبت قوم نوح المرسلين يعني نوحا وحده لانه لم يرسل الى قوم نوح غيره ودل عليه قوله تعالى اذ
قال لهم أخوهم نوح فوحد الجمع ومثله فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء
يعني بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وحده يوم خيبر ومن الجمع المكنى قوله عز وجل خلقت السموات والارض
أكبر من خلق الناس يعني في هذا الموضع الدجال ونزل ذلك في ذكر الدجال واستعظامهم لوصفه وكذلك قوله
تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم يعني رجلا واحدا قاله لهم وهو عروة بن مسعود الثقفي
بجمع لفظة لاجل جنسه والعرب تجمع الواحد للجنس وكذلك قيل في أحد الوجوه ان قوله عز وجل ثم أفيضوا
من حيث أفاض الناس يعني آدم صلى الله عليه وسلم وحده وهو أول من طاف بالبيت وأناه جبريل وأشعر
له المناسك وقد قرأت في بعض حروف الساف من حيث أفاض آدم فهذا شاهد له ومن المقدم والمؤخر لحسن
تأليف الكلام ومزيد البيان والاطهار قوله عز وجل من كفر بالله من بعد إيمانه الامن أكرهه وقلبه مطمئن
بالإيمان ولكن من شرع بالكفر صدرا اختصاره ومؤخره من كفر بالله بعد إيمانه وشرح بالكفر صدرا
فعلهم غضب من الله الامن أكرهه وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرع بالكفر صدرا
استثنى المكروه وقلبه مطمئن بإيمانه ولم يجعل المكروه آخر الكلام لثلايليه قوله فعلمهم غضب من الله فمتوهم
انه خبره وجعل آخر الكلام فعلمهم غضب من الله وهو في المعنى مقدم خبر الأول من قوله من كفر بالله من بعد
إيمانه فاخر ليليه قوله تعالى ذلك بانهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة لانه من وصفهم فيكون هذا أحسن
في تأليف الكلام وسيأتي المعنى وكذلك قوله تعالى وقيله يارب ان هؤلاء قوم هذا من المعطوف المضمرة ومن
المقدم والمؤخر فاعطاه قوله وعنده علم الساعة وضميره قوله وعلم قيله والمعنى وعنده علم الساعة وعلم قيله يارب
هذا على حرف من كسر اللام فاما من نصها فانه مقدم أيضا ومجمل على ان المعنى أي وعنده علم الساعة ويعلم
قيله يارب فاما من رفع اللام فقرا وقيله فتكون مستأنفة دلي الخبر وجوابها الفاعل من قوله فاصفح عنهم أي
قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح عنهم وقد تكون الواو في قوله وقيله للجمع مضمومة الى علم الساعة
والمعنى وعنده علم الساعة وعنده قيله يارب جمع بينهما عند هذا ايجاز هذه المقاري الثلاث في العربية ومما
جاء على المعنى قوله عز وجل فالتق الاصباح وجعل الليل سكناهم قال والشمس والقمر حسبنا فلو لم يجعل على
المعنى لكنت والشمس والقمر خفضا اتباعا للفظ قوله فالتق وجعل ولكن معناه وجعل الشمس والقمر
حسبنا وهي على قراءته من قرأ وجعل الليل سكناهم فجعل ظاهرا وبمعناه قوله تعالى واستحوبروا رؤسكم
وأرجلكم في قراءة من نصب اللام مجحولا على معنى الغسل من قوله عز وجل فاغسلوا وجوهكم وأرجلكم
أيضا ومن قرأ وأرجلكم خفضا حله على اتباع الاعراب من قوله عز وجل برؤسكم وأرجلكم فأتبع
الاعراب بالاعراب قبله لان مذهبه الغسل لا المسح واختيارنا نصب اللام في المقروء على نصب الغسل
واتباع الوجه واليسدين الا أنه روى عن ابن عباس وأنس بن مالك نزل القرآن بغسلين ومسحين وسن رسول
الله صلى الله عليه وسلم غسل الاقدام ففحن نفعل كما فعل وقوله عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان
لزاما وأجل مسمى من المقدم والمؤخر فالمعنى فيه ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما به
ارتفاع الاجل ولولا ذلك لكان نصبا كاللزام فاخر لتحسين اللفظ ومعناه قوله عز وجل يسألونك كأنك
حفي عنها المعنى يسألونك عنها كأنك حفي بها أي ضنين بعلمها ومثله قوله تعالى أو تنسهنات بخير منها أو
مثلهما أي نأت منها بخير فقدم بخير وأخر منها فاشكل ومن المؤخر بعد توسط الكلام قوله عز وجل لتركين
طبقاتن طبق في قراءته من وحد الفعل هو متصل بقوله عز وجل يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا
لتركين طبقاتن طبق أي حالا بعد حال في البرزخ فأخر الاحوال للقرار في الدار وكذلك هو في قراءته من جمع
فقال لتركين أيها الناس فيكون الانسان في معنى الناس كما ذكرناه آنفا ويكون الجمع عطفاعا على

بها
في مقعد الصدق بين الروض
والزهر
لهم من الله ما لا شيء يعدله
سماع تساميه والفوز
بالنظر
اللهم يسر علينا ما نبتغيهم
وأوصل اليها فتوحاتهم
والحقنا بهم واحشرنا في
زمرتهم واهدنا هديهم
وسلكنا طريقهم الهنا
ومولانا نسالك ان تصليح
شأننا وشأن اقاربنا
واحبابنا وشأن ولاة
أمورنا* الامر الثالث ان
تشتغل بما تعين به أهل العلم
والعبادة أو بما تدخل به
سرورا في قلوب المؤمنين
كخدمة أهل الدين والفقهاء
والبصوفة وهنم الزهاد
النسالة والتردد في أشغالهم
والسعي في اطعام المساكين
وتشجيع الجنائز وعبادة
المرضى وكل هذا أفضل من
النوافل فان هذه عبادات
فيها رزق للمسلمين قال الله
تعالى وتعاونوا على البر
والتقوى خم عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال
الساعي على الارملة
والمسكين كالجاهد في سبيل
الله وأحسبه قال وكالقاتم
لا يفتر وكالصائم لا يفطر
وروى الطبراني في الاوسط
والحاكم عن النبي صلى الله
عليه وسلم من مشى في حاجة
أخيه كان خير اليه من
اعتكاف عشر سنين ومن

المعنى وانما وحده للجنس فكأنه قال يا أيها الناس لتر كبن طبعا عن طبق فاخر هذا الخبر انما توسطه من
الكلام المتصل بالقصة ومعناه التقديم ومثل هذا قوله عز وجل ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان
وقوله الا قليلا هو متصل بقوله لعلماء الذين يستنبطونه منهم الا قليلا وآخر الكلام لاتبعتم الشيطان وقد قيل
ان قوله الا قليلا مستثنى من الاول في قوله واذا جاءهم امر من الامن أو الخوف أذاعوا به الا قليلا منهم وفي
هذا بعد الاول أحب الي وعلى هذا المعنى قرأ ابن عباس في رواية عنه لا يحب الله الجهر بالسوء من القول
الامن ظلم جعله متصلا بقوله تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم الامن ظلم وصار آخر الكلام
لا يحب الله الجهر بالسوء من القول فاصلا ومثل هذا قوله تعالى والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الاتفعلوه
تكن فتنة في الارض انما هو من صلة قوله وان استنصروكم في الدين فعليكم النصرا الاتفعلوه تكن فتنة في
الارض وكذلك قوله في أول السورة لهم مغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ليس هذا
من صلة الكلام انما هو مقدم ومتصل في المعنى بقوله قل الانفال لله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق
أي فصارت أنفال الغنائم لك اذا أنت راض باخراجك وهم كارهون فاعترض بينهم ما الامر بالتقوى
والاصلاح والوصف بحقيقة الايمان والصلاح فاشكل فهمه وعلى هذا قوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده
الاقول ابراهيم لانيه لاستغفرن لك انما هو موصول بقوله تعالى قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه
الاقول ابراهيم لانيه لاستغفرن لك لانهم سألوا في قولهم فقد استغفر ابراهيم لانيه وهو مشرك عند قوله
لاستغفر لك ربي فقالوا افهلا نستغفر لا باننا المشركين فنزلت هذه الآية ليستثنى القدوة في ابراهيم في هذا
ثم نزلت الآية الاخرى معذرة له أو عده اياه الى ان علم موته على الكفر فقال وما كان استغفار ابراهيم لانيه
الا عن موعده وعداها اياه الآية وكذلك قوله عز وجل ورضيت لكم الاسلام دينان فاضطر في محبة غير
متجانف لاثم وهذا متصل بقوله حرمت عليكم الميتة والدم الى آخر المحرمات ثم قال فن اضطر في محبة يعني
بجماعة ومثل ما ذكرناه من علم القرآن كثير وانما ينهنا بيسير على كثير ودللتنا بكت على جم غفير ليستدل
بما ذكرناه على نحوه ويتطرق به الى مثله وهذا كله على ضرر كلام العرب ومعاني استعمالهم ووجوه
استحسانهم انه في كلامهم المأثور للبيان والمختصر للحفظ والمقدم والمؤخر للتسعين وكذا فصيح بليغ لان
وصف البلاغة عندهم رد الكثير المنشور الى القليل المجل وبسط القليل المجل الى المبثوث المتفسر بالمقصود
من الكلام عندهم مع الحاجة الى المعاني المنفرة تجز والمطول منه مع الاكتفاء بالمعنى الجامع منه على قلة
خاطمهم بكلامهم أنهم هم بعقولهم ومستعملاتهم ليحسن ذلك عندهم فيكون حجة عليهم من حيث يعقلون
لانه أمرهم بما يعلمون وما يستحسنون حكمة منه ولطفا وذلك أيضا على هذه المعاني يفهم الخصوص من
مكانهم ومشهدهم على علوم مقامهم في مكان ما أظهر لهم من العلم به ونصيب ما قسم لهم من العقل عنه
فهم متفاوتون في الاشهاد والفهوم حسب تفاوتهم في الانصب من العقول والعلوم اذ القرآن عموم
وخصوص ومحكم ومتشابه وظاهر وباطن فعمومه لعموم الخلق وخصوصه لخصوصهم وظاهره لاهل
الظاهر وباطنه لاهل الباطن والله واسع عليم فهدي الله الذين آمنوا الى اختلاف وافيه من الحق باذنه فاذا
صفا القلب بنور اليقين وأيد العقل بالتوفيق والتكليف وتجرد الهمم من التعلق بالخلق وتأله السر بالعكوف
على الخالق وخلت النفس من الهوى سرت الروح فجالت في الملكوت الاعلى كشف القلب بنور اليقين
الثاقب ملكوت العرش عن معاني صفات موصوف وأحكام خلاق مألوف وباطن أسماع معروف وغرائب
علم رحيم رؤف فشهد عن الكشف أوصاف ما عرف فقام حينئذ بشهادة ما عرف فكان من قال سبحانه
يتلوه حق تلاوته أولئك يؤمنون به خلق التلاوة للمؤمنين لانه اذا أعطاه حقيقة من الايمان أعطاه
مثلا من معناه ومعناه حقيقة من مشاهدته فكانت تلاوته عن مشاهدة وكان مزجها عن معنى تلاوته وكان
ذلك على معيار حقيقة من ايمانه كما قال واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا أولئك هم المؤمنون حقا فيكون

اعشكف يوما بشفاعة وجهه

الله جعل الله بينه وبين النار
ثلاثة خنادق كل خندق
أبعد ما بين الخافقين (هـ)
عن أنس عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال من أغاث
ملهُوا فكتب الله له ثلاثا
وسبعين مغفرة واحدة فيها
صلاح أمره كله وثنتان
وسبعون له درجاة يوم
القيامة هـ عن أنس قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من قضى لاحد من
أمتي حاجة يريد أن يسره
بهم أفقد سرفي ومن سرفي
فقد سرائله ومن سرائله
أدخله الجنة دت عن علي
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من رجل يعود
مريضا بمسألة الا يخرج معه
سبعون ألف ملك يستغفرون
له حتى يصبح وكان له خريف
في الجنة ومن أتاه مصحبا
خرج معه سبعون ألف ملك
يستغفرون له حتى يمسي
وكان له خريف في الجنة م
عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله تعالى يقول يوم
القيامة يا ابن آدم مرضت
فلم تعدني قال يا رب كيف
أعودك وأنت رب العالمين
قال أما علمت ان عبدى ولانا
مرض فلم تعده أما علمت
انك لو عدته لوجدتني عنده
يا ابن آدم استطعمتك فلم
تطعمني قال يا رب كيف
أطعمك وأنت رب العالمين
قال أما علمت انه استطعمك

العباد بوصف من نعت بالحضور والانداز وخص بالميزيد والاستبشار في قوله عز وجل فلما حضروه قالوا
انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين وفي قوله عز وجل فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون ويكون من
نعت من مدحه بالعلم وأثنى عليه بالرجاء وصفه بالخوف في قوله تعالى يحزنوا والآخرة ترجو رجوة به قل
هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال عز وجل يدعون ربهم خوفا وطمعا فكان هذا من أهل
الله وخاصته ومن محبيه وخالصته كإبراهيم وبنينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل القرآن أهل الله
وخاصته من خلقه وقال ابن مسعود لا على أحدكم ان يسأل عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو
يحب الله وان لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله وهذا كما قال لانك اذا أحببت متكاما أحببت كلامه
واذا كرهته كرهت مقالته وقال أبو محمد سهل من علامة الايمان حب الله عز وجل ومن علامة حب الله حب
القرآن ومن علامة حب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم اتباعه
وعلامة اتباعه الزهد في الدنيا وحثوا عن بعض المريدين قال كنت في جدة ارادني قد لهدجت بتلاوة القرآن
ثم رهنني فترة فقبقت أياما لا أقرأ فتهتف بي هاتف من قبل الله عز وجل ان كنت تحبني فلم جفوت كتابي أما
تري ما فيه من لطيف عتابي وقال بعض العارفين لا يكون المرء يدعى بحق يحق في القرآن كل ما يريد ويعرف
منه النقصان والمز يدو يستغنى بالمولى عن العبد وأقل ما قيل في العلوم التي يحويها القرآن من ظواهر
المعاني المجموعة فيه أربعة وعشرون ألف علم وغنائمة علم اذ لكل آية علوم أربعة ظاهري وباطني وحدود مطالع
وقد يقال انه يحوي سبعة وسبعين ألف علم وما اثنين من علوم اذ لكل كلمة علم وكل علم عن وصف فكل كلمة
تقتضي صفة وكل صفة موجبة أفعالا حسنة وغيرها على معانيها فسبحان الفناج العليم

* (الفصل الثامن عشر) فيه كذب ذكر الوصف المذكور ومن نعت الغافلين فاذا خالف التالي هذا الوصف
الذي شرحناه أو كان على ضد ذلك من السهو والغفلة والعمى والخيبة محمدنا لنفسه مصغيا الى هواه وسوسة
عدوه متوهما للظنون عاكفا على الاماني حقت عليه ان يكون بمعاني ما قال الله عز وجل ومنهم أميون
لا يعلمون الكتاب الا أماني يعني الاتلاوة القرآن لا غير وانهم لا يظنون فوصفهم بالظن وهو ضد اليقين كما
أخبر عن الظانين في قوله هم ان ظن الاطنوا ما نحن بمستيقنين وبمعنى ما قال وكأين من آية في السموات
والارض يرون عليها وهم عنها معرضون فالقرآن من أجل آيات الارض والسموات المدالة على فاطرهما
وسنزه (م) وكان بوصف من يهدده بعلمه في عند استماعه لكلامه العزيز زمتهوا ونابه مناجيا لغيره ان يقول تعالى
نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى ويمثل من يسمع وقلبه مشغول عن المسموع بما يضره
عما ينفعه حتى اذا خرج عن الكلام سأل من حضر بقلبه ماذا فهم من الخطاب الذي كان هو عنه بغفلة قد
غاب وقد كان حاضر الجسم حجة عليه فمن ذلك قوله عز وجل ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من
عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا قال الله تعالى أولئك الذين طبع الله على قلوبهم شئم أي عن فقه
الخطاب فلم تسمع القلوب ولم تعه واتبعوا هواهم يعني أباطيلهم وظنونهم الكاذبة ويقال ان العبد اذا
تلا القرآن واستقام فثار الله اليه برحمته فاذا قرأ القرآن وخطب ناداه الله عز وجل مالك ولست كلامي وأنت
معرض عني دع عنك كلامي ان لم تنب الى وروينا في الاسرائيليات أوحى الله عز وجل الى نبيه موسى
وداود عليهما السلام مرصاة بنى اسرائيل ان لا يدكروني فاني آليت على نفسي ان أذكر من ذكرني واني
أذكرهم بلعنة وكان بوصف من أخبر عنه اذ يقول تعالى خالف من بعدهم خلف ورتوا الكتاب يأخذون
عرض هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا الآية وهذا وصفهم الظن الكاذب والرءاء المختلف اللذان لم يفترقا
الى خوف واشفاق عصوا خالفهم عاجلا وتمذوا عليه المنة فزأجلا جهلا منهم بحكمته واعراضا عن أحكامه قال
الله عز وجل ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه ثم أخبر عن علمهم
بذلك علم قول وخبر لا علم يقين ومعينة قال سبحانه ودرسوا ما فيه أي قرأوا هذا وعلومه ولم يعملوا به فلم يتفعلوا

عبدى فلان فلم تطعمه أما
علمت انك لو أطعته
لوجدت ذلك عندى يا ابن
آدم استسقيتك فلم تسقى
قال يا رب كيف أسقيك
وأنت رب العالمين قال
استسقاك عبدى فلان فلم
تسقه أما علمت انك لو سقيته
لوجدت ذلك عندى غم
عن النبي صلى الله عليه
وسلم من اتبع جنازة مسلم
إيماناً واحتساباً وكان معه
حتى يصلى عليها ويفرغ
من دفنائه يرجع من
الاجر بقيراطين كل قيراط
مثل أحد من صلى عليها ثم
رجع قبل ان تدفن فانه
يرجع بقيراط . عنه
صلى الله عليه وسلم قال الخلق
عياى الله فاحب الخلق الى
الله من أحسن الى عياله
وروى ان رجلاً من أهل
الشام قال دخلت المدينة
فرأيت رجلاً رجلاً رجلاً
لم أراهم سميت اولاً ثانياً
دابة منه فقال قلبى اليه
فسألت عنه فقيل لى هذا
على بن حسين قال فامتلأ
قلبي له بغضا وحسدت عليه
ان يكون له ابن مثله فقلت
بك وبابيك أسب عليه فلما
انقضى كلامى قال أحسبك
غريباً قلت أجل قال بل بنا
فان احببت الى منزل أنزلناك
أولى مال واسيناك أولى
حاجة عاوناك قال فانصرف
وماعلى وجه الارض أحب
الى منه أمها الناس أطبعوا

بشيئ منه فكان هذا تو بخلهم وتقربا كقوله تعالى قل بئس ما يأمركم به إيمانكم ان كنتم مؤمنين وفيها
وجه غريب ودرسوا فيه أى نحوه بترك العمل به والفهم له من قولك درست الریح الا تار اذا اجتهدوا خط
دارس ور بع دارس اذا حجتى وعنى أثره وهذا المعنى مواطئ لقوله تعالى نبذريق من الذين أوتوا الكتاب
كتاب الله وراعه وورهم كانهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلو الشياطين أى ما تنسج وتوهى ومواطئ لقوله تعالى
فنبذوه وراعه وورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون فسمى ترك العمل منهم به فى كل حالة طر حاله والقاء
ونفيله وبيعاله وبالدينيا اشترا و كل آية فى التهديد والوعيد والحنين منها وعظ وتخويف ولغا فإين عنها
وصف وتعريف علمه من علمه كقوله تعالى فى ذكر النار ذلك يخوف الله به عباده ما عبادى فاتقون وقال فى
خبرها أعدت للكافرين وقال بعض السلف ان العبد ليفتح سورة فتصلى عليه الملائكة حتى يفرغ منها وان
العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها فويل وكيف ذلك قال اذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه والا
لعنته وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن فيلعن نفسه وهو لا يعلم يقول اللعنة الله على الضالين
وهو ظالم الالعة الله على الكاذبين وهو منهم وقال سفيان فى قوله تعالى سأصرف عن آياتى الذين
يتكبرون فى الارض بغير الحق قال أصرف عنهم فهم القرآن وفى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
عظمت أمتى الدنيا والدرهم نزع منها هبة الاسلام واذا تركوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة
الوحى قال الفضيل حرموا فهم القرآن وفى الاخبار من ذم قراءة البطالين أكثر من أن تذكر فيها ما روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أكثر منافق أمتى قراؤها وكان الحسن يقول انكم اتخذتم قراءة القرآن
مراحيل وجعلتم الليل جلا فأنتم تركبونه فتقطعون به مراحل وان من كان قبلكم ركز أرواه رسائل أنتم من
رهبهم فكانوا يتدبرونها بالليل وينفذونها بالنهار وكان ابن مسعود من قبله يقول أنزل عليهم القرآن
ليعلموا به فاتخذوا دراسته عملا ان أحدهم ليتلو القرآن من فاتحته الى خاتمة ما يسقط منه حرفا وقد أسقط
العمل به وفى حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا برهة من دهرنا وأحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن
فتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فننعم حلالها وحرامها وأمرها وزجرها وما ينبغي ان يقف عليه
منها كما تعلمون أنتم القرآن ثم بعد ذلك رأيت رجلا يؤتى أحدكم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته
الى خاتمة لا يدري ما أمره ولا زجره ولا ما ينبغي ان يقف عنده منه فيشره نزل الدقل وهذا كما قال لان المراد
والمقصود بالقرآن الانتصار لاوامره والانتها عن زواجره اذ حفظ حدوده ومفترض ومسؤول عنه العبد
ومعاقب عليه وليس حفظ حروفه فريضة ولا عقاب على العبد اذ لم يحفظ ما وسعه منه قال الله عز وجل انا
سنلقى عليك قولاً ثقيلاً أى العمل به ثقیل والافقديسه لاذكرو من ذلك الخبر المأثور عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقرؤ القرآن ما تألف عليه قلوبكم ولانتم له جلودكم فاذا اختلفتم فليتم تفرقه وفى بعضها
فاذا اختلفتم فقوموا عنه وحديث شريح فاضل قرأت عليه القرآن قال قرأت القرآن على شيخى فلما ختمت
رجعت اليه لاقرأ فأنه رنى وقال جعلت القرآن على عملا اذهب فاقرأ على الله عز وجل فانظر ماذا يسمعك
منه ويفهمك عنه وقد كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يحفظ الا الجزء والجزأين والسور
المعدودة وسورتين وكان من يحفظ الحزب منه وهو السبع أو البقرة والانعام علمافهم وقبض رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف صحابى لم يقرؤ القرآن غير نظر فلم يحفظ القرآن كله منهم الا
سبعة اختلف منهم فى اثنين وقال بعضهم ولم يكن جمعهم من الخلفاء الا ربعة أحد وختم ابن عباس على
أبي بن كعب وقرأ عبد الرحمن بن عوف على ابن عباس وقرأ عثمان بن عفان على زيد بن ثابت وقرأ أهل
الصف على أبي هريرة وكانهم كان متبعالا وامرهم بحفظه الزواجره عالمابه فقيها فيه وقال يوسف بن اسباط
وقد قيل له اذا ختمت القرآن باى شئ تدعو فقال باى شئ أدعوا استغفر الله عز وجل مائة مرة من تلاوتى
وكان يقول انى لا هم بقراءة القرآن فاذا ذكرت ما فيه خشيت المقت فاعدل الى التسبيح والاستغفار واعلم

ربكم الذي وعدكم الثواب
 الجزيل على العمل القليل
 وجدوا في التزوّد لسفركم
 الخطير تظفروا بالفضل
 الغزير ولا تهملوا أنفسكم
 في اتباع الشهوات فلا
 تندموا يوم تبدوا الخفيات
 وأعينوا أهل الطاعات تناولوا
 أجل البغيات قال أبو
 بشر كانت جارة لنصور بن
 المعتمر وكان لها بنتان
 لا يصعدان إلى السطح إلا
 بعد أن ينام الناس فقالت
 أحدهما ذات ليلة يا أمه
 ما فعلت القائمة التي كنت
 أراها على سطح فلان فقالت
 يا بنية لم تكن تلك القائمة إنما
 كان ذلك منصورا يحيى
 الليل كله في ركعة لا يركع
 فيها ولا يسجد فقالت يا أمه
 بلغ به الفرق من النار هذا
 فما فعل قالت يا بنية مات
 فقالت يا أمه انطلق فاشترى
 لي مدرعة اتعبد فيها فوالله
 لا يجتمع رأسى ورأس رجل
 أبدار جل لا ينام الليل
 عشرين سنة فراق من النار
 فاشترت لها مدرعة من
 شعر فدخلت البيت
 ودخلت أختها معها في
 العبادة فتعبدتا بعد ذلك
 عشرين سنة لا تنامان
 الليل ولا تفتطران النهار
 فرضى الله عنهما وعن أمهما
 التي أعانتها على عبادة
 ربهما وهي الأم الحنونة
 المساعدة على الخير الدافعة
 عن بناتها النار بخلاف

إن العبد في قراءة القرآن بحمد ماله من تعظيمه والفهم له والمشاهدة منه والمعاملة به لانه من أكبر شعائر
 الله في خلقه وأعظم آياته في أرضه الدالات عليا وأسبغ نعمه الكاملة علينا وللعبد من التعظيم له بقدر
 تقواه وله من فهم الخطاب وتعظيم الكلام على نحو ما أعطى من معرفة المتكلم وهيته واجلاله فاذا عظم
 المتكلم في قلبه وكبر في فهمه أنعم تدبر كلامه وأطال الفكر في خطابه وأكثر ترداده وتكرر به على قلبه
 وأسرع بذكره عند النزلة به والحاجة اليه فاتق وحذ ولذلك قال سبحانه واذكروا ما فيه لعلمكم تتقون
 وقال كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون وعلهم يتذكرون لأن كل كلام موقوف على قائله يعظم
 بتعظيمه ويقع في القلب بعلم مكانه أو يهون بسهولة شأنه قال الله عز وجل ليس كمثل شيء في العظمة
 والاساطين وليس ككلامه كلام في الاحكام والبيان وقرأت في سورة الحنين من التوراة يا عبدى أما تستحي
 مني يا تيك كلب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتعدل لاجله وتقرؤ وتدبره
 حرفا حرفا حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي أنزلته اليك انظر كم وصلت لك فيه من القول وكم كررت
 عليك فيه فتأملت طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك أى عبدى
 يقعد اليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتصغى الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم أو شغل
 شاغل عن حديثه أو مات اليه أن كفوها أذا مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني فجعلتني
 أهون عندك من بعض اخوانك أو كما قال وإنما خاف القيام على أهل الليل لفهم الخطاب وثقل على أهل
 النوم لانقصام القلوب عن النعش وشدة الحجاب كما قال تعالى ثقلت في السموات والأرض أى خفي علمها
 بمعنى الساعة فثقلت عليهم فسمى ما خفي علمه ثقيلًا والله أعلم

(الفصل التاسع عشر) كتاب فيه ذكر الجهر بالقرآن وما في ذلك من النيات وتفصيل حكم الجهر
 والانخفات روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل
 صدقة السر على صدقة العلانية وفي لفظ آخر الجهر بالقرآن كالجهر بالصدقة والمسر به كالسر بالصدقة
 وفي الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا وفي مثله من العموم خير الرزق ما يكنى
 وخبر الذكر الخفي وفي الخبر لا يجهر بعنكم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء وسمع سعيد بن
 المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقرآن في صلاته وكان
 حسن الصوت فقال الغلام برد اذهب الى هذا المصلى فمره أن يخفض من صوته فقال الغلام ان المسجد
 ليس لنا وان الرجل حل فيه نصيبا فرفع سعيد صوته فقال يا أيها المصلى ان كنت تريد الله عز وجل بصلاته
 فاخفض صوتك وان كنت تريد الناس فانهم ان يغنوا عنك من الله شيئا قال فسكت عمر وخفف ركعته
 فلما سلم أخذ تعليمه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة وعلى ذلك فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يسمع جماعة من أصحابه يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فيصوب ذلك لهم ويسمع اليهم وقد أمر بالجهر
 فيما روى عنه اذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فان الملائكة وعلمار الدار يستمعون الى
 قراءته ويصلون بصلاته ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثة من أصحابه في الليل يختلف في الاحوال
 منهم من كان يخافت وهو أبو بكر رضى الله عنه فسأله عن ذلك فقال ان الذي أنا جيه هو يسمعى ومنهم
 من كان يجهر وهو عمر رضى الله عنه فسأله عن ذلك فقال أوقف الوسنان وازجر الشيطان ومنهم من كان يقرأ
 ايام هذه السورة ومن هذه السورة وهو بلال فسأله عن ذلك فقال اخلط الطيب بالطيب فقال كلهم
 قد أحسن وأصاب فنقول والله أعلم ان المخافتة بالقراءة أفضل اذ لم تكن للعبدنية في الجهر أو كان ذاهبا
 عن المهمة والمعاملة بذلك لانه أقرب الى السلامة وأبعد من دخول الآفات وان الجهر أفضل لمن كان له نية
 في الجهر ومعاملة مولاه لانه قد قام بسنة قراءة الليل ولان المخافتة نفعه لنفسه والجهر نفعه لغيره
 وخير الناس من ينفع الناس والنفع بكلام الله عز وجل أفضل المنافع ولانه قد ادخل عملنا نيار جوبه قربة

نساء زماننا الغاشات
لا تفهمن ولا ولادهن فكأن
بهن وقد تنسأرت لحومهن
وسعت الديدان في خدودهن
وشعورهن وتنابت
عليهن الافاعي وغـ بذلك
من الآفات فندمن حين
لا ينفعهن الندم فتوبوا الى
الله تعالى من ذنوب مضت
وقولوا نادمين من خطيئات
سأفت شعر
يارب قد تبنت فاغفر زلتي
كرما
وارحم بعفوك من أخطا
ومن ندما
لأعدت أفعل ما قد كنت
أنفعل
عمرى تغذيدي ياخير من
رجا
هذامة ام ظلم خائف وجل
لم يظلم الناس لكن نفسه ظلم
فاصفح بعفوك عن جاء
معذرا
واغفر ذنوب مسي عطل
ما جئتما
اللهم سلنا من آفات الدنيا
وأغوال الشيطان وشهوات
النفس فانا قدر جمعنا اليك
معتردين مما أسأفنا وارزقنا
التوبة واغفر لنا الحوبة
(الامر الرابع) ان تشتغل
بكسب نفسك أو عيالك
فتنال بذلك درجات أصحاب
اليمين دون المقربين لكن
بشرط أداء الفرائض كلها
واجتناب المعاصي أجمعها
وسلامة المسلمين من يدك
ولسانك قال الله تعالى

ثانية على عمله الاول فكان في ذلك أفضل ويجعل العبد مفتاح درسه ان يقول أعوذ بالله السميع العليم من
الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ قل أعوذ برب
الناس وسورة الحمد قبلها وليقل عند فراغه من كل سورة صدق الله وبلغ رسول الله اللهم انفعنا به وبارك
لنا فيه الحمد لله رب العالمين استغفر الله الحى القيوم ومن حفظ جوارحه وقلبه عن المنهى فقد عمل بالقرآن
الى خاتمته لانه مقسط على جله العبد وجوارحه جله وفي الجهر بالقراءة سبع نيات منها الترتيل الذى
أمر به ومنها تحسين الصوت بالقرآن الذى ندب اليه في قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم
وفي قوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن أى يحسن به صوته وهو أحد الوجهين وأحبهما الى أهل العربية
والوجه الآخر أى من لم يستغن به من الغنية والاكتفاء وقد يقال من هذا الوجه تغنى به ومنها ان يسمع
أذنيه ويوقظ قلبه ليتدبر الكلام ويتفهم المعاني ولا يكون ذلك كله الا في الجهر ومنها ان يطرد الشيطان
والنوم عنه برفع صوته ومنها ان يرجو بحره قطة نائم فيذكر الله عز وجل فيكون هو سبب احيايه
ومنها ان يراه بطل غافل فينشأ للقيام ويستأن الى الخدمة فيكون معاونا له على البر والتقوى ومنها ان يكثر
بحره تلاوته ويدوم قيامه على حسب عادته للجهر في ذلك كثرة عمله فاذا كان العبد معتقدا لهذه النيات
طالبا لها ومتقرا بالى الله سبحانه وتعالى عالما بنفسه مصححا لقصده ناظرا الى مولاه الذى استعمله فيما
يرضاه فجهره أفضل لان له فيه اعمالا وانما يفضل العمل بكثرة النيات فيه وارتفع العلماء وفضلت اعمالهم
بحسن معرفتهم بنيات العمل واعتقادهم لها فقد يكون في العمل الواحد عشر نيات يعلم ذلك العلماء
فيعملون بها فيعطون عشرة أجور وأفضل الناس في العمل أ كثرهم نية فيه وأحسنهم قصدا وأدبا وفى
بعض التفاسير في قوله عز وجل وأما بنة عمه ربك فحدث قال قراءة القرآن وفي الخبر من استمع الى آية من
كتاب الله عز وجل كانت له / رايوم القيامة وفي خبر آخر كتب له عشر حسنات والتالى شريك المستمع في
الاجر لانه أ كسبه ذلك وقال بعضهم للقارئ أجروا له ستمائة أجران وقال آخر له ستمائة أجر وركلاهما
صحح لان كل واحد منهما على قدر انصاته ونيته فاذا كان التالى مكسبا بالغير هذه الاجور فان له بكل أجر
أ كسبه اياه أجران كسبه لقوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخبر كفاؤه سيما اذا كان عالما بالقرآن
فقيم فيه فيكون متراة وقوة حجة وعلم السامع وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينتظر
عائشة رضی الله عنها فابطأت عليه فقال ما حبسك فقالت يا رسول الله كنت استمع قراءة قرآن فجل ما سمعت
صوتاً أحسن منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلاً ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة
الحمد لله الذى جعل في أمي مثله واستمع أيضاً ذات ليلة الى قراءة عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضی
الله عنهم فوقفوا طويلاً ثم قال من أراد ان يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد وقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله انرا أو عليك أنزل فقال انى أحب ان اسمعه
من غيرى فكان يقرأ وعين رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان وذلك عند قوله فكيف اذا جئنا من كل امة
بشهيدين وجئنا بك على هؤلاء شهيدا واستمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي
هذا امر مارا من مزامير داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت انك تسمع الى الخبر لك تحبيرا
وكان ابن مسعود يامر عاتمة بن قيس ان يقرأ بين يديه فيقول له رتل فذاك أبى وأبى وكان حسن الصوت
بالقرآن وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اذا اجتمعوا أمروا أحدهم ان يقرأ سورة من
القرآن وقد كان عمر يقول لابي مسعود رضی الله عنهم اذ كانوا بنافقرا عنده حتى يكاد وقت الصلاة ان
يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة فيقول أولسنا في صلاة فكانه يتأول قوله عز وجل ولذ كرا الله
أكبر وقال بعض عباد البصر بين لما وضع بعض البغـ دادي بين كتابي معاني الرياء ودقائق آفات النفوس
قال لقد كنت أمشي بالليل أسمع أصوات المتعبدين كأنها أصوات الميازيب فكان في ذلك أنس وحث على

ليس عليكم جناح ان تبغوا
فضلا من ربكم أي بالتجارة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من طلب الدنيا
حلالا استغفانا عن المسئلة
وسعي على أهله وتعلمنا على
جاره لقي الله يوم القيامة
ووجهه مثل القمر ليلة
البدر ومن طلب الدنيا
حلالا مكافأنا خيرا ما
لقى الله تعالى وهو عليه
غضبان رواه البيهقي وأبو
يعيم فينبغي ان تنوي بكسبك
الاستغفاف عن المسئلة
والتعطف على الجار والسعي
على العيال لتنال هذه
الدرجة ت عن النبي
صلى الله عليه وسلم التاجر
الصدق الأمين مع النبيين
والصديقين والشهداء ت
عنه صلى الله عليه وسلم
التجار يحشرون يوم القيامة
بخار الا من اتقى وبر
وصدق خرم عنه صلى الله
عليه وسلم البيعان بالخيار
ما لم يتفرقا وبينافان صدقا
بورك لهما في بيعهما وان
كتموا وكذبا تحقت بركة
بيعهما وروى عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال البركة
في التجارة وصاحبها لا يفقر
الناجر خلاف مهين م قال
النبي صلى الله عليه وسلم
ما من مسلم يغرس غرسا الا
كان مأكل منه صدقة
ولا يرزؤه أحد الا كان له
صدقة وفي رواية ولا يغرس
المسلم غرسا فاكل منه

الصلاة والتلاوة حتى جاء البغداديون بدقائق الرياء وخفايا الآفات فسكت المتسجدون فلم يزل ذلك ينقص
حتى ذهب وانقطع وترك الى اليوم فان لم يكن للتسالي نية في شيء مما ذكرناه وكان ساهبا غافلا عن ذلك وكان
واقفا مع شيء من الآفات أو لمع في قلبه شخص أو ساكن ذكروا فقد اعتل فعليه ان يحتسب الجهر فان
جهر على ثقل قلبه فسد عمله لاستحكان الداء فيه وكان الى نقصان أقرب ومن الاخلاص أبعده فعليه حينئذ
بالاخلاص فهو دواء يعالج به حاله فانه أصل قلبه وأسلم عمله وأحد في عاقبته وقد يكون العبد واجدا
لخلاوة الهوى في الصلاة والتلاوة وهو يظن ان ذلك خلاوة الاخلاص وهذا من دقيق شأن الشهوة الخفية
واليليف الانتقاص وقد يلتمس ذلك على الضعفاء ولا يظن له الا العلماء وانما يجرد خلاوة الاخلاص
الزاهدون في الدنيا وفي مدح الناس لهم به ويتلذذون بنصح المعاملة وصدق الخدمة المحبون لله عز وجل
الخائفون منه واعتبار فقد ذلك احد شيئين سقوط النفس باستواء المدح والذم وهذا حال في مقام الزهد
أو الخلو من القلب بشهادة اليقين وهذا في مقام المعرفة وفي هذين المقامين يستوى السر والعلانية وقد
تكون العلانية أفضل لأئمة التقوى والعدل وحدثت عن رجل من أهل الخير قال كنت اقرأ في السحر
في غرفة في شارع سورة طه فلما ختمتها غفوت بعدها غفوة فرأيت شخصا نزل من السماء بيده صحيفة بيضاء
فشرها بين يدي فاذا فيها سورة طه واذ تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الا كلمة واحدة فاني رأيت مكانها
محوا ولم ارتحتها شيئا فغمي ذلك فقلت قد والله قرأت هذه الكلمة ولم أر لها ثوابا ولا أراها أثبتت فقال
الشخص صدقت قد قرأتها وكتبنا لك الا اناسهم عنا مناديا ينادي المحو ها واسقطوا ثوابا فمحوها فبكيت
في منامي وقلت لم فعلتم ذلك قالوا سرر جل فرفعت صوتك بها لاجله فمحوها وقدر وينا ان النبي صلى الله
عليه وسلم سمع رجلا يحج بقراته فناده يا فلان اسمع الله ولا تسمعني واعلم ان السمعة مقررة بالرياء
ومحكوم لها بحكمهم من فساد العمل ونقصان العامل وهي مأخوذة من السمع كان العبد يسمع بعمله غير الله
عز وجل ويحب ان يسمع به مخلوقا ليدح به لغلبة هواه وضعف نفسه فيكون قد أشرك في عمله غير الله عز
وجل فيبطل عمله لجهله بالتوحيد اذ لو علم يقينا ان لا نافع الا الله عز وجل ولا ضرر ولا معطي ولا مانع الا اياه
خلص له توحيد من الشرك فخلص له عمله من الرياء وكذلك الرياء مأخوذة من رأى العين فالسمعة هي
بمعناه وفي الخبر لا يقبل الله عز وجل من مسمع ولا مرأ وفي خبر آخر من سمع سمع الله به ومن رأى رأى
الله به وصغره وحقره فاما من كانت له نية صالحة في ان يسمع أخاه كلام الله ليتعظ به ويتدبره أو ينتفع
باستماعه ويتذكر به فليس داخل في السمعة لوجود حسن النية وصحة القصد ولقد اقران الآفة لارادة
طمع عاجل من مدح أو غرض دنيأ كما قال أبو موسى لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم لو علمت انك تسمع
لخبرته لك تحبيرا فلم ينكر عليه لانه ذنوبية في الخير وحسن قصده وقال لا تسخر الذي رفع صوتك بالآية أسمع
الله عز وجل ولا تسمعني فانكر عليه لما شهد السمعة فيه وقدر وينا انه صلى الله عليه وسلم مر برجل
يظهر التأوه والوجل فقال من كان معك يا رسول الله أترأه مرأيا فقال لا بل أراه منيب واعلم ان الاكل
والنوم على السلامة والصدق أفضل في الحال وارفع في المقام واحد في المآل من القيام والصيام على
يسير من التصنع والتزين للخلق ومعرفة هذا القيام به هو موضع علم العلماء بالله عز وجل وحدثنا عن
الحسن البصري قال تفقد الخلاوة في ثلاث فان وجدتها فابشر واما لقصدي وان لم تجدتها فاعلم ان بابك
مغلق عند تلاوة القرآن وعند الذكر وفي السجود وزاد غيره وعند الصدقة وبالا سحر وقراءة القرآن
في المصحف أفضل من قراءته عن ظهر قلب يقال الخمة بسبع ختم لان النظر في المصحف عبادة وكان كثير
من الصحابة والتابعين يقرؤن في المصحف ويستحبون ان لا يجزوا بالانثار وفيه خرق عثمان
مصحفين من كثرة درسه فيهما
(الفصل العشرون) في ذكر احياء اليبالي المرجو فيها الفضل المستحب احياءها وذكروا مواصله

انسان ولا طير ولا دابة الا كانت له صدقة الى يوم القيامة خ قال قتادة كان القوم يتبايعون ويتجرون ولكنهم اذا نابهم حق من حقوق الله تعالى لم تلهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله حتى يؤذوه الى الله تعالى وفي كتاب البركة وخير أعمال النساء المغزل روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر لهو المرأة المغزل خ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أكل أحد طعاما قط خيرا من أن يأكل من عمل يديه وان نبي الله داود عليه السلام كان يأكل من عمل يديه خ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء من أين أخذ المال أمن الحلال أم من الحرام زاد رزين فاذا ذلك لا يجاب لهم دعوة عن أبي بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة جسد غدي بحرامه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تشربوا اللبن بالماء فان رجلا كان فيمن كان قبلكم كان يبيع اللبن ويشوبه بالماء فاشترى قردا وركب البحر حتى اذا لجج فيه ألهم الله القرد صرة الدنانير فأخذها وصعد الدقل ففحق الصرة وصاحبها ينظر اليه فأخذ

الاوراد في الايام الفاضلة ويستحب احياها خمس عشرة ليلة في السنة خمس منها في شهر رمضان وهي وتر نياي العشر الاخير منه وليلة سبع عشرة من رمضان هي صبيحة يوم الفرقان يوم التقي الجمعان فيه كانت وقعة بدر وكان ابن الزبير يذهب الى انها ليلة القدر وأما التسعة الاخر فاول ليلة من شهر المحرم وليلة عاشوراء واول ليلة من شهر رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه وفيها أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وليلة عرفة وليلة العيدين وليلة النصف من شعبان وقد كانوا يصلون في هذه الليلة مائة ركعة بالف مرة قل هو الله أحد عشر في كل ركعة ويسمون هذه الصلاة صلاة الحبير ويتعرفون بركتها ويجمعون فيها ويربما صلوا جماعة وريناعن الحسن قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله عز وجل اليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة وقد قيل ان هذه الليلة هي التي قال الله عز وجل فيها فيها يفرق كل أمر حكيم وانه ينسخ فيها أمر السنة وتدير الاحكام الى مثلها من قابل والله أعلم والصحيح من ذلك عندى انه في ليلة القدر وبذلك سميت لان التنزيل يشهده اذ في أول الآية انا نزلناه في ليلة مباركة ثم وصفها فقال فيها يفرق كل أمر حكيم فالقرآن انما أنزل في ليلة القدر فكانت هذه الآية بهذا الوصف في هذه الليلة موافقة لقوله عز وجل انا أنزلناه في ليلة القدر * ذكر مواصلة الاوراد في الايام الفاضلة وهي تسعة عشر يوما تستحب فيها مواصلة الاوراد والدأب في العبادة يوم عاشوراء ويوم عرفة ويوم سبعة وعشرين من رجب ويوم سبعة عشر من شهر رمضان ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوم العيد والايام المعلومات وهي عشرون الحجة والايام المعدودات وهي أيام التشريق وفي الخبر صوم يوم عرفة يكفر سنتين سنة ماضية وسنة مستقبلية وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة وقد رويناعن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم يوم الجمعة سلمت الايام واذا سلم شهر رمضان سلمت السنة وقال بعض علمائنا من أخذ مهنه في هذه الايام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنه في الآخرة وقال هذه الايام يرجى فيها الفضل من الله عز وجل وازيد فاذا اشتغلت فيها به والوعاجل الدنيا فاتي ترجو الفضل والمزيد يعني بالايام الخمسة العيدين ويوم الجمعة ويوم عرفة ويوم عاشوراء ومن فاضل الايام بعد هذه يوم الاثنين ويوم الخميس يومان ترفع فيهما الأعمال الى الله عز وجل ومن الفاضل الشهور الاربعة الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب خصه الله عز وجل بالتهنى عن الفلم فيهن لعظم جرمتهن فكذلك الأعمال لها فيهن فضل على غيرها وأفضلها ذو الحجة لوقوع الحج فيه ولما خص به من الايام المعلومات والايام المعدودات ثم ذو القعدة لجمع الوصفين معا وهو من الاشهر الحرم ومن أشهر الحج فاما المحرم ورجب فليس من أشهر الحج وأما شوال فليس من أشهر الحرم ولكنه من أشهر الحج وأفضل الايام في الشهر العشران العشر الاخر والعشر الاول من ذي الحجة وبعدهما عشر المحرم من أوله فالأعمال في هذه الايام لها فضل ومن يبد على سائر الشهور ورويناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام ثلاثة أيام من شهر حرام بعده الله من النار سبع مائة عام يوم الخميس ويوم الجمعة ويوم السبت وفي خبر آخر صوم يوم من شهر حرام يعدل صوم ثلاثين يوما من غيره وصوم يوم من شهر رمضان يعدل صوم ثلاثين يوما من شهر حرام ثم ان أفضل الاوقات في جملة الايام أوقات الصلوات الخمس ورويناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخلت العشر الاواخر من شهر رمضان طوى الفرائش وشد المئزر وفي حديث آخر اذا دخلت العشر الاواخر وأدأب أهله يعني أدام وأداموا التعب والنصب في العبادة وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أيام العمل فيهن أفضل وأحب الى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة ان صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع منها بشئ وفي لفظ آخر الامن عقر جواده وأهريق دمه واذا أحب الله عز وجل عبدا استعمله في الاوقات الفاضلة بأفضل الأعمال ليشبهه أفضل

دينار اوروى به في البحر
ودينار في السهينة حتى
قسمها نصفين فالقي في الماء
في الماء قال مر أبو هريرة
بانسان يحمل لبنا وقد
خلطه بالماء فقال له أبو
هريرة كيف لك يوم القيامة
حيث يقال لك خالص الماء
من اللبن فعلم ان يا أبا
رجل الله أن لا تشغل بعد
اداء الفرض والرواتب الا
بما ينفعك في معادك أو
بمعاشك الذي تستعين به
على معادك ولا تضع ما بقي
من أنفاسك فانه مثل
الكبريت الاحمر واستعد
لمسك وحشرك واقتد
بالسادات الاخبار الذين
عمر واطا ههم وباطنهم
بالتقوى ولم يقعو يوما في
شرك الهوى (شعر)
قلوب بتقوى الله والذكر
عامر
وأوجههم بالقرب والبشر
زاهر
يناجون مولاهم بفرط
تضرع
وأوارهم من بهجة الحق
باهر
يناديهم الرحمن أنتم أحبتي
وأرواحهم شوقا الى القرب
طاهر
اذا اجتمعوا في خلوة الذكر
في الدجى
يقعد صدق والزحاجة دائره
تري أعين العشاق نحو
حبيبهم
الى ذاك الوجه المقدس ناظره

الثوب واذا مقت عبدا استعمله بأسوأ الأعمال في أفضل الاوقات ليضاعف له السيئات بانتقاص حرمت
الشعائر وانتهاك المحرمات في الحرمات ويقال من علامات التوفيق ثلاث دخول أعمال البر عليك من غير
قصد لها وصرف المعاصي عنك مع الطلب لها وفتح باب اللجاء والافتقار الى الله عز وجل في الشدة والرخاء
ومن علامات الخذلان ثلاث تعمس الخيرات عليك مع الطلب لها وتيسر المعاصي لك مع الرهب منها وعلق
باب اللجاء والافتقار الى الله عز وجل في كل حال فنسال الله تعالى بفضله حسن التوفيق والاختيار ونعوذ به
من سوء القضاء والقدر

(الفصل الحادى والعشرون) فيه كتاب الجمعة وذكرها آدابها وما يستحب من العمل فيها
للمريد في يومها وليلتها صلاة الجمعة واجبة باوصاف وساقطة باوصاف فوجوبها يكون بالاقامة
والاستنطاعة وحضور وقت الظهر وتكمله عدة أربعين رجلا أحرارا وسقوطها بالسفر ودخول وقت
العصر ونقصان العدد ووقوع العذر وهي من أعمال الامراء تصلى خلف كل من أقام بها منهم الا انى
أحب اعادة ما طهرها اذا صليت خلف مبتدع فان اجتمع في بلد كبير جامعان صليت خلف الافضل من
اماميهما فان استويا في الفضل صليت في القديم من الجامعين فان تساوى بالصليت في الاقرب منهما الا ان
تكون له نية في الابعد لاستماع علم او نشره أو تعلمه فصلاته في الجامع الاعظم وحيث يكون المسلمون أكثر
أفضل ومن صلى في أيهما أحب حسبت صلاته قال ابن جريح قلت لعطاء اذا كان في المصير جامعان أو ثلاثة في
أيها أصلى قال صل حيث جمع المسلمون فانها جمعة وهو يوم عظيم الله تعالى به الاسلام وزينه وشرفه به
المسلمين وفضلهم قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذلك واذكروا
البيع الاية فالبيع والشراء محرم بعد الاذان للجمعة عند طائفة من العلماء لعدم النهى عنه ومنهم من قال
رد البيع لانه فاسد الا انى أحسب ان ذلك يحرم عند الاذان الثاني وهو مع خروج الامام اذا قعد على المنبر
لأن هذا كان هو الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد أبي بكر وعمر رضي الله عنهما والاذان
الاول أحدثه عثمان رضي الله عنه لما كثر الناس وقال الله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في
الارض وابتغوا من فضل الله الاية فامر عباده المؤمنين في يوم الجمعة بالذكر وله منها هم عن البيع وأمرهم
فيه بطلب الفضل منه ووعدهم الخير والفلاح وهم السمان جامعان لغنمة الدنيا والآخرة وروى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يوم هذاني مقامي هذا وروى عنه
صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه وفي لفظ حديث آخر فقد نبذ الاسلام
وراعظهم واختلف رجل الى ابن عباس فسأله عن رجل مات لم يكن يشهد الجمعة ولا جماعة فقال في النار فلم
يزل يتردد اليه شهر ايسأله عنه كل ذلك يقول في النار وتقصد الجمعة من فرسخين أو ثلاثة واستحب لمن بكر
اليها من أهل القرى فادركها وأدركه الليل فاواه الى أهله اذا رجع ان يشهدا الا انها ساقطة عن خمسة
الصبي والمملوك والمرأة والمسافر والمريض فمن شهدا من هؤلاء فصلاها اجزأت عنه وكان مؤديا لفرضه
وفي الخبر ان أهل الكتابين اطا يوم الجمعة فاحتلفوا فيه فصروا عنه وهذا ما لا الله عز وجل برحمته له ادخره
لهذه الامة جعله عبد الله لهم فهم أول الناس به سبقا وأهل الكتابين لهم تبع وفي حديث أنس بن مالك عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال قال أناني جبريل عليه السلام وفي كفة امرأة بيضاء فقال هذه الجمعة يفرضها
عليك ربك لتكون لك عيدا ولا تملك من بعدك قلت فقال لاناها قال لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير هو له
قسم أعطاها الله عز وجل اوليس من قسم أدخله ما هو أعظم أو يتعوذ من شره وعليه مكتوب الا أعاده الله
تعالى من أعظم منه وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيدي قلت ولم قال ان ربك عز وجل
اتخذ في الجنة واديا أفجع من مسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل من عليين على كرسبه وذكر الحديث قال
فيه ويتجلى لهم حتى ينظروا الى وجهه ذكرناه بتمامه في مسند الالف وروى عنه صلى الله عليه وسلم

فيا نفس هذا مشرب القوم
 قاسري
 عسى أن تكوني عند ذلك
 حاضره
 وتحفلي برؤيا من لحسن
 بجاله
 غدت السن المداح تتلو
 مفاخره
 رسول أتى والشرك كالليل
 حاله
 فأجلى بانوار الرشاد دياره
 وزف رحيم شاهد متوكل
 سراج منير فاز من كان زائره
 فلو شاهدت عينك زوار
 قبره
 وأعينهم كالسحب بالدمع
 ما طره
 وتأتى وفود العاشقين صبا به
 الى نحوه من كل فج مبادره
 لتهدى نفوسنا لجلجت في
 ظلامها
 وكانت ضلالا قبل ذلك حائره
 وهبت لها من ذلك الحى
 نسمة
 وأنفاسها من طير ياه
 عاطرة
 فيا أيها المختار من آل هاشم
 ومن كرم الله العظيم عناصره
 اغشنا بجعافى غدب شفاعه
 فأنت لكسر القاب ما زلت
 نجاره
 عليك صلاة الله ما ذر شارق
 ولاحت نجوم في دجى الليل
 زاهره
 اللهم ربنا آتنا في الدنيا
 حسنة وفي الآخرة حسنة
 وقتنا عذاب النار برحمتك
 يا أرحم الراحمين

خير يوم طاعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط الى الارض وفيه تقوم
 الساعة وهو عند الله يوم المزدك ذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر الى الله عز وجل في الجنة
 في أخبار بطول ذكرها وفي الحديث ما من دابة الا وهى قائمة على ساق يوم الجمعة مصيخة أى مصغية تتوقع
 مشقة من قيام الساعة الا الشياطين وشقي بني آدم ويقال ان الطير والهوام ياتي بعضها بعضا في يوم الجمعة
 فتقول سلام سلام يوم صالح وفي الخبر ان الله عز وجل في كل يوم جمعة ستمائة ألف عتيق من النار وفي حديث
 أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم يوم الجمعة سلم الايام وقال كعب في الخبر ان الله عز وجل فضل من
 كل شئ من خلقه شئاً أفضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الايام الجمعة وفي الخبر ان جهنم
 تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلا في هذه الساعة الا يوم الجمعة فانه
 صلاة كله وان جهنم لا تسعر فيه فافضل ما يعمل العبد في يوم الجمعة البكور الى الجامع في الساعة الاولى فان لم
 يفعل في الساعة الثانية فان لم يفعل في الساعة الثالثة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من راح الى الجمعة
 في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة
 الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة
 الخامسة فكأنما أهدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت الاقلام واجتمعت الملائكة عند
 المنبر يسمعون الذكر في جاء بعد ذلك فكأنما جاء لحق الصلاة وليس من الفضل في شئ فالساعة الاولى
 تكون بعد صلاة الصبح والساعة الثانية تكون عند ارتفاع الشمس والثالثة تكون عند انبساطها وهى
 الضحى الاعلى اذ ارمضت الاقدام بحر الشمس والساعة الرابعة تكون قبل الزوال والساعة الخامسة اذا
 زالت الشمس أو مع استوائها وليس الساعة الرابعة والخامسة مستحبتين للبكور ولا فضل لمصلى الجمعة بعد
 الساعة الخامسة لان الامام يخرج في آخرها فلا يبقى الا فريضة الجمعة ويقال ان الناس يكونون في قريتهم
 من الله عز وجل عند الزيارة للنظر اليه تعالى على قدر بكورهم الى الجمعة ودخل ابن مسعود يوم الجمعة
 بكرة فراى ثلاثة نفر وقد سجدوا بالبكور فوجم لذلك وجعل يقول رابع أربعة يعنى نفسه وما رابع أربعة
 من الله ببعيد وهذا من اليقين في هذه المشاهدة للخبر وقد جاء في الآثار الملائكة يفتقدون العدد اذا تأخر
 عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً عنه ما فعل فلان وما الذى أخره عن وقته فيقولون اللهم ان كان أخره
 فقره فاغنه وان كان أخره مرض فاشفه وان كان أخره شغل ففرغه لعبادتك وان كان أخره لهو فاغنه
 بقلبه على طاعتك ولا تقعد الى القصاص يوم الجمعة فقد ذكره ذلك ولا في حلقه قبل الصلاة وروى في خبر
 مقطوع عن النبي صلى الله عليه وسلم لم ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا الابل في طلبهن الاذان والصاف
 الاول والغدو الى الجمعة قال أحد بن حنبل وقد ذكره هذا الحديث افضلهن الغدو الى الجمعة وقد روى في
 خبر آخر اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على أبواب المسجد بايديهم مصحف من ذنوبهم وأقلام من ذهب
 يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وروى في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن التحلق يوم
 الجمعة قبل الصلاة الا ان يكون عالماً بالله تعالى يذكر بآيات الله عز وجل ويفقه في دين الله عز وجل يتكلم
 في الجامع بالغداة فيجلاس اليه فيكون جامعاً بين البكور الى الجمعة والاستماع الى العلم ولا يدع الغسل لها يوم
 الجمعة الا من ضرورة فانه عند بعض العلماء فرض والاغتسال في البيت أفضل وروى نافع عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم غداً الى الجمعة واجب على كل محتلم والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر من أتى الجمعة فليغتسل
 وكان أهل المدينة يتسابقون بينهم فيقولون لانت شر من لا يغتسل يوم الجمعة وقد قال عمر لعثمان رضي الله
 عنهما ما دخل وهو يخاطب أهذه الساعة فقال ما زدت بعد ان سمعت الاذان أن تؤضأت وخرجت فقال عمر
 والوضوء أيضاً وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل ولكن في ترك الغسل رخصة
 لوضوء عثمان مع علمه ويسند ذلك الى الخبر المسند من تؤضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل

(فصل) ثم ان كان لك

قيام بالليل أو سهر في الخير
فتم قبل الزوال ثم انتبه قبل
الزوال وتوضأ وصل أربع
ركعات سنة الظهر ثم صل
الغريضة ثم أربع ركعات
روى الترمذي وغيره ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من حافظ على
اربعة ركعات قبل الظهر
وأربع ركعات بعدها حرمه
الله على النار ثم اشتغل
بأحد الأمور الأربعة
المذكورة إلى العصر ثم
صل سنة العصر أربعاً قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رحم الله امرأً صلى
قبل العصر أربعاً ثم صل
الغرض واشتغل بأحد
الأمور الأربعة المذكورة
خ قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ترك صلاة
العصر فقد حبط عمله ثم
إذا اصفرت الشمس
فاستغل بالتسبيح والذكر
قال الله تعالى وسبح بحمد
ربك قبل طلوع الشمس
وقبل غروبها وروى ابن
السني ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لان اجلس مع
قوم يذكر الله تعالى من
صلاة العصر إلى ان تغرب
الشمس أحب إلى من ان
اعتق ثمانية من ولد اسمعيل
ثم صل المغرب ورايتها
وروى الترمذي ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال من
صلى بعد المغرب عشرين

أفضل وروى نافع الصحابة أمرنا بالغسل يوم الجمعة في الصيف فلما جاء الشتاء كان من شاء اغتسل ومن
لم يشأ ترك الغسل وقدر وينافع رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل
فإن ذلك قال مالك بن أنس ان النساء اذا حضرن الجمعة اغتسلن لها ومن اغتسل من جنبه أخره الغسل الجمعة
اذا نوى ولا بد من النية لغسل الجنابة لاجل الجمعة فهو أفضل ويكون الغسل للجمعة اذا خلا فيه فاذا
أفاض عليه الماء ثانية بعد غسله للجنابة لاجل الجمعة فهو أفضل دخل بعض الصحابة على ابنه يوم الجمعة
وهو يغتسل فقال للجمعة غسلك هذا قال لا بل من الجنابة قال فاعد غسلنا ثانياً فاني سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول واجب على كل مسلم ان يغتسل يوم الجمعة ومن اغتسل بعد طلوع الفجر للجمعة أخره
ولكن أفضل الغسل لها عند الرواح إلى الجامع وأحب ان لا يحدث وضوءاً بعد الغسل حتى يفرغ من صلاة
الجمعة فمن العلماء من كره ذلك ولكن ان بكر إلى الجامع فتوضأ هنالك من حدث لحقه لا متداد الوقت فانه
على غسل الجمعة ويستحب ان يستاك وان يلبس من صالح ثيابه ويجنب الشهرة من الثياب ومن أفضل
ما لبس البياض أو بردين يمانيين ولبس السواد يوم الجمعة ليس من السنة ولا من الفضل ان ينظر إلى لابس
وليقلم أظفاره ويأخذ من من شارب فقدر وي فضل ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أمره
وقدر وينافع ابن مسعود وغيره من قلم أظفاره يوم الجمعة أنسج الله عز وجل منه داء وادخل شفاء
وليستطيب باطيب طيبه مما ظهر ريحه وخفي لونه فذلك طيب الرجال وطيب النساء مما ظهر لونه وخفي ريحه
روى بذلك في الآثار وتستحب العمامة يوم الجمعة وقدر وينافها حديثاً شاذاً عن واثله بن الاسقع عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل وملائكته يصلون على أصحاب العمامة يوم الجمعة فان أكره
الحرف لا بأس ان يترعها قبل الصلاة وبعدها ولكن يخرج من منزله إلى الجامع وهو لا يسها ولا يصلي الاممها
لتحصل له فضيلة العمة فان ترعها فليلبسها حينئذ عند صعود الامام المنبر ثم ليصل وهي عليه فان شاء ترعها
بعد ذلك ولخرج إلى الله عز وجل خاشعاً متواضعاً ساكناً وقاراً وخبثاً واقتداراً وليكثر من الدعاء
والاستغفار وينوي في خروجه زيارة مولاه في بيته والتقرب اليه بأداء فريضة والعكوف في المسجد إلى حيث
انقلابه ثم ان وكف جوارحه عن اللهو واللغو ويتق الشغل حين يخدم مولاه وليترك راحتة في ذلك اليوم
في مهنته من عاجل حظ دنياه وليواصل الأمور اذ فيه فيجعل أوله إلى انقضاء صلاة الجمعة للخرمة بالصلاة
وأوسطه إلى صلاة العصر لاستماع العلم ومجالس الذكر وآخره إلى غروب الشمس للتسبيح والاستغفار
فكذلك كان المتقدمون يقسمون يوم الجمعة هذه الأقسام الثلاثة وان صامه فحسن يضم اليه يوم الخميس
أو يضيف اليه يوم السبت وقد كرهه أفراد بصوم ومن لم يصمه وكان له أهل فالمستحب ان يجامع فيه فقدر وى
فضل ذلك وكان بعض السلف يفعل وقدر وينافع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل وغتسل وغدا
وبكر ودنا من الامام ولم يبلغ كان له بكل خطوة صيام سنة وقيامها وفي خبر آخر ودنا من الامام واستمع كان
له ذلك كفارة لمابين الجمعةين وزيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر غفر له إلى الجمعة الأخرى وقد استوطى بعضها
ولم يتخط رقاب الناس فعنى قوله من غسل بالتشديد أى غسل أهله كناية عن الجماع وبعض الرواة يخففه
فيقول غسّل واغتسل فيكون معناه غسل رأسه واغتسل لجسده وليتق أن يتخطى رقاب الناس فان ذلك
مكروه جداً وقد جاء فيه وعيد شديدان من فعل ذلك جعل جسر يوم القيامة على جهنم تتخطاه الناس وقال
ابن جرير حديثاً مرسلان النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخاطب يوم الجمعة اذ رأى رجلاً يتخطى رقاب
الناس حتى تقدم وجلس فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان
ما منعك ان تجمع اليوم معنا فقال يا نبي الله قد جعت فقال أولم أرك تتخطى رقاب الناس وفي حديث مسند ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما منعك ان تصلي معنا الجمعة فقال أولم ترى قال قد رأيتك تأتيت وآذيت أى
تأخرت عن البكور وآذيت بالحضور ولا يقعد إلى العاص في يوم الجمعة فقد كره ذلك ولا في حاقه قبل

ركعة بنى الله له بيتا في الجنة
وروى الترمذي والنسائي
ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من قال لا اله الا الله
وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء
قدير عشرين مرة على اثر
المغرب بعث الله عز وجل
له مسلحة يتكفلون من
الشیطان حتى يصبح وكتب
الله له عشر حسنة
موجبات ومخاضه عشر
سنوات موجبات وكانت له
عدل عشر رقاب مؤمنات
ثم صل العشاء وراتبتها
والسنة لمن أوثر بثلاث
ركعات ان يقرأ في الاولى
سبح اسم ربك الاعلى وفي
الثانية قل يا أيها الكافرون
وفي الثالثة قل هو الله أحد
والمعوذتين وقل بعد الوتر
سبحان الملك القدوس
ثلاث مرات اللهم اني أعوذ
برضائك من سخطك
وبعافاتك من عقوبتك
وأعوذ بك منك لا احصى ثناء
عليك أنت كما أئنت عليك
ثم اشتغل الى النوم بما
ينفعك في آخرتك ونم
طاهرا تابعا زامعا على قيام
الليل وقل عند النوم
باسمك ربى وضعت جنبي
وباسمك أرفعه ان أمسكت
نفسى فاغفر لها وان أرسلتها
فاحفظها بما تحفظ به
عبادك الصالحين ولا تترك
قيام الليل وان قل
فركعتان في جوف الليل

الصلاة فتدري عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن عمران النبي صلى الله عليه وسلم نهى
عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة الا ان يكون عالما بالله عز وجل يذكر بآيات الله ويفقه في الدين يتكلم في
الجامع بالغداة فيجاس اليه فيكون جامعين البكور الى الجمعة وبين الاستماع الى العلم وقدرونا من
بعض علماء السلف قال ان الله تعالى فضلا من الرزق سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل الا من سأل
عشية الخميس ويوم الجمعة وفي الخبر المشهور ان في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها
شيئا الا أعطاه وفي لفظ آخر لا يصادفها عبد يصلي واختلف في وقت هذه الساعة فقيل انها عند طلوع
الشمس وقيل اذا قام الناس الى الصلاة وقيل عند الزوال ويقال مع الاذان وقيل هي اذا صعد الامام المنبر
وأخذ في الذكر وقيل بعد العصر من آخر أوقاتها وقيل عند غروب الشمس اذا نزل حاجبها الاسفل كانت
فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تراعى ذلك الوقت وتأمر خادماها ان ينظرا الى الشمس فيؤذنهما
بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار في ذلك الوقت الى أن تغرب الشمس وتخير ان تلك الساعة هي المنتظرة
وتؤثره عن أبيها صلى الله عليه وسلم فهذا اجل ما قيل في هذه الساعة بروايات جاءت في ذلك متفرقة حذفتنا
ذكرها للاختصار فليتحوخ هذه الاوقات وليتعمد الدعاء فيها والصلاة فيها صلح منها وقد قال بعض العلماء ان
هذه الساعة مهمة في جميع اليوم لا يعلمها الا الله عز وجل كأنهم بمنزلة ليلة القدر مهمة في جميع شهر رمضان
وكانهم مثل الصلاة الوسطى في جملة الصلوات الخمس وقد قيل انها تنقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر
عند بعضهم في ليالي الشهر ذلك ليكون العبد طالبا الى الله عز وجل وراغباً متضرعاً غفقا في جميع ذلك
اليوم فمن واصل الاوراد فيه وعبر بالذكر كل ساعة صادفها باذن الله عز وجل فان لم يواصل الساعة في يوم
واحد فليواصلها في جميع شتى وقتا على وقت على ترتيب أوقات يوم فانها تقع في جميع الاوقات لا محالة وليكثر
الدعاء والتضرع في وقتين خاصة عند صعود الامام المنبر الى ان تقام الصلاة ويدخل فيها وعند آخر ساعة وقت
تدلى الشمس للغروب فهذان الوقتان من أفضل أوقات الجمعة ويقوى في نفسي ان في أحدهما الساعة
المرجوة وقد اجتمع كعب الاحبار مع أبي هريرة واجتمع رأي كعب انها في آخر ساعة من يوم الجمعة فقال
أبو هريرة كيف تكون آخر ساعة وقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلي ولا
حين صلاة فقال كعب لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة قال بلى قال
فذلك صلاة فسكت أبو هريرة فكانه وافقه وليكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة وليلتزمها
وأقل ذلك ان يصلي عليه صلى الله عليه وسلم ثلثا ثمرة وقد جاء في الخبر من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة
غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك
ورسولك النبي الامي وتعددها واحدة فكيف ماصلى عليه بعد ان يأتي بالفظ ذكر الصلاة عليه فهي صلاة
والصلاة المشهورة هي التي رويت في التشهد وان جعل من صلاته عليه ان يقول اللهم صل على محمد وعلى آل
محمد صلاة تكون لك رضا ولحقة أداء واعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله
واجزه أفضل ما جزيت نبياعن امته وصل على جميع اخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين تقول
هذا سبع مرات ففي هذا فضل عظيم ويقال من قاله سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وان زاده هذه الصلاة فهي مأثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك وشرائف
ركواتك ونواحي بركاتك ورأفتك ورحمتك وتحببتك على محمد سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين ورسول
رب العالمين قائد الخير وفتح البر ونبي الرحمة وسيد الامة اللهم ابعثه مقاما محمودا تزل به قربه وتقربه عمنه
يغبطه به الاولون والآخرين اللهم اعلمه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة
الشانة المنيفة اللهم أعط محمد أسؤله وبلغه مأموه واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وثقل
ميزانه وأجل حجه وارفع في أعلى المقربين درجته اللهم احشرنا في زمرة واجعلنا من أهل شفاعته وأحينا

كثرت من كنوز الجنة ففي صحيح البخاري ومسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر يقول من يدعوني فاستجب له ومن يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له وروى الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم وهو قرينة لكم الى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاة عن الاثم ابن آدم واطب على هذا الترتيب بقية عمرك واصبر على هذا أياما قلائل رجاء لاستراحة أبد الآباد صبر المريض على مر الدواء رجاء للشفاء ولا تقول أملك فيثقل عليّ - لك عملك والاستعداد للموت أولى من الاستعداد للدنيا فان فعلت ذلك فرحت عند الموت فرحاشد الا آخره وان سوفت خسرت عند الموت خسرا نالا آخره قال خالد الوراق كانت لي جارية شديدة الاجتهاد فدخلت عليها يوما فذكرتها بشئ من رفق الله تعالى وقبوله يسير العمل فبكت ثم قالت يا خالداني لا تؤمل من الله عز وجل آمال لو جلتها الجبال لأشفت من جملها كما ضعفت عن حمل الامانة واتى لأعلم ان

على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا بكاسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبذلين ولا فتانين ولا مفتونين آمين رب العالمين واكثر من الاستغفار يوم الجمعة وليلتها أو أي لفظ ذكر فيه سؤال المغفرة فهو مستغفر وان قال اللهم اغفر لي وتب علي انك أنت التواب الرحيم فهو أفضل وان قال رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم أنت خير الراحمين فحسن واستحب له ان يقرأ ختمه يوم الجمعة فان ضاق عليه ذلك فليشفع اليه ليلتها ليكون ابتداءه من ليلة الجمعة وان جعل ختمه للقرآن في ركعتي الفجر من يوم الجمعة أو في ركعتي المغرب ليلته الجمعة فحسن ليستوعب بذلك كله اليوم واليلة وان جعل ختمه بين الاذان والجمعة والاقامة للصلاة ففيه فضل عظيم ويستحب ان يصلي قبل الجمعة اثني عشر ركعة وبعدها ست ركعات واذا دخل الجامع فليصل أربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله أحد مائتي مرة في كل ركعة خمسین مرة ففيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له واذا دخل الجامع فلا يقعدن حتى يصلي ركعتين قبل ان يجلس وكذلك ان دخل والامام يخطب صلاهما خفيفتين وان سمعه لا امر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لانه قد جاء في حديث غريب ان النبي صلى الله عليه وسلم سكت له حتى صلاهما فقال الكوفيون ان سكت له الامام صلاهما ولعل سكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم مخصوص له ولو جوب قوله روى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرأها الى مكة وغفر له الى الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة أيام وصلى عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجذام وفنته الدجال واستحب ان يصلي يوم الجمعة أربع ركعات باربع سور سورة الانعام وسورة الكهف وسورة طه وس فان لم يحسن ذلك قرأ سورة يس وسجدة لقمان وسورة النحل وسورة المائدة ولا يدع قراءة هذه الاربع سور في كل ليلة جمعة ففي ذلك أثر وفضل كبير فان لم يحسن جميع القرآن قرأ ما يحسن منه فذلك له ختمة فقيل ختمة من حيث علمه وقد كان العابدون يستحبون ان يقرأوا يوم الجمعة ألف مرة قل هو الله أحد فان قرأها في عشر ركعات أو عشر من فهو أفضل من ختمة وقد كانوا يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ألف مرة ومن التسبيح والتلهيل بالكلمات الاربع ألف مرة وهذه ثلاثة اواراد حسنة في يوم الجمعة أعني قراءة قل هو الله أحد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسبيح والتلهيل الفألف لا يدع ذلك من رزقها أو أحد هافانه من أفضل الاعمال في هذا اليوم وان صلى يوم الجمعة قبل الزوال صلاة التسبيح وهي ثلثمائة تسبيحة في أربع ركعات فتبدأ أكثر واطاب وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال صلها في كل جمعة مرة وذكر أبو الجوزاء عن ابن عباس انه لم يكن يدع هذه الصلاة كل يوم بعد الزوال وأخبر عن فضلها ما يحل وصفه وان قرأ المسبحات الست في يوم الجمعة اوليلتها فحسن وليس روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ السور بآياتها الا يوم الجمعة وليلتها فانار وبنائه كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان يقرأ في صلاة العشاء الاخرة ليلة الجمعة بسورة الجمعة وسورة المنافقين وقد روى انه كان يقرأ بهاتين السورتين في صلاة الجمعة وكان يقرأ في صلاة الغداة يوم الجمعة بسورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على الانسان واستمعاه الى علم اليقين والمعرفة وحضور مجلس الذكر أفضل من صلاته وصلاته أفضل من حضوره بمجالس القصاص وروى في حديث أبي ذر حضور مجلس العلم أفضل من صلاة ألف ركعة وفي خبر آخر ان يتعلم أحدكم بابا من العلم أو يعلمه غيره من صلاة ألف ركعة وفي خبر قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال وهل ينفع القرآن الا بعلم والصلاة اذا عدم مجلس العلم بالله والتفقه في دين الله عز وجل أثر كمن حضور مجلس القصص ومن الاستماع الى القصص فان القصص كان عندهم بدعة وكانوا يخرجون القصص من الجامع روى ابن عمر جاء ذات يوم الى مجلس في المسجد فاذا قصاص يقص فقال

في كرم الله عز وجل
مستغاثا لكل مذهب
ولكن كيف بحسرة
السباق قلت وما حسرة
السباق قالت غدا أتحسر
إذا بعث ما في القبور وركب
الأمم نار نجائب الأعمال
فأستبقوا إلى الصراط وعزة
سبدي لا يسبق مقصر
مجتهدا أبدا ولو حبا المجتهد
حبوا أم كيف لي بموت
الحزن والكمد إذا رأيت
القوم يتركون كضون وقد
رفعت أعلام المحسنين ثم
بكت وقالت يا خالد
لا يقطعك قاطع عن سرعة
المبادرة بالأعمال فإنه ليس
بين الدارين دار يدرك فيها
الخدام ما فاتهم من الخدمة
قويل إن قصر عن خدمة سيد
ومعه الآمال فهل كانت
الآمال توقفتهم إذا نام
البطالون والله أعلم وكانت
رابعة العدو به تقول في
حال الخوف (شعر)
ألا أيها المأمول في كل شدة
الملك شكوت الضرفا رحم
شكائتي
ألا بار جاني أنت كاشف
كربتي
أقاني ذنوبي كلها واقض
حاجتي
وزادني قليل ما أراه مباني
للزاد أبكي أم لبعده مسافتي
أثبت بأعمال قباح رديّة
وما في الوري جان جني
بكنايتي

له قم من مجلسي فقال لا أقوم وقد جلست فيه أو قال قد سبقك اليه قال فارسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة
فأقامه فلو كان ذلك من السنة لحل لابن عمر أن يقيم من مجلسه سيما وقد سبقه إلى الموضع كيف وهو
الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا
وتوسعوا قال فكان ابن عمر إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه وروينا ثم يجلس فيه
وقد روينا أن قاصدا كان يجلس بفناء حجرة عائشة يقص فارسلت إلى ابن عمر أن هذا قد آذاني بقصصه
وشغاني عن سبحتى قال فضربه ابن عمر حتى كسر عصاه على ظهره ثم طرده وليحذر أن يمر بين يدي المصلي وأن
كان مروءة لا يقطع الصلاة في الخبر لأن يقف أربعين سنة خبيرة من أن يمر بين يدي المصلي وقد جاء فيه
وعيد شديد لأن يكون الرجل رمادا تذروه الرياح خبيرة من أن يمر بين يدي المصلي وقد سوى في ذلك بين
المار والمصلي في الوعيد ففي حديث زيد بن خالد الجهني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علم المارين
يدي المصلي والمصلي ما علم ما في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خبيرة من أن يمر بين يديه وليس من المصلي من
أسطوانة أو جدار فإذا فعل ذلك فلا يدع أحد أن يمر بين يديه وليدفعه ما استطاع وفي حديث عبد
الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال قال أنبي فليقاتله فأنما هو شيطان وكان أبو سعيد يدفع من يمر بين
يديه حتى يصرفه فربما تعلق به الرجل فاستعدي عليه مروان فيخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره
بذلك فإن لم يتفق له أسطوانة فليجعل شيئا بين يديه يكون طوله عظم الذراع وقد قيل إن كان حبلًا ممدودا
فخاخر بينه وبين المارة وقد قيل أربع من الجفاعة يقول الرجل قائما أو يصلي في الصف الثاني ويترك
الأول فارغا أو يسمع جهنم في صلاته أو يصلي بسبيل من يمر بين يديه وقد كان الحسن يقول تخطوا رقاب
الذين يقعدون على أبواب الجامع يوم الجمعة فإنه لأحرمة لهم وليقرب من الإمام وينصت ويسمع ويستقبله
بوجهه كذلك السنة إلا أن يخاف أن يسمع أو يرى منكرا من لبس نقش سواد أو حريرا أو ديباج أو جيل
سلاح ثقيل ولا يستطيع تغييره فليبعد حينئذ فهو أسلم ولا يلقوا ولا يتكلم في خطبة الإمام وأن بعد ولا يجلس
في حاقنة من يتكلم والإمام يخطب ولا يقول لا تخراستك ولكن يوقى إليه إلقاء أو يحصيه بحصاة فإن لغا
والإمام يخطب بصلوات جمعة ولا يتكلم في العلم في خطبة الإمام ومن لم يقرب من الإمام ولم يستمع فليمنع وان
بعد كذلك المستحب وقدر ويناعن عثمان وعلي رضوان الله عليهم ما من استمع وأنت فله أجران ومن لم
يستمع وأنت فله أجر ومن سمع ولغا فعليه وزران ومن لم يستمع ولغا فعليه وزر واحد وفي حديث أبي ذر
لما سأل أبيا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال متى أتزل هذه السورة فأومأ إليه أن اسكت فلما نزل
النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبي اذهب فلا جعلت لك فشكاه أبو ذر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدق
أبي وكذلك جاء في الخبر من قال لصاحبه والإمام يخطب أنت أو منه فقد لغا ومن لغا والإمام يخطب فلا جمعة
له وليقطع الصلاة إذا قام المؤذنون للأذان بين يدي الإمام فقد روى أبو اسحق عن الحرث عن علي
رضوان الله عليهم تذكره الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والإمام
يخطب وقد جاء في الأثر خروج الإمام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وسجود العامة عند قيام المؤذنين
للأذان قبل الخطبة ليس بسنة فإن وافق ذلك سجوده في صلاته أو سجود قرآن فلا بأس أن يتمد في الدعاء
إلى فراغهم لأنه وقت مفضل ولا أعرف في ذلك أثرًا غير أنه مباح ومن العلماء من كره الصلاة في المقصورة
لأجل أنها قصرت على السلاطين وأولياؤه وذلك بدعة عند أهل الورع ابتدعت في المساجد لأنها غير مطلقة
لجميع الناس فلذلك نقل في الخبر كان الحسن وبكر المزيني لا يصليان في المقصورة وروى رأيت أنس بن
مالك يصلي في المقصورة وعمران بن حصين أيضا ومنهم من لم يكره ذلك ورأيت فيه فضلا لأجل السنة في
الدنوم الإمام واستماع الذكرفان أطلقت للعام تزل الكراهة عنها وان خص بها أولياء السلاطين تركت
عليهم فإن صلى لا يصلي فيها فان بعض العلماء كره الصلاة في فناء المنبر من قبل أن المنبر يقطع الصفوف وكان

أنحرقني بالنار يا غايه المني
 فأين رجائي فيك أين مخافتي
 اللهم احسن عاقبتني
 الامور كلها وأجرنا من خزي
 الدنيا وعذاب الآخرة
 * (فصل) اعلم ان الصلاة
 أفضل العبادات البدنية
 وتركها افظع شئ في الدين
 قال الله سبحانه وتعالى
 نكف من بعدهم خلف قال
 مجاهد وعكرمة وعطاءهم
 من هذه الامة في آخر الزمان
 أضاعوا الصلاة أي
 تركوها وأخروها عن
 الوقت واتبعوا الشهوات
 فسوف يلقون غيا أي شرا
 وخسرانا وقال عبد الله بن
 مسعود هو واد في جهنم
 يسيل فيه صديد أهل النار
 خم عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انه قال الصلوات
 الخمس والجمعة الى الجمعة
 ورمضان الى رمضان
 م كفران لما بينهن اذا
 اجتنبت الكبائر وروى
 أحمد عن أبي ذر ان النبي
 صلى الله عليه وسلم خرج
 زمن الشتاء والورق يتهافت
 فقال فأخذ بغصن من
 شجرة قال فجعل ذلك الورق
 يتهافت فقال يا أبا ذر قلت
 لبيك يا رسول الله قال ان
 العبد المسلم ليصلي الصلاة
 يريد بها وجه الله فتهافت
 عنه ذنوبه كانهاف هذا
 الورق عن هذه الشجرة ت
 عن عبد الله بن شقيق قال
 كان أصحاب رسول الله صلى

عندهم ان تقدمه الصفوف الى فناء المنبر بدعة وكان الثوري يقول الصف الاول هو الخارج من بين يدي
 المنبر ومن خشى الفتنة والا فقه في قربه من الامام بان يسمع ما يجب عليه انكاره أو يرى ما يلزم الامر فيه
 أو النهي عنه من لبس حرير أو لبس ديباح أو الصلاة في السلاح الثقيل للشغل كان بعده من الصفوف
 المقدمة أصح لقلبه واجمع لهمه لقلة ملاقاته الناس ولترك النظر اليهم فالأصلح للقلب والاجمع لهم هو
 الأفضل حينئذ وقد كان جماعة من العلماء والعباد يصلون في أواخر الصفوف ايثارا للسلامة وقيل لبشر
 ابن الحرث نراك تبكر يوم الجمعة وتصل في أواخر الصفوف فقال يا هذا انما تريد قرب القلوب لا قرب
 الاجساد ونظر سفيان الثوري الى شعيب بن حرب عند المنبر يستمع الى خطبة أبي جعفر فلما جاءه بعد
 الصلاة قال شغل قاي قربك من هذا هل أمنت ان تسمع كلاما يجب عليك انكاره فلا تقوم به ثم ذكر
 ما أحد قوام لبس السواد قلت يا أبا عبد الله أليس في الخبر ان واستمع فقال ويحك ذلك للخلفاء الراشدين
 المهديين فاما هؤلاء فكما بعدت عنهم ولم تنظر اليهم كان أقرب لك الى الله عز وجل ويناعن أبي
 الدرداء فضيلة في الصف المؤخر قال سعيد بن عامر صليت الى جنبه فجعل يتأخر في الصفوف حتى كفى آخر
 صف فلما صليتنا قلت له أليس يقال خيرا الصفوف أولها قال نعم الان هذه أمة مرحومة منظور اليها من بين
 الامم وان الله عز وجل اذا نظر الى عبد منهم في الصلاة غفر له من راءه من الناس فانما تأخرت رجاء ان يغفر لي
 بواحد منهم ينظر الله اليه وقد رفعه بعض الرواة ان أبا الدرداء سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك
 والصدقة مستحبة مفضلة يوم الجمعة خاصة فانما انضاعف الاعلى من سأل والامام يخطب وكان يتكلم في كلام
 الامام فهذا مكرهه قال صالح بن أحمد سأل مسكين يوم الجمعة والامام يخطب وكان يجنب أبي فاعطاه رجل
 قطعة ولم يعرفه ليناوله اياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق
 ان لا يعطى واذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على سؤال الجامع الذين يتخطون
 رقاب الناس الان يسأل قائم من غير ان يتخطى المسلمين أو قاعد في مكان ورويناعن كعب الاحبار من
 شهد الجمعة ثم انصرف يتصدق بشئين مختلفين من الصدقة ثم رجس فرجع ركعتين يتم ركوعهما وخشوعهما
 وسجودهما ثم يقول اللهم اني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا هو الحي القيوم
 لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله عز وجل شيا الا أعطاه وقد رويناعن بعض السلف على غير هذا الوصف
 قال من أطمع مسكينا في يوم الجمعة ثم غدا وابتهكر ولم يؤذ أحد ثم قال حين يسلم الامام اللهم اني أسألك
 بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم ان تغفر لي وترحمني وان تعافيني من النار ثم دعا بما بدله استجيب له
 وان سمع قراءة الامام لم يقرأ في صلاته الا سورة الحمد لا غير وان لم يسمع قراءته فقرأ سورة مع الحمد ان أحب
 فاما من سمع قراءة الامام وقراءته سورة الجمعة أو غيرها من السور فقد خالف الامة وعصى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ولا أعلمه مذهب أحد من المسلمين فاذا سلم من صلاة الجمعة قرأ وهو نائم رجله قبل ان يتكلم
 الحمد سبع مرات وقل هو الله أحد سبعا والمعوذتين سبع سبعا في ذلك أئمة عن بعض السلف ان من فعله
 عصم من الجمعة الى الجمعة وكان ذلك حرزا له من الشيطان واستحب له ان يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غني
 يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا وداد اغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك يقال من داوم على
 هذا الدعاء اغناه الله عز وجل عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب وقد روى ابن عمر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وروى أبو هريرة انه كان يصلي بعدها أربعين وروى علي
 وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعدها ستا فاذا صلى العبد ست ركعات
 فقد استخوع بجميع الرايات وأكره شراء الماء في المسجد للشرب أو لتسبيله لا يبيحكون مبتاعا في
 المسجد فقد كره الشراء والبيع في المسجد فان بايعه أو دفع اليه القصة خارجا من المسجد وشرب أو سبل في
 المسجد فلا بأس وقد جاء عن بعض السلف انه كره الصلاة في رحاب الجامع عن بعض الصحابة انه كان

الله عليه وسلم لا يرون شيئا من الاعمال تركه كفر غير الصلاة ختم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الذي يفوته صلاة العصر كانوا تراهم وماله أى سلبها فبقى بالأهل ولأمال ورورى ابن ماجه عن أبى الدرداء قال أوصانى خليلي ان لا تشرك بالله شيئا وان قطعت وحرقت ولا تترك صلاة مكتوبة متعمدا فمن تركها متعمدا فقد برئت منه الذمة ولا تشرب الخمر فانهم مفتاح كل شر تنس عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ومن تركها فقد كفر أى استحق عقوبة الكافرين ان ترك كسلا الظاهر أو العسر الى غروب الشمس او المغرب أو العشاء الى طلوع الفجر أو الصبح الى طلوع الشمس استتيب فان تاب والا قتل بضرب عنقه حدا وقيل كفرا وان ترك الصلاة جاحدا وجوبها كفر وقتل ولم يصل عليه ولم يدفن مع المسلمين ورورى أحمد والدارى والبيهقى عن عبد الله بن عمرو بن العاصى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الصلاة يوما فقال من حافظ عليها كانت له نورا وبرهانا ونجاة يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم تكن له نورا وبرهانا

يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب ويقول لا تجوز الصلاة في الرحاب فهو ذاعندى على ضربين وهوان الصلاة في رحاب الجامع الزوائد فيه المتصلة بالصوف المحيط بها حائط الجامع الاعظم كالصلاة في وسطه غير مكروهة والصلاة في رحابه المتفرقة في أفنيته التي هي من وراء جدران الجامع كله مكروهة وكذلك الصلاة في الطرقات المنفردة عن الجامع غير المتصلة بالصوف لحز طريق أو بعده كان فلا يجوز وهذا الذى كرهه من كان ينهى عن الصلاة فيه فاذا صلى الجمعة انتشر في أرض الله عز وجل يطلب ن فضل الله عز وجل ومن الفضل طاب العلم واستمعه ويقال هو من يديوم الجمعة للعالم والمتعلم قال الله عز وجل وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما قال الله تعالى ولقد آتينا داود منا فضلا يعنى العلم بدليل نظيرها من الآيات الاخرى في قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما وقال الحمد لله الذى فضلائنا وروينا عن أنس بن مالك في قوله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله قال أمالنه ليس بطلب دنيا ولا كنه عيادة مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزيارة أخ في الله عز وجل فان الذكر بالعلم وتعليم الناس اياه والتذكير بالله عز وجل والدعوة اليه في يوم الجمعة فضل على سائر الايام لانه يوم المريد فالقلوب فيه اقبال وتحميد وكذلك السعي اليه والاستماع له وحضور مجالس الذكر يوم الجمعة لا مجالس القصص أفضل من سائر الايام والمستمع شريك القائل في الاجر وقد قيل انه أقرب للرحمة وقد كره العلماء الجلوس الى القصص سيما يوم الجمعة خاصة لانهم يشبطون عن الغدوا الى الجامع في الساعة الاولى والثانية لان الكتاب ورد بالفضل فيها فمن اتفق له عالم بالله عز وجل يذكرك به ويذكره عليه من علماء الآخرة الزاهدين في الدنيا يوم الجمعة غدوة في الجامع أو بعد صلاة الجمعة جلس اليه واستمع منه وان حضر مفت يتكلم بعلم الدين وكان العبد محتاجا الى ذلك وجالسته فهو الافضل فان مجالس العلماء في الجامع من زين يوم الجمعة ومن تمام فضله قال الحسن الدنيا طلبة الاجمال العلماء فان لم يتفق له ذلك أحيا ما بين الصلاتين وهو الورد الخامس من النهار ويستحب صلاة العصر في الجامع الاسباب لادمنه مانع وان قعد الى غروب الشمس فهو أثوب للساعة المنتظرة من آخر النهار اذا أسن الفتنة والتصنع والكلام فيما لا يعنيه ويقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب حجة ومن صلى المغرب كان له ثواب عمرة فان خشى دخول الآفة عليه أو لم يأمن التصنع والخوض فيما لا يعنيه انصرف الى منزله ذاكر الله عز وجل مفكرا في آلائه وحسن نعمائه فراعى غروب الشمس بالاذكار والتسبيح والاستغفار في منزله أو مسجد حبه فذلك حينئذ أفضل له وقال بعض الساف أو فر الناس نصيبا يوم الجمعة من راعاها وانتظرها من الامس وأحسن الناس منها نصيبا من يصح يوم الجمعة فيقول اش البوم وقد كان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لاجل صلاة الجمعة ومنهم من كان يبيت ليلة السبت في الجامع لانه يز يد الجمعة وكثير من الساف من كان يصلي الغداة يوم الجمعة في الجامع ويقعد ينتظر صلاة الجمعة لاجل البكور يستوعب فضل الساعة الاولى ولاجل ختم القرآن وعامة المؤمنين كانوا يخرفون من صلاة الغداة في مساجدهم فيتوجهون الى جوامعهم ويقال أول بدعة حدثت في الاسلام ترك البكور الى الجوامع قال وكنت ترى يوم الجمعة سحرا وبعد صلاة الفجر الطرقات مملوءة من الناس عشون في السرج ويزجون فيها الى الجامع كاترون اليوم في الاعباد حتى درس ذلك وقيل وجهل وترك أو لا يستحي المؤمن ان أهل الذمة يبكروا الى كائسهم ويبيتهم قبل خروجه الى جامع أو لا يعتبر بأهل الاطعمة المباحة في رحاب الجامع انهم يبعدون الى الدنيا والناس قبل غدوة هو الى الله تعالى والى الآخرة فينبغى أن يسابقهم الى مولاه ويسارعهم الى ما عنده من رزاقه ويجب أن يكون للمؤمن يوم الجمعة مزيد في الاوراد والاعمال وليتفرغ فيه لربه عز وجل ويجعله يوم آخره ان لم يكن له يوم السبت فيوم الجمعة في الاوراد المتصلة والمزيد من الاذكار على المعالم ومنها فلا يكون الجمعة كالسبت في تجارة الدنيا والشغل بأسبابها أو كرهه التأهب ليوم الجمعة في باب الدنيا من يوم الخميس من اعداد الماء كويل والترفع من النعمة والاكل والشرب فقد

ولا نجاه وكان يوم القيامة
مع فارون وفرعون وهامان
وأبي بن خلف أيها المسكين
كيف تصبر على نار وقودها
الناس والحجارة وعلى
مقاساة عذاب مع فارون
وفرعون وهامان وأبي بن
خلف الذين هم أشد على
الرجن عتيا ونفس لا تقدر
على الصبر على حر نار الدنيا
ولا حر الظهيرة ويمكن أن
يكون في قوله صلى الله عليه
وسلم مع فارون وفرعون
وهامان وأبي بن خلف
إشارة إلى سلب الإيمان
نعوذ بالله من ذلك فأى بدن
يصبر على خلود نار يزيد
حرها على نار الدنيا بتسعة
وستين جزءا فهامان لئكة
غلاظ شداد بأيديهم مقامع
لو ضربت بها الجبال
تكسرت يصب على رؤسهم
بعد ما ضرب بهار رؤسهم
الجبل لو وقع قطرة منه على
جبل الدنيا لذابت بأعاصي
أنت عدو نفسك أم محب
لها أم مؤمن أنت أم كافر
وكيف اجترأت على ترك
إطاعة سيدك الذي خلقك
سالمًا سويا ورزقك طيبا
هنيئا وان السكب الذي هو
أخس الحيوانات يطيع
مطعمه فانظر لنفسك
وحاسبها قبل أن تحاسب
كيلا تندم حين لا ينفع
الندم قال الأصمعي مررت
بوما بعبور كنت أعرف
أهلها أهل سرور ولذات

روينا حديثا من طريق أهل البيت فيه نظر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي على أمتي زمان يتأهبون
لجمعهم في أمر دنياهم عشية الخميس كما يتأهب اليهود لسببها عشية الجمعة وانما كان المؤمنون يتأهبون
فيه لآخره بالاوراد الحسنة وزدادون من الاوراد المتصلة وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول من أخذ
مهناه من الدنيا في هذه الايام لم ينل مهناه في الآخرة منها يوم الجمعة وقال أيضا يوم الجمعة من الآخرة
ليس هو من الدنيا وقال بعضهم لولا يوم الجمعة ما أحببت البقاء في الدنيا فهو عند الخصوص يوم العلوم
والانوار يوم الخدمة والاذكار لانه عند الله عز وجل يوم المزيد بالنظر اليه في الزار وروينا حديثا
غير يباعن نجما همد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوا أشغالكم يوم الجمعة فانه يوم
صلاة وتهجد وروينا عن جعفر الصادق قال يوم الجمعة لله عز وجل ليس فيه سفر قال الله تعالى وابتغوا
من فضل الله وما ذكرناه من الصلاة والسنن المقررة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وجميع الذكرك في
يوم الجمعة فانه يستحب في ليائها وهي من أفضل الليالي فلا يدع ذلك من وجد اليه سبيلا فان للصادق المريد
في كل وقت مفضل من الله عز وجل مزيدا فاذا أحب الله تعالى عبدا استعمله في الاوقات الفاضلة
بفواضل الاعمال واذا مقت عبدا استعمله في الاوقات الفضلة بسبب الاعمال ليكون أوجع في عقابه وأشد
لمقته لحرماته بركة الوقت وانتهى حرمه الوقت ومما يختص به يوم الجمعة من الذكروا التمجيد بالاسماء
فصول أربعة * أولها الاربعون اسما التي دعا بها ادريس صلى الله عليه وسلم خصه الله تعالى بها وذكر
الحسن البصري ان موسى صلى الله عليه وسلم قد كان دعاهن وانها كانت من دعاء محمد صلى الله عليه وسلم
* والفصل الثاني كان ابراهيم بن أدهم الزاهد يدعو بها كل يوم جمعة عشر مرات اذا أصبح واذا أمسى
فيكون ذلك من عمله في يومه * والفصل الثالث وروينا عن علي رضي الله عنه رواه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الله عز وجل يعبد نفسه في كل يوم وليلة * والفصل الرابع تسبيحات أبي المعمر وهو سليمان التيمي
الذي كان رأى الشهيد بعد قتله في المنام فقبل له ما أفضل ما رأيت هناك من الاعمال فقال رأيت تسبيحات
أبي المعمر من الله عز وجل يمكن فاما هذان الفصلان من تمجيد الرب سبحانه وتعالى نفسه وتسبيحات أبي
المعمر فقد ذكرناهما في أول الكتاب فيما اخترنا من الادعية المختارة بعد صلاة الغداة وقبل غروب الشمس
في كل يوم فاستعملنا عاداتها ههنا وأما الفصلان الاخران فنحن ذا كروهما مذ كروا ادريس النبي صلى
الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن يحيى الشاهد حدثنا القاسم بن داود القرايطسي حدثنا عبد الله بن محمد
القرشي حدثنا محمد بن سعيد المؤذن حدثنا سلام الطويل عن الحسن بن البصري قال سأل الله عز وجل
ادريس الى قومه علمه هذه الاسماء فوحي اليه قالهن سرافى نفسك ولا تبدهن للقوم فيدعون بهن قال
وبهن دعا فرعه الله عز وجل مكانا عليا ثم علمهن الله عز وجل موسى عليه السلام ثم علمهن الله عز وجل محمدا
صلى الله عليه وسلم وبهن دعا في غزوة الاحزاب قال الحسن وكنت مستخفيا من الحجاج فدعوت الله بهن فقبسه
عني ولقد دخل على ست مرات فادعوا الله بهن فأخذ الله عز وجل بابصارهم عني فادع الله عز وجل بهن
لا التماس المغفرة لجميع الذنوب ثم سل حاجتك من أمر آخرتك ودنياك فانك تعطاه ان شاء الله تعالى فانهم
أربعون اسما عدد أيام التوبة سبحانه لا اله الا أنت يارب كل شيء ووارثه ورازقه ورازجه يا اله الآلهة
الرفيع جلالة يا الله المجود في كل فعالة يارحم كل شيء ورازجه يا اله الآلهة
وبقائه يا قيوم فلا يفوت شيء من علمه ولا يؤده يا واحد الباقي في أول كل شيء وآخره يا دائم فلا فناء ولا
زوال للملكه يا صمد من غير شبه ولا شيء كمثل ياباري فلا شيء كفؤه ولا مكان لوصفه يا كبير أنت الذي
لا تهتدى القلوب لوصف عظمته يا باري النفوس بلا مثال خلا من غيره يا ذاكي الظاهر من كل آفة
تقدس يا كافي الموسع لما خلق من عطايافضله يا نقيما من كل جور لم يرضه ولم يخاطه فعالة يا حنان أنت
الذي وسعت كل شيء راحة وعلم يا ممان ذا الاحسان قد علم كل الخلاق منه يا ديان العباد كل يقوم خاضعا

ورفاة وشهوات فرأيت
في لوح مكتوباً من الآيات
(شعر)

أيها الماشي بين هذي القبور
غافلاً عن معقبات الأمور
أذن مني أنبتك عني ولا

ينبتك عني يا صاح مثل خبير
أناميت كما تراني طريق

بين أطباق جندل وصخور
أنا في بيت غربة وانفراد

مع أني بين جبرتي
وعشيري

ليس لي فيه مؤنس غير سعي
من صلاح سعيته أو فجور

فكذا أنت فانتعطي والـ
صرت مثلي رهيناً ليوم

النشور
اللهم أنا نسألك رحمة من

عندك تهدي بها قلبي وتجمع
بها شملتي وتلم بها شعبي

وتصلح بهادي
(فصل) اعلم أنه لا تبرا

ذمتك من عهدة الصلاة إلا
بإدائها مراعي الشروطها

وأركانها فلا تصح صلاة إن
اختل شرط من شروطها

أو ركن من أركانها وهي
تسعة عشر النية وتكبير

الأحرام والقيام وقراءة
الفاتحة بحروفها وشديداتها

والركوع والطمأنينة فيه
وهي أن ينفصل رفعه عن

هويته والاعتدال
والطمأنينة فيه والسجود

والطمأنينة فيه والجلوس
بين السجدين والطمأنينة

فيه والسجدة الثانية
والطمأنينة فيها والتشهد

لرهبته يا خالق من في السموات والأرض وكل البه معاده يا رحيم كل صريح ومكروب وغياثه ومعاده يا تام
فلا تصف إلا السن كل جلال ملكه وعزه يا مدع البدائع لم يسع في أنشائها عونا من خلقه يا علام الغيوب
فلا يفوته شيء من خلقه ولا يؤده يا حاسم ذات الأناة فلا يعادله شيء من خلقه يا معيد ما أفناه إذا برز الخلائق
لادعوته من مخافته يا حميد الفعال ذا المن على جميع خلقه بلطفه يا عزيز والمنيع الغالب على أمره فلا شيء
يعادله يا قاهر ذا البطش الشديد أنت الذي لا يطاق انتقامه يا قريب المتعالى فوق كل شيء علو ارتفاعه
يا مذل كل جبار عنيد بقهر عز وسلطانه يا نور كل شيء وهده أنت الذي فلق الظلمات بنوره يا عالي
الشامخ فوق كل شيء علو ارتفاعه يا قدوس الماهر من كل سوء فلا شيء يعادله من خلقه يا مبدئ البرايا
ومعيد ما بعد فناهم بقدرته يا جليل المتكبر عن كل شيء فالعدل أمره والصدق وعده يا محمود فلا تبلغ
الأوهام كنه ثنائه ومجده يا كريم العفوذا العدل أنت الذي ملأ كل شيء عدله يا عظيم ذال الثناء الفاعل
وذا العز والمجد والكبرياء فلا يذل عزه يا عجيب فلا تنطق إلا السن بكنهه آلائه وثنائه يا غياثي عند كل كرب
ويا مجيبي عند كل دعوة أسألك اللهم يا رب الصلاة على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأماناً من عقوبات الدنيا
والآخرة وأن نجس عني أضرار الظالمين المريدين بي السوء وأن تصرف قلوبهم عن شرم ما يضرهم مني إلى
خير ما لا أعلمه غيرك اللهم هذا الدعاء ومنك الأجابة وهذا الجهد وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بالله
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم * ذكر دعاء إبراهيم بن أدهم * حدثنا أحمد بن الموصلي الوكيل بن الموكل
حدثنا جعفر بن نصير الخواصر الخراساني حدثني إبراهيم بن بشار خادم إبراهيم بن أدهم قال كان إبراهيم
ابن أدهم يقول هذا الدعاء في يوم الجمعة إذا أصبح ويقول إذا أمسى مثل ذلك مرحباً بيوم المزيد والصبح
الجديد والكاتب الشهيد يومنا هذا يوم عيداً كتب لنا مائة قول بسم الله الحميد الحميد الرفيع الودود الفاعل في
خلق ما يريد أصبحت بالله مؤمناً وبإقامته مصداقاً وبحجته معترفاً ومن ذنبي مستغفراً ولربوبيته الله
خاضعاً ولأسوى الله عز وجل في الإلهية جاحداً وإلى الله فقيراً وعلى الله متوكلاً وإلى الله منيباً أشهد
أنه وأشهد ملائكتك وأنبياءه ورسله وحله عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الله لا اله الا هو وحده
لا شريك له وأن محمداً عبده ورسله صلى الله عليه وسلم وأن الجنة حق والنار حق والحوض حق والشفاعة
حق ومنه كراونك كبرا حق ولقاءك حق ووعدهك حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث
من في القبور على ذلك أحياء وعليه أموت وعليه أبعث أن شاء الله اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا
عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شرك ذي شر اللهم اني ظلمت نفسي فاغفر لي
ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت واهدني لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها الا أنت واصرف اللهم
يا رب عني سيئها فإنه لا يصرف سيئها الا أنت لبيك وسعديك والخير كله بيدك أنالك واليك أستغفرك وأتوب
إليك آمنت اللهم بما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلى الله على سيدنا محمد النبي وعلى
آله وسلم كثير أختام كلامي ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يا رب العالمين اللهم أوردنا حوضه
واسقنا بكأسه مشرباً ويا سائغاً هنيئاً لأنفاماً بعده أبداً واحشرناني زمرة غير خزايا ولا نادمين ولانا كثرين
ولا مرتابين ولا مفتونين ولا مغضوباً علينا ولا ضالين اللهم اعصمني من فتن الدنيا ووفقي لما تحب وترضى من
العمل واصلح لي شأنى كما وثقتني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولا تناني وإن كنت ظالمًا
سبحانك سبحانك يا عالي يا عظيم يا بار يا رحيم يا عزيز يا جبار سبحان من سبحته السموات باكافها وسبحان
من سبحته الجبال بأصواتها وسبحان من سبحته البحار بأمواجها وسبحان من سبحته الحيتان بأغاثها
وسبحان من سبحته النجوم في السماء بأبراقها وسبحان من سبحته الشجر بأصولها ونضارثها وسبحان
من سبحته السموات السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحانك سبحانك يا حي يا حلِيم
سبحانك لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك تحيي وتميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير

الذي يعقبه سلام والجلوس

فيه والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه والسلامة الاولى والسترتب وأكث ما يختل من الاركان النية فيحافظ عليها بان يحضري قلبه قبيل التكبير ما يجب ان ينوي به من نية فعل الصلاة وتعيينها من المعينة والقرضية في الفرض ثم يقصد الى هذا المعلوم ويجعل قصده هذا مقارنا لاول التكبير ولا تغفل عن تذكره حتى تتم التكبير ولا يجوز ان يتبدى النية بالقلب مع ابتداء التكبير باللسان ويفرغ منها مع الفراغ من التكبير والمختار عند النووي الاكتفاء بالمقارنة المرفقة وهي المقارنة لبعض التكبير وصوبه السبكي وراعى حروف الفاتحة والتشهد ونحوها والطمانينة خم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس في ناحية المسجد فصلى ثم جاء فسلم عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم جاء فسلم عليه فقال وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فقال في الثالثة أو في التي بعدها علمني يا رسول الله فقال اذا قمت الى الصلاة فاسبغ

فاذا دعا بهذه الادعية الاربع يوم الجمعة فقد كمل الله عز وجل عمله ونعم عليه فضله فاذا عمل بخير ما ذكرناه من الاعمال والاذكار واجتنب سيئ ما ذكرناه من الاقوال والافعال فهو من أهل الجمعة ومن له المزيد بها نصيبا وفورا وكان عمله الخالص وذكره الصادق عند الله عز وجل مشكورا وهذا آخر كتاب الجمعة وهياتها وآدابها

(الفصل الثاني والعشرون) فيه كتاب الصيام وترتيبه ووصف الصائمين وذكريا يستحب للعبد من الصيام وطرق الصائمين في الصوم ووصف صوم الخصوص قال الله عز وجل واستعينوا بالصبر والصلاة جاء في التفسير الصبر يعني الصوم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى رمضان شهر الصبر لان الصبر حبس النفس عن الهوى وايقافها وحبسها على أمر المولى وقدر ويناعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر نصف الايمان والصوم نصف الصبر وقال الله تعالى واستعينوا بالصبر قيل معناه على مجاهدة النفس وقيل على مصابرة العدو وقال بعض العلماء استعينوا بالصبر على الزهادة في الدنيا بالصوم لان الصائم كالزاهد العابد فالصوم مفتاح الزهد في الدنيا وباب العبادة للمولى لانه منع النفس عن ملاذها وشهواتها من الطعام والشراب كما منعها الزاهد العابد بدخوله في الزهد وشغله بالعبادة ولذلك جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما في قوله ان الله عز وجل يباهي ملائكته بالشباب العابد فيقول أيها الشباب التارك شهوته من أجل المبذل شبابه لي أنت عدى كبعض ملائكتي وقال في الصائم مثل ذلك يقول عز وجل يا ملائكتي انظروا الى عدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل في الصوم عون على مجاهدة النفس وقطع حظوظها ومنع عاداتها وفيه اضعاف لها ونقصان لها وها هو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا أجزى به فأضافه عز وجل اليه تفضيلا وتخصيصا كما قال تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وكما قال انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرما فلما كانت المساجد أحب بيوت الدنيا اليه وكانت مكة أشرف البلاد عنده أضافها الى ذكره وله كل شيء كذلك لما كان الصيام أفضل الاعمال عنده وأحبها اليه لان فيه خلقا من أخلاق الصمدية ولانه من أعمال السر بحيث لا يطلع عليه الا هو وأضافه لنفسه وقيل ما في عمل ابن آدم شيء الا يقع فيه قصاص ويذهب برد المظالم الا الصوم فانه لا يدخله قصاص ويقول الله عز وجل يوم القيامة هذا لي فلا يقتص منه أحدا شيئا يقال ما من عمل الا وله جزاء معلوم الا الصوم فانه لا تعلم نفس ما جزاؤه ويكون أجره بغير حساب يفرغ له افراغا ويجازف مجازفة وهو أحد الوجوه في قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم الصيام وكذلك في تأويل قوله عز وجل السائقون قيل هم الصائمون كأنهم ساقوا الى ربهم عز وجل بجوعهم وعطشهم وتركوا قرة أعين أبناء الدنيا من أكلهم وشرابهم فآوهم مولاهم فيما أخفي لهم من قرة أعين جزاء لعملهم وقال تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب قيل الصائمون والصبر اسم من أسماء الصوم فلما أخفي ذكره بالصوم في نفسه أخفي الله عز وجل جزاءه اياه عن غير نفسه وفي الحديث من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي فالصوم ذكر الله عز وجل وهو سر وليس أستحب للعبد ان يزيد على افطار أربعة أيام نسفة فان ذلك يقضى القلب ويغير الحال ويولد العادات ويفتق الشهوات ولانه لم يؤمر ولم يندب الى ان يوازي بين افطار أكثر من أربعة أيام متواليه وهو التحريم أيام التشريق ويستحب له أن يصوم يوما ويفطر يوما أو يصوم يومين ويفطر يومين وذلك صوم نصف الدهر وان أحب فليصم يومين ويفطر يوما وذلك صوم ثلثي الدهر فان أحب فليصم يوما ويفطر يومين وهذا صيام ثلث الدهر هذه طريق الصائمين وفيها روايات حذفنا ذكر فضائل الاختصار فان صام ثلاثا من أول الشهر وثلاثا من وسطه وثلاثا من آخره فحسن فان صام الاثنتين والاخسة والجمع فذلك خير كبير وأقل من ذلك أن يصوم الايام البيض وأول يوم من الشهر وآخر يوم منه وأفضل الصيام ما كان في الاشهر الحرم وذلك ما وقع في العشرين

الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم أقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم أركع حتى تطمئن راكعاً ثم أرفع حتى تستوي قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم أرفع حتى تطمئن جالساً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم أرفع حتى تطمئن جالساً وفي رواية حتى تستوي قائماً ثم أفل ذلك في صلاتك كلها ط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أسوأ السركة الذي يسرق صلاته قالوا وكيف يسرق صلاته يا رسول الله قال لا يتم ركوعها ولا سجودها م عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم ظهره بين ركوعه وسجوده خ من رأى حذيفة رجلاً يصلي فطفف فقال له حذيفة مذ كم تصلي هذه الصلاة قال بذأربعون سنة قال ما صليت مذ أربعون سنة ولومت وأنت تصلي هذه الصلاة مت على غير فطرة محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال إن الرجل يخفف ويتم ويحسن أخواني فتشوا أعمالكم هل أقمتموها على نزع الشرع أم علمتموها كيفما اتفق فن لا راعي شيئاً من شرائعها وأركانها فهو من الانحرسين الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا يا من لا يركب ماله

منها وهو المحرم وذو الحجة وبعد ذلك ما كان في شعبان فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر الصيام فيه حتى يصله بشهر رمضان ولا يدع أن يصوم من كل شهر ثلاثة أيام وليواظب على صوم الاثنين والخميس وفي الخبر أفضل الصيام بعد شهر رمضان وشهر الله المحرم وصوم النصف الأول من شهر شعبان مستحب وقد كانوا يفطرون النصف الأخير منه وقدروا ينأخبر إذا كان النصف من شعبان فلا يصوم حتى يدخل رمضان وليفطر قبل رمضان أياماً فإن وصل شعبان برمضان غائز ولا يجوز أن يستقبل رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق ذلك يوم اثنين أو خميس قد كان يصومه وقد كان بعض الصحابة يكره أن يصام رجب كله لئلا يضاهى به شهر رمضان وكانوا يستحبون أن يفطروا منه أياماً وقد كره قوم صيام الدهر كله وردت أخبار في كراهته وقد تناول ذلك بانهم كانوا يصومون السنة كلها مع يوم العيد وأيام التشريق فوردت الكراهة لذلك وإن كان يريد صلاح قلبه وانكسار نفسه واستقامه حاله في صوم الدهر فليصمه فهو حينئذ كالواجب عليه إذا كان تقواه وصلاحه فيه فقد روينا عن سعيد بن قنادة عن أبي تيممة الهذلي عن أبي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام الدهر ضيق عليه جهنم وعقد تسعين معناه لم يكن له فيها موضع وقد دلت الأصول على فضل صوم الدهر وقد صامه طبقات من السلف الصالح من الصحابة والتابعين باحسان إلا أن يكون الرجل يرغب عن السنة ولا يرى الرخصة في الإفطار فيكره له صوم الدهر للمعاناة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالسعة في الدين وأخبر الله عز وجل بأنه يحب أن يؤخذ برخصة كما يحب أن يؤخذ بعزائه وفي لفظ آخر يجب أن يؤخذ برخصة كما يكره أن تؤخذ بمعصيته وقد دلت الأخبار على فضل صوم نصف الدهر بأن يصوم يوماً ويفطر يوماً وذلك ليكون العبد بين حال صبر وحال شكر ومن ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الأرض فرددتها فقلت أجوع يوماً واشبع يوماً أجهدك إذا شبع وأتضرع إليك إذا جعت ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صيام أخي داود عليه السلام كان يصوم يوماً ويفطر يوماً من ذلك منازلته عليه السلام لعبد الله بن عمر وفي الصوم وهو يقول اني أريد أفضل من ذلك حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم صم يوماً وافطر يوماً قال أريد أفضل من ذلك قال لا أفضل من ذلك وروي في الخبر صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين يوماً من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من صوم ثلاثين يوماً من شهر حرام وفي حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخمس والجمعة والسبت كتب الله تعالى له عبادة سبعة عاثة عام وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم ما صام شهراً كاملاً قط إلا رمضان بل كان يفطر منه وقد وصل مرة شعبان برمضان وفصل صوم رمضان مراراً من شعبان وماذا كرنا من أنواع الصوم فهو صيام جماعة من السلف الصالح وفي كل منه ورد فيه فضائل يكثر ذكرها وكذلك في جميع ما نذكره من أعمال القلوب والجوارح في الأيام والليالي وكذلك فيما نذكره من أخلاق الإيمان وأوصاف الموقنين وقد جاءت في أكثر ذلك فضائل ومثوبات إلا أن لم نقصد تعديد ذلك وليس مذهبنا الاشتغال به كفضائل الأعمال إنما طر يقناهم يذب قلوب العمال فبطهاارة القلوب وحقيقة الإيمان تزكو الأعمال وتقرب العاملون من ذي الجلال والإحسان ولا قوة إلا بالله العلي العظيم * ذكر صوم الخصوص من الموقنين اعلم وفقك الله تعالى أن الصوم عند الصائمين هو صوم القلب فأما صوم الخصوص من الموقنين فإن الصوم عندهم هو صوم القلب عن الهمم الدنيوية والافكار الدنيوية ثم صوم السمع والبصر واللسان عن تعدد الحدود وصوم اليد والرجل عن البطش والسعي في أسباب النهي فن صام بهذا الوصف فقد أدرك وقته في جملة يومه وصار له في كل ساعة من نهاره وقت وقد عمر يومه كله بالذكر واثل هذا قبل نوم الصائم عبادة ونفسه تسبج وقد قرن الله عز وجل الاستماع إلى الباطل والقول بالاثم إلى أكل الحرام ولولا أن في المسموعات والمقولات حراماً على المسمع والاصغاء إليه وحراماً على القائل النطق به ما قرنهما إلى أكل الحرام وهو من الكبائر فقال تعالى سماعون للكذب آكلون لاسحت وقال سبحانه وتعالى لولا ينهاهم

سفينة خرقا لا تصلح سفينة

نفسك التي هي عملك أنت
أن يغافلك الموت أم رضى
أن يدركك الندم على
الفوت يا من ركن إلى الدنيا
يا قامة وثبات احذر أسد
الموت فان له وثبات كيف
تركن إلى اللذات وقد جدت
في طلبك الممات فاعتبر
يا هذا بصراع الهالكين
ففيه هم لذي الذكري
عظمت وروى عن أخوين
كان أحدهما عبدا
والاخر مسرفا على نفسه
وكان العابد يتنى ان يرى
ابليس في صحابه فتمثل له
يوما وقال واأسفعا عليك
ضيعت من عمرك أربعين
سنة في حصر نفسك
واتعاب بدنك وقد بقي من
عمرك مثل ما مضى فاطلق
نفسك في شهواتها وتلذذ ثم
تب بعد ذلك وعدا إلى
العبادة فان الله غفور رحيم
فقال العابد لعلى أنزل إلى
نحى في أسفل الدار ووافقه
على الله والذات عشرين
سنة ثم أتوب وأعبدا الله في
العشرين سنة التي بقي
من عمري فنزل وقال أخوه
المسرف على نفسه وقد
أقنيت عمري في المعاصي
وأخى العابد يدخل الجنة
وأنا أدخل النار والله لا توبن
واصعدا إلى عند أخفى
فأوافقه في العبادة باقي عمري
فلعل الله ان يغفر لي فطلع
على نية التوبة ونزل أخوه

الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السمحت فالعبد الحافظ لحدود الله عز وجل ان أفطر بالا كل
والجماع فهو صائم عند الله في الفضل لا يتابع ومن صام من الاكل والجماع وتعدى الحدود وأضاع فهو
مفطر عند الله عز وجل صائم عند نفسه لان ما أضاع أحب إلى الله عز وجل وأكثرمحافظة ومثل من
صام من الاكل وأفطر بخالفه الامر بسائر الجوارح مثل من مسح كل عضو من أعضائه في وضوئه ثلاثا ثلاثا
ثم صلى فقد وافق الفضل في العدد الا أنه تارك للفرض من الغسل فصلاته مردودة عليه لجهله وهو مغتر بفعله
ومثل من أفطر بالا كل وصام بجوارحه عن النهي مثل من غسل كل عضو من أعضائه في وضوئه مرة مرة
فهو تارك للفضل في العدد الا أنه مكمل للفرض بحسن في العمل فصلاته مقبلة لاحكامه للاصل ولعمله بالعلم
ومثل من صام من الاكل والجماع وحفظ جوارحه عن الاثم كمثل من غسل كل عضو ثلاثا ثلاثا فقد تم
الفرض وأحسن بتكملة الفضل فهذا كما قال تعالى تمام على الذي أحسن وكما قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الوضوء كذلك هذا وضوئي ووضوء الانبياء من قبلي ووضوء أبي ابراهيم عليه السلام وقد قال الله
تعالى ملة أبيكم ابراهيم أي عليكم بما فاتكم ما وافقتموه فيها وقد روي نافع النبي صلى الله عليه وسلم الطاعم
الشكر بمنزلة الصائم الصابر وجاء في الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجهدهما
الجوع والعطش في آخر النهار حتى كادتا ان تتلفا فبعثنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في
الافطار فارسل اليهما قداما وقال قل لهما قيا قيهما ما كلمتا قال فقالت احداهما انصفه ما غيبتا والجماع ايضا
وقالت الاخرى مثل ذلك حتى ملائمتها فغضب الناس من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتان صامتا
عما أحل الله عز وجل لهما وأفطرتا على ما حرم الله عز وجل عليهما فعدت احداهما إلى الاخرى فجعلتا
يعتبان الناس فهذا ما كلال من لحومهم وكان أبو الدرداء يقول يا حبيب هذا نوم الا يكس وفطرهم
يعيمون صوم الحقي وسهرهم ولذرة من ذي يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال من عبادة المغتر من
وكل محذور عليك ان تتفوه به فمحذور عليك ان تستمع اليه وكل حرام عليك ان تفعله فمكروه ان تنظر اليه أو
يخطر ببالك وقد سوى الله عز وجل بين المستمع والقائل في قوله تعالى انكم اذا مثلهم ومثل الصائم مثل
التوبة لان الصبر من أوصافها وانما كانت التوبة مكفرة لما سلف من السيئات لاجل انه صبر عما سلف
من سيئ العادات ثم اعتقد ترك العود إلى مثل ما سلف بصيانة جوارحه التي كانت طرائق المكروهات كذلك
كان الصيام جنة من النار وفضيلة من درجات البر اذا صبر عليه الصائم فحفظ جوارحه فيه من الماثم فاذا
أمرحها في الاثم نام كان كالتائب المردد الناقض للميثاق لم تكن توبته نصوحا ولا كان صوم هذا صالحا
ويجوز ألا ترى إلى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم الصوم جنة من النار ما لم يخرقها بالكذب أو غيبة أو أمره في
قوله عليه السلام اذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ شاتمه فليقل اني صائم وفي لفظ آخر
لا يجعل يوم صومه ويوم فطره سواء أي يتحفظ في صومه لحرمته وفي خبر آخر الصوم أمانة فليحفظ أحدكم
أمانته لحفظ الامانة من صيانة الجوارح لقول النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا هذه الآية ان الله يأمركم ان
تؤدوا الامانات إلى أهلها ووضعه يده على سمعه وبصره فقال اسمع أمانة والبصر أمانة فذلك مجاز قوله فليقل اني
صائم أي يذكر الامانة التي حمل فيؤديها إلى أهلها ومن حفظ الامانة ان يكتمها فان أفشاها من غير حاجة
فهو خيانه لان مودعها قد لا يحب ان يفاهرها وحقيقة حفظ السر نسيانه وضياع السر ان يكتر خزانه فحقيقة
الصائم ان يكون ناسيا لصومه لا ينتظر الوقت شغلا عنه بالموقت

(الفصل الثالث والعشرون) فيه كتاب محاسبة النفس ومراعاة الوقت قال الله عز وجل ونضع الموازين
القصط اليوم القيامة إلى قوله أتيناهم واكفي بنا حاسبين وقرئت آتيناهم الممدودة أي جازيناهم بالتخوير فبهذا
الحرف أشد وأبلغ وقال تعالى يوم تبيض صدور الناس أشنأنا ليرى وأعمالهم الآتية وأوصى أبو بكر عمر رضي
الله عنهما عند موته فقال ان الحق ثقیل وهو مع ثقله مرى وان الباطل خفيف وهو مع خفته موبى وان الله

على نية المعصية فنزلت
رجله فوق على أخيه فأتانا
جبرافي السلم فحشر العابد
على نية المعصية وحشر
المسرف على نية التوبة
شعر
سبحان من خلق الاشياء
وقدرها
ومن يسجد على العاصي
ويستره
يخفي القبيح ويبدى كل
صالحة
ويغمر العبد احسانا
ويشكره
ويغفر الذنب للعاصي ويقبله
اذا تاب وبالعفوان يحبه
ومن يلوذ به في دفع نائبة
يعطيه من فضله عزا وينصره
ولا يضيع مثقالا لمجتهد
بل في المال يريه ويدخره
ومن يكن قلبه من ذنبه دنسا
فيالدامع والتقوى يطهره
فليس للعبد تصرف وان له
مولاه يغنيه أو ان شاء يفتقره
فلا الحذار بخي العبد من
قدر
بريده الله أو امر يدره
فنسأل الله حقا حسن خاتمة
عند الممات وصفوا لا يكدره
(فصل) لا يبغي ان
لاتترك السنن والهيئات
سكى لا يفوت الثواب الجزيل
دت عن محمد بن عمرو بن
عطاء انه قال كنت جالسا
مع نفر من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا
صلاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ابن حميد
أنا أعلمكم بصلاته قالوا فلم

عز وجل حقا بالنهار لا يقبله بالليل وحقا بالليل لا يقبله بالنهار وانك لو عدلت على الناس كلهم وجرت على
واحد منهم لمال جورك بعد ذلك فان حفظت وصيتي لم يكن شيء أحب اليك من الموت وهو مدرك وان
ضيعت وصيتي لم يكن شيء أبغض اليك من الموت ولن تعجزه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حاسبوا
أنفسكم قبل ان تحاسبوا وزنها قبل ان توزنوا وتزينوا للعرض الا كبر على الله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى
منكم خافية وانما خف الحساب في الآخرة على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا وثقلت موازين قوم في
الآخرة وزنوا أنفسهم في الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق ان يكون ثقيلا فمحاسبة النفس تكون
بالورع والموازنة تكون بمشاهدة اليقين والتزني للعرض الا كبر يكون بخافة الملك الا كبر وهو حقيقة
الزهد وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبأذر فقال له اتق الله أينما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها
وخالق الناس بخلق حسن ووجدت هذه الوصية في كتاب الله عز وجل لعباده بقوله عز وجل ولقد وصينا
الذين أتوا الكتاب من قبلكم ويا أيها الذين آمنوا اتقوا الله والحاكمة الثانية في قوله تعالى ويدرون بالحسنة السيئة
أي يدفعون بعمل الحسنة ويتبعونها السيئة المتقدمة تكفرها والحاكمة الثالثة في قوله تعالى وقولوا للناس
حسنا وقد أخبر الله عز وجل عن وصية عباده الصالحين بثلاث فقال ان الانسان اني خسرا لني خسرا
ونقص بقوت أوقاته وقد أرباحه ثم استثنى فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا
بالصبر وقال في الوصف الثالث وتواصوا بالمرجة واتباع الحق بمخالفة الهوى فيه الصلاح اذ في موافقة الهوى
الفساد والصبر قوام الامر وبقدره يكون الرجوع والرجعة للخلق باب الرحمة من الخالق ومفتاح حسن الخلق
ومعها حسن الفان وسلامة القلب وعند هاتين في الحسد والغل ويوجد التواضع والذل وهذا وصف أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اختارهم لصحبة نبيه عليه السلام وأنزل عليهم السكينة وأيدهم بروح منه
فقال رجاء بينهم وقال تعالى في حقيقة الرحمة وانخفض لهم اجنح الذل من الرحمة وقال في مثله عن وصف
أحبابه لاخوانهم أذلة على المؤمنين فهذه الثلاثة مفاتيح رقة القلب ومخالق القسوة وفي الرقة الاقبال على الله
عز وجل ولي الدار الآخرة واليقظة لامره والتفكير في عسده ووعيده وفي القسوة الاعراض وطول
الغفلة ومحاسبة النفس تكون بالورع وموزنتها تكون بمشاهدة عين اليقين والتزني للعرض الا كبر
يكون بخافة الملك الا كبر وهو حقيقة الزهد وروينا عن علي رضي الله عنه أما بعد فان المرء يسره درك مالم
يكن ليعفوت به ويسره فوت مالم يكن ليدركه فمالك من دنياك فلا تسكن ربه فرحا وما فاتك منها فلا تتبعه نفسك
أسفا وليكن سرورك بما قدمت واسفلك على ما خلفت وشغلك لا تسركك وهمك فيما بعد الموت وقال أيضا
الهوى شر اليك العمى ومن التوفيق الوقوف عند الحيرة ونعم طارد الهيم اليقين وعاقبة الكذب الذم وفي
الصدق السلامة رب بعيد أقرب من قريب وغريب من لم يكن له حبيب والصديق من صدق غيبه ولا يهدمك
من حبيب سوء الفتن نعم الخلق التكرم والحياء سبب الى كل جميل وأوق العرا التقوى وأوق سبب
أخذت به نفسك سبب بينك وبين الله عز وجل انما لك من دنياك ما أصلحت به مثواك والرزق رزق رزق
تطلبه ورزق يطلبك فان لم ته أذاك وان كنت جازعا على ما أتلفت من يدك فلا تجزع عن على مالم يصل اليك
واستدل على مالم يكن بما كان فان الامور أشباه وقال عبد الله بن عباس لكل شيء آفة وآفة العلم النسيان
وآفة العبادة الكسل وآفة اللب العجب وآفة الظرف الصاف وآفة التجارة الكذب وآفة السخاء التبذير
وآفة الجبال الخلاء وآفة الدين الرياء وآفة الاسلام الهوى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آفة أمتي
الدينار وال درهم وروينا عن وبرة السلي عن مجاهد قال أوصاني ابن عباس بخمس لهن أحسن من الدرهم
الموقوف ومن الذهب الموصوف قال لا تتكلمن فيما لا يعينك فانه أقرب لك من السلامة ولا آمن عليك
الخطأ ولا تتكلمن فيما يعينك حتى ترى له موضعاً غير موضعك في غير موضعك فلي عنتا
ولا تمارين حلما ولا سفيها أما الحليم فيقلبك وأما السفيه فيؤذيك واخلف أخاك اذا غاب عنك بمثل ماتحب

فوالله ما كنت باكثر ناله
 تبعا ولا أقدم ناله محبة قال
 بلى قالوا فاعرض قال كان
 اذا قام الى الصلاة يرفع
 يديه حتى يحاذي بهما
 منكبيه ثم يكبر حتى يقر
 كل عظم في موضعه معتدلا
 ثم يقرأ ثم يكبر ويرفع يديه
 حتى يحاذي بهما منكبيه
 ثم يركع ويضع راحتيه على
 ركبتيه ثم يعتدل فلا يصي
 رأسه ولا يقنع ثم يرفع رأسه
 فيقول سمع الله لمن حمده ثم
 يرفع يديه حتى يحاذي بهما
 منكبيه معتدلا ثم يقول
 الله أكبر ثم يهوى الى
 الارض ساجدا فيحافي
 يديه عن جنبه ثم يرفع
 رأسه ويثنى رجله اليسرى
 فيقعد عليها ويضع أصابع
 رجله اذا سجد ويسجد
 ثم يقول الله أكبر ويرفع
 رأسه ويثنى رجله اليسرى
 فيقعد عليها ثم يعتدل حتى
 يرجع كل عضو الى
 موضعه ثم يصنع في الاخرى
 مثل ذلك ثم اذا قام من
 الركعتين كبر ويرفع
 يديه حتى يحاذي بهما
 منكبيه كما كبر عند
 افتتاح الصلاة ثم يصنع
 ذلك في بقية صلاته حتى اذا
 كان السجدة التي فيها
 التسليم اخر رجله
 اليسرى وقعد متوركاً على
 شقه الايسر ثم سلم قالوا
 صدقت * اعلم ان عماد الصلاة
 الخشوع وكل صلاة لا يحضر

ان يخالف به اذا غبت عنه واعفه مما يحب ان يعفك منه واعمل بعمل رجل يعلم انه مكافأ بالاحسان مأخوذ
 بالاساءة وفي وصية العباس لابنه عبد الله قال يا بني اني ارى هذا الرجل يقدمك على الاشياخ ويكرمك
 فاحفظ عني هذه الخصال لا تفشين له سرا ولا تعصين له أمرا ولا تعتابن عنده أحدا ولا يطلعن منك على خيانة
 ولا يجربن عليك كذبة هذا في روايتين دخلت احدهما في الاخرى قال في احدهما قلت للشعبي كل واحدة
 منهن خير من ألف فقال كل واحدة منهن خير من عشرة آلاف وقال يوسف بن أسباط كان يقول ثلاث من
 كن فيه فقد استكمل ايمانه من اذارضى لم يخرج رضاه الى باطل واذا غضب لم يخرج غضبه عن حق واذا قدر
 لم يأخذ ما ليس له وقدر وينا مسند من طريق وقال سري بن المغلس ثلاث يستبين بهن اليقين القيام
 بالحق في موطن الهلكة والتسليم لامر الله عز وجل عند نزول البلاء والرضا بالقضاء عند زوال النعمة نعوذ
 بالله منه وقدر وينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه استكمل ايمانه لا يخاف في الله لومة لائم
 ولا رائي بشي من عمله واذا عرض عليه أمران أحدهما للدنيا والاخر للآخرة آثر الآخرة على الدنيا
 وفي الخبر المشهور ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فاما المنجيات فخشية الله في السر والعلانية وكلمة العدل في
 الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وأما المهلكات فشح مداع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه وروينا
 في الخبر التكرم التقوى والشرف التواضع والغنى اليقين وفي الحديث الا آثر الايمان حرمان ولباسه
 التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وفي حديث عمار أسنده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كفي بالموت
 واعظا وكفي بالخشية علما وكفي باليقين غنى وكفي بالعبادة شغلا وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سيد الخطباء وخطيب الخطباء وحكيم الحكماء في خطبة الوداع كلمات جامعات موجزات في الوعظ والتذكير
 والترهد والتبصرة وينتظم جميع ما في ما قبل في معناها واه آبان بن عباس عن أنس بن مالك ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خطب على ناقته فقال يا أيها الناس كأن الموت فيها على غيرنا كتب وكأن الحق
 فيها على غيرنا وجب وكان من تشيع من الاموات سفر عسا قبل النار اجعون نبوتهم أجداثهم ونأكل
 ترانهم كانوا يخلدون بعدهم قد نسينا كل واعظنا وأمننا كل جائحة طوبى لمن شغله عيب نفسه عن عيوب
 الناس وانفق من مال اكتسبه من غير معصية ورحم أهل الذل والمسكنة وخالف أهل الفقه والحكمة طوبى
 لمن أذل نفسه وحسنت خليفته وصلحت سريته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من
 ماله وأمسك الفضل من قوله وسعته السنة ولم يعدها الى بدعة وقدر وينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث
 جامع لهذه المعاني المبثوثة مختصر في اللفظ والمعنى يقال انه نصف العلم وهو قوله من حسن اسلام المرء تركه
 ما لا يعنيه وما لم يؤمر به العبد فرضا لم يندب اليه فضلا ولا يحتاج اليه مباحا فهو وما لا يعنيه وفي حديث آخر هو
 نصف الورع قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربيك الى ما لا يربيك فان الاثم جوار القلوب أى دع ما تشك
 فيه من قول أو فعل فان فيه غنمة أو سلامة الى شئ أنت على يقين من الفضيلة فيه والسلامة معه وما خفى
 قلبك ولم ينشر حله فدعه فان ذلك اثم وان قل ودق وقدر وينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوصف المبسوط
 من أوصاف المؤمنين كوصف الله تعالى أولياءه في الكلام المشروح انه بينا هو جالس صلى الله عليه وسلم
 بين أصحابه اذ سجد فاطال ثم رفع رأسه ماذا يديه فقال اللهم أكرمنا ولا تنهنا ولا تنقصنا وأعزنا ولا تنزلنا
 قلنا وماذا يا رسول الله قال انزلت على آيات من أقامها دخل الجنة ثم تلا عليه قد أفزع المؤمنون الى آخر
 العشر وروينا عنه في حديث مجمل ان رجلا سأل فقال يا رسول الله متى أعلم اني من أهل الجنة وفي لفظ
 آخر اني مؤمن حقا فقال اذا كنت بهذه الاوصاف ثم تلا عليه قد أفزع المؤمنون الذين هم في صلاتهم الى آخر
 النعوت وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوصف الجامع المختصر كوصف الحكيم الا كبر من صلح له من
 عباده بالاخلاص في التوحيد والعمل فقال صلى الله عليه وسلم لولم تنزل على الا هذه الآية كانت تسكني ثم
 قرأ آخرا سورة الكهف فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا الى آخرها فكان هذا افضل الخطاب

فيها القلب فهي الى
 العقوبة أسرع قال مالك
 عن عبد الله بن أبي بكر
 رجع من الانصار كان
 يصلي في حائطه بالعف في
 واد من أودية المدينة في
 زمن التمر والنخل قد ذلت
 فهي مطوقة بثمرها فنظر
 اليها فاعجب ما رأى من ثمرها
 ثم رجع الى صلاته فاذا هو
 لا يدري كم صلى فقال لقد
 أصابني في مالي هذا فتنة
 فباع عثمان بن عفان رضي
 الله عنه وهو يومئذ خليفة
 فذكر له ذلك قال هو
 صدقة فاجعل في سبيل الخير
 فباعه عثمان بن عفان
 بخمسين ألفا سمى ذلك
 المال الحسن وكان ابن عمر
 رضي الله عنهما لا يعجبه
 شيء من ماله الا خرج عنه الله
 تعالى وكان رقيقه يعلمون
 منه ذلك فربما لزم أحدهم
 المسجد فاذا رآه ابن عمر
 على تلك الحالة الحسننة
 اعتقه فيقول له أصحابه
 انهم يخذعونك فيقول من
 خدعنا بالله انخدعنا
 وطلب منه خادم ثلاثين ألفا
 فقال أخاف ان تنفي دراهم
 ابن عامر وكان هو الطالب
 له وقال له اذهب فانت حر
 قال الغزالي وكانوا يفعلون
 ذلك قطع المادة الفكر لما
 جرى من نقصان الصلاة
 وهذا هو الدواء القامع
 لمادة العلة ولا يغني غيره
 اخواني كم تضعون السنن

وبالاعمال والالباب فالعمل الصالح الاخلاص في العبادة ونفي الشرك بالخلق هو اليقين بتوحيد الخالق
 وقد قال الله وهو أحسن القائلين في وصف أوليائه الخائفين ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين
 هم بايات ربهم يؤمنون الى قوله وهم لها سابقون فوصفهم بسبع مقامات جامعيات بالغات تنظم مقامات
 أهل المحاسبة وتستحوذ على معاني أحوال أهل المراقبة افتتحها بالخشية والاشفاق وختمها بالوجل والانفاق
 وجعل موجبها اليقين وهو الذي ربحته موازين المتقين مسيره آخر وصفهم ونهاية نعمتهم وهو قوله تعالى
 انهم الى ربهم راجعون أي لاجل يقينهم بمرجعهم اليه خافوه وأشفقوا وآمنوا به وأخلصوا وأتوه نفوسهم
 وأموالهم فهذا كقوله في الكلام المختصر واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة بشر المؤمنين فللخائفين الامن
 من الخوف عند اللقاء وحسن المنقلب والبشرى بالقرب لديه والزلقي فصوره المحاسبة ان يقف العبد وقفة
 عند ظهور الهمة وابتداء الحركة ثم يميز الخاطر وهو حركة القلب والاضطراب وهو تصرف الجسم فان كان
 ما خطر به الخاطر من الهمة التي تقتضي نية أو عقدا أو عزما أو فعلا أو سعيان كان لله عز وجل وبه وفيه
 معنى لله عز وجل أي خالص الاجله ومعنى به أي بمشاهدة قر به لا بمقار به نفسه وهو ومعنى فيه أي في
 سبيله وطلب رضاه عنه وماتدب عنده أمضاه وسارع في تنفيذه وان كان لعاجل دنيا أو عارض هوى أو
 لهو وغفلة سرى بطبع البشرية ووصف الجبلية تفاه وسارع في تنفيذه ولم يكن الخاطر من قلبه بالا صغاء
 اليه والمحادثة له في قوله فيه همارديا يصعب عليه بعد حين طرحه ينتج منه فكر ادنيا يعسر بعد وقت نفيه
 ويؤثر ذلك في قلبه أنرا يستبين له بعد حين فعله معنى قولنا ان كان لله تعالى أي خالص الاجله ومعنى قولنا به أي
 بمشاهدة قر به لا بمقار به نفسه ووصفه وهو ومعنى قولنا فيه أي في سبيله وطلب ما عنده لالاجل عاجل حفظه
 فان اشتهى عليه الخاطر فلم ينكشف له ما ورد به أمجود هو لله عز وجل فيه رضاه وعلى العبد فيه سبق وتنفيذ أم
 مكر وهوا ليس لله فيه محبة وللعبد في نفيه مز يدور به فيكون اشكال ذلك لاحد معان ثلاث ضعف يقين عن
 نقص معرفة بالمبتلى أو قلة علم عن جهل بغامض الحكم الباطل أو غلبة هوى كامن في النفس متولد من
 طبائع الحس وقد قال بعض العلماء ليس العالم الذي يعرف الخير من الشر هذا العاقل يعرفه ولكنه العالم
 من يعرف خير الشرين يعني يفعله اذا اضطرب اليه وعرف شر الخيرين يعني فاجتنبه لما يؤول اليه واعلم ان
 حكم الله فيما اشتهى من الامور والامساك والوقوف وان لا يقدم العبد على ذلك بمقدور ولا عزم ان كان من
 أعمال القلوب ولا يعضي ذلك بفعل ولا سعى ان كان من عمل الجوارح بل يقف ويوقف الامر حتى يتبين له
 وهو صورة الورع لان الورع هو الجبن والتأخر عن الاقدام على المشكلات وعن الهجوم في الشبهات
 لا بقول ولا بفعل ولا بعقد حتى تنكشف وانكشافها بغامض العلم لغموضها وتدقيق معرفة المعاني لدقتها
 وخفائها كما جاء في الخبر أعلم الناس أعرفهم بالحق اذا اختلف الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
 عز وجل يحب البصير الناقد عند دور ود الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات وجاء عن ابن
 مسعود في وصف كثرة الشبهات انتم اليوم في زمان خبيركم فيه المسارع وسيأتي عليكم زمان يكون خبيركم
 فيه المثلث كما وقف طائفة من الصحابة عن القتال مع أهل العراق وأهل الشام لما أشكل عليه الحال منهم
 سعد وابن عمر وأسامة ومجرب بن مسلمة وغيرهم فن لم يتوقف عند الشبهات واقدام عليها كان متبعها هو
 معجبا برأيه وهذا من معنى الخبر الذي جاء في ذم من كان هذا وصفه فاذا رأيت شحما طاعا وهوى متبعا
 واعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بتخاطبة نفسك فلم يذم بوجود الشح لانه صفة النفس وانما ذم من أطاع النفس
 في شحها بامساك محبوبها على ايثار محبة الله عز وجل من الانفاق ومثله وهوى متبوع فلم يعجب بوجود
 الهوى لانه روح النفس مستكن فيها وانما عيب باتباعه وكذلك قوله واعجاب كل ذي رأي برأيه لم ينقصه
 بوجود رأيه مماراه من الامر لانه نتيجة عقله وثمرة فهمه وانما نقصه بنظره اليه ودلالة به دون سبق نظره
 الى من أراه ومنوره هداما بايثار رأيه على رأي من هو أعلم منه أو بان يزري على رأي غيره افتخارا

برأيه وقد قال الله عز وجل فلا تزكوا أنفسكم وقد وصف أهل الرأي من أوليائه في قوله عز وجل
 أن في ذلك لآيات للمتوسمين وقال تعالى على بصيرة أنا ومن اتبعني وجاء في الآثار ما رأه المؤمنون حسنا فهو
 عند الله حسنا وما رأه المؤمنون قبيحا فهو عند الله قبيح وجاء أنتم شهداء الله في أرضه وعن بعض السلف
 أفضل العباداة الرأي الحسن فاما ما أشكل لتجاذب الامثال ولم يتبين لك الى أي مثل ترده فالورع ان
 تقف ولا تمضي حتى ينكشف واما ما استنبه له قصور العلم بالاستدلال فالعلم فيه ان تعرف الاصليين من
 الحرام والحلال ثم ترده الى أشبه مما به وهذا ظاهر مثل ما أحلت طائفة النظر الى الغلام الجميل لانه ذكر
 فتحتمل ان ترده الى أحد الاصليين لانه مشبه قال الله عز وجل أنظر والى ثمره اذا أنثر وقال قل
 للمؤمنين بغضوا من أبصارهم فكان هذا الأصل أشبه لوجود الجنس ومثله الاستماع الى القصائد أي
 انشاد الشعر المباح فكان الاستماع الى القرآن حلالا والاستماع الى الغناء حراما وكانت القصائد
 بالغناء أشبه فذكرهناه لغير أهل وكذلك القول في تلحين القرآن اذا جاوز الحد في مد المقصور وقصر الممدود
 مكرره أشبهه بالانغاني ومثل لبس القطن ولبس الحر بر فكرهنا لبس المحرم والعمل به لانه بالحر بر أشبه
 لما فيه منه فاما الاقدام على الامور الغامضة مما ينكشف للاسماع فلم يظهر للابصار فان القلوب تسأل
 عن عقود سوء الظن بها والقطع بظاهر الامر عليها وهو معنى قول الله عز وجل عن قفوا ما بين علمه
 اذ لم يجعل من علم العبد ونهده عليه بمسألة الجوارح عنه في قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم أي
 لا تتبع ولا تجسس أن ترما لم تعلم فتشهد عليه بسمع أو رؤية أو عقد قلب اذ حقيقة العلم السمع والملاحظة
 فلذلك قال ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث فن استنبه عليه الامر فقطع به فهو متبع للهوى ومن تفرس في
 فعل أو امر غاب عنه حقيقة فآخبر به وأظهره على صاحبه فقد أساء كيف وقد جاء في الخبر من حدث بما
 رآه عيناه أو سمعت أذناه كتبه الله عز وجل من الذين يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا هذا
 لكشف ستر الله على عبادهم ومحبتهم للسايرين منهم ولذلك كان من دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه اللهم
 أرنا الحق حقا فتبعه والباطل باطلا فتجنبه ولا تجعل ذلك علينا متشابها فتتبع الهوى وكذلك روي
 عن عيسى عليه السلام انما الامور ثلاثة أمر استبان لك رشده فاتبعه وأمر استبان غيبه فاتجنبه وأمر
 أشكل عليك فكله الى عالمه وقد كان من دعاء علي رضي الله عنه اللهم اني أعوذ بك ان أقول في العلم بغير
 علم فنعمة الله سبحانه وتعالى في كشف الباطل باطلا وبيان الضلال ضلالا مثل نعمه في اظهار الحق
 وبيان الصدق لانه باب من اليقين ولذلك تحمل الله به على نبيه صلى الله عليه وسلم وجعله من تفصيل
 آياته في قوله سبحانه وتعالى وكذلك نفصل الآيات ولتستبين سبيل المحرمين فنصب سبيل على ضمير اسميه
 ورفع على كشف دلالاته وتبين طرقه وقد وعد الله ذلك لامتقين وقدمه على تكفير السيئات والمغفرة
 وأخبر ان ذلك من الفضل العظيم في قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا ان تنقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر
 عنكم سيئاتكم أي نوراني قلوبكم تفرقون به بين الشبهات ومثله ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل أمر
 أشكل على الناس ورزقه من حيث لا يحتسب علم بغير تعليم بل الهام وتوفيق من لدن الخبير العليم وقد وعد
 ذلك المؤمنين عند اختلاف العلماء للمعني بينهم وهو الكبر والحسد وحرم ذلك المنافقين الذين لا يصدقون
 بالآيات والقدرا الغائبات فقال عز وجل في ذلك وما اختلف فيه الا الذين أنوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا
 بينهم فهدى الله الذين آمنوا الى اختلافه فافيه من الحق باذنه فصنع الهداية للحق ان يكشف الحق اذا هدى
 التقي له ما يبدئ الباطل لا ابتلاء وما يعيد على العبد من الاحكام وقد يكون الباطل اسما للعدو ويكون وصفا
 لنفسه ألم تسمع قوله عز وجل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد أي لما جاء الحق أبدى الباطل وأعاده
 فآظهر حقيقة الامر بد أو عودا وقد قبل ان الباطل يعني به ابليس ههنا فتدبروا وقال ان الذين لا يؤمنون

والفسراض الى منى
 تقيمون بالتراب والماء
 فائض يا متكسلا في الطاعة
 وهو في المعصية ناهض بالله
 من لم يكن من نفسه واعظ لم
 تنفعه الموعظ شعرا
 اخشع لربك في الصلاة طويلا
 واذكرو قوفلك للحساب ذليلا
 أطل البكاء على الذنوب فر بما
 كان البكاء على النجاة سبيلا
 واذكرو ذلك جوف قبر مظلم
 للدود صر به اذا ما كولا
 وعليك أطباق الثرى قد
 طبقت
 لا تنس تطيع الى الرجوع
 سبيلا
 وجفالك كل مصاحب صاحبه
 ونسيك من بالامس كان
 خليلا
 وخلوت بالفعل الذي قدمته
 رهنا تروح وتغدو بكرة وأصيلا
 أحبابنا كانوا نزلوا في الحشى
 منافصروا في القبور رزولا
 يا غافلا والموت يمهدم عمره
 لا تحسبن الموت عنك غفولا
 (فصل في الجمعة) قال الله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا اذا نودى
 للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا
 الى ذكر الله وذروا البيع
 ذلكم خير لكم ان كنتم
 تعلمون فاذا قضيت الصلاة
 فانتشروا في الارض وابتغوا
 من فضل الله واذكروا الله
 كثير العلكم تفعلون ان
 عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ان يوم الجمعة سيد
 الايام وأعظمها عند الله
 عز وجل وهو أعظم عند
 الله من يوم الاضحى ويوم

الغفار فيه خمس خلل

خلق الله فيه آدم وأهبط
الله فيه آدم الى الارض
وفيه توفي الله آدم وفيه
ساعة لا يسأل العبد فيها
شيأ الا أعطاه ما لم يسأل
حرما وفيه تقوم الساعة
فامن ملك مقرب ولا سماء
ولا أرض ولا رياح ولا
جبال ولا بحر الا وهن
يشفقن من يوم الجمعة
تقوم الساعة م عن ابن
عمر وأبي هريرة أنهما قالوا
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول على أعواد
منبره لينتهين أقوام عن
ودعهم الجمعة أول يوم
الله على قلوبهم ثم ليكون
من الغافلين م عن ابن
مسعود أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال تقوم
يتخلفون من الجمعة لقد
هممت أن أمر رجلا يصلي
بالناس ثم أحرق على رجال
يتخلفون عن الجمعة بيوهم
وروى الشافعي عن ابن
عباس أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من ترك
الجمعة من غير ضرورة
كتب منا فقا في كتاب
لا يمحى ولا يبدل وروى
الدارقطني عن جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليسه
الجمعة يوم الجمعة الامريضا
أو مسافرا أو امرأة أو صبيا
أو مملوكا فممن استغنى بالله

بآيات الله لا يهديهم الله وكما أن الله عز وجل في البيان نعمة لانه لا تقع الإبدرة كما قال فلما تبين له قال أعلم أن
الله على كل شيء قدير فكذلك على العبد فيه شكر وقد يكون سببا لانعام بالبيان وعلى الله المزيد على
الشكر كما قال كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون وقال في تحقيق الشكر بالمزيد للشاكرين
على التصريف كذلك تصرف الآيات لقوم يشكرون فاذا وقف العبد في الشبهات عن الامضاء وأوقف
الخطا على الابتداء حتى يكشفه الله عز وجل له بمنزلة علم أو قوة يقين أو كشف بحجاب الهوى فقد وفق
للصواب وهو من معنى قوله عز وجل وآتيناها الحكمة وفصل الخطاب ودخل في قوله ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا هذا اذا لم يرد بالطلب ولم يجعل لعالم آخر فيه مكان كشفه للعبد بوضعه فاذا أراد بالطلب
لاولياته وجعل للعلماء مكانا للدلالة عليه اضطره ان يسأل علما بالله وبباطن أحكامه عارفا بملئيف حجابيه
ونفي كشفه فيكشف له على لسانه اذا لم يكن العبد ممن يكشف بقلبه لتحقيق قوله فاسألوا أهل الذكرا ان كنتم
لا تعلمون واتصدق قوله الرجن فاسأل به خبير والله تعالى هو المسير الاول والمبين الاخر الا ان السير
والسؤال على العبد والهدى والبيان على الهادي المبين كما قال سيروا في الارض فانظروا وقال تعالى فان
كنت في شك مما نزلنا عليك فاسأل الذين يقرؤون الكتاب الآية ثم قال ان علينا بيانه ان علينا الهدى وعلى
الله قصد السبيل كذلك سانه التي قد خلت من قبل ولا تبديل لها ولا تحويل ألم تسمع قول الله تعالى وعلم آدم
الاسماء كلها فهذا هو المجتبي للتعليم الاخذ نصيبه من الله عز وجل بتفهم المصطفى لمكان التخصيص ثم قال
يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم ترك آدم ورد اليه وذكر نفسه بالعلم منه بعد ان دل بالواسطة عليه
فقال ألم أقل لكم اني أعلم ولم يقل ان آدم يعلم فاخذ آدم نصيبه من رزقه بقلبه لمكان رتبته وأخذت الملائكة
انصبتهم من الله عز وجل من نصيب آدم بواسطة الله هو الرزاق ذو القوة المتين كما هو الخلاق هل من خالق
غير الله يرزقكم والعبيد ياخذون انصبتهم باقسامهم من حيث هي طرق وسبب لهم وهذا حينئذ اول
الحاسبة عن مشاهدة حسيب والتحقيق بالحاسبة هو اول المراقبة عن رؤية رقيب والمقام من المراقبة هو حال
من أحوال الموقنين وعلم اليقين هو آخر علم الايمان وآخر نصيب العبد من علم اليقين أعني نهايته أول عين
اليقين وهو شهادة المعرفة والمعرفة على هذا الوصف أول المشاهدة وهذا هو مقام المقر بين أعني مشاهدة
وصف قريب يحيط ببعد النفس فيستولى عليها فيغيب بعدها في قربه وينتبه عقله تحت ظننه وتنطوي
حكمة في قدرته كحضور القمر في ضياء الشمس والله غالب على أمره وعلم معاني الاسماء والصفات
وتعريف الاخلاق وباطن أحكام الذات يكون في مقامات القرب بمرآة نور الوجه فيرفع نور حكم المكان
ويشهد كأن رفع كون المرآة ويشهد الوجه بنورها وتغيب المرآة عن كونها فيكون العبد قائما بتأثير
قيوميته فيصير العبد شبهة مشاهدة بحقيقة قربه لا بكونه كما يشهد الوجه بنور المرآة لا بجسمها ولا يكون
هذا الابدع معانية وصف وبعد حسن المراقبة في جميع المعاملة وحسن الادب في محاضرة الرب بتنفيد
خواطر الخبر وسرعة نفي خواطر السرحى لا يبقى شيء منها وهذا حال المشاهدة والقرب وذلك يخرج
العبد الى صفاء القلب بعلم اليقين وصفاء القلب برفع مقامات في مشاهدة العين حتى لا يخطر بقلبه الا خاطر
حق فان عصاه عصي الحق وفي ترك هذا والغض عنه كدر القلب وفي كدره ظلمته وذلك مقامات في
القسوة وهي أول البعد وبلغني ان مامن فعله وان صغرت الا وينشر لها ثلاثة دواوين الدواوين الاول
والثاني كيف والثالث لمن فعني لم أي لم فعلت وهذا موضع الابتلاء عن وصف الربوبية بحكم العبودية أي
أ كان عليك ان تعمل لمولاك أم كان ذلك منك بهوالك فان سلم من هذا الدواوين بأن كان عليه ان يعمل
كما أمر به سئل عن الدواوين الثاني فقيل له كيف فعنت هذا وهو مكان المطالبة بالعلم وهو البلاء الثاني أي
قد علمته بان كان عليك عمله فكيف علمته أبعلم أم بجهل فان الله تعالى لا يقبل عملا الا على طريقته وطريقه
العلم فان سلم من هذا انشر عليه الدواوين الثالث فقيل ان وهذا طريق التعبد بالاخلاص لوجه الربوبية

أو تجارة استغنى الله عنه

والله غني جسد وروى الدينوري عن الاوزاعي انه قال كان عندنا صياد يصطاد النيسان فكان يخرج الى الصيد فلا يمنعه مكان الجمعة من الخروج ففسف به وبيغته فخرج الناس وقد ذهبت بغلته في الارض فلم يبق منها الا ذنبا وذنبا اعلم انه اذا كان هذه الاوقات فيمن تخلف عنها فاطنك بمن عائل جمعة في بلدة اتباعا لهواه فلا تدرى نفس ما يلحق هذا الظالم من العذاب والنكال في الدنيا والآخرة اعاذنا الله تعالى واياكم من مثل هذا الذنب الشنيع الموبق وروى البيهقي أكثر والصلاة على ليلة الجمعة ويوم الجمعة من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشر أم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن الوضوء أتم أتى الجمعة فاستمع وأنت غفر له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام ومن مس الحصى فقد لغا تدسق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام واستمع ولم يابغ كان له بكل خطوة عمل

وهو البلاء الثالث وهم بغية الله عز وجل من خلقه الذين قال في حقهم الاعدادك منهم المخلصين وهذا مقتضى كلمة الاخلاص من نفي ما سواه وهي لا اله الا الله وليس بعده الا الاشفاق الى وقت التلاق أي قد عملته بعلم فلن عملته لوجه الله عز وجل خالصا فحرك عليه أم لشخص مثلك فخذ أجرك منه أم عملته لتناول عاجل دينك فقد وقيمتا اليك عملك فيها أم عملته لنفسك بسهولة وغفلت فقد سقط أجرك وحبط عملك لذهابك عن القصد وعدم النية في الفعل فجميع ما أردت به سواء فقد تعرضت للمقت واسستوجبت العقاب بترك ما عليك وجهل ما لولاك اذ كنت عبد الى تتولى غيري واذا أنت تاكل رزقي وتعمل لسواي واذا كان الدين قد جعلته لنفسك فقد صدت به من دوني ويلك اما سمعتني أقول ألا الله الدين الخالص ويلك ما قبلت أمري اذ قلت وما أمر والاي عبد والله مخلصين له الدين خنفاء ويقول له ويلك اما سمعتني أقول ان الذين تعبدون من دون الله لا يعلمون لكم رزقا فتبغوا عند الله الرزق واعبدوه فهذه امثال القرآن يشهد منها العلماء أمثالهم وهي اذا كان الخطاب عند تدبره يفهمهم العارفون اذ كارهم فيكون توبخ الله عز وجل للغافلين بعزائم كلامه وغليظ خطابه أشد عليهم وأوجع لهم من أليم عقابه وذلك ان الله تعالى استخلص الدين لنفسه ولم يشرك فيه أحدا من خلقه فقال ألا الله الدين الخالص يعني الطريق الموحد غير المشترك الصافي غير الكدر لان الاخلاص التصفية من اكدار الهوى والشهوة وضده الشرك وهو الخلط بغيره من النفس والناس كما أنعم علينا بالرزق الخالص من بين الفرت والدم فتمت به النعمة فقال نسفكم بما في بطونكم من بين فرت ودم لبنا خالصا فلور جد فيه خلط من أحدهم لم تتم به النعمة علينا فكذلك ينبغي ان يكون عملنا خالصا من الهوى والشهوة لنستحق به الاجر والخطوة منه مع القيام بواجب الحق علينا فكما اننا لو رأينا في اللسان الذي أنعم به علينا ذرنا أو دما عاقته أنفسنا فلم ناكله فكذلك الحكيم الخبير اذا رأى في عملنا خلطا من رياء أو شهوة رده علينا فلم يقبله وكما عمل لنا سماعت يده بقدرته أنعم ما دلها لنامنهار كونا وما كنا فينبغي ان نشكره فنعمل له بعد الاكل عملا صالحا كما أمرنا به اذ أنعم الله علينا فقال كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فنعمل جهل ما جعل الله لنفسه وترك ما أمر به من الاخلاص بالدين لوجهه استوجب المقت لجهله واستحق العقاب لخالفته وفي تدبر ما قلناه الهرب من الخلق واليكاء على النفس الى لقاء الحق لمن أشهد ووقف وأريد بالحضور فلم يصرف

(الفصل الرابع والعشرون) في ذكرا هبة الورد للمريد ووصف حال العارف بالزبد اعلم ان الورد اسم لوقت من ليل أو نهار يرد على العبد مكررا فيقطع في قربته الى الله ويورد فيه محبوبا يرد عليه في الآخرة والقربة اسم لاحد معنيين أمر فرض عليه أو فضل ندب اليه فاذا فعل ذلك في وقت من ليل أو نهار وداوم عليه فهو ورد قدمه رد عليه غدا اذا قدم وأيسر الايراد صلاة أربع ركعات أو قراءة سورة من المثاني أو سعي في معارضة على بر أو تقوى قال أنس بن سيرين كان لمحمد بن سيرين في كل ليلة سبعة أوراد فكان اذا فاتته منها شيء قضاه بالنهار فسمى العمل الموطف المؤقت وردا وقال المعمر بن سليمان ذهبت ألقن أبي عند الموت فاقوما الى يبيده دعني فاني في وردي الرابع فسمى الحزب من أحزاب القرآن لوقت تاوردا فن العمل من كان يجعل الاوراد من أجزاء القرآن ومنهم من كان يجعله من أعداد الركوع وفوق هؤلاء من العلماء كانوا يجعلون الاوراد من اوقات الليل والنهار فان قطع الوقت بآية أو ركعة أو فكرة أو شهادة فذلك ورده وأما العارفون فانهم لم يوقتوا الاوراد ولم يقسموا الاوقات بل جعلوا الورد واحدا لولا هم وجعلوا حاجاتهم من الدنيا ضرورتهم وصيروا الوقت متساويا لسيدهم ونصروا نفهم لمصالحهم بدخل عليهم فوضعوا رقابهم في رق العبودية وصفوا أقدامهم في مصاف الخدمة فكانوا في كل وقت يحكم ما يستعملون ويوصف ما به يطالبون ذلك وردهم وتلك علامتهم عن حسن اختيار الله عز وجل لهم وجعل توليه اياهم لا يكملهم الى نفوسهم ولا يوليهم بعضهم وهو يتولى الصالحين مشاهدتهم ذكرهم وقرب الحبيب

سنة آخر صيامها وقيامها ط
 خ قال النبي صلى الله عليه
 وسلم في جمعة من الجمع
 يا معشر المسلمين ان هذا يوم
 جعله الله عيداً فاغتسلوا
 ومن كان عنده طيب
 فلا يضره ان يمس منه
 وعليكم بالسواك ثم عنه
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال اذا كان يوم الجمعة
 وقفت الملائكة على باب
 المسجد يكتبون الاول
 فالاول ومثل المهجر كمثل
 الذي يهدي بدنة ثم كالذي
 يهدي بقرة ثم كبشاً ثم
 دجاجة ثم بيضة فاذا خرج
 الامام طسوا وحنفهم
 ويسمعون الذكركم عن
 ابن عباس قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من
 تكلم يوم الجمعة والامام
 يخطب فهو كمثل الجار
 يحمل أسفارا والذي يقول
 له انصت ليس له جمعة ت
 عنه صلى الله عليه وسلم قال
 من تخطى رقاب الناس يوم
 الجمعة اتخذ جسراً الى جهنم
 اعلم انه يكره للداخل حال
 الخطبة ان يسلم فان سلم
 وجب الرد ويسن له ان
 يصلي ركعتين خفيفتين
 قال الاسنوي ويحرم
 الزيادة على ركعتين واطالة
 النفل التي كان شرع
 قبل صعود الامام ولا
 يجوز التنفل بالصلاة
 بالاتفاق سمع أم لالانه
 اعراض عن الامام بالسكينة

حجم ليس يشهدون فضيلة في غير محبوبهم ولا يرجون قر به بغير معرو وفهم به بتقر بون اليه واليه به
 يسبحون له وعليه يتوكلون له ومنه يخافون عند وايام يحبون منه لو اسقطوا الاعمال كلها غير ما يتعلق
 بالتوحيد ثبوته ما نقص من توحيدهم ذرة ولو تركوا أو راد المرادين كلهم ما أثر في قلوبهم بقسوة ولا فترة
 لانهم لا يريدون بالاعمال فينقصون بها ولا يتفقدون قلوبهم وأحوالهم بالايراد فيعرفون النقصان والمزيد
 منها ولا تجتمع قلوبهم بسبب ولا تقوى نفوسهم بطلب فتشتت لفسد سبب وبضعف يقينهم لطلب
 هذه المعاني هي أحوال المرادين وجملة تغييرهم في شئين ضيقهم بالخالق فهو بوامنهم واتساعهم بالخلق
 فاستراحوا اليه ولودام قربهم منه لامت راحتهم به ولو وقفت شهادتهم عليهم لما انظر والى سواه واما
 العارفون فقد فرغ لهم من قلوبهم واجتمعت المتفرقات بمجامعها لهم واقامهم القائم لهم بشهادتهم له
 فالهم بكل شيء مزيد ومن كل شيء توحيد كل خاطر بهم بردهم اليه وكل منظور اليه يدلهم عليه وكل نظرة
 وحركة طريق لهم اليه فتوحيدهم في مزيد ويقينهم في تجديد بغير تغيير ولا تصرف ولا يتقيد ولا تحديد
 ولربما طاب أحدهم التسبب بالاسباب فيجمعهم ارب الارباب لانه مراد بالاجتماع وانما استروح
 بالشتات لاستجمام ما هو في قلبه آت ثقتهم بحبيبه وتمسكاً عند محبوبه اذ قد علم انه طاب فطرح نفسه
 ليعمله فعمله بما تولاه ولم يكله الى نفسه وهو اهذه مقامات لاهلها لا يعرفها سواهم ولا تصلح الا لهم ولا
 تليق الا بهم ولا يقاس دليها ولا يدعى مكانها ولا تتفارق فتترك لها الاوراد ولا تتوقع فيقصر لاجلها في الاجتهاد
 والمرادون بها المحمليون بها مواجهاون بعلمها مسلوب بهم طريقها من زاده هو محبوبهم وسعة عليهم
 مقصورة لهم فهم لها سابقون فالويلع الله عابده وقد عكفوا قلوبهم لمن عبدوه ونظر الى معبودهم الذي
 عكفوا عليه ففهموا عنه فصل الخطاب بما آتاهم من شهادة حكمه حكم الكتاب اذ يقول وانظر الى الهك الذي
 ظلت عليه ما كفا بعد قوله للعالمين فصورهم معرضاً بعد اصناماً فنزل لها ما كفين مع قوله ان امشوا واصبروا
 على آلهتكم ان هذا الشيء يراد الى قوله فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا فاعلموا ان الاخلاص الذي أمر به
 هو العبادة ولا عبادة الا بعبادة الهوى وبعدها الابانة الى المولى اما سمعت قوله عز وجل والذين اجتنبوا
 الطاغوت ان يعبدوها وأنا بوا الى الله لهم البشري وأيقنوا ان الصلاة عماد الدين ولا صلاة الا للمتقين
 ولا تقوى الا بالابانة كما قال تعالى منيبين اليه واثقوه ثم قال واقموا الصلاة ولا تسكروا من المشركين فهذه
 عبادة العارفين على سنة النبيين فانابهم مشاهدتهم لذكورهم كقوله في وصف ضدهم كانت أعينهم في
 غطاء عن ذكرى فهم عن كشف من ذكره اذ كانوا يند وصفهم وحقية تذكرهم نسيانهم لسوى مذكورهم
 بمعنى قوله واذا كررك انك اذ انصبت فاخرجهم الذكركه الى الفرار اليه كما فهموا عنه اذ يقول لعلمكم تذكرون
 فقرروا الى الله فلما هربوا اليه أو اهدم قربه وذهب لهم هداية الى حبه ونشر لهم من رجنه وطواهم في قبضته
 فلم يرههم الا هم ولم يعرفهم سواهم وقد قال تعالى واذا قرأوا القرآن فمزمزهم وما يعبدون الا الله فإووا الى الكهف ينشر
 لكم ربكم من رحمته وقال تعالى اني اذهب الى ربى سيعدين * ذكرا الاوراد وما يرجي بها من الازدياد
 ولكن بمواصله الاوراد المرسومة والاعمال الموقفة المعروفة يستبين للمريد النقصان من المزيد ويعرف
 قوة العزم والشر من وهن العبادة والفترة وفي الاوراد ايضا فضيلة وهو ان العامل اذا شغل عنها
 بمرض أو سفر كتب له الملك مثل ثواب ما كان يعمل في الصحة وقد يكون نوم العارف أفضل من صلاة الجاهل
 لان هذا النائم سالم وهو ذلك الزاهد العالم اذا استيقظ وجدوه هذا الصائم القائم لا يؤمن عليه الاوقات
 وتبارقه الاعداء في العبادات وهو ذلك الجاهل المعتز اذا وجد فقد وقدر وينافى خبر نوم العالم عبادة
 ونفسه تسبيح وفي الحديث عالم واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وروينا في خبره مقطوع لو وقعت
 هدة على هذه بعنى السماء على الارض ما ترك العالم عامه لشيء ولو فتحت الدنيا على عابد ترك عبادة به ولان
 العالم قد يكشف في نومه بالآيات والعبور يكشفه الملائكة والاعلى والاسفل ويخاطب بالعلوم ويشاهد

فقط ان له فان البسوى به

عامة انتهى قال الحصني
هذه مسئلة نفيسة قل
من يعرفها على وجهها
فينبغي الاعتناء بها ولا تغتر
بفعل ضعفاء الطلبة وجهلة
المصوفة فان الشيطان
يتلاعب بصوفية زماننا
كتلاعب الصبيان بالكرة
وأكثرهم صدهم عن
العلم مشقة الطلب
فاستدرجهم الشيطان قال
السيد الخليل ضرار بن
عمر وان قومنا تركوا العلم
ومجالسة العلماء واتخذوا
سحار يب وصلوا وصاموا حتى
يبس جلد أحدهم على
عظمه فالفوا فهلكوا
والذي لا اله غيره ما عمل
عامل على جهل الا كان
ما يفسد أكثر مما يصلح
انتهى ويتصدق في هذا
اليوم بشئ وان قل وزور
القبور ويدعولهم حتى
عن امرأة من المتعبدات
يقال لها ناهية لما اشرفت
على الموت رفعت رأسها الى
السماء وقالت يا ذري
ويا ذري ويا من عليه
اعتمادى في حياتي ومماتي
لا تخذلاني عند الموت ولا
توحشني في قبري فلما ماتت
كان لها ولد يأتي قبرها في
كل جمعة وبقرا عند هاشيا
من القرآن ويدعو
ويستغفر لها ولاهل المقابر
قال فرأيتها في المنام فسلمت
عليها وقلت يا امه كيف

القدر من معنى ما شهد الانبياء في يقظتهم فيكون نوم العارف يقظة لان قلبه حياة ويكون يقظة الغافل
نوما لان قلبه موات فيعدل نوم العالم يقظة الجاهل وتترب يقظة الجاهل الغافل من نوم العالم كيف وقد جاء
في خبر أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهار الى أحد فقال هذا جبل أحد ولا يعلم خلق ما وزنه وان من
أمتي من تكون التسبيحة منه والتسليم له أو وزن عند الله عز وجل منه وفي حديث ابن مسعود اذ قال لعمر
ما أنكرت ان يكون عمل بمدي يوم واحد أقل من في السموات والارض ثم وصف ذلك بأنه هو العاقل عن
الله عز وجل الموقن العالم به وقد سئلت عائشة رضي الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان
فقلت ما كان يخص رمضان بشئ دون غيره ولا كان يزبدني رمضان على سائر السنة شئاً وقال أنس بن
مالك ما كنت تريد ان ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم نائماً من الليل الا رأيت به ولا تريد ان تراه قائماً الا
رأيت به وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام ثم يقوم قدر ما نام ثم ينام قدر ما قام ثم يقوم قدر ما نام ثم ينام
ثم يخرج الى الصلاة وقالت عائشة رضي الله عنها ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً كاملاً الا
رمضان ولا قام ليلة الى الصبح حتى ينام منها قات وكان يصوم من الشهر ويفطر ويقوم من الليل وينام وفي
الخبر الا تحرك ان يصوم حتى تقول لا يفطر ولا يفطر حتى تقول لا يفطر حتى تقول لا يصوم وكان يصبح
صائماً ثم يفطر ويصبح مفطراً ثم يصوم وفي الخبر الا تحرك ان يدخل من الصبح فيقول هل عندكم من شئ
فان قدم اليه شئ أكل والا قال اني صائم وخرج يوماً فقال اني صائم ثم دخل فقلنا يا رسول الله اهدى لنا حيس
فقال اما اني كنت أردت الصوم ولكن قريبه وكان ورده صلى الله عليه وسلم حكم ما ورد عليه فعن هذا
المعدن يكون تصرف العارفين ومن هذا المعنى تكون مشاهدة الموقنين ليسوا مع الله باراد توقيت ولا يقطع
على تحديد كقيل لبعضهم باي شئ عرفت الله عز وجل فقال بفسخ العزائم وحل العقد ولكن الاوراد طريق
العمال والوظائف أحوال العباد منها دخلوا وفيها يرفعون الى أن يشهدوا الواحد فتكون الاوراد كلها ورداً
واحد او يكونون بشهادتهم قائمين قال بعض العلماء من السلف الايمان ثلاثاً خلق وثلاثة عشر على
اعداد الانبياء المرسلين كل مؤمن على خاق منها هو طر يقسه الى الله عز وجل وجهته من الله عز وجل
ونصيبه وفي كل طريقه من المؤمنين طبقة وبعضهم أعلى مقاماً من بعض وقال عالم آخر الطريق الى الله عز
وجل بعدد المؤمنين وقال بعض العارفين العارفين الى الله بعدد الخلق يعني ان للشهيد بكل خلق
طريقاً فقد صارت المكنونات للمكون طرقات وروينا في الخبر الايمان ثلاثاً وثلاثة وثلاثون
طريقاً من ابي الله عز وجل بالشهادة على طريقته منها اخل الجنة ومن هذا قوله عز وجل قل كل يعمل
على شاكته فربكم أعلم بما هم يعملون سيلا فدل انهم كلهم مهتدون وبعضهم أهدى من بعض بمعنى
انه أقرب الى الله عز وجل وأفضل وقد ندب الى القرب في الامر بطلبه وأخبر عن المقرين بالمنافسة في
طاب القرب فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتهوا اليه الوسيلة يعني القرب وقال تعالى فيما أخبر
أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب فاقرب الخلق من الله عز وجل أعلاهم عند الله
عز وجل وأعلاهم عنده أعرفهم به وأفضلهم لديه وروينا في التفسير قل كل يعمل على شاكته قال
على وحدانيته يعني بذلك على توحيدة الذي يوحد الله عز وجل به ويعرفه منته والساكنة بالاربع
والخلق قد شاكته وقد شكل فيه ومن ذلك قول علي رضي الله عنه لكل مؤمن سيد من عمله فهذا السيد من
العمل هو الذي يرجوه المؤمن النجاة ويفضل به عند مولاه وقال بعض العلماء كان عباد الكوفة
أربعة أحدهم صاحب ليل ولم يكن صاحب نهار والاخر صاحب نهار ولم يكن صاحب ليل وبعضهم
صاحب سر ولم يكن صاحب علانية والاخر صاحب علانية ولم يكن صاحب سر وقد كان بعضهم يفضل
عبادة النهار على عبادة الليل لما فيها من مجاهدة النفس وكف الجوارح لان النهار مكان حركة الغافلين
وموضع ظهور الجاهلين فاذا سكن العبد عند حركة الغافلين وموضع ظهور الجاهلين كان هو التقي المجاهد

أنت وكيف حالك قالت
يا بني إن للموت كربة
شديدة وأنا بحمد الله في
روح محمود ومفروش فيه
الريحان وموسد فيه
السندس والاستبرق إلى
يوم القيامة فقلت يا بني
ألك حاجة قالت نعم يا بني
لا تدع ما كنت عليه من
زيارتنا والقراءة والدعاء
لنأفاني يا بني أسر عجبك
البنال إلى الجمعة يوم الجمعة
إذا أقبلت يقول الموتى
يا ناهية هذا البك فقد أقبل
المنافس بذلك ويسر من
حول قال فكنت أروها
في كل ليلة جمعة ويوم جمعة
فاقرأ أعندها شيئاً من
القرآن وأقول آتس الله
وحشةكم ورحم الله غربتكم
وتجاوز الله عن سيئاتكم
قال فبينما أنا ذات ليلة نائم إذا
خلق كثير قد جاؤني فقامت
لهم من أنتم وما حاجتكم
فقالوا نحن أهل المقابر
جئناك نشكرك ونسألك
أن لا تقعا من تلك القراءة
والدعوات فإزالت أقرأ لهم
وأدعولهم بين كل ليلة
جمعة ويوم جمعة وفي كتاب
ابن السني عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال صبيحة
يوم الجمعة قبل صلاة الغداة
استغفر الله الذي لا إله إلا
هو الحي القيوم وأتوب
إليه غفر الله ذنوبه ولو كانت
مثل زبد البحر أخواني
اغتنموا هذا اليوم العظيم

والفاضل العابد وقد قيل إن العبادة ليست الصوم والصلاة حسب بل أفضل العبادة أداء الفرائض
واجتناب المحارم وتقوى الله عز وجل عند اكتساب الله بهم وهذا من أعمال النهار وقد قال الله عز وجل
وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار أي ما كسبت جوارحكم فعلق الاجترار بالنهار ثم يبعثكم
فيه فإذا لم يعلم من عبداً جرحاً بالنهار ولم يبعثه فيه في مخالفة فمن أفضل منه وكان الحسن يقول أشد
الأعمال قيام الليل بالمدامعة على ذلك ومدامعة الأوراد من أخلاق المؤمنين وطرائق العابدين وهي مزيد
الآيمان وعلامة الإيقان وسنن عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملاً أتقنه وهذا كان سبب ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم من صلاته بعد العصر
ركعتين أنه كان ترك مرة ركعتي النافلة بعد الظهر شغله الوضوء عن ذلك فصلاهما بعد العصر ثم لم يزل يصليهما
بعد العصر كلما دخل منزله وت ذلك عنه عائشة وأم سلمة ولم يكن يصليهما في المسجد لئلا يستن الناس به وفي
الخبر المشهور أن كفووا من الأعمال ما تطيقون فإن الله عز وجل لا يعل حتى تملا وفي الحديث الآخر أحب
الأعمال إلى الله عز وجل ما ديم عليه وإن قل وقد روي في خبر من عوذه الله عز وجل عبادة فتر كهام لالة
مقته الله تعالى وفي خبر عن عائشة رضي الله عنها وقد أسنده بعض الرواة من طريق كل يوم لا زاد فيه
علماً فلا يورث لي في صباح ذلك اليوم وقد جاء في الخبر كلام تارة يروي عن الحسن بن علي وتارة يروي عن
الحسن البصري ومرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع يقول من استوى يومه فهو مغبون ومن
كان يومه شراً من أمسه فهو محروم ومن لم يكن في مزيد فهو في نقصان وفي لفظة آخر من لم يتفقد النقصان
من نفسه فهو في نقصان ومن كان في نقصان فاموت خيره ولعمري إن المؤمن شكور والشاكر على مزيد
* (الفصل الخامس والعشرون) * في ذكر تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين أعلم أن النقصان
يبدو من الغفلة والغفلة تنشأ من آفات النفس والنفس مجبولة على الحركة وقد أمرت بالسكون وهو ابتلاؤها
لتنقتر إلى مولاه وتبرأ من حولها وقواها ومثل ذلك قوله تعالى ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون لتنقروا إليه
فتتولوا ربنا أفرغ علينا صبراً وثوقنا مسلمين وكما قال وكان الإنسان عجولاً خلق الإنسان من عجل ثم قال
سأريكم آياتي فلا تستعجلون وقال أتت أمراً فلا تستعجلوه فاحسب عن وصفه بالعجلة ثم أمره بتركها البلى
فإن زلت السكينة وهي مزيد الآيمان سكنت النفس عن الهوى بأذن منفسها وإن حجب القلب بالغفلة
وهي علامة على الاقتتار والتضرع تحركت النفس بعلمها فإن سكنت عن حركتها قبل المنة والفضل وإن
تحركت بوصفها قبل الابتلاء والعدل فأول البلاء اختلافاً لها وأول اختلافاً لها ومقدمة الهمة وبابه
السمع وهو ضرب إلى الكلام والنظر والقول طريق إلى الشهوة والشهوة مفتاح الخطيئة والخطيئة مقام
من النار حتى يخرج عنها الجبار بالتوبة في الدنيا والعفو في العقب وقد تكون المخالفة على الحب العارفين
أشد من النار كحدثت عن بعضهم قال لأن ابتلى بدخول النار أحب إلى من أن ابتلى بمعصية قيل ولم قال لأن
في المعصية خلاف ربي تعالى وخياله وفي النار اظهار قدرته وانتقامه لنفسه قال فسخطه أعز على وأعظم من
تعذيب نفسي وكذلك حدثت في معناه عن بعض الموقنين من العمال أنه قال ركعتان تتقبل مني
أحب إلى من دخول الجنة قيل وكيف قال لا في الركعتين رضائي عز وجل ومحبة وفي الجنة رضائي وشهوتي
فرضائي عز وجل أحب إلى من محبتي وقد قال وهيب بن الورد المسكي في لبن سئل أن يشربه فلم يفعل لأنه
سأل عن أصله فلم يستطع فقالت له أما شرب فاني أرجو أن شربته أن يغفر الله لك فقال ما أحب أني شربته
وان الله غفر لي قالت ولم قال لا أحب أن أنال مغفرة بمعصيته فجعله وصف النفس معنيان الطيب والشر
فالطيب عن الجهل والشر عن الحرص وهما فطرسة النفس فثلها في الطيب كمثل كرة أو جوزة في
مكان أملس مصوب سكونها بالمنة فإن أشرت إليها أو حركتها أدنى حركة تحركت بوصفها وهو خفتها
واستدارتها وصورته في الشر المتولدة من الحرص أنها على صورة الفراشة فأنها تقع في النار جاهلة شرهة

تطلب بجهلها الضوء وفيه هلاكها فاذا وصلت الى شيء منه لم تقتنع بيسيره لشرها فتحرص على الغاية منه وتطلب عين الضوء وجملة وهو نفس المصباح فتحرق ولو وقعت بقليل الضوء عن بعد سلمت فكذلك النفس في طيشها الذي يتولد من الجملة وفي شرها الذي ينتج من الحرص والطمع والحرص والطمع هما اللذان كانا سبب اخراج آدم عليه السلام من الجنة لانه طامع في الخلود فحرص على الاكل وكان ذلك عن الجهل والشره فكانت معصيته سبب عمارة الدنيا فصارت الطاعة سبب عمارة الآخرة فلذلك قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة فصار الزهد أصل كل طاعة فانظر كيف أخرج من الجنة بعد ان جعل فيها بذنب واحد وأنت تريد ان تدخلها ولم تملك النظار اليها بذنوب كثيرة وفي الحديث الا خروا ليمان عريان فلباسه التقوى وزينته الحياء وغرته العلم ومن ثم قيل ان الجنة طيبة لا يسكنها الا الطيب فيني طابوا لها دخلوها ألم تسمع الى وفاقه بين ذلك في قوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم وقال تعالى وقال لهم خزنتموها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين لانه قال ومساكن طيبة في جنات عدن والذنوب خباياث كما قال ويحرم عليهم الخباياث فلما طابوا لها طابت لهم وقد اجل ذلك بقوله تعالى الخبيثات للخبيثين وبقوله الطيبات للطيبين وقدم مثل بعضهم النفس في شرها بمثل ذباب مر على رغيغ عليه عسل فوقع فيه يطلب الكفاية فعلق بجناحه فقتله وآخر مر به فدنا من بعضه فقال حاجته فرجع الى ورائه سالما وقد مثل بعض الحكماء ابن آدم مثل دود القز لا يزال يابس على نفسه لجهله حتى لا يكون له شخص فيقتل نفسه وبصر القز لغيره وربما قتلوه اذا فرغ من نسجه لان القز يلثف عليه فيروم الخروج منه فيشمس وربما غمزوه بالايدي حتى يموت لئلا يقطع القز ويخرج القز صحيحا فهذه صورة المكسب الجاهل الذي أهلكه أهله وماله فتنتعمر ربه بما شقي به فان أطاعوا به كان أجره لهم وحسابه عليه وان عصوا به كان شريكهم في المعصية لانه أكسبهم اياها به فلا يدري أي الحسرتين عليه أعظم اذ هابه عمره لغيره أو نظره الى ماله في ميزان غيره وبما سمعت في علم شر النفس ما حدثني بعض اخواني عن بعض هذه الطائفة قال قدم علينا بعض الفقراء فاشترى ثيابا من جاراننا جلا مشويا ودعونا عليه في جماعة من أصحابنا فلما مديده ليا كل وأخذ لقمة وجعلها في فيه لفظها ثم اعتزل وقال كوا انتم فانه قد عرض لي عارض منعني من الاكل فقلنا لانا كل ان لم تأكل معناه فقال انتم أعلم امانا فغيرا كل ثم انصرف قال فذكرهنا اننا كل دونه فقلنا لودعونا الشواء فسألناه عن أصل هذا الجمل فلعن له سبب ما كرهناه فدعونا فلم يزل به نسأل عنه حتى أقرانه كان مبيتة وان نفسه شرهت الى بيعه حرصا على غنمه فشواء فوافق انكم اشتريتموه قال فزقناه لكلا ب قال ثم اني لقيت الرجل بعد وقت فسألته لاي معنى تركت أكله وباي عارض فقال أخبرك ما شرهت نفسي الى طعام منذ عشر من سنة بالرياضة التي رضتها به فلما قدمت الى هذا شرهت نفسي اليه شرها ما عهدته قبل ذلك فعلمت ان في ذلك الطعام علة فتركته أكله لاجل شره النفس اليه فانظر رجلك الله كيف اتفقا في شره النفس عن قصد واحد ثم اختلفا في التوفيق والخذلان فعصم العالم بالورع والمحاسبة وترك الجاهل مع شره النفس بالحرص وتركه المراقبة أعنى البائع للجملة ثم عصم الآخرون للتوفيق بحسن الادب وهو قمع شره النفس عن الاكل بعد صاحبه ثم تدارك البائع بعد وقوعه لصدق المشتري وحسن نيته * وجبلات النفس الاربعة هي أصول ما تنفر عن هواها وهي مقتضى ما فطرها عليه مولاها وأولها الضعف وهو مقتضى فطرة التراب ثم الخسل وهو مقتضى جبلته الطين ثم الشهوة وموجبها الخنا ثم الجهل وهو ما اقتضاه موجب الصلصال وهذه الصفات على معاني تلك الجبلات للابتلاء بالمشاج فقيه بدء الامت والاعوجاج ذلك تتدبر العز والعلو ثم ان النفس مبتلاة باوصاف أربعة متفاوتة وأولها معاني صفات الربوبية تنحو الكبر والجبرية وحب المدح والعز والغنى ومبتلاة باخلاق الشياطين مثل الخداع والحيلة والحسد والحسد والحسد ومبتلاة بطبائع البهايم وهو حب الاكل والشرب والنكاح وهي مع ذلك كاهم مطالبته باوصاف العبودية مثل الخوف

واجعلوه خاصة لا تخرنكم ولا تتركوها هذه السنن فانهم اراهم معادكم وأكثروا فيه من الاذكار والقراءة والدعاء واجتهدوا في مصادفة ساعة الاجابة فانها ما بين ان يجلس الامام على المنبر الى ان تقضى الصلاة كما في صحيح مسلم وقيل بعد العصر الى الغروب كما في الترمذي واحذروا ان تقوموا الى صلاة والامام يخطب فان ذلك حرام كما نقلوا عن شرح المذهب ولا تغتروا بكثرة من يفعل ذلك فانهم جهال اخواني كم تحملون احوال الاوزار وهي ثقال وكم تبارزون بالمعاصي ذا الجلال وكم تتعالمون بالتسويف والامال وكم تتبعون الشهوات وهي خيال وكم تطمعون في البقاء وقد دنا الانتقال وكم قيدتكم الاماني من التواني والاعلال وكم أنذركم من رحل من الاحباب بالارتحال أين من ججع الاموال وعددها أين من عمر الحدايق وغرسها آزرحة والله هاذم اللذات من غير اختياره وأخرجكم كرها من بين أهله وداره ولم يعلمه ساعة ولم يدركه دموع من الاسف عند الحمام سوا كعب على ماضى من أيام البطالة في المصائب يا مغتربا بالآمال رب آمل

خائب ستمدرى في طلبه
 اللحد عاقبة العواقب وما
 أمليت من أعمالك على
 الكتاب وبعده هول
 الموقف بين يدي المحاسب
 ويبدو الكل مسوف أملة
 الكاذب هنالك والله تضيق
 المذاهب وتبدو الخيبة
 والحسرة والمصائب اللهم
 صل على محمد وعلى آله
 وأصحابه وأزواجه وذريته
 واغفر لنا ولاخواننا الذين
 سبقونا بالإيمان ولا تجعل
 في قلوبنا غلا للذين آمنوا
 ربنا انذر وف رحيم
 (فصل) في الزكاة قال الله
 سبحانه وتعالى والذين
 يكتزون الذهب والفضة
 ولا ينفقونها في سبيل الله أى
 لا يؤدونها كنتم فبشرهم
 أى أنذرهم بعذاب أليم
 يوم يحصى عليهم نار جهنم
 أى تدخل النار فيؤدونها
 أى على الكثرة زفتكم كوى
 أى تحرقهم بأجسادهم
 وجنوبهم وظهورهم قال
 ابن مسعود رضى الله عنه
 لا يوضع دينار على دينار ولا
 درهم على درهم ولكن
 يوسع جلدهم حتى يوضع
 كل درهم ودينار في موضع
 على حدة فيقال لهم هذا
 ما كنتم لا أنفسكم فصار
 النفع ضاراً ذوقوا وبال
 ما كنتم تكثرون غم
 عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال ما من رجل
 يكون له ابل أو بقرة أو غنم

والتواضع والذل بمعنى ما قلناه قبيل انما اخذت متحركة وأمرت بالسكوت وانى لها بذلك ان لم يتداركها
 المسالك وكيف تسكن بالامر ان لم يسكنها محركاتها بالخير فلا يكون العبد عبداً مخلصاً حتى يكون للمعاني
 الثلاث مخلصاً فاذا تحقق باوصاف العبودية كان خالصاً من المعاني التي هي بلاؤه من صفات الربوبية
 فاخلاص العبودية للوحدانية عند العلماء الموحدين أشد من الاخلاص في المعاملة عند العاملين وبذلك
 رفعوا الى مقامات القرب وذلك انه لا يكون عندهم عبداً حتى يكون مماسواً لله عز وجل حراً فكيف
 يكون عبداً وهو عبداً عبدان ما فاده اليه فهو اله وما ترتب عليه فهو ربه وهذا شرك في الالهية عند
 المتألهين ومرج بالربوبية عند الرابطين فهو متعوس منكوس بدعاء الرسول صلى الله عليه وسلم اذ يقول
 تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الزوجة تعس عبد الحلة فهو لاء عبداً للعدد الذين قال
 مولا لهم ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبداً لقد أحصاهم وعددهم عد الأصحاب
 النفوس الامارة بالسوء المسؤلة الموافقة للهوى المخالفة للمولى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض
 هونا الى آخر وصفهم أولو النفس المرحومة المطمئنة المرضية هم عباد الرحمن أهل العلم والحكمة
 علمهم من لدنه واختارهم لنفسه ولا يكون المراد بذلك حتى يدل بمعاني صفات الربوبية صفات العبودية
 وباخلاق الشياطين أو صاف المؤمنين وببلائع البهائم أو صاف الروحانيين من الازكار والعالمون
 فعندها كان بدلاً مقرباً بالطريق الى هذا بان يملك نفسه فيملكها وتسخره فيسلط عليها فان أردت أن
 تملك نفسك فلا تملكها وضيق عليها ولا توسع لها فان ملكتها لم تكن وان لم تضيق عليها تسعت عليك فان
 أردت الظفر فقل تعرضها هو اها وحبسها عن معتاد بلاها فان لم تسكنها انطلقت بك وان أردت ان
 تقوى عليها فاضعها بقطع أسباب هواها وحبس مواد شهواتها والاقويت عليك فصر عنك فاول
 المملكة لها ان تحاسبها في كل ساعة وتراقب حسيبتها في كل وقت وتنف عند كل همة من خواطرها
 فان كانت الهمة لله عز وجل سابقة الموت ويادرت الفتور في امضاءها وان كانت الهمة لتغير الله
 تعالى سابقة وبادرت في نحوها لثبات وعملت في الاستبدال بها كبدل استبدالك وفي تاويل الخبر
 المروي البريزي في العمر وهو معنى الدعاء المشهور من قول الناس جعل الله في عمرك البركة وقد
 يورك له في عمره فان البركة في العمر ان تدرك في عمرك القصير ببقائك ما فات غيرك من عمره الطويل
 بغفلته فيرتفع لك في سنة ما لا يرتفع له في عشرين سنة وللخصوص من المقربين في مقامات القرب عند التجلي
 بصفات الرب الحاق برفع الدرجات وتدارك ما فات عنداذا كارههم واعمال قلوبهم اليسيرة في هذه الاوقات
 فكل ذرة من ذكر شبيح أو نهيل أو جد أو تدبر وتبصرة وتفكير وتدكرة شهادة قرب ووجد قرب
 ونظرة الى حبيب ودنو الى قريب أفضل من امثال الجبال من أعمال الغافلين الذين هم بنفوسهم
 واجدون وللحق مشاهدون مثل العارفين فيما ذكرته من قيامهم بمشاهدتهم ورعايتهم لامانتهم
 وعهدهم في وقت قربهم وحضورهم مثل العامل في ليلة القدر العمل فيها لمن وافقها خير من ألف شهر
 وقد قال بعض العلماء كل ليلة للعارف بمنزلة ليلة القدر وروى ناعن على رضى الله عنه انه قال كل يوم
 لا يعصى الله عز وجل فيه فهو اناء عبيد وكان الحسن اذا تلا قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم
 في الايام الخالية قال يا اخواني هي والله ايامكم هذه فاقطعوا بها الجدد والاجتهاد ولا تضعوها في غفلتها فافراغ من
 حسن المعاملة وبطالت فيها عن الشغل بمعادك المحصول عليك منها كما قال المبطلون يا حسر تناعلى
 ما فرطنا فيه اي معنى في الايام الخالية التي هي محصلهم ومرجعهم ومثواهم وكما قالت النفس الامارة بالسوء
 يا حسر تناعلى ما فرطت في جنب الله يعني ايام الدنيا التي ضيعت العمر فيها خلت من الثواب والجزاء غدا
 وهذا أحد الوجهين في قوله الايام الخالية والوجه الآخر الخالية أى الماضية خلت أوقاتها وخلدت
 أحكامها وذهبت شهواتها وبقيت عقوباتها فان قصرت عن هذه المحاسبة للحسب ولم يكن لك مقام المراقبة

لا يؤدى حقها الاثني بها

يوم القيامة اعظم ما تكون واسمته تطؤه باخفافها وتنطحه بقرونها كلما جاوزت آخرها ردت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس م عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحى عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره كلما بردت أعيدت له في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار الحديث خم قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله الا مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع لهز بيبتان يفرم منه وهو يتبعه حتى يطوقه في عنقه وفي رواية تسلم يتبعه فاتحا فاه فاذا آتاه فرمته فيناديه خذ كنزك الذي خبأته فاذا رأى انه لا بد له منه سلك يده في فيه فيقضهها فضم الفعل ثم يأخذه بهلزمته يعني شذقيه ثم يقول أيا مالك انا كنزك ثم تلا هذه الآية ولا تحسبن الذين يخلون بآياتهم الله من فضله هو خير الهام بل هو شر لهم سيطوقون ما خلووا به يوم القيامة

للا رقيب ولا مكان المحاسبة للحبيب فلا يفوتك مقام الورعين ولا تبين عن حال التائبين وهو ان تجعل لك وردين في اليوم والليله المحاسبة للنفس وموافقتها مرة بعد صلاة الفجر لما مضى من ليلتك وما سلف من غفلتك فان رأيت نعمة شكرت الله وان رأيت بلية استغفرت فان وجدت في حالك أوصاف المؤمنين التي وصفهم الله عز وجل ومدحهم عليها رجوت وطمعت واستبشرت وان وجدت من قلبك وحالك وصنامن أوصاف المنافقين أو خللنا من أخلاق الجاهلين التي ذمهم الله عز وجل بها ومقتهم عابها حزننا واشفقت وتبت من ذلك واستغفرت والمرة الثانية ان تحاسب نفسك بعد التور وتبيل النوم لما مضى من يومك من طول غفلتك وسوء معاملتك وما فعلته من أعمالك كيف فعلتها ولمن فعلتها وما تتركه من سكوتك وصمتك لم تتركه ولمن تركته فتنعقد الزيادة والنقصان وتعرف بذلك التكاف والاختلاص من حركتك وسكونك فيا تحركت فيه وسكنت لاجل الله عز وجل به فهو الاختلاص ثوابك فيه على الله عز وجل وعند مرجعك اليه فاعمل في الشكر على نعمة التوفيق وحسن العصمة من التهلكة وما سكنت فيه أو تحركت لهواك وعاجل دنياك فهو التكاف الذي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انه هو والاتقياء من أمته برآء من التكاف وقد استوجب فيه العقاب عند نشر الحساب الا ان يغفر المولى الكريم الوهاب فاعمل حينئذ في الاستغفار بعد حسن التوبة وجيل الاعتذار وخفان يكون قد وكل الى نفسك فتهلك فعل عمل مشاهدة هذين المعنيين من خوف ما سلف منك والطمع في قبول ما أسأفت عنك من المنام ويطرد عنك الغفلة فتحي ليلتك بالقيام فتكون من وصف الله عز وجل في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وقد قال بعض السلف كان أحدهم يحاسب نفسه أشد من محاسبة الشريك لشره كما وقد قال بعض العلماء من علامة المقت ان يكون العبد ذا كرا العيوب غير ماسية بالعيوب نفسه ماقتاً للناس على الظن محبة لنفسه على اليقين وترك محاسبة النفس ومراقبة الرقيب من طول الغفلة عن الله عز وجل والغافلون في الدنيا هم الخاسرون في العقبي لان العاقبة للمتقين قال الله عز وجل وأولئك هم الغافلون لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون وطول الغفلة من العبد عن طبايع القلب من المعبود والغفلة في الظاهر غلاف القلب في الباطن تقول العرب غفله وغلفه بمعنى كما تقول جذب وجذب وخشاف وخفاش وطبايع القلب عن ترادف الذنب بعضها فوق بعض وهو الران الذي يتعقب الكسب فيكون عقوبة له قال الله تعالى كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قيل المكاسب الخبيثة وأكل الحرام وفي التفسير هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب وأصل الرن الميل والغلبة وهو التغطية أيضاً يقال ران عليه النعاس اذا غلبه ورائت الخمر على عقله أى غطته ومن هذا قول عمر رضى الله عنه في سابق الحاج فاذا ن معرضاً فاصح وقد رين به أى مال به الدين فغلبه وأصل ترادف الذنوب من اغفال المراقبة واهمال المحاسبة وتأخير التوبة والتسوية بالاستقامة وترك الاستغفار والندم وأصل ذلك كله هو حب الدنيا وإيثارها على أمر الله عز وجل وغلبة الهوى على القلب ألم نسمع الى قوله عز وجل ذلك بانهم لم يستحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الى قوله عز وجل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وهم في دليل الخطاب ونهى النفس عن الهوى يعنى عن إيثار الدنيا لان صريح الكلام وقع في وصفهم بالطغيان وإيثار الحياة الدنيا ثم قال طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم فاتباع الهوى عن طبايع القلب وطبايع القلب عن عقوبة الذنب وميراث العقاب الصميم عن فهم الخطاب اما سمعته يقول لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون وقد جعل على رضى الله عنه الغفلة مقاماً من مقامات الكفر فقال في حديثه الطويل فقام اليه سلمان فقال اخبرنا عن الكفر على ما بنى فقال على أربع مقامات على الشك والجفاء والغفلة والعمى فاذا كثرت غفلة القلب قل الهام الملك للعبد وهو سمع القلب لان طول الغفلة يصمم عن السمع وعدم سمع الكلام من الملك عقوبة الخطايا وتثبيت الملك للعبد على الخير والطاعة وحى من الله عز وجل اليهم تفضيل للعبد اما سمعت

ثالثة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما خلطت الصدقة مالا قط الا اهلكته رواه الشافعي والخاري في تاريخه والحيدي وزاد الحيدي وقال يكون قد وجبت عليك صدقة فلا تخرجها فهلك الحرام الحلال اخواني ادوا كمالكم التي قرن به الله الصلاة في أكثر الموضع من القرآن اذ الصلاة أم العبادات البدنية والزكيات أم العبادات المالية لتجوز الشجاعة الاقصرع والتكى بنار جهنم وأنواع الفضائل والعقوبات وهذا الاموال فان لم يهلك أموالكم وأنتم عاصوه فلا تظنوه نعمة بل هي بليّة عظيمة وفتنة جسيمة فقد روى أحمدان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ رأيت الله تعالى يعطي العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب فانما هو استدراج ثم تلا قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرجوا بما أخذناهم بغتة فاذا هم مبسورون أي آيسون قال ابن عطية روى عن بعض العلماء انه قال رحم الله امرأ تدبر هذه الآية حتى اذا فرجوا بما أخذناهم بغتة

قول الله عز وجل اذ يوحى ربك الى الملائكة اني معكم فثبتوا الذين آمنوا وفي الخبر ان آدم عليه السلام حجب عن سماع كلام الملائكة فاستوحش بذلك فقال يا رب مالي لا اسمع كلام الملائكة فقال خطيتك يا آدم فاذا لم يسمع العبد كلام الملائكة لم يفهم كلام الملائكة واذا لم يسمع الكلام لم يستجب لامتنعكم انما يستجيب الذين يسمعون وقال الحسن ان بين العبد وبين الله عز وجل حدا محدودا من الذنوب فاذا بلغه العبد طبع على قلبه فلم يوفق له للخير أبدا فبادر أيها المجاوز للحدود بالتوبة والرجوع قبل ان تبلغ الحد فتلقى عيا وجهدا وفي حديث ابن عمر الطابع معلق بقائم عرش الرحمن فاذا انتهكت المحارم بعث الله عز وجل بالطابع على القلوب فاعماها وهذا هو القفل الذي قال الله عز وجل أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب اقفالها واعلم ان القسوة التي يمد الله عز وجل عليها بالويل المتولدة من طول الغفلة في قوله عز وجل ذر بل للناسية قلوبهم من ذكر الله وقد قرنها الله عز وجل بالنفاق وأخباره يجعل الشقاء الشيطان فتنة لاهل النفاق والقسوة فالقاء الشيطان يكتر عند قلة الهام الملك كما ذكرنا أنفا ينظم ذلك قوله عز وجل لي جعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقساسة قلوبهم أي وللناسية قلوبهم أيضا والقسوة ثرة البعد والبعد عقوبة الخيانة والله لا يحب الخائنين فذلك من تدبر الخطايا من قوله فيما نعتهم ميثاقهم أي فينتقضهم الميثاق وماصلة في الكلام فهذا هو الخيانة لعناهم أي أبعدناهم وجعلنا قلوبهم قاسية بترادف الذنوب بعد القسوة من الكذب والنسيان وكثرة الاطلاع على الخيانة منهم والبهتان فأصيبوا بالذنوب فوقع الطابع على القلوب فصمت عن سماع كلام المحبوب كما قال اصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فجاء هذا الطابع التقوى فهو مفتاح السمع كما قال اتقوا الله واسمعوا لله تعالى الموفق

(الفصل السادس والعشرون) فيه كذب كرمشاهدة أهل المراقبة اعلم ان مشاهدة المراقبين هي أول مراقبة المشاهدين وذلك ان من كان مقامه المراقبة كان حاله المحاسبة ومن كان مقامه المشاهدة كان وصفه المراقبة فالول شهادة المراقب هو ان يعلم يقينا ان لا يتخلو في كل وقت وان قصر من أحد ثلاثة معان ان يكون لله عز وجل عليه فرض والفرض على ضربين شئ أمر بفعله أو شئ أمر بتركه وهو اجتناب المنهي والمعنى الثاني ندب حث عليه وهو المسابقة بخير بقره الى الله عز وجل والمسارة بعمل بريته قبل فوته والمعنى الثالث شئ مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وليس لامؤمن وقت رابع فان أحدث وقتا رابعا فقد تعدى حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه وقد أحدث في دين الله سبحانه وتعالى ومن أحدث في دين الله فقد سلك غير طريق المتقين لم تسمع الى قوله عز وجل وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد ان يذكر أو أراد شكورا فهل ترى بين هذين وقتا يجهل أو هو ي كما لا ترى بين الليل والنهار وقتا لا شافا لذكر الايمان والعلم فهذان ينظمان جهل أعمال القلوب والشكر والعمل باخلاق الايمان وأحكام العلوم وهذان يشتملان على جميع أعمال الجوارح قال الله عز وجل اعملوا آل داود شكرا وقالوا لله لعلكم تشكرون وقال كما أرسلنا فيكم رسولا منكم الى قوله فاذا كروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقال الله تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عوتب في طول قيامه حتى تورمت قدماه فقال أفلا أكون عبدا شكورا ففسر الشكر بالعمل كما فسر الله عز وجل العمل بالشكر والوقت الثالث هو المباح داخل فيه حاله معين عليهم ما به استقامة العبد فيه ما وقد كان بعض العلماء يقول لنا في معاصي الطاعات هم وشغل عن معاصي المخالفات فيبتدئ العبد المراقب فينظر بيقنته في أدنى وقت هل لله عز وجل فيه فرض من أمر أو نهي فيبدأ بذلك حتى يفرغ منه فان لم يجد فانه لا يتخلو من نوادر فضائل فيبتدئ بالفضل فان لم يمكن عمل في أدنى الفضيلتين فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن يومه لأمسه ومن ساعته ليوميه ومن دنياه لا تحزنه كما أمره مولاه في قوله سبحانه وتعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أي لا تترك ان تأخذ نصيبك من الدنيا ولا تترك ان تأخذ نصيبك من دنياك وهو

وقال الحسن من وسع عليه فلم يرانه يحكم به فلارأى له ومن قتر عليه فلم يرانه ينظر له فلارأى له ثم قرأ هذه الآية وقال مكر بالقوم ورب الكعبة اعطوا حاجاتهم ثم أخذوا قاله في لوسيط وفي الروض الفائق انه كان في بني اسرائيل رجل مذب وكلماراذ في ذنوبه وعصيانه أمد الله بوافر رزقه واحسانه فلما سمع موسى عليه السلام ونوبخه لاهل الذنوب قال يا موسى ما أرى ربي الا كلما زدت معصية زادتني من فضله ونعمته فحجب موسى من كلامه فقال الهي أنت أعلم بما قاله عبدك العاصي فقال يا موسى اني أعذبه ولا يدرى فقال بارب كيف تعذبه وقد بسطت رزقه وأمهلته قال يا موسى عذبه ببعده عني وأغفلته عن طاعتي فوعزني وجلالي لاذيقته وبيل عذابي ولا حرمته خزيل ثوابي يا هذا اذارأيت المبارزين بالخطايا قد اتسع لهم مجال الامهال فلا تستعجل لهم انما عسى لهم ليزدادوا اثما لقد فرحوا بما لبسوا من الغم من الزلات أيحسبون انهم انما عسى لهم من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون بئس أرض اعراضهم قد أخذت زخرفها وازينت

ان تحن كما أحسن الله اليك ولا تطلب الفساد في الدنيا فتكون قد نسيت نصيبك من الآخرة فيتركك الله من جزيل ثوابه الذي أعد لأحبابه كما قال نسوا الله فانساهم أي تركوه فتركهم وتركهم له ترك نصيبهم منه وتركه عز وجل لهم ترك محابهم من الآخرة فيبتدئ العبد الفطن فيأخذ من عمره وقته فيجعل له آخرة التي أيقن بها ثم يأخذ من وقته اعلى ما فيه مما يختص به الوقت ولا يوجد الا فيه ويفوت دركه بفوت وقته وهو أفضل ما يقدر عليه مما إذا علم اليه فيجعل له مولا ثم ان العبد لا يتخوف في كل وقت وان قل من أحد مقامين مقام نعمة أو مقام بلية فخاله عن مقام النعمة الشكر وحاله عن مقام البلية الصبر ثم ليس يفقد أحد مشاهدين شهود نعمة أو شهود منعم من حيث لا يتخول من وجود مالك وحضور مملوك فعليه الخدمة للموجود وعليه الحضور في خدمة المعبود والمراقبة علامة الحضور والحاسبة دليل المراقبة ويكون له أيضا في أدنى أوقانه وهو الوقت الثالث الذي هو لمباحه وهو أدنى أحوال المؤمن يكون له فيه مشاهدة منعم أو شهود نعمة لثلاث يذهب وقته هذا أيضا فارغ من دنياه ولا يعود عليه شيء من ذكرك مولا أو يذكرك نعمة تدله على منعم أو تخبره اليد فيمنعه ذلك في عقباه اذ العاقبة للمتقين فان شهد منكما اقتطعه الحياء بالسكينة والوقار للهية وهذا مخصوص بخصوص وان شهد نعمة استغرقه بالشكر والاعتبار فكان لديه تبصرة وقد كاد هذا العموم الخصوص قال الله عز وجل في وصف الاولين ومن كل شيء خالقناز وجين لعلكم تذكرون ففر والى الله وقل في المقام الثاني ولا تتعلموا مع الله الها آخرو قال في مقام الاولين قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه الى قوله أفلا تتقون وقال في وصف الآخريين قل لمن الارض ومن فيها الى قوله أفلا تذكرون وقدر وينافي الاثر من صفات العاقل وحال المراقب وحشو الاوقات بما ينبغي ان تملأ به جل ما ذكرناه من حديث أبي ذر الطويل ولا يكون المؤمن طاعنا الا في ثلاث تروى للمعاد أو ممرمة لعاش أو لذة في غير محرم وبعثناه وعلى العاقل ان يكون له أربع ساعات ساعة ينأجى فيها ربه عز وجل وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر في صنع الله عز وجل وساعة يتخول فيها المطعم والمشرب فان في هذه الساعة عون الله على الساعات وفيه أيضا ثلاث مجالات من صفات العاقل ومن علامة العاقل ان يكون مقبلا على شأنه حافظا للسانه عارفا بزمانه وفي بعضهما مكرمالاخوانه فأول وقت المباح من الاوقات فالتواكب والحاجات تطرقه والفاقات تدنخله عليه فلا يتركها قبل وقته فيشغله عن وقته ثم ان العباد في مشاهدة الملك على أربع ساعات كل عبد يشهد الملك من مقامه بعين حاله فمنهم من ينظر الى الملك بعين التبصرة والعبرة فهو لاء أولو الالباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب وهم اولو الايدي والابصار الذين أقامهم مقام الاعتبار وهذا مقام العلماء الذين هم ورثة الانبياء ومنهم من ينظر الى الملك واهله بعين الرحمة والحكمة وهذا مقام الخائفين ومنهم من ينظر الى الملك واهله بعين المقت والبغضة وهذا مقام الزاهدين ومنهم من ينظر الى الملك بعين الشهوة والغبطة وهذا مقام الهالكين وهم أبناء الدنيا الذين لها يسعون وعلى فوئها يتحسرون فان أعطى العبد النظار الى الملك بعين العبرة والحكمة أدخله الملك على الملك فاستغنى به عما سواه وان أعطى الخائف النظار الى الملك بعين الرحمة اغتبط بمقامه وعظمت لربه تعالى عليه النعمة وان أعطى الزاهد النظار الى الملك بعين البغضة أخرجه الملك عن الملك بالزهد فيه فمعه من فوات الملك الصغير ذلك الملك الكبير ومن ابتلى بالنظر الى الملك بعين الغبطة والحسرة أوقعه الملك في الهلكة فسلط طريق الهالك ومن شاهد معنى خلق من أخلاق الذوات أو معنى وصف من الصفات كان مقتضاه ما يوجب الخلق أو الوصف من شهود نعيم أو عذاب وهو مقام له في التعريف برفعه الى مقام التعرف وهذه شهادة العارفين من كل ما شهدوه من الافعال التي تدل على معاني الاخلاق والارصاف لانه أظهرها عنه ليس بتدل عليه بها وينظر اليه منها فالما من شهد شهوة من شهوات النفس بعين الهوى أخرجه الى الاهواء فتخطفه الشياطين وهوت به الریح في مكان صحيح وتنكب طريق المسالك الى المولى التي تخرجه الى القريب وتقعده عند الحبيب في مقعد صدق عند مليك مقتدر فنقاه القرب ووقع في التبه

جعلناها حصيدا كأن لم
تغن بالامس يامعشر
الغافلين في لذاتهم انا
أنذرناكم عذابا قريبا
واخجلناهم يوم ينبئهم الله
بما عملوا والله بكل شيء عليم
شعر

ما حال من غلقت أبواب رحمة
وخلدت نفسه في سجن غفلته
أعمته شهوته عن كل صالحة
كأنما ختمت أجفان مقلته
فدعه ان لم يبق من قبل
صرعته

فسوف يعثر في أذيال جفوته
يا من ينادي ولا يصغي لصاحته
كأنما قلبه في غير جثته
ان كان جسمك لا يتقوى على
ألم

فالنار أعظم من آلام علة
اللهم أجزنا من نار عقوبتك
ولا تفضحنا على رؤس
الخلايق يوم القيامة
وارزقنا حسن النظر لانفسنا
ولا تجعلنا من الذين يستمعون
المواعظ ولا يعملون بها
وصل على سيدنا محمد وآله
وصحبه أجمعين

(فصل في الصدقة والسخاء)
قال الله تعالى ان المصدقين
والمصدقات وأقرضوا الله
قرضا حسنا يضاعف لهم
والهم أجز كريم وفي الصحيحين
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما من يوم يصبح
العباد فيه إلا ملكان ينزلان
فيقول أحدهما اللهم
اعط من هذا خلفا ويقول
الآخر اللهم اعط ممسكا

والبعد فهو اليأس المغبون الخائن المغنون الذي يكون ابد يومه شر من أمسه وغده شر من يومه فالموت
خير له من حياته لان حياته من الحبيب تبعده وبقائه عن السبيل يصدده وجده لهواه يفقده وظهور نفسه
عليه من السوابق يقعده لانه اذا كان في ادبار وكان ادباره في اقبال فقد فاته عمره عن آخره كفوت وقت
واحد وفوت شيء واحد لان العمر ليس مما يتأتى فوته دفعة واحدة كشيء واحد لانه ينشأ وقتا بعد وقت
وانما يفوت جزأ جزأ الى حكمه من الله عز وجل وتهل واستدراج منه وقتا بعد وقت ويوما بعد يوم يستدرجه
في ذلك كما يصعد الدراج في الدرج مرقة مرقة كذلك يشغله في وقت عنه ويفرغه وقتا آخر لغيره ويذكره
في وقت سواه وينسيه وقتا آخر يراه فشغله حينئذ كفر اغهوز كره يومئذ كنسيانه وعلى هذا سائر أوقاته
نارة يقطعها عنه وتارة يصله بغيره حتى تنفي الايام بالفوت وتنقضي الاوقات الى الموت وفي ذلك يسبل عليه
السستر ليغترى يسبغ عليه النعم كيلا يعلم ويدبمه العواقي لئلا يظن ويسبغ له الامل ايزداد من سوء
العمل ويقبض عنه الاجل ليقبض منه الوجل وينشر له الرجاء ويطوي عنه الخوف حتى يبعثهم فجأة
من حيث آمنهم ويأخذهم بغتة في حال غمرتهم كما قال ومكر ومكر ومكر نامكروا هم لا يشعرون ومن
معنى ما ذكرناه قوله تعالى فلما نسوا ما ذكرناه فتحنا عليهم أبواب كل شيء إلا ما تركوا وما عطاوهم
وخوفوا أسبغنا عليهم النعم وأنسيناهم الشكر فترادفت منهم الذنوب وأنسيناهم الاستغفار ثم قال حتى اذا
فرحوا بما آوتوا أي سكنوا الى ذلك واطمأنوا ولم يريدوا التحويل عنه ولا الاستعتاب منه أخذناهم بغتة أي
فجأة في حين آمنهم وقيل بغتة بعد أربعين سنة فاذا هم مبلسون متخبرون باهتون آيسون من كل خير
واعلم ان العبد اذا كان بعد ساعة شرا منه قبلها وبعد يوم شرا منه قبله ثم لم يستعقب ولم يتدارك كانت
أوقاته كلها وایامه كيوم واحد في الشر وقت سمر في السوء فكان كمن فات عمره كله كفوت وقت واحد
منه لانه على هذا الوصف يكون فوت العمر لثراخيه وقتا بعد وقت وينساه شيئا بعد شيء ولا يرى العبد
باوقاته وقتا بعد وقت الا انها في آخر الحساب وبجملته كيوم واحد اذ ساعة فكان مثله كما قال تعالى ولا تطع من
أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وكن كان حاله الغفلة عن الوعد والوعيد فلما كشف
عنه الغطاء صار بصره بهت واحتد وبرق اعماينه ما كان عنه غفل وحسره على ما فيه فرط لقوله تعالى اقد
كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد قيل محمد الى أعمالك السيئة أو ثقتك
وقيل حديد الى لسان الميزان يتوقع النقص والرجحان وكان كمن قال تعالى في قوله وأنذرهم يوم الحسرة اذ
قضى الامر وهم في غفلة قبل جاءهم الموت وهم مشغولون بأموال الدنيا وقيل كانوا متشاغلين في شأن النساء
وبوصف من قبله وغر تسكنا الاماني يعني أمانى الهوى حتى جاء أمر الله أي قدم الموت ولم تقدموا له شيئا
يقدموا به عليه فتلهم كمن وصفه بالافلاس واخبر عنه بالاياس في قوله عز وجل حتى اذا جاءهم بجدته شيئا ووجد
الله عنده فوفاه حسابه وقد كان أبو محمد يقول لا يبلغ العبد منازل الصديقين حقيقة من هذا الامر حتى
يكون فيه هذه الاربع اداء الفوائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي في الظاهر والباطن
والصبر على ذلك الى الامات وكان الحسن يقول والله ما يعمل المؤمن انتهاء دون الموت والله ما المؤمن الذي
يعمل الشهر والشهرين والسنة والسنتين انما المؤمن المداوم على أمر الله الخائف من مكر الله انما الايمان
شدة في لين وعزم في يقين واجتهاد في صبر وعلم في زهد وكان عمر رضي الله عنه اذا تلا قوله تعالى ان الذين
قالوا ربنا الله ثم استقاموا يقول قد قالها الناس ثم رجعوا فاني استقام على أمر الله في السر والعلانية والعسر
واليسر ولم يخف في الله لومة لائم وقال مرة استقاموا والله لربهم ولم يروغوا وغاب الثعالب وقال بعض
العلماء من كان طلب الفضائل أهم اليه من اداء الفرائض فهو مخدوع ومن شغل بغيره عن نفسه فمكر به
وقال سفيان الثوري وغيره انما حرموا الوصول بتضييع لاصول فأفضل شيء للعبه عدم معرفته بنفسه
ووقوفه على حده واحكامه لحاله التي أقيم فيها فابتدأ بما عاين مما افترض عليه بعد اجتنابه ما نهى

تلقا ثم قال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى انفق يا ابن آدم أنفق عليك قال صلى الله عليه وسلم السخى قريب من الجنة قريب من النار والبخل بعيد من الجنة بعيد من الناس البخل بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس سخي أحب إلى الله من عابد بخيل قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا مئان دت عن أم حبيد قالت قلت يا رسول الله ان المسكين ليقف على بابي حتى أسخى فلا أجد في بيتي ما أدفع في يده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادفع في يده ولو ظلفا محرقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو إلا عز وما تواضع أحد لله إلا رفعه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما مسلم كسا مسلما ثوبا على عرى كساه الله من خضر الجنة وأيما مسلم أطعم مسلما على جوع أطعمه الله من ثمار الجنة وأيما مسلم سقى مسلما على ظمأ سقاه الله من الرحيق المختوم وروى أحمد أنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ظل المؤمن يوم القيامة صدقة تس قال

عنه بعلم يدبره في جميع ذلك وورع يحجزه عن الهوى في ذلك ولا يشتغل بفالب فضل حتى يفرغ من فرض لان الفضل لا يصح الا بعد حوز السلامة كما لا يخلص الرجب للتاجر الا بعد حصول رأس المال فن عذرت عليه السلامة كان من الفضل أبعد والى الاعتزاز اقرب وقد تلبس الفضائل بالفرائض لدقة معانيها وخفي عاظمها فيقدم العبد النفل وهو يحسب انه الواجب فمن ذلك ان أباسع يد رافع بن المعلى كان قائما يصلي فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فظن ان وقوفه بين يدي الله عز وجل بالغيب أفضل له فلما سلم جاءه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك ان تجيبني حين دعوتك فقال كنت أصلي فقال ألم تسمع الله عز وجل يقول استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم في الصلاة ليفيده باطن العلم أولي نظر مبالغ علمه كيف يعمل وكان اجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل له من صلاته لان صلاته نافله له فهو مطيع لله عز وجل في الغيب باختياره واجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من صلاته لانها فريضة عليه فهو مطيع لله تعالى في الشهادة بايجابه ففضل استجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صلاته لنفسه كفضل الفرض على النفل وقد قال سبحانه من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله والله تعالى معه في المكاتين معا وهو عند الرسول عليه السلام على يقين فعباد الله عز وجل ههنا أبلغ في مرضاته وأثوب له في آخرته وفي هذا الحديث دليل ان الخبر اذا ورد في أمر كان على جملة عومه وكليته ما تعلق به حتى تخص السنة أو الاجماع بعض شأنه ومن ذلك ان قول الله عز وجل استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ان ظاهره مقصور على الاستجابة للرسول صلى الله عليه وسلم بالايمان والطاعة في أوامر القرآن لا الاجابة له في التصويت خاصة في الصلاة وهذا هو الذي حمله أبو سعيد بن المعلى عليه وتناوله من الآية فاشكل عليه ومثل هذا فاعمل عمار في التيمم لما نزلت آية الاباحة للتيمم في صلاة الفجر وهم في سفر فقال عز وجل فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ولم يكن يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم في تخصيص بعض اليد شيئا قال فقيمنا الى المنالك واستوعب جملة اليد لعموم الخطاب حتى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأمرهم بالتيمم الى المرفقين وفي خبر الى الزنديين باختلاف الروايتين فخص بعض اليد فاذلك اختلاف العلماء في تبعض اليد في المسح وكذلك العمل فيما ورد بمجملان يستعمل في الجملة حتى تخصه السنة فن ذلك ماروي ان رجلا من علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تأخى في العبادة فاعتزل الناس فقال أحدهما لصاحبه هلم اليوم فلنغفر عن الناس ولنزلم الصمت فلانكم من يكافئانه أبلغ في عبادتنا قال فاعتزلا في خلوة وصمتا فمرهم ماروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهم فلم يردا عليه السلام قال فسمعناه يقول حين جاوزنا تلك المعتمعة فاعتذروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابا من ذلك الى الله عز وجل ومثل ذلك ماروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يعس ذات ليلة فنظر الى مصباح أبيض في خلل باب فاطلع فاذا قوم على شراب لهم فلم يدرك كيف يصنع فدخل المسجد فأخرج عبد الرحمن بن عوف فجاء به الى الباب فنظر وقال له كيف ترى أن نعمل فقال أرى والله أنا قد أدبنا ما نمانا الله عنه لانا نجسنا على عورة فاطلعنا عليها وقد سترها الله دوننا وما كان لنا ان نكشف ستر الله عز وجل فقال ما أراك الا قد صدقت أنفذه عنك فانصرفنا وفي لفظ آخر انه أرى ان قد عصينا الله ورسوله ونهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التجسس فقال صدقت فأخذ بيده وانصرف وروينا نحو هذا ان عمر رضي الله عنه كان يعس ليلة مع ابن مسعود فاطلع من خلل الباب فاذا شيخ بين رزق خمر وقينة تغنيه فتسور عليه وقال ما أقبح بشيخ مثلك ان يكون على مثل هذه الحال فقام اليه الرجل فقال يا أمير المؤمنين انشدك الله الا أنصفتني حتى أتكم فقال له قل فقال ان كنت قد عصيت الله عز وجل في واحدة فقد عصيته أنت في ثلاث قال وما هي قال قد تجسست وقد نهالك الله عز وجل عن ذلك ونسورت وقد قال الله عز وجل وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ودخلت

رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة خ م قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مر رجل بغصن شجرة على ظهر طريق فقال لا تخين هذا عن طريق المسلمين لا يؤذيهم فادخل الجنة دت قال صلى الله عليه وسلم من أصابته فاقة فارتلها بالناس لم تسد فاقته ومن ارتلها بالله أو شئت الله بالغنى أم بؤس عاجل أو غنى آجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصدقة لتطفئ غضب الرحمن وتدفع ميتة السوء وقال سالم بن أبي الجعد رحمه الله ان الصدقة لتدفع سبعين بابا من السوء وفضل سرها على علانياتها سبعون ضعفا وفي حياة الحيوان روى أحمد في كتاب الزهد عن سالم بن أبي الجعد قال كان رجل من قوم صالح عليه السلام قد آذاهم فقالوا يابني الله ادع الله عليه قال اذهبوا فقد كفيتموه قال وكان يخرج كل يوم محتطب قال فخرج يوما معه رغيفان فأكل أحدهما وتصدق بالآخر قال فاحتطب ثم جاء بحطبه سالم يصبه شيئا فغارا إلى صالح عليه السلام وقالوا لم يصبه شي قال فدعا صالح وقال أي شيء صنعت

بغير إذن وقد قال الله عز وجل لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على أهلها فقال عمر صدقت فهل أنت غافر لي ذلك فقال غفر الله لك فخرج عمر وهو يبكي حتى علان شجبه وهو يقول ويل لعمر ان لم يغفر الله له تجد الرجل كان يتخفي به ذاعن ولده وجاره فلا آت يقول رأني أمير المؤمنين ونحو ذلك وجاء في الخبر اذا دعى أحدكم إلى طعام فان كان مفطرا فليجب وان كان صائما فليقل اني صائم فأمره باظهار عله وهو يعلم ان الاخفاء أفضل ولكن اظهار عله من حيث لا يؤثر في قلب أخيه وجدا أفضل من اخفائه لنفسه مع تأثير ذلك في قلب أخيه لتفضيل المؤمن وحرمة على الاعمال اذا الاعمال موقوفة على العامل وانما يعطى الثواب على قدر العامل لا على قدر العمل لتضعيف الجزاء لمن يشاء على غيره في العمل الواحد فدل ذلك ان المؤمن أفضل من العمل فقيل له ارفع التأثير والكراهة عن قلب أخيك باظهار علك فهو خير لك من اخفاء العمل مع وجد أخيك عليك لان أهلك اذا دعاك إلى طعام صنعته لك فلم تجبه ولم تعتذر إليه عذرا بينا يقبله منك ويعرفه شق عليه ان كان صادقا في دعائك وبمعنى هذا من خفي الاعمال ما يحكى عن بعض السلف انه كان يكون في الجاعة فيقرر أني نفسه سر الثلا يطالع على أعماله أحد فاذا امر بأية فيها سجدة سجد بين الملا فمكنا يعرف بسجوده انه يقرأ فلعل فارغا قليل الفقه يقول ان هذا قد أظهر عله اذ فعل ما يدل عليه فلو ترك السجود ليخفي عمله كان أفضل لانه قد أظهر ما أخفاه فهذا يدل على جهله بالمعاملة وقد سمعت بعض العلماء يبالغون على هذا بفعله بمعنى ما ذكرناه من القول وهكذا يكون علم المريد من القصيرين العلم وليس الامر كما قدره هذا المنكر بسجوده بل القائل المنكر لفعله قليل الفقه بدقائق الاخلاص جاهل بطريقته العاملين من العارفين والعامل الذي نقل عنه هذا الفعل فبقية تخلص وذلك لانه قد حاز الفضلين معالانه كان فاضلا فيما أخفى اذا ابتدأ عمله بالخفية فلما جاء السجود الذي لا يكون الا ظاهرا لم يصلح أن يترك قربة إلى الله عز وجل من أجل الناس فكان يسجد كما أمر به ويقرأ كما تذب إليه فصار فاضلا في الحال الثاني لانه أظهر لأجل الله عز وجل كما أخفى لأجله ولانه ترك مراقبة الناس ولم يترك عمله لأجلهم ولو كان الفضل في ترك السجود لاخفاء العمل كان الأفضل لمن دخل عليه في منزله وهو يصلي أن يقعد لأجلهم وقد وردت السنة في ذلك انه أجبر من أجر السر وأجر العلانية كيف وقد كانوا يعدون ان الرياء ترك العمل لأجل الناس فأما العمل لأجلهم فتركه وقد قيل لا تعمل للرياء ولا تترك العمل للحياء فالحياء من الخلق شرك كما ان الحياء من الخلق إيمان وأيضا لو أنه أطاع العدو في ترك العمل لأجل الناس أطاعه مرة أخرى في العمل لأجلهم ومثله هذا كمثل من كان يصوم ويصلي يوما جاع في منزله لا يعلم به مخلوق فلو نوى الاعتكاف ليضمه إلى صومه خرج إلى المسجد فكان يصلي مقبافيه فظهر الناس على عمله فلم يكن ليدع ما نواه من العكوف في المسجد ولا جمل نظره هم اليه ولم يضره ظهور عله لثباته على نيته ولم يبد الاعتكاف اذا كان عالما بمكنا وأيضا فان الامام المتكبر المقتدى به لا يضره ظهور الناس على أعماله اذا لم يقصد ذلك ولم يحب مدحهم وربما كان له أجران في ذلك لثبته الغافلين عن ذلك وتشويق العاملين إلى البر كيف وعند بعض العلماء ان سجود القرآن فرض وان على من سمع آية سجدة أو تلاها وكان على غير وضوء أن يسجد لها اذا تواضعا ونحو هذه المعاني ما هو حال للعبد وأولى به من حال غيره ما رواه أبو نصر التمار ان رجلا جاء بدع بشر من الحرث وقال قد عزمت على الحج افتأمرني بشي فقال له بشركم أعددت للنفس مئة قال ألقي درهم قال فأى شيء تبتغي بحجك نزهة أو اشتياقا إلى البيت أو ابتغاء مرضاة الله عز وجل قال ابتغاء مرضاة الله عز وجل قال فان أصبت رضا الله وأنت في منزلك وتنفق ألفي درهم وتكون على يقين من مرضاة الله عز وجل أتفعل ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مدين يقضى بها دينه وفقير يرم شعته ومعي عياله ومربي يتيم يفرجه وان قوى قلبك أن تعطيها الواحد فافعل فان ادخالك السرور على قلب امرئ مسلم وتغيث له فان وتكشف ضر محتاج وتعين رجلا ضعيف اليقين أفضل

اليوم قال خرجت ومعى

قرصان فتصدقت بأحدهما
وأكلت الآخر فقال صالح
حل خطبك فحل خطبه فاذا
فيه أسود مثل الجذع عاض
على جسدك من الخطب
فقال بها دفع عنك يعنى
بالصدقة يارأى فى يوم
الغفلة مشغولاً بالأحلام
الامل أنت تجود العمر جود
حاتم وتخل بالصدقة بتخل
الحباب وتعد بالتوبة وعد
عزوق والزمان يأكل
عمرك أكل السوس
وكذلك بالموت أسرع من
طرف يحمالك الى قبر وحش
من يومه فتندم على
التفریط ندامة الكسبي
وتقوم يوم حشرك بخفي
حينئذ (شعر)

كبرأينا من اناس هلكوا
فبكى أحبابهم ثم بكوا
تركوا الدنيا لمن بعدهم
ليتهم لو قدموا ماتوا
كبرأينا من ملوك سوقة
ورأينا سوقة قد ملكوا
قلب الدهر عليهم فلما
فاستداروا حيث دار الفلك
الهم انصرفوا ولا تتخذ لنا
وعافنا ولا ترضناوا كرمنا
ولا نهنا وأثرنا ولا تؤثر
علينا انك على كل شئ قدير
قال * (فصل فى الصوم) * قال
الله تعالى شهر رمضان
الذى أنزل فيه القرآن
هدى للناس وبينات من
الهدى والفرقان فمن شهد
منكم الشهر فليصمه خم

من مائة حجة بعد حجة الاسلام قم فاخرجها كما أمرناك والافقل لنا ما فى قلبك فقال يا أبا نصر سغرى أقوى فى
قلبي فتبسم بشر وأقبل عليه وقال له المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس الى أن
تقتضى به وطرا يشرع اليه فظاهرت أعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه ان لا يقبل الاعمال المتقين وفى
نحوه قيل لبشر أيضا ان فلانا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين ترك حاله ودخل فى حال غيره انما حال
هذا الطعام الطعام للجبايع والانفاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع
جمعه للدينار ومنه للفقر اعوقد يكون اختفاء الاوجب من الفرائض والتباس به بالفنائيل محنة من الله
عز وجل لعباده وحكمة له فيهم فيتركبون التأويل للسعة ويتركون الضيق لخفائهم عليهم لينفذ فيهم العلم
ويجرب عليهم الحكم ويكون ذلك تأديبا لهم وتعريفا ومزيدا فى التسليم وتوفيقا وقد قال الله تعالى فيما
عقب على نبيه صلى الله عليه وسلم وعظه وزجره فى قوله تعالى عيسى وتولى أن جاءه الاعمى وما يدريك لعله
يركى يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرنم فى عمره كغمه حين أنزل عليه سورة عيسى لان فيها عتبا
شديدا على مثله لانه الحبيب الرشيد ومع ذلك لم يقصده فى الخطاب فيكون أيسر للعتاب بل كشف ذلك
للمؤمنين ونبه على فعله عباده المتقين لان معنى قوله عيسى وتولى أى انظروا أيها المؤمنون أو اعجبوا الى
الذى عيسى وتولى أن جاءه الاعمى ولذلك روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه ان بعض المنافقين يؤم
قومه فكان لا يقرأهم الام سورة عيسى فارسل فضرب عنقه يستدل بذلك على كفره ليضع من الرسول
صلى الله عليه وسلم بذلك عنده وعند قوم ومثله قوله عز وجل عاتبا على رسوله صلى الله عليه وسلم عفا الله عنه
لم أذنت لهم ونحوه لم تحرم ما أحل الله لك تبغى مرضات أزواجك وبمعناه قوله عز وجل وتخفى فى نفسك
ما لله مبدية وتخشى الناس والله أحق ان تخشاه حتى قالت عائشة رضى الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله
عليه وسلم شيئا من القرآن كنتم هذه الآية ومن أعجب ما سمعت فى هذا المعنى ما حدثونا فى الاسرائيليات
عن وهب بن منبه اليماني ان سليمان بن داود عليه السلام لما قبضه الله عز وجل خلف رجلا من ولده
يعمرون بيت المقدس ويعظمونه برهته من الدهر حتى خلفه بعدهم رجل من ولد سليمان فخالف طريقة
آبائه وترك شريعتهم وتكبر فى الارض وطغى وقال بنى جدى داود وأبى سليمان مسجدا فى لى لأبني
مسجدا مثل ما بنوا وأدعوا الناس الى شريعتي كما دعوا فبنى مسجدا يباهى به بيت المقدس وادعى على الله
عز وجل انه أمر بذلك وصرف الناس اليه وبذل لهم الاموال وأخرب مسجدي بيت المقدس وهجره فدخل
الناس فى دينه ورغبة ورهبة قال فابتعث الله اليه نبييا من بعض أهل القرى فقال اركب انا لك هذه وأت هؤلاء
القوم أحفل ما يكونون فنادى في مسجدهم وجمعهم بأعلى صوتك يا مسجدا الضرار ان الله عز وجل حلف باسمه
ليوحشك من عمارك وليقتلن أهلك فيك وليشدنهم بخشبك وجندك ولتألفن الكلاب دماءهم وتأكل
لحمهم فيك ونادى المدينة بأعلى صوتك بمثل ذلك ولاتا كل ولا تشرب ولا تستفل ولا تنزل عن انا لك هذه
حتى ترجع الى قريته التي خرجت منها قال ففعل ذلك فثار الناس اليه يضر بونه بالخشب ويشجونه
بالجارة وهو على انا لا ينزل عنها فانه على ذلك أذى كثير وضرب عظيم ثم كر راجعا فى آخر النهار يؤم
قريته التي خرج منها وقد أدى الرسالة وصبر على الضرب والبلاء الله عز وجل فلما كان ببعض الطريق
سمع به نبي آخر كان فى بعض القرى استقبله وسلم عليه فقال انك قد أدت رسالة ربك وانك أمضيت أمره
وانك قد نصبت وأقيمت عناء من هؤلاء القوم وانت جائع عطشان تسيل دماؤك على جسدك وثيابك فاغدد
الى منزلي فسكر واشرب واسترح واغسل جسدك وثيابك فقال ان الله عز وجل لما أرسلنى قد كان عهد الى
أن لا آكل ولا أشرب ولا أستظل حتى أرجع الى أهلى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فانى من أهلك لاني
نبي مثلك وأخولك فى الدين فلا أرى الله عز وجل عني بذلك الا القوم الذين بعثك اليهم لانهم أعداؤه فهناك أن
تأكل من طعامهم وتستظل عندهم ولا أحسب حرم عليك دخول منزلي ولا الاكل من طعامي لاني شريكك

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه خم قال النبي صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف قال الله تعالى إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به يدع شهوته وطعامه من أجلي للصائم فرحتان فرحة عند فطرته وفرحة عند لقاء ربه ولخوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك والصيام جنة وإذا كان يوم صوم أحدكم فلا يرفث ولا يصخب فان سابه أحد أو قاتله فليقل إني امرؤ صائم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الجنة ترخف لرمضان من رأس الحول إلى حول قابل فاذا كان أول يوم من رمضان هبت ريح تحت العرش من ورق الجنة على الحور العين فيقتان يارب اجعل لنا من عبادك أزواجاً تقربهم أعيننا وتقرب أعينهم بنا من قال صلى الله عليه وسلم أنا كرمضان شهر مبارك فرض الله عليكم صيامه تفتح فيه أبواب السماء وتغلق فيه أبواب الجحيم وتغل في فيه مردة الشياطين لله فيه ليلة خير

في الآخرة والنبوة قال فصدقوا نصرف معه إلى منزله فلما وضع الطعام بين يديه وأهوى لباً كل عن جوع شديد قد أضربه أوحى الله عز وجل إلى ذلك النبي الذي دعاه إلى منزله قل له آثرت شهوتك وبطنك على أمري ألم أعهد إليك أن لا تنزل ولا تستظل ولا تأكل حتى ترجع إلى قريتك التي خرجت منها ولولا أنك اجتهدت برأيك وقلت بما يغلك لعمرك العتاب وهو أقل عندى عذراً منك لاني عهدت إليه فآثر هواه وشهوته وترك عهدى فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما أمر فوثب مذعوراً يجر أزاره وجعل يرحل أتانه ويعمل ولا يعقل ما هو فيه فركبها طارداً الها على وجهه لجوعه وعطشه ودماؤه على ثيابه وجسد لا ينثنى فلما هبط عن عقبة تحتها غمضة عارضه سبع فافترسه وانتصب السبع مقبلاً على قارعة الطريق زأر يحرس أمانه ورحله كلما أقبل إنسان زأر عليه الأسد حتى يطارده فسمع بخبره ذلك النبي فأقبل نحوه فلما نظر إليه الأسد انصرف عنه وخلى بينه وبينه قال فكفنه وواراه وانصرف برحله وأتانه إلى أهله فقال يارب عبدك هذا الذي بلغ رسالتك وأمضى أمرك وقد كان أجهد البلاء فالف ما أردت فلم يعلم فعاقبته بهذه العقوبة فأوحى الله عز وجل إليه ليست هذه عقوبة ولم أفعل ذلك لهواه على ولكن هذه مغفرة ورحمة أنه خالف أمري وكان قد اقترب أجده فذكره له أن يلقاني على المخالفة فألقاه بما يكره فقيض له كتاباً من كلامي فطهره للقاتل فكان ذلك له عندى شهادة ودرجة فوق نبوته فقال سبحانه وبحمده أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين فالعالم عند العلماء من علم خير الخيرين فسبق إليه قبل فوته وعلم شر الشريرين فأعرض عنه لئلا يشغله عن الآخر منهم ما علم أيضاً خير الشريرين ففعله إذا اضطر إليه وابتلى به وعلم شر الشريرين فأمعن في الهرب منه واحتجب بحجابين عنه وفي هذه المعاني دقائق العلوم وغرائب الفهوم وأدلة للسائلين وعبرة وآيات للعالمين فأما شر الشريرين ومعرفة الخيرين من الشرف فهو معروف بأدلة العقول وظاهر العلوم

(الفصل السابع والعشرون) كتاب أساس المريدين قال بعض العلماء الخلق نجوون بثلاث حب الدرهم وطلب الرياسة وطاعة النساء وقال بعض العارفين الذي قطع العباد عن الله عز وجل ثلاثة أشياء قلة الصدق في الإرادة والجهل بالطريق ونطق علماء السوء بالهوى وقال بعض علمائنا إذا كان المطلوب نجوياً والدليل مفقوداً والاختلاف موجوداً لم ينكشف الحق وإذا لم ينكشف الحق نجوياً المريد وأعلم أن المراد لا بدله من خصال سبع الصدق في الإرادة وعلامته أعداد العدة ولا بدله من التسبب إلى الطاعة وعلامة ذلك هجر قرناء السوء ولا بدله من المعرفة بحال نفسه وعلامة ذلك استكشاف آفات النفس ولا بدله من مجالسة عالم بالله وعلامة ذلك إيثاره على ما سواه ولا بدله من توبة نصوح فبذلك يجد حلاوة الطاعة ويثبت على المداومة وعلامة التوبة قطع أسباب الهوى والزهد فيما كانت النفس راغبة فيه ولا بدله من طعمة حلال لا يذمها العلم وعلامة ذلك الحلال المطالبة عنه وحلول العلم فيه يكون بسبب مباح وافق فيه حكم الشرع ولا بدله من قرن صالح يوارزه على ذلك وعلامة القرين الصالح معاونته على البر والتقوى ونهيها عنه عن الأثم والعدوان فهذه الخصال السبع قوت الإرادة لأقوام لها الألبها ويستعين على هذه السبع بأربع هن أساس بنيانه وبها قوة أركانها أولها الجوع ثم السهر ثم الصمت ثم الخلوة فهذه الأربع معجن النفس وضيقها وضرب النفس وتقييدها بمن يضعف صفاتها وعلمين تحسن معاملتها أول كل واحدة من الأربع صنعة حسنة في القلب فأما الجوع فإنه ينقص من دم القلب فيبيض وفي بياضه نوره ويذيب شحم الفؤاد وفي ذوبه رفته ورقته مفتاح كل خير لأن في القسوة مفتاح كل شر وإذا نقص دم القلب ضاق مسلك العدو منه لأن دم القلب مكانه فإذا رقت القلب ضعف سلطان العدو منه لأن في غلظ القلب سلطانه والفلاسفة يقولون إن النفس كناية الدم ويحتجهم في ذلك أن الإنسان إذا مات لم يبق منه إلا جوفه والعلماء منهم قالوا الدم هو مكان النفس وهذا هو الصحيح لانه موطن لما في التوراة سمعت أن في التوراة مكتوب يا موسى لا تأكل العروق فانهم أوى كل نفس وهذا صدق للحديث الذي روي أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا

من ألف شهر من حرم
خيرها فقد حرم خ قال
صلى الله عليه وسلم من لم
يدع قول الزور والعمل به
فليس لله حاجة في أن يدع
طعامه وشربه أتدق
قال صلى الله عليه وسلم من
أفطر يوماً من رمضان من
غير رخصة ولا مرض لم يقض
عنه صوم الدهر وإن صامه
وروى الدارمي قال صلى الله
عليه وسلم كم من صائم ليس
له من صيامه إلا الظمأ وكم
من قائم ليس له من قيامه
إلا السهر . قال صلى
الله عليه وسلم من أفطر
صائماً أو جهمز غازياً فله
مثل أجره خم قال صلى
الله عليه وسلم تسحروا فإن
في السحور بركة خم
قال صلى الله عليه وسلم
لا يزال الناس بخير ما عجلوا
الفطرت قال صلى الله
عليه وسلم إذا أفطر أحدكم
فليفطر على تمر فإنه بركة
فإن لم يجد فليفطر على ماء
فإنه طهور رأيها الناس
اقتحموا حلبة السباق إلى
النزول الأكبر واغتصموا
صحبة الرفاق في الشهر
الزهري وتسببوا الأذكار
الزاد في العمر الأقصر
وتأهبوا للمعاد إلى يوم
المحشر فقد عمتكم رحمكم الله
من شهر رمضان النعمة
السابعة ولزمتمكم من الله
الجنة البالغة الأوانه شهر
جعل له الله مصباح العام

بحار به بالجوع والعطش وقد عبر علماء الكوفة عن الدم بالنفس فقالوا إذا مات في الماء من الهوام ليس له
نفس سائلة لم نجس يعنون الخنافس والصراصير والعناكب ففي الجوع نقصان الدم ونقصانه ضيق مسلك
العدو وضعف مسكن النفس لسقوط مكانه ما في خبر عن عيسى عليه السلام يامعشر الحواريين جوعوا
بطونكم وعطشوا بكادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل يعني بحقيقة الزهد وصفاء القلب
فالجوع مفتاح الزهد وباب الآخرة وفيه ذل النفس واستكانتها وضعفها وانكسارها وفي ذلك حياة القلب
وصلاحه وأقل ما في الجوع إيثار الصمت وفي الصمت السلامة وهي غاية للعقلاء وقال سهل رحمه الله اجتمع
الخير كله في هذه الأربعة خصال وبها صار الأبدال أبدال الأخصا البطون والصمت والسهر والاعتزال عن
الناس وقال من لم يصبر على الجوع والضرم لم يتحقق بهذا الأمر وكان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله ما تحول
الصديقون صديقين إلا بالجوع والسهر فإنه ينير القلب ويجلوه وفي استنارته معانية الغيب وفي جلالة صفاء
اليقين فتدخل الاستمارة والجلعاء على البياض والروقة فيصير القلب كأنه كوكب دري في مرآة مجلوة ويشهد
الغيب بالغيب فيزهد في الفاني لما عين من الباقي وتقل رغبته في عاجل تحافظ هواملاً بأبصر من وبال العتاب
ويرغب في الطاعات لمشاهدة الآخرة ورفيع الدرجات فيصير الآجل عاجلاً ويكون العاجل غائباً ويصير
الغائب حاضراً والحاضر آفلاً يطالبه ويرغب فيه فلا يحب الآجل ولا يبتغيه ويطلب الآجل ويرغب فيه
وينكشف له عوار الدار ويظهر له بواطن الأسرار ويذل عنه كامن الاغترار فهناك صار العبد مؤمناً حقاً
يوصف حارثة الأنصارى اذ يقول عزت نفسي عن الدنيا وكافى أنظر إلى عرش ربي تعالى بارزاً وكافى أنظر
إلى أهل الجنة يتزاورون وإلى أهل النار يتعادون وكذلك وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن
في قوله القلوب أربعة قلب أحمر فيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن وانجراد القلب بالزهد في الدنيا وتجرده
من الهوى وسراج به الذي يزهو فيه هو نور اليقين به يبصر الغيب وقال بعض علماء ثمانين سهرار بعين
ليسه خالصاً كوشف بلكوت السماء وكان يقول اجتمع الخير كله في أربع ذكر منها سهر الليل واعلم
أن نوم العلماء عن غامة المنام بعد طول السهر بالقيام مكاشفة لهم وشهود وتقریب لهم منه وورود
ومن صفة الأبدال أن يكون أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة ومن سهر بالليل لاجل
الحبيب لم يخالفه بالنهار فإنه أسهره بالليل في خدمته ودخل الحسن ذات يوم إلى السوق فسمع
لغظهم وكثرة كلامهم فقال أظن ليل هؤلاء ليل سوء ما يقبلون وفي الخبر قيلوا فان الشياطين
لا تقبل واستعينوا على قيام الليل بقائلاً النهار وقد قيل في قوله عز وجل واستعينوا بالصبر والصلاة
قبل بالصوم على قيام الليل وقيل استعينوا بالجوع وصلاة الليل على مجاهدة النفس وقبل
استعينوا بالصبر والصلاة على اجتناب النهي وأما الصمت فإنه يلحق العقل ويعلم الورع ويجلب التقوى
ويجعل الله عز وجل به للعبد التأويل الصحيح والعلم الرجح مخرجاً ويوفقه بإيثار الصمت للقول
السديد والعمل الرشيد وقد قال بعض السلف تعلمت الصمت بحصة جعلتها في ثلاثين سنة كنت
أذا هممت بالكلمة تلجج بها الساني فيسكت وقال بعضهم جعلت على نفسي بكل كلمة أتسكلم بها فيها
لا يعنيني صلاتي ركعتين فسهر ذلك على فجعلت على نفسي بكل كلمة صوم يوم فسهر على فلم أنته حتى
جعلت على نفسي بكل كلمة أنصدق بدهم فصعب ذلك فأنهيت وقال عتبة بن عامر يارسول الله
فيم النجاة قال أملك عليك لسانك وليس على يديك وأبلى على خطيئتكم وقال صلى الله عليه وسلم في الخبر
الجامع المختصر من سره أن يسلم فليزلم الصمت وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذاً بالصلاة والصيام
وغير ذلك ثم قال في آخر وصيته ألا ادلك على ما هو أملك لك من ذلك كله هذا أو ما أبدته إلى لسانه فقلت
يارسول الله وانلمؤ أخذون بما تتكلم به ألسنتنا فقال شككتك أملك بامعاذ وهل يكب الناس على مناخرهم
في جهنم الإحصاء السنهم أنك ما سكت فأنك سالم فإذا تسكمت فأنما هو لك أو عليك وقال عبد الله بن

وواسطة النظام وأشرف
قواعد الاسلام المشرقة
بنور الصيام والقيام أنزل
الله فيه كتابه وفتح فيه
للتائبين أبوابه وأوجب فيه
للعاملين ثوابه فلا دعاء فيه
الاسموع ولا عمل فيه
الامر فوع ولا خير فيه الا
مجموع ولا ضرر فيه الا
مرفوع فالنافع الميمون
من اغتنم أوقاته والخاسر
المنعون من أهمله فضائه
فيما أياها العامل هذا أو ان
ازيد ذلك واستمتعك ويا أيها
الغافل هذا شهر تيقظك
واقلاعك شهر فيه ليلة
القدر التي هي خير من
ألف شهر ما سألت الله فيها
مسائل الا اعطاه ولا استجاره
مستجير الا أجاره وكفاه ولا
أنا ب اليه منيب الا قبله
واجتبه ولا تعرض لعرفته
طالب الاجاد عليه وحباه
ولا استعاله مستعيل الا
أقاله ولا لجأ اليه لاجئ الا
أجاره وأصلح باله فالغنية
الغنية أياها المشمرون
والعزيمة العزيمة أياها
المتصرون في شهور لياليه
أنور من الايام وأيامه
مزهرة من دنس الآثام
ومردة جنه مغلوله والرجة
فيه من الله تعالى للمنسها
مبدوله قبل ان تستوعبوا
أوقات شهركم فتفتقوه
وتطابوه فلا تحقوه فلو
عانتكم سرعة مرور آجالكم
لبانتكم خدعة غرور

سفيان عن أبيه قال قلت يا رسول الله أوصني بشي في الاسلام لا أسأل عنه أحد بعدك فقال قل رب الله
ثم استقم قال قلت فما أتق بعد ذلك وفي لفظ آخر فاخبرني بأضر شي علي فقال هذا وأما الى لسانه وفي
الخبر لا يتق العبد ربه تعالى حق تقاته حتى يخزن من لسانه وفي الحديث لا يصلح العبد حتى يستقيم قلبه
ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وقال ابن مسعود ليس شيء أحق بطول سجن من لسان وقال بعض
السلف فتشت الورع فما وجدت في شيء أقل منه في اللسان وقال بعض العلماء ما استقام لسان عبد الا عرفت
الصالح في سائر عمله وما اختلف لسانه الا عرفت الفساد في سائر عمله وقال بعض الحكماء اذا كثرت العقل
قل الكلام واذا قل العقل كثرت الكلام وقال أجد بن حنبل علماء أهل الكلام زنادقة وقال بعض هذه
الطائفة من تكلم فاحسن كثير ولكن الشأن فيمن يحسن ان يسكت وقال ذو النون المصري الخوف
يقتاق والحياء يسكت وقال بعض العارفين قد جرى هذا العلم على قسمين نصفه سكوت ونصفه أن تدرى أين
تنصه وقال الضحاك بن مزاحم أدركتهم وما يتعلمون الا الصمت والورع وهم اليوم يتعلمون الكلام وقال
الحسن عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع لا يصيبن الا بعجب الصمت وهو أول
العبادة والتواضع وذكر الله عز وجل وقوله الشيء وقال حماد بن زيد قلت لأيوب العلم اليوم أكثر أو فيما
مضى فقال يا بني الكلام اليوم أكثر والعلم فيما مضى كان أكثر وقيل كانوا ينتفعون بصمت العالم مثل
ما ينتفعون بكلامه وقد قيل من لم ينتفع بسكوت المتكلم لم ينتفع بكلامه وقيل لبعض العلماء فلان أعلم أم
فلان فقال فلان أعلم وفلان أكثر كلاما ففرق بين العلم والكلام وقيل لبعض علماء خراسان عند وفاته
دنا على رجل نجلس اليه بعدك فقال لهم فلان فذ كر لهم رجلا صموتا متعبدا لا يعرف بكثير علم فقيل له
ان فلانا ليس عنده من العلم ما يجيب عن كل ما نسأله عنه من العلم فقال قد علمت ولكنه عنده من الورع ما لا
يتكلم بما لا يعلم وكان الاعشى يقول من الكلام كلام جوابه السكوت وقال بعض السلف الصمت
زين العالم وسنن الجاهل وقال غيره الصمت جوابه وفي الخبر الصمت زين للعالم وشين للجاهل وقال بعضهم
ليس شيء أشد على الشيطان من عالم حليم ان تكلم تكلم بعلم وان سكوت سكوت بحلم يقول الشيطان انظروا
اليه سكوتة أشد علي من كلامه وقال بعض السلف تعلم الصمت كما تتعلم الكلام فان يكن الكلام بهديك
فان الصمت يقيك ولك في الصمت خصلتان تدفع به جهل من هو أجهل منك وتعلم به علم من هو أعلم منك
وقال بعض العلماء تعلم لا أدري ولا تتعلم أدري فان قلت لا أدري علمك حتى تدرى وان قلت أدري سألوكم
حتى لا تدرى وقد قال العلماء اذا أخطأ العالم قول لا أدري أصيبت مقاتله وقال عيسى عليه السلام الخير
كله في ثلاثة في الصمت والكلام والنظر فمن لم يكن صمته تفكرا فهو في سهو ومن لم يكن كلامه ذكرا فهو
لغو ومن لم يكن نظاره عبرا فهو اهو وقال بعضهم يأتي على الناس زمان يكون أفضل أعمالهم النوم وأفضل
علومهم الصمت يعني لفساد الاعمال ولا شتباه العلم ويقول أيضا مع ذلك وأفضل أحوالهم الجوع لان انتشار
الحرام ونموض الحلال وقال بعض العلماء الصمت نوم العقل والذوق يقظته وكل يقظة تحتاج الى نوم
وما صمت عاقل قط الا اجتمع عقله وحضر ليه وفي وصية ابن عباس مجاهد الا تتكلمن فيما لا يعينك فانه
أسلم ولا آمن عليك الخطا ولا تتكلمن فيما يعينك حتى ترى له موضعا فرب من تكلم فيما يعنيه قد وضعه في
غير موضعه فغنت وقال بعض العلماء يستبين ورع الرجل في منطقه وفي الخبر من كثرت كلامه كثرت سقطه
ومن كثرت سقطه مات قلبه ويقال اذا قل الكلام كثرت الصواب وعن جماعة من السلف ان تسعة أعشار
السلامة في الصمت ويقال كل كلمة من هزل أو مزح أو لغو يوقف العبد عليها خمس مواقف يتوبخ وتقرر
أولها ان يقال له لم قلت كلمة كذا أكانت فيما يعينك والثانية هل نفعتك اذا قلتها والثالثة هل ضرتك لو لم
تقلها والرابع ألا سكت فربحت السلامة من عاقبتها والخامسة هل جعلت مكانها قول سبحان الله والحمد لله
فغنت ثوابها ويقال ما من كلمة الا وينشر لها ثلاثة دواوين الاول لم والثاني كيف والثالث ان

آمالكم ولو كشفتم لكم حقيقة ما لكم لكان بالاستعداد له جل اشغالكم فآله الله عباد الله ان تمحقوا اوقات شهركم بالنسويق أو تركنوا من أعمالكم الى الخس والتطفيف فتردوا المعاد بغير زاد وتندموا على قلة الزرع عند معاينة الحصاد وتولوا الى شمال من الاعتذار يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار أنهم ضلوا الله واياكم باداء النوافل والفرائض وسلم قلوبنا وقلوبكم من الشك المعارض ووقفنا واياكم للعمل بما يرضاه وخارلنا واياكم فيما قدره وقضاه

* (فصل) * في صوم التطوع قال النبي صلى الله عليه وسلم من صام رمضان ثم أتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر كله م قال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كل شهر ورمضان اثنى عشر من صيام الدهر كله صيام يوم عرفة أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله الخ قال صلى الله عليه وسلم ما من أيام العمل الصالح فيها أحب الى الله من هذه الأيام العشر قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في

فان نجح من الثلاث والاطال وقوفه للحساب وقال الحسن لسان المؤمن وراء قلبه اذا اراد ان يتكلم تفكر فان كان له تكلم وان كان عليه أمسك وقلب المذاق على طرف لسانه أي كل شيء خطر بقلبه يتكلم به ولا يتوقف ولا يثنى وفي الخبر من آفة العالم ان يكون الكلام أعجب اليه من الصمت وفي الكلام تنميق وزيادة وفي الصمت سلامة وغنم وفي موعظة النبي صلى الله عليه وسلم طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله والاخبار في الصمت وفي جميع ما ذكرناه من المعاني تكثير ولم نقصد جمعها وأما الخلوة فانه فرغ القلب من الخلق وتجمع الهم بامر الخالق وتقوى العزم على الثبات اذا في مخالطة الناس وهن العزم وشتات الهم وضعف النية والخلوة تنقل الافكار في عاجل حظوظ النفس لفتد مشاهدتها بالابصار لان العين باب القلب ومنها يدخل آفاته وعندها توجد شهواته ولذاته وقد قال بعض العلماء من كثرت لحفاته دامت حسراته والخلوة تجلب أفكار الآخرة وتجدد الاهتمام بها لما شهد به الايقان وتنسى اذكار العباد وتواصل ذكر المعبود والخلوة من أكبر العوائق وذلك انه قد جاء في الحديث سلوا الله العافية فما أعطى عبدا بعد اليقين أفضل من العافية ثم قدر وى في الخبر العزلة عن الناس عافية فدخل ذلك في معنى ما ندب اليه من السؤال وفيما فضل بعد اليقين على جميع الاحوال ولا يكون المراد صادقا حتى يجد في الخلوة من اللذة والخلوة والمراد لا يجد في الجماعة ويجد في السر من النشاط والقوة ما لا يجد في العلانية ويكون انس في الوحدة ورحمة في الخلوة وأحسن أعماله في السر ومثل الخلوة في الاحوال من مخالطة الناس مثل الخوف في المقامات من المحبة والخوف يصلح لجميع العابدین والمحبة مفيدة لاهلها المخصوصين كذلك الخلوة والانفراد يصلح لجميع المريدين والانس بالناس مزيد لاهله خاصة من الآئمة العالمين الا ان الخلوة تحتاج الى عقل آخر والوحدة والانفراد يحتاج الى ايمان ثان وقد روي عن سفیان الثوري وعن بشر بن الحرث اذا استوحشت من الوحدة واستأنست بالخلق لم آمن عليك الرياء وكان أبو حمزة يقول اجتمع الخير كله في هذه الخصال الاربع وبها صار الابدال ابدال الاخلاص البطون والصمت واعتزال الخلق وسهر الليل وحدثت عن عبد العزيز عن سهل رحمه الله قال مخالطة الولي للناس ذل وتفردة عز وجل ما رأيت وليا لله عز وجل الا منفردا وقال بعض العارفين الانس بالوحدة علامة وجود الطير يقفن علامة صدق الارادة بعد صحة التوبة وقوة العزم على الاستقامة اياها هذه الاربع التي ذكرناها على اضدادها وجود القلب عندها وانسراح الصدر بها وحسن الخلق معها لان ضدها هو أبواب الدنيا ومطامع الغفلة وطرق الهوى من ذلك فان في الشبع قسوة القلب وظلمته وفي ذلك قوة صفات النفس وانتشار حظوظها وفي قوتها وبساطتها ضعف الايمان ونحو ذلك وفي ضعف النفس ونحو ذلك طبعها قوة الايمان واتساع شعاع أنوار اليقين وفي ذلك قرب العبد من القريب ومجاورة السنة للحبيب والشبع مفتاح الرغبة في الدنيا وفي بعض الصحابة أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع اذ القوم لما شبعوا بطونهم جمعت بهم شهواتهم وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يجوعون من غير اعواز أي مختارين لذلك وقال ابن عمر ما شبع من ذقت عثمان رضي الله عنه وقال هذا في زمن الحجاج وفي حديث أبي جحيفة لما تجشأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أ كفف عنا جشاعك فان أطولكم شبعاً في الدنيا أكثر كجوعاً في الآخرة فقال والله ما تليت طعاماً من يومئذ الى يومئذ هذا وار جوان يعصني الله عز وجل فيما بقي ويستحب علي هذا ان يكون جوع العبد في الدنيا أكثر من شبعه وهي علامة الاولياء فمن كان له أكلة بين جوعتين الى منتهاهما جوعه حينئذ أكثر من شبعه ومن كان له بعد جوعه بالغة شبعة متوسطة فقد اعتدل شبعه وأكل وجوعه ومن أكل في يوم مرتين أو أكل من غير جوع ثم شبع فشبعة أكثر من جوعه وهذا مكره وكل من أكل بعد الجوع ورفع يده قبل الشبع جوعه أكثر من شبعه وهذا أوسط الاحوال وقال هشام عن الحسن

سبيل الله قال ولا الجهاد في
سبيل الله الا رجل خرج
بنفسه وماله فلم يرجع من
ذلك بشئ وروى احمد وابن
ماجه عن زيد بن ارقم قال
قال اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا رسول الله
ما هذه الاضاحي قال سنة
أبيكم ابراهيم صلوات الله
عليه وسلامه قالوا فما لنا
فيها يا رسول الله قال بكل
شعرة حسنة قالوا فالصوف
يا رسول الله قال بكل شعرة
من الصوف حسنة وروى
احمد وابن ماجه عن أبي
هريرة رضى الله عنه ان
النبي صلى الله عليه وسلم
كان يصوم يوم الاثنين
والخمس فقال ان يوم الاثنين
والخمس يغفر الله فيهما لكل
مسلم الا هاجر ين يقول
دعهم ما حتى يصطلموا وروى
احمد والبيهقي انه قال صلى
الله عليه وسلم من صام يوما
ابتغاه وجه الله تعالى بعده
الله من جهنم كبعده
غراب طار وهو فرخ حتى
مات هرما وروى ابن ماجه
انه صلى الله عليه وسلم قال
لكل نبي زكاة وزكاة
الجسد الصوم وفي الروض
الفائق قبل مكث بشر
الحافي رحمه الله يتشهى
الهر يسه خمسين سنة ففتح
عليه في بعض الايام بدرهم
ففضى به الى السوق
لبشترها فسمع الهراس
ينادى ماذا خبى للصوام

وانه لقد أدركت أقواما كانوا لا يشبعون باكل أحد هم حتى اذا رد نفسه أمسك ذاتبا ناهيا حلاما مقبلا على نية
يعيش عمره كله ما طوى له ثوب قط ولا أمر أهله بصنعة طعام قط ولا جعل بينه وبين الارض شيئا قط وقال
جعفر بن حيان عن الحسن المؤمن لا ياكل في كل بطنه ولا تزال وصيته تحت جنبه وروى نافع الثوري
خصم لثان تقسيمان القلب طول الشبه وكثرة الكلام وروى نافع مكحول خصال ثلاث يحبها الله عز
وجل وثلاث يبغضها الله عز وجل فاما الثلاثي يحبها فقلة الاكل وقلة النوم وقلة الكلام وأما الثلاثي يبغض
فكثرة الاكل وكثرة الكلام وكثرة النوم فاما النوم فان مداومته طول الغفلة وقلة العقل ونقصان
الفضيلة وسهولة القلب وفي هذه الاشياء الفوت وفي الفوت الحسرة بعد الموت وروى نافع عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال قالت أم سليمان بن داود لابنها بني لا تكثري النوم بالليل فان كثرة النوم تترك العبد فقيرا يوم
القيامة وقيل كان شبان يتعبدون في بني اسرائيل فكانوا اذا حضروا عشائهم قام فيهم عالمهم فقال يا معشر
المردين لا تأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتخسروا كثيرا وكان بعض السلف يقول
أدنى أحوال المؤمن الاكل والنوم وأفضل أحوال المنافق الاكل والنوم وقال بعض الناس لفيلسوف
من الحكماء صف لي شيئا أستعمله حتى أكون أنام النهار فقال يا هذا ما أضعف عقلك ان نصف عمرك نوم
والنوم من الموت تريد ان تجعل ثلاثا رابعة نوم ما ربه حياة قال وكيف قال أنت اذا عشت اربعين سنة فانما
هي عشرون سنة افتريد ان تجعلها عشرين سنة واما كثرة الكلام فان فيه قلة الورع وعدم التقوى وطول
الحساب وكثرة المنايا وتعلق الغلومين وكثرة الاشهاد من الاملاك المكاتبين ودوام الاعراض من الملك
الكريم لان الكلام مفتاح كثر اللسان فيه الكذب والغيبة والنميمة والبهتان وفيه شهادة الزور وفيه
قذف المحصن والافتراء على الله تعالى والايان وفيه القول فيما لا يعنى والخوض فيما لا ينفع وقد جاء في الخبر
أكثر خطايا ابن آدم في لسانه وأكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم خوضا فيما لا يعنيه وفي اللسان التزين
والتصنع للخلق والتخريف والاحالة المعاني الصدق وفيه المداهنة والمواراة والتماق لاهل الاهواء وفي اجتماع
هذا على العدد ثمان قلبه وفي شتاته تغريق همهم وفي تغريق همهم سقوطه من مقام المقرين وفي وصية ابن
عباس لمجاهد لا تكثر من حايا ولا سفها فان الحليم يقلل وان السفه يؤذي وفي الخبر ان العبد ليتكلم
بالكلمة ما يلقى لها بال لا يهوى بها بعد ما بين السماء والارض وفي لفظ آخر ليتكلم بهم افيوى في جهنم
سبعين خريفا وقال لقمان لابنه لا تبعش اخرا من يسيل لعابك على صدرك خير لك من ان تنطق في نادى
القوم بما لا يعينك وفي خبر من افتتح بكلمة سوء ثم خاض الناس في مثلها كان عليه مثل أوزارهم وفي الخبر
لا يأتى بخبر السوء الا رجل السوء وحدوث نافع ابراهيم بن ادهم انه كان اذا أخبره رجل فجاء بخبر سوء فارق
وروى نافع الحديث من حدث بما سمعت أذناه ورأت عيناه كتبته الله تعالى من الذين يحبون أن تشيع
الفاحشة في الذين آمنوا وروى نافع عن رضى الله عنه مذبذب الفاحشة في الناس كفاهلها وفي الخبر ان
بعض فقهاء أهل الصفة استشهد في سبيل الله عز وجل فقالت أمه هنيئا لك في الجنة جاهدت في سبيل الله
وهاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت شهيدا طويبي لك الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وما يدريك انه في الجنة فلعلة كان يتكلم فيما لا ينفعه أو يخجل بما لا يضره وفي لفظ آخر لعلة كان يتكلم
فيما لا يعنيه ويخجل بما لا يعنيه وفي الخبر ان بعض الصحابة قال لرجل انه لنوم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اغتبتم أمما كم سلوه ان يستغفر لكم وفي خبر آخر انهم قالوا ما أعجز فلانا فقال أكلتموه وفي
حديث عائشة رضى الله عنها انها قالت لامرأة ما أطول ذيلها وفي لفظ آخر قالت انها القصيرة فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اغتبتما وفي خبر آخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها القديس تكلمت بكلمة تلو
مخرج ماء البحر لا مترج فهذا من وصف المبالغة في الشدة وفي الخبر الجامع لهذه المعاني في وصف الغيبة
ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في أخيه ما فيه فقد اغتابه وفي حديث ابان عن أنس

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من ذلك أنه قال الغيبة ما ن قالت في أخيك لم تركه به فهذا نهاية القول من الشدة وغاية التشديد في الغيبة والغيبة اسم لغوى ومعناه شرعى مشتق من غيب الانسان وفسر هار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول العبد في أخيه ما فيه وعظمها بقوله هي أشد من الزنا فتى قال العبد لأخيه في غيبته ما يعلمه يقيناً فيه مما لا يقول بمحضه أو بما ينقصه به أولاً تركه فيه فقد اغتابه فلو لم يكن في الصمت إلا السلامة من الغيبة لكان ذلك غنيمته وموفورة كيف وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثة أمر معروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله عز وجل وأما مخالطة الناس فانها تضعف العزم الذي كان قويا في أعمال البر وتعمل العقد المبرم الذي استوطنه العبد في الخلوة لقلته المتعاونين على البر والتقوى وكثرة المتعاونين على الاثم والعدوان وفي مخالطة الناس قوة الطلب والحرص على عاجل الدنيا لما يعين من اقبل أهلها عليه وفيه الفتور عن الخدمية بالنظر الى أهل الغفلة والمال للطاعة بمخالطة أهل البطالة ونقصان حلاوة المعاملة وذهاب نور العلم وسرعة خروج الوجد بالنعيم لاستماع كلام أهل الجهالة والنفاق الى الموتى من أبناء الدنيا كما روى عن عيسى عليه السلام لا تجالسوا الموتى فتتوت قلوبكم قيل ومن الموتى قال المحبون للدنيا الراغبون فيها وقد كان الحسن يقول في قوله عز وجل وما يستوى الاحياء ولا الاموات قال الفقراء والاغنياء كان الفقراء حيا وبذكر الله عز وجل والاغنياء ماتوا على الدنيا وأعظم ما في مخالطة الناس ومخالطة أهل البطالة وذوى غفلتهم ضعف اليقين برؤيتهم وأضر ما ابتلى به العبد وأعماله في هلاكه وأشد له حجة وابعاده ضعف يقينه بما وعد به بالغيب وتوعد عليه في الشهادة وهذا أخوف ما خافه رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمته فيما روي عنه انه قال اخوف ما أخاف على أمتي ضعف اليقين وذلك ان ضعف اليقين هو أصل الرغبة في الدنيا والحرص على التكاثر منها والتضرع الى أبنائها والطمع فيهم كما قال ابن مسعود ان الرجل ليخرج من بيته ومعهم دينه فيرجع الى بيته وماله معه من دينه شيء يلقى هذا فيقول انك لذيت وذيت ويلقى هذا فيقول أنت كيت وكيت ولعله لا يخفى منهم شيء ويرجع الى بيته وقد أسخط الله عز وجل وقد قال بعض التابعين ان العبد ليتعدى في الخلوة على خصال من الخير فيخرج الى الناس فيخلون ما عقده عقدة حتى يرجع وقد انحلت العقد كلها وقوة اليقين أصل كل عمل صالح لان في قوة يقينه سرعة متقباه وطول مشواه في دار اقامته ايثار التقليل من الفاني وتقديمه للباقي وضعف حرصه وقلة طامعه وقد طمعه وفرغ من الاشتغال بعاجله واقباله وشغله بما نذب اليه من مستقره وفي جميع ذلك اخلاصه في أعماله وحقيقة زهده في تصرف أحواله وفي قصر أماله وتحسين عمله ألم تسمع الى وصف من أخبر الله عز وجل عنه بالتكاثر الذي ألهاه حتى زار برزخه ومثواه كيف تمده حتى يعلم يقينا وتوعدده اذ رأى آخرته عيانا فقال سبحانه الها كم التكاثر أرى شغلكم الجمع لكم كثرة حتى حالتم القبور ثم قال كلا لو تعلمون علم اليقين أى لشغلكم العمل الصالح لا آخرة عن اللعب واللهو الذي هو مقتضى الشك اذ هو ضد اليقين فاشتغلتكم بالآخرة عن التكاثر من الدنيا كما شغلكم التكاثر باللهو واللعب لعدم علم اليقين كما قال أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انما موقنون بعد ان قال بل هم في شك يلعبون ثم توعدهم على ذلك مرتين ونهى ددهم بالسؤال عن النعيم الذي شغلهم وهو التكاثر في فضول العاجل وقيل هو الجمع والمنع فاعلم ان الذي قطع العباد عن التوبة وعرج بالتائبين عن الاستقامة ثلاثة أشياء الكسب والانفاق والجمع وهذه الاسباب متعاقبة بالخلق وموجودة بوجودهم ومنقودة بالانفراد عنهم فن زهد في هذه الثلاثة فقد زهد في الخلق ومن رغب في الخلق فقد رغب في هذه الثلاث وقال الثوري من خالط الناس داراهم ومن داراهم راياهم ومن راياهم وقع فيما وقعوا فهلك كهلوكوا وقد قال بعض هذه الطائفة من الصالحين قالت لبعض الابدال المنقطعين عن الخلق كيف الطريق الى التحقيق وقال مرة قلت له دنى الى عمل أعله أجسد فيه قلبي مع الله تعالى في كل وقت مع الدوام فقال لا تنظر الى الخلق فان النظر اليهم طلمة قلت لا بد لي من ذلك

فرجع بما كما ولم يشتر شيئا
فبقى مدة تطالبه نفسه بها
نفرج الى السوق ثانيا
ليشترى بها واذا بالهراس
ينادى ببق القليل فبكى
ورجع وعاهد الله ان
لا يذوقها ويقول الله تعالى
في بعض كتبه المنزلة
يا عبدى تأهب للقاتل فغن
قريب ألقاك واقبل على
خدمتي فاني أنا مولاك باي
عين براني من بارزني
وعصاني وباي وجه يلقاني
من نسي عظمة شاني اقد
خاب من حبيته عني اذا
قربت الصادقين شقي من
طردته عن جنابي اذا
كشفت حجابي وتجلت
للمتقين عبيدى قف على
بابي فانا الكريم ولذبحنا بي
فصرطى مستقيم وبادر
بالاعمال مادمت بهذه الدار
مقيم شعر
يا من يحدث نفسه
بدخول جنات النعيم
ان كنت متقيا
فانت على صراط مستقيم
لا ترجون سلامة
من غير ما قاب سليم
فاسلك طريق المتقين
وطن خيرا بالكرم
واذ كر وقوفك خائفا
والناس في أمر عظيم
اما الى دار الشقا
وه أو الى العز المقيم
فانغم حياتك واجتهد
وانب الى الرب الرحيم
اللهم أعنا على ذكرك

وشكره وصوم شهره
 وادامة طاعتك واجتناب
 مناهيك يا أرحم الراحمين
 * (فصل في الحج والعمرة) *
 قال الله تعالى والله على
 الناس حج البيت من استطاع
 إليه سبيلا ومن كفر فان
 الله غنى عن العالمين خم
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من حجته فلم
 يرفث ولم يفسق رجع
 كيوم ولدته أمه خم قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم العمرة الى العمرة
 كفارة لما بينهما والجمع
 البرور ليس له جزاء الا الجنة
 ت عن دلي رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من ملك زادا
 وراحلة يباغعه الى بيت الله
 ولم يحج فلا عليه ان يموت
 يومه وديا أو نصرانيا وروى
 الدارمي ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال من لم
 ينع من الحج حاجة طاهرة
 أو سلطان جائر أو مرض
 حابس فمات ولم يحج فمات
 ان شاء الله - وروى ان شاء
 نصرانيا روى في شرح
 السنة قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذا كان يوم
 عرفة ان الله ينزل الى
 السماء الدنيا فيباهي بهم
 الملائكة فيقول انظروا الى
 عبادي اتوني شعثا غبرا
 ضاحكين من كل فج عميق
 اشهدكم اني قد غفرت لهم
 فيقول الملائكة يارب

قال فلا تسمع كلامهم فان كلامهم قسوة قلت لا بد لي من ذلك قال فلا تعاملهم فان معاملتهم وحشة قلت
 أنابني أنظرهم لا بد من معاملتهم قال فلا تسكن بهم فان السكن بهم هلكة قلت هذه العلة فقال يا هذا
 أنتظر الى الغافلين وتسمع كلام الجاهلين وتعامل البطالين وتريد ان تجد قلبك مع الله عز وجل على الدوام
 هذا ما لا يكون وقد جاء في فضل العزلة والانفراد وفي فضل الصمت وفي جميع ما ذكرناه من الجوع والسهر
 ومن مكابدة الليل ما يكثر جمعه وفيما به مناعليه وأشرنا اليه بلاغ وغنية لمن أراد الاخرة وسعى لها سعيها وهو
 مؤمن ولن أر يدب المعاملة والمتاجرة ولا حول ولا قوة الا بالله
 * (الفصل الثامن والعشرون) * فيه كتاب مراقبة المقر بين ومقامات الموقنين العبد اذا قوى يقينه علم علم
 يقين ان أوقاته هذه التي وكل تربيتها اليها وجعل سبب نجاته وحياته منها وهي مكررة عليه في البرزخ
 ومردودة اليه يوم القيامة ومعادة عليه في الجنة ان دخلها ليس يجازي هناك الا بقدر ما أعطى من المعاملة
 ههنا ولا يعطى ثم لا يتقدم رافق ههنا لا يسئل الا عن أوقاته ولا يحاسب الا بساعاته ولا يجازي الا بعلمه ولا
 ترد عليه أوقات غيره كما لا يعاد هو في صورة غيره ولا يعطى جزاء سواه كما لم يعمل ههنا معاملة سواه ولكن الله
 يمدى ويعيد فن ذلك قوله تعالى كابدكم تعودون وقال تعالى أنفجعهل المسلمين كالحجر من كتاب
 أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته من تدبره أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في
 الارض أم نجعل المتقين كالفجار أي تدبروا آياته هل ترون جزاء هؤلاء لوصف هؤلاء أم هل تجدون وصف
 هؤلاء لجزاء هؤلاء ومثله قوله تعالى ليس بأمانيتكم ولا أمانى اهل الكتاب فنفى أمانيتهم بليس وأثبت حكمهم
 بليكن وهي ضمير في الكلام المعنى لئكن من يعمل سوا يجزيه وفسره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 المؤمن يجزي بسيفه في الدنيا من المصائب والجوع والعري والمنافق يتبع ذنوبه عليه حتى يوفي يوم القيامة
 كانه حمار يجازي به في الآخرة وكان الحسن يقول عباد الله اتقوا هذه الاماني فانها أودية النوى
 يحلون فيها والله ما أتى عبد الله بامنية خيرا من دينه ولا آخرته وقال بعض العلماء كلما قل العقل كثرت
 الاماني وكتب بعض السلف الى بعض اخوانه من أبناء الذين يابغضه أخبرني عن هذا الذي تكدر فيه
 وتحرس عليه من أمر الدنيا هل بلغت فيه ما تريد وأدركت ما تمنى فقال لا والله فقال أرايتك هذا الذي أنت
 حريص عليه لم تنل منه ما تريد فكيف تنال من الآخرة وقد أعرضت عنها وصرفت عنها فما أرايتك تضرب الا
 في حديد بارد وقال بعض العلماء من ظن انه يدخل الجنة بغير عمل فهو متين ومن قال أدخلها بعمل فهو متعن
 وقال بعضهم الاماني تنقص العقل وفي الخبر ليس الايمان بالقلبي ولا بالتمني ولكن ما وقر في القلب وصدقه
 العمل ومن هذا قول الله عز وجل هل جزاء الاحسان الا الاحسان وقال في صدقه من عمل سيئة فلا يجزي الا
 مثلها وقال في معناه أم حسبتم ان تتركوا وما يعلم الله الذين جاهدوا منكم وكذلك قوله تعالى أم حسبتم ان
 تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم وقال في مثله أم حسب الذين اجتريحوا السيئات
 ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم قال ساء ما يحكمون فابطل حسب انهم وادحض حكمهم ثم أحكم
 ما عنده بقوله سوا عنيهم ومما هم أي هم كما كانوا في المحيا محسنين يعملون الصالحات كانت لهم الحسنى
 في الممات وكما كانوا في المحيا مفسدين بعهلهم السيئات كانت لهم السوأي والمكر وهات وقيل كانت
 هذه الآية مبيكة للعابدين لانها تحكمهم غير متشابهة وكذلك جميع ما ذكرناه من نظائرهما هو من المحكم
 الذي هو أم الكتاب غير منسوخ ولا متشابه وهذه الآية من عزائم القرآن وهو من أحسن ما أنزل علينا
 من ربنا الذي أمر الله سبحانه وتعالى باتباعه ووصف أهل الهدى وأولى الابواب باستماعه في قوله تعالى
 الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه قبل عزائم وعنده وقد قيل في قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم
 يكونوا يحتسبون قيل الر جاء الخائب بالاعتذار والظن الكاذب وقيل عملوا أعمالا ظنوا انها حسنات
 فوجدوها عند المحاسبة سيئات والصحیح ما صعب بعد الحساب والحق ما ثقل عند الميزان كما قال تعالى والوزن

فلان كان رهق وفلان
وفلانة قال يقـ ولله
عز وجل قد غفرت لهم قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فإمن يوم أكثر عتيقا
من النار من يوم عرفة
وروى ابن ماجه والبيهقي
عن عباس بن مرداس ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم دعا لامة عشية عرفة
بالمغفرة فأجيب اني قد
غفرت لهم ما خلا الظالم
فاني آخذ للظالم منه قال
أي رب ان شئت أعطيت
الظالم من الجنة وغفرت
للاظالم فلم يجب عشية فلما
أصبح بالمزدلفة اعاد الدعاء
فأجيب اني ما سأل قال
فخيل رسول الله صلى الله
عليه وسلم او قال تبسم فقال
له أبو بكر وعمر باني أنت
وأني ان هذه لساعة
ما كنت تضحك فيها الذي
أضحكك أضحك الله سنك
قال ان عدو الله ابليس لما
لما علم ان الله قد استجاب
دعائي وغفر لامتي أخذ
التراب فجعل يحثوه على
رأسه ويدعو بالويل
والثبور فأضحكني ما رأيت
من جزع قال الغزالي فاعظم
بعبادة عدم الدين بفقدها
الكمل ويساوي تاركها
اليهود والنصارى في
الضلال وعن سعيد بن
جبير وابراهيم التميمي
وجاهد وطاوس لو علمت
رجلا غنيا وجب عليه الحج

يومئذ الحق قيل العلم والعمل كما قال تعالى واقد جشاهم بكتاب فصلناه على علم ثم قال فلتقنص عليهم بعلم ثم
قال تعالى وبدلهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن قيل كانوا يقدمون الذنب ويؤخرون
التوبة ويسوفون بالمغفرة وكانت هذه الآية محزنة للخائفين وخافعة للعارفين وقد أخبر الله سبحانه وتعالى انه
أعد النار للكافرين ثم أمر المؤمنين باتباعها ثم وصف الكافرين فيها وخوف عباده بها فقال تعالى واتقوا
النار التي أعدت للكافرين وقال سبحانه لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال ذلك يخوف الله به
عباده بعبادتها فتقون ويقال ان العبد يستحق النار بأول معصية عصي مولاهم بعد المعرفة ثم هو بعد
ذلك في المشيئة وان في كل عبد خصلة كرهية يخاف عليه منها وكان عبد الواحد بن زيد يقول ما صح خوف
خائف قط ظن انه لا يدخل النار وما صدق خوف من ظن انه يدخل النار فظن انه يخرج منها أي ان حقيقة
الخوف خشية دخول النار ثم الخلود فيها وقد روينا مثل ذلك عن الحسن وقد ذكره الرجل الذي يخرج
من النار بعد ألف عام فبكي ثم قال يا ليتني مثل ذلك الرجل وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
اني في الجنة فهو في النار ومن قال اني عالم فهو جاهل وروى عنه صلى الله عليه وسلم من أراد ان يعلم كيف
منزلة من الله تعالى فإني تارك كيف منزلة الله في قلبه فان الله ينزل العبد منه بحسب ما أتزله من نفسه المقام
الثاني من المراقبة ثم يعلم العبد يقينان لكل عمل صالح نعيم في الجنة تور وحاف البرزخ ولكل عمل حسن
ومعرة في الآخرة مقام في الجنة وقد قسم جزع هناك لعطاء معاملة ههنا وان لكل عمل سيئ وجهل فبيع عذابا
في الآخرة وكره في البرزخ ومقام من النار قد قسم جزع هناك لعمل ههنا ثم قد أخفى الله ذلك الجزء
من الحسير والشروا أظهر أعمالهم للعالمين وأبان لهم ما طريقتين يجريان الى دارين حكمة منه ثم قدم
المعاملات من المعنيين وأخر المثوبات من النوعين احكاما منه للافعال واستسعاء للعبد بالاعمال ابتلاء منه
لتجزي كل نفس عما تسعى منة منه ورحمة وقدرة منه ومحبة لا يسئل عما يفعل لانه ملك قهار عز بزجبار وهم
يسئلون لانهم عبيده قهرون وذلل مجبورون ولا تضرب لهم الامثال لانه قد جاوز الاحتجاج والاعتدال ولا
يسوي بالعبيد لانه قد فاق التقدير والتحديد فله الجنة البالغة والقدرة النافذة في كل شيء ليس كمثل شيء في
جميع ذلك كله وقد أحكم الله تعالى ما ذكرناه في توحيد نفسه بالمشيئة والافعال ونهيه عن الشرك به وضرب
الامثال وعجب ممن يسوي بينه وبين خالقه في الاحكام وجعل ذلك بجود النعمة وشكر كافي ملكه وأخبر به عن
المشركين واضلالهم اتباعهم بعد ضلالهم المبين واضلالهم يتسوي بينهم وبين عباده في الاحكام في قوله
تعالى قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كافي ضلال مبين اذنسوكم برب العالمين وما أضلنا الا المجرمون
قيل أنزلت في القدرة لانهم أضافوا الحول والقوة في الشر الى الخلق فسووا بينهم وبين الخالق وقد قال
انه تعالى والله خالقكم وما تعملون فأضاف الاعمال الى انه خلقها فخلقها ايهاهم فهم المجرمون الذين أنزلت
فيهم هذه الآية التي ذكر فيها القدرة فوصفوا بانكارهم في قوله تعالى ان المجرمين في ضلال وسعر يوم
يستحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقراما كل شيء خلقناه بقدرهم المجرمون الذين أضلوا اتباعهم
وهم الغاؤون الذين كبكوا في النار مع أشياعهم وقد أحكم الله تعالى تفضيل ما ذكرناه آنفا في خمس آيات
محكمات تنظم جل معاني ما ذكرناه تركا شرح ذلك وبسطه خشية الاطالة لاننا لم نقصد الاحتجاج في الاستدلال
من ذلك قوله تعالى والله فضل بعضكم على بعض في الرزق يعني فضل الموالى على العبيد فالذين فضلوا يعني
الموالى يرادى رزقهم على ما ملكت ايماهم فهم فيه سواء أفبنيمة الله يحمدون والآية الثانية قوله تعالى
ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم مما ملكتم ايماكم من شركاء فبما رزقناكم فانتهم فيه سواء أي فكذلك انا
لا شريك لي من عبيدي فلا تجعلوا لي مالم أجعل أحد الا خلق ولا عبيدي عليكم اذ لم اسو بينكم وبين عبيدكم
فلا تشركوا عبيدي في حكمي والثالثة قوله تعالى ضرب الله مثلا لعبدا مملوكا لا يقدر على شيء يعني الانفاق
ومن رزقناه منار رقا حسنا فهو ينفق منه فجعلها على وصفين أحدهما بخيل لم يقدره على الانفاق ثم ذم

ثم مات قبل ان يحج ما صليت عليه اخواني ما كل بيت مكة ولا كل جبل عرفات ولا كل زاد يوصل فيامن فاته الحج ولم يجد اليه سبيلا ومضى عمره في الله وقد حمل من الذنوب حملا ثقيلا وجر جرفي ميدان العقلة من مذنوب باو ظب النجاة فلم يجد اليها وصولا بادر بالحج الى البيت الحرام واجعل لك نور الاسلام دليلا فقد قال من لا تتركه الابصار ولا تجد العقول والافكار له عديلا والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فان الله غافى عن العالمين وعن الخلق اذا قدر ان يؤجر نفسه فهو مستطيع وقيل له في ذلك فقال ان كان لبعضهم سيرات بمكة أ كان يتركه بل كان ينطلق اليه ولو حبوا كذلك يجب عليه الحج اخواني سار الاحباب في ليل العزم ونمناو ورجحوا في معاملتهم وما غنمناو تفكرتم فيما فاتكم لندمنا يا منقاعين عن القوم ان لم تنهضوا للحق بالاحزان فابكوا معي على البعد والحرمان شعر واحسر ناضاع زماني باطلا ولم تصل روعي الى اوطارها وقد تذكرت زمان وصلها فهاجت الاشجبان من تذكارها متى أرى الكعبة تجلي جهرة

بالخل والعجز وهو الذي أعجزه ومنعه وجعل الآخر جوادا اذا قدره وأعطاه الانفاق ثم مدحه بالجود وقال في الآية الرابعة وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء هو الحكمة والعلم ثم قال هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل فجعل له عبيدين أحدهما سفيه جاهل أبكم عن الحكمة ولم يقدره على علم ولم يعطه استقامة ثم ذمه بوصفه ومقتله و جعل الآخر أمرا بالعدل عن أمره مستقيما على صراطه المستقيم الذي هو عليه وهو أقامه كما قال هذا صراطا على مستقيم فهل يسلك أحد طريقه الابيه وهل يجوز عبد على سبيله الا بحوله ثم مدحه باعطائه اياه ووصفه بوصفه ثم علم سبحانه ان للعقل في هذا تشبيهات متشابهة وتجويزا وتقليما من خالقه على قياس العقول ان من فعل بعبد له مثل هذا ثم مدح أحدهما وهو أعطاه وأقره وذم الآخر وهو الذي منعه وأعجزه انه قد ظلمه فحسم ذلك عز وجل بهنسه وأحكم النهي عن التشبيه في الآية الخامسة الفاصلة القاضية التي فيها ما فيها ان يضرب له بها الامثال مثل ما أخرى عليهما من الافعال فقل سبحانه وتعالى فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون فلو كذلك بتحقيق علمه وغاية جهلنا ثم أيد هذا بقوله سبحانه لا يسئل عما يعمل وهم يسئلون فسلم الراسخون في العلم الاحكام كلها للحاكم فسلموا ومن عذابه وآمن المؤمنون بجميع الاقدار انهم عادل وحكمة من حاكم عادل حكيم فأمنوا ومن عقابه لانهم آمنوا بالمتشابهة وأعطاهم بفضل من فضله خزيل ثوابه فهلك الزائعون بالاقاويل تتبعوا للشبهات وابتغوا للتأويل فوقعوا في الضلال وهلكوا غدا في المسائل وقدر وى الضحالك عن ابن عباس تصديق ما ذكرناه قبيل قوله عز وجل لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال ابن عباس طبق أسفل من طبق سبع دركات على قدر أعمالهم كذلك يقسمون الدركات بقدر ما اجتمروا كما يقسم أهل الجنة الدرجات بالفضائل لكل باب منهم جزء مقسوم يعني نصيبا معلوما مفروضا لكل طبقة سكان وقال بعض العلماء ناله ما في الجنة قصر ولا نهر ولا نعيم الاعلى اسم صاحبه مكتوب واسم ذلك العمل الذي هو جزاؤه مكتوب وكذلك جهنم ما فيها غل ولا قيد ولا شعب ولا عذاب الا وعليه وصف ذلك العمل الذي هو جزاؤه واسم صاحبه مكتوب وقال قد أدخلهم الجنة قبل ان يطيعوه وأدخلهم النار قبل ان يعصوه وقال بعض العارفين أيضا الخلق أهون من ان يعصوه عز وجل بعالم برءوا لله أعز من ان رضيه الامن أحب اليه غضب على قوم في العدم فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الغضب ليحلهم دار الغضب ورضي عن قوم في القدم فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الرضا ليحلهم دار الرضا وقال بعض أهل المعرفة أظهر الخلق في العدم وأوجدتهم في اياهم اقتدارا ثم أظهر لهم أعمالهم وخبرهم الاعمال منه اختيارا فاختار كل عبد منهم عملا يعينه ثم طوى الاعمال فيهم وطواهم في الغيب فلما أظهرهم الا ان في الوجود محجهم بالعقول وأجرى كل عبد منهم اختياره لنفسه فبذلك وقعت الجنة عليهم اذا كشف لهم غدا ما يحبه عنهم اليوم وحدثت عن بعض هذه الطائفة قال كان قد بقي في نفسي شيء من القدر وكنت استكشفه من العلماء فلا ينكشف حتى قبض الله تعالى لي بعض الابدال فاستكشفته اياهم فقال ويحك ما تصنع بالاحتجاج نحن يكشف انما عن سر المملوكوت فننظر الى الطاعات تنزل صورنا من السماء حتى تقع على جوارح قوم فتتحرك الجوارح بها وننظر الى المعاصي صورنا من صورنا تنزل من السماء فتقع على جوارح قوم فتتحرك بها قال فكشف عن قاي القدر وأوقع لي العلم بمشاهدة القدرة وكنت انامرة خاطبت بعض اخواني في شيء من الاستطاعة مع الفعل لانه قبله ولا بعده فتكلمت في ذلك بمذهب المثبتة من أهل الكلام قبل ان يكشف لي بمشاهدة علم اليقين فرأيت في النوم كان قائلا يقول القدر من القدرة والقدرة صفة القادر فيقع القدر على الحركة ولا يتبين فتناظر الافعال من الجوارح أو قال فتتحرك الجوارح بالافعال ولا يتبين فكيف يتكلم في شيء لا يتبين فجعلت على نفسي اني لا أناظر أحدا منهم بعد ذلك في شيء من هذا الباب وقد حدثنا عن بعض العابدين قال صليت من السحر ركعتين ثم غفوت بعدهما فرأيت قصر عال بالاشرف بيض كأنها الكواكب فاستحسنته فقلت لمن هذا القصر فقيل لي هذا ثواب

ويقرّب البعيد من مزارها
وأجّلتها بعد طول حسرة
في حلل البهاء من استارها
وبعد هاسعي إلى خير الوري
مستنقذ الامّة من أوزارها
المجتبي الهادي الرسول
المرتضى

نجد المختار من مزارها
صلى عليه الله ما هبت صبا
وضوّعت شذا في أقطارها
اللهم ارزقنا بيتك الحرام
قبل نزول القدر اللازم
وارزقنا زيارة قبر نبيك
الهادي إلى الصراط المستقيم
وصل على آله وصحبه بلا
انقصاص ولا انصرام برحتك
وكرمك يا أرحم الراحمين
(فصل) في الجهاد قال الله
سبحانه وتعالى يا أيها الذين
آمنوا هل أدلكم على تجارة
تنجيكم من عذاب أليم
تؤمنون بالله ورسوله
وتجاهدون في سبيل الله
بأموالكم وأنفسكم ذلكم
خير لكم إن كنتم تعلمون
يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم
جنات تجري من تحتها
الأنهار ومساكن طيبة
في جنات عدن ذلك الفوز
العظيم وأخرى تحبونها
نصر من الله وفتح قريب
وبشر المؤمنين قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من مات ولم يغز ولم
يحدث به نفسه مات على
شعبة من النفاق قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من لم يغز ولم يحبس

هاتين الركعتين ففرحت فجعلت أطوف حوله فرأيت شرافة من ركنه قد وقعت فشانه ذلك فاغتممت وقلت
لو كانت هذه الشرافة في أعلاه في هذا الموضع لثم حسن هذا الصرفان لئلهما قد شانه فقال لي غلام هناك قد
كانت هذه الشرافة في مكانها من التصرا لآنك التفت في صلاتك فسقطت وحدثوا عن بعض الزهاد أنه
كوشف مقامه من الجنة فرأى الخور العين وقلن نحن أزواجك فلما خرجت تعاقبت في الخور وقلن ننشدك
الله الاما حسنت أعمالك فانك كلما حسنتها ازدادنا لك حسنا وازددت بنا نعيميا وحدثوا عن رابعة العدو به
رحمها الله تعالى قالت سبحت ذات ليلة تسبيحات من السحجر ثم غثت فرأيت شجرة خضرة نضرة لا توصف عظما
وحسنا واذا عليها ثلاثة أنواع من الثمر لا أعرفه من ثمار الدنيا كثدي البكار ثمرة بيضاء وثمره جرة وثمره
صفراء فهن يلعبن كالاقار والشموخ في خلال خضرة الشجر قالت فاستحسنتها فقلت لمن هذه فقال لي
قائل هذه لك تسبيحاتك آنفا قالت فجعلت أطوف حولها فاذا تحتها ثمر منتشر على الارض في لون الذهب
فقلت لو كانت هذه الثمرة مع هذه الثمار على هذه الشجرة لكان أحسن فقال لي الشخص قد كانت هناك
الآنك حين سبحت تفكرت هل اختر العجين أم لا فانتشرت هذه الثمرة فهذه عبرة لا ولي الابصار ومواعظ
لاهل التقوى والاذكار * ذكر ان مقام الثالث من المراقبة روى ان كعب الاحبار قال لعمر بن الخطاب
رضي الله عنه لو لقيت الله تعالى بعمل سبعين نبيا لحشيت انك لا تنجو من هول ذلك اليوم وقال بعض
السلف لو ان العبد كان يجز على وجهه من أول الدنيا إلى قيام الساعة في طاعة الله وعبادته لاحترقه يوم
القيامة لما يرى من الزلازل والاهوال وفي الحديث معالجة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف وان
ألم شعرة من الموت لو وضع على جميع الخلائق لما تواوا بين الخلائق وبين الموت وبين دخول الجنة مائة ألف
هول كل هول منها يزيد على ألم الموت مائة ألف ضعف لا يجو العبد من كل هول منها الا برحمة فيحتاج
العبد الى مائة ألف رحمة تنجيته من تلك الاهوال يكون ذلك العدد من الرحمة مقسوما على مائة ألف حسنة
أعطىها من حسناته في الدنيا التي أحسن بها اليه يكون مكانا لظهور الرحمة وطريقا ليعطاهم اغدا حكمة من
الحكيم وقسمه ما مدبر من الرحيم لان الصالحات طرق الجزاء والحسنات كلها عن الرحمة الواحدة التي سبقت
له بها النجاة ثم سقطت في طرق الاعمال أما كن الثواب فيعطى ذلك ههنا اليوم وهو العطاء الاول يحسن
توفيقه ولطف عنايته ويعلم الجزاء هناك غدا بفضل رحمة وتعام نعمته ذلك تقدير العزيز العليم كما قال
تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان قيل في الخبر ما جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد الا الجنة وقال بعض
العلماء وليس لقول لاله الا الله جزاء الا النظر لوجه الله تعالى والجنة جزاء الاعمال ألم تراه لو حرم التوحيد
اليوم لحرم الجنة ولو منع الاسلام اليوم لم يغفر الله أبدا كما قال عز وجل انه من يشرك بالله فقد حرم الله
عليه الجنة وقال ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فهذا مما لا حيلة فيه
ولا سبيل اليه وقد قال هو اهل التقوى واهل المغفرة قبل هو اهل ان يعطى التقوى ومن اعطاه التقوى فهو
اهل ان يعطيه المغفرة كقوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وقالوا اتقوا الله لعلمكم
ترجون وقال ان رحمة الله قريب من المحسنين وقال سبحانه تمام على الذي أحسن وقال تعالى سنزيد
المحسنين الى قوله ما على المحسنين من سبيل وقال تعالى ومن يقترف حسنة نزدله فيها حسنا فمن كانت أعماله
الحسنات فهو من المحسنين ومن كانت أعماله سيئة فهو من المسيئين فاشتقاق الحسنات من الحسن وجزاؤها
الحسنى وهي الجنة واشتقاق السيئة من السوء وجزاؤها السوأى وهي النار وقد سبق خلقهما قبل خلق
الخلائق وقرع من نصيب العباد من الجنة والنار وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال ان
تعبد الله كأنك تراه فهذا أول المراقبة لانهم عن غير المشاهدة ترى الرقيب ثم تراقب وقد خص الله تعالى
بالطيبات من الاعمال الطيبين من العمال وابشئ بالخبثات من الاعمال الخبيثين من العمال وفرغ من ذلك
بعلمه وقدره بحكمه واخفاء بطافه فقال تعالى الخبيثات للخبيثين قبل الخبيثات من الافعال والاقوال للخبيثين

غازيا أو يخلف غازيا في
أهله بخير أصابه الله بقارة
قبل يوم القيامة خم عن
أنس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لعدو
في سبيل الله أو راحة خير
من الدنيا وما فيها قال
صلى الله عليه وسلم عمنان
لا تمسهما النار عين بكت
من خشية الله وعين باتت
تحرص في سبيل الله (١) قال
صلى الله عليه وسلم حرس
ليلة في سبيل الله أفضل من
ألف ليلة يقام ليلها أو يصام
نهارها من أبي هريرة
مر رجل من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بشعب فيه عينة من ماء
عذبة فأعجبته فقال لو
اعتزلت الناس فأتيت في هذا
الشعب فذكر ذلك لرسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
لا تفعل فان مقام أحدكم
في سبيل الله أفضل من
صلاته في بيته سبعين عاما
ألا تحبون أن يغفر الله لكم
ويدخلكم الجنة أعز وافي
سبيل الله من قاتل في سبيل
الله فواق ناقصة وجبت له
الجنة قال عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه قال
من أرسل نفقة في سبيل الله
وأقام في بيته فله بكل درهم
سبع مائة درهم ومن غزا
بنفسه في سبيل الله وأنفق
في وجهته ذلك فله بكل درهم
سبع مائة ألف درهم ثم
تلا هذه الآية والله يضاعف

من الرجال وقال الطيبين وقيس الطيبات من الاعمال والمقال للطيبين من الرجال ثم أخبر بحسن
خاتمة أوليائه وسوء خاتمة أعدائه فقال تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا
الجنة بما كنتم تعملون قبل طابت حياتهم وطابت فطابت أعمالهم فطاب الموت لهم وقال في وصف
الظالمين الذين تتوفاهم الملائكة طالمى أنفسهم قالوا فم كنتم قالوا كلهم استضعفون في الارض قالوا ألم
تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فاولئك ما واهم جهنم وساعت مصيرا أظلمت حياتهم وأعمالهم
فأظلمت قبورهم ومثواهم فمن شهد ما ذكرناه يقيننا دامت مراقبته وحسنت معاملته فاتصل
أو راده وكثر من الخير ازدياده ونفدت مشاهدته إصفاء يقينه ودوام نزيده فكان ممن ندب الله
عز وجل في قوله تعالى ائمل هذا فليعمل العاملون وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وكان ممن وصف اذ
يقول يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون أي يسارعون الموت ويسابقون الفوت ويسارعون
العافلين ويسابقون الباطلين ولعل بالامن الشايعين جاهلا بحكمة الحكيم يتوهم علينا بظنه انا نقول
انه لا يعطى الاشياء بشئ ولست اقول ذلك انما نقول انه يعطى شئين بلا شئ فهو المعطى الاول للشئ الذي
هو الغارف والمكان من العبادة والايان وهو الذي يعطى الشئ الذي هو النعيم والجنان الا انه أجرى
ذلك بتقديره في مجاري حكمته كما سبق ذلك في علمه ثم أنشأه في معلومه لانه حكيم عليم * ذكر المقام الرابع
من مراقبة الموقنين ثم يعلم العبد يقينا انه تنشر له سنوه في الاخرة شهورا وتبسط شهوره اياما وتفتش
ايامه ساعات وتكشف ساعاته انفسا ثم يستل عن كل نفس وينشره بكل فعلة فعلها وان صغرت ثلاثة
دواوين الاول لم فعلت وهذا مكان الابتلاء بالاحكام فان سلم له نشره الديوان الثاني وهو كيف فعلت وهو
موضع المطالبة بحكمة العلم فان صح له هذا نشر عليه الديوان الثالث وهو لمن فعلت وهذا مكان المطالبة في
الاخلاص فان اعتل بكيف أو بلم أو بلم خيف عليه الهلكة الا ان يتعطف عليه الكريم المنان بحيث
لا يحسب ذنبه تنقذه ويسمعه وقد قال تعالى وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها اي جئنا بها اي
احضرنا ها وقرئت بالمدأ تيناها بمعنى جازيناها ووقال عز وجل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل
مثقال ذرة شرا يره وقيل هذه احكام آية في كتاب الله عز وجل وهي بخلة مهمة عامة وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا سئل عن شئ لم يوح اليه فيه بشئ يقول ما عندي فيه الا هذه الاية الجامعة الفاذة فمن يعمل
مثقال ذرة الآية ولما تعلم صعوبة جد الفرزدق من أسفل القرآن الى هذه السورة قال حسبي حسبي قد
عرفت الخير والشرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل فقها وقيل الذرة قشرة الهباء الذي
يظهر في شعاع الشمس مثل رؤس الابرة وروى عن ابن عباس انه قال اذا وضعت كفك على التراب ثم
رفعتها فكل شئ يتعلق به من التراب فهو ذرة وقد قيل أربع ذرات خردلة وذكر بعض العلماء ان الذرة جزء
من ألف جزء من شعيرة في الاعمال ما يزن هذا الشئ وما يثقل به هذا الخفاء فلذلك أخبر به الخير وحذر
منه الرؤف وفي معنى ما ذكرنا ان نفا من حسب انه يدخل الجنة بعمل فهو متعن ومن حسب انه يدخلها
بغير عمل فهو متعن يعني انه ينبغي ان يعمل ما عليه ولا ينظر اليه ثم يتوكل في ذلك على الله عز وجل وبرجو
قبوله بكرمه ويخاف رده بعدله ولذلك مدح الله سبحانه وتعالى عباده الصابرين له المتوكلين في أعمالهم
عليه فانهم أجروهم فقال نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى رجبهم يتوكلون فالمراد في الجنة بفضل الله ورحمته
هو تأييد جزاء المعاملة الموهوبة اليوم ودوام خلود العامل في تأييد جزائه ألم تسمع قوله تعالى ومن يقترف
حسنة زدله فيها حسنة م قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة الى قوله فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا
ومثله ولكل درجات مما عملوا ونحوه أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة أي
ويعايدرون بالحسنة الحديثة السيئة القديمة فلما استعملهم في الدنيا يعملون بالصبر وبدء السيئة الماضية
بالحسنة المستأنفة أعطاهاهم في الاخرة أجرين وهذا من الكلام المحذوف الموحى فمعدوفه ويعايدرون

لمن يشاء ث ق قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست خصال يغفر له في أول دفعة و يرى مقعده من الجنة و يجاوز من عذاب القبر و يامن من الفرع الا كبر و يوضع على رأسه تاج الوارث البا قو ته منها خير من الدنيا وما فيها و يزوج اثنتين و سبعين زوجة من الخور العين و يشفع في سبعين من أقربائه د عن ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحياه انه لما أصيب اخوانكم يوم أحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد اثمار الجنة تأكل من ثمارها و تأوى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم و مشربهم و مقيلهم قالوا من يبلغ اخواننا عنا اننا احياء في الجنة ولا ينكوا عند الحرب فقال الله تعالى أنا ابلغهم عنكم فآثر الله تعالى و لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله و يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ان لا خوف عليهم ولا هم يحزنون و في كتاب المؤمنين الصالحات للحصني قال أبو قدامة الشامي كنت أميرا على الجيش في بعض الغزوات فدخلت

أى و مجايد فعون أيضا فلما حذفت بما أشكل الكلام فأشبهت الواو و الواو النسق و مؤخره السيئة والمعنى يدفعون السيئة التي تقدمت منهم بالحسنة التي يعملونها بعدها فتكون الحسنة المستقبلة رافعة لعقاب السيئة الفارطة منهم و من أحسن الصبر الصبر على المصيبة و من أحسن الحسنات التوبة النصوح بعد ماسلف من الذنوب و الفضوح فكأنهم قد عملوا عملين صبروا عن الشهوة و دفعوا بالتوبة ماسلف من السيئة فأعطاهم أجرين لما استعملهم بعملين اذ لا صبر الا به و لا توبة لهم الا منه كما قال تعالى و ما صبرك الا بالله و قال توبة من الله و ليس من العبد أو اليه فيما من الله و الا كان مشركا في اسم أول و من أحسن الحسنات مرقبة الرقيب عند خطرات القلوب و من أفضل القربات محاسبة النفس للحسب و استجابتها بطاعة الحبيب و كذلك حكمته في مزيد أهل النار و دركات بعضهم على بعض في العتق و الفساد فقال تعالى الذين كفروا و صدوا عن سبيل الله زدنهم عذابا فوق العذاب أى زدنهم عذابا فوق عذاب الذين كفروا و لم يصدوا عن سبيل الله و بمعناه قوله تعالى ان الذين كفروا و ظلموا لم يكن الله ليغفر لهم و لا يهديهم طريقا فلم يغفر لهم بكفرهم و لم ينور لهم طريق الهداية بظلمهم و كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة و مثل ذلك قوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين و المؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم و لهم عذاب الجحيم فصار عليهم عذابان عذاب جهنم بما لم يتوبوا و عذاب الجحيم بما فتنوا المؤمنين و مؤثله قوله تعالى فلا تعجبك أموالهم و لا بلادهم انما يريد الله ليذهبهم بها في الحياة الدنيا و ترهق أنفسهم و هم كافرون أى يريد ان يعذبهم بها في الدنيا و يريد ان يضاعف ترهق أنفسهم على الكفر ليذهبهم بها في الآخرة و هذا نص صريح ان الله تعالى يريد الكفر من الكافر ان ترهق انتصب بالعطف على يريد الاول و الواو فيه للجمع و قد قبل ان في هذه الآية تقديم ما وتأخير افيكون المعنى و لا تعجبك أموالهم و لا بلادهم في الدنيا انما يريد الله ليذهبهم بها في الآخرة فأراد أن يجمع العذابين عليهم في جهنم أحدهما الاموال و الاولاد و الثاني لارادته تعالى أن يخرج نفوسهم على الكفر فن لا مال له و لا ولد له منهم كان عليه عذاب واحد في جهنم لاجل قوله تعالى بها أى بسببها و هذا مواصل للخبر الذى جاء ان فقراء الكفار يدخلون النار بعد اغنيائهم بخمس مائة عام لاجل الفقر الذى كانوا فيه في الدنيا كما ان الفقراء من المؤمنين يدخلون الجنة قبل الاغنياء بخمس مائة عام لاجل غنى أولئك و في الخبر أيضا و تدخل المرضى الى الجنة قبل الاصحاء باربعين خريفا و يدخل المقتول في سبيل الله مقبلا قبل المقتول في سبيل الله مدبر باربعين خريفا و تدخل المماليك قبل الموالى باربعين خريفا و يدخل سليمان بن داود الجنة بعد الانبياء باربعين خريفا المكان ملكه فالحسرة العظمى و افوت الأئمة الذى لا يدرك له و هو تأييد حرمان ما أعلى غيرك من المزيد هناك لغوت أوقاتك في الدنيا ههنا ثم درك ذلك بأوقاته العامرة ههنا تأييد مزيد جزائه ثم و هذا هو التغابن غيب العاملون البطالين و غيب السابقون الخلفين و غيب المسارعون المتبطئين ثم خلود العبد البطل المغبون في الدنيا في تأييد حرمان مزيد الغائب العامل و من هذا قوله صلى الله عليه وسلم ما من ساعة أتى على ابن آدم لا يدكر الله تعالى فيها الا كانت عليه حسرة و ان دخل الجنة و فى لفظ آخر و هو أشد الا كانت عليه ترة يوم القيامة أى مطالبة و مؤاخاة فالحسرة في الجنة بعد دخولها و الفخر بنعيمها هو ما ذكرناه من حرمان مزيد العاملين فيها ثم دوام الحرمان مؤيد بها و هو كون العبد في نقصان درجة غيره ثم هو مخلص في نقصان سرمد اومع ذلك فلا يؤبه له ولا يفتن به كيلا ينقص عليه نعيمه و الطرفة و النفس اذا خلعتا من اليقظة و الذكروا فيها بمنزلة الساعة الخالية الان النبي صلى الله عليه وسلم نص على الساعة ولم يذكر ما دونها لان اسم الساعة أقل الزمان المستعمل عند العرب ليوأطى بقوله قول الله سبحانه و تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة و لا يستقدمون و معلوم انه اذا جاء الاجل لا يستأخرون نفسا و لا طرفه عين و كذلك لا يستقدمون طرفه و لا نفسا فذكرت الساعة دون ما نقص منها لا يخرج الكلام عن حد استعمالهم و عرفهم و ليستدل بها على ما دونها في القلة من النفس

الناس الى الغزو ورغبتهم في الثواب وذكر فضل الشهادة وما لاهلها ثم تفرق الناس فركبت فرسي وسرت الى منزلي فاذا بامرأة من أحسن الناس تنادي بأيا قدامة فقلت هذه مكيدة من الشيطان فضيت ولم أجب فقالت ما هكذا كان الصالحون فوقفت فجاءت فدعيت الى رقعة وخرقة مشدودة فانصرفت باكية فنظرت في الرقعة فاذا فيها مكتوب انك دعوتنا الى الجهاد ورغبتنا في الثواب ولا قدرة لي على ذلك فقاطعت أحسن ما في وهما طفيرناي وأنفذتهما اليك لتعملهما قسدا فسرنا في سبيله فيغفر لي فلما كانت صبيحة القتال فاذا بعلام بين يدي الصفوف يقاتل فتقدمت اليه وقلت يا فتى أنت غلام ولا آمن ان تجول الخيل فتناولك بارجلها فارجع عن موضعك هذا فقال أتا مني بالرجوع وقد قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا قيمت الذين كفروا زحفا فلا قولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا اقتال أو متخيرا الى فئة فقد باء بغضب من الله وماواه جهنم وبئس المصير فحملته على هجين كان معي فقال يا أبا قدامة أفرضني ثلاثة أسهم فقلت أهذا وقت قرص فإزال يلح علي حتى قلت بشرط

والطرفة وكذلك دل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينص على الساعة على ما دونها لان حكمته من حكمه مولاه وكلامه على معاني كلامه وقد دخلت الساعة فنادون في الايام التي قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية قبل هي والله أيامكم هذه وستخلوفا شغلوها بالاعمال الصالحة قبل خلوها منكم وانقضائها عنكم وكان الحسن يقول يا ابن آدم انك أنت مراحل كل ماضى منك يوم أوليلة قطعت مرحلة فاذا بقيت المراحل بلغت المنزل الى الجنة أو النار فالساعات تنقلنا والايام تطويننا كما قال بعض الحكماء مثل العبد في عمره مثل رجل في سفينة تسير وهو قاعد كذلك العبد يذوق من الآخرة وهو غافل ويقال ان العبد تعرض عليه ساعاته في اليوم واليلة فيراها خزان مصفوفة أربعة وعشرين خزانة فيرى في كل خزانة نعيمان ولذة وعطاء وجزاء لما كان أودع خزانته من ساعاته في الدنيا من الحسنات فيسره ذلك ويغيط به فاذا مرت به في الدنيا ساعة لم يذكر الله تعالى فيها آهات في الآخرة خزان فرغ لا عطاء فيها ولا جزاء عليها فيسوءه ذلك ويتحسر كيف فاته ان لم يدخر فيها شيئا فيرى جزاءه مدخرات يلقى في نفسه الرضا والسكون فلولم يتحسر العبد الا على فوت الفضائل والندوب اليه من الخيرات لكان في فوت المسابقة والمسارة حسرات فكيف بمن فاته أوقاته في السيات وفرطت منه في الحسرات ولولم يشتغل العبد في عمره بالا لجلال والمباحات لكان ذلك نقصانا في الدرجات فكيف بمن شغل بالمحظورات فسبحان الله ما أعظم الخطر وأصعب الامر وأقل الشاهد من ذلك وأعقل الباطلين وقد قال بعض العلماء هب ان المسمى قد غفر له أليس قد فاته ثواب المحسنين وقد جاء في الآثار ان بعض أهل الجنة يبناهم في نعيم اذ سطع لهم نور من فوقهم أضاعت منهم منازلهم كما تضيء الشمس لاهل الدنيا فظروا الى رجال من فوقهم أهل عليين وروى عنهم كما يرى الكواكب الدري في أفق السماء قد فضلوها عليهم في الانوار والنعيم والجمال كفضل القمر على سائر الكواكب فينظرون اليهم باعبار ون على نجب تسرح بهم في الهوا حيث شاؤوا ويتزاورون بعضهم بعضا يزورون ذال الجلال والاكرام فينادون هؤلاء يا اخواننا ما أنصفتمونا كأنصلي كتميلون ونصوم كما تصومون فها هذا الذي فضلتم به علينا قال فاذا النداء من الله عز وجل انهم كانوا يجوعون حين تشبعون ويعطشون حين تروون ويعرون حين تكتسون ويبيكون حين تضحكون ويقومون حين تنامون ويخافون حين تأمنون فاذا ذلك فضلوها عليهم اليوم فذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون وقد جاء في الخبر أن كثر أهل الجنة البله وعلين لذوى الاباب ذكر المقام الخامس من مراقبة الموقنين من المقرين قال الله تعالى خذوا لى الكافة حتى اذا جاء أحدكم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحا فمما تركت ثم أجابه فقال كلا وحقق قوله تعالى فقال انهم كلمة هو قائلها ثم هي المؤمنون هم يا صريح ما عن مثل هذه الحال وأخبرني نقصان من فعل ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا اتلوا لكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله أى لا تشغلواكم عن الطاعة لله تعالى ثم قال ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون أى المعبونون المنتصون في الآخرة لانهم آثروا المال والولد على الخالق الرازق ثم أمر بالانفاق مما رزق وفرنه بالايان وأخبرانه استخلفنا في ملكه اختبارا لنا فقال آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعل لكم مستخلفين فيه فسمع الغافلون نصف الكلام فآمنوا ولم ينفقوا وعقل العاملون كل الكلام فآمنوا وأنفقوا وما يعقلها الا العاملون وقال سبحانه وأنفقوا مما رزقناكم من قبل ان يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق أى بالمال وأكن من الصالحين أى بالاعمال وكان ابن عباس يقول هذه الآية من أشد شئ على أهل التوحيد لانه لا يفتى التأخير والرجوع الى الدنيا أحدله عند الله خير في الآخرة ومثل هذا قوله سبحانه أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله الحسرة هي أعظم الندامة وهي اسم لفوت شئ لا تدارك فيه فرطت أى ضيعت وونيت وفرط منى أى ذهب وفات وجنب الله قيل على ما فاتني من الجزاء منه في الآخرة وقيل ما فات من النصيب في أيام الدنيا الى قوله أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كربة يعنى الى الدنيا يعنى عودة أخرى فأكون من

ان من الله عز وجل عليك
 بالشهادة ان اكون في
 شفاعتك فقال نعم فاعطيته
 ثلاثة أسهم فوضع سهمها
 في قوسه وقال السلام عليك
 يا أبا قدامة فرمى به روميا
 ثم رمى بالآخر وقال السلام
 عليك يا أبا قدامة فقتله
 روميا ثم بالآخر وقال السلام
 عليك يا أبا قدامة سلام
 مودع فجاءه سهم فوقع بين
 عينيه فوضع رأسه على
 قوس سرجه فنقدت
 اليه وقلت لا تنسها قال نعم
 ولكن لي اليك حاجة اذا
 دخلت المدينة فأت والدتي
 وسلم خراجي اليها وأخبرها
 فهي التي أعطتك شعرها
 لتقديه فرسلت وسلم عليها
 فان العام الاول أصيبت
 بالودي وفي هذا العام
 أصيبت بجثمات فغفرت له
 ودفتنه فلما هممنا بالانصراف
 عن قبره قد فتته الارض
 فالقته على ظهرها فقال
 أصحابي انه غلام غرر واعله
 خرج بغير اذن أمه فقلت
 ان الارض لتقبل من هو
 شر من هذا فقامت وصلت
 ركعتين ودعوت الله
 عز وجل فسمعت صوتا
 يقول يا أبا قدامة أترك ولي
 الله عز وجل فابرحت
 حتى نزلت عليه طيور
 فأكلته فلما أتيت المدينة
 ذهبت الى دار والدته فلما
 قرعت الباب خرجت
 أخته فلما رأتني عادت
 وقالت يا أمه هذا أبو قدامة
 ليس معه أخى وقد أصبنا

المحسنين وقوله أن تقول نفس من الكلام المضر المعطوف ومضمره من قبل أن تقول أو خشية أن تقول
 ومعطوفه هو قوله وأنبيوا الى ربكم وأسألوه أي اقبلوا اليه وتوبوا واستسلموا وسلموا قلوبكم ونفوسكم
 وأموالكم في طاعته وعبادته واتبعوا أحسن ما أنزل اليكم من ربكم أي اتبعوا العزائم من الامور والفواضل
 من الاعمال فهو أحسن من الرخص والمباحات مثل الزهد والورع والخوف واليقان فهذا من أحسن
 ما أنزل اليها من ربنا ثم قال تعالى أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله فلما طال الكلام
 وأضمر معطوفه وبعد عاطفه للاختصار أشكل فهمه وفي القرآن ما هو أشد اختصارا وأبعد من هذا الضمارا
 كقوله تعالى فما يكذبك بعد بالدين المعنى فما الذي يحملك على التكذيب أي الانسان الذي خلقناه في
 أحسن تقويم بعد هذا البيان والبرهان بالدين بالغائبات والكائنات من أمور الدين والحسنات والجزاء
 ثم أحكم ذلك برده اليه فقال أليس الله بأحكم الحاكمين وكذلك قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا المعنى لا تترك
 أن تعمل في الدنيا بأمالك هذه قدر لك نصيبك غدا من الآخرة في الدنيا فانك لا تدركه الا فيها ثم أحكمه بقوله
 وأحسن كما أحسن الله اليك أي أحسن الى نفسك والى اخوانك الفقراء كالذي أحسن اليك به من المال
 والغنى فبذلك تدرك نصيبك من الدنيا في الآخرة ثم أخبر الله سبحانه الكل وحذرهم فقال حتى اذا جاءتهم
 الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها أي ياندما متنا على ما ضيعنا في الدنيا وفاتنا في الآخرة وفي الخبر
 لا يحزن أحد الا حسرة وندامة ان كان مسيئا كيف لم يحسن وان كان محسنا كيف لم يزد وذلك ان الله
 تعالى جعل أهل السلامة والنجاة طبقتين بعضهم أعلى من بعض وجعل أهل الهلكة طبقة واحدة بعضهم
 أسفل من بعض فكان صاحب الشمال يتحسر كيف لم يكن من أصحاب اليمين لقوله تعالى كل نفس بما
 كسبت رهينة الا أصحاب اليمين وصاحب اليمين يتحسر كيف لم يكن من المقرين والصالح من المقرين يتخفى
 أن يكون من الشهداء والشهداء يودّانه من الصديقين فهو يوم الحسرة الذي أنذره أهل الغفلة فكيف بهم
 في ذلك اليوم اذا كانوا اليوم أسوأ ولم يكن له حسنة فأتى لهم النذارة والتذكرة كما قال وأنذرهم يوم
 الحسرة اذ قضوا أمرهم في غفلة وقد قال لينذر من كان حيا كما قال انما أنت منذر من يخشاها انما تنذر
 من اتبع الذكرو خشى الرحمن بالغيب وقال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد يعني الى
 ما قدمت وقيل حديد الى لسان الميزان تخاف النقصان وقال تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق قبل بالسابقة
 لهم وعليهم فهو الحق سبقت لهم منا الحسنى حقت عليهم كلفتهم بل لا يؤمنون وسقط ما دونها وقد قيل انما
 يوزن من الاعمال خواتيمها وخواتيم من السوابق وما بينهما مازا حق والوزن يومئذ الحق ماسبق من العدل
 والصدق وتمت كلفتهم بل صدقا وليائه وعدلا على أعدائه ألاله الخلق والامر به كالمقام السادس من
 مشاهدة المقرين الخيرات هي من غرات الايمان والصالحات هي مقتضى اليقين واللعب مقتضى الشك
 والسمع والبصر وصفان للمتقين والعمى والصمم وصفان للشك تنظم هذه المعاني في قول الله تعالى قل
 بنسما يا مريم ايمانيكم ان كنتم مؤمنين فدل ان الايمان يأمر المؤمنين بالبر والتقوى وقوله تعالى
 تحسبوا انكم ايقن فسمع وأبصر فينال العمل الصالح بنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا نأموقنون
 وقوله تعالى في وصف الاعمى بل هم في شك يا عجبون ثم ذكر حالهم لعدم اليقين فقال تعالى ما كانوا
 يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون لانهم لم يكونوا موثقين فلما جاءهم اليقين وهو المعاينة أبصروا وسمعوا
 فقالوا وكان كاذب بيوم الدين حتى أتانا اليقين فوصفهم بشدة السمع والبصر حينئذ لما أيقنوا فقال
 عز وجل أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا أي ما أسمعهم وأبصرهم اليوم لما جازوا نافر أو ما عندنا وهذا للمبالغة
 في الوصف كما تقول أكرم وأعظم به أي ما أكرمه وأعظمه فكذلك اذا أتيت به اليوم وانت موقن سمعت
 ما لم تسمع وأبصرت ما لم تر قبل ذلك ولكن شغللك الازواج التي خلق والاشكال والاشباه التي أظهر فتألهت
 اليها ووقفت معها ولو فررت منها الى الله تعالى لفررت الى خير مفر ولا والك عنده في أحسن مقر وقد

في العام الأول بابي وفي هذا

العام بانحى فخر جت أمه
فقال أم عزى بنا فقلت ما معنى
هذا فقالت ان كان مات
فعرزنى وان كان استشهد
فهنى فقالت له علامة فهل
رأيتها قلت نعم لم تقبل له
الارض وزلت الطيور
فاكثرت له وبقيت عظامه
فدفنتها فقالت الحمد لله
فسلمت اليها الخرج وفتحت
فاخرجت مسجدا وغلاما
حديثا وقالت انه كان اذا جئته
الليل لبس هذا المسح وغل
نفسه بهذا الغل وناحى
مولاه وقال في مناجاته
احشرنى فى حواصل
الطيور فقد استجاب الله
عز وجل دعاءه والله أعلم
اخوانى هذا صبر اولى
التقوى الذين لا يطيعون
الهوى

شعر

فلا تجزع لرب الدهر واصبر
فان الصبر فى العقبى سليم
فما جزع بمن عنك شيئا
ولا مافات يرجعه الهموم
اذ اضاق الخناق فككن صبرا
كرما فالشدائد لا تدوم
وبالصبر الجليل تنال اجرا
ويقضى بعد ذلك ما تروم
فكم من محنة عظمت
ودامت
وخان مواسل وجفاجيم
أتى فرج الاله لها صابحا
فما مست وأقلعت الهموم
فسلم فالذى أبلى يعافى
وثق بالله فهو بنا علم
الهم صل على سيدنا
وهادينا وشفيعنا محمد وعلى

أمرك بالفرار منها اليس لو قبلت ونهالك عن التأله اليها لو سمعت وبين لك النذارة لو فهمت وجعل ما خلق
من الأزواج تذكرة لوعرفت ورادة اليه لو أنك لذكر اتبعت ومشوقة اليه لو كنت لقر به أحبت أما
سمعت به يقول ومن كل شئ خلقه أزواجين لعلكم تذكرون أى مثلين وشكلين لست تذكرون الله بها
وتشتاقون اليه منها ثم قال ففروا الى الله أى عنها بالزهد ثم قال ولا تجمع لوامع الله الها آخرأى لا تألهو وامعه
الها ولا تشركوا بآلهكم اليها ياها فها هذا فهم القريين عن سمعهم بشهادة أبا صار قلوبهم فعندها كان
استجابتهم له كما قال انما يستجيب الذين يسمعون وقالوا يستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم
من فضله ولكن كيف يسمع من ينادى من مكان بعيد وكيف يبصر من الغفل على قلبه عتيد وكيف
يستجيب من لا يسمع وكيف يشهد من لا يبصر وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم حبل الشئ يعمى
ويصم فالهوى يعمى عن الحق والشهوة تصم عن النصح والصدق وكذلك لو أحببته لنظرت اليه
ولو نظرت اليه لعميت عن سواه ولو أقبلت عليه لاستمعت اليه ولو سمعت له لصممت عن غيره ولو أحببته لكان
سمعك وبصرك وقلبك ويدك وناصرك ومؤيدك تدعوه فيجيبك وتسأله فيعطيك وتنصحه فينصحه فكذلك
كذلك جاء الخبر بذلك فشعلك به عنك وفرغك له منك فكيف تسمع عنه وتنظر اليه وتتقلب عنده وتحرك به
لا بنفسك وهواك ولا بشهواتك وديناك فهذا اوصى حبيب عن تطلب حبيب وخبر محبوب عن تثبيت محبوب
فاذا اتقن العبد يقين عين لا يقين ظن وسمع بما ذكرناه من سرعة فوت الوقت وفوت دركه شغله الغم والحزن
على ما فات عن مثل ما سلف مما اندم عليه في مستقبل الاوقات فلم يضم الى الفوت الاول فوت ثانيا لحزنه وندمه
عليه فكيف يردفه في الحال بما يشبه ما اندم عليه من سوء الاعمال وما لا يحمد عاقبته ولا يغتبط به في المآل
فقل العبد المتيقظ في آخر غفلة مثل عبد كان عليه عمل لا بد أن يعمل في يومه ذلك الا أنه لهى عنه لغفلة
ملهية أو نومة منسية فلم يبق لعمله ذلك الذى لا بد منه الا بعد العصر فلا يسأل عن حرصه وانكماشه وتشهيره
وبداره في بقية نهاره ليدرك له ما فات من أول النهار فهو يود ان وقته ذلك الى الليل مدله أضعافه أو رد الى أول
النهار ليدرك ما فات فها حال التائب المتيقظ من رقدته وهذا الاستبصار له الا بعد الموت لمعاينة تقضى الاوقات
وللايقين بعدم درك ما فات فهناك وقعت الندامة الكبرى وحينئذ حلت الحسرة العنيفة فالخزم عند العقلاء
الموقنين هو الانكماش والتشمير فيما بقى من العمر القصير لان الاشتغال بما فات في وقت درك مثله في المستقبل
هو اضاعه ثانية لما هو آت فحرص هذا المتيقظ واجتهاده أن يكون له في كل وقت وقت ومن كل ساعة
نصيب فأودع في كل خزانه من ساعاته التى هى خزائن أعماله شيئا فشيئا لئلا يرى خزانته فارغة غدا فيحسر
على فراغه منها وهذا طريق أهل الرجاء الذين تمنوا زيادة الاعمال ورغبوا في طول البقاء بحسن خدمة المولى
وهو مقام التائب المستقيم ليندارك بحديث الاوقات ما فرط منه من الغفلة في القديم فهذه هو الخزم
والاحتياط عند العلماء فان يكن الامر صعبا شديدا كما يحدث عنه كان قد سلم بحسن توفيق الله تعالى من
صعوبته وان كان الامر سهلا فرييا كما يرجوه كانت الاعمال درجات والفضائل مقامات * ذكر المقام السابع
من مشاهدة الموقنين اعلم أن ما ذكرناه من نذارك الاوقات خوفا فوتم اليه هو بئى مكان دون مكان ولا هو
بانظار وقت ثان الذى هو فى الاصل فذكر الوقت الذى هو فيه ولا توقع حال سوى الحال الذى هو عليه انما
هو صوم يوم أو قيام ليلة أو ذكر فى ساعة أو جمع هم عن شتات قلب أو قطع لآثر فى خطر ويكون ذلك أيضا
غرض طرفه وصون سمعه وكف يده وحسن قدمه وصمته عن كلمة دنية وترك لقمة شهية ونقصان من قوت
وزيادة جوع لا محبت وأمر ابكاه رشيدة ونهيا عن فعله دنية وعقد دنية جيدة وحل دنية ذميمة وتجديد توبة
واعمال قلب فى فكرة واخراج سوء ظن واعتقاد حسن ظن واستقامة وصحة عزم فى قصد وتسبى الى ما يقوى
العزم ومعاونة على بروتقوى وهذا كله يكون فى الوقت ويحدثه فى الحال لا يسوف به ولا ينتظر منه ولا
يتوقعه فى وقت ثان ولا يؤخر الى زمان دون وقته ولا يتر بص به فى مكان دون مكان فهذه هو التدارك

آله ومحبه وشدة عزائنا على

دينه وطلب رضاه وارزقنا
الشهادة في سبيلك فانك
أكرم الأكرمين وارحم
الراحين

(فعل) في الربا والتطفيف

قال الله تعالى الذين يأكلون

الربا لا يقومون الا كما

يقوم الذي يخطب

الشیطان من المس أي

الجنون قال قتادة ان آكل

الربا يبعث يوم القيامة

مجنونا وذلك علم لا كلة

الربا يعرفهم به أهل

الموقف م عن جابر قال

عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم آكل الربا

وموكله وكاتبه وشاهده

وقال هم سواء م قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم الذهب بالذهب

والفضة بالفضة والبر بالبر

والشعير بالشعير والتمر

بالتمر والمخ بالمخ مثلاً بمثل

يدا بيد فن زاد أو استزاد

فقد أربى لا تأخذ والمعطى

فيه سواء وروى الشافعي

وغيره انه صلى الله عليه

وسلم قال ولكن يبيعوا

الذهب بالورق والورق

بالذهب والبر بالشعير

والشعير بالبر والتمر بالمخ

والمخ بالتمر يدا بيد كيف

شتم خم عن أبي سعيد

الخدري قال جاء بلال الى

النبي صلى الله عليه وسلم

بتمر برني فقال له النبي صلى

الله عليه وسلم من أين هذا

قال عندنا تمر ردي فبعت

منه صاعين بصاع فقال

للاوقات في وقتك الذي أنت فيه خشية قوت الوقت فيحصل على التسوية والتبني أو في الانتظار والترأخي
فهذه من جنود إبليس يتلاعب المرء بها وهو مقام المغترين وأحوال البطالين الذين وكلوا إلى أنفسهم
وتركوا مع هواهم ولم يتداركوا في أحوالهم ولم يقدموا الغد هم نسوا الله فسيهم والوقت اذا انقضى فقد ولم
يوجد الى يوم القضاء والساعة اذا مرت طويت فلم تنشر الى يوم النشور وانما ينشر مثاهلها ويحاق شبهها فاذا
أيقن العبد علم ان عمره كله يوم وان يومه كله ساعة وان ساعته كلها وقته الآن وان وقته حاله وان حاله قلبه
فأخذ من حاله لقلبه ما يقرب به الى قلبه بنهاية عمله فعمل أفضل ما دل علمه عليه وما ندبه مولاه اليه ومما
يجب ان يفجأ الموت عليه فيكون ذلك خاتمة عمله الذي يلقي مولاه به ثم أخذ من وقته لحاله ما يصلح حاله لقلبه
ويقوى قلبه ويخلصه لربه وأخذ من ساعته لوقته ما يزين به حاله عند ربه وأخذ من يومه لساعته صلاحه فيها
وحاجته اليها وأخذ من شهره ليوميه فكان شهره يومه وكان يومه ساعة فشغل وقت عن ساعته وشغل حاله عن
وقته فكان على هذا مراعاة الوقت ومخافة ان على حاله فأنما على نفسه جامعها للهمة محصيلها لانفسه مراعاة الرقيب
بجالس الحبيبة لا يخرج عنه نفس في أدنى وقت الا في ذلك كرم كور أو شكر على نعمة لمنعم أو صبر في محبة
عتيقة أو رضا عند شدة شديدة ويكون في ذلك كله ناظر الى الرقيب مصغيا الى القريب سائحا الى الحبيب
لا ينظر الا اليه ولا يعكف الا عليه وقد جعل العمر يوما واليوم ساعة والساعة وقتا والوقت حالا والحال نفسا
والنفس مراقبة والمراقبة مواجهة فتوجه في وجهته فلم ينش وساح في قربه فلم ين فكان من الايمان على
مزيد ومن اليقين في تحديد واعطى من الحياة الطيبة بغير حساب وكشف له عن قلبه الحجاب فكانت المعرفة
مقامه وقصرت عليه أيامه فكان وقته وقتا واحدا والواحد وكان قلبه واحدا والواحد وهمه منفردا والمنفرد
وهذا حال الابدال الذين هم من الرسل أمثال وعددهم في الموقنين قليل ونصيبهم من اليقين وافر جليل
وهم المقربون والصديقون ومن علم ما ذكرناه على يقين فهو من العالحين ومن آمن به ولم يشك فيه لاهله
ايمان تصديق فهو من الموقنين ومن شهد منه شهادة يكون له منها طاعات وزيادة فهو من الشاهدين
وجميع ما ذكرناه من مراقبة المؤمنين وشهادة المقر بين يدر له باحدا مقامين من أقيم في أحدهما جرح له
ذلك استقامة في توبة وعمل يعلم فن كان مقامه التوبة وحاله الاستقامة رفع الى شهادة المحبين ومن كان مقامه
العلم وحاله العمل بعلمه تحقق بنعت الخائفين وهما حالا العارف الدائم الوجد بقرب القريب القائم بالشهادة
بحضور الشهيد فانفسه وطرفاته صالحات وتصرفاته وآثاره حسنات وأفكاره وأذكاره مشاهدات فهو
حاضر في تصرفه متيقظ في تقابه وهذا وصف العارف والدائم الوجد وحدثت عن بعض هذه الطائفة
انه دخل على بعض المنقطعين الى الله تعالى من أهل المراقبة فقال له أحصيت من نعم الله تعالى على في نوع
واحد أربعة وعشرين ألف نعمة قلت وكيف ذلك قال حسب أنفاسي في اليوم واللييلة فوجدتها أربعة
وعشرين ألف نفس ويقال ان الطرفات ضعف ذلك لان كل نفس طرفتان وسمعت ان الله عز وجل أوحى
الى بعض الانبياء كيف تؤدى شكر نعمتي لما ولي في كل شعرة نعمتان ان لبنت أصلها وان طمنت رأسها
وقال بعض العلماء روى ذلك أيضا عن علي عليه السلام ليس شيء أعز من الكبريت الاجر الا ما بقي من عمر
العبد قال ولا يعرف مقدار ما بقي من عمره الا النبي أو صديق وقال بعضهم لا يعرف قدر ما بقي من عمره في العزة
الا من عرف ينبوع الكبريت الاجر فانه يقال انه عيون تنبع في الظلمات لا يعرفها الا الابدال والكبريت
الاجر هو كيمياء الذهب الذي يعمل منه الذهب الخالص واذا ألقى منه اليسير على كيمياء الذهب المستعمل
ثبت على حاله والاستحال وتغير بعد سنين ولا أعلم ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم الكبريت الاجر الا في
حديث علي عليه السلام الذي وصف فيه الابدال فذكر عدتهم ونعتهم وقال في آخر وصفهم هم في أممي أعز
من الكبريت الاجر ولا ذكر الذهب الا برز الا في حديث الابتلاء ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب
أحدكم ذهبه بالنار فنههم من يخرج كالذهب الابريز ومنهم من يخرج اسود محترقا ومنهم من يخرج بين ذلك

ولكن اذا أردت ان تشتري
فبيع النمر ببيع آخر
اشتر به قال فضالة بن عبيد
كل قرض جرنفعا فهو ربا
وروى أحمد والدارقطني
عن عبد الله بن حنظلة غسيل
الملائكة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
درهم ربا يأكله الرجل
وهو يعلم أشد من ستة
وثلاثين زنية رواه البيهقي
في شعب الايمان عن ابن
عباس وزاد وقال من نبت
لنفسه من السمحت فالنار أولى
به ق عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم الربا سبعون جرأ
أسرها ان يشك الرجل
أمة وعن ابن مسعود قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الربا وان
كثر فان عاقبته تصير الى قل
ان عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتيت ليلة اسرى
بني على قوم بطونهم كالبيوت
فيها الحيات ترى من خارج
بطونهم فقت من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء أكلة
الربا وقال الكشي قدم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم المدينة وهم يسيئون
كيلهم ووزنهم لغيرهم
ويستوفون لانفسهم فزل
قوله تعالى ويل للمطففين
الذين اذا اكلوا على الناس
يستوفون واذا كالواهم
أو وزنهم يخسرون الا
يظن اولئك انهم مبعوثون

(الفصل التاسع والعشرون) فيذ كر أهل المقامات من المقربين وتبميز أهل الغفلة المبعدين فاذا كان
العبد بوصف ما ذكرنا كان كما قال الله تعالى والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهادتهم
قائمون وقال بعض العارفين عمر العبد أمانة الله تعالى عنده يسأله عنده موته فان كان فرط فيه ضيع أمانة
الله تعالى وترك عهده وان راعى أوقاته فلم يخرج ساعة الا في طاعة الله حفظ أمانته ووفى بعهدده فله الوفاء
من الله على الوفاء كما قال سبحانه وتعالى وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم وإياي فارهبون أى في تضيق العهد
وفى ترك الوفاء وكما قال تعالى أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه أى شهر مقام الله تعالى منه
بالبيان فقام بشهادة الايقان فليس هذا امكن زين له سوء عمله واتبع هواه فآثره على طاعة مولاه بل هذا قائم
بشهادته متبع لشهيد مستقيم على محبة معبوده وكان كمن وصف في قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون
الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ولكن مدح بحقيقة الايمان في قوله تعالى
واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا أى علامته ودلائله وعلى ربهم يتوكلون أى به يشقون واليه ينظرون
وعليه في كل حال يعتمدون ولديه من كل شئ يطمشون وعنده دون كل شئ يوجدون ثم قال سبحانه
أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم الآية وليس أهل الحقائق من المتوكلين الذين مدحهم
الحق بالحق وأعد لهم الدرجات العلى والكرام من الرزق كمن ذكره بعدهم فقال وان فرى يقامن المؤمنين
لكارهن يجادلونك في الحق بعدما تبين لهم مع قوله ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فجعل حال
هؤلاء وصفامشبه بالمقام أعدائه لما بقى عليهم من أهوائهم وجعل مقام الصالحين بمعنى من وصفهم في الآية
بحقيقة زهدهم فقال تعالى ومن يأتهم مؤنفا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى فهو العلى
وأحباؤه الاعلون وانما كانوا أعلين لان الاعلى معهم وكان كمن لان الدنيا عندنا قال الله سبحانه في
وصف من أعرض عن ذكره ولم يرد الا الحياة الدنيا اذا أمر الحبيب بالاعراض عنه لانه طلب الادنى عاجلا
أو سؤف بالمغفرة أجلا لقوة جهله وضعف يقينه فقال تعالى ياخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر
لنا وقال فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا وقال في وصف الصادقين المؤمنين رجال
صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقال في نعت غيرهم يأبى الله الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله
فشتان بين من وصف بصدق العهد وبين من ذكر بالخلف وعرض للمقت وقال في وصف طائفة ولقد
صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فرى يقامن المؤمنين فخص أولياءه بترك اتباعه وادخل بعض
المؤمنين في تصديق ظنه واتباعه الا فرى يقامن المؤمنين فخص أولياءه بترك اتباعه وادخل بعض
المتوكلين المؤمنين حقا الذين قال انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون وليس من باع
ماله ونفسه محبة لمولاه كمن لم يسأله مولاه دون نفسه لئلا يحفيه فيخرج ضغنه عليه كما قال لعلنا نفه من المؤمنين
يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ان يسألكم أموالكم يسألكموها فيخفكم تخفوا ويخرج أضغانكم الا حفاء
الاستقصاء أى ان سألكم سأل الجلة كاهوا وأحب منكم الزهد في نفوسكم بعد هار الاضغان جمع ضغن وهو
الحقد تقول فلستم في مكان سؤال اذا لا يكون البخيل زاهدا لان أول الزهد الجود في لم يجد لم يزهد ومن لم يزهد
في الدنيا لم يحبه المولى لانه محب لما يبغض ومريد لما لا يحب فلم يعامل مولاه باخلاقه ولم يوافقه في مرضاته
فباعه وحجبه عن المبلغ عن المال اذا أردت ان يحبك الله فازهد في الدنيا ولا تقدر ان تصف حشوقا وبهذه
طائفة من المؤمنين الذين وصفهم المؤمن ان لو سألهم أموالهم ظهرت عليهم أضغانهم لانهم من الله في
اغترار بما ألبسهم من الاطهار فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيرا الا ان الله تعالى لا يسأل الامن
يحبه اكراماله من يعلم انه يسارع اليه بجملة ما سأله لانه كريم جواد لا يكبر عنده شئ ان سأل سأل الكرامة
وهو المال والنفس الا انه لا يسأل الامن خلقه بخلق من أخلاقه ففى لم يكن على العبد سواء شئ سأل محبوه

ليوم عظيم يوم يقوم الناس
 لرب العالمين قال جماعة
 من المفسرين يقومون في
 رشحهم الى انصاف آذانهم خم
 قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم رحم الله رجلا سمحا
 اذا باع واذا اشترى واذا
 اقتضى ت عن ابن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لاهل الكيل
 والميزان انكم قد وليتم
 أمر من هلك فيهما الامم
 السانفة قبائلكم وفي
 الكواكب الدراري
 للكرمانى قال الحافظ
 الطبراني ان جريرا أمر
 مولاه ان يشتري له فرسا
 فاشتراه بثلاثمائة و جاء به
 وبصاحبه لينقده الثمن
 فقال جرير لصاحب الفرس
 فرسك خير من ثلثمائة
 اتبعني بهار بمائة قال ذلك
 ليلى يا أبا عبد الله قال فرسك
 خير من ذلك ثم لم يزل يزيده
 مائة فمائة وصاحبه يرضى
 وجرير يقول فرسك خير
 الى ان بلغ ثلثمائة فاشتراه
 بها فقيل له في ذلك فقال
 انى بايعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم على النصح
 لكل مسلم وكان اذا قوم
 الساعة بصرا المشتري
 عيوبهم خيره فقبل له اذا
 فعلت كذلك لم ينقده لك
 الثمن فقال انابا يعنار رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على
 النصح لكل مسلم * اخواني
 مثل هذا هم السعداء وهم
 حقامولك الغبراء يتواضع
 لهم السلاطين والامراء

كل شئ ومتى عظم في قلبه العرض الفانى وهو ضعيف لم يسأله شئ فاذا لم يبق للعبد في نفسه نفسا ولا من ماله
 ملكا كان الجواد عوضا له من ماله وكان الجبار عوضا له من نفسه الا ان الله سبحانه لم يذكراياه في العوض
 من النفس وذكرا الجنة في البذل عن المال لئلا يدخل تحت حكم وهو الخاكم وكى لا ينضم الى عوض
 فيكون شفعا وهو الفرد فاختفى نفسه وهو الدليل وذكر خلقه وهو اليه السبيل فهذا فهم أوليائه عنه وهذه
 علامة المحبة الخاصة التي لا شريك فيها السواء ولا تدخل عليها من غيره وايه ولا يصلح ايضا ان يكشف عن وصف
 هؤلاء المحبين لان حالهم يحل عن الوصف ومقامهم يحار زعالم العقل والوقت الا ان الله تعالى قد أحكم ذلك
 بقوله عز وجل وفيها ما تشتهى النفس وتلد الاعين وبقوله تحية لهم يوم يلقونه سلام مع قوله ولكم فيها
 ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقوله فاما ان كان من المقربين فروح وريحان واحكم ذلك بقوله تعالى وهو وليهم
 بما كانوا يعملون وبقوله تعالى هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون وفيه وصف لاهل الولايات والحب
 ومدح لاهل الدرجات والقرب ببقوله بصير بما يعملون أى لذلك جعلهم درجات عند الله وبقوله وليهم بما كانوا
 يعملون بما تولوا هم به قربه منهم وفيه ايضا ذم المنافقين على القراءة الاخرى والله بصير بما تعملون فقد
 أبصر أعمالكم انتم فلم يجعلكم مثلهم اذ لم تكن أعمالكم كإعمالهم فهذا كما قال فاعلم ما فى قلوبهم فأنزل
 السكينة عليهم وأأنسهم فتحا قريبا ثم قال فى وصف قلوبنا والله يعلم ما فى قلوبكم وكان الله عليهما حكيما ثم
 قال فى فصل من القول ليس بهزل سوى بين هؤلاء وهؤلاء ان يعلم الله فى قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا ثم
 قال فى ضد أولئك كلاما قاصلا لمفصل مفسر للمجمل ولو علم الله فيهم خيرا لسمعهم ولو أسمعهم بعد ان لا يجعل
 فيهم خيرا لتولوا وهم معرضون أى ليس لهم فيه شئ ولا لهم منه نصيب لانه لم يجعل عندهم مكانا لخير فيوجد
 فيه خير فكان هذا فصل الخطاب وبلاغ الاول الاباب شهد لهم بذلك اذ قال أفلم يياس الذين آمنوا ان لو
 يشاء الله لهدى الناس جميعا فياس المؤمنون من هداية هؤلاء فلم يرجوا منهم مجاهدة فيه أبدا لان الله تعالى
 لا يهدى من يضل وقيل يياس لغة بمعنى يعلم أى فقد علموا بما أعلمهم الله تعالى ويشهد لهذا المعنى الحرف
 الآخر لانه بمعنى أفلم يتبين الذين آمنوا فيبين لهم بما بين المبين فسلموا له وأقبلوا عليه وأعرضوا عنهم فسلموا
 منهم فكذلك قال الولي الجيد وكذلك تولى بعض الظالمين بعضا وقال تشابهت قلوبهم فيتبعون ما تشابه
 منه فكذلك من ثبت قلبه فرسخ العلم فيه وبين من أراغه فقال الى فتنة التأويل ينتبعيه وشتان بين من تولاه
 بنفسه اذ صلح له وبين من ولاه نفسه اذا أعرض عنه فهذه مقامات المبعدين كما تلك مقامات المقربين فقد
 دخلوا تحت حكمهم لم يخرجوا منها ما أعلاهم دخل تحت فضله وأدناهم لم يخرج من عدله وقد أجل سبحانه
 وصفهم بقوله لا يجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله وقال فى ذكر العموم لا يجزى الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات بالقسط فخص أوليائه بالفضل وعم خلقه بالعدل فكذلك لا يشهد الا الله ولا يسمع الا منه ولا
 يتأله الا الاله والله هو الاغلب على همه والا قرب الى قلبه وبين قلب حشوه الخلق وهم الرزق لا ينظر الا
 اليهم ولا يطمع الا فيهم ولا ينظر الا لهم الخلق أغلب شئ عليه والخلق أقرب شئ اليه فهذه من المبعدين بهم
 لان البعد صفتهم وظهور النفس عليه وتحكم عاطفتها فيه مكان البعد الذى يوجد البعد معه والاؤل من
 المقربين به لان القرب صفة وخنو من نفسه عنه وتمخير هاله مكان القرب الذى يوجد القرب عنده فذلك
 من السابقين الى ربه والمبعد مشيط بنفسه عن ربه وقد قال تعالى فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من
 المعبدين فالبعد حجاب والمبعد فى عذاب والقرب نعيم والقرب على مزيد ألم تسمع قوله تعالى فى تعذيب
 المحبوب كلالا انهم عن ربه يومئذ محبوبون ثم انهم اصلوا الحميم وقال فى ترويح المقربين فاما ان كان
 من المقربين فروح وريحان وجنت نعيم روح يقرب وريحان من حبيب وجنة نعيم يقرب منهم وقال
 المروح بالقرب المحيا بالحضور

فروح وريحان اذا كنت حاضرا * وان غبت فالدينيا على محاسن

وأنت لاتنزعرون بالوعظ
عن المعاصي والباطل ولا
تقتدون بالسادة الافاضل
بانعافلا والموت يقفوا اثره
كيف بك اذا شاهدت
السماء منفطرة وحافظك
قد أحصى ما عملت من
خير وشر وأحضره وقد
تركت عليك الحجاة وتعذرت
المعذرة فهناك يجد
الانسان من الاحسان
والعصيان ما أحضره فن
يعمل مثقال ذرة خيرا به
ومن يعمل مثقال ذرة شرا
به وينشد شعر
ولو اننا اذا متنا تركنا
لكان الموت راحة كل حي
ولكننا اذا متنا بعثنا
ونسئل بعده عن كل شيء
وفوقنا ثرين بعشر خمس
من الف العام تدنوشمس ك
ونصلي حرار ان عصينا
والانخط بالعيش الرخي
اللهم اصلحنا وأصلح فساد
قلوبنا وأصلح فساد أعمالنا
وأصلح فساد أقوالنا وأصلح
فساد ولادة أمورنا
وأصلحنا بما أصلحت به
عبادك الصالحين
(فصل) في الظالم قال الله
سبحانه وتعالى ما للظالمين
من جيم ولا شفيع يطاع
م عن أبي امامة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
من اقتطع حق امرئ مسلم
بيمينه فقد أوجب الله له النار
وحرم عليه الجنة قال رجل
وان كان شيئا يسيرا يا رسول
الله قال وان كان قضيبا من
أراك (١) عن النبي صلى الله

اذالم أنافس في هوال ولم أغر * عليك ففمين ليت شعري أنافس
وقال المكروب بالبعد المفضل بالفقد

فكيف يصنع من أقصاه مالكة * فليس ينفعه طب الاطباء

من غص داوى بشرب الماء غصته * فكيف يصنع من قد غص بالماء

وشتان بين عبد منقطع الى به يخدمه وآخر منقطع لخدمة الخلق يعبدهم وكم بين عبد منقطع عن الناس
وبين عبد موصول به الوسواس وشتان بين عبد منقطع بالشوق الى المولى وبين عبد منقطع بالهوى معانق
للدنيا فهذه مقامات المقر بين بالحسن واضدادها مقامات المبعدين بالسوء فإذا كان العبد على وصف من
الحقيقة وفي مقام من التقوى استحق الثناء من مولاة لتحقيقه بالوصف ونال القرب من القريب لتبعده عن
حظوظ النفس وفي حسن الثناء من العظيم الاعظم غاية الطالبين ونهاية رغبة الراغبين ولا يكون ذلك
الا لولايته المتقين وخزبه المفليين وعباده الصالحين وهم أهل القلوب السالمة الطاهرة وذو الجوارح
الخالصة لذا كره وأولو الالباب الراجحة الفاخرة وهم ثلاث طبقات من مقربي أصحاب اليمين أهل العلم بالله
نعالي وأهل الحب لله تعالى وأهل الخوف من الله تعالى فهو لا خصوص أوليائه المقر بين استحضرتهم
فحضر واواستحققتهم العلم فحفظوا واستشهدهم عليه فشهدوا فاهم الادلة منه عليه وهو دليلهم اليه وهم
جامعوا لعباده وهو جامعهم عنده لديه ابدال الانبياء والرايين من العلماء أئمة المتقين وأركان الدين
أولو القوة والتمكين الذين كشف لهم الكتاب المستبين وهداهم اليه الطريق المستقيم عليه وهم
المنذور الى قلوبهم كفاحا والمقصودون بالمرزوق والتحف مساء وصباحا ومن سواهم من عموم المؤمنين من
القراء والعباد وأهل المجاهدة والزهد والاوراد قد أعطاهم الولايات وفرقهم في الاعمال والسيارات وأظهر
لهم الايات تسكين القلوب لهم واطمأنينة منهم اليها لاندخل عليهم الشبهات فيها لكونها ولا تجذبهم
الشهوات فيرجعوا فاشغلوا بالاطهار عن الظاهر ويحبوا بالظواهر عن الباطن واغبطوا بالحجاب وسكنوا
الى الاسباب وعكفوا على المقامات واستترت بالملكوت والآيات فهم مغبوطوا الاموات من أهل الدنيا
وهم مرحوموا الاحياء من أهل العلى الاعلى لان قريتهم بعد عند المقر بين وكشفهم حجب عند المشاهدين
وعطاءهم رد عند المواجهين الا ان الله تعالى نظر اليهم لما نظر الى نفوسهم حكمه ورحمة منه لهم فسكنهم
في حالهم ورضاهم بمقامهم كيلا تشتت قلوبهم ولا تخير عقولهم والسابقون الاقربون هم الوجهة العليا
والمتمسكون بالعمرة الوثيق نظر واليه سبحانه وتعالى به فنظر اليهم منهم فهم كما وصفهم ومن الناس من
يشترى نفسه ابتغاء مرضاة الله لا يرجعون الى مال ولا ينظرون الى حال يحبهم ويحبونه رضى الله عنهم
ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه فهم كما وصفوا في الكتب السالفة قال الخواريون ياروح الله صف لنا أولياء
الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقال هم الذين نناقهم الكتاب وبه نناقوا وهم علم الكتاب وبه
علموا وبهم قام الكتاب وبه قاموا فنظر الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها وعانينا أجل الدنيا
حين عان الناس عاجلها فاما نوا من انا خشوا ان يمتهم وتركوا منها ما علموا ان سيتر كهم فصار دركهم
منها فواتوا فدرجهم باحراما ما عارضهم منها فضوه وما أشرف لهم بغير الحق وضعوه خلقت الدنيا عندهم
فلم يجدوها وخرت فيما بينهم فلم يعمرها ووماتت في صدورهم فلم يحيوها فقدموها فبنوا بها آخرتهم
أحيوا كرامات وأما تواذ كرا الحياة يحبون الله ويحبون ذكره ويستضيئون بنوره ويضيئون به لهم خير
عجيب وعندهم أعجب الخبر العجيب وقال عز وجل في وصفهم ومن أحسن من الله حديثا والرايين
والاحبار بما استحقوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء وقال تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة
وأولو العلم قائما بالقسط وفيها مقر أغرب بمعنى الجمع للشهداء وكأنه جعل وصفا لما تقدم من ذكرهم
في قوله تعالى الصابرين والصادقين الى قوله والمستغفرين بالاسحار شهد الله انه لا اله الا هو وقال كفى

عليه وسلم انه قال اعمار رجل
ظلم شبرا من الارض كافه
الله عز وجل ان يحفره حتى
يبلغ آخر سبع ارضين ثم
بطوقه الى يوم القيامة حتى
يقضى بين الناس م عن
رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال أتدرون من
المفلس قال المفلس فينا من
لادرمه له ولا متاع فقال ان
المفلس من أمتي من يأتي
يوم القيامة بصلاة وصيام
وزكاة ويأتي قد شتم هذا
وقذف هذا وأكل مال هذا
وسفل دم هذا وضرب هذا
فيعطى هذا من حسناته
وهذا من حسناته فان فئت
حسناته قبل ان يقضى
ما عليه أخذ من خطاياهم
فطرح عليه ثم طرح في
النار م قال صلى الله عليه
وسلم من استعملناه منكم
على عمل فكنتمنا خطايا فإنا
فوقه كان غلولا يأتي به يوم
القيامة م عن عمر بن
الخطاب رضى الله عنه قال
لما كان يوم خيبر أقبل نفر
من أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم فقالوا فلان شهيد وفلان
شهيد حتى مروا على رجل
فقالوا فلان شهيد فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
كلا اني رأيت في النار في بردة
غلها أو عبادة وفي مسند
أحمد والحاكم عن عبد الله
ابن جعفر ان النبي صلى الله
عليه وسلم دخل حائطا
لبعض الانصار فاذا فيه رجل
فلما رأى النبي صلى الله
عليه وسلم ذرفت عيناه

بأنه شهيد ابني وبينكم ومن عنده علم الكتاب فهذا وصف يزيد على كل وصف ويستغرق نعت الواصفين
ويجمع هذه المقامات السبعة من المراقبة والمشااهدة حالان عن مقامين مدار المقامات كلها عليهم ما
ومستخرج المزيد من الكرامات منهم ما فاحدهما الخوف عن مقام العلم والحال الثاني الرجاء عن مقام العمل
فن كان مقامه ان يعلم بالله كان حاله الخوف منه ومن كان مقامه الرجاء لله تعالى كانت حاله المعاملة له ألم تسمع
الى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله فن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك
بعبادته به أحدا

(الفصل الثلاثون) فيه كتاب ذكر تفصيل الخواطر لاهل القلوب وصفة القلب وتبليها بالانوار والجواهر
قال الله سبحانه وتعالى ونفس وما سواها قالوا لها فخورها وتقواها هي ألقي فيها وقذف فيها وقال عز وجل
واقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه وقال فطوعت له نفسه قتل أخيه فقتله وقال تعالى من
شر الوسواس الخناس الآية وقال ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه وداغيا وخصما وقال تعالى
استخوذ عليهم الشيطان فانساهم ذكر الله وقال عز وجل الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقال
سبحانه مخبر عن العدو لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم الى آخر الآية
وروي نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قعد لابن آدم بآطرقه فعدله بطريق الاسلام فقال أنس لم
وتدري نيك ودين آباءك فعصاه فاسلم ثم عدله بطريق الهجرة فقال أنهم اخرجوا فندروا أرضك وسماءك فعصاه
فهاجر ثم عدله بطريق الجهاد فقال أتجاهد وهو وجهك النفس والمال فتقاتل فتقتل فتسكن نسائك
ويقسم مالك فعصاه فخاهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل ذلك فمات كان حقا على الله
تعالى ان يدخله الجنة وقد أخبر الله تعالى عنه انه قال ولا ضلهم ولا مئتهم ولا أمرهم الى آخر الآية
وروي نافع عن عثمان بن أبي العاص قال يا رسول الله حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقرآني فقال ذلك
الشيطان يقال له خنزب اذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا قال ففعلت ذلك فاذهب به الله
تعالى عني وفي الخبر ان للوضوء شيطانا يقال له الواهان فاستعبدوا بالله منه وقدر وينا ان الشيطان
يجري من ابن آدم مجرى الدم والحديث المشهور رما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال
وأنا الا ان الله تعالى أعانني عليه فاسلم وقال ابن مسعود رضى الله عنه وقدر وينا من طريق مسند في
القلب لثمان لمعة من الملك ابعاد بالخير وتصديق بالحق ولمة من العدو ابعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهي
عن الخير وروي نافع عن الحسن رجه الله انه قال انما هما هما يجولان في القلب هم من الله تعالى وهم من
عدوه فرحم الله عبدا وقف عندهم فما كان الله أمضاه وما كان من عدوه يجاهده وقال بجاهده في قوله
تعالى من شر الوسواس الخناس قال هو منبسط على قلب الانسان فاذا ذكر الله تعالى خنس وانقبض واذا
غفل انبسط على قلبه وقال عكرمة الوسواس محله في الرجل في فؤاده وعينيه ومحله في المرأة في عينيها اذا
أقبلت وفي عجيزتها اذا أدبرت وقال جرير بن عبيدة العدوي شكوت الى العلاء بن زياد ما أجدي صرري
من الوسوسة فقال انما مثل ذلك مثل النعيب الذي تمر به الاموص فان كان فيه شيء عاجلوه والامضوا
وتركوه وقدر وى أبو صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة
نسكت في قلبه نسكته فان هو تزعر واستغفر وتاب صقل وان عاذر يد فيها حتى تعلو قلبه فهو الران الذي ذكره
الله تعالى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون وروي نافع عن جعفر بن برقان قال سمعت ممون بن
مهران يقول ان العبد اذا أذنب ذنبا نسكت في قلبه بذلك نسكته سوداء فان تاب محبت من قلبه فترى قلب
المؤمن مجلوا مثل المرأة ما يأتية الشيطان من ناحية الا أبصره وأما الذي يتتابع في الذنوب كلما أذنب نسكت
في قلبه نسكته سوداء فلا يزال ينسكت في قلبه حتى يسود قلبه فلا يبصر الشيطان من حيث ياتيه وقد أخبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قلب المؤمن أجرد فيه سراج زهر في تقسيمه القلوب وينا عن أبي سعيد

فسمع النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم سنامه فسكن وفي
رواية فسمع ترقوته
فسكن ثم قال من رب هذا
الجل لجاء فتى من الانصار
فقال هو لي يا رسول الله فقال
الاتقى الله في هذه البهيمة
التي ملكك الله اياها فانه
يشككو الى انك تحببه
وتدنيه وروى البيهقي
عن أبي سلمة عن أبي هريرة
انه سمع رجلا يقول ان
الظالم لا يضر الانفس فقال
أبو هريرة كذب والذي
نفسى بيده ان الجباري
لغوت هز الا من خطايا بني
آدم يعني اذا كثرت الخطايا
منع الله تعالى القطار عن
أهل الارض وانما يصيب
الطاير من الحب والتمر على
قدر القطار

(فصل) في الدين قال الله
تعالى ان الله يأمركم ان
تؤدوا الامانات الى أهلها
واذا حكمتم بين الناس ان
تحكموا بالعدل ان الله
نعما يعظكم به ان الله
كان سميعا بصيرا تن عن
أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم نفس
المؤمن معاقبة دينه حتى
يقضى عنه وروى أحد
قال النبي صلى الله عليه وسلم
والذي نفس محمد بيده لو ان
رجلا قتل في سبيل الله ثم
عاش ثم قتل في سبيل الله ثم
عاش ثم قتل في سبيل الله
ثم عاش وعليه دين ما دخل
الجنة حتى يقضى دينه اد
عن أبي موسى عن النبي صلى

الحدري وأبي كبشة الانباري وبعضه أيضا عن حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القلوب
أربعة قلب فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب اسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب أغاف مربوط
على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه ايمان ونفاق فقل الايمان فيه مثل البقلة عدها الماء الطيب
ومثل النفاق فيه كمثل القرحة عدها القيح والصدى فاي المدين غلبت عليه حكم له بها وفي لفظ بعضهم غلبت
عليه ذهبت به وقال الله تعالى ومن أحسن من الله قيلان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون فاخبر ان جلاء القلوب الذكربه يبصر القلب وان باب الذكربه التقوى به يذكروا
العبد فالتقوى باب الآخرة كيان الهوى باب الدنيا وأمر الله تعالى بالذكربه وأخبرانه مفتاح التقوى
لانه سبب الاتقاء وهو الاجتناب والورع فقال تعالى واذا كروا ما فيه لعلمكم تتقون وأخبرانه أظهر
البيان للتقوى في قوله كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون وقال تعالى يا أيها الانسان ما غرك
ربك الكبريم الذي خلقك فسواك فعدلك وقال تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقال ومن
كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون فن السواء والتعديل والازدواج والتقويم أدوات الظاهر
واعراض الباطن وهي حواس الجسم والقلب فادوات الجسم هي الصفات الظاهرة واعراض القلب هي
المعاني الباطنة قد عدلها الله تعالى بحكمته وسواها على مشيئته وقومها اتقاناً بصنعة واحكاماً بصنعة أولها
النفس والروح وهما كاتان للقاء العبد والملاك وهما شخصان ملقبان للعبور والتقوى ومنها غرضان
تمتلك في مكانين وهما العقل والهوى عن حكمين في مشيئة كما هم وهما التوفيق والاعواء ومنها نوران
ساطعان في القلب عن تخصيص من رحمة راحم وهما العلم والايمان فهذه أدوات القلب وحواسه
ومعانيه الغائبة والآلة والقلب في وسط هذه الادوات كالملاك وهذه جنوده تؤدي اليه أو كالمراة المجلوة
وهذه الآلة حوله تظهر فيراها ويقدح فيه فيجدها فتفصيل ذلك على اليجاز ان جل الخواطر ستة هي
حدود القلب وقوادحهم ورائهم خزائن الغيب وملكوته القدرة وهي جنود الله تعالى عنيدة وسلطان
منه مبين والقلب خزائنه من خزائن الملوك قداودعه مقابله من لطائف الرغبات والرهبات وشعشع فيه
من أنوار العظمة والجبروت ماشاء لاهل الرفيق الاعلى وذوى الملوك الادنى فاوّل التفصيل خاطر النفس
وخاطر العبد وهذا لا يعدمهما عموم المؤمنين وهما مذمومان محكوم اهما بالسوء لا يردان الا بالهوى
وضد العلم وخاطر الروح وخاطر الملاك وهذا لا يعدمهما خصوص المؤمنين وهما محمودان لا يردان الا بحق
وبعادل عليه العلم وخاطر العقل وهو متوسط بين هذه الاربعة يصلح للمذمومين فيكون حجة على العبد
لمكان تمييز العقل وتقسيم المعقول لان العبد يدخل في هواه بشهوة جعلته واختيار لا يعسر عليه من
حيث لا يعقل ولا اجبار يصلح أيضاً للمحمودين فيكون شاهد للملاك ومؤيد للخاطر الروح وثاب
العبد في حسن النية وصدق المقصد وانما كان خاطر العقل تارة مع النفس والعبد وتارة مع الروح
والملاك حكمته من الله تعالى اصنعت واتقاناً ليعمل به ليدخل العبد في الخير والشر بوجود معقول وصحة
شهود وتميز فيكون عاقبة ذلك من الجزاء والعقاب عائد له وعليه اذ قد جعل سبحانه هذا الجسم مكاناً
لجربان أحكامه وحلال لفاد مشيئته في مبادئ حكمته كذلك جعل العقل مطية للخير والشر يجري معهما
في خزنة الجسم اذ كان مكاناً للتكليف وموضعاً للتصريف وسبباً للتعريف العائد من معاني ذلك على صورة
العبد من لذة النعيم أو عذاب آليم فلم يكن العقل غائباً فيكون العبد عن العقل ذاهباً ولم تكن الشهوة عازبة
فتكون النفس مفقودة اذ في ذلك تضعيف لحجة الله تعالى عليه موهن لبرهانه لان العقل شاهد الحجة
والشهوة في النفس مكان البلوى والنية في القلب طريق الحجة وذلك أصل سبب عود جزاء الامر والنهي
فالعمل مطبوع على التمييز مجبول على التحسين والتقبيح والنفس مجبولة على الشهوة مطبوعة على الامر
بالهوى وهذا نصيبها من عطاؤه وهداه لهما الى رشاده واغوائه وحظهما من الحكاب وقسمهما من ولي

الله عليه وسلم قال ان أعظم الذنوب عند الله ان يلقاه به اعبد بعد الكبر التي نهى الله عنها ان يموت رجل وعليه دين لا يدعه قضاء وفي شعب الايمان للبيهقي والترغيب والترهيب للصبيهاني عن خولة بنت قيس امرأة ضمرة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من مشى الى غير محبة صلت عليه دواب الارض ونون الماء وغرس الله به بكل خطوة شجرة في الجنة ولا غريم يلوى غريمه وهو قادر الا كتب الله عليه في كل يوم اثنا عشر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة انا آخذ بهم يوم القيامة رجل أعطى به ثم غدر ورجل باع حرقا كل ثمرة ورجل يستأجر أجرا فاستوفى منه ولم يعط أجره خ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل بعض بني اسرائيل ان يسأله ألف دينار فقال اتنى بالشهداء أشهدهم فقال كفى بالله شهيدا قال فاتنى بالكفيل قال كفى بالله كفيل قال صدقت فدفعها اليه الى أجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركبا مركبا يقدم عليه للاجل الذي أجله فلم يجد مركبا فأخذ خشبة فنقرها فادخل فيها ألف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم

الاس باب كما قال تعالى في احكام ما ذكرناه تكمله لما اخبرنا عن سابق في علمه أعطى كل شيء خاقه ثم هدى وقال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب وقال تعالى كتب عليه انه من تولاه فانه يضله ويهديه الى عذاب السعير والخاطر السادس هو خاطر اليقين وهو روح الايمان ومن يزد العلم يردان اليه ويصدران عنه وهذا الخاطر مخصوص بخصوص لا يجده الا الموقنون وهم الشهداء والصديقون لا يرد الا بحق وان خفي وروده ودق ولا يقدح الا بعلم اختيار المراد مختار وان اطقت أدلته وبتن وجه الاستدلال به ولكن ليس يخفي هذا الخاطر على مقصوده ومصادله وهم الذين وصفهم الله تعالى بالذكور ورد الرسول صلى الله عليه وسلم اليهم الفتيا فقل سبحانه ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أى من تولى الله حفظ قلبه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حالك في صدرك فدعه والاثم حواز القلوب يعنى ما يؤثر فيها فيجزها لرقتها وصفاتها وليتها ولطفها وقال للرجل الذى سأله عن البر والاثم وهما أصلا اعمال الخير والشر استفت قبلك وان أفتاك المقتنون أى ان المتقين يعلمون معنى التأويل والرخصة عن علمهم العلانية وأنت على علم فوقهم مطالب بالتحقيق والعزيمة عن علمك السر وأهل الظاهر أيضا يعلمون حكم الله تعالى الظاهر عن علم اللسان الظاهر الذى هو محبة على أهل العلم الظاهر وقابك فقيهه منثور بالايمان تنظر به أو ينطق به حكم الله تعالى الباطن عن علم القلب الباطن الذى هو حقيقة الايمان ومنفعة لاهل العلم الباطن ولا يصلح ان يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم سائلا الا الى فقيهه فاولا ان علم القلب هو حقيقة الفقه ما ردا صاحبه من فنيا أهل الظاهر اليه ولا حكم على المفتين به فقد صار علم القلب هو علم العلم اذ جعله الرسول صلى الله عليه وسلم قاضيا على المفتين بالحكم وصار علم الباطن هو علم العلماء اذ لم يسعه تقليد العلماء وفى الحديث الاخر البر ما اطمان اليه القلب وسكنت اليه النفس وان أفتوك وأفتوك فهذا وصف قلب مكاشف بالذكر ونعت نفس ساكنة بمزبدا السكينة والبر كما وصف من قلوب المؤمنين فى صريح الكلام وفى دليل الخطاب فاما صريحه فقوله تعالى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب وقوله تعالى هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم وأما دليل الكلام الذى يشهد بالتدبر فقوله تعالى فى وصف قلوب أعدائه المحجوبين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا ومثله أعند علم الغيب فهو يرى فى تدبر معناه ان أولياءه المستجيبين له سامعون منه مكاشفون بذكره ناظرون الى غيبه وقال تعالى فى مثله مثل الفريقتين كالاعشى والاصم هذا فريق المتبعين للسبيل المتفرقة عن سواء السبيل بهم الضالين عن سواء الصراط والبصير والسميع هو فريق المهتدين المتبعين للصراط المستقيم وقال تعالى ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وألقى السمع وهو شهيد ان كان الله يريد ان يغويكم هو ربكم وقال صلى الله عليه وسلم فى مجمل صفة القلب التقوى ههنا وأشار الى القلب وقال الله سبحانه وتعالى فى ذكر القلوب المقفلة بالذنوب بلونشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون وقال تعالى فى فض طابعها بالتقوى واتقوا الله واسمعوا واتقوا الله ويعلمكم الله وفى الخبر اذا أراد الله بعبد خيرا جعل الله له زاجرا من نفسه وواعظا من قلبه وفى الخبر الا تخزن من كان له من قلبه واعظا كان عليه من الله حافظ وروينا فى تفسير قوله تعالى ربنا اننا سمعنا مناديا ينادى للايمان قال سمعناه من قلوبنا وقال فى ضده لا عدائه أولئك ينادون من مكان بعيد أى بعيد عن قلوبهم وقال الله تعالى فى التوبة من ميل القلوب وهما ان تتوب الى الله فقد صغت قلوبكما وسمعناه وهموا بما لم ينالوا فان يتوبوا يك خيرا لهم وقال فى تحقيق العمى للقلب فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور فأهل القلوب يتعظون بلا واعظ من خلق ويزجون بلا زاجر فى ظاهرها وسائر ما ذكرناه من الخواطر لا تعدمه المؤمنون والقلب خزانة الله تعالى من خزان الغيب وهذه المعانى جنود الله تعالى مقيمة حول القلب يخفى منها ما يشاء ويظهر ويبدئ منها ما يريد ويعيد وينسط القلب بما يشاء منها ويحبضه فيما يشاء منها وكل قلب اجتمع فيه ثلاثة معان لم تفارقه خواطر

رجع موضعها ثم انى بها الى
البحر فقال اللهم انك تعلم انى
كنت تسلفت فلانا ألف
دينار فساأتى كفيلا فقلت
كفى بالله كفيلا فرضى بك
وسألتى شهيدا فقلت
كفى بالله شهيدا فرضى بك
وانى جهدت ان أجد مراكبا
أبعث اليه الذى له فلم
أقدر وانى استودعها
فرمى فى البحر حتى ولجت
فيه ثم انصرف وهو فى ذلك
يلتمس مراكبا يخرج الى بابه
فخرج الرجل الذى كان
أسافه ينظر اعمل مراكبا قد
جاء بحاله فاذا بالخشب التى
فيها المال فاحذها لاهله
حظبا فلما نشرها وجد
المال والعصيفه ثم قدم
الذى كان أسافه فأتى بالف
دينار فقال والله ما زلت
جاهدا فى طاب مراكب
لا تيك بما لك فسا وجدت
مراكبا قبل الذى أتيت فيه
قال هل كنت بعثت الى
بشئ قال أخبرتك انى لم أجد
مراكبا قبل الذى جئت فيه
قال فان الله قد أدى عنك
الذى بعثت فى الخشبة
فانصرف بالالف الدينار
راشدا ثم عن أبى
هريرة ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال كان رجل
يدان الناس فكان يقول
لقتاه اذا أتيت معسرا تجاوز
عنه لعل الله ان يتجاوز عني
قال فلحق الله فتجاوز عنه
وفى الزهر الفاخ وغيره قبل
مر عيسى صلوات الله عليه
بمقبرة فنادى رجلا فاحياه

اليقين ولكن يضعف الخاطر ويخفى اضعف المعانى ودقته او يقوى اليقين ويظهر بقوته لان هذه الثلاثة
مكان اليقين أحدها الايمان وموضعهم من اليقين مكان حجر النار والثانى العلم ومكانه موضع الزناد والثالث
العقل وهو مكان الحراق فاذا اجتمعت هذه الاسباب قدح خاطر اليقين فى القلب ومثل القلب فى قوته بقوة
مدده وفى صفاته بجوده عدده مثل المصباح فى القنديل الى مكان العقل منه والزيت موضع العلم به وهوروح
المصباح وبمدده يكون ظهور اليقين والفتيلة مكان الايمان منه وهى أصله وقوامه الذى يظهر بها فعلى قدر
قوة الفتيلة وجودة جوهرها يقوى اليقين وهو مثل الايمان فى قوته بالورع وكما بالخوف وعلى مقدار
صفاء الزيت ورقته واتساعه تضى النار التى هو اليقين وهو مثل العلم فى مدد الزهد وفند الهوى فصار العلم
مكانا للتوحيد فتمكن الموحدين فى التوحيد على قدر المكان وقد قال الله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقال
تعالى فاعلموا أن ما نزل بعلم الله وان لا اله الا هو فقدم العلم على التوحيد فصار آية فكما اتسع القلب بالعلم
بالله وزهد فى الدنيا ازداد ايمانا وعلا لانه رعى فى علوه مالا يراه غيره ويعلم فى اتساعه مالا يعلمه سواه فيكبر المؤمن
به فيكون ذلك مزيدا لايامانه وقوته ثم يشهد كل ما آمن به فيكون بذلك قوة نفسه وسعة مشاهدته وكما قصر علم
القلب بالله تعالى وبمعانى صفاته وأحكام ملكوته قل ايمان هذا العبد ثم أشهد ما آمن به من وراء حجاب
لما غلب عليه من حب الاسباب وسمع الكلام من خلف ستر لجزءه عن المسارعة الى البريضة فبذلك ايمانه
ويتخيل مشاهدته ولا يتحقق فليس من علم من صفات الله سبحانه وتعالى وقدرة آياته مائة ألف معنى ثم
شهادها كلها من قرب عن كشف مثل من علم منها عشرة معان ثم شهدا من بعد عن حجاب وهما مؤمنات
معها لكن بين ايمانهم فى القرب والعلم والزيادة والنقصان كباين العشرة الى مائة ألف فيكون ايمان
قلب المسلم معشار معشار ايمان قلب الموقن والعشر مار هو عشر العشر جزء من مائة جزء ويكون ايمان
قلب المؤمن فيما بين ذلك من الزيادة على العشر والنقصان من مائة ألف على قدر قسمه ومثل ذلك فيما
نعقله مثل رجل قال لك ان عندي فلانا فقد حصل لك علم انه عنده غير ان هذا العلم غير يقين لانه يجوز ان
يكون قد اشتبه عليه أو يكون قد كان عنده ثم خرج وليس هو الا آن عنده وهذا مثل ايمان المسلم هو على علم
خبر لا خبر ثم انك تأتى الى قسمه كلامه من وراء حجاب فقد علمت الا آن انه عندي لانك سمعت كلامه
واستدللت به على كونه الا ان هذا العلم أيضا غير تحقيق لان الاصوات تشبهه والاجرام تتقارب ولو قلت لك
بعد ذلك لم يكن عندي وانما كان ذلك غيره أشبه صوته تشككت فيه لاحتمال ذلك ولم يكن عندك يقين
عين تدفع به قولى ولا شهادة تنظر تنكرهم اعلى وهذا مثل ايمان عموم المؤمنين فهو ايمان خبر لعمري وفيه
يقين استدلال متميز بظان الا انه غير مشاهدة العارفين لانه قد يدخل عليهم التخيل والتشبيه فلا يدفعونه
بشهادة يقين ثم انك تدخل الى الا آن بعد ان قيل لك هو عندي أو بعد ان سمعت كلامه فتشاهده جالسا
لا حجاب بينك وبينه فهذا هو يقين المعرفة وهذه شهادة الموقن وعندها انتفى كل شك وتحقق خبر العلم وهذا
مثل علم ايمان الموقنين الذى قد اندرج فيه ايمان عموم المؤمنين من علم الخبر المحتمل ومن سماع الكلام المشتهى
من وراء حجاب واسم الايمان واقع على جميعهم ولكن الاول علم انه عندي بما قيل له فصدق والثانى علم بما
سمع فاستدل ولم يشهد فيقطع والثالث هو الذى عاين فقطع وقد شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالمزيد
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة وقال وليس الخبر كالمعاينة ومثل هذا ايضا ان ترى
الشئ بالنهار فتعرفه معرفة عين وتعرف مكانه بنظر لا تخبطه ثم انك تحتاج اليه ليل فليست تعرف مكانه رأى
عين وانما تقصده بمعرفة استدلال عليه وبحسن ظن انه موجود على حاله أو يعرف بشئ معهود انه لا يتحول
وكذلك الادلة هى الغائبات وقواطع المشاهدات وبمعناها رؤى الشئ بنور القسمر فانه يشج ويروح
المشكلات ورؤيته فى ضياء الشمس فانها تكشف الامر على ما هو به فهذا مثل نور اليقين الى نور الايمان
ومثل رابع فى تفاوت المؤمنين فى حقيقة السكال ودخولهم فى الاسم والمعنى مثل صلاة باعية أقيمت فجاء

الله فقال له عيسى ما كنت

تعمل في دار الدنيا فقال
كنت حمالاً أحمل على رأسي
واتقوت فحملت ذات
يوم لانسان خطباً فكسرت
منه دخلاً فخلت به فلما
مت أوقفني بين يديه وقال
يا عبدى أما علمت ان
موقفك بين يدي فلان
اشترى الخطب بماله
وأعطاك الكراء لتؤديه
الى منزله فاخذت منه شظية
لاتملكها استهوت بامرى
فسألتك بالله ياروح الله
الاماشفعتلى عندالله فاني
في الحساب منذأربعين
سنة اخواني تفكروا في
عواقب الذنوب كيف يفنى
الذات ويبقى العيوب
بالله عليكم احذروا طلب
المعاصي فبئس المطالب
يا ابن آدم اخرج أبوك من
الجنة بالقمّة وانت تطمع في
دخولها بذنوب جعة أنظن
ان الامر يسير أم تحسب
ان الناقذ غير بصير وكانى
بك وقد نقلت من القصور
الى القبور ومن الجبور الى
الشبور

شعر

مثل وقوفك يوم الحشر عريانا
مستعظفا قلق الاحشاء حيرانا
النار تفر من غيظ ومن حنق
على العصاة وتلق الرب غضبانا
اقرأ كتابك يا عبدى على مهل
انظر اليه ترى هل كان ما كانا
لما قرأت كتابا لا يغادرني
حرفا وما كان في سر وعلانا
قال الجليل خذوه يا ملائكتي

رجل فادرك تكبيرة الاحرام ثم جاء آخر فادرك الركعة الثانية ثم جاء ثالث فادرك الركعة الثالثة ثم جاء رابع فادرك الركعة الرابعة ثم جاء خامس فادرك الركعة الاولى في كمال الصلاة وادرك حقيقتها كمن أدرك الثالثة والرابعة ولا يكون أيا من أدرك التكبيرة للاحرام في الفضل كمن لم يدرك شيئا من القيام وهما مدركان معاف كذلك المؤمنون في كمال الايمان وحقاتته لا يستوون وان استووا في الاسم والمعنى وكذلك في تفاوتهم في الآخرة فقد جاء في الخبر انه يقال أخرجوا من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ونصف مثقال وربع مثقال وشعبة وذرة من ايمان فقد حصلوا متفاوتين في الايمان ما بين الذرة الى المثقال وكلهم قد دخل النار الا انهم على مقامات فيها وفيه دليل ان من كان في قلبه وزن دينار من ايمان لم ينع ذلك من دخول النار اعظم ما اقرت من الاوزار وان كان في قلبه وزن ذرة من ايمان لم يحق عليه الخلود في دار الهوان لتعلقه بسير الايقان وان من زاد ايمانه على وزن دينار لم يكن للنار عليه سلطان فكان من الاررار وان من نقص ايمانه عن ذرة لم يخرج من النار وان كانت سمياه واسمه في الظاهر في المؤمنين لانه في علم الله من المنافقين الفجار وقد قال الله تعالى في وصفهم وان الفجار في حميم ثم قال وما هم عنها بغائبين ثم صار صاحب المثقال والذرة في الجنة على تفاوت درجات وكان الزائد ايمانه على مثقال في أعلى عليين على هؤلاء وترفع أهل الدرجات العلى على أهل عليين ارتفاع الكوكب الذي في أفق السماء وكلهم قد اجتمع في الجنة على تفاوت مقامات وتعالى درجات وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس شيء خير من ألف مثله الا الانسان فلعمري ان قلب المؤمن خير من ألف قلب مسلم لان ايمانه فوق مائة ايمان مؤمن وعلمه بالله تعالى أضعاف علم مائة مسلم ويقال ان واحدا من الابدال الثلاثة قيمة قيمة ثلاثة مؤمنين وكان أبو محمد يقول يعطى الله تعالى بعض المؤمنين من الايمان بوزن جبل أحدو يعطى بعضهم مثل ذرة وقد قال الله تعالى وأنتم الاعوان ان كنتم مؤمنين بالعلو ولانهاية لعلو الايمان فصارعوا كل قلب على قدر ايمانه ولذلك رفع العلماء على المؤمنين درجات في قوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ففسرها ابن عباس رضي الله عنه فقال الذين أوتوا العلم فوق المؤمنين بسبع مائة درجة بين كل درجتين كباين السماء والارض وفي الخبر أكثر أهل الجنة البله وعلو لاوى الابواب وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب وروى في لفظ أبلغ من هذا كفضلي على أمي فالواقفون من المؤمنين أعلى ايمانا والعالمون من الواقفين أرفع مقاما ثم على قدر بياض الماء يستبين من التقدير حسنه وصفائه ومثل هذا العقل في صحته من الاعتلال وصفائه من كدر الاحوال والاموال ويجمع ذلك كله التقدير وهو القلب فعلى قدر رقة القلب ولطف جوهره وصفائه من كدره وحسن طهارته عن الآثام تكون هذه العلوم فيه والانوار وجوهر الزجاجة في الصفاء محتاج الى صفاء الماء كما ان صفاء الماء محتاج الى صفاء الجوهر وبعبارة ما يكون القلب والعقل ووقود النور محتاج الى قوة الفتيلة ومدد الزيت فبموضعها في القوة والمدد يكون العلم بالله تعالى واليقين ذلك تقدير العزيز العليم وكل قلب اجتمع فيه ثلاثة معان لم يفارقها خواطر الهوى الجهل والطمع وحب الدنيا ثم يضعف خاطر الهوى ويقوى على قدر تمكن هذه الثلاثة من النفس وحقاتها على مثل ما ذكرناه من تمكن خواطر اليقين وضعفها لوجود مكانها وهو العلم والايمان والعقل وفي القلب يظهر سلطان ذلك أجمع فاي جنس كانت المشيئة معه غاب وروى عن علي عليه السلام ان الله في أرضه آتية وهي القلوب فاحبها اليه أرقها وأصفها وأصلبها ثم فسره فقال أصلبها في الدين وأصفها في اليقين وأرقها في الاخوان فمثل القلوب مثل الاواني في تقارب جوهرها فارقها وأصفها وأصلبها للملك والوجه والطيب واكثرها وأرداها يصلح للادناس وما بين ذلك يصلح لما بينهما وما مثلها ما يصلح مثل الموازين الطيار اللطيف والمعمار

عما شانا

يارب لا تخزنا يوم الحساب ولا تجعل لنا نارك فينا اليوم سلطانا * (فصل في النشور والعشرة) * قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من أموالهم فالصالحات قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله ت عن عمر بن الاحوص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعد ان جد الله تعالى وأنى عليه وذكرو وعظ ثم قال الا فاستوصوا بالنساء خيرا فانما هن عوان عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك الا ان يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا الا وان لكم على نسائكم حقا ونساءكم عليكم حقا فحقكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم من تكرهوهن ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهوهن الا وحقهن عليكم ان تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن خم قال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه فتأبى عليه الا كان الذي في السماء ساخطا عليها حتى يرضى عنها خم عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه

يصلح لوزن الذهب بالتمر وبالعباءة والكثيف الجاني يصلح للقت والانعام وما بينهما يصلح لما بين ذلك فيوزن بكل ميزان ما يصلح له من كل شيء موزون كما يجعل في كل اناء ما يليق به من كل شيء موزون أو مصون كذلك الحكم والحكمة في الملكوت الباطن كالحكمة والحكم في الملكوت الظاهر بتعديل الظاهر الباطن وفي تفسير قوله عز وجل مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة ففسره ابي بن كعب قال مثل نور المؤمن وكذلك كان يقرأه قال فقلب المؤمن هو المشكاة فيها مصباح فكلامه نور وعمله نور ويتقلب في نور ثم قال في قوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي قال قلب المنافق فكلامه ظلمة وعمله ظلمة ويتقلب في ظلمة وكان زبد بن أسلم يقول في قوله تعالى في لوح محفوظ قال قلب المؤمن وقال أبو محمد سهل مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي وروينا في حديث ابن عمر قال قيل يا رسول الله أين الله في الارض قال في قلوب عباده المؤمنين وفي الخبر المأثور عن الله تعالى لم يسعني سمائي ولا أرضي وسعني قلب عبدى المؤمنين وفي بعضها الذين الوادع فالذين يعني السهل الرقيق القريب والوادع يعني الساكن المطمئن وفي الخبر ما ألبس العبد لبسة أحسن من خشوع في سكينته فهذه لبسة المتقين وصيغة الله تعالى للعارفين وفي الحديث قيل يا رسول الله من خير الناس قال كل مؤمن محموم القلب ثم فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو التقي النقي الذي لا غش فيه ولا بغى ولا غل ولا حسد وقال بعض العارفين في معنى قوله تعالى الا من أتى الله بقلب سليم أى مما سوى الله ليس فيه غير الله وفي قول أهل التفسير سليم من الشرك والنفاق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك فى أمي أخفى من ديبب النمل وهذا لا يعدمه المؤمنون الا الصديقين وقال أكثر منافقي أمي قراؤها وهذا لا يعدمه العابدون الا العارفين ومن خواطر اليقين ما يرد بشئ لا تظهر دلائله في الظاهر لخفاؤه وغموض شواهد فليس يعلم الا بباطن العلم وغامض الفهم والغوص على لطائف معاني التبيين وباطن الاستنباط من فهم التنزيل وتعليم التأويل كما قال الحبيب الخليل رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل وكما قال علي بن أبي طالب ما عندنا شئ أسره الا بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى كتاب الله تعالى الا ان يؤتى الله تعالى عبدا فقهما في كتابه وكما جاء في تفسير قوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء قال الفهم فى كتاب الله وقال أصدق القائلين ففهمناها سليمان ففهم منه زاده فوق الحكم والعلم الذى شرك فيه أباه فزاده على فتيا أبيه وروينا عن علي عليه السلام فى الحديث العلويل الذى يقول فيه واليقين على أربع شعب على تبصرة الفطنة وتأويل الحكمة وموعظة العبرة وسنة الاولين فمن تصر الفطنة تأول الحكمة ومن تأول الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة كان فى الاولين الا ان أهل اليقين المرادين به العارفين باحكام الله تعالى الباطنية يملكون تفصيل خواطر اليقين ومقتضاها من حيث أشهدوا ما طلعها من الغيب وبحيث عرفوا ما وجهها من الوصف بنور الله الثاق وقر به الحاضر وساطتانه النافذ كما جاء فى الخبر اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى أى باليقين وفى لفظ آخر اتقوا فراسة العالم فكانه مفسر له ومنه قوله تعالى وان فى ذلك لآيات لامتوسمين وقوله قد بينا الآيات لقوم يوقنون أى بنور اليقين وكان أبو الدرداء يقول المؤمن ينظر الى الغيب من وراء سر رقيق والله انه للحق يقذفه الله تعالى فى قلوبهم ويجريه على ألسنتهم وقال بعض العلماء ظن المؤمن كهانة أى كانه سحر من نفاذ وصحة وقوعه وقال بعض العلماء يد الله تعالى على أفواه الحكماء لا ينطقون الا بما هيأ الله عز وجل لهم من الحق وقال آخر لو شئت لقلت ان الله يطلع الخاشعين على بعض سره وكتب عمر بن الخطاب رضى الله عنه الى أمراء الاجناد احفظوا ما تسمعون من المتعطين فانهم ينجلي لهم أمور صادقة وقال الله تعالى ومن أصدق من الله قبلا يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقا قابيل نور تفرقون به بين الشبهات ويقين تفرقون به المشكالات ومن هذا قوله سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا قيسل مخرجا من كل أمر ضاق على الناس ويزقه من حيث لا يحتسب يعلمه علما بغير تعليم ويفطنه بغير تجربة أى

وسلم يامعشر النساء تصدقن
فاني أرى يتكبن أكثر أهل
النار فقلن يا رسول الله
قال تكفرن العشير عن
وتكفرن العشير عن
أنس أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يصلح لبشر
أن يسجد لبشر ولو صلح لبشر
أن يسجد لبشر لا مرت
المرأة أن تسجد لزوجها من
عظم حقه عليها والذي
نفسى بيده لو كان من
قدمه إلى مفروق رأسه
قريحة تتجس بالقيح
والصدى ثم استقبلته تحسه
مأذنت حقه وروى
البیهقي عن جابر قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثلاثة لا تقبل لهم صلاة
ولا تصعد لهم حسنة العبد
الأتقى حتى يرجع إلى
مواليه فيضع يده في
أيديهم - والمرأة الساخنة
عليها زوجها والسكران
حتى يصفو دقاق عن
ثوبان قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إنا
امرأة سألت زوجها طلاقا
في غير ما بأس فحرام عليها
رائحة الجنة وروى أبو نعيم
والطبراني أنه جاعر جمل
فقال يا رسول الله انه كان
لي حائط فيه عيشي وعيش
عيسالي ولي فيه ناخشان
فخلان قدمنا على أنفسهما
وحاطني وما فيه فلا يقدر
أحد أن يدن مني ما فتنض
نبي الله صلى الله عليه وسلم
حتى أتى الحائط فقال
لصاحبه ارفع فقال أمرهما

بالشاهد الصحيح والحق الصريح ومثله قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا قيل الذين يعملون بما
يعلمون قال يوفقهم ويهديهم إلى ما لا يعلمون حتى يكونوا علماء حكماء وقال بعض السلف زلت هذه الآية في
المتعبدين المنقطعين إلى الله سبحانه وتعالى المستوحشين من الناس فيسوق الله تعالى إليهم من يعلمهم أو
يلهمهم التوفيق والعصمة وفي الخبر من علم بما يعلم أو رثه الله تعالى علم ما لم يعلم ووفقه فيما يعمل حتى
يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم ناه فيما يعلم ولم يوفق فيما يعمل حتى يستوجب النار فعني أو رثه علم ما لم
يعلم أي من علوم المعارف التي هي موارد أعمال القلوب مثل الفرق بين الاختيار والاعتبار والابتلاء
والاجتناب والثوبة والعقوبة ومعرفة النقص من المزيد والقبض والبسط والحل والعقد والجمع والتفرقة
إلى غير ذلك من علوم العارفين بعد حسن التفقه والادب عن مشاهدة الرقيب والقرب للصحة المواجيد
والقلوب وقال بعض التابعين من عمل بعشر ما يعلم علمه الله تعالى ما يحجل وقد قال حذيفة أنتم اليوم في زمان
من ترك عشر ما يعلم علمه الله تعالى بعد كم زمان من عمل بعشر ما يعلم نجا وقال بعضهم كلما ازداد العبد عبادة
واجتهاد ازداد القلب قوة ونشاطا وكلما مل العبد وفرا زاد القلب ضعفا وهنا وليس يكاد علم اليقين
يقدر في معدن العقل لأن علوم العقل مخلوقات ولا يكاد ينتج الفكر ولا يخرج التدرج فإنتجته الأفكار
واستخرجته الفطرة من الخواطر والعلوم فذلك علوم العقل وهي كشوف المؤمنين ومخجودات لاهل الدين فاما
خاطر اليقين فإنه يظهر من عين اليقين ينشأ به العبد مناداة ويغتنه مفاجأة لانه مخصوص به مراد مقصود
به محبوب متولد به مطلوب لا يجده الاعارف أو خائف أو محب ومن سوى هؤلاء فجعله محبوبا وبعاداته
مطلوب والى مقامه ناظر وفي طر يقه جمعه قوله سائر فاما العارفون المواجهون بعين اليقين المكاشفون بعلم
الصدقين فانهم مسيرون محمولون سابقون مستهترون قد وضعت الاذكار عنهم الا وازار كجاء في الخبر سيروا
سبق المفردون بالفتح والمفردون أيضا بالكسر فهم مفردون لله تعالى بما أفردهم الله تعالى كما قال جل
ذكره حافظات للغيب بما حفظ الله قيل ومن المفردون قال المستهترون بذكر الله وضع الذكركرأوزارهم
فورودوا القيامة خفا فافلما أفردهم الله تعالى عن سواهم له أفردوه عما سواهم فذكرهم فاستولى عليهم
ذكره فاصطلم قلوبهم نورده تعالى فأندرج ذكرهم في ذكره فكان هو الذاكر لهم وكانوا هم المكان
لجاري قدرته عز وجل فلا يوزن مقداره هذا الذي لا يكتب كيفية هذا البر فلو وضعت السموات
والارض في كفة لرجح ذكره تعالى لهم ما وهم الذين قال لهم فترى من واجهته بوجهي لعلم أحد أي شيء
أريد أن أعطيهم لو كانت السموات والارض في موازينهم لاسبقناهم الله هم أول ما أعطاهم ان أفد من
نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم وهذا هو ظاهر أوصافهم وأول عطائهم فطلب هؤلاء
لا يعرفون نصيبهم لا يكيف ومطلوبهم كنه قدره لا يوصف عطاؤهم غير مخلوق ومشاهدتهم وصف
التحقيق بعين اليقين إلى حق اليقين فاول نصيبهم من مطلوبهم علم اليقين وهو صفاء المعرفة بالله تعالى
وآخر علم الايمان أول عين اليقين وهو مشاهدة وصف معروف وهذه وجهة التوحيد ولا آخر
لأول علم اليقين ولا انقطاع لاخر نصيبهم من مشاهدتهم فظاهر التوحيد توحيد الله تعالى في كل
شيء وتوحيده بكل شيء ومشاهدة إيجاد قبل كل شيء ولانهاية لعلم التوحيد ولا غاية لمراد ببعطاء
الموحدين ولكن لهم نهايات يوقفون تحتها وغايات يصرون عنها تجعل أما كن لازيدهم ويزدادون في
وسعها ويمدون بعلم يطلبون بها ما يكاشفون به لما وراءها أبدأ بالابد لا آخر ولا أمد ولا يصل العبد إلى
مشاهدة علم التوحيد الا بعلم المعرفة وهو نور اليقين ولا يعطى نور اليقين حتى يتمحض الجوارح بالأعمال
الصالحات كما يتمحض الزق باللبن حتى تظهر الزبد وهي علم اليقين وليست هذه الزبد غاية الطالبين ولا بغية
الصدقين لان وراءها صفوها وخالصها ثم تذاب هذه الزبد حتى يخالص منها وهو صفوها ونهايتها وهذا
مثل عين اليقين بعد علمه وبعد مشاهدة الوجه بمرآة القرب وهي نوره خبيث لا يظاقره وجده وحضوره

عظيم فقال افزع فلما حرك
لباب اقبلا له - ما جلبة
لما انفرج الباب ونظرا
الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم سجدا فأخذ النبي
صلى الله عليه وسلم برؤسهما
ثم دفعهما للصاحب ما فقال
ستمعلمهما وأحسن عافهما
فقال القوم يسجد لك البهايم
أفلا تأذن لنا في السجود
لك فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان السجود
ليس الا للهي الذي لا يموت
ولو أمرت أحدا أن يسجد
لأحد لامرت المرأة أن
تسجد لزوجها وروى أبو
نعيم عن أنس عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال المرأة
إذا صلت نجسها وصامت
شهرها وأحصنت فرجها
وأطاعت بعلمها فلتدخل
من أي أبواب الجنة شاءت
وروى انه كان يبع - داد
رجل له ثروة فبينما هو في
حانوته إذ أقبلت صبيبة
فطلبت منه شيئا تشتريه ثم
كشفت عن وجهها فنظر
اليها فتعجب من حسننها ثم
قالت والله ما بي ربة وإنما
أردت أن أتزوج بخير وقد
وقعت من قلبي فهل لك في
ذلك فقال ان لي ابنة عم
وهي زوجتي وقد عاهدتها
ان لا أغيرها ولي منها ولد
فقلت رضى ان تنجي عالى
في الاسبوع نوبتين فرضي
وقام معها وعقد العقد
ومضى الى منزله فدخل
بها ثم جاء الى منزله ثم قال

فيرفع العبد من خواطر اليقين الى مشاهدة الصفات بعد ذوب علم الخواطر يتجوه نور شعاع وجه الذات
وهذا مقام الاحسان وان الله اعلم المحسنين بعد مجاهدتهم النفوس فيه وبيعهامع الاموال منه فاحسن اليهم
باشترائهم منهم وكان معهم كما قال سيجبر بهم وصفهم فانما كانوا محسنين لان المحسن معهم كما كانوا أعليين
اذ الاعلى معهم فقد قال وأنتم الاعلون والله معكم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإحسان فقال
ان تعبد الله كأنك تراه وينتقل العبد من أعمال الجوارح وهي المجاهدة التي طرح عليه ثقلها فحملها
تحمّل فيما حبل وتحفظه ما استخفظ الى علم اليقين وهو الروح والرضا وهذا هو هداية السبيل وأول هذا
كله ان يدخل العبد بعد التوبة النصوحة في أحوال المرادين وأعمال المجاهدين للنفوس والعدو ثم ينتقل
الى خواطر اليقين فهذا ميراث المجاهدين كما قال والذين جاهدوا فينا يعني نفوسهم وأموالهم وجاهدوا
عدوهم اذ بعدهم الفقر ويأمرهم بالفحشاء فصابروهم فغلبوه فباعوا النفوس والاموال فاعتقوا من رق
الهمى ونجوا من أهوال الحساب لنهدينهم سبلنا أى لنطرقنهم الى مكاشفات العالوم ولانسعهم غرائب
الفهوم ولنوصلهم الى أقرب العاسق الينا بحسن مجاهدتهم فينا ثم ختم الامر بقوله تعالى وان الله اعلم
المحسنين هذا مقام مشاهدة الصفات فكان المجاهد فيه معهم أولا بالتوفيق فيه صبروا له بالتأييد وكان
المحسن معهم آخر اليوم فيه أحسنوا الى نفوسهم غدا وروى عن الحسن البصري عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم العلم علمان فعلم باطن في القلب فذلك هو النافع وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى
قوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ما هذا الشرح قال هو التوسعة يعني ان النور
اذا قذف في القلب اتسع له الصدر وانشرح وقال بعض العارفين لي قلب اذا عصيته عصيت الله تعالى يعني
انه لا يقذف فيه الا طاعة ولا يقرفيه الا حق فقد صار رسوله اليه فاذا عصاه فقد عصا المرسل بمعنى الخبر الايمان
ما وقع في القلب وصدقه العمل وبقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن ينظر بنور الله فنظر بنور الله كان على
بصيرة من الله تعالى وكان عمله بنوره طاعة لله تعالى وقال بعض العارفين منذ عشرين سنة ما سكن قايي الى
نفسى ساعة وما ساكنته طرفة عين وسئل بعض العلماء عن علم الباطن أى شئ هو فقال سر من سر الله
تعالى يقذف في قلوب أحبائه لم يطلع عليه ملك ولا بشرا وقدر وينافيه خبرا مسندا أحبينا أن نسندده وقد
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمنى من غرائب العلم فقال هل عرفت الرب فخير ان غرائب
العلوم في المعرفة وقد أمر صلى الله عليه وسلم بأصل العلوم الذى فيه غرائب الفهوم فقال اقروا القرآن
والتسوا غرائبى يعني تدبر معانيه واستنباط بواطنه اذ بكلامه عرفه أولياؤه وقد قيل تسكروا وتعرفوا فن
عرف معانى الكلام وجوه الخطاب عرف به معانى الصفات وغرائب علوم أسماء الذات وقال ابن
مسعود من أراد علم الأولين والآخرين فليقرء القرآن وقال بعض أهل المعرفة في فهم هذه الآيات ان الله
يأمر بالعدل والاحسان قال العدل تدبر القرآن وفهمه والاحسان مشاهدة الفهم وفي تأويل قوله عليه
الصلاة والسلام في صفة العدل شاهد لقوله هذا في حديثه الذى وصف فيه شعب الايمان فقال الايمان على
أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد ثم قال والعدل على أربع شعب غائص الفهوم وزهرة العلم
وروضه الحليم وشرايع الحكم فمن فهم فسر رجل العلم ومن علم عرف شرايع الحكم ومن حلم لم يفرط فى أمره
وعاش فى الناس جيذا وقال بعض المكاشفين طهر لى الملك فساكنى أن أملى عليه شيئا من ذكرى الخفى من
مشاهدتى من التوحيد وقال ما كتبت لك عملا ونحن نحب أن نصعد لك بعمل نتقرب به الى الله تعالى فقلت
أليس يكتبان الفرائض قال بلى قلت فيكفهم ما ذلك وقال بعض العارفين قال سألت بعض الابدال عن
مسئله من مشاهدة اليقين فالتفت الى شماله وقال ما تقول رجلا الله ثم التفت الى يمينه فقال ما تقول رجلا
الله ثم أطرق الى صدره وقال ما تقول رجلا الله ثم أجابني بأغرب جواب ما سمعته قط وأعلاه فقلت رأيتك
التفت عن شمالك ويمينك ثم أقبلت على صدرك فماذا فقال سألتني عن مسئلة لم يكن عندي فيها علم عتيد

لأنه عنه ان بعض
أصدقائي سألتني أن أكون
الليلة عنده وكان عضي كل
يوم بعد الظهر ألها فبقي
على هذا ثمانية أشهر
فأنتكرت ابنته أحواله
فقلت لجاريتها اذ اخرج
فانظري أين عضي فتبعته
الجارية فجاءتني الى الدكان
فلما جاءت الظهر قام فتبعته
الجارية وهو لا يدري الى
ان دخل بيت تلك المرأة
فجاءتني الى الجيران فسألتهن
لمن هذه فقالوا قد تزوجت
برجل بزاز فعادت الى
سيدتها فاخبرتهن الخبر ثم
قالت للجارية اياك ان
تعلم بهذا أحدا ولم تظهر
لزوجها شيئا فأقام الرجل
تمام السنة على ذلك ثم
مرض ومات في بيت ابنة
عمه وخلف ثمانية آلاف
دينار فقامت ابنة عمه
فاقرت ما يستحقه الولد
وهو سبعة آلاف وقسمت
الالف الباقية نصفين
وجعلت النصف في كيس
وقالت للجارية خذي
هذا الكيس واذهي الى
المرأة واعلميها ان الرجل قد
مات وخلف ثمانية آلاف
دينار وقد أخذ الابن سبعة
آلاف وبقيت ألف قسمتها
بينك وبينها وهذا حقك
فمضت الجارية فطرقت
الباب ودخلت فاخبرته
خبر الرجل وحدثها بموته
واعلمتها الحال فبكت ثم
فتحت صندوقا وأخرجت
منه رقعة يعني ورقة وقالت

فالتفت الى صاحب الشمال فسأله عنها وطلعت ان عنده منها علما فقال لا أدري فسألت صاحب اليمين
وهو أعلم منه فقال لا أدري فنظرت الى قلبي فسأله فذكرتني بما أجبتك واذا هو أعلم منهما وقد كان أبو يزيد
وغيره يقولون ليس العالم الذي يحفظ من كتاب الله فاذا نسي ما حفظ صار جاهلا انما العالم الذي يأخذ علمه
من ربه عز وجل أي وقت شاء بلا تحفظ ولا درس فهذا العمري لا ينسى علمه وهو ذا كراي لا يحتاج الى
كتاب وهو العالم الرباني وهذا هو وصف قلوب الابدال من الموقنين ليسوا واقفين مع حفظ انما هم قائمون
يحافظون وقدروا في الخبر ان من أمتي محدثين ومكابين وان عمر منهم وقرأ ابن عباس وما أرسلنا من قبلك من
رسول ولا نبي ولا محدث يعني الصديقين وهذا كان طريق السلف من الصحابة وخيار التابعين اذا سئلوا
وفقوا وألهموا الصواب لقرهم من حسن التوفيق وسألوهم حكمة حقيقة سمجة الطريق فحاطر اليقين اذ ارد
على قلب مؤمن اضطرته مشاهدته الى القيام به وان خفي على غيره وحكم عليه بيبانه وبرهانه بصحة دليله وان
التبس على من سواه وقد قال الله تعالى في تخصيص الموقنين قد بينا الآيات لقوم يوقنون هذا بصائر للناس
وهدي ورحمة لقوم يوقنون وقال في نعت المتقين وما خلق الله في السموات والارض لا آيات لقوم يتقون وقال
تعالى هذا بيان للناس وهدي وموعظة للمتقين وقال في فضل العلماء بل هو آيات بينات في صدور الذين أوفوا
العلم وقال قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون حقيقة العلم انما هو من التقوى واليقين وهذا هو علم المعرفة
المخصوص به المقربون وهب لهم الآيات وخصهم بالبيان والدلالات بما استحقوا من كتاب الله وكانوا عليه
شهداء فهذه الخواطر تبدو في القلوب عن هذه الاواسط التي هي خزائن الله تعالى من خزائن الارض والله
خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون والفقه صفة القلب لالسان العرب تقول فقهت بمعنى
فهمت وابن عباس يفسر قول الله عز وجل لهم قلوب لا يفقهون بها يقول لا يفقهون بها ويجعل الفقه الفهم
فحاطر اليقين والروح والملك من خزائن الله وخواطر العقل والنفس والعدو من خزائن الارض كما قيل النفس
ترايبه تخلقت من الارض فهي تميل الى التراب والروح روحاني خلق من الملكوت فهي تروح الى العلو
والقلب خزانه من خزائن الملكوت مثله كالمرآة تقدر هذه الخواطر عن اواسطها من خزائن الغيب فتوقد
في القلب فيبتلا لآفيه للتأثير فيها ما يقع في سمع القلب فيكون فهمها وما يقع في بصر القلب فيكون نظرا
وهو المشاهدة ومنها ما يقع في لسان القلب فيكون كلاما وهو الذوق ومنها ما يقع في شم القلب فيكون علما
وهو الفكر وهو العقل المكتسب بتلقيج العقل الغريزي وهذا ألقها البشائر يسرها عناء وما وقع في ناظر
القلب وحسه فرفق شفا ووصل الى سويده وهو المباشرة كان وجدا وهذا هو الحال عن مقام شهادة
ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم أسألك ايمانا يباشر قلبي وقال بعض العارفين اذا كان الايمان في ظاهر
القلب كان العبد محبا للآخر وللدنيا وكان مرة مع الله تعالى ومرة مع نفسه فاذا دخل الايمان الى باطن
القلب أبغض العبد الدنيا وهجر هواه وقد قال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله للقلب تجويفان أحدهما باطن
وفيه السمع والبصر وكان يسمى هذا قلب القلب والتجويف الآخر ظاهرا القلب وفيه العقل ومثل العقل
في القلب مثل النظر في العين هو صقال الموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين فاذا كانت هذه
الخواطر عن اواسط الهداية وهي الملك والروح كانت تقوى وهدي ورشد وكانت من خزائن الخير ومفتاح
الرحمة قدحت في قلب العبد نور اوطيا أدركه الحفظة وهم املاك اليمين فابتغوا حسنات وان كانت الخواطر
عن اواسط الغواية وهم العدو والنفس كانت فجورا وضلالا وهي من خزائن الشر ومعالق الاعراض قدحت
في القلب ظلمة وتنتا أدرك ذلك الحفظة من املاك الشمال فكتبوها سيات وكل هذا الهام والقاع من
خالق النفس ومسويها وجبار القلوب ومقلبها حكمة منه وعدلائن شاء ومنه وفضل ان أحب كما قال وتمت
كثرة بك صدقا وعدلا أي بالهداية صدقا ولا وليا له ما وعدهم من ثوابه بالاضلال عدلا على أعدائه ما أعد
لهم من عقابه ثم قال تعالى لا يستل عما يفعل وهم يسألون فهذه جنود منقادة لاسره وهو ملك جبار عز يزفهار

عليها مني واعلمها ان الرجل
طلعتني وكتب لي براءة
وردي عليها هذا المال
فاني ما استحق منه شيئا
فرجعت الجارية واخبرتها
بذلك رضى الله عنهما ونفعنا
ببركاتهما فانظرن يا نساء
هذا الزمان الى قوة دينهما
واقدين بمثلهما من
المؤمنات الصالحات في ترك
الخصومة مع الزوج
بتروجه اخرى وفي اداء
الحق والاحترار عن غير
الحق ولا تقتدين بنسوة
زماننا فانهن جنود ابليس
يسخطن على الازواج
بفعلهم ما امر الله به ورسوله
ويتكلمن بسبب ذلك كلام
يهدم الدين ويخرج من
الايمان ويخلد في النيران
وعن علي رضي الله عنه قال
غيرة المرأة كفر وغيرة
الرجل ايمان فالخذر يا نساء
المؤمنات من ذلك فما
اقرب الموت وما اشد
اهوال الآخرة وانا والله
لكن ناصح امين ويحكم
يانساء زماننا نأخذن المال
الحرام وتزين به فكأنني
يكن وقد صار ذلك نار اعلى
اجسامكن وفي بطونكن
واعلى آيتهن المؤمنات الطالبة
للخيرات ان لم تتعالي بما
ذكرت لك فاعلى انك
مطرودة عن الحسب ملقية
نفسك في نار حامية فان لم
تقدرى على حبس نفسك
عن هذا الذنب فضمى
يديك في النار يحصل لك

تعالى عن مباشرة الاشياء اذا كانت تنقاد لمشيئته وتطوع لقدرته فتنفذ قدرته ارادته وتظهر حكمته أفعاله
اذا اراد شيئا قال له كن يخفي قدرته فكان بظاهر حكمته والرب سبحانه قادر على كل شيء بيده ملكوت كل
شيء حكيم في كل شيء والعبد ضعيف عاجز جاهل لا يقدر على شيء قد ابتلي بالاسباب ووقع عليه الحجاب وجعل
مكانه الاحكام بالعقاب والثواب فالاسباب واسط البلاء والعبد موضع الابتلاء والاول سبحانه وتعالى هو
المبلى المرید المبدئ المعيد وينشئكم فيما لا تعلمون وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا وليس يشهد العبد الا
ما شهد فكذلك تفاوت العباد في المشاهدة ولا يستبين له الا ما بين له وأریده فعن ذلك اختلافوا في الادلة
فاذا اراد الله عز وجل اظهار شيء من خزان الغيب حرك النفس بلطف القدرة فتحركت باذنه فقدح من
جوهرها بجر كتمها طلمة تكذب في القلب همة سوء فينظر العدو الى القلب وهو امر صدي ينتظر والقلوب له
مبسوطة والنفوس لديه منشورة يرى ما فيها ما كان من عمله المبلى به المصرف فيه فاذا رأى همة تدقحت
في النفس فأنرت طلمة في القلب تظهر مكانه فقوى بذلك سلطانه والهمة ترد على أحد ثلاث معان لا تخصي
فروعها لان همة كل عبد على قدر بغية احدها هوى وهو عاجل حظ النفس أو أمنيته وهذا عن الجهل
الغريزي أو دعوى حركة أو سكون وهو آفة العقل ومجبة القلب فأى هذه الثلاث قدح في القلب فهو
وسوسة نفس وحضور عدو ومنسوب اليه تكوم عليه بالذم ليست تصدر الا باحد ثلاثة أصول بجهل أو غفلة أو
طلب فضول دنيا وهن محال يعنى ومضافات الى الدنيا واعمالها والافضل مجاهدة النفس والعدو عن امضاها
وحبس الجوارح عن السعي فيها ان كن من فضول الدنيا الباطحات فان كن هذه الثلاث وردن بجرمات ففرض
عليه كف الجوارح عن السعي فيها فان أمرح قلبه في ذكرها أو نشر خطواته في طامها كن حجابا بين قلبه وبين
اليقين وان كن وردن بمباحات ففضل له بنفيها عن قلبه كيلا يكون قلبه موطنا للغفلات وأصلهن الابتلاء من
الله تعالى بالقلوب والامتحان منه في التصريف ولذلك خلق النفس والروح والموت والحياة وجعل ما على
الارض زينة لهما ليظهر أحسن العمل بالزهد فيها وينظر كيف تعملون فاذا اراد الله تعالى سلامة هذا العبد
بعد ان اشرف على الهلاك والبعد تسليم العدو عليه وتسويل النفس له ينظر القلب عند الابتلاء فهدى
النفس بنور ايمانه الى الله تعالى فاسر الاتجاء اليه واخفى التوكل عليه عائلا لا ذبا به واضطر خالصه فهناك
توكل عليه فكان حسبه وعند هاقوض اليه أمره فقام مكر عدوه وحينئذ اضطر اليه واتقاه فجعل له خراجا
ونجاء فينظر الله تعالى الى القلب نظرة تحمد النفس وتعق الهمة وتخس العدو وتسقوط مكانه وتذهب
لخنوسه شدة سلطانه فيصفو القلب من التأثير بنور السراج المنير ويمس من التحرير بقوة القهار العزيز
فيخاف العبد مقام الرب لصفاء القلب عن نظر الرب تعالى فيفرغ من الخطيئة ويهرب أو يستغفر منها ويتوب
ويظهر عليه شعائر تقواه وان اراد الله تعالى بعبد هلكة وكان قد حكم بوقوع الشر فنظر القلب بعد الهمة
بهوى النفس الى العقل فرجع العقل الى النفس فسوت وطوعت فسكن العقل واطمان الى تسويل
النفس وطوعها فانشرح الصدر بالهوى لسكون العقل وانتشر الهوى في القلب لشرح الصدر وتوسعت
فقوى سلطان العدو ولا تساع مكانه فأقبل بتزيينه وغروره وأمانيه ووعدته يوحي بذلك زخرفا من القول
وغرورا فيضعف سلطان الايمان لقوة سلطان العدو وخفاء نور اليقين فغلب الهوى لقوة الشهوة فأحرقت
الشهوة العلم والبيان فارفع الحياء واستتر الايمان بالشهوة فظهرت المعصية لغلبة الهوى وارتفع الحياء
وهذان المعنيان من ظهور الخير والشر والطاعة والمعصية بهذه الاسباب يوجدان في طرفة عين فتصير اجزاء
العبد جزأ واحد ومفصلاته تعود بالاراد منه فصلا واحدا كالبوق في السرعة بتغليب القدرة على المشيئة اذا
قال جل وعلا له كن فيكون وان اراد الله تعالى اظهار خير والهام تقوى من خزان الملكوت حرك الروح
بخفي اللطف فتحركت بامر جلت قدرته فقدح من جوهرها نور سطع في القلب همة عالية وهمة الخير ترى
باحد ثلاثة معان لا تخصي فروعها لان كل عبد همة في الخير مبالغ علمه ومنتهى مقامه فاذا اوصول مسارعة

البقرة اللهم أيقظنا من

نومة الغافلين وجنبنا ما ورد
الهالكين واغفر لنا
واجبنا وللمحسنين البنا
والمسلمين والمسلمات

* (فصل) * في النذب

والنوح والدعاء بالويل

والشور ولطم الحدود

ونحوها وكل ذلك حرام

ومن أمور الجاهلية خم

عن عبد الله بن مسعود قال

قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم ليس منا

من ضرب الحدود وشق

الجيوب ودعا دعوى

الجاهلية م قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

الناحية اذ لم تنب قبل موتها

تقام يوم القيامة وعليها

سربال من قطران ودرع

من حرب ت عن أبي

موسى قال سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم

يقول ما من ميت يموت

في قوم بالكفر فيقول

واجبله واسناده ونحو

ذلك الا وكل الله به ملائكة

يلزمونه ويقولان أهكذا

كنت خم عن أبي موسى

ان رسول الله صلى الله عليه

وسلم برئ من الصالحة

والخالقة والشاقة قال

الحصني في كتاب المؤمنين

الصالحات وسبب عقوبة

هذه المسكينة بما تقدم

وتبرؤ رسول الله صلى الله

عليه وسلم منها ان هذه

الأمور تفسد معنى التظلم

فكانها تقول بلسان الحال

طلعتي بموت ولدي أوز وجي

الى امر يفرض أو نذب لفضل يكون عن عمل حال العبد أو علم يكون فطنة له اظهر عليه من مكاشفة غيب
من ملك أو ملكوت والمعنى الثالث بتحمل مباح من تصرف فيما يعنى مما يعود صلاحه عليه واستراحة
النفس بما أصبح له يكون نفعه لغيره أو ترويحاً من الافكار لقلمه الغائص في البحار يكون حلال كبره وتخفيفاً
ثقله فهذه مرافق للعبد باختبار من المعبود وحكمة من الحكيم وفي كلها رضاه سبحانه وتعالى فامضواوها
أفضل للعبد وبعضها أفضل من بعض وهذه الاصول الستة من الخير والشر هي الفرق بين لمة الملك وبين
لمسة العدو وبين الهام التقوى والهام الفجور التي هي النية والوسوسة وهما الاختيار أو الاختبار
وقد تكون هذه المعاني مكاشفات تزيد للعبد ينظر الى الله تعالى منها ويجد الله تعالى بما أوجده منه عندها
ويكون تعريفاً من الله يتعرف اليه بها ويفتح له باب الانس والشوق منها ثم تتفاوت العباد في مشاهدتها
على حسب علموهم في اليقين وعلى قدر قوتهم ومكانهم من التمكين الا أن اصول معاني الخير وأصولها
الهام الملك والالقاء في الروح وقوادح الانوار في كتب الايمان وفروعها الاسخرة والعلم مما أمر به أو نذب اليه
والمباح وأصول معاني الشر أعند ادائها واسطها النفس والعدو وأسبابها الشهوة والهوى يظهرن عن
الجهل وتوقعن الحجاب ويصدرن الى عقاب فاذا أراد الله تعالى اظهار خير من خزانة الروح حركها فسطعت
نور في القلب فأثرت فينظر الملك الى القلب فيرى ما أحدث الله تعالى فيه فيظهر مكانه فيتمكن على مثال فعل
العدو في خزانة الشر وهي النفس والملك محبوب على الهداية مطبوع على حب الطاعة كما ان العدو ومحبول
على الغواية مطبوع على حب المعصية فيلقى الملك الالهام وهو خطوره على القلب بقدر خواطره يامر
بتقييد ذلك ويحسنه ويحس عليه وهذا هو الهام التقوى والرشد وينظر الملك الى اليقين كما انظر العدو الى
النفس فيشبه اليقين للملك بذلك فيطمئن العقل ويسكن الى شهادة اليقين ويصير العقل الاثن باذن
الله تعالى مع الملك بتأييد الله تعالى كما كان مع النفس أول مرة مطمئناً اليها فيشرح الصدر لعلماً بنية
العقل فتظهر أدلة العلم لا تشرح الصدر فيقوى سلطان اليقين اصفاء الايمان وتندرج ظلمة الهوى في نور
اليقين وتنطفي شعله الشهوة تظهور نور الايمان ويزين الايمان بزيينة الحياء فتضع صفات النفس
لسقوط الشهوة ويقوى القلب لضعف النفس ويزيد الايمان بقوة اليقين وظهور أدلة العلم فتغلب
الهداية لمزيد الايمان ولبسة الحياء فتظهر الطاعة لعلبة الحق والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس
لا يعلمون * (ذكر نوع آخر من البيان) * وقد تختلف الامتان من الملك والعدو ويتفاوت الالهام والوسوسة
في المعاني من الخير والشر فربما تقدمت لمة العدو بالامر بالشر وتقدح بعده لمة الملك نصرة للعبد وتثبيتاً على
الخير وعناية من الرب تعالى فينهى عن ذلك فعلى العبد ان يعصى الخاطر الاول ويطيع الخاطر الثاني وقد
يتقدم الهام الملك بالامر بالخير ثم يقدر بعده خاطر العدو بالنهي عنه والتثبيط والاملاء فيه بالتأخير بحجة
من الله تعالى للعبد لينظر كيف يعمل وحسد من العدو فعليه ان يطيع الخاطر الاول ويعصى الخاطر
الثاني ثم تدق الخواطر من الهام الملك بالخير ومن وسوسة العدو بالشر وقد يتفاوت ذلك من ضعف خاطر
الخير لقوة الرغبة في الدنيا ومن قوة خاطر الشر لقوة الشهوة والهوى وفي المزيد والنقص منهما ما تقدم
والتأخير بهما تتفاوت الاحكام والارادة من الحاكم ومن قبل تقلب القدرة وغرائب الاحكام بالمشيئة
لان له في خزانة الخير خزانة الشر اذا شاء وله في خزانة الشر خزانة الخير اذا أحب لمن يحبه لئلا يسكن الى سواه
ولا يدل العبد بما منه ابداء فاذا شهد العارف ذلك لم يقطع بخبر ولم يدل به ابداء لانه لا يأمن مكر الله تعالى بتقليل
خزائن الشر من خزائن الخير اذا علمه ابداء ولم يياس من شره ابداء لانه يرجو تقليل خزائن الخير من خزائن
الشر فيكون بين الخوف والرجاء ولا يدرك ذلك الا بدقائق العلوم وادائف الفهوم وغوامض الفطن وصفاء
الانوار من تعليم الرحيم الجبار فما كان لا يجد بعد خطرة الشر خطرة خير منها انتهاء عنها فهو منقور اليه
متسدر لئله وهذا هو الواعظ القاطم في القلب والراجح المؤيد للعقل وقد تترادف خواطر الشر من النفس

وتعالى ليس بنظام للعبيد فنسبته إلى العالم فهو كافر وهو أسوأ أحوال من اليهود والنصارى فالجاهلة تفعل بنفسها أعظم المصائب ومع ذلك لا يحصل لها عود ميتها فلهذه تضاعف مصيبتها وتضاعف عذابها ومن شاركها في ذلك كان عليه وزر مشاركتها وكذا من صنع طعاما فاكل منه النائحات يأثم لانه اعانة على معصية قال وأى مصيبة أعظم على المرأة من ان يتبرأ منها رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه أعظم من موت أولادها والمصيبة بفقد الأجر أيضا عظيمة وربما تمادى بها ذلك فوقعت في كلمة هبطت بها في النار سبعين خريفا وربما كانت الكأمة تتضمن كفرا وهي لا تعلمها لقلة علمها وتعلمها فتكفر فتخسر دينها مع معصيتها وتقع بذلك في العذاب الذي لا آخر له عاقبا الله عز وجل من ذلك ولا خلاف انه يحرم نشر الشعر وضرب الخد والصدر وخش الوجه ونحوه ومن فعل ذلك فهو ملعون وكذا من حضره وأعان عليه أو سمع النباحة في سنن أبي داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن النائحة والمستمعة وكما يحرم النباحة يحرم رفع الصوت في البكاء ويطلق الميت من ذلك

والهوى فلا يتعاقبها خاطر خبير من الملك وهذا علامة البعد ونهاية قسوة القلب وقد تتابع خواطر الخير والبر من الروح والملك ويعاني العبد من خاطر الهوى والنفس وهذا علامة القرب وهو حال المقرين وقد ترد خواطر العدو وسأوسه بالخير والبر ابتلاء من الله تعالى لعبده وحيلة من العدو ومكر من النفس يريد العدو بذلك الشر أو يخرج به آخر إلى أثم أو خير ليقطعه بذلك عن واجب أو يشغله به عن الأفضل في الحال فيكون ظاهره برا وباطنه اثمًا أو يكون أوله خيرا وآخره اثمًا وبغية العدو من ذلك باطنه وآخره وشهوة النفس في ذلك هواها ومناها قد لبس ظاهره بالخير تريناهموها أوله بالبر تحسبنا وهذا من أدق ما يبتلى به العاملون ولا يعرف بواطنه وسر أئمة العالمون فاما خاطر الملك فلا يرد إلا بخبر صريح وبر محض على كل حال اذا ورد لان الخداع والحيلة ليس من وصف الملائكة ولكن قد تنقطع خواطر الملك من القلب اذا شدت قسوته ودامت معصيته من المتعبد فيختل بين القلب وبين نوازع العدو اللعين ويختل العدو بين هوى النفس فيستحوذ ويقتنر بالعبد نعوذ بالله من ابعاده وعدم خيره وارشاده ولا يزال العبد مع الهام الملك في مقام الايمان فاذا رفع إلى مقام اليقين نولاه الله تعالى بواسطة أنوار الروح فكان الروح مكان اللقاء الحق حتى يرد عليه من الله تعالى بواسطة أنوار الروح من السرائر ما لا يطالع عليه الملك ولا يكون ذلك حتى تفسى خواطر النفس بالهوى ولا تبقى منها باقية وتطوى النفس فتندرج في الروح فلا يظهر منها داعية ثم يتولاه الله تعالى بنور اليقين فيسطع له نور اليقين من خزانة الغيب المحجوب بكاشفات الخبر وتفيشهد العبد شهادة الحق بالحق معاينة الغيب بفقد كونه ووجد كينونه وما لا يصلح بعد ذلك كشفه إلا لاهله أو لمن سأل عنه وهذا يكون في مقام التوحيد وهذا انصبه المقرين (ذكريان آخر من تفصيل المعاني) وكل عمل وان قل لا بد فيه من ثلاثة معان قد استأثر الله تعالى بتوليها أولها التوفيق وهو الاتفاق أن يجمع بينك وبين الشيء ثم القوة وهو اسم لثبات الحركة التي هي أول العقل ثم الصبر وهو تمام الفعل الذي به يتم فقد رآه الله عز وجل هذه الأصول التي يظهر عنها كل عمل إليه فقال سبحانه وما توفيقي إلا بالله وقال ما شاء الله لا قوة إلا بالله وقال عز وجل واصبر وما صبرك إلا بالله وقد أجل الله عز وجل ذكره قلب الكون بمشيئته في قوله تعالى يقلب الله الليل والنهار والمعنى بما فيه ما لانهم ما ظفروا للشيء فعبر عنهم بما جعله الله تعالى بل مكر الليل والنهار والمعنى مكرهم في الليل والنهار فعبر عنهم بما جعله الله تعالى مكرهم وكذلك قوله تعالى وله ما سكن في الليل والنهار فيها وجهان أحدهما أي ما أقام من السكن والثاني ما سكن من السكون وانما ذكر السكون دون الحركة لانه هو الأصل حتى تحرك وهو الأقرب إلى العجز والعدم والتحريل حادث جار باحداث الله تعالى واجرائه ويجوز أيضا ذكر السكون ليستدل به على الحركة لانه ضدها كما قال الله تعالى سرايسل تقيمكم الحرز وهي أيضا في البرد فذكر أحد الوصفين ليستدل به على الآخر وقال سبحانه ونقلب أفئدتهم وأبصارهم وكان قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ومقلب القلوب لما شهد من عظيم القدرة ولطيف الصنع في التقلب ولما رأى من سرعة تنفيذ القدرة بالمراد في المقلبات مما لم يشهد سواه فجعله قسما له تعظيما لقدرة المحلوف به وخوفا من سابق العلم بالتقلب فكان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب ثبت قلمي على دينك قالوا له وتخاف يا رسول الله قال وما يؤمنني والقلوب بين اصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء وفي لفظ حديث آخر ان شاء ان يقيمها اقامه وان شاء ان يزيعها أزاغها وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم مثل القلب مثل العصفور في قلبه يتقلب في كل ساعة وفي خبر آخر مثل القاب في قلبه كالقدر اذا استجمعت غلبا والخبر المشتهر مثل القلب كمثل ريشة بارض فلا تتقلبها الرياح ظهر البطن فالقلب مكان للتقلب بما فيه من خزانة الغيب كالليل والنهار مكان للحاكم بالنصريف من اختلاف الأزمان في الاوقات والايام بالتقلب القلوب وبان المقاب يحول بين القلب وبين صاحبه واجب وقد قرن الله عز وجل الايمان بالبعث الامر بهما في قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون وفسره

عذاب الا ان لا يرضى وأما

دمع العين وخرن القلب
فمغفوة عنه وعلاج هذه
المسكينة ان تذكرا أمامها
من سكرات الموت وهول
المطلع وظلمة القبر وديانه
وهول منكر ونكير وفتح
طاقة من جهنم وتصور
اعمالها في صورة قبيحة
النظر البها عذاب وتذكرة
الصراط ودقته والعرض
على الله تعالى وخفة الميزان
والفسرار من الاخ والام
والصاحبة والابن ومهبطها
بعد ذلك الى النار فان لم
تتعط بذلك فتضع يدها على
النار فان الله تنسى كل
ما يصعد قلبها فراقه والله
أعلم انتهى وتذكرة أيضا
ما ورد في الصبر من الثواب
وصبر عباد الله الصالحين
والمؤمنات الصالحات فقد
روى البخاري عن أبي
هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يقول
الله ما لعبدي المؤمن
عندي جزاء اذا قبضت
صفيه من أهل الدنيا ثم
احتسبه الاجلنة م عن
أبي حسان قال قلت لأبي
هريرة رضي الله عنه انه قد
مات لي اثنان من الولد فما
أنت محمد بن عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم حديثا
تطمئن به أنفسنا عن موتانا
قال نعم صغاركم دعاء من
الجنة أي لا يمنعون من
بيت فليأت أحدهم أباه أو
قال أبو به فمأخذ بثوبه
أو بيده كما أخذنا بصنفة

ابن عباس فقال يحول بين المؤمن وبين الكفر ويحول بين الكافر وبين الايمان وقيل يحول بين العبد
وبين الاستجابة لله تعالى والرسول وقيل يحول بين المؤمن وبين سوء الخاتمة وبين الكافر وبين حسن الخاتمة
وقيل يحول بين المؤمن وبين ان يلقيه في كبيرة هلاك فيها وبين ان يوفقه لطاعة فينجو بها
ويحول بين الموحد وبين الخاتمة بالتوحيد وهذه مخاوف المؤمنين بتحقيق الوعيد وكذلك الكون بأسره
عند الموحدين في القدرة بالقلب كمثل ريشة في ربح عاصف تقليه القدرة على مشيئة القادر وليس في القدرة
ترتيب ولا مسافة ولا بعد ولا يحتاج الى زمان ولا مكان فإظهار من الملك وثبت للعيون بكان وزمان فلاجل
الحكمة والصنعة والاتقان وما خفي من الملكوت وتقلب بصر القلوب فبإطراف القدرة وقهر السلطان
ونصيب كل عبد من مشاهدة القدرة بقدر نصيبه من التوحيد ونصيبه من التوحيد حسب قسمه من اليقين
وقسمه من اليقين على قرب به من القريب وقربه على حسب قرب بالله تعالى من قلبه وقرب الله تعالى منه
بقدر علمه بالله تعالى واتساعه في العلم بالله عز وجل على نحوه كانه من مزيد الايمان ومزيد ايمانه على قدر
احسان الله تعالى اليه واحسانه اليه على قدر عنايته به وإثاره وعلم الله من وراء ذلك وذلك سر القدرة
المحجوب المحترن ونصيب كل عبد من الجهل على قدر نصيبه من الغفلة ونصيبه من الغفلة على حسب حب الدنيا
وحبه للدنيا على قدر قوة الهوى وقوة الهوى على قدر غلبة سلطان النفس ونشر صفاتها عليه وقوة صفات
النفس على قدر ضعف اليقين وضعف يقينه على كثافة الحجاب والبعد بينه وبين الله عز وجل والحجاب والبعد
ميراثه الكبر وقسوة القلب والقسوة تورث الانهمالك في المعاصي وادمان المعاصي عن الاعراض والمقت
والاعراض والمقت من قلة عناية المولى بعبده وسوء نظره له ومن وراء ذلك سر القدر الذي به عن الخلق قد
استأثره فهذه الاوصاف المذمومة العبد مبتلي بها على تضاد تلك الصفات المحمودة التي هي من المنعم بها لكل
وجهة هو مولها ومكان الهوى من القلب على قدر تزيين العدو له وتسليطه عليه فمن يراد الله ان يهديه يشرح
صدره للاسلام ومن يراد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا لن ينصركم الله فلا غالب لكم وان يخذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده وان يغسل الله بضربه فلا يكشف له الا هو وان ردك بخير فلا راد لفضله فاذا كان الهادي هو
المضل فمن يهدي وقد قال تعالى فان الله لا يهدي من يضل أي فان الله من شأنه ان أحد الا يهدي من أضله
ومن كان أضله الله في سابق علمه فكيف يهديه الآن كذلك قال على الحرف الا تخرف ان الله لا يهدي من يضل
فاذا كان المعطى هو المانع فمن يعطى ولو كان الخير كله في قلب عبدا قد ران يوصل الى قلبه من قلبه ذرة
ولا استطاع ان ينفع نفسه بنفسه خردلة لان قلبه وان كان جارحته فهو خزائنه وله فيه ما لا يعلم هو فهو لا يطلع
على ما فيه كما قال معجبان جهله وأضله اطلع الغيب أم اتخذ عند الرحمن عهدا فكيف به ان يلك ما فيه
فيصرفه بما يحب وقد قال صلى الله عليه وسلم سبحان مصرف القلوب وقد خاطب الله تعالى سيد البشر وأمره
ان يخبر فقال قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ثم قال بعد ذلك قل اني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا
قل اني لن ينجيني من الله أحد ولن أجد من دونه ملتحدا واذا كان المالك عز يزاجبارا وكان كل شيء
بيده لم يوصل الى ما عنده بقوة ولا حيلة فليس الطريق اليه الا الصدق والاخلاص والذل والافتقار وقد
حبب العقل المكيد عن النظر الى المبدى المعيد بما أظهر له من صورته وحركته فستره عن الاول المصروع عن
القادر المحرك فادعى عن نظره الى حركته وسكونه التي هي حجة له عن المحرك لغيب ادعاء الحركة والسكون
بنفسه لوقوف نظره على نفسه اذ كان مشهودا وعي عن النظر الى الشاهد المحرك المسكن لبعده مقامه لانه
غيب من وراء الحركة والغيب لا يشهد الا بغيب وهو اليقين كما لا تدرك الشهادة الا بشهادة وهي العين فمن
عنى بصره لم ير من المالك شيئا كذلك من حجب قلبه لم ير من المالك شيئا فلعدم اليقين عني عن المشاهدة ولا يطاق
الحجة والحجاب أدرك بالمشاهدة ولو كان من أولى البصائر لا اعتبر الحركة الغيبية بالمحرك المشاهد فكما
ان الحركة غيب في الجسم ظهر عنها التحرك فإظهار سبحانه التحرك وأخفى الحركة فيه وأظهر الصنعة وأخفى

ثوبك هذا فلا يتناهى حتى يدخل هو وأبوه الجنة قال صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاثا الا أدخلهما الله الجنة بفضله ورجته اياهما فقالوا يا رسول الله أو اثنان قال أو اثنان قالوا أو واحد قال أو واحد ثم قال والذي نفسي بيده ان السقط ليجرأه بسرره الى الجنة اذا احتسبته ق قال صلى الله عليه وسلم ان السقط ليرغم ربه اذا أدخل أبويه النار فيقال أيها السقط المرغم ربه أدخل أبويك الجنة فيجرهما بسرره حتى يدخلهما الجنة وفي كتاب المؤمنين الصالحات للمحسني حكى ان معاذة بنت عبد الله العدوية من عابدات البصرة كانت تصلي كل يوم وليلة ستمائة ركعة وكانت تقول عجبت لعين تمام وقد عرفت طول الرقاد في القبور وكانت معاذة لها ابن وزوج فخرجا الى الغزو فقال له أبوه أي بني تقدم فقاتل حتى أحسبك ففعل على الكفار وقاتل حتى قتل ثم تقدم أبوه ففعل كذلك فاجتمعت النساء عند معاذة فقالت مرحبا ان كنتين جنتين لتنينيني وان كنتين جنتين لغير ذلك فارجعن رضى الله عنها ونظعنا ببركاتهما هكذا كن رضى الله عنهن يفرحن بما يحبه الله ورسوله ويجعلنه فرحا

الصنع فيها التفصيل حكمته كذلك الصانع ذو الصنعة الاول والحاكم الاعلى ذو الحكمة الاغلب غيب عن الحركة التي أخفهاها ومن ورائها باطن القدرة فشهد المعقول ما شهدهما أظهر له ووجهه لانه معقول عليه محروده وعي عما غيب عنه لفقد اليقين منه فعندهما ادعى الحركة والسكون للشاهد فحجبه ذلك عن الشهيد وشهد الموحد بشهادة التوحيد فوجدما كشف له الملكوت بنور اليقين فاقرده وقد قال بعض العارفين من تفرق في توحيد الى عقله لم ينحبه توحيد من النار ومن كان توحيد في الدنيا معلقا بعقله لم يحمل توحيد معه الى اليقين أحسب أن هذا ايمان الذي يتقال أخرجوا من النار من كان في قلبه وزن مثقال من ايمان فإزاد على هذا القدر فهو متصل باليقين وهو مؤيد بالروح عديم روح التأيد فلا ينطق فهو المخرج عن النار وقد قال بعض علمائنا من ظن انه يصل الى الله بغير الله تعالى قطع به ومن استعان على عبادة الله تعالى بنفسه وكل الى نفسه ثم ان الخلق محبون بعد هذا الخراب بثلاثة حجب بعضها كشف من بعض أحدها واسط وأسابيع معترضة وشهوات جاذبة وعادات راجعة صادرة فالاسباب توقفهم عليها والشهوات تجذبهم اليها والعادات تردهم فيها فأي هذه الحجب ظهر في القلب وبعضها أشد عليهم من بعض فهو مكان للعدو أو وسع من مكان فتمكن سلطان على قدر سعة مكانه فقويت النفس بزين العدو وسوت بتأملها فملك العبد ملكا أشد من ملك فاذا ملكك النفس العبد كان يملوكها وأسيرها وكانت بالهوى أميرة فاستهوا الشيطان حينئذ بالغواية والاضلال واستحوذ عليه بمعاني المشاركة في الاولاد والاموال فشغله بذلك عن الله سبحانه وتعالى وأنساه ذكر الله عز وجل وهذا هو الاقتران الذي ذمه الله تعالى في قوله ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا وهو فوق النزغ والهمز والخاطر بعد الهمة وهو خطور العدو على القلب بالوسوسة بزين الهمة وعلى للعبد ورجيه ويفسح له في أمه ويغنيه التوبة حتى تهون عليه المعصية ويعده بعدها بالمغفرة حتى يجبره على الخطيئة وهذا هو العدو بالغرور وبعده الهلاك والشبور كما قال يعدهم أي التوبة وغنيهم المغفرة وما يعدهم الشيطان الا غورا وهذا كله تصديق ظن العدو بالبعد واتباع العبد الهوى عن مقام البعد وكشف لعلم الله تعالى باظهار الحكم وانفاذ المشيئة وهو الابتلاء بالاسباب فصار العدو سببا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فر يقام المؤمن ثم أحكم ذلك بسابق علمه فقال وما كان له عليهم من سلطان يعني بحوله وقوته وبقهره ومشيتته الا لعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك أي لئلا يرى وقيل لعلم العلم الذي يجازى عليه بالثواب والعقاب وقيل لاختبر ونكشف وقيل لعلم المؤمنين ذلك فيستبين لهم ويعلم من عمل تلك الاعمال التي ظهرت منه فتوقع عليه بذلك الجنة ويتبين له كذبه كما قال فليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين فعلى هذه المعاني مجاز كل ما في كتاب الله عز وجل من قوله لعلم وحتى نعلم اذا كان علمه تعالى قد سبق المعلومات واذا كانت الاشياء عن علمه بعلم جاريات فجعل تسلط العدو بسلطانه كشفوا واطهار ما أخفاه من سابق علمه كما جعل افعال العباد الظاهرة كشفوا واطهار الارادة الباطنة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق العلم وجف القلم وقضى القضاء وتم القدر بالسعادة من الله تعالى لاهل طاعته وبالشفاعة من الله تعالى لاهل معصيته * ذكر تقسيم الخواطر وتفصيل اسمائها * فاما تسمية جله الخواطر فاوقع في القلب من عمل الخير فهو الهام وما وقع من عمل الشر فهو وسواس وما وقع في القلب من المخاوف فهو الحساس وما كان من تقدير الخير وتأمله فهو نية وما كان من تدبير الامور والمباحات وترجيها والطمع فيها فهو أمنية وأمل وما كان من تذكرة الآخرة والوعود والوعيد فهو تذكرة وتفكير وما كان من معاينة الغيب بعين اليقين فهو مشاهدة وما كان من تحدث النفس بمعاشها وتصريف أحوالها فهو هم وما كان من خواطر العادات ونوازع الشهوات فهو حلم ويسمى جميع ذلك خواطر لانه خبط وهمة نفس أو خبط وعدو بحسد أو خطرة لآلهمس ثم ان ترتيب الخواطر المنشأة من خزان الغيب القادحة في القلب على ستة معان وهذه حدود الشئ المظهر ثلاثه منها معقودة وثلاثة منها مذالب

زماننا تر من ذلك مصائب
فتجز عن ذلك جزعا شديدا
حتى ترتكبن العظام من
أمر الجاهلية

شعر

الأيها القلب الكثير العلائق
الميزان الدهر تجري بوائقه
الأيها الباكي على الميت بعده
رويدك لا تعجل فانك لاحقه
رويدك لا تنسى المقابر والبلا
وطعم ورود الموت لا بدائقه
إذا عصم الخلق من فتن
الهوى

بخالقه أبحاه من خالقه
أرى صاحب الدنيا مقبلا بجعله
على ثقة من صاحب لا يفارقه
فلا تثن الموت يا صاحبه
سبأ تين منه عن قريب
طواره

اللهم أحرنا من مصيبتنا
واخلصنا من أخطائنا

* (فصل) * في العقوق
وقطبة الرحيم قال الله
سبحانه وتعالى وقضى
ربك أن لا تعبدوا إلاياه
وبالوالدين احسانا واما
يبلغن عندك الكبير
أحدهما أو كلاهما فلا
تقل لهما أف ولا تنهرهما
وقل لهما قولا كريما
واخفض لهما جناح الذل
من الرحمة وقل رب ارحهما
كبريائي صغيرا وقال تعالى
واتقوا الله الذي تساءلون
به والارحام أي اتقوا
الارحام ان تقطعوهما
عن عبد الرحمن بن عوف
قال النبي صلى الله عليه وسلم
قال الله تبارك وتعالى انا

بها فاول ذلك الهمة وهو ما يبدون وسوسة النفس بالشئ يحبه العبد بالحس كالبرقة فان صرفها بالذكر
استخت وان تركها بالغفلة كانت خطرة وهو خطو العدو بالترتين وان نفي الخاطر ذهب وان ولي عنه
قوى فصار وسوسة وهذا محادثة النفس للعدو واصغرها اليه وان نفي العبد هذه الوسوسة بذكر الله
خنس العدو وصغت النفس وهذه الثلاث معفوة بركة الله تعالى غير مؤاخذة بالعبد وان أمرج العبد
النفس في محادثة العدو وطاولت النفس العود بالاصغاء والمحادثة قويت الوسوسة فصارت نية فان أبدل
العبد هذه النية بنية خيرة فاستغفر منها وتاب والاقويت فصارت عقدا فان حل هذا العقد بالتوبة وهو
الاصرار والاقوى فصار عزما وهو القصد وهذه الثلاثة من أعمال القلب مأخوذة بها العبد ومسؤول عنها فان
تداركه الله تعالى بعد العزم والاعتكاف العزم فصار طلبا وسعيا وأظهر العمل على الجوارح من خزان الغيب
والمالكوت فصار من أعمال الجسم في خزانة الملك والشهادة فهذه الأعمال توجد من أعمال البر والاثم فما
كان منها من البرهمة ونية وعزما كان محسوبا للعبد في باب النيات مكتوبا به في ديوان الارادة له به
حسنات وما كان منها من الشرية وعقد او عزما فعلى العبد فيه مؤاخذة من باب أعمال القلوب ونيات
السوء وعقد المعاصي وليس شئ يجانس للعدو مؤاخذة الا النفس جمع الله تعالى بينهم في الوسوسة بقوله
الوسواس الخناس وقوله ونعلم ما توسوس به نفسه وكل شئ خالقه الله تعالى فله مثل وضد مثل النفس
الشیطان وضدهما الروح ثم ان أعمال الجوارح من النوعين الطاعة والمعصية أعظم في الاجر والوزر معا
الاما لا يتأتى ان يعمل به بظاهر الجسم من شهادة التوحيد أو وجود شك أو كفر أو اعتقاد بدعة

* (باب آخر من البيان والتفصيل) * فاما ما كان من لا تخيل يوح في القلب من معصية ثم يتقلب فلا يثبت
فهذا نزاع من قبيل العدو وما كان في القلب من هوى ثابت أو حال مزعج دائم لا يثبت فهو من قبل النفس
الامارة بطبعها أو مطالبة منها بسوء عاداتها وما ورد على العبد من همم تخطيطية وجد العبد فيها كراهتها
فالورود من قبل العدو والكراهية من قبل الايمان وما وجد العبد وجداه هوى أو معصية ثم ورد عليه المنع
من ذلك فالوجد من النفس والوارد بالمنع من الملك وما وجد العبد من فكر في عاقبة الدنيا أو تدبير الحال
ونظر الى معهود فهذا من قبل العقل وما وجد من خوف أو حياء أو ورع أو زهد أو من شأن الاسخرة
فهذا من الايمان وما شهد القلب من تعظيم أو هيبة أو اجلال أو قرب فهذا من اليقين وهو من مزيد
الايمان واليه يرجع الامر كله فاعبده وتوكل عليه كما قال صاحب الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعوذ بك منك وأتم هذا تفصيل الحدود واطهار المسكن واحكام العلم كما قال تعالى وكل شئ فعلمناه تفصيلا
وقال قد فصلنا الآيات ليعلمون وليس في التوحيد ولا في المشاهدة تفكير ولا في الاشارة عيان ولا في
القدرة ترتيب ولكن لا بد من علم التفصيل لاعتن التوحيد وهو التفرقة بلسان الشرع عن عين الجمع لاظهار
الطرق واستنارة السبل وتطريق السالكين وترتيب العاملين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة
والله غالب على امره وقد فصل بعض العلماء أعمال العباد ووفق بين الامر والارادة فقال ان أعمال العباد
لا تخلو من ثلاثة أنواع فرض وفضل ومعصية قال فنقول ان الفرض بأمر الله تعالى ومحبة الله ومشية الله
تحتج مع هذه المعاني الثلاثة في الفرائض قال ونقول ان النفس لا بأمر الله لأنه لم يوجب له ولم يعاقب على
تركه ولكن بمحبة الله ومشية الله وجل وعلا أي لأنه شرع ونادى اليه فقال ونقول ان المعصية لا بأمر الله لأنه لم
يشرعها على السنة المرسلين ولا بمحبة الله لأنه قد كرهها اذ لم يأمر بها ولم يندب اليها ولكن بمشيئة الله جل
عظمته ان لا يخرج شئ من ارادته كالم يخرج شئ من علمه والارادة المشيئة كما بمعنى واحد فقد دخل
كل شئ فيها كما دخل كل شئ في العلم فانه سبحانه عالم بما أراده وقد سبق به علمه كذلك هو مبدئ لما علمه
أظهرت ارادته سابق علمه وكشف علم الغيب بظهور ارادته الشهادة فهو عالم الغيب والشهادة فالغيب علمه
والشهادة معلومه فكيف يخالف المعلوم العلم وهو اجزاؤه والارادة نفذت العلم في معلومات الخلق وهذا فرض

الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مد من خر وفي حياة الحيوان عن المستدرک عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يبيت قوم من هذه الامة على طعام وشراب ولهو فيصبحون قد سخطوا خمارا ويخسفن بقبائل منها أو بدور منها حتى يصبحوا فيقولوا خسف الليلة يبنى فلان خسف الليلة بدار فلان وليرسلن الله عليهم حجارة كما أرسلت على قوم لوط وليرسلن عليهم الريح العقيم لشرهم الخمر وأكلهم الربا ولبسهم الخمر واتخاذهم القينات وقطعهم الرحم عن عبدالله بن أبي أوفى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنزل الرحمة على قوم فيهم قاطع رحم اخواني احذروا العقوق وقطيعه الرحم فانهم ما بين لان العقوبة في الدنيا مع عقوبة الآخرة ولا يغفر لكم الشيطان فيوتعنكم فيها فتذوقون عذابا نديا واذهبوا عن قلوبكم هاتين العلتين بذكر آفاتهما وذكروا البر والصلة في الصحيحين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن

التوحيد فخرجت النوافل عن الامر وخرجت المعاصي عن المحبة في تفصيل الاحكام وتبين الحلال والحرام ولم تخرج معصية عن مشيئة وقد قال الله جل ثناؤه وكل صغير وكبير مستطر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقضاء وقد رحت العجز والكيس فذكر عرضين لطيفين هما سبب المنع والعطاء وقد فرق عالمنا بين الامر والارادة فرقا لطيفا فحدثني بعض أصحابنا انه سئل عن قول الله عز وجل لما أمر ابليس بالسجود لا آدم أراد منه ذلك أم لا فقال أراد ولم يرد منه يعني أراد شرعا واطهارا وعليه ايجابا ولم يرد منه وقوعا ولا كونا فلا يكون الا ما أراد الله تعالى اذ لو أراد كونه لكان ولو أراد فعله لوقع لقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فلما لم يكن علمت انه لم يرد ففقد كان الامر ان معارادته بالتكليف والتعبد وادارته بان لا يسجد فلم يقدر أن يمنع من ان لا يسجد كما لم يقدر من ان يمنع من ان يؤمن فكذلك القول في نهي لا آدم صلى الله عليه وسلم عن أكل الشجرة انه أراد الا كل منه ولم يرد له أي أراد وقوعا وكونا لانه قد وجد وكان كقوله اذا أردناه ان نقول له كن فيكون فلما كان علمت انه أراد ولم يرد شرعا ولا امرا لانه لم يأمر به ولا شرعا ففقد كان الامر ان جميعا ارادته ان يكون العبد مكافا مأمورا وادارته الا كل منه لانه قد كان وكذلك القول في كل ما أمر به وأراد انه أراد الامر والنهي لهم ان يكونوا مكافئين متعبدين ولم يرد ممن لم يكن منه الائتمار والانتفاء لانه قال تعالى انما أمرنا لشيء اذا أردناه ان نقول له كن فيكون فاحبرانه اذا أراد شيئا كونه كما انه اذا كونه شيئا فقد أراد به بدلالة كونه فلما لم يكن الامر من العاصين علمنا انه لم يرد اذ لو أراد كان ولما كان النهي من المأمورين علمنا انه أراد كونه اذ لو لم يرد لم يكن فصار كون الشيء دليلا على ارادته وقد وقعت الارادة بالامر والنهي فكان الكل مأمورا من منتهين ولم يقع الفعل من الكل لانه لم يرد وقوعه اذ لو أراد كان وهذا أصل الابتلاء وادارة ظهور والبلاء يأمر الله تعالى بالشيء ويريد كونه وقد أراد الامر به حسب وينهى عن الشيء ويريد كونه وقد أراد النهي عنه فقط وقد كان عالمنا أبو الحسن رجة الله عليه يتكلم في علم الامر والخير وفي الابتلاء والقهر بمعان لا يمتدئ اليها اليوم ولا يسأل عنها أحد أي يظهر الامر بالترك ويظهر النهي بالفعل ويظهر الاحكام لوقوع البلاء ويقهر الجوارح بالجبر على ارادته لا ابتلاء وقد فرق الحسن البصري رحمه الله قبله وهو امامنا في هذا العلم بين التعذيب على جريان العلم ونخالة الامر لما بلغه ان عمرو ابن عبيد وهو امام المعتزلة اليوم واليه نسبوا لما اعتزل عن الحسن البصري بعد ان صحبه ولم يختم له بحجته بلغة انه يقول ان الله لا يقضي بالشيء ثم يعذب عليه فقال له وياك ان الله عز وجل لا يعذب على جريان حكمه وانما يعذب على مخالفة أمره تفسير ذلك ان ما حكمه الله تعالى منفردا به لم يجعل فيه أمرا ولا نهيا لا يعذب عليه لانه لم يجعل للعبد مدخل فيه بشهوة ولا فعل وان ما قضاه على العبد مما أدخله فيه بقصد وشهوة عذبه عليه وهذا من شؤم النفس وتكدر الخلق انها اذا أدخلت في شيء انقلب عليها شره والامة تتجمع على قول ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن واجتمعت على قول لا حول ولا قوة الا بالله فهذا عام في كل شيء ليس في بعض الاشياء دون بعض والحول في اللغة هو الحركة والعرب تقول للشخص يبدو من بعيد يظن انه انسان أو شجرة أو صخرة انظر الىه فان كان يحول فهو انسان أي يتحرك والقوة هو الثبات بعد الحركة وهو أول الصبر حتى يظهر الفعل بقوة الله تعالى وقد روينا في تفسير ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حول عن معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بعون الله وهذا التفصيل في هذه المعاني من الاحكام هو ظاهر العلم وفرض القدر وغوى التنزيل والسرع والجبر للمالك الجبار يجبر خلقه على ما شاء كما خلقهم لما شاء ويردهم الى ما شاء كما ينشئهم فيما يشاء فالحكم لله العلي الكبير الواحد القهار يقهر عباده كيف شاء ويجري عليهم ما يشاء وله الحجة البالغة والعزة القاهرة والقدرة النافذة والمشيئة السابقة بوصف الربوبية وبحكم الجبرية وعليهم الاستسلام والانقياد والطاعة والاجتهاد طوعا وكرها بوصف العبودية وبحق الملكية

يسسطله في رزقه وينسالة

في أثره فليصل رحمه خ
عن ابن عمر قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ليس
الواصل بالمكافئ ولكن
الواصل الذي اذا قطعت
رحمه وصلها قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما من
ولد بار ينظر الى والديه
نظرة رجة الا كتب الله له
بكل نظرة حجة مبرورة قالوا
وان نظر كل يوم مائة مرة
قال نعم الله أكبر وأطيب
ت عن ابن عمر قال أتى
رجل رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال اني أصبت
ذنبا عظيما فهل لي من
توبة قال هل لك من أم
قال لا قال فهل لك من خالة
قال نعم قال فبرها قال صلى
الله عليه وسلم حق كبير
الاخوة على صغيرهم حق
الوالد على ولده ق عن
أبي أمامة أن رجلا قال
يا رسول الله ما حق الوالدين
علي ولدهما قال هما جنتك
ونارك وحكي أن علي بن
الحسين رضى الله عنه كان
كثير البر بالذمة وكان
لا يأكل معها في صحفة
واحدة فقال أخاف أن
تسبق يدي الى ما سبق اليه
فتظروها فكون عققها
اخواني فروا من العقوق
والقطيعة الى البر والصلة
تظفروا في الجنة بالنعم
الجزيلة وكونوا على
حذر من مفاجاة الموت على
الغفلة يا أباي خالص نفسك
من أسرار الذنوب وتأهب

ان كان الله يريد ان يغويكم هو ربكم ان تعذبهم فانهم عبادك وعلى الله قصد السبيل ومنها جائر ولو شاء
لهذا كم أجعين الله الامر من قبل ومن بعد

(الفصل الحادى والثلاثون) فيه كتاب العلم وتفصيله وأوصاف العلماء وذو كفضل علم المعرفة على
سائر العلوم وكشف طرق العلماء من السلف الصالح وذ كر بيان تفضيل علوم الصمت وطريق الورعين
في العلم والفرق بين العلم الظاهر والباطن وبين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وفضل أهل المعرفة على علماء
الظاهر وذكر علماء السوء والآكلين بعلومهم الدنيا ووصف العلم وطريق التعليم وذم ما أحدثه المتأخرون
من القصص والكلام وباب ذكر ما أحدث الناص من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف
وبيان فضل الايمان واليقين على سائر العلوم والتخذ بمن رأى وذ كر معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
طلب العلم فريضة على كل مسلم وفي الحديث الا تخرطوا بطبوا العلم ولو بالصين فان طاب العلم فريضة
على كل مسلم قال عائشة ابو محمد سهل رحمه الله أراد بذلك علم حال يعنى علم حال العبد من مقامه الذى أقيم فيه
بان يعلم أحدكم حاله الذى بينه وبين الله عز وجل في دينه وآخرة خاصة فيقوم باحكام الله تعالى عليه في
ذلك وقال بعض العارفين معناه طلب علم المعرفة وقيام العبد بحكم ساعته وما يقتضى منه في كل ساعة من
نهاره وقال بعض علماء الشام انما عني به طلب علم الاخلاص ومعرفة آفات النفس وسواها ومعرفة
مكاييد العدو وخدعه وغروره وما يصلح الاعمال ويفسد هافر بضة كله من حيث كان الاخلاص في
الاعمال فريضة ومن حيث أعلم بعد اذ ابلست ثم أمر بعد اذاته وذهب الى هذا القول عبد الرحيم بن يحيى
الارموى ومن تابعه وقال بعض البصريين في معناه طلب علم القلوب ومعرفة الخواطر وتفصيلها فريضة
لانهم ارسل الله تعالى الى العبد وسواس العدو والنفس فيستجيب لله تعالى بتنفيذ ما منه اليه ومنها ابتلاء
الله تعالى للعبد واختبار تقتضيه مجاهدة نفسه في نفيها ولانها أول النية التي هي أول كل عمل وعنها
تظهر الافعال وعلى قدرها تضاف الاعمال فيحتاج ان يفرق بين لمة الملك ولمة العدو وبين خاطر الروح
وسوسة النفس وبين علم اليقين وقواعد العقل ليميز بذلك الاحكام وهذا عند هؤلاء فريضة وهو مذهب
مالك بن دينار وفرقد السجى وعبد الواحد بن زيد وأتباعهم من النساك وقد كان أستاذهم الحسن
البصرى يتكلم في ذلك وعنده جملة علوم القلوب وقال عباد أهل الشام معناه طلب علم الحلال
فريضة اذ قد أمر الله تعالى به وأجمع المسلمون على تفسيق آكل الحرام وقد جاء في خبر مفسر طلب
الحلال فريضة بعد الفريضة ومال الى هذا القول ابراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط وهيب بن
الورد وحبيب بن حرب وقال بعض هذه الطائفة من أهل المعرفة معناه طلب علم الباطن فريضة على أهله
قالوا وهذا مخصوص لأهل القلوب من استعمل به واقتضى منه دون غيره من عوام المسلمين ولانه
جاء في لفظ الحديث تعلموا اليقين فعناه اطلبوا علم اليقين وعلم اليقين لا يوجد الا عند الموقنين وهو من
أعمال الموقنين المخصوص في قلوب العارفين وهو العلم النافع الذى هو حال العبد عند الله تعالى ومقامه
من الله تعالى كما شهد له الخبر الا تخر في قوله صلى الله عليه وسلم وعلم باطن في القلب وهو العلم النافع فهذا
تفسير ما أجلى في غيره وقال جذب كلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعلمنا الايمان ثم بعلمنا القرآن
فازدنا ايمانا وسيأتى زمان قوم يتعلمون القرآن قبل الايمان يعنى نعلمنا علم الايمان وهذا مذهب نساك
أهل البصرة وقال بعض السلف انما معناه طلب علم مالم يسع جهله من علم التوحيد وأصول الامر والنهي
والفرق بين الحلال والحرام اذ لا غاية لسائر العلوم بعد ذلك وكلها يقع عليه اسم علم من حيث هي معلومات ثم
قد أجمعوا ان ليس تعليم ما زاد على ما ذكرناه فرضا وانما فيه فضل أو ندى وقال بعض فقهاء الكوفة معناه
طلب علم البيع والشراء والتمكاح والطلاق واذا أراد الدخول فيه افترض عليه مع دخوله في ذلك طلب
علمه لقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا يتجر في سوقنا هذا الا من تفقه والا كل الربا شاء أم أبي وكما قيل

فانك مطلوب وتذكر بقلبك
يوم تقلب القلوب قبل أن
تسلك اللسان وتخير
الانسان وزول العرفان
وتنشر الاكفان وتنزل
الحفرة وتطول السفرة
ويأتي منكروك وتكبر ويقوى
الشهيق والزفير ويأتي
العبد مسالفاً وينسى من
خلفه ويبقى هنالك أسيراً
الى أن يعود فيقوم عرياناً
حسيراً خيئاً تدين السكرايم
وتنشر الجرائم وتعظم
المصائب وتنسد المذاهب
وتثقل على الظهور والاوزار
ويؤخذ الكتاب باليمين أو
باليسار ليس لاحد هنالك
قصر الا الجنة أو النار
فبادروا بحكم الله بالمصاب
فبلى أن تعانوا هذه
الاهوال والعذاب شعر
بانفس قد طاب في امهالك
العمل
فاستدركي قبل أن يدنوك
الاجل
الى متى أنت في لهو وفي عمه
يغرك الخادعان الحرص
والامل
وأنت في سكر سهو وليس
يدفعه
عن قلبك الناصحان العتب
والعذل
ترودي لطريق أنت سالكة
فيها فعماء قليل يأتك المثل
ولا يغرك أيام الشباب ففي
أعقابها الموبقات الشيب
والاجل
يانفس توبي من العصيان
واجتهدي
ولا يغرنك الإبعاد والمثل

تفقه ثم اتجر ومال الى هذا سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابهما وقال بعض المتقدمين من علماء
خراسان هو أن يكون الرجل في منزله فيريد أن يعمل شيئاً من أمر الدين أو يخطر على قلبه مسئلة لله سبحانه
وتعالى فيها حكم وتعبد وعلى العبد في ذلك اعتقاد أو عمل فلا يسعه أن يسكت على ذلك ولا يجوز له أن يعمل
فيه برأيه ولا يحكم به واه فعلية أن يلبس نعليه ويخرج فيسأل عن أهل بلده فيسأله عن ذلك عند النزلة
فهذا فريضة وحكي هذا القول عن ابن المبارك وبعض أصحاب الحديث وقال آخرون يعني طلب
علم التوحيد فرض وانما اختلفوا في كيفية الطلب وما هيبة الاصابة فمنهم من قال من طريق الاستدلال
والاعتبار ومنهم من قال من طريق البحث والنظر ومنهم من قال من طريق التوفيق والاثار وقالت طائفة
من هؤلاء انما أراد طلب علم الشبهات والمشكلات اذا سمعها العبد وابتلى بها وقد كان يسعه ترك الطلب اذا
كان غافلاً عنها على أصل التسليم ومعة درجة المسلمين لا يقع في وهمه ولا يحكى في صدره شيء من الشبهات
فيسعه ترك البحث فاذا وقع في سمعه شيء من ذلك ووقف في قلبه ولم يكن عنده تفصيل ذلك وقطعه ومعرفة تمييز
حقه من باطله لم يحل له أن يسكت عليه لئلا يعتقداً باطلاً أو ينفي حقاً فافترض عليه طلب ذلك من العلماء به
فيستكشفه حتى يكون على اليقين من أمره فيعتقد من ذلك الحق وينفي الباطل ولا يعتد عن الطلب فيكون
مقيم على شبهة فيتبع الهوى أو يكون شاكياً في الدين فيعدل عن طريق المؤمنين أو يعتقداً بدعة فيخرج
بذلك عن السنة ومذهب الجماعة وهو لا يعلم ولهذا المعنى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يقول في
دعائه اللهم أرنا الحق حقاً فتبعه وأرنا الباطل باطلاً فتجنبه ولا تجعل ذلك متشابهاً علينا فتتبع الهوى
وهذا مذهب أبي ثور إبراهيم بن خالد السكبي وداود بن علي والحسين السكرايمسي والحريث بن أسد المحاسبي
ومن تابعهم من المتكلمين فهذه أقوال العلماء في معنى هذا الخبر حكينا ذلك عن علمائنا عذاهم على معنى
مذهب كل طائفة واحتجوا بكل قول فاللفاظ لنا والمعنى لهم وهذا كله حسن ومتمم وهو لا يكملهم
وان اختلفوا في تفسير الحديث بأنفاط فاتهم بتقاربون في المعنى الأهل الظاهر منهم فانهم جملوه على
ما يعلمونه وأهل الباطن تأقواوه على علمهم ولعمري ان الظاهر والباطن علمان لا يستغني أحدهما عن
صاحبه بمنزلة الاسلام والايان مرتبط كل واحد بالآخر كالجسم والقلب لا ينفك أحدهما عن صاحبه
وهؤلاء المختلفون في الاقوال يجمعون انه صلى الله عليه وسلم لم يرد بذلك طلب علم الا قضية والفتاوى ولا علم
الاختلاف والمذاهب ولا كتب الاحاديث مما لا يتعين فرضه وان كان الله تعالى لا يخلو من ذلك من يقيمه
بحفظه والذي عندنا في حقيقة معنى هذا الخبر والله أعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة يعني
علم هذه الفرائض الخمس التي بنى الاسلام عليها من حيث لم يفترض على المسلمين غيرها ثم ان العمل لا يصح
الا بعلمه فاول العمل العلم به فصار علم العمل فرضاً من حيث افترض العمل فلم يكن على المسلمين فرض من
الاعمال الا هذه الخمس فصار طلب علم هذه الخمس فرضاً لانه فرض الفرض وعلم التوحيد داخل فيها لانه
في أوله شهادة أن لا اله الا الله بآيات صفاته المتصلة بذاته ونفي صفات سواه المنفصلة عن آياه كدخال في علم
شهادة أن لا اله الا الله وعلم الاخلاص داخل في صحة الاسلام اذ لا يكون مسلماً الا باخلاص العمل لقوله صلى
الله عليه وسلم ثلاث لا يغفلن عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله فبداية واشترط للاسلام والاصل في هذا
انه لم يرد صلى الله عليه وسلم علم كل ما جاز أن يكون معلوماً باجماع الامة انه لم يعن بذلك علم الطب أو علم النجوم
ولا علم النحو أو الشعر أو المغازي وهذه تسمى علوم الانها تكون معلومة وأربابها العلماء بها الا أن الشرع لم
يرد بالامر بقتضاها والامة تجمعه أيضاً انه لم يرد بذلك علم الفتيا والقضاء ولا علم افتراق المذاهب واختلاف
الآراء وهذه تسمى علوماء عند أهلها وبعضها فرض على الكفاية وكلها ساقطة عن الاعيان والخبر جاء
بلفظ العموم بذكر الكلية وبمعنى الاسم فقال طلب العلم فريضة ثم قال على كل مسلم بعد قوله اطلبوا
العلم فكان هذا على الاعيان فكأنه على ما وقع عليه اسم العلم ومعناه المعهود المعروف باذخال التعريف

ثم احذري موقفا صعبا
لشدته

يعشى الوري المتلفان
الخوف والوجل

ويختم الفم والاعضاء ناطقة
فظهر المفصحات الخط
والخطل

ويحكم الله بين الناس معرلة

فتدرك الحالتان البر والزلل

اللهم اعصمنا من الزلل

والخطايا وارزقنا توبة نصوحا

قبل فجأة المنيا وانفعنا

ببركة الصالحين واحشرنا

تحت أقدام المتقين

* (فصل) في الاحسان

الى المماليك والجار قال

الله تعالى واعبدوا الله ولا

تشرکوا به شيئا وبالوالدين

احسانا وبذي القربى

واليتامى والمساكين

والجار ذى القربى والجار

الجنب والصاحب بالجنب

وابن السبيل ومأملكت

أيمانكم خم عن أبي ذر

رضي الله عنه قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم اخوانكم جعلهم الله

تحت أيديكم فمن جعل الله

أخاه تحت يديه فليطعمه

مما يأكل وليلبسه مما

يلبس ولا يكفه من العمل

ما يغلبه فان كفه ما يغلب

فليغنه عليه ه عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم قال

كفى بالرجل انما أن يحبس

عمن يملك قوته وفي رواية

كفى بالمرء انما أن يضيع

من يقوت م عن أبي

مسعود الانصاري قال

كنت أضرب غلاما لي

عليه فاسير بالالف واللام اليه فاذا بطلت هذه الوجوه صح ان قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم أى طلب علم ما بنى الاسلام عليه فافترض على المسلمين علمه فريضة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي حين سأله أحد بني ماذا افترض الله تعالى علي وفي لفظ آخر أخبرنا بالذي أرسلك الله تعالى اليها به فآخبره بالشهادتين والصلاة والحس والزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت فقال هل على غيرها فقال لا الا ان تطوع فقال والله لا أزيد عليه شيئا ولا أنقص منه شيئا فقال أفعل ودخل الجنة ان صدق فكان علم هذه الخمس فريضة من حيث كان معلومة فريضة اذا عمل الابل علم وقد قال عز وجل الامن شهد بالحق وهم يعلمون وقال في مثله حتى تعلموا ما تقولون وقال هل عندكم من علم فتخبروه فلما ان تتبععون الا الظن وقال بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدي من أضل الله وقال تعالى ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا وقال سبحانه وتعالى فاعلموا انما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو وقال فاسألوا أهل الذکر ان كنتم لا تعلمون فهذه الاثني افترض الله فيها طلب العلم وذلك الخبر الذي جاء في أبنية الاسلام الخمسة افترض رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه هذه الاعمال ثم قال بجمل طلب العلم فريضة ثم وكده بقوله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فكان تفسير ذلك وتفصيله ان علم هذه الخمس التي هي بنية الاسلام فرض لاجل فرضها وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق مرسل انه مر برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر والانساب وأيام العرب فقال هذا علم لا يضر جهله وفي لفظ آخر علم لا ينفع وجهه لا يضر روي في الخبر ان من العلم جهلا وان من القول عيا وفي الخبر الاخر قيل من التوفيق خير من كثير من العلم وفي خبر غير يرب كل شئ يحتاج الى العلم والعلم يحتاج الى التوفيق والخبر المشهور قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بكم من علم لا ينفع فسمياه علما اذله معلوم وان أصحاب علماء عند أصحابهم ثم رفع المنفعة عنهم واستعاذ بالله منه وقد روي في خبر ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم قلنا يا رسول الله كيف يسبقنا بالعلم قال يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال في العلم قائلا وللعلم مسوفا حتى يموت وما عمل في هذا الخبر دليل ان أحد هاتين أريديه طاب فضول العلم الذي لا نفع له في الآخرة ولا قربة في طاب من الله والثاني ان العلم المفضل المندوب اليه انما هو الذي يقتضي العمل لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأمر بعمل بغير علم ولا يكره طلب علم للعمل به الا تسمع الى قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الاخر فضل من علم أحب الى من فضل من عمل وخير دينكم الورع * ذكر فضل علم المعرفة واليقين على سائر العلوم وكشف طريق علماء السلف الصالح من علماء الدنيا والاخرة * قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولوف من صحابته كلهم علماء بالله فقهاء عن الله تعالى أهل رضوان من الله تعالى ولم ينصب نفسه الى الفتيا ولا حلت عنه الاحكام والقضايا الا بضعة عشر رجلا وكان ابن عمر اذا سئل عن الفتيا قال اذهب الى الامير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وروى ذلك عن أنس ثم جماعة من الصحابة والتابعين باحسان وكان ابن مسعود يقول ان الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن مسئلة ويسكت عن تسعة وكان ابن عباس على ضد ذلك كان يسئل عن عشرة فيجيب في تسعة ويسكت عن واحدة وكان من الفقهاء من يقول لا أدري أكثر من أن تقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل وفضيل بن عياض وبشر بن الحرث رضي الله عنهم وكانوا في مجالسهم يجيبون عن بعض ويسكتون عن بعض ولم يكونوا يجيبون في كل ما يسئلون عنه وروي عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم من أحد يسئل عن حديث أو فتيا الا ودان أخاه كفاه ذلك وفي لفظ آخر كانت المسئلة تعرض على أحدهم فيردها الى الآخر ويردها الا آخر لا يخرج حتى ترجع الى الذي سئل عنها اول مرة وروى عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما من التابعين وقد روي ما سند الا يفتي الناس الا ثلاثة أمير

فسمعت من خلق صوته
اعلم يا أبا مسعود أنه أقدر
عليك منك عليه فالتفت
فاذا هو رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت يا رسول
الله هو حروجه الله فقال
أما لو لم تفعل لأفحكت النار
أو لمستك النار عن أم
سلمة عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه كان يقول في مرضه
الصلاة وما ملكت أيمانكم
ق ت قال صلى الله عليه
وسلم لا يدخل الجنة سني
الملكة ت عن النبي صلى
الله عليه وسلم من فرق بين
والدة وولدها ففرق الله
بينه وبين أحبته يوم القيامة
وروي الطبراني عن جابر
قال خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في غزوة
ذات الرقاع حتى إذا كنا
بحجرة واقم أقبل جل برقل
حتى دنا من رسول الله صلى
الله عليه وسلم فجعل يرغو
على هامته فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إن هذا
الجل يستعديني على صاحبه
يزعم أنه كان يحرق عليه
سندسين حتى إذا أحربه
وأعجفه وكبر سنه أراد تحرقه
أذهب بإجاري إلى صاحبه
فأتته قلت ما عرفه قال
أنه سيد لك عليه قال فخرج
بين يدي معنقا حتى وقف
بي في مجلس بني خطمة
فقلت أين رب هذا الجمل
قالوا هذا القلان بن فلان
فجئته فقلت أجب رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فخرج معي حتى إذا جاء

أو أمورا ومتكاف تفصيل ذلك أن الأمير هو الذي يتكلم في علم الفتيا والاحكام كذلك كان الامراء
يسئلون ويسئلون والمأمور الذي يأمره الأمير بذلك فيقيم مقامه ويستعين به لشغله بالرعية والمتكاف هو
القاص الذي يتكلم في القصص السالفة ويقص أخبار من مضى لأن ذلك لا يحتاج اليه في الحال ولم يندب
اليه من العلوم وقد تدخله الزيادة والنقصان والاختلاف فذلك كره القصص فصار القاص من
المتكافين وقد جاء في لفظ الحديث الآخر بتأويل معناه لا يتكلم على الناس الا ثلاثة أمير أو مأمور أو مراء
فكان قولهم أمير هو المفتي في الاضية والاحكام كما ذكرنا آنفا ومعنى مأمور هو العالم بالله عز وجل الزاهد في
الدنيا يتكلم في علم الايمان واليقين وفي علم القرآن والحث على مصالح أعمال الدين بأمر من الله تعالى اذن
الله تعالى له في ذلك بقوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يحتمونه وقد كان أبو
هريرة وغيره يقولون لولا آيتان في كتاب الله تعالى ما حدثتكم حديث أبدا ثم يتلو هذه الآية التي قبلها
ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتى الله تعالى عالما الا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على
الذين أن يبينه ولا يكتفه وأما المراء فهو المتكلم في علوم الدين الناطق عن الهوى يستميل بذلك قلوب
الناس ويحتمل بكلامه المزي من الدنيا والرفعة فيها وقال بعض العلماء كان الصحابة والتابعون باحسان
يتدافعون أربعة أشياء الامانة والوديعه والوصية والفتيا وقال بعضهم كان أسرعهم إلى الفتيا أقلهم
علما وأشدهم دفعا لها وتوفاعها أو رعبهم وقال بعض السلف كان شغل الصحابة والتابعين باحسان في
خسة أشياء قراءة القرآن وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي الخبر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثا أمر بعرف أو نهي عن منكر أو
ذكر الله تعالى وقال الله أصدق القائلين لا خير في كثير من نجواهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح
بين الناس ورأى بعض أصحاب الحديث بعض فقهاء الكوفة من أهل الرأي بعد وفاته في المنام قال فقلت
له ما فعلت فيما كنت عليه من الفتيا والرأي قال فكره وجهه وأعرض عني وقال ما وجدناه شيئا وما وجدنا
عاقبته وحدوثنا عن علي بن نصر بن علي الجهضمي عن أبيه قال رأيت الخليل بن أحمد في النوم بعد وفاته
فقلت ما أجدا عقل من الخليل لاسأله فقال لي رأيت ما كافيه فاني لم رشيما رأيت أنفع من قول سبحان
الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وحدوثنا عن بعض الاشياخ قال رأيت بعض العلماء في المنام فقلت
له ما فعلت تلك العلوم التي كان يجادل فيها ونماطر عليها قال فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها هباء
منثورا ما انتفعت الا بركتين حصلتا في جوف الليل وحدثت عن أبي داود السجستاني قال كان بعض
أصحابنا كثير الطلب للحديث حسن المعرفة فبات فرأته في المنام فقلت ما فعل الله بك فسكت فأعدت
عليه فسكت فقلت غفر الله لك قال لا قلت لم قال لذنوب كثيرة والمناقشة دقيقة ولكن قد وعدت بخير وأنا
أرجو خيرا قلت أي الأعمال وجدتها خيرا هناك أفضل قال قراءة القرآن والصلاة في جوف الليل قلت
فأبعث فضلك ما كنت تقرأ أو تقرئ فقال ما كنت أقرأ قلت فكيف وجدت قولنا فلان ثقة وفلان ضعيف
فقال ان خلصت فيه النية لم يكن لك ولا عليك وحدثت عن بعض الشيوخ قال حدثني أحمد بن عمر الخاقاني
قال رأيت في منامي كأنني في طريق أمضى اذ صادفني رجلا فأقبل علي وهو يقول وان تطع أكثر من في
الارض بضلوك عن سبيل الله فقلت له لي تعني فقال لك ولذلك الذي خلقتك فالتفت فاذا سرى رحمه الله
فاعرضت عن الرجل وأقبلت على السرى وقلت هذا استاذنا ومؤدبنا الذي كان يؤدبنا في الدنيا ثم قلت له
يا أبا الحسن انك قد صرت إلى الله تعالى فأخبرنا بأي عمل تقبله الله تعالى فأخذ بيدي ثم قال تعال فبغت أنا
وهو إلى بنية مثل الكعبة فوقنا إلى جانبها اذا أشرف علينا من البنية شخص فأضاء ذلك الموضع منه فأوما
سرى اليه وأشأني نحوه وكان سرى قصيرا وأنا أيضا قصير فذلك الشخص الذي كان فوق البنية يده
فأخذني فشا إلى يمينه فلم أقدر أفتح عيني من أنوار كانت في ذلك المكان ثم قال لي قد سمعت كلامك مع الشيخ

رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال ان جلك بزعم
انك حُرثت عليه زمانا حتى
اذا أُجربته وأعجفته
وكبر سنه امرت ان تخبره
فقال والذي بعثك بالحق
ان ذلك كذلك فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ما هكذا جزاء المملوك
الصالح ثم قال بعثه قال نعم
فابتاعه منه ثم أرسله صلى
الله عليه وسلم في الشجر
حتى نضب سنامه فكان
اذا اعتل على بعض
المهاجرين والانصار من
نواضحهم شيء اعطاه اياه
فكث كذلك زمانا خم
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم والله لا يؤمن
والله لا يؤمن والله لا يؤمن
قبل من يارسل الله قال
الذي لا يأمن جاره بوائقه
م عن أنس ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال لا يدخل
الجنة من لا يأمن جاره
بوائقه قال صلى الله
عليه وسلم ليس المؤمن
بالذي يشبع وجاره جائع
الى جنبه عن أبي هريرة
قال قال رجل يارسل الله
ان فلانة تذكرك من كثرة
صلاتها وصيامها وصدقها
غير انها تؤذى جيرانها
بلسانها قال هي في النار
قال يارسل الله فان فلانة
تذكرك من قلة صيامها
وصدقها وصلاتها فانها
تبعث بالنار من الاقط ولا
تؤذى بلسانها جيرانها قال
هي في الجنة ت قال

كل خلق في القرآن محمود تفعله وكل خلق في القرآن مذموم تنتهي عنه وحسبك هذا وقد حدثنا عن
سري السقطي قال كان شاب يطالب علم الظاهر ويواطىء عليه ثم ترك ذلك وانفرد واشتغل بالعبادة
فسألت عنه فاذا هو قد اعتزل الناس وقد عدي بيته يتعبد فقط له قد كنت حريصا على الطلب اعلم الظاهر فما
بالك انقطعت قال رأيت في النوم قائلا يقول لي كم تضيق العلم ضيقك الله فقلت اني لا أحفظه فقال ان حفظ
العلم العمل به فتركت الطالب وأقبلت على النظر فيه للعمل وقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول ليس
العلم بكثرة الرواية وانما العلم خشية وقال غيره من الفقهاء انما العلم نور يذفه الله تعالى في القاب وكان
الحسن البصري رضي الله عنه يقول اعلموا ما شئتم أن تعملوا فوالله لا يؤجركم الله تعالى عليه حتى تعملوا فان
الفهاء همهم الرواية وان العلماء همهم الرعاية وروينا عنه أيضا انه قال ان الله لا يعبد بذي قول ورواية
انما يعبد بذي فهم ورواية وقال أبو حصين ان أحدهم لي بقي في مسئلة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله
عنه لجمع لها أهل بدر وقال غيره يسئل أحدهم عن الشيء فيسرع للفتيا ولو سئل أهل بدر عنها لاعتزلهم
وقال عبد الرحمن بن يحيى الاسود وغيره من العلماء ان علم الاحكام والفتاوى كان الولاة والامراء يقومون به
وترجع العامة اليهم فيهم ثم ضعف الامر وعجزت الولاة عن ذلك لميلهم الى الدنيا وشغلهم بالحروب عنها فصاروا
يستعينون على ذلك بعلماء الظاهر وبالمفتين في الجوامع فكان الامير اذا جلس للعدل قعد عن يمينه وشماله
مفتيان يرجع اليهما في القضاء والاحكام ويأمر الشرط بمثل ذلك فكان من الناس من يتعلم علم الفتيا
والقضاء ليستعين بهم الولاة على الاحكام والقضاء حتى كثرا المفتون رغبة في الدنيا وطلب للرياسة ثم اختلف
الامر بعد ذلك حتى تركت الولاة الاستعانة بالعلماء ومما يدل على ذلك حديث عمر رضي الله عنه حيث
كتب الى ابن مسعود عقيب من عامر ألم أخبر انك تفتي الناس ولست بامير ولا مأمور وفي حديث أبي عامر
الهروي قال سمعت مع عازية فلما قدمنا مكة حدثت عن رجل يقضى ويفتي الناس مولى لبني مخزوم
فارسل اليه فقال أمرت بما قال لاقال فاحلك عليه قال نفق ونشر علماء عندنا فقال معاوية لو تقدمت اليك
قبل يومى هذا لقطعت منك طابقا ثم نهاه ولم يكونوا يقولون ذلك في علم القلوب ولا علم الايمان واليقين بل
قد كتب عمر الى أمراء الاجناد احفظوا ما تسمعون من المطيعين فانهم يحل لهم أمور صادقة وقد كان عمر
رضي الله عنه يجلس الى المريدن فيسمع اليهم وفي الخبر اذا رأيت الرجل قد أوفى صمتا وزهدا فاقتر بوائقه
فانه تاق الحكمة وقال بعض أصحاب الحديث رأيت سفيان الثوري خريفا فأسأله فقال وهو يرم ماصرنا
الامتجرا لانباء الدنيا فاق وكيف قال يلزمنا أحدهم حتى اذا عرف بنا وجل عنا جعل عاملا أو جابيا أو قهرمانا
وكان الحسن يقول يتعلم هذا العلم قوم لا نصب لهم منه في الآخرة يحفظ الله تعالى بهم العلم على الامة للثلا
بضبيع وقال المأمون رحمه الله لولا ثلاث لخرت الدنيا لولا الشهوة لانقطع النسل ولولا حب الجمع لبطلت
المعاش ولولا حب الرياسة لذهب العلم فهذا كله وصف علماء الدنيا وأهل علم الاسنة وأما علماء الآخرة
وأهل المعرفة واليقين فانهم كانوا يهربون من الامراء ومن اتباعهم وأشباعهم من أهل الدنيا وكانوا
ينتقصون علماء الدنيا ويطعنون عليهم ويتركون مجالستهم وقال ابن أبي ليلى أدركت في هذا المسجد مائة
وعشر من من الصحابة ماسئل أحدهم عن حديث ولا استفتي في فتيا الا واذن صاحبه قد كفاه ذلك وقال
مرة أدركت ثلثمائة يسئل أحدهم عن الفتيا والحديث فيرد ذلك الى الآخر ويحيل الآخر على صاحبه
وكانوا يتدافعون الفتيا ما بينهم ولم يكونوا اذا سئل أحدهم عن مسئلة من علم القرآن أو علم اليقين والايمان
يحيل على صاحبه ولا يسكت عن الجواب وقد قال الله سبحانه فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فهم
أهل الذكر لله تعالى وأهل التوحيد والعقل عن الله تعالى ولم يكونوا يتلقون هذا العلم دراسة من الكتب
ولا يتلقاه بعضهم من بعض بالاسنة انما كانوا أهل عمل وحسن معاملة فكان أحدهم اذا انقطع الى الله
تعالى واشتغل به واستعمله المولى بخدمة باعمال القلوب وكانوا عنده في الخلوة بين يديه لا يدكرون سواه

قوم كانوا فزالوا وجرحت
عليهم الحاديات فخالوا
لا يخبرون بما اليه آلا
ولو قدر واعلى المقال لقالوا
قد سر بوا من الموت كاسا
مرة ولم يفقدوا من أعمالهم
ذرة والى عليهم الدهر آلية
برة ان لا يجعل لهم الى
دار الدنيا كرامة كأنهم لم
يكونوا للعبون قسرة ولم
يعدوا في الاحياء مرة
أسكنهم الله الذى أنطقهم
وأبادهم الذى خلقهم
وسجددهم كما أخلقهم
ويجمعهم كما فرقهم يوما
يعبد الله العالمين فيه خلقا
جديدا ويجعل الظالمين
لنار جهنم وقودا

(فصل في الشفقة)

على الخلق والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر
قال النبي صلى الله عليه
وسلم من عال على جاريته
حتى تباها جاء يوم القيامة
انار هو وهكذا وضم أصابعه
ت قال النبي صلى الله عليه
وسلم ما نحل والداه من
تحل أفضل من أدب حسن
خم قال صلى الله عليه
وسلم من ابتلى من هذه
البنات بشئ فأحسن اليهن
كن له سترا من النار خم
قال صلى الله عليه وسلم
لا يرحم الله من لا يرحم
الناس ت عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ليس
مننا من لم يرحم صغيرنا
ويوقر كبيرنا ويأمر
بالمعروف وينه عن المنكر

وكان أبو حازم وربيعة المدنيان يذمان علماء بني مروان وقد كان الثوري وابن المبارك وأيوب وابن عون
يتكلمون في بعض علماء الدنيا من أهل الكوفة وكان الفضيل وبرايم بن أدهم ويوسف بن أسباط
يتكلمون في بعض علماء الدنيا من أهل مكة والشام كرهنا تسمية المتكلم فيهم لان السكوت أقرب الى
السلامة وكان بشر يقول حدثنا باب من أبواب الدنيا فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فأنما يقول أو سعو الى
وقد كان سليمان الثوري امامه من قبله يقول لاهل علم الظاهر طلب هذا ليس من زاد الا آخرة وقال ابن
وهب ذكر طلب العلم عندما لك فقال ان طلب العلم لحسن وان نشره لحسن اذا صحت فيه النية ولكن انظر
ماذا يلزمك من حين تصبح الى حين تمسي ومن حين تمسي الى حين تصبح فلا تؤثرن عليه شيئا وقال أبو سليمان
الداراني اذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن الى الدنيا وأما علم الايمان
والتوحيد وعلم المعرفة واليقين فهو مع كل مؤمن موقن بحسن الاسلام وهو مقامه من الله وحاله بين يدي الله
ونصيبه منه في درجات الجنة به يكون من المقربين عنده والعلم بالله تعالى والايمان به قرينان لا يفترقان فالعلم
بالله تعالى هو ميزان الايمان به يستبين المزيج من النقصان لان العلم ظاهر الايمان يكشفه ويظهره والايمان
باطن العلم يهجه ويشعله فالإيمان مدد العلم وبصره والعلم قوة الايمان ولسانه وضعف الايمان وقوته ومزيده
ونقصه عز يد العلم بالله عز وجل ونقصه وقوته وضعفه وفي وصية لقمان الحكيم لابنه يا بني كما لا يصلح الزرع
الا بالماء والتراب كذلك لا يصلح الايمان الا بالعلم والعمل ومثل المشاهدة من المعرفة من اليقين من الايمان
كمثل النشاء من الدقيق من السويق من الخنطة والخنطة تجمع ذلك كله كذلك الايمان أصل ذلك والمشاهدة
أعلى فروعه كالخنطة أصل هذه المعاني والنشاء أعلى فروعه هذه المقامات موجودة في أنوار الايمان عدها
علم اليقين ثم ان المعرفة على مقامين معرفة سمع ومعرفة عيان فعرفة السمع في الاسلام وهو انهم سمعوا به
فعرفوه وهذا هو التصديق من الايمان ومعرفة العيان في المشاهدة وهو عين اليقين والمشاهدة أيضا على
مقامين مشاهدة الاستدلال ومشاهدة الدليل عنها فمشاهدة الاستدلال قبل المعرفة وهذه معرفة الخبر وهو
في السمع اسانها القول والواجدها الواجد يعلم علم اليقين من قوله تعالى بسبأ نبأ يقين اني وجدت فهذا العلم
قبل الوجد وهو علم السمع وقد يكون سببه التعليم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين أي جالسوا
الموقنين واسمعوا منهم علم اليقين لانهم علماء وأما مشاهدة الدليل فهي بعد المعرفة التي هي العيان وهو
اليقين لسانه الوجد والواجد بها الواجد قرب وبعد هذا الوجد علم من عين اليقين وهذا يتولاه الله تعالى بنوره
على يده بقدرته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فوجدت بردها فعلمت فهذا التعليم بعد الوجد من عين
اليقين باليقين وهذا من أعمال القلوب وهؤلاء علماء الآخرة وأهل الملكوت وأرباب القلوب وهم المقربون
من أصحاب اليمين وعلم الظاهر من علم الملك وهو من أعمال اللسان والعلماء به موصوفون بالدنيا وصالحوهم
أصحاب اليمين وجاء رجل الى معاذ بن جبل فقال اخبرني عن رجلين أحدهما يجتهد في العبادة كثير العمل
قابل الذنوب الا انه ضعيف اليقين يعتريه الشك في أموره فقال معاذ ليجبطن شكه أعماله قال فأخبرني عن
رجل قليل العمل الا انه قوي اليقين وهو في ذلك كثير الذنوب فسكت معاذ فقال الرجل والله لئن أحببت
شك الاول أعماله ليجبطن يقين هذا ذنوبه كلها قال فأخذ معاذ يسد وقام قائما ثم قال ما رأيت الذي
هو أفقه من هذا وقدر وينامعنا مستد قبل يا رسول الله رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في
العبادة قليل اليقين فقال ما من آدمي الا وله ذنوب ولكن من كانت غيرة العقل وسجيته اليقين لم تضره
الذنوب لانه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة وروينا في حديث أبي أمامة
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن (٣) أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظا منهما لم يبال
ما فاته من قيام الليل وصيام النهار وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء
الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى يقصر يقينه وقد يعمل العمل الضعيف اذا كان متيقنا أفضل من العمل

ق قال صلى الله عليه وسلم
خير بيت في المسلمين بيت
فيه يتيم يحسن اليه ويشر
بيت في المسلمين بيت فيه
يتيم يساء اليه قال
صلى الله عليه وسلم من
مسح رأس يتيم لم يمسحه الا
الله كان له بكل شعرة غرة
عليها يده حسنة ومن
أحسن الى يتيمه أو يتيم
عنده كنت أنا وفي الجنة
كها تين وقرن بين أصبعيه
م قال صلى الله عليه وسلم
أؤمنون كرجل واحد ان
شكك في عينه اشتكى كله
ان اشتكى رأسه اشتكى
له م قال صلى الله عليه
وسلم المسلم أخو المسلم
لا يظلم ولا يخذله ولا يحقره
لتقوى ههنا ويشير الى
مدته ثلاث مرات بحسب
سرى من الشرائع يحقر أخاه
سلم كل المسلم على المسلم
حرام دمه وماله وعرضه
روى ابن عساكر في
أوضحه عن بعض أصحاب
شيلي قال رأيت الشيلي
بالنوم بعد موته فقلت له
أفعل الله بك فقال أو ففني
في يديه فقال يا أبا بكر أأدري
إذا غفرت لك فقلت
ما لم عمل قال لا فقلت
خلاص في عبودي قال
فقلت بحجتي وصومي
صلاتي قال لم أغفر لك
لك فقلت مـ بحجتي الى
سالحين وبإدامة أسفاري
طلب العلوم فقال لا
لمت يارب هذه المخيمات
في كنت أعقد خنصرى

القوى الضعيف في يقينه ومن يضعف يقينه تغلبه المحقرات من الاثم وقد كان يحيى بن معاذ يقول ان
للتوحيد نور وللشرك نار وان نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين
واليقين على ثلاث مقامات يقين معانيته وهذا لا يختلف خبره فالعالم به خير وهو للصدقين والشهداء
ويقين تصديق واستسلام وهذا في الخبر والعالم به خبير مسلم وهذا يقين المؤمنين وهم الابرار منهم الصالحون
ومنه دون ذلك كقوله تعالى وما زادهم الا ايماناً وتسليماً وقد يضعف هؤلاء بعدم الاسباب ونقصان
المعتاد ويقودون بوجوهها وجران العادة ويحبسون بنظرهم الى الازا سط ويكاشفون بها ويجعلون
مزيجهم وانسهم بالخلق ويكون نقصهم ووحشيتهم يفقدون ويكون من هؤلاء الاختلاف ويتلونون
بالخلاف لتلويح الاشياء وتغيرها عليهم * المقام الثالث من اليقين وهو يقين ظن يقوى بدلائل العلم والخبر
وأقوال العلماء ويحده هؤلاء المزيد من الله تعالى والنصيب منه لهم ويضعف بفقد الأدلة وصحة القائمين
وهذا يقين الاستدلال والعلوم وهذا في المعقول وهو يقين المتكاملين من عموم المسلمين من أهل الرأي وعلوم
العقل والقياس والنظر وكل موقن بالله تعالى فهو على علم من التوحيد والمعرفة ولو كان علمه ومعرفة على قدر
يقينه ويقينه من نحو صفاء ايمانه وقوته وايمانه على مقتضى معاملته ورعايته فاعلى العلوم علم المشاهدة
عن عين اليقين وهذا مخصوص للمقر بين في مقامات قريبهم ومحادثات مجالسهم وماوى انفسهم ولطيف
تلقاهم وأدنى العلوم علم التسليم والقبول بعدم الانكار وفقد الشكوك وهذا العموم المؤمنين وهو من علم
الايمان ومزيد التصديق وهذا الاصحاب اليقين وبين هذين مقامات لطيفات من أعلى طبقات المقر بين الى
أوسد المقامات ومن أدنى طبقات اصحاب اليقين الى أعلى أو اسط الاعلى * رذ كربين تفضيل علوم الصمت
وطريق الورع في العلوم) وروينا في الخبر العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائم ولا أدري وعن الشعبي انه قال
لا أدري نصف العلم يعني انه من الورع وكان الثوري رضى الله عنه يقول انما العلم الرخصة من ثقة فأما التشديد
فكل أحد يحسنه يعني ان التورع والتوقف في الامور هو سيرة المؤمنين وان لم يكونوا علماء لان الورع هو
الجهن عن الاقدام والهمجوم على الشهوات والوقوف عند المشكلات بسكون أو سكوت واليقين هو الاقدام
على الاشياء بصيرة وتمكين والقطع بالامر على علم وخبر فهذا صفة العلماء الموقنين بعلمهم لا يحسنه سواهم كما
قال علي عليه السلام لا يثبت محمد بن الحنفية قدمه امام يوم الجمل وجعل يقول له قدم أقدم ومحمد يتأخر وهو
بركته بقائمه فالتفت اليه محمد بنه فقال هذه والله الفتنة العظيمة فوكر على برمعه ثم قال تقدم لا أم
لأن تكون فتنة أولئك قائدها وسائقها والمرء اذا قال لا أدري فقد عمل بالمعصية فله من الثواب منزلة من
دري فقام بحاله وعمل بعلمه فأظهره فلذلك كان قول لا أدري نصف العلم ولان حسن من سكت لاجل الله
تعالى نوراً كحسن من نطق لاجله بالعلم تبرعاً وقال علي بن الحسين ومحمد بن عجلان اذا أخطأ العالم قول
لا أدري أصيبت مقالته وقاله مالك والشافعي بعدهما واعلم ان مثل العلم والجهل في تفاوت الناس فيها مثل
الجنون والعقل والمجانين طبقات كالعقلاء طبقات وكذلك الجهال طبقات كالعلماء فخصوص الجهال
يشبهون عموم العلماء فهم يشبهون على العامة حتى يحسبواهم علماء وهم مكشوفون عند العلماء بالله تعالى
وكذلك العارفون يشبهون على عموم العلماء وهم طاهرون للوقنين وقال بعض العلماء العلم علمان علم
الامراء وعلم المتقين اقاماعلم الامراء فهو علم القضايا وأما علم المتقين فهو علم اليقين والمعرفة وقد قال الله
سبحانه في وصف علم المؤمنين وذ كرعلم الايمان يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فجعل
المؤمنين علماء فدل على ان العلم والايمان لا ينفرقان والواو هنا عند أهل اللغة المدح لالجمع العرب اذا
مدحت بالادوصاف أدخلت الواو للمبالغة فقالوا فلان العاقل والعالم والاديب ومثل هذا قوله تعالى لسن
الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيم الصلاة والمؤتون الزكاة
كله نعمت فالمؤمنون هم الراسخون في العلم وهم المقيمون والمؤتون أيضاً وكلهم وصف الراسخون في العلم ولذلك

طغى انك بها تعفو عني

فقال كل هـ ذم اغفر لك
 بهم افقلت الهى فبماذا قال
 ائذ كرحين كنت عشي
 في دروب بغداد فوجدت
 هرة صغيرة قد اضعفها
 البرد وهى تنزوى الى جدار
 من الثلج والبرد فاحذتها
 رحمة لها فادخلتها في ثرو
 كان عليك وقاية لها من
 اليم البرد فقلت نعم فقال
 برحتك لتلك الهرة رحمتك
 خم عن انس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انصر أخاك ظالما أو
 مظلوما فقال رجل يا رسول
 الله انصره مظلوما فكيف
 انصره ظالما قال تمنعه من
 الظلم فذلك انصره اياه
 خم قال صلى الله عليه وسلم
 مثل المدخن في حدود
 والواقع فيها مثل قوم
 استهموا سفينة فصار
 بعضهم في أسفلها وصار
 بعضهم في أعلاها فكان
 الذي في أسفلها يمر بالماء
 على الذين في أعلاها فتأذوا
 به فأخذوا فاسا فجعل ينقر
 أسفل السفينة فأثرو فقالوا
 مالك قال تاذيتهم بي ولا بد
 لي من الماء فان أخذوا
 على يديه أنجوه ونجوا
 أنفسهم وان تركوه
 أهلكوه وأهلكوا أنفسهم
 ت عن حذيفة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 والذي نفسي بيده لتأمرن
 بالمعروف ولننهون عن
 المنكر أوليوشكن الله
 أن يبعث عليكم عذابا من

انتصب قوله والمقيمين الصلاة لانه مدح والعرب تنصب وترفع بالمدح وبمعناه قوله تعالى والراسخون في العلم يقولون آمنا به فوصف العلماء بالايمان كما وصف المؤمنين بالعلم وكذلك قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم والايمان ومن هذا حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أمتي خمس طبقات كل طبقة أربعون عاما فطبقتي وطبقة أصحابي أهل العلم والايمان والذين يلونهم الى الثمانين البر والتقوى والذين يلونهم الى مائة وعشرين أهل التواصل والتراحم فقرن العلم بالايمان وقدمهما على سائر الطبقات وقد قرن الله سبحانه الايمان بالقرآن وهو علم كما قرن القرآن بالايمان كما قال تعالى كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه قبل القرآن وتكون الهاء عائدة الى الله تعالى في أكثر الوجوه كما قال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا فأهل الايمان هم أهل القرآن وأهل القرآن أهل الله وخاصته وقال المهدي لسفيان بن الحسين لما دخل عليه وكان أحد العلماء أمن العلماء أنت فسكت فأعاد عليه فسكت فقتل ألا تحب أمير المؤمنين فقال يسألي عن مسألة لأجواب لها إن قلت لست بعالم وقد قرأت كتاب الله تعالى كنت كاذبا وإن قلت اني عالم كنت جاهلا وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أنس في قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء قال من لم يخش الله تعالى فلا يس بعالم ألا ترى ان داود صلى الله عليه وسلم قال ذلك بانك جعلت العلم خشيتك والحكمة والايمان بك فاعلم من لم يخشك وما حكم من لم يؤمن بك وقد سمي عبد الله بن رواحة العلم ايمانا فكان يقول لأصحابه اقعدوا بناؤن من ساعة فينذاكرون علم الايمان وقد جعل الله للمؤمنين سمعا وبصيرا وقابا وهذه طرائق العلم التي يؤخذ العلم منها بوجدها وهي أصول العلم والنعم التي أنعم الله على الخلق بها وطالبهم بالشكر عليها فقال سبحانه والله أخرجه من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون فأثبت العلم بعباد النبي بهاله وقال تعالى في وصف من لم يكن مؤمنا ونبي الغيبة بالعلم بها وجعلنا لهم سمعا وبصيرا وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله فن آمن بآيات الله تعالى أغنى عنه سمعه وبصره وقابله فكانت طرق العلم اليه * وقال عز وجل في معنى ذلك أيضا ولا تنف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا فلولان العلم يقع بالسمع والبصر والقلب ما نهي عما لا يعلم هذه الاشياء في النهي عن فغو ما لا يعلم هذه الاواسط ويتبعها ثبات العلم بها فكل مؤمن هو ذو سمع وبصر وقلب فهو عالم بفضل الله ورحمته * وما فضل الله تعالى به هذه الامة على سائر الامم وخصها به ثلاثة اشياء تبقية الاسناد فيهم يأثره خلف عن سلف متصل الى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والى من خلائم عالمنا وانما كانوا فيهم يستسخون العجف كمال اختلقت بحقيقة جدت فكان ذلك اثره لعلم فيهم والثاني حفظ كتاب الله تعالى المنزل عن ظهر غيب وانما كانوا يقرؤن كتبهم نظرا ولم يحفظ جميع كتاب أنزل الله تعالى قط غير كتابنا هذا الاما ألهمه الله تعالى عز برامن التوراة بعد ان كان يختصر احرق جميعها عند احراق بيت المقدس فلذلك قال سبط من اليهود انه ابن الله تعالى عز عن ذلك علوا كبيرا لما خصه به وأفرده من حفظ جميع التوراة والثالث ان كل مؤمن من هذه الامة يستل عن علم الايمان ويسمع قوله ويؤخذ من رأيه وعلمه مع حداثة سنه ولم يكونوا في الماضي يسمعون العلم الا من الاحبار والعيسيين والرهبان لا غير من الناس وزادها رابعة على أمة موسى صلى الله عليه وسلم ثبات الايمان في قلوبهم لا يعتريه الشك ولا يخلجه الشرك مع تقلب القلوب في المعاصي وكانت أمة موسى عليه السلام تتقلب قلوبهم في الشك والشرك كما تتقلب جوارحهم في المعاصي فلذلك قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة بعد ان رأوا الآيات العظيمة من انفلاق البحر وسلوهم فيه طرائق وانجاسهم من الغرق وأهلك فرعون ورينا في بعض الاخبار ان في بعض الكتب المنزلة يا بني اسرائيل لاتقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارضين من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبره يأتي به العلم فجعل في قلوبكم تأذوا بين يدي باآداب الروحانيين وتخلط والى

عنده ثم لئلا يدعنه فلا يستجاب
لكم . عن جابر قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أوحى الله عز وجل
لي جبريل عليه السلام
أن ألقب مدينة كذا
ركذا بأهلها فقال يا رب
من فيهم عبدك فلان لم
عصك طرفه عين قال فقال
قلها عليه وعليهم فان
جهلهم يتمع في ساعة قط
ن عن معاوية انه كتب
لي عائشة أن اكتبني
ابا توصيني فيه ولا تكثري
تكتب سلام عليك أما بعد
في سمعت رسول الله صلى
عليه وسلم يقول من
تمس رضا الله بسخط
ناس كفاه الله مؤنة
ناس ومن التمس رضا
اس بسخط الله وكراهته الى
اس والاسلام عليك شعير
العاصى المسمى الى متى *
بصلى الاله وتنتدى بنواله
في الدياجي طالب الامانة *
اخضع وذل لعز وجلاله
ضرع اليه وناده بتذل
بن يجود على الكتيب
اله
من اذا سأل المقصر عفو
فهو المحيب بفضل لسوءه
الى الدين وسيله الالرجا
وتشفعي بمحمد وبآله
عطفي المختار اكرم شافع
فمن رجيته ليوم ما له
لي عليك الله ماجن الدجى
بدا الصباح بنور حسن
اله
هم انقلنا من ذل معصيتك
عز طاعتك

باخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يعطىكم ويغفر لكم وفي الانجيل مكتوب لا تطلبوا علم ما لم تعلموا
حتى تعملوا بما قد علمتم وفي اخبارنا نحن من عمل بما يعلم ورثة الله علم ما لم يعلم حتى قيل من عمل بعشر ما يعلم ورثة
الله علم ما يجهل وقد روينا عن حذيفة بن اليمان انكم اليوم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك و يأتي بعدكم
زمان من عمل منهم بعشر ما يعلم نجها هذا القلة العاملين وكثرة البطالين وفي كتابنا المجمل المختصر واتقوا الله
ويعلمكم الله واتقوا الله واعلموا واتقوا الله واسمعوا واعلم أن من عمل بعلم أو نطق به فأصاب الحقيقة عند الله
تعالى فله أجران أجر التوفيق وأجر العمل وهذا مقام العارفين ومن نطق بجهل أو عمل به وأخطأ الحقيقة
فعليه وزران وهذا مقام الجهال ومن قال أو عمل بعلمه وأخطأ الحقيقة فله أجر لاجل العلم وهذا مقام علماء
الظاهر ومن قال بجهل أو عمل بما لا أصاب الحقيقة فعليه وزر لتركه طلب العلم وهذا مقام جهلة العابدين
ومثل العالم مثل الحاكم وقد قسم النبي صلى الله عليه وسلم الحكم ثلاثة أقسام فقال صلى الله عليه وسلم
القضاة ثلاثة قاض قضى بالحق وهو يعلم فذلك في الجنة وقاض قضى بالجور وهو يعلم أو قضى بالجور وهو
لا يعلم فهما في النار ومن أحسن ما سمعت في قوله تعالى يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم قبل
العلم وريثا قبل اليقين ولباس التقوى أى الحياء وروينا عن وهب بن منبه اليماني في معناه الايمان
عربان ولباسه التقوى وزينته الحياء وغرته العلم وقد أسنده جزة الخراساني عن الثوري فرفعه الى عبد الله
عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روينا ايضا مسند اقال مسعر عن سعد بن ابراهيم وسأله سائل أى أهل
المدينة أفقه فقال أتقاهم لله عز وجل وقال بعض العلماء لو قال لي قائل أى الناس أعلم لقلت أوردعهم ولو قال
لي قائل أى أهل هذه المدينة خير لقلت تعرفون أنخهم لهم فاذا قالوا نعم قلت هو خيرهم وقال آخر لو قيل لي
من أحق الناس لاخذت بيد الناضى فقلت هذا وقال الله تعالى واتقوا الله واسمعوا واتقوا الله وقولوا قولا
سديدا فجعل تعالى مفتاح القول السديد والعلم الرشيد والسمع المكين والتقوى وهي وصية الله تعالى من
قبلنا وإنا اذ يقول الله سبحانه وتعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وهذه
الآية قطب القرآن ومداره عليها كمدار الرحي على خشبانه وروينا عن عيسى عليه السلام كيف يكون
من أهل العلم من مسيره الى آخرته وهو مقبل على دينه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر
به وهو لا يطلبه ليعمل به وقال النخعي من مزاحم أذكر كتبهم وما يتعلم بعضهم من بعض الا الورع وهم اليوم
يتعلمون الكلام وفي الحديث ماضى قوم بعد هدى كانوا عليه الا اعلو الجدل ثم قرأ ماضى بوجه لك الاجدلا
بل هم قوم خصمون وفي الحديث فأما الذين في قلوبهم زيغ الآية هم أهل الجدل الذين عنى الله تعالى
فاحذرهم وعن بعض السلف يكون في آخر الزمان علماء يغلط عنهم باب العمل ويفتح عليهم باب الجدل
وفي بعض الاخبار انكم في زمان ألهتمهم فيه العمل وسيأتى قوم يلهمون الجدل وعن ابن مسعود أنتم اليوم
في زمان خسرهم فيه المسارع ويأتى بعدكم زمان خسرهم فيه المتبين يعنى الان لبيان الحق واليقين في القرن
الاول وبعد ذلك في زماننا هذا الكثرة الشهات والالتباس ودخول المحدثات مداخل الليل في السير فاشكل
الامر الاعلى الفرد الذى يعرف طرائق السلف فيجتنب الحدث كله وروينا عن بعض العلماء اذا أراد الله
بعبد خيرا ففتح له باب العمل وأغلق عنه باب الجدل واذا أراد الله بعبد سوءا أغلق عنه باب العمل وفتح عليه
باب الجدل وفي الخبر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبغض الخلق الى الله عز وجل الالدا الخصم
وقد روينا عن زهير الحياء والي شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي بعضها مفسرا
واليعنى اللسان لا يعنى القلب والخبر الا خبر ما روى الحكم بن عيينة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوتى قوم المنطق الامنعوا العمل وفي الحديث ان الله تعالى لي بغض البليغ من
الرجال الذى يتخلل الكلام بلسانه كما يتخلل الباقرة الخلاء بلسانها والخلاء هو الحشيش الرطب وكان أجد
ابن حنبل يقول العلم انما هو ما جاء من فوق يعنى الهامان غير تاييم وقال ايضا علماء أهل الكلا زنادقة وقال

* (فصل) * في شرب الخمر

وسائر المسكرات قال الله سبحانه وتعالى يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون م لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر وشاربها وساقتها وبائعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه م عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرب الخمر في الدنيا فمات وهو يدهمها لم يتب لم يشربها في الآخرة م عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى بعثني رحمة للعالمين وهدى للعالمين وأمرني ربي عز وجل بحرق المعازف والمزامير والأوتان والصلب وأمر الجاهلية وحلف ربي عز وجل بعزتي لا يشرب عبس من عبس جوعه من خمر الا سقيته من الصديد مثلهما ولا يتركها من مخافتي الا سقيته من حياض القدس اق عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة مدم من الخمر والعاق والدبوث الذي يقر في أهله الخبت اق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مدم من الخمر ان مات لقي الله تعالى كعابد وثمن عن أبي موسى انه كان يقول

قبله أبو يوسف من طلب العلم بالكلام ترندق * بيان آخر في فضل علم الباطن على الظاهر مما يدل على ان العلم الذي فضله العلماء وأعظموا ذكره وخطروه وصفوا به العالم ومدحوه به وجاءت بفضلهم الآثار ونذب اليه وفضل في الاخبار أهله انما هو العلم بالله تعالى الدال على الله تعالى الراد اليه الشاهد بالتوحيد في علم الايمان واليقين وعلم المعرفة والمعاملة دون سائر علوم الفتن والاحكام انهم يقولون من عمل بعلمه ويذكرون العمل بالعلم ويصفون جلته بالخشية والخشوع فهذا انما هو علم القلوب لا علم اللسان الذي يكون به العلم ولا تتأق عنه المعاملات من أعمال الايمان مثل أعمال القلوب التي هي مقامات اليقين وصفات المتقين ومثل أعمال الجوارح من الصالحات التي هي مزيد الايمان والذين أربابها أهل الفقر والزهد وذو التوكل والخوف وأصحاب الشوق والمحبة وليس يعنون ان يكون الانسان اذا علم علم الاحكام والقضايا يعمل بها والتمز الدخول في أحكامها ليعامل منها مثل ان يطالب القضاء فيقضي بين الناس اذا كان عالمه أو يقتنى المال ويدخل في البيع والشراء اذا كان عالما بالزكوات والبياعات أو يتزوج النساء ويطلق لانه عالم بالنكاح والطلاق ليكون بهذه الاشياء عالما بعلمه هذا ما قاله أحد بل قد روي في كراهة ذلك وذمه ما يكثر ذكره وأهل هذه العلوم موصوفون بالرغبة في الدنيا والحرص على جمعها ويلابسون الامراء فيعاملون لهم فبطل انهم هم المعنيون بالعلم الموصوفون بالخشوع والزهد ومثل ذلك أيضا تفضيل الجهو ومن السلف العلم على العمل وقولهم ذرة من علم أفضل من كذا من العمل وركعتان من عالم أفضل من ألف ركعة من عابد وحديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أمي والخبر المشهور كفضل القمر على سائر الكواكب وقول ابن عباس وسعد وقدر وبناه مسند عالم واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وكذلك قيل في موته أحب اليه من موت ألف عابد انما يعنون بذلك العلم بالله تعالى أفضل من العمل لان العلم بالله تعالى وصف من الايمان ومعنى من اليقين الذي لم ينزل من السماء أعز منه فهو لا يعادله شيء ولا يصح عمله ولا يقبل الابه ولانه معيار الاعمال كلها على وزنه تتقبل الاعمال قبول احسن ابعضه أحسن من بعض ويشغل في الميزان ثقل فوق ثقل ويرفع به العاملون في درجات عليين بعضهما من بعض وقد قال تعالى ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم ثم قال فلنقص عنهم بعلم وقال تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فما كان العائد منه الى الربوبية أقرب كان أفضل والعمل وصف العامل وحكم العبودية لأنهم يعنون العلم بالفتيا والاحكام والقضاء التي هي أما كن الخلق عائدة عليهم أفضل من معاملات الله سبحانه وتعالى بالقلوب من مقامات التوكل والرضا والمحبة التي هي معاني اليقين الذي هو مقام المقربين هذا لا يقوله عالم وقدر وبناه عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا بآسيا فهم على ما جاءت به الرسل الاترا كيف جعل العلم دالا على الله تعالى كالجهد وكذلك جاء في الخبر أول من يشفع الانبياء ثم الشهداء وفي الخبر لا انبياء على العلماء فضل درجة وللعلماء على الشهداء فضل درجتين وقال ابن عباس في معنى قوله عز وجل يرفع الله الذين آمنوا مكنم والذين أتوا العلم درجات قال للعلماء درجات فوق الذين آمنوا بسبع مائة درجة ما بين الدرجتين خمس مائة عام وقال ابن مسعود لما مات عمر رضي الله عنهما الى لاحت له سبع مائة درجة من العلم فقل يقول هذا وفيما جلله العجوبة فقال ليس أعنى العلم الذي تريدون انما أعنى العلم بالله تعالى فجعل العلم بالمعلومات غير حقيقة العلم وفضل العلم بالله تعالى بتسعة أعشارها وليس يزيد علم الظاهر على الاعمال كثير زيادة ذهون الاعمال الظاهرة لانه صفة اللسان ولانه العموم من المسلمين فاعلى مقاماته الاخلاص فان فاتهم فهو دنيا كسائر الشهوات والاخلاص هو أول حال العالم بالله تعالى بالباطن والنهاية مقاماتهم الى أعلى مقامات العارفين ودرجات الصديقين

فأبالي شربت الخمر أو
عبدت هذه السارية دون
الله قال في التمشية لارشاد
الغاوي وما يغير العقل من
غير سكر كالخبز والافيون
والخشيشة يعجز عليها
قال الدميري في شرح
انهاج والصواب تحريم
بيع الافيون والتجارة فيه
انه مسكر مخدر مفسد
لعقول والابدان والاديان
فاتقوا الله عباد الله في
إله العقل فان الله تعالى
عطاكم العقل لتمييزوا به
الحسن عن القبيح في أمر
دينا والاخرة وميزكم
عقل عن الحيوان فقد
بى البهيقي عن النبي صلى
عليه وسلم انه قال أول
خاق الله عز وجل العقل
إله أقبل فأقبل ثم قال
أدبر فأدبر فقال عز من
جل وعزتي وجلالي
فلما خلقنا أعرضنا على
نبلنا أخذوا بكن أعلى
لنا أحاسب وكن أعاقب
عقل نعمته عظيمة ومنته
حجة من الله تعالى بها
الإنسان فن أزال عقله
كل المنهى عنه فقد
ل عنه نعمته التي بها
لاح الدنيا والدين فصار
س من كلب لا يميز بين
عام الحسن والحيقة
سذرة كيف لا وان
كل لا عقوبة له ويطيع
عنه وهذا ترك اطاعة
قته الذي يطعه
كسوه ويطيعه جميع
م ومال الى ما نهى عنه

* (باب ذكر الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وذم علماء السوء) الا كلين بعلمهم الدنيا وقد فرقت
العلماء بين العلم بالله تعالى وبين العلم بامر الله تعالى وفرقوا بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة فقال سفيان
العلماء ثلاثة عالم بالله وبأمر الله فذلك العالم الكامل وعالم بالله تعالى فذلك النقي الخائف وعالم بامر الله تعالى
غير عالم بالله تعالى فذلك العالم الفاجر وقيل أيضا عالم بالله تعالى وهو العامل بعلمه وعالم بإيام الله تعالى وهو
الخائف الراجي وسئل سفيان عن العلم ماهو فقال هو الورع قبل وأي شيء هو الورع فقال طلب العلم الذي
يعرف به الورع وهو عند قوم طول الصمت وله الكلام وما هو كذلك انما هو الله كالم العالم عندنا افضل
من الصامت وروينا عن لقمان في وصيته لاهله ثلاث علامات العلم بالله وبأمر الله تعالى وبما يكرهه فعل
حقيقة العلم ودليل وجوده هذه الثلاث وما يدل على الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ان كل
عالم بعلم اذا رآه من لا يعرف لم يبين عليه امره ولا عرف انه عالم الا العلماء بالله عز وجل فانما يعرفون
بسميائهم للخشوع والسكينة والتواضع والدلة فهذه صبغة الله تعالى لا وليا له وبسته العلماء به ومن احسن
من الله صبغة فثلاث في ذلك كمثل الصانع اذا كل صانع لو ظهر لمن لا يعرف لم يعرف صنعه دون سائر الصنائع
ولم يفرق بينه وبين الصانع الا الصانع فانه يعرف بصنعه لانما اطاهرة عليه اذا صارت له لبسة وصفة لا لبسها
بعمامته فكانت سميائه كقيل ما لبس الله تعالى عبد البسة أحسن من خشوع في سكينته هي لبسة الانبياء
وسما الصديقين والعلماء فاعلم الناس بالطف ما يحب الله تعالى وخفي ما يكره أهل القلوب الفاقهة عن الله
تعالى وهم العارفون به وقد كان سهل رحمه الله يقول العلماء ثلاثة عالم بالله تعالى وعالم لله تعالى وعالم يحكم
الله تعالى به نى العالم بالله تعالى العارف الموقن والعالم لله عز وجل هو العالم بعلم الاخلاص والاحوال
والعاملات والعالم يحكم الله تعالى هو العالم بنقص الحلال والحرام فسرنا ذلك على معاني قوله ومعرفة
مذهبه وقد قال مرة في كلام أسبط من هذا عالم بالله لا بأمر الله ولا بإيام الله وهم المؤمنون وعالم بامر الله
لا بإيام الله وهم المفتون في الحلال والحرام وعالم بالله تعالى عالم بإيام الله وهم الصديقون يعنى قوله بإيام
الله أى بنعمته الباطنة ويعقوباته الغامضة ثم قال الناس كلهم موفى الا العلماء والعلماء نيام الا الخائفين
والخائفون منقذون المحبين والمحبتون أحياء شؤداء وهم المؤمنون لله تعالى على كل حال وقد كان يقول
طلاب العلم ثلاثة واحد يطالبه بالعمل به وآخر يطالبه ليعرف الاختلاف فيتورع ويأخذ بالاحتياط وآخر
يطالبه ليعرف التناويل فيتناول الحرام فيجبر حلالا فهذا يكون هلاك الحق على يديه وقد حدثت عن
أبي يوسف انه كان اذا صار رأس الحول وهب ماله لا امرأته واستوهبها ما لها فتنسقط عنهما الزكاة فذكر
ذلك لأبي حنيفة فقال ذلك من فقهنا يطالب العلم لمعرفة الورع والاحتياط للدين فهو ذا هو العلم النافع
فاذا طلب مثل هذا والتأويل الهوى كان الجهل خيرا منه وصار هذا العلم هو الضار الذي استعاض الرسول صلى
الله عليه وسلم منه وروينا عن عمر وغيره من عالم فاجر وعابد جاهل فاتقوا الفاجر من العلماء والجاهل
من المتعبدين وعن عمر أيضا وقد رويناه مسندا اتقوا كل منافق علمي اللسان يقول ما تعرفون ويعمل
ما تنكرون وروينا عنه أيضا تعلموا العلم وتعلموا العلم السكينة والحلم وتواضعوا وان تعلمون وليتواضع
لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم وروينا عن علي وابن عباس رضي
الله عنهما وعن كعب الاحبار يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون
ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاد ولا ينتهون ويؤثرون الدنيا على الآخرة ويا كآلة الدنيا بالسننهم
أكلوا يقر بون الاغنياء ويأعدون الفقراء يتعابرون على العلم كما تتعابرون النساء على الرجل يغضب
أحدهم على جاسه اذا جالس غيره ذلك حنظلهم من العلم وفي حديث علي رضي الله عنه علم وهم شر الخلق
منهم بدت الفتنة وفيهم تعود وفي حديث ابن عباس أولئك الجبابرة أعداء الرحمن وروينا عن علي
عليه السلام ما قطع ظهري في الاسلام الا رجلا من عالم فاجر ومبتدع ناسك فالعالم الفاجر يزهو الناس في

ما يصيبه العذاب الاليم

الذي لا يطيقه الجبال
الرواسي قتب يا أخى عن
القبيح ولا يردك عن
التوب بتخوف العود في
الذنب وفي الروض الفائق
قال منصور بن عمار رحمه
الله كان لي أخ في الله
كثير العبادة والتجهد
والبكاء فقدته أياماً فقبل لي
هو ضعيف فدخلت داره
فوجدته قد اسود وجهه
وازرق عيناه وغلظت
شفتاه فقلت له وأنا خائف
منه أكثر من قول لا اله الا
الله فنظرت في شرا ثم
غشى عليه فقلت له أكثر
من قول لا اله الا الله فنظرت في
شرا فلما قلت له في المرة
الثالثة قال يا أخى هذه كلمة
جبل بيني وبينها فقلت له
وأن تلك الصلاة والصيام
والتجهد قال لي كل ذلك
كان لغفرو جه الله تعالى
بل لا ذكر به فاذا خلوت
شربت الخمر ووارزت
ربي بالمعاصي ودمت على
ذلك مدة فاصابني مرض
أشرفت به على الهلاك
فرفعت المصحف وقلت اللهم
بحق هذا القرآن اشفني
وانى لا اعود الى ذنب أبداً
ففرج الله عني ثم عدت الى
ما كنت عليه من اللهو
واللذات والزهو ثم وقعت
بعمره في مرضة أخرى
ففعلت كذلك ففرج الله
عني ثم عدت الى اللهو
والغنى فوقعت في هذه المرضة
فرفعت المصحف وقلت

علم ما يرون من فجوره والمبتدع الناسك يرغب الناس في بدعته لما يرون من نسكه وقال صالح بن حسان
البصري أدركت المشيخة وهم يتعوذون بالله تعالى من الفاجر العالم بالسنة وقال الفضيل بن عياض انما
هما عالمان عالم دنيا وعالم آخرة فعالم الدنيا علم منشور وعالم الآخرة علم مستور فاطلب عالم الآخرة واحذر
عالم الدنيا لا يصدقك بشكره ثم قرأ أن كثير من الاحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل
ويصدون عن سبيل الله قال فالاحبار العلماء والرهبان الزهاد وقال سهل بن عبد الله طلاب العلم ثلاثة
فواحد يطلب علم الورع مخافة دخول الشبهة عليه فيدع الحلال خوفاً من الحرام فهذا زاهد تقي وآخر يطلب
علم الاختلاف والافاويل فيبدع ما عليه ويدخل فيما أباح الله تعالى بالسعة يأخذ للرخصة وآخر يسأل
عن شيء فيقال هذا لا يجوز فيقول كيف أصنع حتى يجوز لي فيسأل العلماء فيخبرونه بالاختلاف والشبهة فهذا
يكون هلاك الخلق على يديه وقد أهلك نفسه وهم علماء السوء واعلم أن كل محب للدنيا ناطق بعلم فانه آكل
للعمال بالباطل وكل من أكل أموال الناس بالباطل فانه يصد عن سبيل الله لا محالة وان لم ينل ذلك في مقالة
ولكنك تعرفه في لحن معناه بدقائق الصد عن محاسن غيره وبالطائف المنع من طرقات الآخرة لان حب
الدنيا وغلبة الهوى يحكمان عليه بذلك شاء أم نبي وقال بعض العلماء ان الله عز وجل يحب العالم
المواضع ويبغض الجبار من العلماء ومن تواضع لله تعالى ورثه الله تعالى الحكمة وفي الخبر عن ابن مسعود
ان الله تعالى ايمت الحبر السمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما لك بن الصيف حبر من احبار اليهود
فقال صلى الله عليه وسلم نشدك الله تعالى ألم تجد فيما أنزل تعالى على موسى عليه السلام ان الله تعالى
يبغض الحبر السمين وكان ابن الصيف سميناً فغضب عندها فقال ما أنزل الله على بشر من شيء ففبه نزلت
هذه الآية تعري بفالهيئة قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً فقال له أصحابه ويحك ماذا قلت يحدث
كتاب موسى فقال انه يمكنك فقلت ذلك ويقال ما أتى الله تعالى عبداً الا ما معه حملاً وتواضعوا وحسن
خلق ورفقاً فذلك علامة العلم النافع وقدروا ينالهم في الاثر من آتاه عز وجل زهداً وتواضعوا وحسن
خلق فهو امام المتقين وكان الحسن يقول الحلم وزر العلم والرفق أئمة والتواضع سر به وفي اخبار داود
عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه يا داود لا تسألن عني عالماً قد أسكرته الدنيا فيصعدك عن طريق محبتي
أولئك قطاع طريق عبادي المريدين يا داود ان أدنى ما أصنع بالعالم اذا ترشعته على محبتي ان أحرمه لذني
سناجاني يا داود اذا رأيت لي طالباً فكن له خادماً يا داود من رد الى هارباً كتبه عندي جهيذا ومن كتبه
جهيذا لم أعذبه أبداً وروينا عن عيسى عليه السلام مثل علماء السوء مثل خنزير وقعت على فم النهر
لاهي تشرب الماء ولا تترك الماء يخلص الى الزرع وكذلك علماء الدنيا قعدوا على طريق الآخرة فلا هم
نفذوا ولا تركوا العباد يسلكون الى الله عز وجل قال ومثل علماء السوء كمثل قناة الحش طاهرها حسن
وباطنها تن ومثل القبور المشيدة طاهرها عامر وباطنها عظام الموتى وقال بشر بن الحارث من طلب
الرياسة من العلماء فتقرّب الى الله تعالى ببغضه فانه مقيت الله في السماء والارض وكان الاوزاعي يروي
عن بلال بن سعدة كان يقول ينفر أحدكم الى الشرطي والعون فيستعبد بالله تعالى من حاله وعقته وينفر
الى عالم الدنيا قد تصنع للخلق وتشوف للطمع والرياسة فلا يعقته هذا العالم أحق بالمقت من ذلك الشرطي
وقد كان أبو محمد يقول لا تقطعوا أمر من الدين والدنيا لا بمشورة العلماء تحمداً والعاقبة عند الله قيل يا أبا
محمد من العلماء قال الذين يؤثرون الآخرة على الدنيا يؤثرون الله تعالى على نفوسهم وقد قال عمر رضي
الله عنه في وصيته وشاور في أمورك الذين يخشون الله تعالى وروينا في الاسرائيليات ان حكيمان من الحكماء
صنف ثلثمائة وستين مصحفاً في الحكمة حتى وصف بالحكم فأوحى الله تعالى الى نبيهم قل لفلان قدملا ت
الارض نفاقاً ولم تردني بشيء من ذلك وانى لا أقبل شيئاً من نفاقك قال فاسقط في يديه وحزن وترك ذلك وخالط
العامّة ومشى في الاسواق وواكل بنى اسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى الى النبي عليه السلام قل له

الهي بحرمته هذا فرج
عني فسمعت هاتفا يقول
ولم ار شخصه
شعر

توب من الذنوب اذا امرتنا
نرجع للذنوب اذا برئنا
ذا ما الضر منك انت بال
خبث ما تكون اذا قويتنا
نكس من كربة نجح منها
كم كشف البلاء اذا بليتنا
كم غطاك في ذنب وعنه
مدى الايام جهرا قد نمتنا
ما تخشى بان تأتي المنيا
أنت على الخطايا قد ذهبتنا
تسبي فضل رب جاد لمفنا
ليك ولا رعويت ولا خشيتنا
كم عاهدت ثم نقضت عهدنا
وأنت لكل معروف نسبنا
سدارك قبل نقلك عن
بارك الى قبر اليمه قد نعتنا
قال منصور وفواله ما خرجت
من عنده الا وعني تسكب
اعبران فما وصلت الى
لباب حتى قيل انه قدمنا
زقنا الله واياكم حسن
نخامة واعاذنا واياكم من
بئس السوء وغفر لنا
لو الديننا ولا استاذينا
لاحبابنا وللمسلمين
المسلمات

(فصل) * في الزنا قال الله
بحانه وتعالى ولا تقر روا
زنا انه كان فاحشة أي
فج المعاصي وساء سبيلا
ي بنس مساك خ م
ن ابن مسعود رضي الله
نه قلت يا بني الله أي الذنب
انظم قال ان تجعل لله ندا
فوق خلقك قلت ثم أي قال
تقتل ولدك مخافة ان

الا ن وافقت رضاي وقال بعض العلماء كان أهل العلم على ضربين عالم عامة وعالم خاصة فاما عالم العامة فهو
المذنب في الحلال والحرام وهو لاء اصحاب الاساطين وأما عالم الخاصة فهو العالم بعلم التوحيد والمعرفة وهو لاء
اهل الزوايا وهم المنفردون وقد كانوا يقولون مثل الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه مثل دجلة كل أحد
يعرفها ومثل بشر بن الحارث مثل بر عذبة مغطاة لا يقصدها الا واحد بعد واحد وقال حاد بن زيد قيل
لا يوب العلم اليوم أكثر أو فيما مضى فقال العلم فيما مضى كان أكثر والكلام اليوم أكثر ففرق بين
العلم والكلام وقد كانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاما وفلان أكثر علما وكان
أبو سليمان يقول المعرف فالي السكوت أقرب منها الي الكلام وقال بعض العارفين هذا العلم على قسمين
نصفه صمت ونصفه تدرى أين تضعه وزاد آخر ونصفه جد ونصفه تقار يعني تفكر واعتبار أو مثل سفیان
عن العالم من هو فقال من يضع العلم في مواضعه ويؤتي كل شيء حقه وقال بعض الحكماء اذا كثر العلم قل
الكلام وقد كان ابراهيم الخواص رحمه الله يقول الصوفي كلما ازداد علما نقصت طينته وقال بعض شيوخنا
قلت للجنييد يا أبا القاسم يكون لسان بلا قلب قال كثر قلت فيكون قلب بلا لسان فقال نعم قد يكون
ولكن لسان بلا قلب بلا لسان نعم قلت فاذا كان لسان وقلب قال فذلك الزيد بالترسيان
يعني العسل وقد روينا حديثا مقطوعا عن سفیان عن مالك بن مغول قال قيل يا رسول الله أي العمل
افضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطباً من ذكر الله تعالى قيل يا رسول الله فأي الاجتناب خير قال
صاحب ان ذكرت أعانك وان نسيت ذكرك قيل فأي الاجتناب شر قال صاحب ان سكت لم يذكرك وان
ذكرت لم يغفلك قال فأي الناس أعلم قال أشدهم لله تعالى خشية قال فآخبرنا بخيارنا نجالسهم قال الذين اذا
رؤا ذكر الله تعالى قالوا فأي الناس شر يا رسول الله قال اللهم اغفر قالوا أخبرنا يا رسول الله قال العلماء
اذا فسدوا وقد وصف على عليه السلام علماء الدنيا الناطقين عن الرأي والهوى بوصف غريب رويناه
عن خالد بن طليق عن أبيه عن جده وعمران بن حصين قال خطبنا على بن أبي طالب عليه السلام
ورضى عنه فقال ذمتي رهينة وانزعيم لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظلم أعلى الهدى شع أصل
وان أجهل الناس من لا يعرف قدره وكفى بالمرء جهلا ان لا يعرف قدره وان أبغض الخلق الى الله تعالى
رجل قس علما أغار في أغباش الفتنة عبي عما في غيب الهدنة سماء أشباه الناس وارذالهم عالما
ولم يغن في العلم يوما سالما بكرة فاستكثر مما قل منه خدبر بما كثر حتى اذا ارتوى من آجن وأكثرت من غير
طائل جلس للناس مفتيا تخليل ما التبس على غيره فان نزلت به احدى المهمات هيا لها عشو والرأي
من رأيه فهو من قطع الشبهات في مثل غزل العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب ركاب الجهالات خباط
عشوات ظلمة لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا بعض على العلم بضرس قاطع فيغتم بكى منه الدماء ونصرخ منه
المواريث وتستحل بقضائه الفروج الحرام لا ملئ والله باصدا رما ورد عليه ولا هو أهل لما فرط به أولئك
الذين حلت عليهم النباحة والبكاء أيام حياة الدنيا ووصف على عليه السلام علماء الاخرة في حديث
كهيل بن زياد الذي يقول فيه الناس ثلاثة عالم رباني يعني عالما بالربوبية فنسبه الى رب كما سماهم الله
في قوله كونيوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب الآية فسمى العالم بكنابه ربانيا والدار من له ربانيا فهذا قد
جمع العلم والعمل وكذلك يقال العالم الرباني هو الذي يعلم ويعمل ويعلم الناس الخير قال فذلك الذي يدعى
عظيما في ملكوت السماء وقال تعالى في تقدمتهم لولا ينههم الربانيون والاحبار فقدم الربانيين على الاحبار
وهم علماء الكتب وكذلك رويناه عن مجاهد قال الربانيون فوق الاحبار درجة وقال غيره والاحبار
فوق الربان يعني علماء القلوب أرفع من علماء الالسنه والعلماء بالكتب أفضل من العباد بدرجة
وقد صمهم الله تعالى الى أنبيائه في النصرة والصبر معه في قوله تعالى وكأين من نبي قتل مع ربيون كثير ثم
وصفهم بالثبات لامره والقوة في دينه والصبر لحكمه في تمام الآية وربون جمع ربي يقال ربي وربا

يظلم معك قلت ثم أي قال
 ان تراني حليمة جارك فانزل
 الله تصديقها والذين
 لا يدعون مع الله الها آخر
 ولا يقتلون النفس التي حرم
 الله الا بالحق ولا تزون
 ومن يفعل ذلك يلق آثاما
 أي واديافي النار من دم
 وقبح ويقال جبايضاعف
 له العذاب يوم القيامة
 ويخلد فيه مهانا أي
 ذليلا لانضمام الكبيرة
 الى الكفر الامن تاب
 وآمن وعمل عملا صالحا
 فالولك يبدل الله سيئاتهم
 حسنات أي بنفس التوبة
 النصوح ففي صحيح مسلم
 عن أبي نعيم قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يؤتى
 بالرجل يوم القيامة فيقال
 اعرضوا عليه صغارتوبه
 ويخبا عنه كبارها فيقال
 عملت يوم كذا وكذا وهو
 مقر لا ينكر وهو مشفق
 من الكافر فيقال اعطوه
 مكان كل سيئة عملها حسنة
 فيقول ان لي كارتوبيا
 ما أراها ههنا قال فلقد
 رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يضحك حتى
 بدت نواجده دس عن
 أبي هريرة انه سمع النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول لما
 نزلت آية الملائنة أعما
 امرأة أدخلت على قوم
 من ليس منهم فلبست من
 الله في شيء ولن يدخلها الله
 الجنة واما رجل جحد ولده
 وهو ينظر اليه احتجب
 الله منه وفضحه على رؤس

لجمع ربي ربيون وجمع رباي رباينون وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة
 الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فقد علم على الشهداء لان العالم امام أمة فله مثل أجور أئمة والشهيد
 عمله لنفسه وفي خبر آخر حبر العلماء يوزن بدم الشهداء فاعلى حال الشهيد دمه وأدى وصف العالم حبره
 فسوى بينهما وزاد العالم على الشهيد بأعلى مقامه وكان على عليه السلام يقول العالم أفضل من الصائم
 القائم والمجاهد في سبيل الله واذا مات العالم لم في الاسلام ثمة لا يسدها الاخفاف منه وقدر وينام عنه
 مسندا اذا مات العالم لم في الاسلام ثمة لا يسدها شيء ما طرد الليل والنهار الاموات العالم يحجم طمس وموت
 قبيله أيسر من موت عالم ثم قال على عليه السلام في حديث كهيل ومعلم على سبيل النجاة يعني مریدا اطالبا
 للعالم متعلما من العلماء بالله تعالى على طريق معاملة واخلاص لطلب السلامة وان ينجم من الجهل في الدنيا
 ومن العذاب في الآخرة ثم قال وهمج رعاع الهمج الفراش الذي يتهافت في النار لجهله واحدة همجة
 رعاع خفيف طياش لا عقل له يستفزه الطامع ويستخفه الغضب ويزهيه العجب ويستطيعه الكبر ثم بكى
 على عليه السلام وقال هكذا يموت العلم يموت حامله ثم تنفس عند وصف الربانيين فقال واشوقاه الى رؤيتهم
 يعني الربانيين من العلماء وقد ذكرنا هذا الحديث بطوله في الباب الذي قبل هذا فهو لاء الذين بكى عليهم
 شوقاهم الذين اشتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم قبله فقال واشوقاه الى لقاء اخواني وودت اني قد
 رأيت اخواني ثم قال هم قوم يحيمون بعدكم ثم وصفهم فانما كانوا اخوانه لان قلوبهم على قلوب الانبياء عليهم
 السلام وأخلاقهم بمعاني صفات الايمان وهم ابدال هذه الامة جاء في وصفهم ما يجعل عن الوصفهم على
 ثلاث طبقات صديقون وشهداء وصالحون وان منهم من قلبه على قلب ابراهيم الخليل ومنهم من قلبه على
 قلب موسى الحكيم وعيسى الروح ونحمد الحبيب صلوات الله عليهم وسلم أجمعين ومنهم قلبه على قلب جبريل
 وميكائيل واسرافيل والاخوة تقع بين الاثنين في المجانسة وقرب الشبه في الافعال والاخلاق كما قال الله
 عز وجل ألم تر الى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا لئلا يكونوا في القلوب من اسرار
 الكفر واعتقاد الشك جعلهم اخوانا وكذلك قال ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين وهؤلاء ليسوا
 أمثالهم في الخلقة ولا بينهم أبوة ولا أمومة لان الشياطين من ولد ابليس والمبشرين أولاد آدم عليه السلام
 ولكن تشابهت قلوبهم في المواجيد والاخلاق والافعال فآخى بينهم للتشابه فمن كان من علماء الآخرة
 فعقله يستضي من أنوار قلبه وفهمه ينبئ عن استنباط علمه ومشاهدته وأخلاقه على معاني يقينه
 وقوته وطريقه وسلوكه في منهاج سنته وسبيله فهو من اخوانه واخوان النبيين الذين اشتاق الى رؤيتهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الغرباء بين الملأ الذين قال بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا فطوبى
 للغرباء قيل ومن الغرباء قال الذين يصلحون اذا فسد الناس وفي لفظ آخر الذين يصلحون ما أفسده
 الناس من سنتي والذين يحيون ما أمات الناس من سنتي يعني انهم يظهر ون طريقته التي تركها الناس
 وجهلها وفي خبر آخرهم المنسكون بسنتي وما أنتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرباء ناس قليلون صالحون
 بين ناس سوء كثيرين من يبغضهم أكثر من يحبهم فهو لاء الغرباء الذين قد أنعم الله عليهم بمرافقة النبيين في
 أعلى عليين فقال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين الى قوله رفيقا وقد كان الثوري يقول اذا رأيت العالم
 كثير الاصدقاء فاعلم انه مغلول وقال أيضا اذا رأيت الرجل محببا الى اخوانه محمودا في جيرانه فاعلم انه
 مرء وقد وصف الله تعالى علماء السوء باكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال
 تعالى في علماء الدنيا واذا أخذ الله ميثاق الذين أوثوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه الى قوله ثمنا قليلا وقال
 في نعت علماء الآخرة وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم الى قوله لهم أجرهم عند ربهم وقد
 روينا عن الفضالك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم علماء هذه الامة رجالان فرجل آناه الله علما
 فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذاك يصلى عليه طير السماء وحيتان الماء ودواب

والآخرين م عن عائشة
رضي الله عنها ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
ما أحدنا غير من الله ان ترني
عبده أو أمته ترني بأمة محمد
لو تعلمون ما أعلم اضحكتم
قليلا ولبكيتم كثيرا قال
بعض الصالحين بيننا أنا
أطوف بالكعبة إذا تجارية
تقول يا كريم عهدك
القديم فاني على عهدك
مقيم فقلت للتجارية وما
العهد الذي بينك وبينه
قالت يا نبي امرى عجيب
وذلك اني ركبت في الخضر
فقصفت بنار حتى فدمرت كل
من في السفينة وغرق كل
من فيها فلم ينج منها عيرى
وهذا الطفل وبقيت على
لوح ورجل اسود على لوح
آخر فلما أصبح الصبح جعل
يدافع الماء بذراعيه حتى
وصل الى واستوى معن على
اللوح وجعل يرادني
عن نفسي فقلت له يا عبد الله
نحن في بليدة لا نرجو السلامة
منها بطاعة فكيف بالمعصية
فقال دعيني فوالله لا بد من
ذلك ومد يده وأخذ الطفل
ورمى به في البحر فقلت
يا من يحول بين المرء وقلبه
حل بيني وبين هذا الاسود
بحولك وقوتك انك على كل
شيء قدير واذ ابداية من
دواب البحر قد فتحت فاهها
والنقمت الاسود وغابت
به في البحر ودمت الامواج
بي الى جزيرة من جزائر
العرب وقصصت لهم قصتي

الارض والكرام السكاكين يقدم على الله تعالى يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل آتاه
الله تعالى علما في الدنيا فاضن به عن عباد الله عز وجل وأخذ عليه طمعا واشترى به غنايا أتى يوم القيامة ملجما
للمجام من نار ينادى مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله تعالى علما في الدنيا فاضن به على عباد
الله تعالى وأخذ عليه طمعا واشترى به غنايا يعذب حتى يفرغ من حساب الناس ومن أغاظ ما سمعت فيمن
أكل الدنيا بالعلم ما حدثونا عن عتبة بن واقد عن عثمان بن أبي سليمان قال كان رجل يخدم موسى صلى الله
عليه وسلم فجعل يقول حدثني موسى صلى الله عليه وسلم وحدثني موسى نجي الله حدثني موسى كليم الله حتى
أترى وكثر ماله ففقدته موسى صلى الله عليه وسلم فقال يسأل عنه فلا يحس له أثر احدثني جاء رجل ذات يوم وفي يده خنزير
وفي عنقه جبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال الرجل نعم هو ذا الخنزير فقال موسى يارب
أسألك أن تردّه الى حاله حتى أسأله فيما أصابه هذا فأوحى الله تعالى اليه يا موسى لو دعوتني بمادعاني به آدم
فمن دونه ما أجبتك فيه ولكني أخبرك لم صنعت به هذا لانه كان يطلب الدنيا بالدين وروى عن الحسن انه
انصرف يوما من مجلسه فاستأذن عليه رجل من أهل خراسان فوضع بين يديه كيسا فيه خمسة آلاف درهم
وأخرج من حقيبته زمة فيها عشرة أثواب من دقيق برخراسان فقال الحسن ما هذا فقال يا أبا سعيد هذه نفقة
وهذه كسوة فقال له عافاك الله ضم اليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل مجلسي هذا
وقبل من الناس مثل هذا القى الله تعالى يوم القيامة لاخلق له وفي خبران العبد لينشر له من اثناء ما بين
المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة وعلماء الدنيا الطالبون لها بالعلم الا يكون لها بالدين المتخذون
الاصدقاء والاخلاء من أبنائهم المكرمون المحبون لهم المقبولون بالبشر والباشاة عليهم هم معترفون في كل
زمان بأوصافهم ولحن قولهم وسميائهم وقد روينا في مقامات علماء السوء حديثا شديدا نعوذ بالله من أهله
ونسأله أن لا يبلونا بمقام منه فريدناه مرة مسندا من طريق وروينا موقوفا على معاذ بن جبل رضي الله عنه
وأنا أذكره موقوفا أحب الى حدثونا عن منذر بن علي عن أبي نعيم الشامي عن محمد بن زياد عن معاذ بن جبل
يقول فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وواقفته أنا على معاذ قال من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب
اليه من الاستماع وفي الكلام تميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ أو في الصحة سلامة وعلم ومن العلماء
من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه
بمنزلة السلطان فان رد عليه شيء من علمه أو تهاون بشيء من حقه فغضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن
العلماء من يجعل حديثه وغرائب علمه لاهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهل ذلك في الدرك
الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله عز وجل يبغض المتكفين فذلك
في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من ينكح بكلام اليهود والنصارى ليغزبه علمه فذلك في الدرك
الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبل وذكرا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار
ومن العلماء من يستفزه الزهو والعجب فان وعظ عنف وان وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار
عليك بالصمت فبه تغلب الشيطان وإياك أن تتكلم من غير عجب أو تمشي في غير أرب وقد روينا حديثا يدل
على أوصاف علماء الآخرة وفيه أصول ما يدعون الخلق اليه من مقامات الايمان وأسباب الدين والايقان
روينا عن شقيق بن ابراهيم البلخي عن عباد بن كثير عن أبي الزبير عن جابر ذكره عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وواقفته أنا على جابر بن عبد الله قال لا تجلسوا عند كل عالم الا عالم يدعوكم من خمس الى خمس من
الشك الى اليقين ومن الرياء الى الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد ومن الكبر الى التواضع ومن العداوة الى
النصيحة ومما يدل أن علم اليقين والتقوى وعلم المعرفة والهدى هو العلم المذكور المقصود عند السالف
أن الصحابة والتابعين كانوا يشفقون من فقد ذلك ويحذرون عن رفعه وقلته في آخر الزمان
وانما يعنون بذلك علم القلوب والمجاهدات الذي هو نتيجة التقوى وعلم المعرفة واليقين الذي هو من مزيد

فتعجبوا من ذلك وقالوا لقد
أخبرتنا بعجيب ونحن
نخبرك بأمر تعجبين منه
وذلك أنا كاساترين في
البحر إذا عترضتنا دابة
وقعت أمامنا وإذا الطفل
على ظهرها ومناد ينادي
خذوا عني من على ظهري
والاهلكم فنزل واحد منا
على ظهرها وأخذ وعصا
الديابة في البحر وعاهدنا الله
تعالى أن لا يرانا على معصية
أبد أو اعطوني الطفل أيها
الغافل عن طاعة المولى
أيها الخريص على اتباع
الهوى كيف بك إذا
انشقت السماء بالغمام
ونزل الملائكة الكرام
وأحاطت بك النيران
وجعت الانس والجنان
واشد غضب الرحمن على
أهل العصيان وكيف بك
إذا زلزلت الأرض زلزالها
وأخرجت الأرض أثقالها
وقال الإنسان مالها وذهلت
كل مرصعة عما أرضعت
وتضع كل ذات حمل حملها
وترى الناس سكارى وما هم
بسكارى ولكن عذاب
الله شديد وكيف بك إذا
غلت الرؤس من حر
الشموس وطاشت العقول
والنفوس وزفرت جهنم
بالغضب وجشت الخلائق
على الركب يوم بعض
الظالم على يديه ويقول
الكافر يا ليتني كنت ترابا
يوم يعرف المجرمون
بسيماهم فيؤخذ بالنواصي
والاقدام قد جعل الله

الايان وثمرة الهدى فإذا فقد المنقون وقيل الخائفون وعدم الزاهدون ذهبت هذه العلوم لانها قائمة بهم
موجودة عندهم هم أرباب الناطقة بآهواهي أحوالهم وطرائقهم هم السالكون لها والقائمون بها
فلاجل معرفة الصحابة والتابعين عز ذلك كانوا يكونون على فقهه وقد وصف الله العلماء بالزهد في الدنيا
والاستغفار لها والعمل الصالحات والايان بها كما وصف أبناء الدنيا بالرغبة فيها والاستعظام لها قال
تعالى في معنى ذلك نخرج على قوم في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه
لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم وليدكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ثم قال عز وجل ولا يلقاها الا
الصابرون أي لا يلقى هذه الحكمة الا الصابرون عن زينته الدنيا التي خرج فيها قارون وروينا عن جندب بن
عبد الله الجلي قال كعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما نحراورة فيعلمنا الايمان قبل القرآن ثم تعلمنا
القرآن فازدنا ايماننا وعن ابن مسعود قال أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا وسياتي قوم
يثقفونه تشقيف الغناء ليسوا بخياركم وفي لفظ آخر يقيمونه إقامة القديح يتجملونه ولا يتأجلونه وروينا عن
ابن عمر وغيره قد عشنا برهة من دهرنا وان أحدنا يوتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها
وحرامها وأمرها وأجرها وما ينبغي أن يتوقف عنده منها كما تتعلمون أنتم اليوم القرآن ولقد رأيت رجلا
يؤتى أحدكم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمه لا يدري ما أمره ولا زجره وما ينبغي أن يقف
عنده وينثره نثر الدقل وفي الخبر الآخر بعنا كالأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الايمان قبل
القرآن وسياتي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الايمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده ويقولون قرأنا
في أقرأنا وعلمنا فنأعلم منافذك حفظهم منه وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الامة فاما العلم المأثور الذي
نقله خلف عن سلف والخبر المرسوم في الكتب المستودع في الصحف الذي يسمعه من غير عن قدم فهذا
علم الاحكام والفتيا وعلم الاسلام والقضايا طريقه السمع ومفتاحه الاستدلال وخزانته العقل وهو مدون
في الكتب ومحبر في الورق يتلقاه الصغير عن الكبير بالاسنة وهو باق بقاء الاسلام وموجود بوجود المسلمين
لانه حجة الله تعالى على عباده وشجة العموم من خاتمة فضله اظهارة فلم يكن ليظهر الاجمالة تظهره ونقله
تحمله فقال تعالى ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وكما قال الرسول صلى الله عليه وسلم بعنا وعلم ظاهر
على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه تسمعون ويسمع منكم ويسمع
عن سمع منكم فأخبر صلى الله عليه وسلم بالعلم المتيد المستودع ظهور الكتب الذي هو ظاهر الدين وفي جهله
وعدم وجود الشرك كما ضمن الله تعالى تبقية الاسلام على كره المشركين وقال صلى الله عليه وسلم رحم
الله من سمع منا حديثا فبلغه كما سمعه فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وقد أخبر أن
حامل الفقه قد يكون غير فقيه القلب اذا لم يعمل بعلمه وانه قد يحمله الى من هو أفقه منه اذا عمل به اذا وعاه كما
قال في الخبر الآخر رب مبلغ أوعى من سامع فدحه بالعمل به اذا وعاه فتذكر به وتفكر فيه وان لم يكن
سمعه منه صلى الله عليه وسلم وقال الله سبحانه وتعالى وتعيها اذن واعية يعني اذن القلب الحافظة ما سمعت
الذاكرة لما دعت كما قال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد يعني أصغى بسمعه
الى سامعه وشهد بقلبه ما سمعه من شاهده وقد جاء في تفسير قوله تعالى وتعيها اذن واعية قال اذن عقلت عن
الله تعالى أمره ونهي فوعته وعملت به كما وصف سبحانه وتعالى المؤمنين الذين نعتهم بقوله في تمام وصفهم
والحافظون لحدود الله تعالى وقد روينا عن علي رضي الله عنه اطلبوا العلم تعرفوا به واعملوا به تكونوا من
أهله وقال أيضا رضي الله عنه اذا سمعتم العلم فاطمئنا عليه ولا تخططوه بزل فتعجمه القلوب وقال بعض
الساف من فخل فحكمة من العلم وقال الخليل بن أحمد رحمه الله ليس العلم ما حواه القمطر إنما العلم
ما واه الصدر واذا جيع العالم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جيع المتعلم
ثلاثا تمت النعمة به على العالم العقل والادب وحسن الفهم والله أعلم

نهبهم سعي اذارأثم من
مكان بعيد سمعوا لها
تغيظا وزفيرا واذا ألقت أمانها
مكانا ضيقا قربين دعوا
هنالك ثبورا لاندعوا اليوم
ثبورا واحدا ودعوا ثبورا
كثيرا فهم في جهنم يعدون
وعلى وجوههم يسحبون
سرايلهم من قطران
وتغشى وجوههم النار
وتقمعهم الزبانية بمقامع
من حديد لوضرب بها
الجبال لطارت كالغبار
ونادوا يا مالك ليقض علينا
ربك قال انكم ما كنون
لقد جئناكم بالحق ولكن
أكثرتم للحق كارهون
قل أذلك خير أم جنة الخلد
التي وعد المتقون كانت
لهم جزاء ومصير اللهم فيها
ما يشاؤون خالدين كان على
ربك وعد أمسؤلا اللهم
اجعلنا من المتقين الذين
كانت لهم الجنة دارا
متكئين فيها على الارائك
لا يرون فيها شمسا ولا
زمهريرا

*(فصل) * قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم
رأيت رجلا يأتيني فأخذا
بيدي فأخر جاني الى أرض
مقدسة حتى أتينا الى ثقب
مثل التنور أعلاه ضيق
وأسفله واسع يتوقد تحت
نار فاذا اوقدت ارتفعوا حتى
كادوا يخرجون منها واذا
خمدت رجعوا فيها وفيها
رجال ونساء عراة فقلت
ما هذا قالوا هم الزناة (١) عن
عمر بن العاص قال رسول

*(ذكر وصف العلم وطريقة السلف واذم ما أحدث المتأخرون من القصص والكلام) *
لا بد للعالم بالله تعالى من خمس هي علامة علماء الآخرة الخشية والخشوع والتواضع وحسن الخلق
والزهد قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال تعالى خاشعين لله الآية فلا بد له من التواضع
وحسن الخلق قال الله عز وجل وانخفض جناحك للمؤمنين وقل اني أنا النذير المبين وقال تعالى
فبما رحمة من الله لنت لهم الآية والزهد في الدنيا قال الله تعالى وقال الذين آمنوا الكتاب وبلغكم ثواب
الله خير فني وجد فيه هذه الخلال فهو من العلماء بالله عز وجل واعلم انه انما يستبين العالم عند المشكلات
في الدين ويحتاج الى العارف عند شبهات حاصت الصدور كما قال عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه
لا تزالون بخير ما اذا حال في صدر أحدكم شيء وجد من خبره به ويشفيه منه وأيم الله أو شئت أن لا تجدوا
ذلك وكما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أعلم فقال الله ورسوله أعلم لم فقال أعلمهم بالحق
اذا انتهت الامور ووقعت المشكلات وان كان يحرف على أسسه فكذلك اذا اختلف الناس وان كان
في عمله تقصير وكما قال في حديث عمران بن حصين ان الله تعالى يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات
والعقل الكامل عندهجوم الشهوات ويحب السخاء ولو على قترات ويحب الشجاعة ولو على قتل الحيات
وقد حصلنا في زماننا هذا في مثل ما عايناه من مسعود لان مشكلاته لو وردت في معاني التوحيد وشبهة
لواختلجت في صدره ومن من معاني صفات الموحدين وأردت كشف ذلك على حقيقة الامر بما يشهده القلب
الموفق ويطلع له الصدر الروح بالهدى كان ذلك عز تراني وقتك هذا وان كنت في استكشاف ذلك بين
خمسة نفر مبتدع ضال يخبرك برأيه عن هواه فيز يدك حيرة أو متكلم بفتيل قصور علمه عن شهادة الموقنين
و بقباس معقوله على ظاهر الدين وهذا شبهة فكيف تنكشف به شبهة أو صوفي شاذ ثائغ الطامح بجوار ربك
الكتاب والسنة لا يبالهم ما يخالف بقوله الأئمة لا يتحاشاهما تحييلك بالظن والوسواس والجدس والتورية
ويحو الكون والمكان ويسقط العلم والاحكام ويذهب الأسماء والرسوم وهؤلاء ثائغون في مفارقة التبع لم
يتقوا على الحجة تدغروا في بحر التوحيد لم يجعلوا أئمة المتقين ولا حجة لهم تقين وهذا ساقط القول اذ ليس معه
حجة ولا هو على سنن الحجة أو مفت عالم عند نفسه موسوم بالفتنة عند أخبيه يقول لك هذا من أحكام الآخرة
ومن علم الغيب لا تتكلم في الانام بكفه وهو في أكثر من اضطرته يتكلم فيما لم تكلف وبحال الدنيا لم ينطق
به السلف ويتعلم ويعلم ما علمه بكلف ولا يعلم المسكين انه كلف علم يقين الايمان وحقيقة التوحيد ومعرفة
اخلاص المعاملة وعلم ما يقدح في الاخلاص ويخرج من جنانه قبل ما هو فيه لانه متكلف لبعض ما هو يتبعه
لان علم الايمان وحقيقة التوحيد و اخلاص العبودية للربوبة و اخلاص الاعمال من الهوى الدنيوية وما
يتعلق بها من أعمال القلوب هو من الفقه في الدين ونعت أوصاف المؤمنين اذ مقتضاه الانذار والتحذير لقوله
تعالى ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم الآية ولقول الرسول صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين فاني متعلم
معكم ولقول الصحابة رضي الله عنهم تعلموا الايمان ثم تعلموا القرآن فإزدنا ايمانا فهذا امر يدا الهداية بالايقان
وهو زيادة المؤمنين في الايمان كما قال تعالى فزادهم ايمانا وقال عز وجل ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ولا
يشعر ان حسن الادب في المعاملة يعرفه يقين هو من صفات الموقنين وذلك هو حال العبد في مقامه بينه وبين
ربه عز وجل ونصيبه من ربه تعالى وحظ من مزيد آخريه وذلك معقود بشهادة التوحيد الخالصة المقترنة
بالايمان من خفايا الشرك وشعب النفاق وهو مقترن بالفرائض وفرضها الاخلاص بالمعاملة وان علم
ما سوى هذا مما قد اشرب بقلبه وحجب اليه من فضول العلوم وغرائب الفهوم انما هو حوائج الناس ونوازلهم
فهو حجاب عن هذا واشتغال عنه فاستر هذا الغافل لقلته معرفة بحقيقة العلم النافع ما زيل به طلبة وحجب
اليه قصده آثر حوائج الناس وأحوالهم على حاجته وحاله وعمل في انصبتهم منه في عاجل دنياهم من نوازل
طوارقهم وقتياهم ولم يعمل في نصيبه الاوفر من ربه الاعلى لاجل آخريه التي هي خير وأبقى اذ لم يجعلها
ومثواه المؤبد فيها فاستر القرب منهم على القربة من ربه عز وجل وترك للشغل بهم حظه من الله تعالى

الله صلى الله عليه وسلم ما من
 قوم يظهر فيهم الزنا الا
 أخذوا بالسنة وما من قوم
 يظهر فيهم الرشالة أخذوا
 بالرب وفي الوسيط
 الواحدى باسناده عن علي
 رضى الله عنه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال في
 الرنات خصال ثلاث في
 الدنيا وثلاث في الآخرة
 فاتا التي في الدنيا فيذهب
 بنور الوجه ويقطع الرزق
 ويسرع الفناء وأما اللواتي
 في الآخرة فغضب الرب
 وسوء الحساب والدخول
 في النار ونحوه في الكشف
 قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا ينار الله
 عز وجل الى رجل أتى رجلا
 او امرأة في دبرها وفي بيان
 العمراني روى معاوية
 ابن قرة ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لجبريل
 ما أحسن ما أتني عليك
 ربك ذي قوة عند ذي
 العرش مكين مطاع ثم
 أمين فما قوتك وما أمانتك
 فقال جبريل عليه السلام
 أما أمانتي فما أمرت بشئ
 قط عدوت به الى غيره وأما
 قوتي فهو اني قلعت مدائن
 قوم لوط من الارض السفلى
 وكانت أربع مدائن في
 كل مدينة أربع عجمانة
 ألف مقاتل سوى الذراري
 فهو يتهماني الهوا حتى
 سمع أهل السماء الدنيا
 صياح الدجاج ونباح
 الكلاب حتى ألقيتها
 ويحرم اتيان المرأة المرأة

الاجزل وقدم التفرغ لهم على فراغ قلبه لما قدم لعدة من تقواه بالشغل بخدمة مولاه وطلب رضاه واشتغل
 بصلاح أنفسهم عن صلاح قلبه وظواهر أحوالهم عن باطن حاله وكان سبب ما بلى به حب الرياسة وطلب
 الجاه عند الناس والمنازلة بموجب السياسة والرغبة في عاجل الدنيا وعزها بقلة الهمة وضعف النية في عاجل
 الآخرة وذخيره فافنى أيامه لا يامهم وأذهب عمره في شهواتهم ليسمي الجاهلون بالعلم عالما وليكون في قلوب
 البطالين عندهم فاضلا فورد القيامة مفلسا وعندما يراه من أنصبه المقرين مبلسا اذ فاز بالقرب العاملون
 ورجح الرضا العاملون ولكن انى له وكيف بنصيب غيره وقد جعل الله تعالى لكل عمل عاملا ولكل علم عالما
 أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب كل ميسر لما خلق له هذا فصل الخطاب بينهم فان الامم تختلف ان علم
 التوحيد فريضة سيما اذا وقعت الشبهات وأدخلت فيه المشكلات وانما الخلفاء في مسئلتين أى شئ هو
 التوحيد وفي كيفية طلبه والتوصل اليه فمنهم من قال بالبحث والطلب ومنهم من يقول بالاستدلال والنظر
 ومنهم من قال بالسمع والاثار وقال بعضهم بالتوقيف والتسليم وقال بعض الناس يدركه بالعجز
 والتقصير عن بلوغ دركه والرجل الخامس من العلماء هو صاحب حديث وآثار وناقل رواية الاخبار يقول
 لك اذا سألتهم اعتقد التسليم وأمر الحديث كجاء ولا تقتش وهذا يتلو المقت في السلامة وهو أحسنهم طريقة
 وأشبههم بالسلف العامة خاتمة ليس عنده شهادة يقين ولا معرفة بحقيقة مآراء ولا هو مشاهد واصف لمعنى
 ما نقله انما هو للعلم رواية ولا اثر والخبر ناقله عن غير خبر يخبره ولا نقه في نقله فهو على بينة من ربه وليس يتلو
 شاهد منه وقد كان الزهرى يقول حدثني فلان وكان من أوعية العلم ولا يقول وكان عالما وكان مالك بن أنس
 رحمه الله يقول ادركت سبعين شيخا من التابعين منهم عباد ومنهم مستجاب الدعاء ومنهم من يستسقى به
 ما حدث عنهم علماء قتل ولم يزل قال لم يكونوا من أهل هذا الشأن وفي رواية لم يكونوا يدرون ما يحدثون
 به ولم يكن لهم فقه فيما يسألون عنه قال مالك وتقدم علينا ابن شهاب الزهرى وهو حديث السن فنزدحم عليه
 حتى لا نصل اليه لانه كان عالما بما يحدث به فهذا معنى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه
 غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وقال بعض السلف ما كانوا يعدون علم من لا يعرف اختلاف
 العلماء عالما وقال آخر من لم يعرف اختلاف العلماء لم يحل له أن يفتي ولم يسم عالما وقال قتادة وسعيد
 ابن جبيرة علم الناس أعلمهم باختلاف الناس وقيل للإمام أحمد رضى الله عنه اذا كتب الرجل مائة ألف
 حديث له أن يفتي قال لا قيل فماتى ألف حديث قال لا قيل فثلاثمائة ألف حديث قال ارجو في التوراة
 مكتوب العلييب الحاذق لليلة الباطنة يصلح وكتب سلمان الفارسي من المدائن الى أبي الدرداء وكان
 قد أنخر رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فبين آخى يا آخى بلغنى انك أقعدت طبيبا تدوى المرضى فانظر
 فان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء وان كنت متطببا فالله لا تقتل مسلما قال فكان أبو الدرداء
 يتوقف بعد ذلك اذا سئل عن شئ وسأله انسان عن شئ فأجابته ثم قال ردوه فقال له أعسد على فأعاد فقال
 متطبب والله فرجع في جوابه ولعمري انه قد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطبب ولم يعلم منه
 طب فقتل فهو ضامن وقد كان ابن عباس رضى الله عنه يقول سلوا جابر بن زيد فلونزل أهل البصرة على فتياه
 لو سألهم وكان من صالحى التابعين وكان ابن عمر رضى الله عنهما اذا سئل عن شئ يقول سلوا سعيد بن المسيب
 وكان أنس بن مالك رضى الله عنه يقولوا سلوا مولانا الحسن فانه قد حفظ ونسيئا وقال بعض البصريين قدم
 علينا رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا الحسن فقلنا لا نذهب الى هذا الصحابي فنسأله عن
 حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونجى عنه فقال نعم فاذهبوا قال فجعلنا نسأله عن حديث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وجعل يحدثنا حتى حدثنا عشر من حديثنا قال والحسن ينصت يسمع اليه ثم جئنا الحسن على
 ركبته فقال يا صاحب رسول الله اخبرنا بفسير ما رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفقه فيه
 فسكت الصحابي وقال ما عندى الا ما سمعت قال فابتدأ الحسن رحمه الله يفسر ما رواه فقال أما الحديث الاول

عليه وسلم إذا أتت المرأة المرأة فهما زانيتان قال العلماء ويجب تعزيرهما وقال مالك يجب مائة جلدة ابن آدم تب من قيم فمالك وأهراب من ذميم خصالك قبل أن يعلق بقلبك سم ذنبك فيزول إيمانك من قلبك وفي الوسيط للواحد قال ابن عباس كان في بني إسرائيل عبد الله زمانا من الدهر حتى كان يؤتى بالمجانين يداويهم ويعوذهم فيبرقون على يده وإنه أتى بأمرأة في شرف قد جئت وكان لها أخوة فأقربها وكانت عنده فلم يزل به الشيطان يزني له حتى وقع عليها فحملت فلما استبان حملها قتلها ودفنها فلما فعل ذلك ذهب الشيطان حتى لقي أحد أخوتها رجلا وجلا فذكر ذلك له فجعل الرجل يلقي أخاه فيقول والله لقد أتاني آت فذكر لي شيئا يكبر على ذكره فذكر بعضهم لبعض حتى بلغ ذلك ما كلفهم فسار الملك والناس فاستنزوه فأقر لهم بالذي فعل فأمر به فقتل فلما رفع على خشبة تمثل له الشيطان فقال انما زينت لك هذه والقتيل فيها فهل أنت مطيعي فيما أقول لك أخلصك مما أنت فيه قال نعم قال اسجد لي سجدة فقال فسجد له وقتل الرجل

شعر

الذي حدثنا به فان تفسيره كيت وكيت والحديث الثاني تفسيره كذا وكذا حتى سرد عليه الاحاديث كلها التي حدثنا بها وأخبرنا بتفسيرها قال فلان دري نجب من حسن حفظه يا وادائه الحديث أو من علمه وتفسيره قال فأخذ الصحابي كفا من حصي وحصانابه ثم قال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم فهو لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يردون الامور في الفتيا وعلم اللسان الى من هو دونهم في القدر والمنزلة وهو في علم التوحيد والمعرفة والايان فوقهم درجات ولا يرجعون اليهم في الشبهات ولا يردون اليهم في علم المعرفة واليقين فهذا كما قيل انما العلم نور يقذفه الله تبارك وتعالى في قلوب أوليائه فقد يكون ذلك تفضيلا للنظر اء بعضهم على بعض وقد يكون تخصيصا للشباب على الشيخوخ ولى جاء بعد السلف من التابعين وربما كان تكسرة للخامسين المتواضعين لينبه عليهم ويعرفون شأنهم ليعظموا ويرفعوا كما قال الله تعالى ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعل لهم أئمة والنور اذا جعل في الصدر انشرح القلب بالعلم ونظر باليقين فنفطق اللسان بحقيقة البيان وهو الحكمة التي يودعها الله تعالى في قلوب أوليائه كما جاء في تفسير قوله عز وجل وآتينا الحكمة وفصل الخطاب قيل الاصابة في القول فكأنه يوفقه للحقيقة وقوله تعالى يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قيل الفهم والفتنة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف الهداية حين تلا قوله عز وجل فمن ير دلالة أن يهديه يشرح صدره للإسلام فقيل يا رسول الله ما هذا الشرح فقال ان النور اذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فذكر سببه الزهد في الدنيا والقبال على خدمة المولى وحسن التوفيق والاصابة في العلم مواهب من الله عز وجل واثرة يختص بها من يشاء كما سئل أبو موسى الاشعري وهو أمير الكوفة عن رجل قتل في سبيل الله مقبلا غير مدبر أين هو فقال أبو موسى في الجنة فقال ابن مسعود للسائل أعدل الامير فتياك فاعلم لم يفهم قال السائل قلت أي الامير ما قولك في رجل قاتل في سبيل الله فقتل مقبلا غير مدبر أين هو فقال أبو موسى في الجنة فقال ابن مسعود رضي الله عنه أعدل الامير فاعلم لم يفهم فأعاد عليه ثلاثا كل ذلك يقول أبو موسى في الجنة ثم قال ما عندي غير هذا فما تقول أنت فقال ابن مسعود ليكني لا أقول هكذا قال فسا قولك فقال أقول ان قتل في سبيل الله فأصاب الحق فهو في الجنة فقال أبو موسى صدق لا تسألوني عن شيء مادام هذا الخبر بين أظهركم والقول في تسليم اخبار الصفات والسكوت عن تفسيرها كما قال أصحاب الحديث الا ان يعرفتم معاني الاسماء والصفات وشهودها ينبغي القان والوسواس فيها وترك التشبيه والنمثلة او العلمانية الى اليقين بالمعرفة بمشاهدتها هو مقام الموقنين واعتقاد صفات الله تعالى يتجلى بها وبما شاء من غير عابلا حد ولا عدد يظهر بصفة كيفية شاء غير موقوف على صفة ولا محكوم عليه بصورة بلا اظهار غيرته بل هو كيف ظهر وبأي وصف تجلى مع نفي الكيفية والمثلية لفقده الجنس والجوهريه هو مقام المتقربين من الشهداء وهؤلاء هم الصديقون وخصوص الموقنين فمن عدل به عن وجهة هؤلاء ولم يواجه بشهادتهم عدل الى التسليم والتصديق فوقف عند فكان معقله واستراحته وليس بعده هؤلاء مقام مدح ولا وصف يذكر في فنش ذلك بعينه وفسره برأيه دخل عليه التشبيه وأخرج الى النفي والابطال ومن الدليل على فضل هذا العلم على سائر العلوم ما جاء في الاخبار الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين في فضل مجالس الذكر وفضل الذكر من انما يريدون به علم الايمان والمعرفة وعلوم المعاملات والتفقه في بصائر القلوب والنظر بعين البقين الى سر اثر العيوب وليس يريدون به مجالس القصص ولا يعنون بذلك القصص لانهم كانوا يرون القصص بدعة ويقولون لم يقص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا في بكر ولا عمر حتى ظهرت الفتنة فلما وقعت الفتنة ظهر القصص ولما دخل على رضى الله عنه البصرة جعل يخرج القصص من المسجد ويقول لا يقص في مسجدا حتى انتهى الى الحسن وهو يتكلم في هذا العلم فاستمع اليه ثم انصرف ولم يخرج وجهه وجاء

فيما من بات يخلو بالمعاصي

وعين الله شاهدة تراه
أما تخشى من الديان طردا
وتحرم دائما أبدا نداء
تبارز بالمعاصي منك مولى
على جهل براك ولا تراه
أتعصى الله وهو يراك دان
ليك وليس تخشى من سطاها
وتنكر فعلها وله شهود
بمكتوب عليك وقد حواه
فويل العبد من خفف وفيها
مساويه اذا وافى مساءه
ويا حزن المسىء بشؤم ذنب
وبعد الحزن يكفيه جزاءه
ويندم حسرة من بعد فوت
ويمكن حين لا يجدرى بكاه
بعض يديه من ندم وخزن
ويندب حسرة ما قد عراه
فكن بالله ذا ثقة وحاذر
هجوم الموت من قبل أن تراه
وبادر بالمتاب وأنت حي
لعلك ان تنال به رضا
ولذ بالمصطفى خير البرايا
رسول قد حباه واجتباها
عليه من المهين كل وقت
سلام عطر الدنيا شذاه
اللهم أفض علينا من بحر
احسانك واجبرنا بغيرك
وارو عطاش قلوبنا
برضوانك واكتب لنا
توقيع امانك يارب العالمين
(فصل في حد الزنا) قال
الله تعالى الزانية والزاني
فاجلدوا كل واحد منهما
مائة جلدة ولا تأخذكم
هم مارأفة في دين الله ان
كنتم تؤمنون بالله واليوم
الآخر وليشهد عذابهما
طائفة من المؤمنين اعلم ان
الزنا اقبح المعاصي واشنعها

ابن عمر الى مجلسه من المجد فوجد قاصا يقص فوجه اليه صاحب الشرطة ان أخرجه من المسجد فأخرجه
فلو كان القصص من مجالس الذكروا القصص علما علما أخرجهم ابن عمر من المسجد هذا مع ورعه وزهده
وقد روينا عن ابن شاذب عن أبي التياح قال قلت للحسن اما منيا يقص فيجتمع الرجال والنساء فيرفعون
أصواتهم بالدعاء ويأبون أيديهم فقال الحسن رفع الصوت بالدعاء بدعة ومدا لا يدي بالدعاء بدعة وروى
أبو الأشهب عن الحسن القصص بدعة وقيل لابن سيرين لو قصصت على اخوانك فقال قد قيل لا يتكلم على
الناس الا أحد ثلاثة امير أو مأمور أو أحق فليست بأمر ولا مأمور أو كره ان أكون الثالث وروينا عن
عون بن موسى عن معاوية بن قرة قال سألت الحسن البصري قلت أعود مريضا أحب اليك أو أجلس الى
قاص فقال عدم مريضك فقلت أشيع جنازة أحب اليك أو أجلس الى قاص قال شيع جنازتك قلت وان
استعان بي رجل في حاجة أعينه أو أجلس الى قاص قال اذهب في حاجتك حتى يجعله خيرا من مجالس الفراغ
فلو كانت مجالس الذكروا عندهم هي مجالس القصاص ولو كان القصص هو الذكروا وسع الحسن ان يبط
عنه ولا يؤثر عليه كثير من الاعمال لانه قد كان يدعو الى الله تعالى بالتوحيد ويتكلم في علم المعرفة واليقين
والذاكرين لله تعالى وحضور مجلس الذكروا من مزيد الايمان وقد رفع الله تعالى مقام الذكروا كرين فوق
مقام المؤمنين في قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات فجعل الذكروا كرين والذاكرات أعلى
القامات وقد روينا في خبر أبي ذر حضور مجلس ذكروا أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل
من عبادة ألف مريض وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن
فقال وهل تنفع قراءة القرآن الا بعلم وقال بعض السلف حضور مجلس ذكروا يكفر عشرة من مجالس الباطل
وأما عطاء فانه قال مجلس ذكروا يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللهو وحدوثنا عن معاذ الاعلم قال رأيت يونس
ابن عبيد وأنا في حادثة المعترلة فقال أعمال خلت فقال ان كنت لا بد فاعلا فعملك بحلقة القصاص وقد كان
الحسن البصري أحد المذكرين وكانت مجالسه مجالس الذكروا يخلو فيها مع اخوانه واتباعه من النسل
والعبد في بيته مثل مالك بن دينار وثابت البناني وأيوب السخستاني ومحمد بن واسع وفرقد السنجي وعبد
الواحد بن زيد فيقول هاتوا النور فيتكلم عليهم في هذا العلم من علم اليقين والقدرة وفي خواطر القلوب
وفي اداء الاعمال ووسواس النفوس وورعها فنع بعض أصحاب الحريث رأسه فاخفى من ورائهم ليسمع ذلك
فاذا رآه الحسن قال له بالسكع وأنت ما صنعت ههنا انما خلونا مع اخواننا ننذاكر والحسن رحمه الله هو امامنا في
هذا العلم الذي نتكلم به اثره نفع وسيله تتبع ومن مشكاته نستضيء أخذنا ذلك باذن الله تعالى امامنا
امام الى ان ينتهي ذلك اليه وكان من خيار التابعين باحسان قيل ما زال يعي الحكمة أربعين سنة حتى نطق بها
وقد لقي سبعين بدر يا وراى ثلثةائة صحابي وولد لليلتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه سنة
عشرين من التاريخ وولد بالمدينة وكانت أمه مولاة لام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ويقال انم بالقمة
تدبها تعلقه حين يسكى فدر تدبها عليه وكان كلامه يشبه بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى عثمان بن
عقان وعلي بن أبي طالب ومن بقي في وقته من العشرة ثم رأى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من
عهد عثمان ومن سنة ثيف وعشرين من الهجرة الى سنة ثيف وتسعين ومن آخر من مات من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالبصرة أنس بن مالك والمدينة سهل بن سعد الساعدي ومكة أبو الطفيل والمين أبيض
ابن جال المازني وبالكوفة عبد الله بن أبي أوفى وبالشام أبو قرة صامة وبخراسان بريدة الاسلمي ودخلت سنة
مائة من التاريخ ولم يبق على وجه الارض عين تطرف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع أطراف
الارض ثم توفي الحسن في سنة عشر ومائة وكان أبو قتادة البدوي يقول عليكم بهم هذا الشيخ فوالله ما رأينا
أحد لم يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منه وكانوا يقولون كذا
نشبه بهدي ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في حلمه وخشوعه وفارقه وسكينة فكان علي شمله ونذرت

ومن ثم أوجب الحد وهو
جلده مائة وتعريب عام إلى
مسافة القصر ان لم يكن
محصنا وان كان محصنا
يرجم لما اشتهر عن النبي
صلى الله عليه وسلم من
رجسه اليهوديين وما عزا
والغامدية وعلى ذلك جرى
الخلفاء بعدهم وعن عمر
ابن ميمون الاودي قال
رايت في الجاهلية قرعة
قد زنت فرجها ورجلها
معهم ولا قصاص على قاتل
الزاني المحصن وقاتل تارك
الصلاة ولا دية عليه
والمضطر قتلها وأكلها
بخلاف الذي ولا يجوز
اعطاء الماء لهما ان كان
لا يكفي الوضوء والغسل
فعلى العاقل أن يحرس
نفسه من هذه الخصلة
الذميمة المحرمة في ملل جميع
الانبياء والمرسلين صلوات
الله وسلامه عليهم ولو
استحل أحد الزنا أو تقي أنه
لا يحرم الزنا فقد كفر وان لم
يقم عليه الحد في الدنيا وقع
في العذاب الشديد
والفضيحة العظيمة من
الوقوع في ثقب مثل
التنوير اعلاه ضيق وأسفله
واسع يتوقد تحت النار كفي
الجحاري وغيره ثم الوقوع
في النار الكبرى يوم
القيامة وغير ذلك من
الشدائد والخزى العظيم
ولذلك أقام عمر بن الخطاب
رضي الله عنه الحد على ولده
أبي شحمة في المنتقى
للديلمي عن ابن عباس

امرأة بالبصرة ندرا ان فعل الله تعالى ذلك بها أن تنسج ثوبا من غزلها وصفته وتسكوه خيرا أهل البصرة
فراحت تمام نذرها فوفت بما نذرت ثم سألت من خير أهل البصرة فقالوا الحسن وكان الحسن رضي الله عنه
أول من انسج سبيل هذا العلم وفق الا لسنة ونطق بمعانيه وأظهر أنواره وكشف به قناعه وكان يتكلم فيه
بكلام لم يسمعه من أحد من اخوانه فقبل له يا أبا سعيد أنك تتكلم في هذا العلم بكلام لم يسمعه من أحد غيرك
فمن أخذت هذا فتال من حذيفة بن اليمان قبل وقالوا الحذيفة بن اليمان نراك تتكلم في هذا العلم بكلام
لا يسمعه من أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن أين أخذته فقال خصني به رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر تخافه أن أقع فيه وعلمت ان الخير لا يسبقني
وقال مرة فعلت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله ما لمن عمل
كذا وكذا يسألونه عن فضائل الاعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رآني أسأل عن
آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة قد خص بعلم المنافقين وأورد بجمع عرفة علم النفاق وبسراثر
العلم ودقائق الفهم وخفايا اليقين من بين الصحابة فكان عمر وعثمان وأكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم يسألونه عن الفتن العامة والفتن الخاصة ويرجعون اليه في العلم الذي خص به ويسألونه عن المنافقين
وهل بقي منهم من ذكر الله تعالى وأخبر عنهم أحد فكان يخبر بأعدادهم ولا يذكر أسماءهم وكان عمر
يستكشفه عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأ منه ثم يسأله عن علامات النفاق وآية المنافق فيخبر من
ذلك بما يصلح مما أذن له فيه ويستعفى مما لا يجوز له ان يخبر به فيعذر في ذلك وكان عمر رضي الله عنه اذا دعى
الى جنازة ليصلي عليها انظر فان حضر حذيفة صلى الله عليه وسلم لم ير حذيفة لم يصل عليها وكان حذيفة يسمى
صاحب السر وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سئلوا عن علم يقول أحدهم تسألوني عن هذا
وصاحب السر فيكم يعني حذيفة وروينا عن أنس بن مالك رضي الله عنه انه لما حدث عن النبي صلى الله
عليه وسلم في فضل مجالس الذكر ان أقدم مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة الى طلوع الشمس أحب الي
من أن أعتق أربع رقاب قال فالنفت الى يزيد الرقائي وزيد النعمري فقال لم تكن بمجالس الذكر مثل
مجالسكم هذه قصص أحدكم ويخاطب على أخصابه ويسرد الحديث سردا انما كأنه قد نسي ذكر الإيمان
وتدبر القرآن وتنفقه في الدين ونعد نعم الله تعالى علينا وقد كان عبد الله بن رواحة يقول لأصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم تعالوا حتى نؤمن ساعة فيجلسون اليه فيذكرهم العلم بالله تعالى والتوحيد
والآخرة وكان يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قيامه فيجتمع اليه الناس يذكرونهم الله تعالى
وأيامه ويفقههم فيما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فربما خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم
مجتهمون عنده فيسكتون فيجلس اليهم ويأمرهم أن يأخذوا فيها كانوا فيه ويقول صلى الله عليه وسلم
بهذا أمرت والى هذا دعوت وروى نحوه هذا عن معاذ بن جبل رضي الله عنه وقد كان يتكلم به هذا العلم
وقد روينا هذا مفسرا في حديث جندب كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعلمه الإيمان قبل أن تتعلم
القرآن فسمى علم الإيمان إيمانا كما سماه ابن رواحة لان علم الإيمان وصف الإيمان والعرب تسمى
الشيء بوصفه وتسميه بأصله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثله تعلموا اليقين أي علم اليقين وكما قال
تعالى وايضت عيناه من الحزن أي من البكاء فسماه بأصله لان الحزن أصل البكاء وروينا عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم انه خرج ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله تعالى ويرغبون اليه والاخر
يتفقهون في الدين ويعلمون الناس فوقف بينهما ثم قال أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فان شاء أعطاهم وان
شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس ويفقهون في الدين وانما بعثت سعيلا ثم عدل الى الذين يفقهون
الناس في الدين ويذكرون الله تعالى فيجلس معهم ويحكى عن بعض السلف قال دخلت المسجد ذات يوم فاذا
بمجلسين أحدهما يقصون ويدعون والاخرى يتكلمون في العلم وفقه الاعمال قال فملت الى حلقة الدعاء

رضي الله عنهما قال كنت

ذات يوم في المسجد وعمر
حالس والناس حوله اذ
أقبلت جارية فقالت ان
وليك أبا شحمة جرنى الى
حائط بنى النجار ونال منى
ما ينال الرجل من المرأة
فوضعت منه هذا الغلام
فاحكم بحكم الله بيني وبينه
فأمر عمر - رماديا فنادى
فأقبل الناس يهرعون
اليه فقام عمر وقال لا تفرقوا
حتى آتيكم ثم خرج ثم قال
لى أسرع معى فلم يزل حتى
أتى منزله فدخل على أبي
شحمة وهو على الطعام
فقال كل فيوشك أن
يكون آخر زادك من الدنيا
فلقد رأيت الغلام وقد
تغير لونه وارتعدت سقطت
اللقمة من يده فقال له عمر
هل دخلت حائط بنى النجار
فسألت امرأة فواقعتها
قال قد كان ذلك وأنا نائب
لغيره عمر الى المسجد فقال
يا أبت لا تفضحنى ونخذ
السيف وقطعنى اربا ربا
قال أو ما سمعت قوله تعالى
وليشهد عذابهما طائفة
من المؤمنين ثم جره الى بين
يدى أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم في المسجد
وقال صدقت المرأة وأقر
أبو شحمة بما قالت وكان له
مملوك يقال له أفلح فقال
يا أفلح خذ ابني هذا اليك
واضربه مائة سوط ولا
تقص في ضربه فتزع ثيابه
وضج الناس بالبكاء
والنحيب وجعل الغلام

خلفت اليهم فحملتنى عيناى فمتم فمتم بي هاتف أو قال لى شخص جلست الى هو لا وتركت مجلس العلم
أما لو جلست اليهم لو جدت جبريل صلى الله عليه وسلم عندهم فحقيقة الذ كرهوا العلم بالله تعالى الاتسمع
الى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الذ كرهوا لاله الا الله وقال سبحانه وتعالى فى تصديقه
فاعلم انه لا اله الا الله وقال فى مثله فاعلموا انما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو ثم ان العلم من الذ كره علم المشاهدة
والمشاهدة صفة عين اليقين فاذا كشف عطا العين شهدت معانى الصفات بأوارها وهو مزيد نور اليقين الذى
هو كمال الايمان وحقيقته فهناك ذ كرت الموصوف بمشاهدة المذ كور بنور وصفه ألم تراه قوله تعالى وكانت
أعينهم فى غطاء عن ذ كرى فن كانت عينه فى كشف من ذ كره شهد المذ كور فعند هذا ذ كرتهم توجد حقيقة
العلم بعد نسب ان الخلق كقوله تعالى واذا كره بك اذا نسب حق الذ كرت نسب ان مساواه كمال حقيقة
الايمان الكفر بكل اله كقوله تعالى فن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله وقال بعض أهل الحديث جاءنى رجل
من اخواني من أهل المعرفة فقال قد وجدت من قاي غفلة فأريد أن تحملى الى المجلس من مجالس الذ كره
فقلت نعم فسمى له مذ كرا ينسلكم فى علوم العامة قال فخرنا عنده واجتمع الخلق فأخذ فى شئ من القصص
وذ كرا الجنة والنار فنظر الى صاحبي فقال أليس زعمت ان هذا يذ كره الله ويذ كره به عز وجل ويذ كره
أيامه فقلت نعم هكذا هو عندنا فقال ما أسمع الا ذ كرا الخلق فأين ذ كره الله تعالى ثم توقف ساعة ينتظر منه ما يريد
من علم المعرفة ثم سماعه من شيوخه الصوفية قال فليس الا القصص والحكايات فالتفت الى وقال قم بنا
فانه لا يسعنى الجلوس لانه لا نيت لى فى ذلك فقلت اما أنا فاستحي أن أتخطى الناس فاصنع أنت ما ترى فقام
يتخطى الناس حتى خرج وقد روى الزهرى عن سالم عن ابن عمر انه خرج من المسجد وقال ما أخرجنى الا
القصص ولولا ما خرجت وقال ضمير قلت للنورى رحمه الله نستقبل القاص بوجهنا فقال ولولا البدع
ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خبر فقلت نهى الامير القصاص أن
يقصوا واحدنا عن أبي معمر عن خلف بن خليفة قال رأيت سيارا أبا الحكم يستاك على باب المسجد وقاص
يقص فى المسجد فجاءه رجل فقال يا أبا الحكم ان الناس ينظرونك فقال لى فى خير مما هم فيه أنا فى سنة وهم
فى بدعة وقد فعل الاعمش أباع من ذلك دخل البصرة وكان فيها غر يباغظون الى قاص فى الجامع وهو يقول
حدثنا الاعمش عن أبي اسحق وحدثنا الاعمش عن أبي وائل قال فتوسط الاعمش الحلقة ورفع يده وجعل
يتنفش شعرا ببطه فبصر به القاص فقال يا شيخ ألا تستحي نحن فى علم وأنت تفعل هذا فقال له الاعمش الذى أنا
فيه أفضل من الذى أنت فيه قال كيف قال لاني فى سنة وأنت فى كذب أنا الاعمش وما حدثتكم مما تقول شيئا
فلما سمع الناس ذ كرا الاعمش انفضوا عن القاص واجتمعوا حوله وقالوا حدثنا يا أبا محمد وأخبرنا عن
محمد بن أبي هريرة ان اسحق حدثه قال صليت مع الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه صلاة العبد فاذا قاص
يقص يلعن المبتدعة ويذ كرا السنة فلما قضينا الصلاة وصرنا ببعض الطريق ذ كرا أبو عبد الله القاص
فقال ما أنفعهم للعامة وان كان عامة ما يحدثون به كذبا وأخبرت عن محمد بن جعفر ان أبا الحرث حدثه انه
سمع الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول أ كذب الناس القصاص والسؤال وحدثنا عنه أيضا انه
قال ما أحوج الناس الى قاص صدوق لانهم يذ كرون الميزان وعذاب القبر قلت له أنت تحضر مجالسهم
قال لا وروينا عن حبيب بن أبي ثابت عن زياد النميرى قال أتيت أنس بن مالك وهو بالزاوية فقال لى
قص فقلت كيف والناس يزعمون انه بدعة فقال ليس شئ من ذ كره الله تعالى بدعة قال فقصصت وجعلت
أكثر قصصى ودعا لى رجاء أن يؤمن قال فجعلت أقص وهو يؤمن وقد كانوا يحفون الدعاء قصصا وحدث
يوسف بن عطية عن محمد بن عبد الرحمن الخزاز قال فقد الحسن عامر بن عبد الله العنبرى فقال اذهبوا بنا
الى أبي عبد الله فأتاه الحسن فاذا عامر فى بيت قد لاف رأسه وليس فى البيت الا رمل فقال له الحسن يا أبا
عبد الله لم نزلك منذ أيام فقال لى كنت أجالس هذه المجالس فاسمع تخليط وتغليط وانى كنت أسمع

يشير إلى أبيه ما أتت أرحم
فقال عمر وهو يبكي وانما
أفعل هذا كي يرجك
ربك ورجني ثم قال بأفعل
اضرب قنبره وهو يستعيت
وعمر يقول اضربه حتى
بلغ سبعين فقال يا أبت
أسقى شربة من ماء فقال
يا بني إن كان ربك راضيا
عنك يسقيك محمد صلى الله
عليه وسلم شربة لا تظمأ
بعدها أبدا يا غلام اضربه
فضربه حتى بلغ عشرين
فقال له يا أبت السلام عليك
فقال وعليك السلام إن
رأيت محمدا صلى الله عليه
وسلم فاقرئه مني السلام
وقل له خلفت عمر يقرأ
القرآن ويقيم الحدود
يا غلام اضربه فلما بلغ
تسعين انقطع كلامه
وضعف فرائت أصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قالوا يا عمر انظر ما بقي
آخره إلى يوم آخر وقال كتم
يؤخر المعصية لم يؤخر
العقوبة وجاء النصر إلى
أمة فجاءت باكية صارخة
وقالت يا عمر أجب كل ضربة
بجدة تامة وأنت صدق بكذا
وكذا درهمما قال إن الحج
والصدقة لا يوجب عن الحد
فضربه فلما كان آخر
ضرب وقع الغلام ميتا فراح
وقال يا بني تحبص الله عنك
الخطايا ثم جعل رأسه في
حجر وجعل يبكي ويقول
يا بني من قتله الحق يا بني من
مات عند انقضاء الحد يا بني
من لم يرجه أبوه وأقاربه

مشيختنا فيما يروون عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول أن أصفى الناس إيماناً يوم القيامة أكثرهم
فكرة في الدنيا وأكثر الناس ضحكاً في الجنة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحاً في الآخرة أطولهم
خزناً في الدنيا فوجدت البيت أدخلني إلقائي وأقدر لي من نفسي على ما أريد منها قال الحسن إمانه لم يكن
مجانسا هذه انما عنى مجالس القصص في الطرق الذين يخلطون ويغلطون ويقدمون ويؤخرون
وقد قسم بعض العلماء المتكلمين ثلاثة أقسام فوصفهم بما كنهم فقال المتكلمون ثلاثة أصحاب
الكراسي وهم القصاص وأصحاب الاساطين وهم المفتون وأصحاب الزوايا وهم أهل المعرفة فمجالس
أهل العلم بالله تعالى وأهل التوحيد والمعرفة هي مجالس الذكور وهي التي جاءت فيها الآثار وفي الخبر إذا
مررت برياض الجنة فارتعوا فيها قبل وما رياض الجنة قال مجالس الذكور وفي الحديث إن الله تعالى
ملائكة يسبحون في الهواء فضلا عن كتاب الخلق إذا راوا مجالس الذكور ينادي بعضهم بعضا ألاهملوا إلى
بغيتكم فيأتوهم حتى يجلسوا إليهم فيحفونهم ويستمعون منهم ألا فاذكروا الله واذكروا أيامه وقال
وهب بن منبه البجلي مجلس يتنازع فيه العلم أحب إلى من قدره صلاة لعل أحدهم يسمع الكلمة فينتفع
بها السنة أو ما بقي من عمره وسئل أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى عن مجالس الذكور وفضلها فزغب فيها
وقال رحمه الله وأى شيء أحسن من أن يجتمع مع الناس فيذكرون الله عز وجل ويعبدون نعم عليهم كما
قالت الانصار وروينا عن علي كرم الله وجهه ما يسن في أن الله تعالى أمانتي طنلا وأدخاني الدرجات العلى
من الجنة قيل ولم قال لأنه أحب إلى حتى عرفته وقال مالك بن دينار خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا طيب شيء
فيها قبل وما هو قال المعرفة ثم أنشأ يقول

إن عرفان ذي الجلال لعز * وضياء وجه حجة وسرور * وعلى العارفين أيضا بهاء

وعليهم من المحبة نور * فهنيئاً لعرفك الهوى * هو والله دهره سرور

وقال يحيى بن معاذ الرازي في الدنيا الجنة من دخلها لم يشتق إلى شيء ولم يستوحش قبل وما هي قال معرفة الله
تعالى وقال آخر لم يخطئ من العارفين أحدي ثلاث خلال تدل عليه هبة أو حلالة أو أنس وقال عالمنا أبو محمد
سهل رحمه الله خرج العلماء والزهاد والعباد وقلوبهم معلقة ولم ينفع الاقرب الباقين والشهداء ثم تلا
وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو يعني معلقة عن مفاتيح المعرفة وشهادة بين التوحيد ومجالس الذكور هذه
قدما كانت لأهل المعرفة وأصحاب معاملات القلوب وعلم الباطن وهم علماء الآخرة وأهل الفقه في الدين
وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين الآية فذكر
الفقه الذي هو من صفة القلب والخوف الذي هو سبب الفقه وعلم العقل داخل في علم الظاهر والعلم بالله
داخل في اليقين كما روي في الخبر اليقين الإيمان كله وقال الله تعالى وما يعقلها الا العالمون فجعل العقل
وصفاً من العلم وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعليم اليقين كما أمر بطلب العلم فكان هذا الحديث
مخصوصاً من ذلك فيكون قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين للخصوص لأن اليقين مقام فوق العلم ويكون
قوله طلب العلم فريضة للعموم وفي قوله تعلموا اليقين أمر بمجالسة الموقنين لأن اليقين لا يظهر بذاته وانما
يوجد عند الموقنين فقد أمرهم ولم يقل تعلموا العلم المعقول ولا علم الفتاوى وكان علماء الظاهر قدما يسمى
المفتين ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وإن أفتاك المفتون فرده إلى فقه القلب
وصرفه عن فقه المفتين فلولا أن القلب فقيه لم يجز أن يدل على الله عليه وسلم على غير فقيهه ولولا أن علم
الباطن كما علم على علم الظاهر ما دفعه من علوم أهل الظاهر وهم علماء الآخرة إلى علم الباطن وهو علم أهل
القلوب ما رده الي ولا يجوز أن يرد من فقيهه إلى فقيهه دون كيف وقد جاء هذا الحديث بلا فظة مؤكدة
بالتكرير والمبالغة فقال استفت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وهذا خصوص لمن كان له قلب وألقى بعده
وشهد قيام شاهده وعمرى عن شهواته ومعهوده لأن الفقه ليس من وصف اللسان ألم تسمع قوله تعالى لهم

فمنظر الناس اليه فاذا هو قد

فارق الدنيا فلم يروى يوم أعظم
منه وضع الناس اليه
بالبكاء والنحيب فلما كان
بعد أربعين يوماً أقبل علينا
حذيفة بن اليمان صبح
يوم الجمعة فقال اني رأيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في المنام واذا الفتى
معه وعليه حلطان خضر او ان
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اقرأ عمر مني السلام
وقل له هكذا أمرك الله أن
تقرأ القرآن وتقيم
الحدود وقال الغلام
يا حذيفة اقرأ أبي مني
السلام وقل له طهرك الله
كما طهرتني والسلام اه
مخلصاً فانتبه من رقدتك
أبها السامع وارحم نفسك
بترك العصيان وسكب
المدامع شعر
متى تهجر الدنيا وتهوى
لهابغضا
متى تترك العصيان قل لي
متى ترضى
متى ياشق الخطأ تأتي بتوبة
وعمرك في الدنيا يساق به
ركضا
فلا بد بعد الموت أن تسكن
البلى
رضك تقل الارض تحت
النرى رضا
وتعطي كتابه كل فضيحة
وتشهد أهوال القيامة
والعرضا
فقم في الدجال ليل بل طاعة
لعل الذي يسخط عليك
عسى يرضا
اللهم صل على شافع الامة

قلوب لا يفقهون بها فن كان له قلب سميع بسميع شهيد بشهيد فقهه الخطاب فاستجاب لما سمع وأجاب وذك
في قوله تعالى ليتفقهوا في الدين وصنفين ظهر عن الفقه أحدهما النذارة وهو مقام في الدعوة الى الله
عز وجل ولا يكون النذر الا تخوفاً ولا يكون الخوف الا خائفاً والخائف عالم والثاني الحذر وهو حال من
المعرفة بالله عز وجل وهو الخشعية والفقه والفهم اسمان لمعنى واحد والعرب تقول فقهت بمعنى فهمت
وقد فضل الله تعالى الفهم عنه على العلم والحكمة ورفع الافهام على القضاء والاحكام فقال تعالى ففهمناها
سليمان فأفرد به بالفهم عنه وهو الذي فضله به على حكم أبيه في القضية بعد أن أشركهما في الحكم والعلم وقد
فضل الحسن بن علي رضي الله عنهما علماء الهداية الى الله سبحانه وتعالى الدالين عليه عز وجل وسماهم
العلماء وحققتهم بالعلم في كلام روى لنا عنه منظوماً وقد روى عنه أيضاً عن علي كرم الله وجهه ورضي عنه

ما الفخر الا لاهل العلم انهم * على الهدى لمن استهدى أدلاء

ووزن كل امرئ ما كان يحسنه * والجاهلون لاهل العلم أعداء

فن كان عالمياً يعلم معلومه الله سبحانه وتعالى فن أفضل من دأى قيمة تعرف له اذ كل علم قيمته معلوم ووزن كل
عالم علمه وقد قال عبد الواحد بن زيد امام الزاهدين كلاماً في هذا المعنى ويفرديه العلماء بالله تعالى ويرفع
طريقهم فوق كل طريق أنشدونا عنه رحمه الله تعالى

الطرق شتى وطرق الحق منردة * والسالكون طريق الحق أفراد

لا يعرفون ولا تسلك مقاصدهم * فهم على مهل يمشون قصا

والناس في غفلة عما يراد بهم * فجلهم عن سبيل الحق رقاد

وروى يناع بن مسعود رضي الله عنه انه قال لما مات عمر رضي الله عنه اني لاحب هذا الرجل قد ذهب بتسعة
أعشار العلم فقبل له تقول هذا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون فقال اني لست أعنى العلم
الذي تذهبون اليه انما أعنى العلم بالله عز وجل وكان ابن مسعود يقول المتقون متوافرون وكذلك كان
يقول المتقون سادة والعلماء قادة وشجاستهم زيادة يعني ان المتقين سادة الناس كما قال الله عز وجل ان
أكرمكم عند الله أتقاكم والعلماء قادة المتقين أي أنهم يقتفون آثارهم لانه قال تعالى واجعلنا للمتقين
اماماً ففضل العلماء على المتقين وجعلهم أئمة لهم نصار المتقون أصحابهم وأخبارهم بالزبد في مجالسهم أي
مجالسهم زيادة على مجالسة المتقين غير العلماء لان كل عالم تقى وليس كل تقى عالماً كما روى عنه العلماء كثير
والحكماة من العلماء قليل والصالحون كثير والصادقون من الصالحين قليل وسئل ابن المبارك من الناس
قال العلماء قبل فن الملوكة قال الزهاد قبل فن السفلة قال من يأكل بيده وقال مرة في رواية الذين يتلبسون
و يطلبون ويتعرضون للشهادات وقال فرقد السجى للحسن رحمه الله تعالى في شئ سأله عنه فأجابه
يا أبا سعيد ان الفقهاء يخالفونك فقال لك كذا أمك فريقد وهل رأيت بعينك فقهاء انما الفقهاء الزاهد في
الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادته الورع الكفاف عن أعراض المسلمين العفيف
عن أموالهم الناصح لجاعتهم جعنا قوله هذا في ثلاث روايات عنه مختلفة فهذه صفات العالم بالله تعالى وهم
العارفون وسد ثمان عن عبد الله بن أحمد بن حنبل قال قلت لابي بلغنا انك كنت تختلف الى معروف أكل
عنده حديث فقال يا بني كان عنده رأس الامر تقوى الله عز وجل وقيل للامام أحمد رضي الله عنه بأى شئ
ذكر هؤلاء الأئمة ووصفوا فقال ما هو الا الصدق الذي كان فيهم قيل له وما الصدق قال هو الاخلاص قيل له
فالاخلاص ما هو قال لزهد قيل وما الزهد فأطرق ثم قال سلوا الزهاد سلوا بشئ من الحرث وقد حدثت عن
بشرى منصور بن عمر ارضيهم الله حكايات طريفة كان منصور بن عمار من الواعظين المذكورين ولم يكن
العلماء في وقته مثل بشرى وأحمد وأبي ثور يعدونه عالماً كان عندهم من القصص وكانت العامة تسميه عالماً

وكاشف الغمة وادفع عنا
كل نقمة واجلب لنا كل
نعمة

(فصل) اعلم ان ترك
الزنا من خوف الله تعالى
من موجبات الجنة والثواب
الجزيل والنعمة العظيمة
وظل الله تعالى يوم لا ظل
الاظله قال الله تعالى وأما
من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان
الجنة هي المأوى قال مقاتل
هو الرجل يهجم بالمعصية
فيذكر مقامه للحساب
فيتذكرها خيم عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه
قال سبعة يظلهم الله تعالى
في ظله يوم لا ظل الاظله
امام عادل وشاب نشأ في
عبادة الله ورجل قلبه متعلق
بالمسجد اذا خرج منه حتى
يعود اليه ورجلان تحابا
في الله اجتمعا على ذلك
وتفترقا عليه ورجل ذكر
الله تعالى خاليا ففاضت
عيناه ورجل دعته امرأة
ذات حبيب وجمال فقال
اني أخاف الله ورجل تصدق
بصدقة حتى لا يعلم شماله
ما ينفق يمينه وفي تنبيهه
الغافلين وغيره انه كان في
بنى اسرائيل عابد قد أوتي
جبالا وحسنا وكان يعمل
القفاف بيده وبييعها فمر
ذات يوم بباب الملك فنظرت
اليه جارية لامرأة الملك
فدخلت على سيدتها
وقالت لها ههنا رجل
مارأيت أحسن وجهامنه
بطوف بالقفاف وبييعها

فحدث عن نصر بن علي الجهضمي انه مرح ذات يوم من احوال فرط فيه فقيل له تقول هذا وأنت من العلماء
فقال مارأيت أحد من العلماء الا وهو يمزح فقيل له قدرأيت بشر من الحرث فهل سمعته يمزح قال نعم كنت
جالسا معه ذات يوم في بعض الدروب فجاء منصور بن عمار يعدو فقال يا أبا نصر الامير قد أمرت بجميع العلماء
والصالحين فترى لي أن أختفي فدفعه بشرو وقال تنزع عنا لا يمر رجل شوك فيلقين علينا فتمترق فهذا كان
محل القصص عند العلماء فيما سلف حتى ذهب أهل هذا العلم وجهلت مجالس الذكرو علوم اليقين
والمعاملات الامن عرف سيرة المتقدمين وطريقة السالفتين الذين كانوا يفرقون بين مجالس الذكرو
وبين القصص ويميزون بين العلماء وبين المتكلمين وبين علم اللسان وفقه القلب وبين علم اليقين وعلم
العقل لان الفرق بين العالم والقصص ان العالم يسكت حتى يسئل فاذا سئل أجاب فيما رآه من علمه بالله تعالى له
وكشف وينطق فيما أجزأ الله عز وجل عليه وعرف فان كان الصمت أفضل أنرا السكوت لعلمه بالفضل فان
لم يرأه تريض حتى يضعه في أهله وأهله من عرفة وكان له نصيب من مشاهدته ووجده وقال الله سبحانه
وتعالى فاسألوا أهل الذكرو ان كنتم لاتعلمون ففي ذلك معنيان أحدهما ان أهل الذكرو هم العلماء بالله تعالى
لقوله ان كنتم لاتعلمون فلا يجوز أن يقول سألوا من لا يعلم وهم جاهلون فيزدادوا جهلا والمعنى الثاني يدل على
أن العلماء سكوت حتى يسألوا فاذا سئلوا وجب عليهم أن يجيبوا لقوله تعالى لمن لا يعلم فاسألوا فدل ان
مجالس الذكرو هي مجالس العلماء التي وردت الاخبار بفضائلها وفي تدبره ان أهل الذكرو هؤلاء المسؤولون
هم الذين وصل لهم القول لعلمهم يذكروا فلما وصل لهم المفصل تذكروا وعادوا عدة مالى فلما تذكروا
علموا فعند هذا أمر أن يسألوا ولذا روي نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للجاهل أن يستقر على
جهله ولا ينبغي للعالم أن يسكت على علمه وقد قال الله تعالى فاسألوا أهل الذكرو ان كنتم لاتعلمون وهكذا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي روينا من طريق أهل البيت العلم خزان مفتاحها السؤال
فاسألوا فانه يؤخر فيه أربعة السائل والعالم والمستمع والمحب لهم وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول ان
من يفتي الناس في كل ما يستفتونه للجنة وقال الاعمش من الكلام كلام جوابه السكوت وقال ذو النون
المصري رحمه الله تعالى حسن سؤال الصادقين مفتاح قلوب العارفين فاما القاص فهو الذي يتدبى فيقص
الاخبار ويذكر القصص والا نأرو لذلك سمي قاصا أي يتبع قصة من سلف ومنه قوله تعالى وقالت لاخته
قصصه أي تتبعني تعرف في قصته وأخبر بني خبيرة وقال مالك بن أنس رحمه الله تعالى من اذلة العلم أن
ينطق به قبل أن يسأل عنه وقال مرة من اذلة العلم أن يجيب عن كل ما يسأل عنه أي من اهانتة ووضع
يقال أشل هذا وأذل هذا أي ارفع وضعه يقال اذا تسكلم بالعلم قبل أن يسأل عنه ذهب ثلثا نوره وقد قال
ابراهيم بن أدهم وغيره سكوت العالم أشد على الشيطان من كلامه لانه يسكت بحلم وينطق بعلم فيقول
الشيطان انظروا الى هذا سكوته أشد على من كلامه ولذا يقال الصمت زين العالم وسر الجاهل وعن
القاسم بن محمد انه قال من اكرام المرء نفسه أن يسكت على ما عنده حتى يسأل عنه وكذلك هو لعمرى
لانه اذا تسكلم بعد السؤال فهو صاحبها ورجما كان قرضا وليس الحاجة الا القيام بالفرض من الشهوات
ولقوله تعالى فاسألوا أهل الذكرو فوجب أن يجيبوا من حيث أمر أن يسألوا وقال صلى الله عليه وسلم من
سئل عن علم فكتمه ألجم لجام من نار فتوعده عليه بالعقاب وقد يكون الابتداء بالشئ من خفايا الشهوات
والشهووات من الدنيا ووصف رجل لمالك بن أنس فقال لا بأس به لولانه يتكلم بالشئ قبل أن يسأل عنه
وقال مرة لا بأس به لولانه يتكلم بكلام شهر في يوم وقد قيل في معنى ما ذكر ان الكلام من الشهوات
قال هو الذي يتدبى به قبل أن يسأل عنه ووصف بعضهم الابدال فقال في وصفهم أكلهم فاقة وكلامهم
ضرورة وكانوا لا يتكلمون حتى يسألوا عن شئ فيجيبوا ومن لم يتكلم حتى يسأل فليس يعد لا غيا ولا
متكلم فاما لا يعين ملان الجواب بعد السؤال كالفرص بمنزلة رد السلام وكما قال ابن عباس رضى الله عنهما

فقلت أدخله فلما دخل

نظرت اليه فأعجبها فقالت له اطرح تلك القفاف وخذ هذه المحفة وقالت لجاريته هات الدهن والطيب وقالت له نغنيك عن هذا البيع فقال لها ما أريد ذلك مرارا فقالت فانك غير خارج حتى تقضى حاجتي منك فأمرت بالابواب فغلقت فلما رأى ذلك قال هل فوق قصرك متوضأ قالت نعم قالت يا جارية آت به بوضوئه فلما رقى جاء الى ناحية السطح فرأى قصر امرئ تغا ولا شيء يتعلق به ليرسل نفسه فاخذ يعاتب نفسه ويقول أنت منذ سبعين سنة تطلبين رضا الله تعالى جاءتك عشيبة واحدة تفسد عملك وجعل يعاتب نفسه ثم عزم على القاء نفسه فرارامن سخط الله فلما تبأ ليلتي نفسه قال الله تعالى لجبريل عليه السلام عبدي يريد قتل نفسه فرارامن سخطي فتلقه بجناحك كيلا يصيبه مكره فبسط جبريل عليه السلام جناحه وأخذ بيده فوضعه على الارض وضع الوالد الرحيم لولده فاني امرأته وترك القفاف وقد غابت الشمس فقالت أن شئ قفاؤك فقال لها ما أصنأ اليوم لها ثم قالت نعلي أي شئ فنظر الى البلة قال لها نصبري لمتنا هذه ثم قال قومي فاسجري التتور فانكره أن يرى جيراننا

اني لا اري رد الجواب واجبا كرد السلام وقد قال أبو موسى وابن مسعود رضي الله عنهما من سئل عن علم ذليق ليه ومن لا فيلسكت والا كتب من المتكلمين ومرق من الدين ررو يناه عن ابن عباس أيضا وقد كانوا يخافون من دخول التكف عليهم في كل شئ ويعد بعضهم بالابتداء بالكلام من غير حاجة تدعو اليه أو قبل سؤال عنه من غير أن يرمله موضعاً أو يجده أهلاً بعدونه من التكف وفي وصية ابن عباس لمجاهد لا تتكلم فيما لا يعينك فانه أفضل ولا آمن عليك الخلق وأولاً تكلم فيما يعينك حتى ترى له موضعاً فرب متكلم فيما يعينه قد وضعه في غير موضعه فعمت وروى في حديث الانصاري الذي قالت له أمه عند موته هنيأ لك الجنة جاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك انه في الجنة ولعله كان يتكلم فيما لا يعينه ويخجل بما لا يعينه ومن أظهر علماً من غير أن يسأل عنه ونشره في غير أهله فأنكر عليه سئل عنه وكان عليه فيه مطالبة لانه قد تكلف اظهاره فان كان سئل عنه ثم تكلم فيه لم يكن عليه فيه مطالبة فيمن أنكر لانه خرج جواباً على سؤال ومن هذا كان السلف المتكلمون في هذا العلم يسكتون حتى يسألوا عنه وكان أبو محمد يقول العالم يقعد فيسكت ويرفع قلبه الى مولاه فيفتقر اليه في حسن توفيقه ويسأله ان يلهمه الاصواب فاي شئ سئل عنه تكلم بما فتح له مولاه فجعل العالم في حالة سكوتة ونظره الى سيده محتاجاً الى التوكل ومنظاراً للوكيل في أي شئ يجزبه وقال بعضهم انما العالم الذي اذا سئل عن المسئلة كانما تقلع فترسه وقال رقية بن مصقلة وغيره ليس العالم الذي يجمع الناس فيقتص عليهم انما العالم الذي اذا سئل عن العلم كانما يسعط الخردل وقد رويناه قاله الاعمش وقد كان محمد بن سرة يسأله عن الحديث فيعرض عنه ولا يجيبه فالتفت الاعمش الى رقية فقال له هو اذا أحق مثلك ان كان يدع فائدته لسوء خلق فقال محمد بن سرة فو يحل انما أجعله بمنزلة الدواء أصبر على مرارته لما أُرجم من منفعتة وقد رويناه عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما انه مر برجل يتكلم على الناس فقال هذا يقول اعرفوني وحدثني بعض علماء خراسان عن شيخ له عن أبي حفص النيسابوري الكبير وكان هذا هنالك نظير الجنيد ههنا انه قال انما العالم الذي يسأل عن مسئلة في الدين فيعتم حتى لو جرح لم يخرج منه دم من الفزع يخاف ان يسئل في الاخرة عما سئل عنه في الدنيا ويفزع ان لا يخلص من السؤال الا ان يرى انه قد افترض عليه الجواب لفقد العلماء ومن ههنا كان ابن عمر رضي الله عنهما يسكت عن تسع مسائل ويحجب عن واحدة ويقول تريدون ان تجعلوا جسراً تعبرون عليه في جهنم تقولون اقتنا ابن عمر هذا وكان ابراهيم التيمي اذا سئل عن مسئلة يبكي ويقول لم تجد من تسأله غيري أو احتجتم الى قال وجهدنا يا ابراهيم النخعي ان نسندك الى سارية قاضي وكان اذا سئل عن شئ بكى وقال قد احتاج الناس الى وقد كان سفيان بن عيينة يفر في زمانه بعلمهم انفرد به في وقته وكان مع ذلك يضرب المثل لنفسه ويقول خلت الديار فسدت غير مسود * ومن الشقاء تفردى بالسرود

وأما أبو العالية الرياحي فكان يتكلم على الاثنين والثلاثة فاذا صار وأربعه قام وكذلك كان ابراهيم والثوري وابن أدهم رحمه الله تعالى يتكلمون على نفر فاذا كثرت الناس انصرفوا وكان أبو محمد سهل رحمه الله يجلس اليه خمسة أو ستة الى العشرة وقال لي بعض الشيوخ كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضع عشرة قال وماتم أهل الجلسة عشرون وقد حدثت عن أبي الحسن بن سالم شيخنا رحمه الله ان قوماً اجتمعوا في مسجد فارسوا اليه بعضهم ان اخوانك قد حضروا ويحبون لقاءك والسماع منك فان رأيت ان تخرج اليهم فذلك وكان المسجد على باب بيته ولم يكن يدخل عليه في منزله فقال للرسول بعد ان خرج اليهم من هم فقال فلان وفلان وسماهم فقال ليس هؤلاء من أصحابي هؤلاء أصحاب المجلس ولم يخرج كانه رآهم عموماً لا يصلحون لتخصيص علم فلم يذهب وقتهم لوقتهم وكذلك العالم خلوته تعز عليه فان وافق خصوص أصحاب آثرهم على خلوته فكان ذلك مزيداً لهم وان هو لم يوافق لم يؤثر على

منما يخالف عليهم من
أمرنا فيشتغل قلوبهم بنا
فقامت فسجرتة ثم جاءت
فقدت وجاءت امرأة
من جبرائيل فقالت يا فلانة
أعندك وقود قالت نعم
ادخلي فخذى من التنوير
فدخلت لتأخذ فقالت
يا فلانة مالي أراك جالسة
تحدثين مع فلان تعنى
زوجها وقد نضج خبرك في
التنوير فقامت فاذا التنوير
محشو خبرنا نقيبا فعملته في
جفنة ثم جاءت إلى زوجها
فقالت له ابر بلم يصنع
بك هذا الا و انت عليه
كريم فادع الله ان يبسط
علينا بقية عمرنا في معيشتنا
فلم تزل به حتى قام في جوف
الليل وصلى ودعا وقال اللهم
انز وجتي قد سألني
فأعطاهما توسع به في بقية
عمرها فانفجر السقف
فنزل عليهم كف عليه بقوة
أضاعها البيت كخضى
الشمع فغمزها وكانت نائمة
فقال لها اجلسي وخذي
ماسا لت فقالت لا تعجل
الهذا أيتظفني رأيت في
المنام كأنني أنظر إلى كراسي
مصقوفة من الذهب مكللة
بالدر والزبرجد آخرها
فيه ثلثة فقلت لمن هذه قال
لزوجك ومقدار الثلثة
مقدار هذا الكف ثم قالت
مالنا حاجة إلى شيء ثلث علمك
مجالسك فادع ربك أن
يردها إلى موضعها المنتم
فدعا به فرجع الكف
اعلم انك لا تصل إلى حفظ

خلوته غيره فيكون مننا لاطالبين وقد كان ابن سالم أبو الحسن يخرج إلى اخوانه من براه موضع العلم فيجلس
اليهم ويذاكرهم وربما أذخلهم إليه ثم أرا أوليلا وعمرى ان المذاكرة تكون بين النظر والحادثة
تكون مع الاخوان والجلوس للعلم يكون للاصحاب والجواب عن الدوال نصيب العموم وكان عند أهل
هذا العلم ان علمهم مخصوص لا يصلح الا للخصوص والخصوص قليل ولم يكونوا ينطقون به الا عند أهل
ويرون ان ذلك من حقه وانه واجب عليهم كما وصفهم على كرم الله وجهه في قوله حتى يودعوه أمثالهم
ويزرعوه في قلوب أشكالهم وكذلك جاءت الآثار بذلك عن زيننا صلى الله عليه وسلم وعن عيسى عليه
السلام لا تضيعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كونوا كالطبيب الرفيق
الذي يضع الدواء في موضع الداء وفي لفنا آخرون وضع الحكمة في غير أهلها جهل ومن منعها أهلها
ظلم ان للحكمة حقوا لأهلها ولاهاها حقا فاعط كل ذي حق حقه وفي حديث عيسى صلاة الله وسلامه
عليه لا تعلقوا الجوهر في أعناق الخنازير فان الحكمة تخبر من الجوهر ومن كرهها فهو شر من الخنزير
وكان بعض هذه الطائفة يقول نصف هذا العلم سكوت ونصفه تدرى أين تضعه وقد قال بعض العارفين من
كلم الناس بباغ علمه وبقدر عقله ولم يخاطبهم بقدر حدودهم فقد نجسهم حقهم ولم يقيم بحق الله عز وجل
فيهم وكان يحيى بن معاذ يقول اغرف لكل واحد من نهره واسقه بكأسه ونحن نقول بعينه كل لكل عبد
بعبارة عقله وزنه ليعين ان علمه حتى تسلم منه وينفع بك والواقع الانكار لتفاوت المعيار وحدثنى بعض
أشياخنا من هذه الطائفة عن أبي عمران وهو المزي من الكبير المسكن قال سمعته يقول لا يكره الحكاني وكان
سمي هذا العلم بذولالة الجميع الفقرة فجعل أبو عمران يعاتبه وينهاه عن بذله وكثرة كلامه فيه الى ان قال
انا منذ عشرين سنة سألت الله تعالى ان ينسبني هذا العلم قال ولم قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
فسمعه يقول ان لكل شيء عند الله تعالى حرمة ومن أعظم الاشياء حرمة الحكمة فمن وضعها في غير أهلها
طالبه الله تعالى بحرقها ومن طالبه خصمه وقد كان بعض السلف يقول اذا استند الرجل إلى سارية أو أحب
ان يسأل فلا تجالس اليه ولا ينبغي ان يسأل ولم يرفى مجالس أهل هذا العلم فيما سلف ثلاثون رجلا ولا عشرون
الا نادرا غير لازم ولا دوام انما كانوا من الاربعة الى العشرة وبضعة عشر وقد كان يجمع في مجالس التخصيص
والمذاكرين والواعظين مئون من عهد الحسن الى وقتنا هذا ان هذا أيسر من الفرق بينهم ان العلم مخصوص
لقليل وان القصص عام لكثير وقال بعض علمائنا كان في البصرة مائة وعشرون متكلما في الذكر والوعظ
ولم يكن من يتكلم في علم المعرفة واليقين والمقامات والاحوال الا ستة منهم أو ثمانية سهل والصبيحي وعبد
الرحيم وقد قيل من لم ينتفع بسكوت العالم لم ينتفع بكلامه أي ينبغي ان يتأدب بعلمه وخشوعه ورعه
ويقتدى بيقينه في ذلك كما يتأدب بنطقه ويقتدى بكلامه على انهم كانوا يؤولون علم الظاهر من علم الملك وعلم
الباطن من علم الملكوت يعنون ان ذلك من علم الدنيا لانه يحتاج اليه في أمور الدنيا وهذا من علم الآخرة لانه
من زادها وهذا كما قاله لان اللسان ظاهر فهو من الملك وهو خزنة العلم الظاهر والقلب خزنة الملكوت وهو
باب العلم الباطن فقد صار فنسب العلم الباطن على الظاهر كفضل الملكوت على الملك وهو الملك الباطن الخفي
وكفضل القلب على اللسان وهو الظاهر الخفي وقد كان بشر بن الحارث رحمه الله يقول حدثنا وأخبرنا
باب من أبواب الانبياء وقال مرة الحديث ليس من زاد الا آخرة وحدثنا بعض أشياخنا عن بعض أصحابه قال
دفناله بضعة عشر مابين قطار وقوصرة كتب اليه يحدث منها بشي الامام مع منه نادرا في الفرد وكان رحمه الله تعالى
يقول اني أشتري ان أحدث ولو ذهب عني شهوة الحديث لحدثت ثم قال انا أجاهد نفسي منذ أربعين سنة
وقال اذا سمعت الرجل يقول حدثنا وأخبرنا فافهم ما يقول أو سمعوا الى وكان زاهدا عالما وقال هو وغيره اذا
استهيت ان تحدث فلا تحدث واذا لم تشته ان تحدث فحدث وقد كانت رابعة العدوية رحمه الله تعالى قبله
تقول للشورى رضى الله عنه نعم الرجل سفيان لولاه يحب الحديث وكانت تقول فتنة الحديث أشد من

المرج لا يحفظ العين عن

النظر وحفظ القلب

عن التفكير وحفظ البطن

عن الشهوة وعن الشبع

وان هذه محركات الشهوة

ومغارسها وكذا ينبغي ان

تجنب صلبة أهل الفجور

ومجالستهم وتختار صلبة

من نهى النفس عن

الهوى وفاز بجنة المأوى

شعر

نالوا بذلك فرحة وسرورا

وسعوا فاصبح سعيهم مشكورا

قوم أقاموا للذلة نفوسهم

فكسا وجوههم الوسيمة

نورا

تركوا النعيم وطمقوا الذانهم

زهذا فعوضهم بذل سرورا

قاموا ينجسون الحبيب

بادمع

نجري فتحكي لو لو أمثورا

ستر واو جوههم باس تار

الدجى

ليلا فاضحت في النهار بدورا

عملوا بما عملوا وجادوا بالذى

وجدوا فاصبح حظهم موفورا

واذا بدى ليل سمعت أنينهم

وشهدت وجدانهم وزفيرا

تعبوا قليلا في رضا محبوبهم

فاراحهم يوم المعاد كثيرا

صبروا على مر البلا فجزاهم

يوم القيامة جنة توحيرا

اللهم ارزقنا اتباع

الصالحين واحشرنا في

زمرتهم يارب العالمين

(فصل) في آيات الكاهن

والنجم والطيرة وهي

التشاؤم بالشيء م عن حطمة

قالت قال النبي صلى الله

فتمت المال والولد وقالت مرة لولاه يحب الدنيا يعني اجتماع الناس حوله الحديث وكان أبو سليمان
الداراني رحمه الله تعالى يقول من تزوج أو كتب الحديث أو طلب معاشا فقد ركن إلى الدنيا وقال بعض هذه
الطائفة كل من أدرك العلوم غير العلم بالله عز وجل فقد استدرك والذي أدرك العلم بالله فقد تدورك ثم
تلا قوله تعالى لولاه تداركه نعمته من ربه لينبذ بالعراء أي تدورك بعلم المعرفة لدرج في بعد الهوى والعرا
البعد وعلم المعقول بعد إلى جنب علم اليقين وقال أيضا في فهم قوله تعالى ولولاه تبتنا لك لقد كدت تركن
اليهم أي تبتنا لك بالمعرفة لتد كدت تسكن إلى علوم العقل وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى في قوله
عز وجل واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا قال لسانا ينطق عنك لا عن سواك وفضل العلم بالله عز وجل والعلم
بالإيمان وعلم اليقين على العلم بالأحكام والقضايا كفضل المشاهدة على الخبر وقد قال الرسول صلى الله عليه
وسلم ليس الخبر كالمعاينة وفي لفظ آخر ليس الخبر كالمعاينة وقد روى عياض بن غنم عن النبي صلى الله عليه
وسلم في تفسير قوله عز وجل الهاكم التكاثر علم اليقين كراي العين وفي هذا الخبران من خيار أمي قوما
يفضحكون جهرا من سعة جوارحهم ويبكون سرا من خوف عذابه أقدمهم في الأرض وقلوبهم في السماء
أرواحهم في الدنيا وقولهم في الآخرة يمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة فالفتيا هي الأخبار والاستفتاء
هو الاستخبار ومنه قوله تعالى فاستفتهم وقوله تعالى ويستفتونك أي يستخبرونك فعلم الخبر قد يدخله الظن
والشك والمشاهدة ترفع الظن وتزيل الشك كما قال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى فثبت الرؤية للقلب
بالعين ف رؤية القلب هو اليقين وذو القلب هو الموقن وقال النبي صلى الله عليه وسلم كفى باليقين غنى في علم
اليقين غنية عن جميع العلوم لانه حقيقة العلم وخالصه وليس في جميع العلوم غنى عن علم اليقين ولان الفقر
بالشك والحاجة إلى اليقين في علم التوحيد وعلم الإيمان أشد من الفقر بالحاجة إلى علوم الفتيا وغيرها
فلذلك صار الغنى باليقين أعظم من الاستغناء بسائر العلوم ففي هذا العلم مثل من فاتحه الكتاب إلى سائر
القرآن كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فاتحه الكتاب تجزى من كل القرآن وليس القرآن كله
يجزى من فاتحه الكتاب فكذلك مثل العلم بالله عز وجل إلى العلم بما سواه في العلم بالله تعالى عوض من
كل العلوم وليس في سائر العلوم عوض من العلم بالله عز وجل من حيث كان في الله تعالى عوض به عن
كل ما سواه وكل علم وقوف على معلوم فعلم اليقين معلوم الله تعالى ففضله كفضل الله تعالى على
ما سواه وقد قال بعض الحكماء في معنى ما ذكرناه من عرف الله تعالى فإذا جهل ومن جهل الله تعالى فإذا
عرف فالعلماء بالله تعالى هم ورثة الأنبياء لانهم ورثوا عنهم الدلالة على الله تعالى والدعوة إليه والافتداء
بهم في أعمال القلوب وقد قال الله تعالى ومن أحسن قولاً لمن دعا إلى الله وعمل صالحا وكما قال تعالى ادع
إلى سبيل ربك بالحكمة وكم أمره بالدعاء وأشرك معه اتباعه في الدعاء إلى الله تعالى لافي البصيرة فقال تعالى
قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ويحشرون يوم القيامة مع الأنبياء كما قال تعالى أولئك
مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين وكما قال تعالى وجى بالنبيين والشهداء ثم فسره فقال بما استخفظوا من
كتاب الله وكانوا عليه شهداء وقدر وينامعنا عن معاذين جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقرب
الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الأنبياء وأما أهل
الجهاد فجاهدوا بأسيافهم على ما جاءت به الرسل وعلماء الدنيا يحشرون مع الولاة والسلاطين وقد قال بعض
السلف العلماء يحشرون في زمرة الأنبياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وكان اسمعيل بن اسحق
القاضي من علماء أهل الدنيا ومن سادة القضاة وعقلائهم وكان مؤاخبا لابي الحسن بن أبي الورد وكان هذا
من أهل المعرفة فلما ولي اسمعيل القضاء هجره ابن أبي الورد ثم انه اضطر إلى ان يدخل عليه في شهادة فضرب
ابن أبي الورد يده على كتف اسمعيل القاضي وقال يا اسمعيل علم أجلسك هذا المجلس لقد كان الجهل خير منه
فوضع اسمعيل رداءه على وجهه وجعل يبكى حتى بله وعلماء الظاهر هم زينة الأرض والملك وعلماء الباطن

عليه وسلم من انى عرفا
فسأله عن شئ لم تقبل له
صلاة أربعين ليلة اد عن
أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من أتى
كاهنا فصدقه بما يقول
أو امرأة طائفا أو أتى امرأة
في دبرها فقد برئ مما أنزل
على محمد صلى الله عليه وسلم
قال في المفاتيح من جامع
امرأة في حال الحيض أو في
دبرها معتقدا تحليله أو
سأل كاهنا عن حال
معتقد انه حق أو صدق
فقد كفر وإن علم تحريره
كان فاسقا د عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال
العبادة والطرق والطيرة
من الجلب وفي حياة الحيوان
قال ابن عبد الحكيم لما
خرج عمر بن عبد العزيز
من المدينة قال رجل من
لحم تطيرت فإذا القمر في
الدبران فكبرهت ان أقول
له فقلت له لا تنظر الى القمر
ما أحسن استواءه في هذه
الليلة قال فنظر عمر فإذا هو
في الدبران فقال كأنك
كبرهت ان تعلمنى انه في
الدبران ان لا تخرج بشمس
ولا بقم ولا بكن تخرج بالله
الواحد القهار اعلم ان المرأة
إذا أتت الكاهن والعراف
فهو معصية على معصية
فيتضاعف العقوبة لانه
يحرم نظرها الى الاجنبى
ونظره اليها لاسيما اذا
كان ككافر فانه يزداد
معصية وقبحا كيف وقد

زينة السماء والملكوت وعلماء الظاهر أهل الخبر واللسان وعلماء الباطن أرباب القلوب والعيان وقال
بعض العلماء لما خلق الله تعالى اللسان قال هذا مقل خبرى ان صدقتى نجيته ولما خلق الله تعالى القلب
قال هذا موضع نظرى ان صدقتى صافيته وقال بعض الخلف الجاهل ينجو بالعلم والعالم ينجو بالخبرة
والعارف ينجو بالجاه وقال بعض العارفين علم الظاهر حكم وعلم الباطن حاكم والحكم موقوف حتى يجي
الحاكم يحكم فيه وقد كان علماء الظاهر اذا أشكل عليهم العلم في مسألة لا اختلاف الادلة سألو أهل
العلم بالله لانهم أقرب الى التوفيق عندهم وأبعد من الهوى والمعصية منهم الشافعى رحمه الله تعالى كان
إذا اشتبهت عليه المسئلة لا اختلاف أقوال العلماء فيها وتكافؤ الاستدلال عليها رجع الى علماء أهل المعرفة
فسألهم قال وكان يجلس بين يدي شيبان الراعى كما يجلس العبد بين يدي المكتوب ويسأله كيف يفعل في كذا
وكيف يصنع في كذا فيقال له مثلك يا أبا عبد الله في علمك وفقهك تسأل هذا البدوى في قول ان هذا وقت
للماء لعناه وكان الشافعى رحمه الله قد اعتل علة شديدة وكان يقول اللهم ان كان في هذا رضاك فزدني منه
فكتب اليه المعافى من سواده صرياً بأب عبد الله لست وإياك من رجال البلاء فسأل الرضا الاول بنا
ان نسأل الرفق والعافية فرجع الشافعى رحمه الله عن قوله هذا وقال استغفر الله تعالى وأتوب اليه
فكان بعد ذلك رحمه الله يقول اللهم اجعل خبرتى فيما أحب وقد كان أحمد بن حنبل ويحيى بن معين
ردى الله عنهم ما ينه لفقان الى معروف بن زيروزالكر خورجهم الله ولم يكن يحسن من العلم والسنن ما يحسنه
فكانا يسألانه وقدر روى في الخبر قيل يا رسول الله كيف نصنع اذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب الله تعالى ولا في
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم ولا تقضوا فيه أمرادهم وفي
حديث معاذ رضى الله عنه فان جاءك ما ليس في كتاب الله تعالى ولا سنة رسول الله قال أقضى فيه بما قضى
الصالحون فقال الحديث الذى وفق رسول رسوله وفي بعضها اجتهد رأيي وحدوثنا عن الحديث قال كنت
إذا كنت من عند سري السقطلى قال لي اذا فارقتنى من تجالس فقلت الحارث المحاسبى فقال نعم خدم من علمه
وأدبه ودع عنك تشقيقه للكلام ورد على المتكلمين قال فلما أوليت سمعته يقول جعلك الله صاحب
حديث صوفيا ولا جعلك صوفيا صاحب حديث يعنى انك اذا ابتدأت بعلم الحديث والآثر ومعرفه الاصول
والسنن ثم ترهدت وتعبدت تقدمت في علم الصوفية وكنت صوفيا عارفا واذا ابتدأت بالتعبد والتقوى
والحال شغلت به عن العلم والسنن فخرجت اما شاطحا أو غالطا لجهلك بالاصول والسنن فاحسن أحوالك
ان ترجع الى العلم الظاهر وكتب الحديث لانه هو الاصل الذى تفرع عليه العبادة والعلم وانت قد بددت
بالفرع قبل الاصل وقد قيل انما حرموا الوصول بتضييع الاصول هو كتب الحديث ومعرفه الآثر
والسنن فاذا أنت رددت الى الاصل فقد انحططت عن مرتبة الناقدين ونزلت من درجة العارفين وفاتك
مزيد اليقين والايمان وقال سفيان الثوري رضى الله عنه كان الناس اذا طلبوا العلم عملوا فاذا عملوا
أخلصوا فاذا أخلصوا هربوا وقال آخر العالم اذا هرب من الناس فاطلبه واذا طلب الناس فاهرب منه
وقال أبو محمد سهل العلم يهتف بالعمل فان أجابه ولا رتخل وقال ذو النون يقول اجلس الى من تكلمك
صفته ولا تجلس الى من كالمك لسانه وقد كان الحسن قبله يقول جالس من تكلمك أعماله ولا تجالس من
يخاطبك مقامه وقد كان طائفة يعجبون كثيرا من أهل المعرفة للتأديب بهم والنظر الى هديهم وأخلاقهم
ان لم يكونوا علماء لان التأديب يكون بالافعال والتعلم يكون بالاقوال ومن أبلغ ما سمعت منهم في هذا المعنى
ما قال بعض الحكماء وعظا واحدا لى بفعل أنجب فيهم وأوقع من وعظ ألف لواحد يقول وكان سهل يقول
العلم كاهن دنيا والآخرة منه العمل به والعمل هباء الا الاخلاص وقال مرة الناس موقى الا العلماء والعلماء
سكارى الا العاملين والعاملون مغرورون الا المخلصين والمخلص على وجل حتى يختم له به ولم يكن العالم
عند العلماء من كان عالما بعلم غيره ولا حافظا للفقهاء سواه هذا كان اسمه راوية واعيا وحاملا وناقلا وقد

الكافرة وكذا يحرم الخلوة مع الاجنبي ومع الكافر أشد خم قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار أفرأيت الخوف قال الخوف الموت والخوف قريب الزوج كاخيه وابن أخيه وعمه وخاله وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الموت لما كشف الله تعالى مما يقع منه ولو خرجت المرأة لذلك بغير إذن زوجها فهو بلاء على بلاء ولو اذن الزوج لذلك أو لغيره مما فيه اظهار الزينة لغير البعل ونحوه عصى لانه اعانة على معصية فهو من الديوثين قد صار عبدا للشيطان في ارضاع زوجته الخبيثة المظهرة زينة الغير البعل والاب ونحوه بل صار عدوا لها ولنفسه في الحقيقة قال الحسن رضي الله عنه والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تنهى الا كبه الله في النار فيما مشية الى الكهان ويا خارجة من بيتها لاظهار الزينة طاعة للشيطان كيف بك اذا وقع بك الموت في وقت لاتحسينه ونفكك من بيت الحبور الى بيت الشهور وكيف بك اذا شتم منكروك ونكبر جليلك فوجداهم قد سمعنا الى منجم أو عرس فيه المناهي من النظر المحرم واظهار الزينة لغير من يباح اظهار الزينة

كان أبو حازم الزاهد يقول ذهب العلماء وبقيت علوم في أوعية سود وقد كان الزهري يقول كان فلان وعاء لعلم وحديثي فلان وكان من أوعية العلم ولا يقول كان عالما وكذلك جاء الخبر رب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وكانوا يقولون جاد الراوية يعنون انه كان راويا ودخول الهاء في الاسم للمبالغة في الوصف كما يقال علامة ونسابة وانما كان العالم عندهم الغنى بعلمه لا بعلم غيره وكان الفقيه فيهم هو الفقيه بفقه علمه وقلبه لا بحديث سواه كما جاء في الاثر رأى الناس أغنى قال العالم الغنى بعلمه ان احتجج اليه نفع والا كتنفى عن الناس بعلمه لان كل عالم بعلم غيره فانه صار عالما بمجموعه فمجموعه هم العلماء وكل فاضل بوصف سواه فوصوفهم الفضلاء فاذا تركهم وانفرد سكت فلم يرجع الى علم لنفسه يختص به فصار في الحقيقة موصوفا بالجهل واصفا بالطرائق أهل الفضل موصوفا بعلم السمع والنقل فمثل العالم بعلم غيره مثل الواصف لاحوال الصالحين العارفين بمقامات الصديقين ولا حاله ولا مقام فليس يعود عليه من وصفه الا الحجة بالعلم والكلام وسبق العارفون بالله في الحجة بالاعمال والمقام فثله كما قال الله تعالى ولا تكملواويل مما تصنفون وكقوله عز وجل كلما أضاء لهم مشوا فيه واذا أنظم عليهم قاموا لا يرجع الى بصيرة فيه بما اشتبه من ظلمات الشبه عليه مما اختلف العلماء فيه ولا يتحقق بوجد منه فيه يحده عن حال ألبسها بوجدته وانما هو متواجد بوجد غيره فغيره هو الواحد وشاهد على شهادة سواه فالسوى هو الشاهد وقد كان الحسن يقول ان الله تبارك وتعالى لا يعجب بأصاحب راية انما يعجب بأبذي فهم ودراية وقال أيضا من لم يكن له عقل يسومعه لم تنفعه كثرة مروياته للحديث وقد أنشدنا لبعض الحكماء في معنى ذلك

العلم علمان فصنوع ومطبوع * ولا ينفع مجموع اذا لم يكن مصنوع

* كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع * وكان الجنيد رحمه الله كثيرا يشد

علم التصوف علم ليس يعرفه * الا أخو فطنة بالحق معرّف

وليس يعرفه من ليس يشهده * وكيف يشهد ضوء الشمس مكفوف

لان الكتب والمجموعات محدثة والقول بمقالات الناس والفتيا بذهب الواحد من الناس وانحاء قوله والحكاية له في كل شيء والتفقه على مذهبه محدث لم يكن الناس قديما على ذلك في القرن الاول والثاني وهذه المصنفات من الكتب حادثة بعد سنة عشرين ومائة من التاريخ وبعد وفاة كل الصحابة وعلية التابعين يقال ان أول كتاب صنف في الاسلام كتاب ابن جريح في الاسرار وحروف من التفاسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنن مشورة مبنية ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس رضي الله عنه في الفقه ثم جمع ابن عيينة كتاب الجوامع في السنن والابواب وكتاب التفسير في أحرف من علم القرآن وجامع سفيان الثوري الكبير رضي الله عنه في الفقه والاحاديث فهو من أول ما صنف ووضع من الكتب بعد وفاة سعيد بن المسيب وخيار التابعين وبعد سنة عشرين أو أكثر ومائة من التاريخ فكان العلماء الذين هم أئمة هؤلاء العلماء من طبقات الصحابة الاربعة ومن بعدهم من الطبقة الاولى من خيار التابعين هم الذين انقروا قبل تصنيف الكتب وكانوا يكرهون كتب الحديث ووضع الناس الكتب لئلا يشغل الناس عن القرآن وعن الذكر والفكر وقالوا احفظوا كما حفظنا ولا يشغل الناس عن الله تعالى برسم ولا رسم كما كره أبو بكر الصديق رضي الله عنه وعلية الصحابة تصحيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحشا اشتغال الناس بالمصحف واتكالهم على المصاحف فقالوا انترك القرآن يتلقاه الناس بعضهم من بعض تلقنا بالتلقين والاقراء ليكون هو شغلهم وهمتهم وذكرهم حتى أشار عليه عمر رضي الله عنه وبقيت الصحابة أن يجمع القرآن في المصاحف لانه أحفظ له وليرجع الناس الى المصحف لما لا يؤمن من الاشتغال بأسباب الدنيا عنه فشرح الله تعالى صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك فجمع القرآن في الصحف المتفرقة في المصحف

له فنفخنا فيهم ما نفختم فيهم فالتفتوا

مع جسمك نارا وكيف بك
 اذا شامعك الذي اصغت
 به الى كلام الكاهن او
 الغناء المحرم فوجد فيه
 نين الاصغاء فنفخا فيه
 فالتفت مع جسمك نارا
 وكيف بك اذا التفت
 عينك الناظرتان الى
 الكافر والاجنبي نارا
 وكيف بك اذا جاءت العطية
 للكاهن وصارت مرصعة
 في اجنالك نارا فياذل وخيبة
 من اطاع الشيطان وترك
 طاعة رسول الرحمن فالخذر
 الخذر من ذلك فانهم ان
 اسباب انهمالك فتوني قبل
 خروج الامر من يدك
 ووقع الحسرة والندامة
 على سوء صنعك

شعر

وبحسب يا نفس البدار البدار
 فها هذه الدار الحى بدار
 منزلة والناس سفر وكم
 خانهم صرف الليالى وجار
 قد نفذ العمر وقل البقا
 الى متى يا نفس ذا الاغترار
 من كان في الدنيا يرى راحلا
 كيف له فيها يقر القرار
 أم كيف يهنا العيش فيها لمن
 عليه كاسات المنيا يندار
 يا أيها النائم قم وارتبه

قد فالت المطلوب والركب
 سار

ان كنت اذنبت فقم واعتذر
 الى كريم يقبل الاعتذار
 واتمض الى مولى عظيم الرجا
 يغفر في الليل ذنوب النهار
 اللهم انا نستغفرك من
 كل ذنب اذنبنا عدا أو خطا

الواحد وكذلك كانوا يتلقون العلم بعضهم عن بعض ويحفظونه حفظا هذا الطهارة القلوب من الريب وفراغها
 من أسباب الدنيا وصفاتهم من الهوى وعلو الهمة وقوة العزيمة وحسن النية ثم ظهرت بعد سنة مائتين و بعد
 تقضى ثلاثة قرون في القرن الرابع المرفوض مصنفات الكلام وكتب المتكلمين بالرأى والمعقول والقياس
 وذهب علم المتقين وغابت معرفة الموقنين من علم التقوى والهيام الرش واليقين خلف من بعدهم خالف فلم
 نزل في الخلوفا الى هذا الوقت ثم اختلط الامر بعده هذا التفصيل في زماننا هذا فصار المتكلمون يدعون
 علماء والقصاص يسمون عارفين والرواة والنقلة يقال علماء من غير فقه في دين ولا بصيرة في يقين وروينا
 عن ابن أبي عبيدة قال كنا نجلس الى عطاء الخراساني بعد الصبح فيتسكك علينا فاحتبس ذات غداة فتسكك
 رجل من المؤذنين لابس به عيشل ما كان يتسكك به عطاء فأنكر صوته رجا عن أبي حيوة فقال من هذا
 المتكلم فقال أنا فلان فقال اسكت فانه يكره أن يسمع العلم الامن أهله وكذلك كانوا يقولون اني أهل العلم
 بالله تعالى أن يسمعوها هذا العلم الامن أهله الزاهد من الدنيا وكروا أن يسمعوها من أبناء الدنيا وزعموا
 انه لا يليق بهم واعلم أن العبد اذا كان يذكرك الله تعالى بالمعرفة وعلم اليقين لم يسمعه تقليد أحد من العلماء
 وكذلك كان المتقدمون اذا افتتحوها هذا المقام خالفوا من جملوا عنه العلم اني اليقين والافهام وقال ابن
 عباس رضي الله عنهما ليس أحد الا يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان تعلم
 من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالف زيد في الفقه وأبي في القراءة وقال بعض الفقهاء
 من السلف ما جاء ناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قبلناه على الرأس والعين وما جاءنا عن الصحابة
 فتأخذ به وترك وما جاءنا عن التابعين فهم رجل ونحن رجال قالوا ونقول ولا جيل ذلك كان الفقهاء
 يكرهون التقليد ويقولون لا ينبغي للرجل ان يفتي حتى يعرف اختلاف الفقهاء أي فيختار منها على علمه
 الاحوط للدين والاقوى باليقين فلو كانوا يستحبون أن يفتي العالم بذهب غير لم يحتج أن يعرف الاختلاف
 وليكان اذا عرف مذهب صاحبه كذا ومن ثم قيل ان العبد يسأل غدا فيقال ماذا عملت فيما علمت ولا يقال
 له فيما علم غيرك وقد قال الله تعالى وقال الذين اتوا العلم والايان ففرق بينهما يدل به ان من أتى العلم
 ويقينا أو أتى علما ناعنا أو أتى ايمانا وهذا أحد الوجوه في معنى قوله سبحانه كتب في
 قلوبهم الايمان وأبدى روح منه أي قواهم بعلم الايمان فعلم الايمان هو روحه وتكون الهاء عائدة الى
 الايمان وكذلك العالم الذي هو من أهل الاستنباط والاستدلال من الكتاب والسنة فانه اذا انصرفت
 وآلة الصنع لانه ذو تمييز وبصيرة ومن أهل التدبر والعبارة فأما الجاهل والعامي الغافل فله أن يقلد العلماء
 والعلماء عوام أيضا ان يقلد عالم خصوص وللعالم بالعلم الظاهر ان يتقدم من فوقه ممن جعل على علم باطن من
 أهل القلوب لان النبي صلى الله عليه وسلم ردم من علم الاسنة والفتيا الى علم القلوب ولم يرد أهل القلوب
 في علمهم الذين يختصون به الى المفتين لانهم يأخذون من المفتين فتياهم ثم يجدون في قلوبهم حكا وحرازة
 فيلزمهم قيا القلب لقوله اسئلت قلبك بعد قوله وان أقك الملتون مع قوله الاثم حزار القلوب الى قوله
 ما حاك في صدورك فدعه وان أقك وأقول ثم درس معرفة هذا الجهل فصار كل من نطق كلام وصنعه غريب
 على السامعين لا يعرف حقه من باطله يسمى عالما وكل كلام مستحسن زخرف رونق لا أصل له يسمى عالما
 لجهل العامة بالعلم أي شئ هو ولقلة معرفة السامع بوصف من سلف من العلماء كيف كانوا فصار كثير من
 متكلمي الزمان فتنة المفتون وصار كثير من الكلام والرأى والمعقول الذي حقيقة جهل كأنه علم عند
 الجاهلين فلا يفرقون بين المتكلمين والعلماء ولا يميزون بين العلم والكلام وقد قلنا ان خصوص الجهال
 يشبهون بالعلماء فيشتبهون على مجالسهم في الحال فأعلم الناس في زمانك هذا أعرفهم بسيرة المتقدمين
 وأعلمهم بطرائق السالفين ثم أعلمهم بالعلم أي شئ هو وبالعلم من هو من المتعلم والمتعلم وهذا كالفرض على
 طائفي العلم أن يعرفوه لانه لما قال صلى الله عليه وسلم طاب العلم فريضة وجب عليهم ان يعرفوا أي شئ هو العلم

أوسترا أو علانية ونسألك
التوفيق

* (فصل في آفات
اللسان) * وهي كثيرة منها
الشميمة وهي كشف ما يكره
كشفه سواء كرهه المنقول
عنه أو إليه أو ثالث وهي
من الكثرة مخم عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال
لا تدخل الجنة غمام خم
قال صلى الله عليه وسلم
تجدون شر الناس ذا الوجهين
يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء
بوجه عا فانا الله من ذلك
وروى الدارمي عنه صلى
الله عليه وسلم من كان
ذا وجهين في الدنيا كان له
يوم القيامة لسانان من نار
قال الغزالي وغيره ويجب
على من قبله قال فلان
فيك كذا أن لا يصدقه
وينها عن ذلك ويغضه
في الله ولا يظن بالمنقول
عنه السوء ولا يبحث عن
الحقيقة ولا يحكي غيبة
ومنها الغيبة وهي ذكر
أخاك بما يكرهه ولو سمعه
سواء كان في بدنه أو دينه
أو دنياه أو خادمه أو عمامته
أو غير ذلك وروى أبو
يعلى الموصلي عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أنه قال
من أكل لحم أخيه في
الدنيا قرب إليه في
الآخرة وقيل له كله ميتا
كما أكلته حيا فبأكل
ويضج ويكلم د عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما عرج بي
مررت بقوم لهم أظفار من

حتى يملأوه إذا أصبح طلب ما لا يعرف ثم وجب عليهم من هذا أن يعرفوا العالم من هولي طلبوا عنده العلم
إذا علم عرض ولا يقوم إلا بحسم فلا يوجد إلا عند أهله كما قيل لعلي كرم الله وجهه وقيل له انك خالفت
فلان في كذا فقال خيرنا أتبعنا لهذا الدين وكما قيل لسعدان ابن المسيب يقرأ ما نسخ من آية أو نساها فقال
ان القرآن لم ينزل على ابن المسيب ولا على أبيه ثم قرأ أو نساها فقال الناس في هذا الوقت وأقربهم من
التوفيق والرشد أتبعهم إن ساف وأشبههم بشمال صالح الخلف كيف وقدر ويناعن رسول الله صلى
الله عليه وسلم أنه سئل من أعلم الناس فقال أعرفهم بالحق إذا اشتبهت الأمور وقال بعض السلف أعلم
الناس أعرفهم باختلاف الناس وكان الحسن البصري رضي الله عنه يقول محمدان أحدهما في الإسلام
رجل ذور أي سوء زعم ان الجنة لمن رأى مثل رأيه ومترف يعبد الدنيا لها يغضب ونها يرضى وإياها يطلب
فأرفضوهما إلى النار اعرقوا انكارهم لرجلهم باعسا لهم ان رجلا أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو إلى
دينه وصاحب هو يدعو إلى هواه قد عصمه الله تعالى منها ما يجي إلى الساف الصالح يسأل عن فعالهم
ويقتص آثارهم لتعرض لاجر عظيم فكذلك فكروا وكرو ويناعن ابن مسعود رضي الله عنه وقد جاء
مسندا انهما اثنتان الكلام والهدى فاحسن الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى محمد صلى
الله عليه وسلم ألا دايكم ومحدثات الأمور فان شر الأمور محدثات ان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة
ألا لا يطولن عليكم الأمد فتعسوا قلوبكم ألا كل ما هو اقرب إلى الان البعيد ما ليس بآت وفي خطبة
النبي صلى الله عليه وسلم التي رويها عن أبي أنس طوي لم ين شغل عبيد عن عيوب الناس وأنفق من
مالا كتسبه من غير معصية وخالف أهل الفقه والحكمة وجانب أهل الذل والمعصية طوي لم ين ذل في نفسه
وحسنت خلقه وصححت سريره وعزل عن الناس شره طوي لم ين عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله
وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يعدها إلى بدعة وقال بعض الأدباء كلاما منظوما في وصف زماننا
هذا كأنه شاهد ذهب الرجال المقتدى بفعالهم * والمنكرون لكل أمر منكر
وبقيت في خلف بزكي بعضهم * بعضا ليدفع معور عن معور
ابني أن من الرجال بهيمة * في صورة الرجل السميع البصير
فطنا بكل مصيبة في ماله * فاذا أصيب بدينه لم يشعر
فسل الفقيه تكن فقيها مثله * من يسع في أمر بفته يظفر
وقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل وقال في
وصف زمانه باليقين وفي وصف زماننا بالشك فقال انكم في زمان خيركم فيه المسارع في الأمور وسيأتي بعدكم
زمان يكون خيرهم فيه المتيقن المتوقف يعني لكثرة الشبهات وقال حذيفة رضي الله عنه أعجب من هذا قال
ان معروفكم هذا منكم زمان قدمضي وان منكم من معروف زمان قديأتي وانكم لن تزالوا بخير ما عرفتم
الحق وكان العالم فيكم غير مستخف وكان يقول أيضا يأتي في آخر الزمان قوم يكون العالم فيهم بمنزلة الحمار
الميت لا يلتفتون إليه يستخفي المؤمن فيهم كما يستخفي المنافق فينا اليوم المؤمن فيهم أذل من الامة وفي حديث
على كرم الله وجهه يأتي على الناس زمان ينكر الحق تسعة أعشارهم لا ينجمونهم يومئذ لا كل مؤمن نومة
يعني صومامة غافلا أولئك مصابيح العلم وأئمة الهدى وليسوا بالماضي البذر يعني المتكلمين كثيرا
المتظاهرين بالكلام المتخار وفي خبر يأتي على الناس زمان من عرف فيه الحق نجاقيل فابن العمل قال
لا عمل يومئذ لا ينجم فيه الامن هرب بدينه من شاق الى شاق وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه يأتي
على الناس زمان من عمل منهم بعشر ما أمر به نجا وفي بعضها بعشر ما يعلم وعن بعض الصحابة أنتم اليوم في
زمان من ترك منكم عشر ما يعلم هلك ويأتي عليكم زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجا وقال بعض الخلفاء يأتي
عليكم زمان يكون أفضل العلم الصمت وأفضل العمل النوم يعني لكثرة المنافقين بالشبهات فصار الصمت

وصدورهم فقلت من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء الذين
ياكلون لحوم الناس
ويقعون في أعراضهم
قال صلى الله عليه وسلم
الغيبة أشد من الزنا قالوا
يا رسول الله وكيف الغيبة
أشد من الزنا قال إن الرجل
يزني فيتوب فيغفر الله له
وإن صاحب الغيبة لا يغفر
له حتى يغفره الله صاحبه
واعلم أنه يجب على سامعها
الإنكار بإسائه فإن لم ينزجر
به فبيده وإن لم يستطع
بها فبقلبه وفارق المجلس
إن قدر عليه وروى الطبراني
عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال من أذل عند
مؤمن وهو يقدر على أن
ينصره فلم ينصره أذله الله
عز وجل يوم القيامة على
رؤس الخلائق قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم من رد عن عرض أخيه
رد الله عن وجهه النار يوم
القيامة ومنها القدح
وشهادة الزور وسب المسلم
واللعن والكذب قال الله
تعالى والذين يرمسون
المحصات ثم لا يتوبن بأربعة
شهداء فاجلدوهم ثمانين
جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة
أبدا وأولئك هم الفاسقون
ختم قال صلى الله عليه
وسلم اجتنبوا السبع
الموبقات قالوا يا رسول الله
وما هي قال الشرك بالله
والسحر وقتل النفس التي
حرم الله الإباحي وأكل

للجاهل علما ولكن كثرة العاملين بالشهوات فصار النوم عبادة البطال ولعمري إن الصمت والنوم أدنى
أحوال العالم وهما أعلى أحوال الجاهل وكان يونس بن عبيد يقول أصبح اليوم من يعرف السنة غريبا
وأغرب منه من يعرفه يعني طريقة السالف يقول فن يعرفه عرف طريق من مضى وهو غريب أيضا لأنه
قد عرف غريبا وقال حذيفة المرعشي كتب إلى يوسف بن اسباط ذهبت الطاعة ومن يعرفها وكان أيضا
يقول ما بقي من يؤنس به وقال ما طنك زمان ماذا كره العلم فيه معصية قبل ولم ذلك قال لأنه لا يجد أهله وقد
كان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول أنكم لن تزالوا بخير ما أحببتكم خياركم وقيل فيكم الحق فعرف ويل لكم
إذا كان العالم فيكم كالشاة النطيج وقد كان للمتقدمين علوم بحجة عون عليها ويتفاوضونها بينهم قد
دروست في زماننا وكان للصالحين معان وطرائق يسلكونها ويسألون عنها قد ذهبت في وقتنا وكان
لليقين والمعرفة مقامات وأحوال يتذاكرها أهلها ويطلبون أربابها قد غفلت آثارها عندنا لقله الطالبين
لهاول عدم الراغبين فيها وقد العلماء بها وذهب السالكين في طرقها منها طلب الحلال وعلم الورع في
المكاسب والمعاملات وعلم الاخلاص وعلم آفات النفوس وفساد الاعمال وعلم نفاق العلم والعمل والفرق
بين نفاق العلم والعمل والفرق بين نفاق القلب ونفاق النفس وبين اظهار النفس شهوتها واخفائها ذلك
والفرق بين سكون القلب بالله وسكون النفس بالاسباب والفرق بين خواطر الروح والنفس وبين خاطر
الايمن واليقين والعقل وعلم خلائق الاحوال وأحوال طرائق العمال وتفاوت مشاهدات العارفين
وتلويينات الشواهد على المريدين وعلم القبض والبسط والتحقيق بصفات العبودية والتخلق بأخلاق
الروبية وتباین مقامات العلماء في غير ذلك مما لا نذكره من علم التوحيد ومعرفة معاني الصفات وعلوم
المكاشفة بنجلي الذات واظهار الافعال الدالة على معاني الصفات الباطنة وظهور المعاني الدالة على النظر
والاعراض والتقريب والابعاد والنقص والمزيد والمثوبة والعقوبة والاختباء والاختيار وقد ذكرنا من
جميع هذه المعاني فصولا ورسمنا جللا وأصولا تتبع على فروعها ونزل على اشكالها من وفق لتدبرها وأريد
بتذكركها وجعل له نصيب منها وقال بعض علمائنا أعراف للمتقدمين سبعين علما كانوا يتخاورونها
ويتعارفون بها في هذا العلم لم يبق منها اليوم علم واحد يعرف قال وأعرف في زماننا هذا علوما كثيرة من
الباطل والدعوى والغرور وقد ظهرت وسميت علومها لم تكن فيما مضى تعرف فهذا كالشراب الذي وصفه
الله تعالى فقال يحسبه الظمان ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا وكان الجنيد رحمه الله تعالى من قبله يقول علما
هذا الذي نتكلم فيه قد طوى بساطه منذ عشرين سنة وانما نتكلم في حواشيه وكان يقول أيضا قد كنت
أجالس قوما سنيين يتخاورون في علوم لا أفهمها ولا أدري ماهي وما بليت بالانكار قط كنت أتقبلها وأحبها
من غير أن أعرفها وكان أيضا يقول كاتجاري مع اخواني في عالم كثيرة ما تعرف في وقتنا هذا ولا
سألني عنها أحد وهذا باب قد أغلق وردم ولما صنف شيخنا أبو سعيد بن الاعرابي كتاب طبقات النساك
ووصف أول من تكلم في هذا العلم وأظهره ثم من بعده من البصريين والشاميين وأهل خراسان إلى أن كان
آخرهم البغداديين وقال آخر من تكلم في هذا العلم صاحبنا جنيد القواريري وكانت له بصيرة فيه وحقيقة
وحسن عبارة وما بقي بعده الا من تكلم به غيضا وقال مرة أخرى ما بقي بعد جنيد الا من يستحي من ذكره وقد
كان امامنا أبو محمد سهل يقول بعد سنة ثلثمائة لا يحل أن يتكلم بعلمنا هذا لأنه يحدث قوم يتصنعون
للحق ويتزينون بالكلام لتكون مواجيدهم لباسهم وحليتهم كلامهم ومعبودهم بطونهم وقد كان
حذيفة رضي الله عنه إذا سئل أي الفتن أشد فقال إن عرض عليك الخير والشرف فلا تدري أيهما تأخذ
لكثرة الشهوات كما كان سهل يقول بعد سنة ثلثمائة لا يصح لاحد توبة لأنه يفسد خبرهم وهم لا يصبرون
عن الخبر يعني أن أول التوبة أكل الحلال وقد روي في خبر يأتي على الناس زمان يضلون فيه دينهم
فلا يعرفونه يصح الرجل على دين ويمسي على دين يضل أمره على غير يقين وتسلب عقول أكثر أهل ذلك

الزباو كل مال النسيم
 والتولي يوم الزحف وقذف
 المحصنات المؤمنات
 الغافلات خم عن أبي
 بكر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ألا
 أنبئكم بأ كبر الكافر قلنا
 بلى يا رسول الله قال الأشراك
 بالله وعقوق الوالدين وكان
 متكئا فجلس فقال ألا
 وقول الزور وشهادة الزور
 فما زال يكررها حتى قلنا
 ليته سكت خم قال
 صلى الله عليه وسلم سباب
 المسلم فسوق وقتاله كفر
 خم قال صلى الله عليه
 وسلم من حلف على عین بعة
 غير الاسلام كاذبا متعمدا
 فهو كاذب ومن قتل نفسه
 بشئ عذب به يوم القيامة
 وليس على رجل نذر فيما
 لا يملكه ولا عن المسلم قتلته
 خم قال صلى الله عليه وسلم
 أربع من كن فيه كان
 منافقا خالصا ومن كانت
 فيه خصلة منهن كانت فيه
 خصلة من النفاق حتى
 يدعها إذا اتهم خان وإذا
 حدث كذب وإذا عاهد غدر
 وإذا خاصم فجر يا مسكين
 لا تضع عرك سدى بكلام
 لا يعينك ت عن أنس قال
 توفي رجل من الصحابة
 فقال رجل أبشر بالجنة
 فقال صلى الله عليه وسلم
 أول ما تدرى فعله تكلم فيما
 لا يعنيه أو يتجمل بما لا ينقصه
 وإياك أن تضيعه بكلام
 فيه العقوبة ت عن أبي
 هريرة رضي الله عنه

الزمان وأول ما يرفع عنهم الخشوع ثم الاجابة ثم الورع ويقال أول ما يرفع من الناس الالفه
 * (ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف) *
 كان الناس قديما إذا التقوا يقول أحدهم لصاحبه ما خبرك وما حالك يعنون بذلك ما خبر نفسك في
 مجاهدتهم أو صبرها وما حال قلبك من مزيد الإيمان وعلم اليقين ويريدون أيضا ما خبرك في المعاملة لمولائك
 وما حالك في أمور الدنيا والآخرة هل ازددت أم انتقصت فبتذاكرون أحوال قلوبهم ويصفون أعمال
 علومهم ويذكرون ما وهب الله تعالى لهم من حسن المعاملة وما فتح لهم من غرائب الفهوم فكان هذا من
 تعدد نعم الله تعالى عليهم ومن جليل شكرهم ويكون مزيد لهم في المعرفة والمعاملة وقد كان بعضهم يقول
 أكثر علومنا ومواجيدنا ما يعرفه بعضنا من بعض وما خبر به أحدنا أحاه إذا التقينا فقد جهل هذا اليوم
 فترك فهم إذا تساءلوا عن الخبر والحال انما يريدون به أمور الدنيا وأسباب الهوى ثم يشكو كل واحد
 مولاه الجليل سبحانه وتعالى الى عبده الذليل ويتسخط أحكامه ويتبرم بقضائه وينسى نفسه وما قدمت
 يداه فثله كما قال تعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يداه وكما قال تعالى
 ان الانسان لرهك نود قبل كفور بنعمته بعد المصائب وينسى النعم كل ذلك جهالة بالله تعالى وغفلة
 عنه ومنه قولهم الا ن كيف أصبحت وكيف أمسيت هذا يحدث انما كانوا إذا التقوا قالوا السلام عليكم
 ورحمة الله وفي الخبر من بدأكم بالسلام قبل السلام فلا تجيبوه وانما حدث هذا في زمان الطاعون الذي
 كان يدعى طاعون عواس بالشام من الموت الذريع كان الرجل يلقى أخاه غدوة فيقول كيف أصبحت من
 الطاعون وبقائه عسبة فيقول كيف أمسيت منه لان أحدهم كان اذا أصبح لم يس واذأ أمسى لم يصبح فبقى
 هذا الى اليوم ونسب سببه وكان من عرف حدوته من المتقدمين يكرهه حديثنا عن أحمد بن أبي الخوارى
 قال قال رجل لابي بكر بن عباس كيف أصبحت أو كيف أمسيت فلم يكلمه وقال دعونا من هذه البدعة
 قال وقالت لبعض السلف كيف أصبحت فأعرض عني وقال ما كيف أصبحت قل بالسلام وروى أبو معشر
 عن الحسن رضي الله عنه انما كانوا يقولون السلام عليكم سلم والله القلوب فأما اليوم كيف أصبحت
 أصلح الله كيف أمسيت عافاك الله فان أخذنا بقولهم كانت بدعة ألا ولا كرامة فان شأوا غصبوا علينا ومن
 ذلك ابتداء الرجل في عنوان الكتاب باسم المكتوب اليه وانما السنتان يبتدئ بنفسه فيكتب من فلان الى
 فلان قال ابن سيرين رحمه الله تعالى غبت غيبة فكتب الى أبي فابتدأت باسمه فيكتب الى يابني اذا كتبت
 الى فابدأ باسمك في الكتاب فان ابتدأت باسمي قبل اسمك لا قرأت لك كتابا ولا رددت اليك جوابا وكتب
 العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه وكتب من العلاء بن الحضرمي
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال أول من أحدثه زياد فعا به العلماء عليه وعدوه من احداث بني أمية
 وقد بقي سنة هذا في كتب الخلفاء والامراء الى اليوم على نحو ما مضى فهم يقدمون اسماءهم في كتبهم ومن
 الاحداث قول الرجل اذا جاء منزل أخيه يا غلام يا جارية فيه مخالفة لامر الله عز وجل وأمر رسوله عليه السلام
 قال الله عز وجل لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها قال أهل التفسير الاستئناس
 الدعاء والتخضع أو الحركة حتى يؤذن بذلك ان وراءها انسانا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء أحدكم
 منزل أخيه فليسلم ثلاثا فان أذن له فليدخل والا فليرجع وكان السلف يقرع أحدهم باب أخيه ثم يسلم ثلاثا
 يقف بعد كل تسليمة هنيهة فان أذن له دخل وقد لا يحب صاحب المنزل أن تدخل عليه في ذلك الوقت لسبب
 عذره فيقول وعليكم السلام ورحمة الله أرجع عافاك الله فاني على شغل فبرجعه عنه غير كاره له جوعه ولا يؤثر
 ذلك عليه في نفسه وقد يكون قوله أرجع أحب اليه لانه أفضل له رجاء الاجابة والتزكية لقوله تعالى وان
 قبل لكم ارجعوا فارجعوا هو أركم فارجع في اليوم مرتين أو ثلاثا بعد رد صاحبه له وهو يعود لان
 ذلك لم يؤثر في قلبه شيئا وهذا هو فعل بعض الناس من أهل عصرنا هذا الكرهه ولعل أن لا يعود يومه ذلك فاما

عليه وسلم عن أكثر
يدخل الناس النار قال
نم والفرج واقطع صلبة
سديق يدعوك اليه فانه
ولن وأي عدو يحملك على
حول نار لا تطيقها الجبال
ياك ثم اياك أن لا تنكر
نبية حتى لا تكون لك
مة خردل من ايمان كافي
مع مسلم فتنبه لذلك فخلق
كثير لا يمتدون لذلك
بما يسمع شخصيا يغتاب
حريصني اليه وربما
عده عليه ولا تغتر بكثرة
لا يبالى بذلك من فقهاء
وعوالم تصوفنا لجهالة
هم لصوص الدين وهم
اذا مة محمد صلى الله عليه
لم كما قال صلى الله عليه
لم هلاك أمتي على يد
ن عالم فاسق وعابد جاهل
(مر)

بها الغافل جد الرحيل
وأنت في لهو وزاد قليل
كنت تدري ما تلاقى غدا
من فرط البكاء والعويل
لمص التوبة تحظى بها
بأبقي في العمر الا قليل
تم ان كنت ذا غبطة
قد املك نوما طويلا
مصل على محمد هاديها
واغفر لنا ولوالدينا
حبا بنا والمسلمين
فصل في الغضب والكبر
للسد * خ م عن
هريرة قال قال رسول
صلى الله عليه وسلم
الشديد بالصراحة
الشديد الذي يملك

العلماء فقد كان بعض الناس لا يستأذن عليهم الا لهم لا بد منه بل كانوا يقعدون على أبوابهم وفي مساجدهم
ينتظرون خروجهم لاوقات الصلاة لاجلال العلم وهيبة للعلماء وحدثنا عن أبي عبيد قال ما فرغت على عالم
قط بابه كنت أبجي الى منزله فاقعد على بابه انتظر خروجه من قبل نفسه أتأول قول الله عز وجل ولولاهم
صبر واحتى تخرج اليهم لسكان خير اللهم وقدر وينا مثل هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما في موضعه من
العلم والشرف ان الماركان يمر به وهو قائم على باب منزل الرجل من الانصار تسفي عليها الرياح فيقول
ما يجلس لك ههنا يا ابن عم رسول الله فيقول لا أنا كنت أحق أن أتيتك فيسأله عما يريد من حديث بلغه انه روي به
الله لو أرسلت الى الجنة لك فيقول لا أنا كنت أحق أن أتيتك فيسأله عما يريد من حديث بلغه انه روي به
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن هو سمع منه ومن ذلك استقصاء الرجل في المسئلة عن حال أخيه
وخبره وقد كره ذلك تزوج سلمان الضاربي رضي الله عنه فلما دخل على أهله خرج الى الناس من الغد فقال
له رجل كيف أنت يا أبا عبد الله قال بخير أجد الله تعالى قال كيف حالك وكيفت البارحة وفي لفظ
آخر كيف وجدت أهلك فغضب سلمان وقال لم يسأل أحدكم فيخفي المسئلة وليسأل عما وراء البيوت يكفي
أحدكم أن يسأل عن ظاهر الأمر وأما سلمان بن مهران الأعشى فان رجلا قال له في منزله كيف أنت
يا أبا محمد قال بخير قال كيف حالك قال في عافية قال كيفت البارحة فصاح بإجارية أتزلي بالفرش والمخاد
فأترلت بذلك فقال أفرشي واضطجعي حتى اضطجع الى جنبك لنرى أحنانا كيفت البارحة وكان يقول
يا بني أحدهم أخاه فيسأله عن كل شيء حتى عن الدجاج في البيت ولوسأله درهم ما أعطاه وكان من مضى من
السلف اذا لقي أخاه لا يزيد على قوله كيف أنتم أوحياكم الله بالسلام ولوسأله شطرماله قاسمه ومن ذلك قول
الرجل لآخيه اذا القية ذاهبا في الطريق الى أين تريد أو من أين جئت فقد كره هذا وليس من السنة ولا
الادب وهو داخل في التجسس والتجسس لان التجسس في النار والتجسس في الاخبار وهذا السؤال
عن ذلك يحجم معهما وقد لا يحب الرجل أن يعلم صاحبه أين يذهب ولا من أين جاء وقد كره ذلك مجاهد وعطاء
قالا اذا لقيت أحدا في طريق فلا تسأله من أين جئت ولا أين يذهب فاعله ان يصدقك فتذكره ذلك ولعله ان
يكذب فتكون قد جلمت عليه وقد كانوا يكرهون بيع المصاحف وشراؤها وكان بعضهم لبيعها أكره منه
أشرائها وقد ابتدع الناس علومهم تكن تعرف فيما سلف منها علم الكلام والجدال وعلوم المقاييس
والنظار والاستدلال على سنن الرسول صلى الله عليه وسلم بأدلة الرأي والمعقول ومنها إشارات العلم والرأي
والقياس على فواهر القرآن وعلى الاخبار ومنها اظهار الاشارات بالواجب من غير علمها ولا بيان
تفصيلها وفي ذلك تحبير للسامعين واضلال للعامين وانما كان العلماء بهذا العلم يظهر علمهم المواجهين
ويخفون الاشارة بالوجد في ظهور للناس ما ينفع ويخفون ما يضر ولان المواجهين احوال قلوبهم فكتمها
أفضل وعلومها أنصبة المردين والعاملين فاطهارها هو البغية لهم فاطهروا وخفوا وجددهم لانه سر لهم
فسلموا من التصنع والدعوى وأعطوا السامعين نصيبهم ومنعواهم ما ليس لهم فعدلوا في الوصفين معا ففضلوا
في الحالين جميعا فجعل هذا الآن فاطهروا ضد وكما الى الضرر أقرب ومن السلامة أبعدهم لم يحسن
التفصيل ولم يرزق العبارة فانه يحسن الصمت فهو واسع ان من لم يتكلم بعلم على سنة فسكوته أقرب له الى الله
تعالى فله في ذلك كما قال الله عز وجل ومن قدر عليه رزقه فلينهق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها
ومما ظهر اظهار علوم المعرفة بمعاني الرغبة ليميزوا عن الفقراء تكبراً منهم فلا يجعلون سمعهم فليصرف
اليهم من الاسباب على قدر انفسهم وأحوالهم وهذا من أكبر أبواب الدنيا وأضره على مریدی الآخرة
وألفه تمويه في الدين ومنها الكلام في التوحيد بمخالفة علم الشرع وأن الحقيقة تخالف العلم والحقيقة
هي علم وهي أحد طرقات الشريعة وعلم الشرع عنها فكيف تنافى ما وهى التي أوجبته وانما هي عزيمة
وضيقة وعلم الظاهر هو الرخصة والسعة فن تكلم في علم الباطن على غير قواعد العلم الظاهر وأصوله فذلك

عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ثلاثة لا يكلمهم الله
يوم القيامة ولا يزكهم
وفي رواية ولا ينظر اليهم
ولهم عذاب أليم شيخ زان
وملك كذاب وعائل
مستكبر عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما تجرع عبد أفضل
عند الله من جرعة غيظ
يكلمها ابتغاء وجه الله
تعالى ه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان الغضب
ليفسد الايمان كما يفسد
الصبر الغسل خ عن ابن
عباس رضي الله عنهما في
قوله تعالى ادفع بالتي هي
أحسن الصبر عند الغضب
والعفو عند الاساءة فاذا
فعلوا عصمهم الله وخضع
لهم عدوهم كانه ولي حميم
قريب وروى أحمد في
الزهدي عن أبي هريرة رضي
الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يجاء بالجبارين
والمتكبرين يوم القيامة
هم رجال في صورة الذر
يطوهم الناس من هوانهم
على الله تعالى حتى يقضى
بين الناس ثم قال اذهب بهم
الى نار الانبار قيل يا رسول
الله وما نار الانبار قال عصارة
أهل النار م عن ابن مسعود
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يدخل الجنة من
كان في قلبه مثقال ذرة من كبر
فقال رجل ان الرجل يحب
أن يكون ثوبه حسنا ونعله
حسنة فقال ان الله جميل

من الالحاد في الشريعة والواجبة بين الكتاب والسنة وقد قال بعض العارفين نظرت الى هؤلاء الشاطحين
فما وجدت الا جاهلام غرورا أو خاسئا حبوراً أو مستظله رايل شئ ومنها الكلام في الدين بالوساوس
والخطرات عن غير رد وما جديدها الى الكتاب والسنة والواجب معرفة تفصيلها ونفي ما لم يشهد له الكتاب
والسنة منها اذ في المواجيد ضلال وغرور وفي المشاهدات باطل وزور مع دعواهم المحبة وانكارهم
الصفة التي جاءت بها السنة وعن غير شهادة موصوف وادعائهم المعرفة من غير تعرف معروف ومما
أحدثوا السجيع في الدعاء والتغريب فيه ولم يرد الكتاب به ولا نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
الصحاب بل كانوا ينهون عن الاعتداء في الدعاء ويحذرون مجاوزة ما أخبر الله تعالى عن أوليائه من
الادعية الجامعة المختصرة المعروفة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والسجيع في الدعاء
حسب أحدكم ان يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها
من قول وعمل وفي الخبر سيأتي قوم يعتدون في الدعاء والظهور وسمع عبد الله بن مغفل ابنه
يدعو بدعاء يغعمق فيه فقال يا بني اياك والحديث والاعتداء في الدعاء وفي قوله عز وجل ادعوا ربكم
تضرعاً وخفية انه لا يحب المعتدين قيل في الدعاء فلا اعتداء في الدعاء هو ترك ما أخبر الله عز وجل
عن أوليائه السالحين من الدعاء بالمغفرة والرحمة والتوبة ومعنى ذلك من الدعاء المعروف والقول المشهور
الى التمتع والتعميق والتغريب والتدقيق ويقال ان العلماء والابدال لا يزيد أحدهم على سبع كلمات في
الدعاء ووجدت تصديق ذلك في الكتاب ان الله تعالى ما أخبر عن عبادته في الدعاء في مكان واحد أكثر من سبع
دعوات وهي التي في آخر سورة البقرة والائمة يخبر عنهم بالدعوتين والثلاث والرابع الى الخس في مواضع
من الكتاب متفرقة ومربع بعض السلف بقاص يدعو بسجيع في دعائه ويتعمق فقال له ويلك على انه تبالغ
أشهد لقد رأيت حبيباً العجمي يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جديدين اللهم لا تفضحنايوم القيامة
اللهم وفقنا للخير قال والناس يبيكون من كل ناحية وكان تعرف اجابة دعائه وبركته وكان أبو يزيد البسطامي
يقول سله بلسان الحاجة لبلسان الحكمة وقال الحسن ادع بلسان الاستكانة والافتقار لا بالفصاحة
والانطلاق ومما أحدثوه أخذ القرآن بالادارة وتناسع الاثنى الآية أو تلقى الرجلين للآتين في مكان
واحد بنزلة الاختلاس والتهبة من غير خشوع للقرآن ولا هيبة وقراءة القرآن تحتاج الى حزن وسكون
وخشوع ومن ذلك أخذ المقرئ على الاثنى وليت قام بقراءة الواحد لسهوا القلب كما قيل لابراهيم
الحربي ان فلان ياخذ على الاثنى فقال هاهو يحتاج اثنان أن ياخذ اذ على واحد ومن البدع التحين في
القراءة حتى لا تفهم التلاوة وحتى يجاوزا راب الكامة بمد المقصور وقصر المد ودغام المظهر واطهار
المدغم ليستوى بذلك التلاحن ولا يبالى بأعوجاج الكلام وحالته عن حقيقته هو بدعة ومكروه واستماعه
قال بشر بن الحرث سألت ابن داود الحربي أمر بالرجل يقرأ فاجلس اليه قال يقول يطرب قلت نعم قال
لا هذا قد أظهر بدعته ومن ذلك التحين في الاذان وهو من البغي والاعتداء فيه قال رجل من المؤذنين
لابن عمر رضي الله عنهما اني لاجبك في الله تعالى فقال له اكفي أبغضك في الله تعالى قال يا أبا عبد الرحمن
لم قال لانك تبغي في أذانك وتأخذ عليه أجراً وكان أبو بكر الأخرى رحمه الله يقول خرجت من بغداد وما
يحصل لي الا مقامها قد ابتعدوا في كل شئ حتى في قراءة القرآن وفي الاذان وكان يعني بذلك قراءة الادارة
والتحين وقدم علينا مكة في سنة ثلاثين ومن جل ما أحدث الخلف نفا القوا به سنن السلف انهم شددوا في
أشياء كان السلف يسهلون فيها وسهلوها أشياء كان السلف يشددون فيها ففخلفهم في ذلك كالخوارج شددوا في
الصغائر من الذنوب وسهلوها في الآثار والسنة وفي ترك مذهب الجماعة حتى فارقوهم فحاشد فيه الخلف
مما كان السلف يسهلونه كتب الاحاديث من أنواع طرقها وتتبع الغرائب من طرقها وتحري الالفاظ
فيها وقد قال ابن عون أدركت ثلاثة يرخصون في المعاني ابراهيم والشعبي والحسن رحمهم الله تعالى وعن

جماعة من علماء السلف والصحابة التوسعة في معاني الاحاديث وان لم يؤد ألفاظها ومن ذلك تجريد الحروف وتجرى المقري الواحد في جميع اختياره حتى كأنه فرض عليه ومن ذلك التدقيق في القياس والنظر والتجريد في علوم النحو والعريية كما قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى أعر بنافي الكلام فلم نحن والحنافي الاعمال في التناحيف في الكلام وأعر بنافي الاعمال وذ كرت العربية عند القاسم بن الخيمرة فقال أولها كبر وأخرها بنى وقد قال بعض السلف النحو يذهب الحشوع من القلب وقال آخر من أحب أن يزدري الناس كلهم فليتعلم العربية وشددوا في الطهارة بالماء وتنظيف الثياب وكثرة غسلها من عرق الجنب ولبس الحائض ومن أرواث ما يؤكل لحمه وأبو اله وغسل الياسمين الدم ونحو ذلك وكان السلف يحرصون في هذا كله ومما سهلوه مما كان السلف يشددون فيه أمر المكاسب وترك التجري فيها والكلام فيما لا يعني والخوض في الباطل والغبية والنعمة والاستماع اليهما والعقد على البلاغات وسوء الفن لاجلها وهو اشتراك في الغيبة والنعمة وكل بلاغة تزيد وتنقص ان كان شر الزددت فيه وان كان خيرا نقصت منه وسهلوا في النظر الى الزور واللهو ومجالسة البطالين والمشى في أسباب الهوى والتعصب وشدة الحرص على الدنيا وهذا كله كان السلف يشددون فيه ومما أحدثوا دخول النساء الحمام من غير ضرورة ودخول الرجل بغير مترز وهو فسق وسئل ابراهيم الحارثي رحمه الله تعالى عن شرب النبيذ ولا يسكر أيصلى خلفه قال نعم قيل فمن دخل الحمام بغير مترز فقال لا يصلى خلفه هذا لان شرب النبيذ يختلف فيه اذ لم يسكر ودخول الحمام بغير مترز محرم باجماع وكان بعض العلماء يقول يحتاج داخل الحمام الى مترز من مترز لوجهه ومترز لعورته والام يسلم في دخوله وكان ابن عمر يقول الحمام من النعيم الذي أحدثوه ومن المنكر في الحمام تولى القيم لعورة الرجل المسلم في الاطلاع بالنورة وقد كان من هدى العلماء في قعودهم أن يجتمع أحداهم في جاسسته فينصب ركبته ومنهم من يقعد على قدميه ويضع مرفقيه على ركبته كذلك كان شمائل كل من تكلم في هذا العلم خاصة من عهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن زمن الحسن البصري وهو أول من أظهر هذا العلم وفقق الالسن به الى وقت أبي القاسم الجنيدي قبل أن تظهر الكرامى وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقعد القرفصاء ويحسب يديه وفي رواية أخرى انه كان يقعد على قدميه ويجعل مرفقيه على ركبته وأول من قعد على كرسى من أهل هذا العلم يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى بمصر وتبعه أبو حنيفة بغير ادفعاب الاشياخ عليه ما ذلك ولم يكن ذلك من سيرة العارفين الذين يتكلمون في علم المعرفة واليقين انما كان يجلس متر بعا النحويون والمغربيون وأبناء الدنيا من العلماء المقتسين وهى جلسة المتكبرين ومن التواضع الاجتماع في الجلسة

* (ذكر تفصيل العلوم معروفة قديما ومحدثا ومنكرها) *

اعلم أن العلوم تسعة أربعة منها سنة معروفة من الصحابة والتابعين وخسة محدثة لم تكن تعرف فيما سلف فاما الاربعة المعروفة فعلم الايمان وعلم القرآن وعلم السنن والآثار وعلم الفتاوى والاحكام وأما الخمسة المحدثه فالنحو والعروض وعلم المقاييس والجدل في الفقه وعلم العقول بالظن وعلم عال الحديث وتطريق الطرقات فيه وتعليل الضعفاء وتضعيف النقلة للاثار فهذا العلم من المحدث الا انه علم لاهله فيسمعهم أصحابه منهم وقد كانوا يرون القصص بدعة وينهون عنه ويكرهون مجالسة القصاص وقال بعض العلماء نعم الرجل فلان لولاه يقص وقال بعض هذه الطائفة مثل أصحاب الحكايات في أهل المعرفة مثل القصاص في الفقهاء وقال آخر مثل القصاص في العلماء مثل أهل السواد في أهل المدن فأما كل الدنيا بالدين وأخذها على الصلاح وبيع العلم بالدنيا والتصنع والتزين للامموم فن قبح ما أحدث وهو أظهر من أن يدل على فساد عند من عرف ظاهر العلم وقد سمي هؤلاء في زماننا هذا الجاهلون بالعلم علماء وجعلهم الناقصون عن الفضل فضلاء لقلة معرفتهم بطريق المتقدمين وعدم بصيرتهم بحقيقة علم الدين واعلم أن الكلام ينقسم

ونخط الناس أى دفع الحق واحتقار الناس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة منجيات وثلاثة مهلكات فأما المنجيات فتقوى الله في السر والعلانية والقول بالحق في الرضا والسخط والقصد في الغنى والفقر وأما المهلكات فهوى متبع وشغ مطاع وإعجاب المرء بنفسه وهو أشد هن اعلم ان الكبير أول معصية عصي الله تعالى بها قال الله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابنى واستكبر فمن تكبر شاركت ابليس في ذنب أو رثته الطرد والبعد والعذاب الذي لا آخر له فلا يامن على نفسه سوء الخاتمة قال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيكم والحسد فان الحسد ياكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ان عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دب البكم داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء هى الخالقة لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين وروى الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لنعم الله تعالى أعداء قبل من أولئك قال الذين يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله اعلم أن الحسد تنمى زوال النعمة بين صاحبها سواء كانت

يا أخي فانه يؤدي الى محذور
عظيم لانه منازعة في
الرواية وعدم رضايها
قسمه الله لعبد من خزائنه
بعلمه وحكمته وفي منهاج
العابدين حكى ان تلميذا
لفضيل بن عياض رجه
الله حضرته الوفاة فدخل
عليه الفضيل وجلس
عند رأسه وقرأ سورة
يس فقال يا أستاذ لا تقرأها
فسكت ثم لقنه الشهادة
فقال لا أقولها فاني برىء
منها ومات على ذلك فدخل
الفضيل منزله وجعل يبكي
أربعين يوماً لم يخرج من
البيت ثم رآه في النوم وهو
يسحب به الى النار فقال
ياي شيء نزع الله المعرفة
عنك وكنت أعلم تلامدني
فقال بثلاثة أشياء أولها
النعمة فاني قلت لا يصحابي
بخلاف ما قلت لك والثاني
الحسد حسدت لا يصحابي
والثالث كان بي علة فناء
الى طبيب فسألت عنهما
فقال اشرب في كل سنة
قدحاً من خمر فان لم تفعل
تبقى بك العلة فكنت أشربه
نعوذ بالله من السخط الذي
لا طاعة لنا به * اخواني
انظروا الى ما فعلت به
الاثم ووقع به عند الحام
أبيدكم كتاب أمان من زوال
الايمن اخواني الى متى
تؤخرون المتاب هذا الشيب
قد دنا وقد تولى الشباب
أخي متى تصالح مولاك متى
تقف بالباب أما اعتبرت

عندنا سبعة أقسام العلم منه قسم واحد وسائر الستة لغو مطروح ينتقطعه من لا يعرفه ولا يفرق بين العلم والجهل
والعرب تقول لكل ساقطة لا قطة ولا كل قائله ناقلة فالسنة افك وسفه وخطأ وظن وزخرف ووسوسة فهذه
أسماءها عند العلماء يفصلون ذلك بما فصل الله تعالى لهم من بيانه واستحقاقهم من كتابه وجعلهم شهداء على
دينه وعباده فالقسم السابع من الكلام هو ما عدا هذه الستة ولم يقع عليه اسم منها مذموم فهو علم وهو
نص القرآن والسنة أو ما دل عليه واستنبط منهما أو وجد فيهما اسم ومعناه من قول وفعل والتأويل اذالم
يخرج عن الاجماع داخل في العلم والاستنباط اذا كان مستودعاً في الكتاب يشهد له الجمل ولا ينافيه النص
فهو علم وقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول أنتم اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان
يكون العلم فيه تابعاً للهوى وقد جمع الله تعالى بين رونق العقل ومتمعة الدنيا بشيعة الزخرف فقال تعالى
وابيونهم أبواباً وسريراً عليها يتكئون وزخرفاً وكما قال زخرفاً من القول غروراً فذهب الجاهل بالاستحسان
لزخرف القول من المموه من غل الدنيا كتمعة الجاهل من أبناء الدنيا يزخرف الذهب ذاهباً عن حقيقة الامر
والزخرف ما عوه على الذهب فيشبهه بحسبه الجاهل والصبي عين الذهب كذلك الزخرف من القول ما عوه
ويشبه على العلم بحسبه المستمع من الجاهل علماً فكذلك جيع بينهما في التسمية الزخرف وقد قيل ان
الزخرف هو الذهب فعلى هذا شبه قول الغرور بالذهب الذي يذهب بقاؤه وتقل حقيقة عند الربانيين وأهل
الحقيقة الزاهدين اذ شبهه الانبياء والصديقون كالجر والمدر وكان الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه
يقول تركوا العلم وأقبلوا على الغرر ما أقل العلم فيهم والله المستعان وقال الامام مالك بن أنس رضي الله
عنه لم يكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الامور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا
حلال في أكثر الامور أذكر كتبهم يقولون مستحب ومكروه وكان مالك كثير التوقف في الاجوبة اذا سئل
ويكثر أن يقول لا أدري سل غيري وقال رجل لعبد الرحمن بن مهدي ألا ترى الى قول فلان في العلم حلال
وحرام وقطعه في الامور بعلمه يعني رجلاً من أهل الرأي والى قول مالك اذا سئل أحسب أحسب فقال
عبد الرحمن وياك قول مالك أحسب أحسب أحب الى من قول فلان اشهد اشهد وكان هشام بن عروة
يقول لا تسألوهم اليوم عما أحدثوا فانهم قد أعدوا له جواباً ولكن اسألوهم عن السنن فانهم لا يعرفونها
وكان الشعبي رحمه الله تعالى اذا نظر الى ما أحدث الناس من الرأي والهوى يقول لقد كان القعود في هذا
المسجد أحب الى مما يعدل به فخصار فيه هؤلاء المراءون فقد بغضوا الى الجلوس فيه ولان أقعد على منبلة
أحب الى من أن أجلس فيه وكان يقول ما حدثوك عن السنن والا تارخذه وما حدثوك عما أحدثوا
من رأيهم فاخطأ عليه وقد قال مرة قبل عليه وقد كان السلف يستحبون العي والبله عن علوم العقول وقد
جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم من الايمان اذ قرنه بالحياة فقال الحياء والعي شعبتان من الايمان والبداء
والبيان شعبتان من النفاق وقال عليه السلام أبغض الخلق الى الله عز وجل البليغ الذي يتخلل الكلام
بلسانه كما يتخلل الباقر الخلا بلسانه يعنى الحشيش الرطب وقال في حديث آخر العي اللسان لا عي القلب
وقال ان الله عز وجل كره لكم البيان كل البيان فصار الفقه انما هو فقه القلب عن الرب سبحانه وتعالى وصار
فقه اللسان بالبيان انما هو عي القلب عن الشهادة والايقان وعي اللسان وطول الصمت الذي كان يستحبه
السلف هو اليوم عيب ومن المتكلمين من لا يعرف من كلام البدع وعلم المتناقين الذي ذمه القدماء هو
اليوم سنة وأهل النفاق به هم العلماء اليوم ولقد صار المعروف منكراً والمنكر معروفًا وصارت السنة بدعة
والبدعة سنة وكذلك جاءت به الاخبار في وصف علماء آخر الزمان وفي الخبر المشهور ان الله تعالى يبغض
الثرثارين المتشدين فمن غلب عليه هذا الوصف فكان متشدقاً بليغاً في علم الرأي والمقول عي القلب عن
مشاهدة اليقين وعلم الايمان كان الى النفاق أقرب ومن حقيقة الايمان أبعد وقد كان أبو سليمان الداراني
يقول لا ينبغي ان ألهم شيئاً من الخيرات أن يعمل حتى يسمع به في الاثر فيحمد الله تعالى اذا وافق ما في نفسه

والاثراب شعر
اليك من مكرتك ياسيدي
كل البرايا اذا تخمجنحرون
فكم عيوب وذنوب مضت
ونحن عنها سدي غافلون
نضيع العمر بكسب الخطا
فنحن في اوقاتنا لاهبون
نشاهد الموتى ولا نعتبر
ولا انتبهن الى رب المنون
بل غفلة تعمى ابصارنا
وشهوة خابت لديهم الظنون
فنحن يارب الوري كلنا
اليك من زلاتنا هاربون
لكننا نسألك رب الوري
عفو واصفحنا كي تفر العيون
* (فصل) * في الرياء وهو
طلب المنزلة في قلوب الناس
باراعتهم الخصال المحودة
قال الله عز وجل فمن كان
برجوا لقاء به فليعمل عملا
صالحا ولا يشرك بعبادة ربه
أحدا وفي الحديث ان
رجلا قال يا رسول الله اني
أقف الموقف أستغي به وجه
الله عز وجل وأحب أن
يرى موطنى فلم يرده عليه
حتى نزلت هذه الآية
الكريمة ت عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعوذوا بالله من
حب الحزن قالوا يا رسول
الله وما حب الحزن قال
وادى جهنم تتعوذ منه جهنم
كل يوم أو بعمالة مرة قيل
يا رسول الله ومن يدخله قال
القراء المراءون بأعمالهم
ورواه ابن ماجه وزاد فيه
وان من أبغض القراء الى

وقال بعض العارفين ما قبلت خاطر من قلبي حتى يقيم لي شاهدي عدل من كتاب وسنة وكان امامنا أبو محمد
سهل رحمه الله تعالى يقول لا يبالغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه هذه الاربع أذاعا الفرائض بالسنة
وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك حتى الممات وقد كانوا يعيرون
على من تكلم بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس بغير ذكر الله تعالى وكانوا يخرجون المتحدثين من المساجد
فلا يبقى فيه الا مصل أو ذا ذكر لله تعالى وقد كان السلف يستعملون يسير الحديث في الدين ودقائق البدع
في الاسلام لعظم الايمان والسنة في قلوبهم واعرفتهم بحقيقة المعروف قال عبد الله بن مغفل لابنه وقد سمعه
يقر أخاف الامام بابني اياك والحديث اياك والحديث وقال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر وقد
سمعه يسبح في كلامه هذا الذي يبغضك الى لا قضيت حاجتك أبدا وكان قد جاءه يسأله حاجته وقال عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتني امرؤ من طلاقة في لسانه وقال صلى الله عليه وسلم لابن رواحة حين
سبح سمعه فوالى بين ثلاث وقال اياك والسبح يا ابن رواحة فكان السبح ما زاد على كلمتين وكذلك قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أمره بديه الجنة لما قال كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا
استهل فبطل هذا بطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسبح كسبح الاعراب وروينا أن مروان لما
أحدث المنبر في صلاة العيد عند المصلى قام اليه أبو سعيد الخدري فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال انها
ليست بدعة هي خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فأردت أن يباغهم الصوت قال أبو سعيد رضي الله عنه ولا
تأتون بخير مما أعلم أبدا والله لا صليت وراءك اليوم فأنصرف ولم يصل معه صلاة العيد فالحطبة على منبر في
صلاة العيد وخطبة الاستسقاء بدعة وكان عليه السلام يخطب فيها على الارض متوكئا على قوس أو عصا
وروي ان عمر رضي الله عنه أخر صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعترق رقبة وفعله عمر بن عبد العزيز رضي
الله عنه أيضا فأعترق رقبة استغنايا بعمر وهو جده لأمه وروينا عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه أخر صلاة
المغرب حتى طلع كوكبان فأعترق رقبتين وفي الخبر لا تزال أمي على مسكة من دينها ما لم يؤخر وأصل صلاة المغرب
الى اشتباك النجوم تشبها باليهودية ولم يؤخر وأصل صلاة الصبح الى افتراق النجوم تشبها بالنصرانية وقال سفيان
الثوري رحمه الله ويوسف بن أسباط لا تقلد دينك من لادين له وقال وكيع لان أرنى أحب الي من أن
أسأل مبتدعا عن ديني وكان الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى قدأكثر عن عبيد الله بن موسى العباسي
ثم بلغه عنه أدنى بدعة قبل انه كان يقدم عليها على عثمان وقيل بل ذكره معاوية بسوء فانصرف احمد ومزق
جميع ما جعل عنه ولم يحدث عنه شيئا وقيل له مرة يا أبا عبد الله أو كيع أشبه بالساف أم عبيد الله فقال
وكيع وان زنى وحدثنا عن ابراهيم الحربي قال كتبت عن علي بن المديني رضي الله عنه جلالة تعالى على
أن لا أحدث عنه بحرف قيل ولم يا أبا الحق فذكر صلته خلف مبتدع وكان رحمه الله تعالى يقول سمعت
الفقهاء وأصحاب الحديث وأهل العربية واللغة سبعين سنة ما سمعت هذه المسائل التي أحدثت في هذا
الوقت من أخدمهم قط يعني الاسم والمسمى ونحو ذلك وقال واخرج علي من كان من أهل الكلام والجدل
أن يحضر مجلسي أو يسألني عن شيء فانه لا علم لي بالكلام ولا أنا أحسنه ولا أقول بأهله ولو عرفت أحدا
منهم ما كلمته ولا أجبت عن شيء وهجر الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى أبا ثور صاحب الشافعي لما سئل
عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق آدم على صورته قال ان الهاء عائدة على آدم فغضب
وقال ويله وأي صورة كانت لا آدم يخلق عليه ويله يقول ان الله تعالى خلق على مثال فأى شيء يعمل في
الحديث المفسران الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن فبلغ ذلك أبا ثور فخاف واعتذر وحلف انه ما قلت
عن اعتقاد وانما هو رأي رأيته والقول ما قلت وهو مذهبي وهجر أيضا حارنا المحاسبي رحمه الله تعالى في رده
على المبتدعة وكان من أهل السنة فقال أين ترد عليهم وقد حكيت قولهم وأيضا فانك تحملهم على التفكير
والرأي فيما قلت فيكون سببا للحق بالباطل وهجر أيضا يحيى بن معين في كلمة تكلم بها وهو قوله لو أعطاني

الامراء قال المختار بن يعقوب
الجسورة دقا عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من تعلم علما مما
يتبعي به وجه الله لا يتعلمه الا
ايصيب به غرض من الدنيا
لم يجد عرف الجنة يوم
القيامة يعني ربحها اه
عن شداد بن اوس انه بكى
فقبل له ما يبكيك قال شئ
سمعت من رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول فذكرته
فابكاني سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
أَتَخَوِّفُ عَلَى أَمْتِي الشُّرْكَ
وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ قَالَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَشْرِكُ أَمْتَكَ
مَنْ بَعْدَكَ قَالَ نَعَمْ مَا لَهُمْ
لَا يَعْبُدُونَ شَيْئًا وَلَا قُرْآنًا
وَلَا يَأْمُرُونَ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ
بِأَعْمَالِهِمْ وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ
أَنْ يَصْبَحَ أَحَدُهُمْ صَائِمًا
فَتَعْرِضَ لَهُ شَهْوَةٌ مِنْ
شَهَوَاتِهِ فَيَتْرَكَ صَوْمَهُ
وَرَوَى ابْنُ أَبِي الدُّنْيَا أَنَّ
الْمُرَائِيَّ يَسَادِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ
يَأْفَاجُ بِأَعْدَائِهِ يَأْمُرُ أَنْ يَضِلَّ
بِعَمَلِكَ وَحُبُّكَ أَجْرَكَ أَعْلَمُ أَنَّ
الرِّيَاءَ ضَرْبَانِ رِيَاءٌ مُحْضٍ
وَهُوَ أَنْ يَرِيدَ بِعَمَلِهِ الْآخِرَةَ
نَفْعَ الدُّنْيَا وَرِيَاءٌ مُتَخَلِّطٌ
وَهُوَ أَنْ يَرِيدَ نَفْعَ الدُّنْيَا
وَنَفْعَ الْآخِرَةِ وَكِلَاهُمَا مُجْتَبَاةٌ
لِلْأَجْرِ وَيَكُونُ الرِّيَاءُ
بِخَمْسَةِ أَلْوَانٍ وَهِيَ
وَالشَّيْبَاقُ وَالْقَوْلُ وَصِفَاتُ
الْأَعْمَالِ قَالَ بَعْضُهُمْ
الْإِخْلَاصُ أَنْ يَرِيدَ بِطَاعَةِ

الشیطان شیئا أخذته وقال مالك بن أنس رضي الله عنه ليس من السنة أن تجادل عن السنة ولكن تخبر
بها فان قبل منك والافاسكت وقيل لعبد الرحمن بن مهدي رضي الله عنه ان فلانا رد على المبتدعة فقال
بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم قالوا لا بل بالمعقول قال بئسما صنع رد بدعة ببدعة وحديث
زيد بن أحمز عن وهب بن خمر قال سمعت شعبة رحمه الله تعالى يقول أثبت الحرف العكلى فقلت ما معنى
قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا تبسع أحدكم جنازة فلا يجلس حتى توضع قال أرايت ان جثتنا ولم يحفر له ينبغي
لنا ان نقوم قياما خفيا قال لي أرايت تركته وروى مجاهد بن غيلان أيضا عن وهب أيضا عن شعبة قال أثبت
المنهال بن عمرو أسأله عن حديث فسمعت من منزله صوت طنبور فرجعت ولم أسأله ثم ندمت بعد ذلك فقلت
هلا سألته فعمى كان لا يعلم به ومما أحدثوا البيع والشراء على الطريق وكان الورعون لا يشترطون شيئا
من قعد يبيعه على طريق وكذلك اخراج الرواشن من البيوت وتقديم العضائد بين يدي الخواص الى
الغاريق مكرهه ومما كرهه أهل الورع البيع والشراء من الرجال لانهم لا يملكون وكلامهم غير مقبول
وحديث عن أبي بكر المروزي ان شيخا كان يجالس الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى ذاهبة فكان
أحمد يقبل عليه ويكرمه فبالغه عنه انه طين حائط داره من خارج قال فاعرض عنه في المجلس فاستنكر الشيخ
ذلك فقال يا أبا عبد الله هل بلغت عنى حدث أحدثته قال نعم طينت حائطك من خارج قال ولا يجوز قال لا
لانك قد أخذت من طريق المسلمين أغلة قال فكيف أصنع قال أما ان تكشط ما طينته وأما ان تهدم الحائط
وتؤخره الى وراة مقدار أصبع ثم تطينه من خارج قال فهدم الرجل الحائط وأخوه أصبعاً ثم طينه من خارج
قال فاقبل عليه أبو عبد الله كما كان ومما كرهه السلف طرح السنور والدابة على المزابل في الطرقات
فيتأذى المسلمون بروائح ذلك وكان شريح وغيره اذا مات لهم سنور دفنوه في دورهم ومثله اخراج الميازيب
وصبها الى الطرقات وكان الامام أحمد بن حنبل رحمه الله وأهل الورع يجعلون ميازيبهم الى داخل دورهم
وقال ابراهيم النخعي رحمه الله كان أحدهم يكذب مرتين ولا يشعر يقول لا شئ الا شئ ليس بشئ يعني قول
الناس للشئ اليسير الذي لا يوصف بكثير لا شئ فاستعظم هذا وراه كذابا مرتين وروى نافع بن عمر رضي الله
عنه انه قال لعوانة كنت أرى لك من العمى فصررت الآن أغبطك به قال وكيف قال صررت لا ترى أبا الصغرى
بعينيك مبتدع كان بالمدينة فويل لقتاده تود لو انك بصير فقال لا على من كنت أفتح عيني بل لو كان في وقت
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أنظر اليهم وحديثنا عن الفضل بن مهران قال قلت ليعبي بن معين
أخ لي يقعد الى القصاص فقال انهم فقلت لا يقبل قال عطفه فقلت لا يقبل أأهجره قال نعم قال فأثبت الامام
أحمد بن حنبل فذكرته نحو ذلك فقال قل له يقرأ في المحف ويذكر الله تعالى في نفسه ويطلب حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت فان لم يفعل قال بلى ان شاء الله تعالى فان هذا الاجتماع محدث قلت فان لم
يقبل أأهجره فتبسم وسكت وسأل رجل بشر بن الحرث رحمه الله تعالى عن مسألة من علم القلوب فتوقف
ثم أجابه ثم سأله مسألة أخرى من علم المعاملات فسكت ونظر اليه ثم قال من تجالس من الناس فقال
منصور بن عمار وابن السمك فقال ألا تستحي تسألنا عن علم القلوب ثم تجالس القصاص قال واعرض
عنه حتى قلنا له يا أبا نصر انه لا بأس به انه من أهل السنة وقد كانوا يكرهون الصلاة في المقصورة ورونها
انها أول بدعة أحدثت في المساجد ويكرهون تزويق المساجد وكذا القبلة بالزخرف وتحميله المصاحف
وهذا من البدع وفي الخبر اذا ما زخرفت مساجدكم وحليت مصاحفكم فالدار عليكم وقد كانوا يكرهون
كثرة المساجد في المحلة الواحدة روى ان أنس بن مالك رضي الله عنه ما ما دخل البصرة جعل كلما
خطا خطوتين رأى مسجدا فقال ما هذه البدعة لما كثرت المساجد قل المصلون أشهد لقد كانت القبيلة
باسرها ليس فيها الا مسجد واحد وكان أهل القبائل يتباينون المسجد الواحد في الحي من الاحياء واختلجوا
في أيهم ما صلى اذا اتفق مسجدان في محلة فمنهم من قال في أقدمهما واليه ذهب أنس بن مالك وغيره من

دون التصنع للخلق أو
تحصيل أن يحمد عند
الناس أو قصد معنى من
المعاني غير التقرب الى الله
عز وجل قالوا لا خلاص
علامات منها استواء المدح
والذم ومنها أن ينسى أن
يرى عـله في حال طاعته
ومنها طلب ثواب الآخرة
اعلم أن الرياء والحسد
والكبر وغيرهما من المعاصي
كالظلم وترك الزكاة والربا
ونحوها تشعب من حب
الدنيا ولذلك قال صلى الله
عليه وسلم حب الدنيا رأس
كل خطيئة قال صلى
الله عليه وسلم ان لكل أمة
فتنة وفتنة أمتي المال اه
قال صلى الله عليه وسلم من
أحب دنياه أضرب آخرته
ومن أحب آخرته أضرب
دنياه فأتروا ما يبقى على
ما بيني وفي حياة الحيوان
وغيرها عن عبد الله بن
المبارك انه كان يتجرو يقول
لولا خمسة ما تجبرت
السفبان وفغيل وابن
السمالك وابن علية ليصاهم
فقدم سنة فقبله ولي اس
عليه القضاء فلم يأنه ولم
يصله بشئ فأتى اليه ابن علية
فلم يرفع رأسه اليه ثم كتب
اليه ابن المبارك شعر

يا جاعل العلم له بازا

بصادق أموال المساكين

احتلت الدنيا ولذاتها

بحيلة تذهب بالدين

فصرت تجنوناهم بعدما

كنت دواء للمجانين

الحكاية قال وكانوا يجاوزون المساجد المحدثه الى المساجد العتيق وكان الحسن يقول يصلي في أقر بهما
منه و يقال أول ما حدث من البدع أربع الموائد والمناخل والاشنان والشبع وكانوا يكرهون ان
تكون أو أنى البيت غير الخرف ولا يتوضأ أهل الورع في آنية الصفر والنحاس قال الجنيد قال لي سري
السقطي اجتران لا تستعمل من آنية بيتك الا جنسك يعني من الطين و يقال لاحساب عليه ومما كرهه
السلف تشييد البناء بالجص والاجر يقال أول من طـبج الطين هـامان أمر به فرعون و يقال هو بناء
الجسارة وكرهوا النقوش والنزويق في السقوف والابواب وكانوا يغضون من النظر الى ذلك وغاب
الاحنف بن قيس غيبة فرجع وقد خضر واسقف بيته وصفر وه فلما انظر اليه خرج من منزله وحلف ان
لا يدخله حتى يتلعوا ذلك منه ويعيدوه كما كان وقال يحيى بن معاذ من أصحاب الثوري رحمه الله كنت
أمشي مع الثوري في طريق فرزنا بباب منقوش مرقوق فنقارت اليه فغذني سفيان حتى جرت فقلت مات كره
من النظر الى هذا فقال انما ينوه لينظر اليه ولو كان كل من مر به لا ينظر اليه ما ينوه فكنه خشى ان
يكون ينظره اليه معاوانه على بئانه ومما أحدث الناس مما كانوا يكرهونه الثياب الرقاق مثل القصب
ورقيق برمصر للنساء والرجال وهو لانساء كره وأغلظ وكانوا يقولون الثياب الرقاق لباس الفساق ومن
رق ثوبه رق دينه ويقولون أول النسك الزى وقال ابن مسعود رضى الله عنه لا يشبه الزى الزى حتى
يشبه القلب القلب وخطب بشر بن مروان وعليه ثوب رقيق فجعل رافع بن خديج رضى الله عنه يهزأ به
ويقول انظر وا الى أميركم يعن الناس وعليه ثياب الفساق واما جاء عبد الله بن عامر بن ربيعة في برته الى أبي
ذر رضى الله عنه وسأله عن الزهد وأخذ يذكركم فيه فجعل أبوذر يضرب به في كفه ثم أعرض عنه ولم يكلمه
فغضب ابن عامر وكان قرشياً شريفاً وشكا الى ابن عمر رضى الله عنهما فقال له أنت فعلت بنفسك تأتي أبا
ذر في هذه الثياب وتسأله عن الزهد وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وصف نساء يكن في آخر
الزمان فقال كاسيات عاريات مائلات على رؤسهن أمثال اسنمة بقير يعني المعاجر والا كوار
لا يجدن راحة الجنة كان ابن عباس يفسر التبرج انه منه لباس مارق من الثياب وقال في قوله تعالى ولا
تبرجن تبرج الجاهلية الاولى قال كانت المرأة تلبس ثياباً قيمتها كذا وكذا الا توارى لها عورة مما لا يجوز فيه
الصلاة لانه يصف أو يشف ذكره ولا يسه وانما كانت ثياب الساف السبلاني والقطوانى وعصب اليمن
ومعافرى مصر والقباطى مثل كسوة الكعبة والثياب الصغولية اليمنية والكرايس الحضرمية وهذه
كلها غلاظ كثيفة وكانت الاثمان من خمسة دراهم الى ثلاثين درهما وما بين ذلك ثم أحدث الناس الثياب
الرقاق من كان مصر وقطان خراسان وكان طول منزر رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع ونصف وعنه
الى الاربعه والخمسة وكانت أثمان ثيابهم القمص من الخمسة الى العشرة فبما بينهما من الثمن ولكن قد جاء
في الخبر لا تقوم الساعة حتى يصير المعروف منكراً وا منكراً معروفاً وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول
لا يأتي على الناس عام الا ما توافيه سنة وأحيوا فيه بدعة حتى تموت السن وتحيى البدع وانما قيل منكراً لانه
لا يعرف فاذا خفي الحق فلم يعرف وقع عليه اسم منكرو وكذلك قيل معروف لانه مشهور ما لو ف فاذا فشا
الباطل وكثر الجهل حتى ألف وعرف وقع عليه اسم المعروف وكذلك قيل يكنر الجور حتى يولد فيه من
لا يعرف العدل وكان الشعبي رحمه الله يقول يأتي على الناس زمان يلعن فيه على الحجاج وهذا قد أتى منذ
زمان لان الحجاج قد ابتدع أشياء أنكرها الناس عليه في زمانه هي اليوم سنن معروف وأعمال مستحسنة
يترحم الناس ويغبطون من أحدثوا ويحسبون انه مأجور عليهم أشكوره سبعة فيها الا انهم لا يعرفون انه
أحدثها فهم وان لم يفوهوا بالصلاة عليه قولاً فان استعملهم لما أحدث واستحسنهم لما ابتدع ترحم منهم
عليه والترحم هو الصلاة وأيضاً فانه ابتدع أشياء من الخير ودخله في أبواب الآخرة ثم ظهرت ولادة بعده
أحدثوا احداً من الجور وابتدعوا بدعاً من الفسوق فصارت سنن بعدهم فوجب بذلك الصلاة على الحجاج

عن ابن عوف وابن سيرين
 أين روايتك والقول في *
 لزوم أبواب السلاطين ان
 قلت أكرهت فذا باطل *
 زل جاز العلم في الطين
 فلما وقف اسمعيل بن علي
 على الابيات ذهب الى
 الرشيد ولم يزل به الى ان
 استغفاه من القضاء فعفاه
 انتهى * اخواني استغفروا
 الله من الذنوب وطهر وامنها
 ضمائر القلوب واجبا لمن
 يطهر منظر الخلق ولا يطهر
 منظر الخالق ويستحي من
 الناس ولا يستحي من الله
 الله اصغر عدل من الناس
 أم نار جهنم أهون عليك
 من حر الظهيرة كلا ولكن
 شملت الغفلة فاستحكمت
 على القلوب أقفالها
 شعر
 يا غاديا في غفلة ورائحا
 الى متى تسخن القبايح
 وكما الى كم لا تخاف موقعا
 يستنطق الله به الجوارحا
 واجبا منك وأنت مبصر
 كيف تحتجب الطريق الواضحا
 كيف تكون حين تقرأ في غد
 صيغة قد حوت الفضائحا
 وكيف ترضى ان تكون خاسرا
 يوم يفوز من يكون رابحا
 فاعمل امرا نك خيرا فعسى
 يكون في يوم الحساب رابحا
 ربنا اغفر لنا ذنوبنا
 واسرنا في أمرنا وثبت
 أقدامنا وانصرنا على القوم
 الكافرين واجعلنا من
 المحاصيين وصل على محمد سيد

الى جنب ما أظهر بعده فما أحدث هذه المحامل والقباب التي خالف بها هدى السلف بالتنعم والرفاهية
 وإنما كان الناس يخرجون على الرواحل والزواميل فيضكون للشمس وينصبون في سبيل الله تعالى
 ويشعثون ويغبرون ويقل أكلهم ونومهم وتكثر رفاهة الابل وتقل المشقة والجل عليهم فيكون ذلك
 أثوب لهم وأزكى لحجهم وأدنى الى السلامة لابلهم ويوافقون به سنة نبهم صلى الله عليه وسلم فاخرجهم
 من جميع ذلك بما أدخلهم فيه من بدعة فصاروا يخرجون في بيوت طليعة مع الجمل على الابل مالا تطيق
 فيكون سبب تلفها فيشركونه فيه وبشركتهم بسنته وابتدع أيضا هذه الانجاس والعواشرو رؤس الآسي
 وجسر السواد وخضره وصفرة فادخل في المصحف ما ليس فيه من الزخرف وكان السلف يقولون جردوا
 القرآن كما أنزل الله تعالى ولا تخاطبوا به غيره فانكرا العلماء ذلك عليه حتى قال أبو رز بن يأتى على الناس
 زمان ينشأ فيه نش عيسون ان ما أحدث الحجاج في المصاحف هكذا أنزل الله تعالى يذمه بذلك وحتى نقل
 الاختلاف وان بعضهم كان لا يقرأ في مصحف منقوط بحمرة لان بعضهم كان لا يرى القراءة في مصحف منقوط
 كما نقل ان بعضهم كان يرى شراء المصحف ويكره بيعه اى وكذلك اذا لم تنقطة أنت فلا بأس ان تقرأ فيما ينقطه
 غيرك وقد كانوا يكرهون أخذ الاخر على تنقيط القرآن لاجل انه مبتدع وقال أبو بكر الهذلي سألت
 الحسن رحمه الله عن تنقيط المصاحف بالاحرف قال وما تنقيطها قلت يعبرون السكك بالعربية فقال أما
 اعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الحذاء دخلت على ابن سيرين فقرأتة يقرأ في مصحف منقوط وقد
 كان يكرهه النقط وقال فراس بن يحيى وجدت ورقا منقوطا بالخوف في سجن الحجاج فجمعت منه وكان أول
 نقط رأيت فأتيت به الشعبي فاخبرته فقال لي اقرأ عليه ولا تنقطه أنت بيدك ومنها انه جمع من
 القراء ثلاثين رجلا فكانوا يعدون حروف المصحف ويعدون كلمة شهر اولو رآهم عمر أو عثمان أو علي
 يصنعون هذا بالقرآن أى يعدون حروفه وكلمه لا وجع رؤسهم ضربا وهذا الذي كرهته الصحابة ووصفوا به
 قراء آخر الزمان انهم يحفظون حروفه ويضعون حدوده وكان الحجاج اقرأ القراء واحفظهم لحروف
 القرآن كان يختم القرآن في كل ثلاث وكان أضيع الناس لحدوده ومنها انه ابتدع اخراج الحصى والرمل
 من المساجد وفرشها بالبوارى كما روى ابن قتادة سجدة دخلت في عينه فصبه وكان ضربا فقال لعن الله
 الحجاج ابتدع هذه البوارى يؤذى بها المسلمين وقد كانوا يستحبون السجود على الارض والتراب تواضعا لله
 تعالى وتخشعا وذل الى غير ذلك من بدعه التي لم ينقصه تدعيدها عليه ولا جمعها فهي اليوم سنن معروفة
 وشرائع مألوفة مع ما أحدث غيره مما يكثر عدده منكر كله عند من عرف المعروف من سيرة المتقدمين
 وشمايل الصالحين وقد قال ابن مسعود رضى الله عنه يظهر المنكر والبدع حتى اذا غير منها شئ قيل غيرت
 السنة وقال في آخر حديثه كسهم في ذلك الزمان الذي يروغ بدينه وغان الثعالب وقد كان أنس بن
 مالك رضى الله عنه في سنة ثمانين وأيام الحجاج يقول ما أعرف اليوم شيا كان على عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الا قد غير الاشهاد ان لاله الا الله قيل فالصلاة يا أبا حمزة قال أوليس قد أحدثوا في الصلاة ما علمتم
 يعنى تأخيرها والتثويب قبلها وتعين السلام حتى انهم يضاهاون به الاقامة فجعلوه كالسنة وكان يقول
 للقراء اذا دخلوا عليه مثل يزيد الرقاشي وزيد النخعي وفرقد السجعي ما أشبهكم بأصحاب محمد صلى الله عليه
 وسلم فيفرحون فيقول نعم رؤسكم ولما كم فهذا كما قال المجنون

أما الخيام فانها تكلمهم * وأرى نساء الحى غير نساها

وعن جماعة من الصحابة لو نشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤسكم لماعرفوا شيئا مما انتم
 عليه الا ان الصلوة في جماعة وفي لفظ آخر الا انكم تصطلون جميعا وكان الحسن يقول صحبت
 طوائف لورأيتهم لقلتم بجانين ولورأواخباركم لقلوا مالهم ولا علم من خلاق وقال أبو حازم أدركت القراء
 وهم القراء حقا ولو كان حامل القرآن في مائة رجل لعرف بشدة تواضعه وحسن سمته وخشوعه وقدره

(فصل) في طول الامل
قال الله سبحانه وتعالى الم
يأت للذين آمنوا ان تخشع
قلوبهم لذكر الله وما نزل
من الحق ولا يصبروا
كالذين أتوا الكتاب من
قبل فطال عليهم الامل
فقتلوا قلوبهم وكثير منهم
فاسقون ثم عن ابن
عمر عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ما حق امرئ
مسلم له شيء يوصي فيه يبيت
ليائمين الا ووصيته مكتوبة
عنده قال ابن عمر ما رث
على ليلة منذ سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
ذلك الا وعندي وصيتي
عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال بادروا بالأعمال
سبعاهل تنتظرون الا
فقر امنسبوا غنى مطعيا
ومرضا مفسدا أو هزما
مفندا أو موتا مجهزا
او الدجال فشر غائب ينتظر
والساعة والساعة أدهى
وأمر وفي شرح السنة عن
ابن عباس ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
يقرب الماء فتيمم بالتراب
فاقول يا رسول الله ان الماء
منك قريب يقول ما يدري
لعمري لا أبلغه وفيه عن
سفيان الثوري قال ليس
الزهد في الدنيا بلبس الغلظ
والخش وأكل الجشب
أعمال الزهد في الدنيا قصر
الامل وروى عن علي
رضي الله عنه أخوف ما
أخاف عليكم اثنان طول

القرآن في سمته وقد خضعه القرآن وأخشعه فاما هؤلاء فوالله ما هم بالقراء ولكنهم الجراء وقد قال
بعضهم كان شهد الجنائز فلا تعرف صاحب المصيبة ولا ندري من نعزي من شدة حزن القوم قال وكان أحدهم
يبقى بعد شهود الجنائز ثلاثا لا ينتفع به وكان الفضيل رحمه الله يحذر من قراءته فقال يا أبا وصحبه هؤلاء
القراء فانك ان خالفهم في شيء كفروك وقال سفيان الثوري رحمه الله ما شيء أحب الي من صفة فتى ولا شيء
أبغض الي من صفة قارئ وكان كثيرا يقول من لم يحسن يتغنى لم يحسن يتقري وكان بشر بن الحارث يقول
لان أصحب فتى أحب الي من ان أصحب قارئا فإياك وصحبة القراء فانهم يذمون غير مذموم وان تركت الصلاة
معهم في جماعة تشاهدوا عليك كل ذلك لانهم يجاوزون الحد في الشيء ويسرعون الانكار الى كل شيء
لغلبة الجهل عليهم وقلة مجالستهم للعلماء ومعاناتهم للعلم وانهم موضوعون بدقائق الرياء والتصنع للامة
فينكرونها غير منكروها يتعصون بالبعضة والهجرة في الشيء اليسير الذي قد يغتفر مثله وهم غير موضوعين
بمحاسن الاخلاق ولا موصومين بالبشاشة والابحاشة اذ فهم كزازة وتغليظ على الناس ولزادة وحقق على
الاغنياء حتى كانوا يأتونهم وكانهم يعاملون العباد لهم وفيهم كثرة مقفلة لاهل البشر
والطلاقة فلذلك قال بعضهم الشريف اذا تقري تواضع والوضيع ان تقري تكبر وقال آخر السفلة اذا
تقري أكثر الامر بالمعروف واعترض على جيرانه في كل شيء يعني أكثر الامر بالمعروف ليعرف به فن
أجل ذلك رفضهم العلماء وذمهم الحكماء لان العلم يسبغ ويوسع وتكون معه الاخلاق الحسنة والادب
والمرآت والواسعة والعالم يضع الاشياء في مواضعها من الناس ولا يجاوزها ولا يلهم المقادير ويستخرج
لهم المعاذير ومن صفة العلماء الانقباض في بساط خلق وقد قال الامام الشافعي رحمه الله الانقباض على
الناس مكسبة لعداوتهم فيمكن بين المنقبض والمنبسط وفي الخبر انكم لا تسعون الناس باموالكم فليسعهم
منكم وجه طلق وخلق حسن وفي لفظ آخر وبشروا بشاشته وهذا كما معدوم من لقراء ولا يعرفونه وقد
جعل الله تعالى لكل شيء قدرا فمن تعدى حد الشيء فقد أفسده وقال بعض السلف قليل التواضع يكفي من
كثير العمل وقليل الورع يكفي من كثير العلم ومن اخلاق السلف ما تنهاون به الخلف انهم كانوا يعدون
من النفاق ان يتكلم الرجل فيمن يكلمه أو يكلم من تكلم فيه لانهم كانوا اذا تكلموا أحدا أو سألوا عليه
سلمت له قلوبهم ولم يتكلموا فيه واذا تكلموا في أحد لبدهته أو ظهره فسلم يكلموه وكانوا اذا مدحوا
أحد يقول لم يذموه بفعل واذا ذموا أو أحد بافعل لم يمدحوه بقول لان في ذلك لسانين واختلاف وجهين
واختلاف سر وعلاية وكانوا يقولون معنى سلام عليك اذا لقيته أي سلمت مني ان اغتابك وأذمك فكان
اختلاف هذا عندهم من أبواب النفاق وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرا من ان يمدحوا أو يذموا وجهين
الذي يأتي هؤلاء بوجه هؤلاء بوجه وفي حديث آخر من كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له يوم القيامة
لسانين من نار وكان بعضهم يقول ما ذا كر عندى انسان قط الامثلة جالساف قلت في غيبته بما يحب ان
يسمع وقال آخر ما ذا كر عندى رجل الانصورت في نفسي مثاله فكل ما أحب ان يقال لي قلته وقال
بعض السلف قليل التواضع يكفي عن كثير العمل وقليل الورع يكفي عن كثير العلم فهذه كانت صفات
المسلمين الذين يسلم الناس على أيديهم وقلوبهم كان أحدهم اذا ذكر عنده غيره بسوء وقف وتفكر في
شأن نفسه فان كان فيه مثل ذلك السوء قد عه الحياء عن الكلام في أخيه فسكت وان لم يكن ذلك فيه
جد الله عز وجل ورحم أخاه فشغله الشكر لم يولاه اذ عافاه فهذه كانت سيرة السلف ويقال في بعض
كتب الله تعالى عجايب قبيح فيه الخير وليس فيه كيف يفرح ولين فيه ل فيه الشر وهو فيه كيف يغضب
وأعجب من ذلك من أحب نفسه على اليقين وأبغض الناس على الشك ومن طريقة السلف ما كانوا
يشددون فيه حب المدح وطلب الجدة حتى قال بعضهم من أحب المدح وكره الذم فهو منافق وقال عمر رضي
الله عنه لرجل من سيد قومك قال انما قل لو كنت كذلك لم تقبل وكتب محمد بن كعب فانسب فقال

الامل واتبع الهوى ألا

وان طول الامل ينسى
الاخرة واتبع الهوى
يصعدن الحق ق عن
ابن عمر انه قال كنت
جالس مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فجاء رجل
من الانصار فسلم على النبي
صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله أى المؤمنين
أفضل قال أحسنهم خلقا
قال فأى المؤمنين أكس
قال أكثرهم للموت ذكرا
وأحسنهم لما بعده استعدادا
أولئك الايكاس ت قال
صلى الله عليه وسلم الكيس
من دان نفسه وعمل لما بعد
الموت والعاجز من اتبع
نفسه هواها وتغنى على الله
أى المقصر من اتبع
الشهوات وتغنى على الله ان
يعفوله وهذا هو الاغترار
فان الله تعالى أمره ونهاه
وعن معر وف الكرخى
رحمة الله عليه انه قال رجاءك
الرجة بمن لا تطيع حقاقة
وخذلان قال الغزالي رجة
الله عليه اعلم انه اذا طال
الامل هاج منه أشياء ترك
الطاعة والكسل فيها
وترك التوبة وتسويفها
والحرص على الجمع
والاشتغال بالدنيا وقسوة
القلب ونسيان الاخرة
قال لقد وعظت نفسي
بالقرآن والموت فقبلت
قولا وعلمت الافعال ولم
تجتهد في تزود الاخرة
كاجتهادها في تدبير العاجلة
ولم تستخ من الله كما

القرطبي قيل له قل الانصارى قال أكره ان أمن على الله عز وجل بما لم أفعل وقال الثورى رضى الله
عنه اذا قيل لك بش الرجل انت تغضب فانت بش الرجل وقال آخر لا يزال فيك خير ما لم تران فيك خيرا
وسئل بعض العلماء معاملة المنافق قال الذى اذا مدح بما ليس فيه ارتاح لذلك قلبه وكان سفيها رضى
الله عنه يقول اذا رأيت الرجل يحب ان يحبه الناس كلهم ويكره ان يذكره أحد بسوء فاعلم انه منافق
فهذا داخل في وصف الله تعالى المنافقين بقوله تعالى يستجدون اخرين يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا
قومهم فينبغي لمن امن في أهل السنة ان يخاف في أهل البدع وهذا مما دخل على القراء الذى ذمهم
العلماء مما دخل الليل في النهار واعلم مغرور واجاهلا يتأول الحديث الذى جاء اذا مدح المؤمن ر بالايان
في قلبه على غير تأويله وبجمله على غير محله فانما قال بالايان ولم يقلر بالمؤمن فربو الايمان زيادته
وزيادته بالخوف والاشفاق من المكرب والاستدراج وفيه طريق للعارفين بان يعولوا الايمان العلى الى
المؤمن الاعلى فيفرح بذلك اولاه ويضيفه الى سيده الذى به تولاه فيرد الصنعة الى صانعها ويشهد في الفطرة
فاطرها فيكون ذلك مدحا للصانع ووصفا للفاطر لا ينظر الى نفسه ولا يعجب بوصفه وهذه طرق قد
درست وانقطع سلاكمها الامن رحم ربك

* (باب تفضيل علم الايمان واليقين على سائر العلوم والتحذير من الزلل فيه وبينان ما ذكرناه) *

اعلم ان كل علم من العلوم قد يتأتى حفظه ونشره لمنافق أو مبتدع أو مشرك اذا رغب فيه وحرص عليه
لانه نتيجة الذهن وغرة لعقل الاعلم الايمان واليقين فانه لا يتأتى ظهوره وشاهدته والكلام في حقايقه
الامؤمن موقن من قبل ان ذلك تقر برمز يد الايمان وحقيقة العلم والايان فهو آيات الله تعالى وعهده
عن مكاشفة قدرته وعظمته وآيات الله تعالى لا تكون للفاسقين وعهده لا ينال الظالمين وعظمته وقدرته
لا تكون شهادة الزائعين ولا وجد للمبطلين اذ في ذلك توهمين لا آيات الله وحججه وانتقاص لبراهينه
وقدرته ودخول الشك في اليقين الذى هو ومحنة المؤمنين والذين هم ببقية الله تعالى من عباده واشتباه
الباطل بالحق الذى هو وصف أهل الصدق الذين هم أدلته عليه من أهل وداده وهذا من أدل دليل على
فضل علم المعرفة على غيره قال الله عز وجل أولم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل وقال تعالى بل
هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال سبحانه وتعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين وقال قد
بيننا لآيات لقوم يوقنون وقال عز وجل ولنبينه ل قوم يعلمون فهو لاء العلماء بالله تعالى الناطقون عن
الله عز وجل جعل لهم انصبه منه ومكانا عنده ولا يكون ذلك ان ليس اهلاله ولا حقيقه لانهم آيات الله
تعالى وبيناته وشهوده بصائر كاشفوطر يقه ومظهر وبيانه اذ يقول تعالى ثم ان علينا بيانه ثم قال
تعالى خلق الانسان علمه البيان بعد قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين مع قوله تعالى وكانوا أحق بها
وأهلها فنصرهم بما نصرهم به وتحققوا بما حقه منهم وشهدوا له ما شهد لهم عنه فكانوا للمتقين اماما والى
الهداية أعلاما وقال بعض أهل المعرفة من لم تكن له مشاهدة من هذا العلم لم يعرف من شرك أو نفاق لانه عار
من علم اليقين ومن عر امن اليقين وجد فيه دقائق الشك وقال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من
هذا العلم أخاف عليه سوء الخاتمة وأدنى النصيب منه التصديق به وتسامحه لاهله وقال آخر من كان فيه
خسلمات لم يرفع له من هذا العلم شئ بدعة أو كبر وقال طائفة من أهل من كان محبا للدنيا أو مصرا على هوى لم
يتحقق به وقال أبو محمد سهل أقل عقوبة من أنكر هذا العلم ان لا يرزق منه شئ أبدا واتفقوا على انه علم
الصديقين وان من كان له منه نصيب فهو من المقر بين وينال درجة أصحاب اليمين واعلم ان علم التوحيد
ومعرفة الصفات مبين لسائر العلوم فلا اختلاف في سائر العلوم الظاهرة رجة والاختلاف في علم التوحيد
ضلال وبدعة والخطا في علم الظاهر مغفور وربما كانت حسنة اذا اجتهدوا الخطا في علم التوحيد
وشهادة اليقين كفر من قبل ان العباد لم يكافوا حقيقة العلم عند الله تعالى في طلب العلم الظاهر وعليهم

استحق من واحد من
الخلق ولم تشهر لاستعداد
الآخرة كشمس هاني
الصيف لأجل الشتاء وفي
الشتاء لأجل الصيف
نفشت عن سبب عبادها
فوجدت سبب اعتقاد
تراخي الموت واستبعاد
هجومه على القرب فانه
لو أخبره صادق في بياض
نهاره انه يموت من ليله أو
يموت الى أسبوع أو شهر
لاستقام واستوى على
الصراط المستقيم وترك
جميع ما هو فيه مما يظن
انه يعاطفه الله تعالى وهو
في مغرور فضلا عما ليس
لله تعالى فأنكشف لي حقيقة
ان من أصبر وهو يأمل
انه يمسي أو أمسي وهو
يأمل انه يصبح لم يخل من
الفتور والله سويف ولم
يقدر ان على بسير ضعيف
انتهى فاتقوا الله عباد الله
وبادروا للموت الذي ان
هر بتم أدرككم وان أقيم
أخذكم وان نسيتوه
ذكركم بحبمان نسي الموت
وهو يرى من يموت عجا
للخيل يستعجل الفقير الذي
منه هرب ويفوته الغني
الذي اياه طلب فيعيش في
الدنيا يعيش الفقراء
ويحاسب في الآخرة
حساب الأغنياء اللهم
ما فنامن كل بلاء الدنيا
يعذاب الآخرة وتوفنا
سلمين وألحقنا بالصالحين
فصل في سبب طول
لامس قال الله تعالى انما
موالكم وأولادكم فتنة

واجب طلب موافقة الحقيقة عند الله في التوحيد ومن ابتدع شيأ ردت عليه بدعته وكان مسؤولا عنه ولم يكن
حجة الله تعالى على عباده ولا غشنا فاعاني بلاه بل كان موصوفا بالدنيا وفيها من الراغبين ولم يكن دليل على
الله عز وجل ولا من دعاة الدين ولا اماما للمؤمنين وقد جاء في الخبر العلماء أمناء الرسل مالم يدخلوا في الدنيا
فاذا دخلوا في الدنيا فاحذر وهم على دينكم والخبر المشهور من أحدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد وقد روي
عن عيسى عليه السلام وقيل له من أشد الناس فتنة فقال زلة عالم اذا زل زل برزته عالم وقد روينا معناه عن
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن وكان بعض السلف يقول
مثل العالم اذا زل مثل سفينة اذا غرقت غرق معها خلق كثير ومثل كسوف الشمس يصح الناس بانغافلون
الصلاة وانهم عند العامة آية يفزع منها وروي في خبر غريب من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة
والناس أجمعين قيل يا رسول الله وما غش أمتك قال ان يبتدع بدعة في الاسلام يحمل الناس عليها وكان ابن
عباس رضي الله عنه يقول ويل للعالم من الاتباع وويل للاتباع من العالم يزل العالم بركة فيتبعه عليه فنام
من الناس وتبلغ الآفاق وما أعلم أحدا أعظم جرما ممن ابتدع في دين الله عز وجل فخلق في كتاب الله تعالى
وفي علم المعرفة بما يأذن به الله ثم لم يعبا بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو حجة الله تعالى على
جميع خلقه وطريق مقرب به من عباده فاضل بذلك عباد الله عز وجل فان مثل من ابتدع في الدين واتخذ
وليحة دون الكتاب والسنة وبين طريق المؤمنين الى جنب من يكاثروا في أمور الدنيا وار تكب فيها شهوات
الاهواء كشمل من اجترح المظالم بين الناس في الاموال والدماء الى جنب من ظلم نفسه بكسب الذنوب ببيته
وبين ربه ان مظالم العباد أعظم وهو الديوان الذي لا يترك كذلك التوبة في الدين أعظم لانه مظالم
الآخرة وقطع طرق المؤمنين ومحو شريعتهم المرسلين ومثله أيضا مثل من أذنب وجد ذنبه واحتج لنفسه
الى من أذنب واعترف بذنبه واعتذر من نفسه فهو أقرب للعفو وأرجى للرجة من الآخر كذلك من
اعتل بالتقصير والتفريط في العمل ولم ينصح لنفسه الا انه أظهر حقيقة العلم ونصح الله تعالى ولرسوله ببيان
كتابه وذكر سنته أقرب الى حسن الاخلاص وأولى بالتدارك في العافية ممن شرع في دين الله تعالى وابتدع
في الامة ما يخالف به الكتاب والسنة هكذا كانه قد قلب ملة وبديل شريعة فهذا الولد النفاق في قلبه حتى يختم
له به ومثل من ابتدع في الملة مخالفا للسنة الى من أساء الى نفسه بالذنوب مثل من عصى الملك في قلب دولته
وتظاهر عليه في ملكه بالازالة الى جنب من عصى أمره وقصر في حق من الرعية وقد قال بعض الحكماء
ثلاث لا يحسن من الملك ان يغفر هامن قلب دولة من رعيته أو عمل فيما يوهن الملك أو فسد حرمة من حرمة
وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم تنله شفاعته وقال على كرم الله وجهه الهوى شريك العصى وقال الله تعالى ومن أصدق من الله قبلا
ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا يضل الناس بغير علم ثم قال تعالى أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن
قال سأ نزل مثل ما أنزل الله فبستوى بين الكذاب في الفرية على الله تعالى وبين المتشبهه المضاهي للربوبية
وكذلك من أعظم المنكر بعد هذا انكار الحق من أهله ورد عليهم بالتكذيب وقد سوى الله تعالى أيضا بين
التكذيب بالحق وبين ابتداء الكذب على الخالق في قوله عز وجل ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب
بالحق لما جاءه وقال تعالى في مثله فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذا جاءه كذلك أيضا في ضده سوى
كما سوى عز وجل بين الصادق بالصدق والمصدق به فقال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم
المنفقون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العالم والمنعم شريك في العلم وقال عيسى عليه السلام معناه المستمع
شريك القائل ولكن الله تعالى قد جعل هذه الطائفة من أهل العلم بالله تعالى ترد على جميع الطوائف
من الشاطعين والمبتدعين أهل الجواب بالدين والحيدة عن سبيل المؤمنين بما أراهم الله تعالى من علم اليقين
وبما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلم والتعديل في قوله يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله

ينهبون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فالغالبون هم الشايعون لأنهم قد جاوزوا العلم ومحو الرسم فاستطوا الحكم والبطالون هم المدعون المبتدعون لأنهم جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق واقتروا بالدعوى وابتدعوا بالرأى والهوى والجاهلون هم المنكرون لغرائب العلم المفترون لما عرفوا من ظاهر العقل كما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من العلم كهيئة المسكون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله عز وجل فإذا انطقوا به لم يجهره إلا أهل الاغترار بالله تعالى ولا تحقروا علما آتاه الله تعالى علما فإن الله عز وجل لم يحقره إذا آتاه وكل من تأول السنن بالرأى أو المعتول أو نطق بما لم يسبق إليه السلف من القول أو بعينه فهو متكف مبطل فأهل العلم بالله تعالى يردون علوم المعقول بعلم اليقين وعلم الرأى بعلم السنن ويثبتون أهل الآثار ويؤيدون نقله الأخبار بما يقضون من أخبارهم ويفسرون من حديثهم بما لم يجعل للنقل طريق إليه ولم يهتد الرواة إلى كشف منه بما أشهدهم الله عز وجل واستودعهم ونوربه قلوبهم ونطقهم فهم ينطقون عن الله سبحانه وتعالى فيما يخبرون عنه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وقد قال بعض العلماء ماتكم فيه السلف فالكسوت عنه جفاء وما سكت عنه السلف فالكلام فيه تكاف وقال آخر الحق ثقيل من جاوزة ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى وقال علي رضي الله عنه عليكم بالنمط الأوسط الذي يرجع إليه العالي ويرتفع عنه القالي وهكذا سيرة السلف أنه لا يستمع إلى مبتدع لأنه منكر ولا يرد عليه بالجدال ولا ينظر لانه بدعة ولكن يخبر بالسنن ويحجج بالآثر فإن قيل فهو أخوك في الله عز وجل ووجبت عليك موالاة الله وان لم يرجع وأنتكر نقض بانكاره وعرف ببدعته وحقت عداوته وهجر في الله تعالى وهذا طريق لا يسلكه في وقتنا هذا إلا من عرف فضله وطريقه السلف فيه وحدثت عن أبيس لعنه الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة فرجعوا إليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء القوم ما نصيب منهم شيئا قد أعجبونا فيقول انكم لا تقدر علىهم قد صعبوا عليهم وشهدوا تزييل ربهم ولكن سيأتي بعدهم قوم تتناولون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فيهم فرجعوا إليه منكسرين من ذكر وسين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء القوم نصيب منهم الشئ بعد الشئ من الخطايا فإذا كان من آخر النهار أخذوا في الاستغفار فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تتأوا من هؤلاء شيئا لصحة توحيدهم واتباعهم سنة نبهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تترأعيتكم بهم تابعون بهم لعبا وتقودونهم بازمة أهوائهم كيف شئتم ان استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فتبدل حسناتهم سيئات قال لجاء قوم بعد القرن الاول فبعث فيهم الاهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها دينالا يستغفرون منها ولا يتوبون الى الله قال فتسلطت عليهم الاعداء وقادتهم أين شاؤا وقد قال ابن عباس رضي الله عنه ان للضلالة حلاوة في قلوب أهلها وقد قال الله تعالى اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وقال تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا كما قال تعالى أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه فالعلم رجل الله هو الذي كان عليه السلف الصالح المقتني آثارهم والخلف التابع المقتدي بهمديهم وهم الصحابة أهل السكينة والرضائم التابعون لهم باحسان من أهل الزهد والنهي والعالم هو الذي يدعو الناس الى مثل حاله حتى يكونوا مثله فإذا انظروا اليه زهدوا في الدنيا والزهد فيها كما كان ذوالنون رحمه الله يقول جالس من يكامل علمه لا من يكامل لسانه وقد قال الحسن رضي الله عنه قبله عظم الناس بفعلك ولا تعظمهم بقولك وقال سهل رحمه الله العلم يتم بالعمل فإن أجابه والارتحل وقدر وينا معنى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قيل له أي جليسا تأسخرف فقال من ذكر كرم الله تعالى رؤيته وزاد في علمكم منطقه وذكركم بالا خوة عمله فأما الذي يطلب دنياه حتى يكون مثلهم فإذا رآه اغتبطوا بحالهم فهذا شر منهم لانه يدعو الى نفسه لا الى مولاة ولا به طامع فيهم وهم زاهدون فيه فالعلماء الذين هم ورثة الانبياء هم الورعون في دين الله عز وجل الزاهدون في فضول الدنيا الناطقون بعلم اليقين والقدرة

اختبار وامتحان ليختبركم انكم تستغلون بها عن الله سبحانه وتعالى فتفسونه وتعمسونه أي تذكرونها وتطيعونها فيها وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حب الدنيا رأس كل خطيئة أعلم أن طول الأمل له سيئات أحدهما حب الدنيا لانه إذا أنس بها وبشهواتها وعلائقها ثقل على قلبه مفارقتها فامتنع قلبه عن التفكير في الموت الذي هو سبب مفارقتها والانسان مشغوف بالاماني الباطلة فينسى نفسه أبدا بما يوافق مراده وهو البقاء في الدنيا فلا يزال يتوهمه ويقدره في نفسه ويتقدر نواجع البقاء وما يحتاج اليه من مال وأهل ودار وأصدقاء ودواب وسائر أسباب الدنيا فيصير قلبه عاكفا على هذا الفكر موقفا عليه فيلهو عن ذكر الموت ولا يقدر قربه وان خطر به في بعض الاحوال أمر الموت والحاجة الى الاستعداد له سوف ووعد نفسه وقال الايام بين يديك فالي أن تكبر ثم تتوب واذا كبر قال الى أن تصير شيخا فاذا صار شيخا قال الى أن تفرغ من بناء هذه الدار وعمارة هذه الضيعة أو ترجع من هذه السفرة أو تفرغ من تدبير هذا الولد وجهازه وتدير مسكن له أو تفرغ من قهر هذا العدو الذي يشمت

بك فلا يزال يسوف ويؤخر
ولا يخوض في شغل الا
ويتعلق بانتمام ذلك الشغل
عشرة اشغال غال آخر الى أن
تخطفه المنيعة في وقت لا يتنبه
فتطول عند ذلك غمرة
وكثير أهل النار صياحهم
من سوف يقولون وآخراهم
من سوف وثانها الجهل
لان الانسان قد يقول على
شبابه فيستبعد قرب الموت
مع الشباب وليس يتفكر
المسكين ان مشايخ المدهلو
عدوا الكاؤوا أقل من عشر
رجال البلد وانما قولوا لان
الموت في الشباب أكثر
فالى أن يموت شيخ يموت
ألف صبي وشاب وقد
يستبعد الموت لحيته ويستبعد
الموت فجأة ولا يدري أن
ذلك غير بعيد وان كان
ذلك بعيدا فالمرض فجأة
غير بعيد وكل مرض انما
يقع فجأة واذا مرض لم
يكن الموت بعيدا ولو تفكر
هذا الغافل وعلم ان الموت
ليس له وقت مخصوص من
شباب ومشيئ وكهولة
وصيف وشتاء وخريف
وربيع ومن ليس له نهار
لعظم استنساخه واشتغل
بالاستعداد له ولما كان
الجهل بهذه الامور وحب
الدنياء عوام الى طول الأمل
والى الغفلة عن تقرب الموت
القريب فهو أباظن ان
الموت يكون بين يديه ولا
يقدر نزوله به ووقوعه فيه
وهو أباظن انه يشيع
الجنائز ولا يقدر أن تشيع
جنازته وسبيله ان يقبس

لا علم الرأى والهوى الصامتون عن الشبهات والآراء لا يختلف هذا الى يوم القيامة عند العلماء الشهداء
على الله تعالى برأى قائل ولا يقول مبطل جاهل كإروى عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم
صلح أول هذه الامة بالزهد واليقين وبذلك آخرها بالخل والامل وقال يوسف بن اسباط كتب الى حذيفة
المرعشى ما ظنك بمن قد سبق لا يجد أحدا يدكر الله تعالى معه الا كان آتما وكانت ماذا كونه معصية وذلك
انه لا يجد أهله قلت لبوسف يا أبا محمد وتعرفهم قال لا يخفون علينا ويقال ان الابدال انما انقطعوا في
أطراف الارض واستتر واعين الجهور لانهم لا يطيقون النظر الى علماء هذا الوقت ولا يصبرون على
الاستماع لكلامهم لانهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عذرا أنفسهم وعند الجاهلين علماء نقد صاروا من
أهل الجهل وأهل الجهل بالجهل على الوصف الذى قال سهل رحمه الله ان من أعظم المعاصي الجهل بالجهل
والنظر الى العامة واستماع كلام أهل الغفلة أيسر عندهم لانهم لا يعدون ذلك حيث كانوا من أطراف
الامصار لان العامة لا يعرفون في الدين ولا يعرفون المؤمنين ولا يدعون انهم علماء لانهم يتعلمون بالجهل
معترفون فهم الى الرحمة أقرب ومن المقت أبعد وكان أبو محمد أيضا يقول قسوة القلب بالجهل بالعلم أشد من
القسوة بالمعاصي لان الجاهل بالعلم تارك ومدع والمعاصي بالفعل مقر بالعلم ويقول أيضا لان العلم دواء به
تصلح الادواء فهو يزيل فساد الاعمال بالتدارك والجهل داء يفسد الاعمال بعد صلاحها فهو يزيل الحسنات
فجميعها سيئات فكيف ينما يصلح الفاسد ويبين ما يفسد الصالحات وقد قال الله تعالى ان الله لا يصلح عمل
المفسدين وقال تعالى انما لنضيق أحرار المصلحين فهذا من أدل دليل على فضل العالم المقصر على العابد المجتهد
واعلم ان العبد اذا باين الناس في كل شئ من أحوالهم انفراد عن جمعهم ولم يالف أحدا منهم وان باينهم
في أكثر أحوالهم اعتزل عن الاكثر منهم فان فارقه في بعض الاحوال ووافقهم في بعض حاله خالط أهل
الخير وفارق أهل الشر

(باب تفضيل الاخبار وبيان طريق الارشاد وذكر الرخصة والسعة في النقل والرواية)

جميع ما ذكرناه في هذا الكتاب من الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن الصحابة وعن التابعين
وتابعيهم رجمناه حفظنا وسقناه على المعنى الا يسيرا اتفق وجوده في أيدينا وقرب تناوله من انما من أخبارها
طول فانا قلنا لها من مواضعها وما بعد علمنا فلم نفقه ولم نشغل همنا بها فكان في من صواب وبيان وثبت
فن الله تعالى بحسن توفيقه وقوة تأييده وما كان فيه من خطأ وعجلة وهوى فمنا بالسهو والغفلة ومن عمل
الشیطان بالعجلة والنسيان كذلك روينا عن ابن مسعود رضى الله عنه في قضية التي قضاه برأيه وقولنا
لرأيه تبع وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم البيان والتثبت من الله عز وجل والعجلة والنسيان
من الشيطان يعني بواسطته وبقلة التوفيق ولم اعتبر ألفاظ الاخبار في أكثره ولم آل عن سياق المعنى في كله
اذ ليس تحري الالفاظ عندي واجبا اذا ثبت بالمعنى بعد ان تكون عالما بتصرف الكلام وبتفاوت وجوه
المعاني فحذرت بما يكون به تحريف أو حالة بين اللفظين وقد رخص في سوق الحديث على المعنى دون سياقه
على اللفظ جماعة من الصحابة منهم علي وابن عباس وأنس بن مالك ووائل بن الاسقع وأبو هريرة ثم جماعة
من التابعين يكثر عددهم منهم امام الأئمة الحسن البصري ثم الشعبي وعمر بن دينار وإبراهيم النخعي ومجاهد
وعكرمة رضى الله عنهم نقلنا ذلك عنهم في كتب سيرهم بأخبار مختلفة الالفاظ وقال ابن سيرين كنت أسمع
الحديث من عشرة المعنى واحد والالفاظ مختلفة ولذلك اختلف الصحابة في رواية الحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ففهم من روي به تاما ومنهم من يحكي عنه مختصرا ومنهم من روي به على المعنى وبعضهم
يغايرو بين اللفظتين وراوا سعادا لم يخالف المعنى ولم يحل البغية وكلامهم لا يعمد الكذب وجميعهم يقصد
الصدق ومعنى ما سمع ولا يحل البغية فلذلك وسعهم وكانوا يقولون انما الكذب على من تعمد وقدر وينا عن
عمران بن مسلم قال قال رجل للحسن يا أبا سعيد انك تحدث بالحديث أنت أحسن له سياقا وأجود تحبيرا

نفسه بغيره ويعلم انه لا بد ان

تعمل جنازته ويدفن في قبر واحد اللين الذي يغطي به قبره ولحدقه قد ضرب وفرغ منه وهو لا يدري قد سوي به جهل محض واذا عرف ان سببه الجهل وحب الدنيا فعلاجه دفع سببه أما الجهل في دفع بالذكور الصافي من القلب الحاضر وسماع الحكمة البالغة من القلوب الظاهرة وأما حب الدنيا فاعلاجه في اخراجه عن القلب شديد وهو الداء العضال الذي أعيا الأولين والآخرين علاجه فلا علاجه الا الايمان بالله وباليوم الآخر وبما فيه من عظيم العتاب وخزير الثواب ومهما حصل له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حب الدنيا فان حب الخطيئة هو الذي يحق عن القلب حب الحقير فاذا رأى حقارة الدنيا ونفاسة الآخرة استسكف أن يلتفت الى الدنيا كلها وان أعطى ملك الارض من المشرق الى المغرب فكيف وليس لكل عبد من الدنيا الا قدر يسير مكد منغص فكيف يفرح بما ويرسخ في القلب جهاش الاعيان بالآخرة فنسأل الله تعالى أن يرينا الدنيا كما أراها الصالحين من عباده ولا علاج في تقرر الموت في القلب مثل النظر الى من مات من

وأفصح به لساننا اذا حدثنا به فقال اذا أصبت المعنى فلا بأس بذلك وقد قال النضر بن شميل كان هشام لما نفاكسوت لكم حديثه كسوة حسنة يعني بالاعراب وكان النضر نحو ياونحن قائلون في جميع ما روي بيناه أو كما قيل ونحوه وشبهه وبعينه كذلك قال ابن مسعود في حديثه وكان سليمان التيمي يقوله في كل ما يحدث به وقد كان سليمان رحمه الله يقول اذا رأيت الرجل يشدد في ألفاظ الحديث في المجلس فاعلم انه يقول اعرفوني قال وجعل رجل يسأل يحيى بن سعيد القطان عن حرف في الحديث على لفظه فقال له يحيى يا هذا ليس في أيدينا أجل من كتاب الله تعالى وقد رخص القراءة فيه بالكافة على سبعة أحرف فلا تشددوني بعض ما روي بيناه مراسيل ومقاطيع ومنها ما في سنده مقال وربما كان المقطوع والمرسل أصح من بعض المسند اذ رواه الأئمة وجاز لنا رسم ذلك لمعان أحدها اننا للسنة على يقين من باطلها والثاني ان معناها بذلك وهو روايته له وانا قد سمعنا اننا الحقيقة عند الله تعالى فذلك ساقط عنا كما قال الاسباط وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين في قولهم ان ابنك سرق فاخطوا الحقيقة عند الله تعالى الا انهم كانوا معذورين لو جرد الدليل وهو شهادتهم للصاع مستخرج من رحل أخيه والثالث ان الاخبار الضعاف غير مخالفة الكتاب والسنة لا يلزمنا رد هابل فيهما ما يدل عليها والرابع اننا متعبدون بحسن الظن منهيون عن كثير من الظن مذمومون بظن السوء والخامس انه لا يتوصل الى حقيقة ذلك الا من طريق المعاينة ولا سبيل اليها فافاض رنا الى التقليد والتصديق بحسن الظن بالنقله مع ما تنسكن اليه قلوبنا وتلين له أبشارنا ونرى ان حق كماله في الخبر وأضاف انه ينبغي أن نعتقد في سلفنا المؤمنين انهم خير منا ثم نحن لانكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على التابعين فكيف نظن بهم أن يكذبوا وهم فوقنا على انه قد جاءت أحاديث ضعاف بأسانيد رصحاء فكذلك يصلح ان نورد أحاديث صحاح بسند ضعيف لاحتمال ان يكون قد روى من وجه صحيح اذ لم نخط بحملة العلم أولان بعض من يضعفه أهل الحديث يقويه بعضهم وبعض من يجرحه ويذمه أحد يعدله ووجه آخر فصار مختلفا في ذلك فمرد حديثه بقول واحد دون من فوقه ومثله أولان بعض ما يضعفه رواية الحديث وتعلل به أحاديثهم لا يكون تعليلا ولا حرجا عند الفقهاء ولا عند العلماء بالله تعالى مثل أن يكون الراوي مجهولا لا يشاره الجول وقد ندب اليه أولقله الاتباع اذ لم يقيم لهم الاثارة عنه أو ينفر بلفظ أو حديث حنظله أو خص به دون غيره من الثقات أو يكون غير سائق للحديث على لفظه أو لا يكون معتبرا بحفظ ودرسه وقد يتكلم بعض الحفاظ بالاقدام والجرأة فيجاوز الحد في الجرح ويتعدى في اللغو ويكون المنكأ فيه أفضل منه وعند العلماء بالله تعالى أعلى درجة فيعود الجرح على الجراح أو يكون رأي عليه لباسا أو سمع منه كلاما يجرحه عند الفقهاء علة به بعض القراء من الرواة وأن بعض من يضعفه أصحاب الحديث هو من علماء الآخرة ومن أهل المعرفة بالله تعالى وله في الرواية والحديث مذهب غير طريقة بعض أصحاب الحديث فيعمل في روايته بمذهبه فلا يكون أصحاب الحديث حجة عليه الا كان هو حجة عليهم اذ ليس هو عند أصحابه من العلماء دون أصحاب الحديث ممن يضعفه اذ رأى غير رأي مذهبهم وقال بعض العلماء الحديث وان كان شهادة فقد وسع فيه بحسن الظن كما جوز فيه قبول شهادة واحد أي للضرورة كشهادة القابلة ونحوها وروينا عنه عن الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه والحديث اذ لم ينافه كتاب أو سنة وان لم يشهره انه لم يخرج تأويله عن اجماع الامة فانه يوجب التبول ولنعمل بقوله صلى الله عليه وسلم كيف وقد قيل والحديث الضعيف عندى آثر من الرأي والقياس وهذا مذهب الامام أبي عبد الله أحمد بن حنبل رضي الله عنه والحديث اذا تناوله عصران أو رواه القرون الثلاثة أو دار في العصر الواحد فلم ينكره علماءؤه وكان مشهورا لا ينكره الطبقة من المسلمين احتمل ووقع به حجة وان كان في سنده قول الاماخر الكتاب والسنن الصحيحة أو اجماع الامة أو ظهر كذب ناقله بشهادة الصادقين من الأئمة وقال وكيع بن الجراح ما ينبغي لاحد أن يقول هذا الحديث باطل لان

كيف جاءهم الموت في وقت لم يحتسبوه أما من كان مستعداً فقد فاز فوزاً عظيماً ومن كان مغروراً بطول الأمل فقد خسر خسراناً مبيناً وليتفكر الإنسان كل ساعة في أطرافه وأعضائه وليتدبر كيف انما يأتى كلها الديان والاحمال وكيف يتفتت عظامها وليتفكر في أن الدود يبداً بعد قتله الحيي أو لا وباليسرى فما على بدنه شيء الا وهو يطعمه الدود وما به من نفسه الا العلم والعمل الخالص لوجه الله تعالى وكذلك يتفكر فيما سوره من عذاب القبر وسؤال منكر ونكير ومن الحشر والنشر وأهوال يوم القيامة وفزع النداء يوم العرض الاكبر فامثال هذه الافكار التي تجده ذكر الموت على قلبه وتعود الى الاستعداد له بنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هدى يتناوب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب

* (فصل) * اعلم أن للموت ثلاث دواه الاولى الالم بسكرانه قال الله تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد . كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده قدح عند الموت يجعل يده فيه ثم يسبح وجهه ويقول اللهم هون علي محذ سكرات الموت وفاطمة تقول واكرب

الحديث أكثر من ذلك وقال أبو داود قال أبو زرعة الرازي قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف عين تطرف كل واحد قد روى عنه ولو وحيد يشاؤلو كلمة أو رواية فحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من أن يحصى وذ كر رجل عند الزهري حديثاً فقال ما سمعنا بهذا فقال أ كل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت قال لا قال فثلاثه قال لا قال فنصفه فسكت وقال عده هذا من النصف الذي لم تسمعه وقال الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه كان يزيد بن هرون يكتب عن الرجل وهو يعلم انه ضعيف وكان له ذكاء وعلم بالحديث وقال اسحق بن راهويه قيل للامام أحمد بن حنبل هذه الفوائد التي فيها المنافع كبرت ترى أن تكتب الجيد منها فقال المنكر أبداً منكسر قيل له فاضعفاء قال قد يحتاج اليهم في وقت كائنه لم ير بالكتابة عنهم ياسا وقال أبو بكر المروزي عنه ان الحديث عن الضعفاء قد يحتاج اليه ومما يدل على مذهبه في التوسعة انه أخرج حديثه كذا في المسند المأثور عنه الذي رواه عن أشياخنا عن ابنه عبد الله عنه ولم يعتبر الصحيح منه وفيه أحاديث كثيرة بعلم الثقات اها ضعيفة وهو أعلم بضعفها منهم ثم أدخلها في مسنده لانه أراد تخريج المسند ولم يقصد تصحيح السند فاستبحار رواياتها كما سمعها وقد كان قطع أن يحدث الناس في سنة ثمان وعشرين وتوفي في سنة احدى وأربعين فلم يسمع أحد منه في هذه المدة الا ابنه عبد الله وابن منيع جزاً واحداً بشفاة جده أحمد بن منيع وحدثوا عنه أعني الامام أحمد قال كان عبد الرحمن ينكر الحديث ثم يخرج الينا بعد وقت فيقول هو صحيح قد وجدته قال وأما وكيع فلم ينكره ولكن يقول اذا سئل عنه لا أحفظه وحدثوا عن ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي قال كان خالي قد خطا على أحاديث ثم صحح عليها بعد ذلك وقرأتم عليه فقلت قد كنت خططت عليها قال نعم ثم تفكرت فاذا انى ان ضعفتها أسقطت عدالة ناقلهم فان جاثني بين يدي الله تعالى وقال لم أسقط عدالتى رأيتنى سمعت كلامى لم يكن لى حجة هذا كان مذهب الورعين من السلف وقد كان بعضهم يقول كانوا نكاحاً لثقة لانه كان يدخلنا في الغيبة وانما كان كلامه في التضعيف وقال بعضهم في تضعيف الرواة ان خلاصت نيتك بغنى ان أردت الله عز وجل والدين بذلك لم يكن لك ولا عليك فهذه الفصول التي ذكرناها هي أصول في معرفة الحديث وهو علم لاهله وطريق هم سالكوه ثم حدث قوم لم يكن لهم علم يختصون به ولا حال من علم بوصفون به ولا شغل من عبادة تقطعهم فجعلوا النفوس هم علماء تشاغلو به وشغلوا من استمع اليهم فصنفوا كتباً وأخذوا يتكلمون في نقله الاخبار بالتعليل وتتبع العثار فطارقوا اهل البدع الرد السنن واشاروا للرأي والمعقول عليها ما يرون من طعنهم فيها واغتبوا بالقياس والنظر لما وجدوا من زهدهم في السنة والخبر سيما في زمانك هذا والاحاديث في الترفع في الآخرة والتزهيد في الدنيا والترهب لوعيد الله تعالى وفي فضائل الاعمال وتفضيل الاصحاب متقبلة متحملة على كل حال مقاطعها ومراسيلها الاعتراض ولا ترد وكذلك في أهوال القيامة وتوصف زلازلها وعظائمها لا تذكر بعقل بل تتقبل بالتصديق والتسليم كذلك كان السلف يفعلون لان العلم قد دل على ذلك والاصول قد وردت به وقدروا ينالوا بلغة عن الله فضيلة أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل به أعطاه الله ثواب ذلك وان لم يكن ما قيل والخبر الا تخون روى عنى حقاً أنا أقوله وان لم أكن قلته ومن روى باطلاً فاني لا أقول بالباطل وفي كل ما سمعنا من هذا الكتاب نقول الله اعلم واحكم وعلم المتقدم وعنده حقائق العلوم واليه ترجع الامور وما شاء كان والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله وهذا آخر كتاب العلم وتفضيل العلوم ووصف طريق السلف ونشر ما أحدث بعدهم الخلف

* (الفصل الثاني والثلاثون فيه شرح مقامات اليقين وأحوال الموقنين) * أصول مقامات اليقين التي ترد اليها فروع أحوال المتقين تسعة أولها التوبة والصبر والشكر والرأى والخوف والزهد والتوكل والرضا والمحبة وهذه محبة الخصوص وهي محبة المحبوب

* (ذكر فروع التوبة وشرح فضائلها ووصف التوابين) *

أثبتاه وفي رواية ابن خزيمة

واكرهوا لكربك يا أبتاه

وهو يقول لا كرب على

أبيك بعد اليوم وروى ابن أبي

الدينار رواية الحسن

مرسلان النبي صلى الله

عليه وسلم ذكر الموت

وغصته وألمه فقال هو قدر

ثلثمائة ضربة بالسيف

وقال شداد بن أوس الموت

أشد من نشر بالمناشير

وقرض بالمقاريض وعلى

في القدر ولو أن الميت نشر

فأخبر أهل الدنيا بالموت

لما انتفعوا بعيش ولا تذوا

بنوم وقال عمر لكعب

الاجبار حدثنا عن الموت

فقال نعم هو كصن كثير

الشوك أدخل في جوف

رجل فأخذت كل شوكة

بعرق ثم جذبته رجل شديد

الجذب فأخذ ما أخذوا بقي

ما بقي وفي دلائل البيهقي

عن أبي سعيد قال مر النبي

صلى الله عليه وسلم بظبية

مربوطة إلى خباء فقالت

يا رسول الله حلستني حتى

أذهب فارضع خشني ثم

أرجع فربطتني فقال

صلى الله عليه وسلم صديق قوم

وربطة قوم فقالت يا رسول

الله أرجع قال فأخذ عليها

الهدى فملت له فخلها فمات

مكثت الا قليلا حتى جاءت

وقد نفخت ما في ضرعها

فربطها رسول الله صلى

الله عليه وسلم ثم أتى إلى

خباء أصحابها فاستوهمها

منهم فوهموها فخلها ثم

قال صلى الله عليه وسلم

قال الله تعالى في البيان الاول من خطاب العموم وتوابعه الى الله جميعا أي المؤمنين لعالمكم تفلحون معناه
ارجعوا اليه من هوى نفوسكم ومن وقوفكم مع شهواتكم عسى أن تطفروا بعبادتكم في المعاد وكى تبتوا ببقاء
الله عز وجل في نعيم لازوال له ولا ننادوا كى تفوزوا وتسعدوا بدخول الجنة وتنجوا من النار فهذا هو الفلاح
وقال في البيان الثاني من مخاطبته الخصوص يا أيها الذين آمنوا توابعوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر
عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار فمن نصوحا من النصح جاء على وزن فعول للمبالغة في
النصح وقد قرئت نصوحا بضم النون فتكون حينئذ مصدر نصحت له نصحا ونصوحا فعناه خالصا لله تعالى
وقيل اشتقاقه من النصاح وهو الخيط أى مجردة لا تتعلق بشئ ولا يتعلق بها شئ وهو الاستقامة على الطاعة
من غير روغان الى معصية كما تروغ الثعالب وأن لا يحدث نفسه بعود الى ذنب متى قدر عليه وان يترك الذنب
لاجل الله تعالى خالصا لوجهه كما تركه لاجل هواه مجاهدا عليه ببقائه وشهوته فتى أى الله عز وجل بقلب سليم
من الهوى وعمل خالص مستقيم على السنة فقد ختم له بحسن الخاتمة فينبذ أدركته الحسنى السابقة وهذا
هو التوبة النصوح وهذا العبد هو التواب المتطهر الحبيب وهذا الخبر عن سبقت له من الله الحسنى ومن
تذركه نعمته من ربه رحمه به من تلوث السوأى وهو وصف لمن قصده بخطابه اذ يقول في كتابه ان الله يحب
التوابين ويحب المتطهرين وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن
لا ذنب له وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال هى ندم بالقلب واستغفار باللسان وترك الجوارح
واضمار أن لا يعود اليه وقال أبو محمد سهل رحمه الله ليس من الاشياء أوجب على هذا الخلق من التوبة
ولا عقوبة أشد عليهم من فقد علم التوبة وقد جهل الناس علم التوبة وقال من يقول ان التوبة ليست
بفرض فهو كافر ومن رضى بقوله فهو كافر وقال التائب الذى يتوب من غفلته في الطاعات في كل طرفة
ونفس وقد جعل على كرم الله وجهه ترك التوبة مقام فى العمى وقرنه باتبع الظن ونسيان الذكرك فقال
في الحديث الطويل ومن عصى نسي الذكرك واتبع الظن وطلب المغفرة بلا توبة ولا استكانة ففرض التوبة
الذى لا بد للتائب منه ولا يكون محصا صادقا لاله الاقرار بالذنب والاعتراف بالنظم ومقت النفس على الهوى
وحل الاصرار الذى كان عقده على أعمال السيئات وإطابة الغذاء بغاية ما يقدر عليه لان الطعمة أساس
الصالحين ثم الندم على ما فات من الجنائيات وحقيقة الندم ان كان حقا اذ لكل حق حقيقة أن لا يعاود الى
مثل ما وقع الندم عليه ثم اعتقاد الاستقامة على الامر ومجانبة النهى وحقيقة الاستقامة أن لا يقابل
ما استقبل من عمره بمثل ما وقع الاعوجاج به وان يتبع سبيل من أناب الى الله وأن لا يصحب جاهلا فبرديه ثم
الاشتغال بالصالح ما أفسد في أيام بطالته ليكون من الصالحين الذين بابوا وأصلحوا ما أفسدوا فان الله عز وجل
لا يصلح عمل المفسدين كما لا يضيع أجر المحسنين ثم الاستبدال بالصالحات من السيئات والصالحات من الحسنات
ليكون ممن تبدل سيئاته حسنات لتحققه بالتوبة وحسن الانابة لان التبديل يكون فى الدنيا يبدل بالأعمال
السوأى أعمالا حسنى بدليل قوله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم فاذا غير ما بهم من سيئ
حسن تبدل سيئاتهم حسنات ثم الندم ودوام الحزن وحقيقة الندم والحزن على الفوت أن لا يفرط ولا يثني
فى وقت دركه ولا يرجع ولا يثني فى حيز استبداله فيفوت نفسه وقتا ما نيا اذ كان يعمل فى ذلك ما فات ولا
يفوت ما أدرك فى حال تيقظه فتكون يظلمه شبهة بما مضى من غفلته اذ كان فى ذلك ما فات شبهة بما مضى
من غفلته ما اذ لا يدرك الفوت بالفوت ولا ينال النعيم بالنعيم ليكون كما وصف الله تعالى وآخرون اعترفوا
بذنوبهم خطا واعمالا صالحا آخر ساقيل الاعتراف والندم وقال أبو اسامان الداراني لولم يكن العاقل فيما
بقى من عمره الاعلى موت ماضى منه فى غير الطاعة لكان خليقا أن يحزنه ذلك الى الممات فكيف بمن
يستقبل ما بقى من عمره بمثل ماضى من جهله وقال سهل بن عبد الله التائب لا يقوله شئ يكون قلبه متعلقا
بالعرش حتى يفارق النفس ولا يعيش الا الضرورة للقوام ويغتم على ماضى والجدفى الامر ومباينة النهى

لوعلمت البهائم من الموت
ما تعلمون لما أكرمهم منها
سمينا أبدا الثانية مشاهدة
ملك الموت وهي مزججة لاهل
الشقاوة دون أهل السعادة
والثالثة مشاهدة العصاة
مواضعهم في النار وخوف
الكل قبل المشاهدة الى
أن يسمعون نعمة الملك
باحدى البشارتين اما
ابشر باعدو الله بالنار واما
ابشر ياولى الله بالجنة وفي
كتاب المؤمنين الصالحات
للحصى وفي هذه الحالة
يحضر الشيطان جنده عليه
ويقول ان فاتكم في هذه
الحالة لا تدرصكوه أبدا
فيا تون اليه في صورة أب
وأمر وشيخ وصديق وغير
ذلك ويقولون قدمنا على
دين كذا غير دين الاسلام
ووجدناه حقا وخفنا عليكم
الموت على الاسلام فتهلك
فلا يزالون به كذلك حتى
يفتنوه عن دين الاسلام
فيهلك هلاك الابد الآن
يكون قد سبق له السعادة
فيموت على التوحيد فينزل
يحشو الشيطان على رأسه
التراب ويقول ويلكم كيف
تفعلت هذا منكم وفي مختصر
الاحياء للسلالى وسببه
عقيدة فاسدة تثر عند
الموت الجود والشك ومن
أسبابه الاصرار على فعل
منهى أو صفة مذمومة
كحب ونحوه ومنها الغلبة
قد خطف خلق كثير بنزغة
الشيطان لم يكن منه اه
وروى أحد ان رسول الله

فيمابقي ولا يتم له ذلك الا باستعمال علم اليقين في كل شئ ثم المتابعة باعمال الصالحات ليكون من قال الله تعالى
ويدرون بالحسنة السيئة الآية أى يدفعون ماسلف من السيئات بما يعملون من الحسنات وكذلك قال النبي
صلى الله عليه وسلم في حديث أبى ذر فاذا علمت سيئة فاعمل بعدها حسنة السر بالسر والعلانية بالعلانية وفي
وصية معاذ أتبع السيئة الحسنة تمحها وايدخل في الصالحين كما قال الله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات
لندخلهم في الصالحين ثم المسارعة الى الخيرات اذا قدر عليها يدرك بها ماضيع وفات ليكون من الصالحين
وفي هذا المقام يصلح ما ولاه فيحفظه ويتولاه كما قال الله وهو يتولى الصالحين وجعل ما على العبد في التوبة وما
تعلق به اعشر خصال أولها فرض عليه أن لا يعصى الله تعالى والثانية ان يتلى بمعية لا يصبر عليها والحصول
الثالثة التوبة الى الله تعالى منها والرابعة الندم الى ما فرط منه والخامسة عقد الاستقامة على الطاعة
الى الموت والسادسة خوف العقوبة والسابعة رجاء المغفرة والثامنة الاعتراف بالذنب والتسابعة
اعتقاد ان الله تعالى قدر ذلك عليه وانه عدل منه والعاشرة المتابعة بالعمل الصالح ليعمل في الكفارات
لقوله صلى الله عليه وسلم واتبع السيئة الحسنة تمحها وفي جميع هذه الخصال جل آثار رويها عن الصحابة
والتابعين يكثر ذكرها ويقال ان ملك الموت اذا ظهر للعبد أعلمه انه قد بقي من عمره ساعة وانك لا تستأخر عنها
طرفة عين قال فيبدو للعبد من الاسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا من أولها الى آخرها لخرج منها على أن يضم
الى تلك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها أو يستبدل بها فلا يجد الى ذلك سبيلا وهذا تأويل قوله عز وجل
وحمل بينهم وبين ما يشتهون قبل التوبة وقيل الزيادة في العمر وقيل حسن الخاتمة وحمل بينهم وبين ذلك كما
فعل بأشياهم من قبل أى بنظر انهم وأهل فرقهم قال فاذا كل ساعة تضي على العبد فهي بمنزلة هذه
الساعة فميتها الدنيا كلها اذا عرف قيمة ذلك فذلك قيل ليس لما بقي من عمر العبد قيمة اذا عرف وجه التقدير
من الله تعالى بالتصريف والحكمة وقيل في معنى قوله تعالى من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا
أخرتى الى أجل قريب قال الوقت القريب أن يقول العبد عند كشف الغطاء يا ملك الموت أخرنى يوما أعبد
فيدي وأعتب في ذنبي وأتزوّد صالحا لنفسى فيقول فينبى الايام فلا يوم فيقول أخرنى ساعة فيقول فينبى
الساعات فلا ساعة قال فتبائع الروح الحلة يوم فيؤخذ بكفله عند الغرغرة فيغلق باب التوبة ويحبب عنه
وتقطع الاعمال وتذهب الاوقات وتتصاعد الانفاس يشهد فيها المعايمة عند كشف الغطاء فيحمد بصره
فاذا كان في آخر نفس زهقت نفسه فيدركه ما سبق له من السعادة فتخرج روحه على التوحيد فذلك حسن
الخاتمة أو يدركه ما سبق له من الشقوة فتخرج روحه على الشك فهذا الذى قال الله عز وجل وليست التوبة
للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن فهذا سوء الخاتمة انعوذ بالله منه وقيل
هذا هو المنافق ويقال المدمن على المعاصي المصر عليها وقد قال الله تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون
السوء مجهالة ثم يتوبون من قريب قيل قبل الموت وقبل ظهور آيات الآخرة وقبل الغرغرة أى تغرغر
النفس في الحلقوم لانه تعالى قد حكم ان التوبة بعد ظهور اعلام الآخرة لا تقبل ومنه قوله عز وجل يوم يأتي
بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل بعنى من قبل معاينة الآيات أو كسبت في ايمانها
خيرا قيل التوبة هي كسب الايمان وأصول الخيرات وقبل الاعمال الصالحة هي مزيد الايمان وعلامة الايقان
وقد قيل ثم يتوبون من قريب أى عن قريب عهد بالخطيئة لا يتمادى فيها ولا يتباعد عن التوبة وتوبته من
قريب أن يعقب الذنب عملا صالحا ولا يردفه ذنبا آخر وان يخرج من السيئة الى الحسنة ولا يدخل في سيئة
أخرى وقيل أول من يسأل الرجعة من هذه الامة من لم يكن أدى زكاة ماله أو لم يكن حج بيت ربه فذلك
تأويل قول الله تعالى فاصدقوا كن من الصالحين وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول هذه الآية من
أشد شئ على أهل التوحيد هذا القول تعالى في أولها يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر
الله وقد قيل لا يسأل عبد الرجعة عند الموت وله عند الله عز وجل مثقال ذرة من خير وروى يناعناه من كان

صلى الله عليه وسلم قال آخر

من يخرج من النار من النار من يخرج بعد ألف عام انه ينادي يا حنان يا منان كان الحسن يقول يا ليتني ذلك الرجل خوفا من سوء الخاتمة التي تتقضى عذاب الابد في نار جهنم عافانا الله من ذلك بمنه وكرمه * وفي التذكرة للقرطبي روى في الخبر الشهير المروي في أربعين عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من بيت الا ومالك الموت يقف على بابه كل يوم خمس مرات فاذا وجد الانسان قد نفذ أكاه وانقطع أجله ألقى عليه غمرات الموت فغشيته كرباته وغمراته وعلمزانه فن أهل بيته الناشئة شعرها والضاربة وجهها والبكية لشجوها والعارضة بويلها فيقول مالك الموت عليه السلام ويلكم هم الفزع وفيم الجزع ما أذهبت لواحد منكم رزقا ولا ربت له أجلا ولا أتيته حتى أمرت ولا قبضت روحه حتى استأمرت وان لي فيكم عودة ثم عودة حتى لا أبقى منكم أحدا قال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيد لو يرون مكاله ويسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم ولم يذكروا على نفوسهم حتى اذا حل الميت على نعشه زفرت روحه فوق النعش وهو ينادي يا أهلي ويا ولدي

له في الآخرة مثقال ذرة من خير لو ان له الدنيا بما فيها من أولها الى آخرها لم يحب أن يعود الى الدنيا وقال بعض العارفين ان الله تعالى الى عبده سرين يسرهما اليه بوجده ذلك بالهام يلهمه أحدهما اذا ولد وخرج من بطن أمه يقول له عبدي قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا أنفيا فإواسد تودعتك عمرك اتممتك عليه فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر كيف تلقاني كما أخرجتك وسر عند خروج روحه يقول عبدي ماذا صنعت في أمانتي عندك هل حفظتها حتى تلقاني على العهد والرعاية فألقاك بالوفاء والجزاء أو أضعها فألقاك بالمطالبة والعقاب فهذا داخل في قوله عز وجل والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون وفي قوله تعالى أو فوا بعدي أو ف بعهدكم عمر العبد أمانة عنده ان حفظه فقد أدى الامانة وان ضيعه فقد خان الله ان الله لا يحب الخائنين وفي خبر ابن عباس رضي الله عنه من ضيع فرائض الله عز وجل خرج من أمانة الله وعند التوبة النصوح تكفير السيئات ودخول الجنات وكان بعضهم يقول قد علمت متى يغفر الله لي قبل ومتى قال اذا تاب على وقال آخر تأمن أن أحرم التوبة أخوف مني من أن أحرم المغفرة وقال الله تعالى ومن أصدق من الله حديثا فتاب عليكم وعفا عنكم وقال تعالى في مثله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويقبض على السيئات وقال بعض العلماء لا تصح التوبة لعبدا حتى ينسى شهواته ويكون ذا كرا للعز لا يفارق قلبه ذاهبا عن الذنب لا يخالج سره وقال بعض علماء الشام لا يكون المرء تابيا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال معصية عشر من سنة وقال بعض السلف من علامة صدق التائب في توبته أن يستبدل بحلاوة الهوى حلاوة الطاعة وبفرح ركوب الذنب الحزن عليه والسرور بحسن الانابة وقال بعض العلماء في معناه لا يكون العبد تابيا حتى يدخل مرارة خصال الفناء النفس مكان حلاوة موافقتها واحد ثنائي الاسرائيليات ان الله عز وجل قال لبعض أنبيائه وقد سأله قول توبة بعد ان اجتهد سنين في العبادة ولم يقبل توبته فقال له وعزني وجبالك لو شفع فيك أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في قلبه ومن بقيت حلاوة المعصية في قلبه أو انظر اليها اذا ذكرها فبكره خفيف عليه العود فيها الا بشدة مجاهدة وكرهه لها ونفي خاطرها عن سره اذا ذكرها بالخوف والاشفاق منها وقال أبو محمد سهل أول ما يؤمر به المبتدئ المريد التوبة وهو تحويل الحركات المذمومة الى حركات محمودة ويلزم نفسه الحلاوة والصمت ولا تصح له توبة الا بالكل الحلال ولا يقدر على الحلال حتى يؤدي حق الله تعالى في الخلق وحق الله تعالى في نفسه ولا يصح له هذا حتى يتبرأ من حركته وسكونه الا بالله تعالى وحتى لا يأمن الاستدراج بأعمال الصالحات وحقيقة التوبة أن يدع ماله حتى لا يدخل فيما عليه ولا يكون يسوف ابدا لما يلزم نفسه الحال في الوقت * وحدوثنا عن سرى السقطي انه قال من شرط التوبة انه ينبغي للتائب الذنب انه يبدأ بمباينة أهل المعاصي ثم بنفسه التي كان يعصى الله تعالى لها ولا يميلها الا مالا بد منه ثم الاعتزام على أن لا يعود في معصية أبدا ويلقى عن الناس مؤننه ويدع كل ما يضمره الى جريرة ولا يتبع هوى ويتبع من مضى من السلف وينبغي لاهل التوبة أن يحاسبوا نفوسهم في كل طرفة ويدعوا كل شهوة ويركوا الفضول وهي ستة أشياء ترك فضول الكلام وترك فضول النظر وترك فضول المشي وترك فضول الطعام والشراب والملابس قال ولا يقوى على ترك الشهوات الا من ترك الشهوات وسئل يحيى بن معاذ رحمه الله كيف يصنع التائب فقال هو من عمره بين يومين يوم مضى ويوم بقي فيصلحهما ثلاثا اماما مضى فبالدم والاسه تغفار وأماما بقي فترك الخلط وأهله ولزوم المريدن وبالسلة الذاكرين والثالثة لزوم تصفية الغذاء والدوب على العمل ومن علامة صدق التوبة بقرقة القلب وغزارة الدمع وفي الخبر جالسوا التوابين فانهم أرق شيئا فثقة ومن التحقق بالتوبة أن يستعظم ذنوبه فانه يقال ان الذنب كلما استعظمه العبد صغر عند الله تعالى ويقال ان استصغار الذنب كبيرة كاجاء في الخبر المؤمن الذي يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع عليه والمنافق الذي يرى ذنبه كذباب مر على انفه فاطاره وقدروا يناني خبر مرسل ليق أحدكم أن يؤخذ عند أدنى ذنوبه في نفسه وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر

بي جمعت المال من حمله ومن غير حمله ثم خلفته لغيري فالمهانة والتبعة على فاحذروا مثل ما حل بي فاجتهد أيها العبد في صالح أعمالك يسلم إيمانك الذي هو رأس مالك فإنه ان فاتك خلدت في نار جهنم مع مالا يحصى من الحسرات والندم واشفق من كأس لا بد أنت ذا نقه وارحل عن عيش لا بد أنت مفارقة يا ناسيا رحيله اعتبر بمن سبقك ولا تغترر بشبابك فان موت الاطفال والشبان أكثر من الشيوخ و روى أن بعض المتعبدين أتى قبر صاحب له فانشد يقول شعر

مالي مرت على القبور مسلما
قبر الحبيب فلم يرد جوابي
أحبيب مالك لا تحب مناديا
أملت بعدى خلة الاصحاب
فهتف هاتف من جانب
القبر يقول شعر

قال الحبيب وكيف لي بجوابكم
وأنا وهين جنادل و تراب
أكل التراب محاسني
فنسيتكم

وجنبت عن أهلي وعن
أحبائي

اللهم انا نعوذ بك من زوال
نعمتك ومن تحول عافيتك
و خفاء نعمتك وجميع
سخطك

* (فصل) في العرق قال الله
تعالى قتل الانسان
ما أكفره من أي شيء خلقه
من طفلة خلقه فقد دره ثم

قول العبد ليت كل شيء علمته مثل هذا فهذا كما قال بلال بن سعد لا تنظر الى صغر الخطيئة ولكن انظر الى من عصيت وقد حدد ثنائع ان الله تعالى انه أوحى الى بعض أوليائه لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظمة مهديك ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى كبر باع من واجهته بها فاعلم عظمة الذنوب عن تعظيم المواساة بها وكبر في القلوب لمشاهدة ذى الكبرياء ونخالفة أمره اليها فلم يصغر ذنب عند ذلك وكانت الصغائر عند الخائفين كآثر وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له ومن يعظم شعائر الله فانهم امن تقوى القلوب قبل الحرمات تعظم في قلبه فلا ينتهكها ومن هذا قول الصحابة للتائبين انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كأنه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الموبقات ليسوا يعنون أن الكبائر التي كانت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم صارت بعده صغائر ولكن كانوا يستعدون الصغائر لعظمة الله تعالى في قلوبهم لعظيم نور الايمان ولم يكن ذلك في قلوب من بعدهم وأوحى الله تعالى الى بعض أوليائه كم من ذنب رأيته منك قد أهلك بدونه أمة من الامم وقدر ويناعن أبان بن اسمعيل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أهلك الله تعالى أمة من الامم كانوا يعشون بكورهم فاما نسبانه الذنوب وذكرها فقد اختلف قول العارفين في ذلك فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخرون حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك وهذا طريقان لطائفين وحالان لاهل مقامين فاما ذكر الذنوب فطريق المرديدين وحال الخائفين يستخرج منهم تذكريها الحزن الدائم والخوف اللازم وأما نسيان الذنوب شعلا عنها بالاذكار وما يستقبل من مزيد الاعمال فطريق العارفين وحال المحبين ووجهة هؤلاء شهادة التوحيد وهي مقام في التعرف ووجهة الاولين مشاهدة التوقيف والتحديد وهي مقام في التعرف يف في أي المقامين أقيم عبد قام بشهادة وجهته وعمل بحكم حالته ومقام شهادة التوحيد أفضل عند العارفين من مقام مشاهدة التعرف وان كانت هذه أوسع وأكثر الا انها في أصحاب اليمين وفي عموم المقربين وشهادة التوحيد أضيق وأقل وأهلها أعلى وأفضل وهي في المقربين وخصوص العارفين وقد يعترض المرديد بقصة داود عليه السلام في تذكريه ونوحه على خطيئته فان الانبياء لا يقاس عليهم لمجاوزتهم حدود من دونهم وقد يقولون في أحوال المرديدين ويسلك بهم سبيل المتعلمين وذلك لاجل الامة ليكون طريقا للعالمين واعلم انه لا يؤمن على ضعيف اليقين قوى النفس عند تذكري الذنوب نظر القلب اليها بشهوة أو ميل نفس معها بحلاوة فيكون ذلك سبب فتنه فيفسد من حيث صلح كما لا يؤمن على معتاد خطيئة بالنظر الى سببها حركة النفس اليها وان كان الافضل الاتفاق معهما لم يكن الاتفاق معصية لمجاهدة النفس بالصبر عنها الا ان ذلك غرور ورفه خطار فترك الاجتماع وقطع الاسباب حينئذ أسلم وما كان أسلم للمرديد فهو أفضل وفي نسيان الذنوب الذكري ما يستقبل والانكماش على ما يطوت من الوقت خوف فوت الثاني وقد كان بعض أهل المعرفة يكره للمرديد أن يكون وسواسه الجنة أو نذكري ما فيها من النعيم واللباس والازواج وقال واستحب للمرديد أن يكون وسواسه ذكري الله تعالى وخواطره وهممه متعلقة بالله تعالى لا سواء قال لان المرديد حديث عهد بتوبة غير معتاد لطول الاستقامة والعصمة فاذا تذكري نعيم الجنة لم آمن عليه لضعف قلبه أن يشتبه مثله مما يشاهد في الدنيا من اللباس والطيبات والنكاح لان هذا عاجل وذلك آجل فطلب نفسه مثل ما تذكري من نعيم الآخرة مجحولا في الدنيا قال فاذا كان همه الله تعالى كان أبعد له من زينة الدنيا وشهواتها ولم يجتر العود ويشتبه ذلك له من العاجل الى أن يقوى يقينه وتنقل عادته وتدوم عصمته وقد اختلف أهل العلم أيضا في عذر ترك ذنبا وعمل في الاستقامة ونفسه تنازعه اليه وهو يجاهد في آخر ترك الذنب وانكماش في الإصلاح فلم تكن نفسه تضالبه فلا تنازعه الى الذنب ولم يكن على قلبه منه ثقل ولا مجاهدة أي هذين أفضل فقال بعض علماء أهل الشام الذي تنازعه نفسه الى الذنب وهو يجاهد بها أفضل لان عليه منازعة وله فضل مجاهدة ومال الى هذا القول أحمد بن أبي الحواري وأصحاب أبي سليمان الداراني

السبيل سيره ثم أماته فاقبره.

ثم إذا شاء أنشره ت عن
أبي سعيد رضي الله عنه قال
دخل رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوماً صلاة فرأى
ناساً كأنهم يكتشرون
فقال أما أنكم لو أكثرتم
ذكر هاذم الذات لشغلكم
عما أرى الموت فكثر وا
ذكر هاذم الذات الموت
فانه لم يات على القبر يوم
الاتكلم فيه يقول أنا بيت
الغربة أنا بيت الوحدة أنا
بيت التراب أنا بيت الدود
والهوام فاذا دفن العبد
المؤمن قال له القبر مرحبا
وأهلاً ما إن كنت إن أحب
من عيشي على ظهري إلى
فذلبيتك اليوم وصرت إلى
فستري صنيعي بك قال فيتسع
له القبر مدبصره ويفتح له
باب من الجنة وإذا دفن
العبد الفاجر أو الكافر
يقول له القبر لا مرحبا ولا
أهلاً ما إن كنت لمن
أبغض من عيشي على ظهري
فذلبيتك اليوم وصرت إلى
فستري صنيعي بك فيلتئم
عليه القبر حتى يلتقي
ويختلف اضلاعه قال وقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بأصابع يديه فشبهها
ثم يقبض له تسعون تيناً
أو قال تسعة وتسعون لوان
واحداً منها نفخ في الأرض
ما أنبت شيئاً ما بقيت
الدينيا فينفسه ويخدر شه
حتى يقضى به إلى الحساب
قال وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم إنما القبر

وقال علماء البصرة الذي سكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمأنينة فلم يبق فيه
فضل لعود ولا طلب اعتاد أفضل ومال إلى هذارباح بن عمرو القيسي وهو من كبار علماء البصريين وقال
لو فتر هذا المكان هذا أقرب إلى السلامة ولم يؤمن على الأسرار لجوع وهذا كما قال وقد اختلف العلماء
أيضاً في عبادن سئل أحدهما شيئاً من بذل ماله في سبيل الله فأبى نفسه عليه وثقل عليها ذلك فخاهاها
وأخرج ماله وسئل آخر بذل ماله فبذله مع السؤال طوعاً من غير منازعة نفس ولا ثقل عليها ولا مجاهدة
منه لها أيهما أفضل فقال قوم المجاهد لنفسه أفضل لانه اجتمع له الاكراه والمجاهدة فحصل له إعلان وذهب
إلى هذا القول ابن عطاء وأصحابه وقال آخرون الذي سمحت نفسه بالبذل طوعاً من غير اكراه ولا اعتراض
أفضل قال لان مقام هذا في سخاوة النفس والتحقيق بالزهد أفضل من جميع أعمال الاول من الاكراه
والمجاهدة ومن بذل ماله على ذلك ولان الاول وان غلب نفسه في هذه الكثرة لا يامن غلبته في كرهه نازية
أو نالته اذ ليس السخاء من مقامها لانها كانت محمولة عليه وإلى هذا ذهب الجنيدي رحمه الله وهو عندى كما
قال اللفظ لنا وسئل أبو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء بقلبه أو
بواه أو يسمع به فيجد خلوة فقال الخلوة طبع البشرية ولا يمتنع الطبع وليس له حيلة الا ان يرفع قلبه إلى
مولاه بالشكوى وينكره بقلبه ويلزم نفسه الانكار ولا يفارقوه يدعو الله تعالى ان ينسئذ كذا ذلك
ويشغله بغيره من ذكره وطاعته وقال فان هو غفل عن الانكار طرفة عين أخاف عليه ان لا يسلم وتعمل
الخلوة في قلبه ولكن مع وجدان الخلوة يلزم قلبه الانكار والحزن فانه لا يضره وهذا عندى هكذا لان
التوبة لا تصح مع بقاء الشهوة ويكون العبد مراداً بالمجاهدة وهذا حال المريدين وبحو الشهوات من القلب
بدوام التولي وصف العارفين وربما تعلق بالذنوب كثيرة هي أعظم منه مثل الاصرار عليه
والاغتراب به وتسويف التوبة بعده ووجد خلوة الظفر بماله أو وجد الحزن والكراهة على فوته
والسرور بعمله أو جعل غيره عليه ان كان ذنباً بين اثنين أو انفاق مال الله سبحانه وتعالى فيه فهو كفر
النعمة به وقد قيل من أنفق درهمه في حرام فهو مسرف ومن ذلك ان يستصغر الذنب ويحتقره فيكون أعظم
من اجتراحه أو يتهاون بستر الله تعالى عليه ويستخف بحلم الله تعالى عنه فيكون ذلك من الاغترار والامن
أو يجهل نعمة الله تعالى عليه في ستره واطهار ضده كما قال في الدعاء المأثور الذي يمدح الله سبحانه وتعالى به
يا من أظهر الجليل وستر على القبيح ولم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك السترو يقال كل عاص تحت كنف الرحمن فاذا
رفع يديه عنه انتمك ستره ومن ذلك المجاهرة بالذنب والوصول به والتظاهر وهذا من الطغيان وفي الخبر كل
الناس معاني الا المجاهرين يبيت أحدهم على الذنب قد ستره الله تعالى عليه فيصبح فيكشف ستر الله تعالى
ويحدث بذهنبه وربما سئ العاصي بالذنب سنة اتبع عليها فبقى سياً ت ذنبه عليه مادام يعمل به وقد
قيل طوبى لمن اذا مات ماتت ذنوبه معه ولم يؤاخذ بها بعده وطوبى لمن لم يعد ذنبه غيره وقال بعضهم لا تذب
فان كان لا بد فلا تحمل غيرك على الذنب فتكسب ذنبين وقد جعل الله تعالى هذا المعنى وصفاً من أوصاف
المنافقين في قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف فمن
حمل أحماء على ذنب معه فقد أمر بالمنكر ونهى عن المعروف وقال بعض السلف ما تنتهك المرء من
من أخيه حرمة أعظم من ان يساعده على معصيته ثم يهون عليه وقد يعيش العبد أربعين سنة ثم يموت فثبى
ذنوبه بعده مائة سنة يعاقب عليها في قبره اذا كان قد سئها سناً واتبع عليها الى ان تدرس أو يموت من كان
يعمل بها ثم تسقط عنه ويستريح منها ويقال أعظم الذنوب من ظلم من لا يعرفه ولم يره من المتقدمين مثل ان
يتكلم فيمن سلف من أهل الدين وأئمة المتقين فهذه المعاني كلها تدخل على الذنب الواحد وهي أعظم منه ومن
ذلك قوله تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم قبل سنهم التي عمل بها بعدهم وفي الخبر من سن سنة سيئة فعمل
بها من بعده كان عليه مثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً وكان ابن عباس رضي الله عنهما

روضة من رياض الجنة

حفرة من حفر النار
عن هاني مولى عثمان بن
عثمان كان عثمان اذا وقف
على القبر بكى حتى يبيل
لحمته فقبل له تذكرة الجنة
والنار فلا تبكي وتذكر القبر
فتبكي فقال اني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول القبر اول منزل
من منازل الآخرة فان نجا
منه فابعد ايسر منه وان
لم ينج منه فابعد اشد منه
وسمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ما رأيت
من نار اقسط الا والقبر اذ قطع
منه وكان ينشد

شعر

فان تخرج منها تخرج من ذي
عظيمة

أو الا فاني لأخلك ناجيا

عن عبد الله بن عباس قال

قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ما ملئت في القبر الا

كالغريق المنتعوث ينتظر

دعوة لحقه من أب أو أم

أو أخ أو صديق فاذا

لحقته كانت أحب اليه

من الدنيا وما فيها وان الله

تعالى ليدخل على أهل

القبور ومن دعاء أهل

الارض أمثال الجبال وان

هدية الاحياء الى الاموات

الاستغفار لهم وفي الاحياء

قال أبو قلابة أقبلت من

الشام الى البصرة فـ نزلات

الحنديق فظاهرت وصليت

ركعتين بابل ثم وضعت

رأسي على قبر ففنت ثم

انتهت فاذا صاحب القبر

يقول ويل للعالم من الاتباع زل زلة فيرجع عنها ويحلفها الناس فيذهبون بها في الآفاق وقال بعض
أهل الادب مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تغرق ويغرق الخلق معها وفي الخبر الاسرائيلي ان عالما كان
يضل الناس بالبدع ثم أدركته توبة فرجع الى الله تعالى وعمل في الاصلاح دهرافا وحج الله تعالى الى نبيهم
قل له ان ذنبا لو كان فيما بيني وبينك لغفرت لك بالغما بلغ ولكن كيف بمن أضللت من عبادي فادخلتهم
النار فاما استحلال المعصية أو إحلاله للغير فليس من هذه الابواب في شيء انما ذلك خروج عن الملة وتبديل
للشريع وهو الكفر بالله تعالى كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما آمن بالقرآن من استحل محارمه وقد
سمى الله تعالى عملة السوء جهلة فقال تعالى انه من عمل منكم سوء أجهالة وقال تعالى بل أنتم قوم تجهلون وقال
بل أنتم قوم مسرفون ويقال ان العرش يهتز ويغضب الرب تعالى لثلاثة أعمال لقتل النفس بغير نفس
واتيان الذكر الذكور وركوب الانثى الانثى وفي خبر لو اغتسل اللوطي بالبحار لم يطهره الا التوبة ولو لم
يكن في يسير المعصية من الشؤم الاحرام الطاعة وقد حلاوة الخدمة ومقت المولى لكان هذا من أعظم
العقوبات كما قال وهيب بن الورد وقد سئل هل يجد العاصي حلاوة الطاعة قال لا ولا من هم بمعصيته ولذلك
سمى الله تعالى يحيي سيد الانه لم يهم بمعصية فصار علامة السيد بقدر سودد من لا يهم بالمعاصي فصار من لا يهم
بالمعاصي سيدي وفي خبر من ليس ثوب شهرة وفي بعضهما من نظر الى عاقبة فاختار أعرض الله تعالى عنه
وان كان عنده حبيبيا كيف وفي الخرافة حود البعد والوحشة والانتفاع من المعاملة وروى في خبر ان آدم
عليه السلام لما أكل من الشجرة تطايرت الحلي عن جسده وبدت عورته قال فاستحب التاج والا كليل من
وجه ان يرتفع عنه فجاءه جبريل عليه السلام فاخذ التاج عن رأسه وحل ميكائيل الاكليل عن جبينه ونوديا
من فوق العرش اهبطا من جوارى فانه لا يجاورني من عصاني فالتفت آدم الى حواء باكيا وقال هذا أول
شؤم المعصية أخر حنمان جوار الحبيب وروى ان سليمان بن عبد الله صلى الله عليه وسلم لما عوقب على
خطيئته من أجل النخال الذي عبد في داره أربعين يوما وقبل ان المرأة سألت ان يحكم لابيها على خصمه
فقال نعم ولم يفعل وقبل بل أحب بقلبه ان يكون الحكم لابيها على خصمه ما كان افساد ما سكره أربعين
يوما فهرب تائبها على وجهه وكان يسأل بكفة فلا يطعم فاذا قال اطعموني فاني سليمان بن داود نوح وضرب
والقد بلغني انه استنعم من بيت فطار وبرزت امرأة في وجهه وفي رواية قال فاخرجت اليه بحجر فحرقها
بول فصبت على رأسه الى ان خرج له الخاتم من بطن الحوت فلبس به بعد انقضاء الاربعين وهي أيام العقوبة
قال في حاشية الطائر فكفت عليه وجاءت الجن والشیاطين والوحوش فاجتعت حوله فلما عرفه الصيادون
عقروا بين يديه واعترضوا اليه مما كانوا يردونه وشجوه فقال لا ألوكمكم فيما صنعتكم قبل ولا أجدكم فيما
تصنعون الآن هذا أمر من السماء فلا بد من موتي بلغة في انه كان في مدينته والريح تحمل في جنوده اذ
نظر الى قبضة نظارة وكان عليه قبص جريد فكأنه أعجبه فوضعه الریح بالارض فقال لها لم فعلت ولم أمرك
قالت انما نطيعك اذا طعت الله تعالى وقد قال بعض العلماء في معنى هذا من خاف الله تعالى خافه كل
شيء ومن خاف غير الله تعالى أخاف الله تعالى من كل شيء فكذلك أيضا من أطاع الله تعالى سخر له كل
شيء ومن عصاه سخر له كل شيء أو سلبا عليه كل شيء ولو لم يكن في الاصرار على المعصية من الشؤم الا ان كل
ما يصيب العبد يكون له عقوبة ان كان سعة وعوقب بذلك ولم يأمن به الاستدراج وان كان ضيقا كان
عقوبة له وفي الخبر ان العبد لا يحرم الرزق بالذنب يصيبه وقد قيل الرزق من الحرام من قلة التوفيق
للاعمال الصالحة وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول اني لاحسب ان العبد ينسى العلم بالذنب يصيبه
ولو لم يكن من بركة التوبة والعلم والاستقامة على الطاعة الا ان كل ما يصيب العبد فهو خير له ان كان سعة
فهو رفق من الله تعالى به عليه ولطف له منه وان كان ضيقا فهو اختبار من الله تعالى وخبرة للعبد
ويجد حلاوة ذلك ولذته لانه في سبيله وقد أصابه وهو مقيم على طاعته ولو لم يكن من شؤم الناس ووجد

يشتكيني يقول آذيتني

منذ الليلة ثم قال انكم
لا تعلمون ونحن نعلم وتعلمون
ولا تقدر على العمل ثم قال
الركعتان اللتان ركعتهما
خير من الدنيا وما فيها ثم
قال خزي الله أهل الدنيا
عنا خير أفرهم السلام
فانه قد يدخل علينا من
دعائهم نور أمثال الجبال
ومما وجد من الشعر
مكتوبا على قبر شعر
ان الحبيب من الاحباب
مختلس
لا يمنع الموت بواب ولا حرس
وكيف تفرح بالدنيا ولذتها
يا من يعد عليه اللفظ والنفوس
أصبحت يا غافلا في النقص
منغمسا
وانت دهرك في اللذات
منغمس
لا يرحم الموت ذا جهل لغرته *
ولا الذي كان منه العلم يقتبس
كم أخرس الموت في قبر ووقت به
عن الجواب لسانا ما به خرس
قد كان قصرك معمورا له
شرف
وقبرك اليوم في الاجداث
مندرس
اللهم ارزقنا حسن النظر
فيما يعيننا وجنبنا الغفلة
عن ما بينا
(فصل) عن السرايين
عازب رضى الله عنه قال
خرجنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم في جنازة رجل
من الانصار فانهينا الى القبر
ولما لحده فجلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجلسنا

النقص لخالطهم الا ان المعصية معهم أشد وهي بهم أعظم لتعلق المظالم في أمر الدنيا وشأن الدين وكل من
قلت معارفه قلت معهم خطاياهم وقال بعض السلف ليست للعنة سواد في الوجود ونقص في المال انما للعنة
ان لا يخرج من ذنب الا وقع في مثله أو شرمه وذلك ان اللعنة هي الطرد والبعاد فاذا طرد من الطاعة فلم تبسر
له بعد عن القربات فلم يوفق لها فقد لعن وقد قيل في معنى الخبر الذي روينا آذيتنا العبد ليحرم الرزق
بالذنب يصيبه قيل ان يحرم الحلال ولا يوفق له بوقوعه في المعصية وقيل يحرم مجالسة العلماء ولا ينشرح قلبه
لحجة أهل الخير وقيل يعقته الصالحون وأهل العلم بالله تعالى فيعرضون عنه وقيل يحرم العلم الذي لا صلاح للعمل
الا به لاجل اقامته على الجهل ولا تنكشف له الشبهات باقامته على الشهوات بل التمس عليه الامور في تحييره بها
بغير عصمة من الله تعالى ولا يوفق للاصوب والافضل وقد كان الفضيل يقول ما أنكرت من تغير الزمان وبقاء
الاخوان فذنوبك أو رثك ذلك ويقال نسيان القرآن بعد حفظه من أشد العقوبات والمنع من تلاوته وضيق
صدره بقراءته والاشتغال عنه بضده عقوبة الاصرار وقال بعض صوفية أهل الشام نظرت الى غلام نصراني
حسن الوجه فوافقت انظر اليه فربى ابن الجلاء الدمشقي فأخذ بيدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله
سبحان الله تجبت من هذه الصورة الحسنة وهذه الصفة المحكمة كيف خلقت للنار فغمز يدي وقال اخبرني
عقوبته بعد حين قال فعوقبت بعد ثلاثين سنة وقال بعضهم اني لا عرف عقوبة ذنبي في سوء خلق جاري
وقال آخر اعراف العقوبة حتى في نار بيتي وحدثنا عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في
اليوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه في العرق حتى سقط لحم خدي قلت ولم ذلك قال نظرت الى غلام
مقبلا ومد براوا العقوبة موضوعها الشدة والمشتقة فتوبة كل عبد من حيث يشهد عليه فأهل الدنيا يعاقبون
بحرمان رزق الدنيا من تعذرا لا كساب واتلاف الاموال وأهل الآخرة يعاقبون بحرمان رزق الآخرة
من قلة التوفيق للاعمال الصالحات وتعذرت فروع العلوم الصادقة ذلك تقدر العزير العليم وكان أبو سليمان
الداراني يقول الاحتلام عقوبة وقال لا يفوت أحد أصلا في جماعة الا بذنب يحدثه فدقائق العقوبات
على قدر ترفع الدرجات وقد جاء في الاخبار ما أنكرتم من زمانكم فيما غيرتم من أعمالكم وفي الخبر يقول
الله عز وجل ان أدنى ما أصنع بالعبد اذا أثر شهوته على طاعتي ان أحرقه لا يذم منا جاني فهذه عقوبة أهل
المعاملات ولو ظهر تغير القلب عند المعصية على وجه العادي لاسود وجهه ولكن الله تعالى سلم بحلمه وسره
فغطي ذلك في القلب مع تأثيره فيه ومجابه لصاحبه وقسوته عن الذكر وعن طلب الخير والبر والمسارة
الى الخير وهو من أكبر العقوبات ويقال ان العبد اذا عصي اطلم قلبه ظلمة يثور على القلب منها دخان
يشهده الايمان فهو مكان حزن العبد الذي تسوء سببته ويكون ذلك الدخان حجابا له عن العلم والبيان كما
تجب السحابة للشمس فلا ترى ويكون غافلا بحجده في نفسه للخلق فاذا تاب العبد واصبح انكشف الحجاب
فيظهر الايمان فيأمر بالعلم كما تبرز الشمس من تحت الحجاب ومن هذا قوله تعالى كلا بل ران على قلوبهم
ما كانوا يكسبون قيل هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب ويصير الايمان تحت الحجاب فلا يعرف
معر وفاولا ينكر منكرا وعندها ينكس أعلاه أسفله اذا استكمل سواده فحينئذ مرد على النفاق فأملس
فيه واطمان به وثبت الى ان ينظر الله تعالى اليه فيعطف بفضله عليه وقد كان الحسن رضى الله عنه يقول
ان بين العبد وبين ربه عز وجل حدام من المعاصي معلوما اذا بلغه العبد طبع على قلبه فلم يوفق بعد هذا للخير
وفي حديث ابن عمر الطابع معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمات واستخالت المحارم أرسل الله تعالى
الطابع فطبع على القلوب بما فيها وفي حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة فكلما أذنب ذنبا
انقبضت أصبع حتى تنقبض الاصابع كلها فتشد على القلب فذلك هو القفل ويقال لكل ذنب نبات ينبت
على القلب فاذا كثرت الذنوب قام النبات حول القلب مثل الكم للثمرة فانضم على القلب فذلك هو الغلاف
ويقال انه السكبان احد الاكنة التي ذكر الله تعالى ان القلب لا يسمع معها ولا يفقه وقد حدثني بعض هذه

حوله كان على رؤسنا الطير وفي يده عود ينكت به في الأرض فرفع رأسه فقال استعبدوا بالله من عذاب القبر مرتين أو ثلاثاً ثم قال العبد المؤمن إذا كان في انقطاع من الدنيا واقبال من الآخرة نزل إليه ملائكة من السماء بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس معهم كف من أكتفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة حتى يجلسوا منه مد البصر ثم يحيى عمالك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج تسيل كما تسيل القطارة من السقاء فيأخذها فإذا أخذها لم يدعها في يد طرفه عين حتى يأخذوها فيجعلها في ذلك الكفن وفي ذلك الحنوط ويخرج منها كأطيب نفع مسك وجدت على وجه الأرض قال فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملامن الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب فيقولون فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه بها في الدنيا حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح لهم فيشيعه من كل سماء مقر بوها إلى السماء التي تلها حتى ينتهي به إلى السماء السابعة فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب

لطائفة عن أبي عمرو بن علقمان قال فيها فسكنت قائماً أصلى ذات يوم فخامر قلبه هواء طاولته بفكرى حتى تولد منه شهوة الرجل قال فوقعت إلى الأرض واسود جسدي كله فاستترت في البيت ثلاثة أيام فلم أخرج وقد كنت أعالج غسله في الحمام بالصابون والالوان الغاسلة فلا يزاد الاسوداد قال ثم انكشف عني بعد ثلاث فرجعت إلى لوني البياض قال فلقيت أبا القاسم الجنيد رحمه الله وكان وجهه إلى فاشخصني من الرقة فلما أتيت قال لي أما استحييت من الله تعالى كنت قائماً بين يديه نسامرت نفسك شهوة حتى استولت عليك برقة فأخرجتك من بين يدي الله تعالى لولا اني دعوت الله عز وجل لك وتبت إليه عند لقيت الله تعالى بذلك اللون قال فعجبت كيف علم بذلك وهو ببغداد وأنا بالرقعة ولم يطلع عليه الا الله عز وجل فذكرت هذه الحكايات لبعض العلماء فقال كان هذا رفقاً من الله تعالى به وخبرة له اذ لم يسود قلبه وظهر السواد على جسده ولو بطن في قلبه لاهلك ثم قال ما من ذنب يرتكبه العبد يصير عليه الاسود والقلب منه مثل سواد الجسم الذي ذكره لا يجلوه الا التوبة ولكن ليس كل عبيد يصنع له صنع ابن علقمان ولا يجحد من يلطف له به مثل أبي القاسم الجنيد رحمه الله ولكل ذنب عقوبة الا ان يعفو الله والعقوبة ليست على قدر الذنب ولا من حيث يعلم العبد لكنها على تقدير المشيئة وعن سابق علم الربوبية فرمى ما كانت في قلب وهي من أمراض القلوب وربما كانت في الجسد وقد تكون في الاموال والاهل وتكون في سوط الجاه والمنزلة من عيون علماء الاسلام والمؤمنين وقد تكون مؤجلة في الآخرة وهذه أعظم العقوبات وهي لاهل البكائر من الموبقات الذين مانوا عن غير توبة ولا هزل الاصرار والعزة والاستكبار لانها اذا كانت في الدنيا كانت بسيرة على قدر الدنيا واذا تأخرت كانت عقوبة على قدر الآخرة وفي الخبر اذا أراد الله تعالى بعبد خيراً عمل له عقوبة ذنبه واذا أراد به شراً أخرجه حتى يوافي به الآخرة واعلم أن الغم على ما يفوت من الدنيا والهم بالحرص عليها من العقوبات والفرح والسرور بما نال من الدنيا مع ما لا يبالي ما يخرج من دينه من العقوبات وقد يكون دوام العوافي واتساع الغنى من عقوبات الذنوب اذا كان سببها إلى المعاصي وقد تكون عقوبة الذنب ذنباً مثله أو أعظم منه كما يكون مشوياً بالطاعة طاعة مثله أو أفضل منها وفي أحد الوجوه من معنى قوله تعالى وعصيتهم من بعد ما أراهم ما تحبون قال الغنى والعافية كما يكون الفقر والسقم برحمة من الله تعالى اذا كان سبباً للعصية وهما أمهات المعاصي اذا كانا سبباً لها وما رقيت اليها واعلم أن الحلم لا يرفع العقوبة ولكن يؤخرها ومن شأن الحليم أن لا يجعل بالعقوبة وقد يعاقب بعد حين وروى في معنى قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء إلا الرخص والغد حتى اذا فرغوا مما أخذناهم بغتة قيل بعد ستين سنة وفي الخبر من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله بطلب المعيشة وفي لفظ آخر لا يكفرها الا الهموم والاحزان والاهتم بمباحات من حاجات الدنيا للفقراء كفارات وهو على ما يفوت من قربات الآخرة للمؤمنين درجات وهو على حب الدنيا والجمع منها والحرص عقوبات وقال بعض السلف كفى به ذنباً لا يستغفر منه حب الدنيا وقال آخر لولم يكن للعبد من الذنوب الا أنه يقسم عتائب الدنيا بما لا يقيم بما لا يفوته فيها من نصيب الآخرة والتردد لها وفي حديث عائشة رضي الله عنها اذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له من الاعمال ما يكفرها أدخل الله عز وجل عليه الغموم والهموم فتكون كفارة لذنوبه ويقال ان الهم الذي يعرض للاتب في وقت لا يعرف العبد سبب ذلك فهو كفارات الهم بالخطايا يقال هو خزن العقل عند ذكره الوقوف والمحاسبة لاجل جنابات الجسد فيلزم العقل ذلك الهم فيظهر على العبد منه كأنه لا يعرف سبب غمه ومن أخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه لولا ما سبق لك في علمي من عنايتي بك لجمعت نفسي عندك أبخل الباخلين لكثرة ترداك إلى بطول سؤالك لي وتأخيرى اجابتك ولكن من عنايتي بك ان جعلت نفسي في قبلك اني أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وقد سبق لك عندي منزلة لم تكن تنالها بشئ من علمك الا بحزنك على يوسف فأردت أن أبلغك تلك المنزلة وكذلك ماروينا بن جبريل عليه

عبدى في علمين وأعبدوه

الى الارض فاني منها خلقتهم
وفيهما أعبدتهم ومنها
أخرجهم تارة أخرى قال
فتعادي وحسني في جسده
فيا أتبه ما كان في مجلسه
فيقولان له من ربك فيقول
ربي الله فيقولان له ما دينك
فيقول ديني الاسلام
فيقولان له ما هذا الزجل
الذي بعث فيكم فيقول هو
رسول الله فيقولان له
ما علمك فيقول قرأت كتاب
الله فآمنت به وصدقت
فينادى مناد من السماء
ان صدق عبدى فافرشوه
من الجنة وألبسوه من الجنة
افتحو له بابا الى الجنة قال
فيا أتبه من رزقها وطيبها
فيفسح له في قبره مدبباً قال
ويا أتبه رجل حسن الوجه
حسن الثياب طيب الريح
فيقول أبشر بالذي يسرك
هذا يومك الذي كنت توعده
فيقول له من أنت فوجهك
الوجه الذي يحبى بالخبر
فيقول انما علمك الصالح
فيقول رب أقم الساعة حتى
أرجع الى أهلى ومالى
وقال ان العبد الكافر اذا
كان في انقطاع من الدنيا
واقبال من الآخرة نزل اليه
من السماء ملائكة سود
الوجود معهم المسوح
فيجلسون منه مدببرين ثم
يجيئ ملك الموت حتى
يجلس عنده رأسه فيقول
أيتها النفس الطيبة
اخرجي الى سخط من الله
قال فتفرق في جسده

السلام لما دخل على يوسف عليه السلام في السجن قال له كيف تر كمت الشيخ الكتيب قال قد حزن عليكم
حزن مائة تسكلى قال فماذا له عند الله تعالى قال أجزمائة شهيد وفي خبر روى عنه عن السلف ما من عبد
يعصى الاستاذ من مكانه من الارض ان يخسف به واستاذن سقفه من السماء ان يسقط عليه كسفا فيقول
الله عز وجل للارض والسماء كفعا عن عبدى وامهلاه فانكالم تغلقاه ولو خلقتماء لرجتماء لعله يتوب الى
فاغفر له لعله يستبدل صالحاً فادله حسنت فذلك معنى قوله تعالى ان الله يسكن السموات والارض ان
تزولا أى من معاصي العباد ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليماً أى عن
معاصيهم غفورا لمساوهم وقيل في نفسه بذلك ان الله عز وجل اذا نظر الى معاصي العباد غضب فترجف
الارض وتضطرب السماء فتزل ملائكة السماء فتمسك أطراف الارضين وتصدع ملائكة الارضين فتمسك
على أطراف السموات ولا زالون يقرؤن قل هو الله أحد حتى يسكن غضبه سبحانه وتعالى فذلك قوله تعالى
ان الله يسكن السموات والآية وقال بعض العلماء اذا ضرب الناقوس في الارض ودعى بدعوة الجاهلية اشتد
غضب الرب سبحانه وتعالى فاذا نظر الى صبيان المكاتب ورأى عمار المساجد وقيل اذا نظر الى المتحابين
في الله أو المتراورين له وسمع أصوات المؤذنين حياهم وغفر فذلك قوله تعالى انه كان حليماً غفورا فاذا
اتبع العبد الذنب بالذنب ولم يجعل بين الذنبتين توبة تخفف عليه الهلكة لان هذا حال المصر ولانه قد شرد
عن مولاه بترك رجوعه اليه ودوام مقامه مع النفس على هواه وهذا مقام المقت في البعد وفضل ما يعمل
العبد قطع شهوات النفس أحلى ما يكون عنده الهوى اذ ليس لشهواتها آخر ينتظر كما ليس لبدائها أول
يرتسم فان لم يقطع ذلك لم يكن له نهاية فان شغل بما يستأنف من مزيد الطاعة وجدحلاوة العبادة والا
أخذ بنفسه بالصبر والمجاهدة فهذا طريق الصادقين من المريدين وقيل في قوله تعالى استعينوا بالله
واصبر وأى استعينوا به على الطاعة واصبر وعلى المجاهدة في المعصية وقال على كرم الله وجهه أعمال
البر كلها الى جنب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كنفلة الى جنب البحر والامر بالمعروف والنهي عن
المنكر الى جنب الجهاد في سبيل الله تعالى كنفلة في جنب بحر والجهاد في سبيل الله تعالى الى مجاهدة النفس
عن هواها في اجتناب النهي كنفلة في جنب بحر لحي وعلى هذا معنى الخبر الوارد رجعتهم من الجهاد الا صغر
الى الجهاد الا كبر مجاهدة النفس وكان سهل بن عبد الله يقول الصبر تصديق الصدق وأفضل منازل الطاعة
صبر على معصية ثم الصبر على الطاعة وقد روى في الاسرائيليات ان رجلاً تزوج امرأته في بلدة وأرسل عبده
يحملها اليه فراودته بنفسه وطالبتهم بالحفاها واستعصم بالله قال فنبأ انه تعالى فكان نبيا في بني
اسرائيل وفي بعض قصص موسى عليه السلام انه قال للخضر عليه السلام بأى شئ أطلعك الله تعالى على
علم الغيب فقال بترك المعاصي لاجل الله تعالى فالجزء من الله تعالى يجعله غاية العطاء لاجل قدر العمل
لكن اذا عمل له عبد شياً لاجله أعطاه أجره بغير حساب ثم انه لا يتخذ الثواب عادة من ذنب فيتعذر به توبته
فان العادة جنس من جنود الله تعالى لولاها لكان الناس كلهم ثائبين ولولا الابتلاء لكان الثائبون
مستقيمين ثم ان يعمل في قطع معتاد ان كان ثم يصبر على مجاهدة النفس في هوى ان يلبى به فهذه الخصال من
أفضل أعمال المريدين وأزكاهم معها تلهم النفس المطمئنة رشدها وتقواها وخرج من وصف
الامارة بالسوء الى وصف المطمئنة الى أخلاق الايمان وهذا أحد المعاني في الخبر الذي روى أفضل الأعمال
ما أكرهتم عليه النفوس لان النفس تكره خلاف الهوى والهوى هو ضد الحق والله تعالى يحب الحق
فنصار جبار النفس على خلاف الهوى وعلى وفاق الحق لان محبة الحق من أفضل الأعمال كما قال تعالى
والوزن يومئذ الحق الآية واستثنى من أهل الخير الذين تواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وهذا أول اليقين
وحدثت عن بعض أهل الاعتبار انه كان يمشى في الوحل فكان يثقي ويثمر ثيابه عن ساقيه ويمشي في جوانب
الطريق الى ان زلقت رجله في الوحل فادخل رجله في وسط الوحل وجعل يمشى في الحجة قال فبكى فقبل له

فيمتنعها كما ينزع السفود
من الصوف المبلول
فياخذها فإذا أخذها لم
يدعوها في يده طرفة عين
حتى يجعلوها في ذلك المسوح
ويخرج منها كأنه ريح
جيفة وجدت على وجه
الأرض فيصعدون بها فلا
يسرون بها على ملأ من
الملائكة الا قالوا ما هذا
الروح الخبيث فيقولون
فلان بن فلان باقيع
اسمائه التي كان يسمى
بها في الدنيا حتى ينتهي به
الى السماء الدنيا فيستفتح
له فلا يفتح له ثم قرأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا تفتح لهم أبواب السماء
ولا يدخلون الجنة حتى يلج
الجل في سم الخياط فيقول
الله عز وجل اكتبوا كتابه
في سجين في الارض السفلى
فتنطح روحه طر حاتم قرأ
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومن يشرك بالله
فذلكما اختر من السماء
فتخطفه الطير أو تهوى به
الريح في مكان سحيق
فتعاد روحه في جسده
ويأتيه ملكان فيجاسانه
فيقولان له من ربك فيقول
هاهاه لا أدري فيقولان
له ما دينك فيقول هاهاه
لا أدري فيقولان له ما
هذا الرجل الذي بعث
فيكم فيقول هاهاه لا أدري
فينادي مناد من السماء
ان كذب فأفرشوه من
النار وافتحوا لها بابا الى
النار فيأتيه من حرها

ما يملك ذلك هذا مثل العبد لا يزال يتوق الذنوب ويحانها حتى يقع في ذنب منها وذنوب فعندها يخوض
الذنوب خوضا وعلى العبد ان يتوب من الغفلة التي هي كائنة فاذا عرف هذا لم تنقطع أبدا توبته وقد جعل
الله تعالى أهل الغفلة في الدنيا هم أهل الخسران في العقبى فقال عز من قائل وأولئك هم الغافلون لا حرم
أنهم في الآخرة هم الخاسرون ولكن غفلة دون غفلة وخسران دون خسران ولا تستحقرون الغفلة فانها
أول المعاصي وهي عند المؤمنين أصل الكبائر وقد جعل على كرم الله وجهه الغفلة إحدى مقامات الكفر
وقرنها بالعمى والشك وأمال صاحبها عن الرشد ووصفها بالخسرة فقال في الحديث الذي روى من طريق
أهل البيت فقام عمار بن ياسر فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ما بنى فقال على أربع دعائم على
الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا حقرا الحق وبهر بالباطل ومقت العلماء ومن عمى نسي الذكر
ومن غفل حاد عن الرشد وغرته الاماني فأخذته الخسرة والندامة وبدا له من الله ما لم يكن يحسب ومن شك
ناه في الضلالة وقال بعض العلماء من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله تعالى سبع مرات لم يتبل بها وقال
آخر من تاب عن ذنب واستقام سبع سنين لم يرجع اليه أبدا وقال بعض العلماء كفارة الذنب المعتاد أن
تقدر عليه عددا ما أتته ثم لا تقع فيه فيكون كل ترك كفارة لفعل وهذا حال الأقوياء من التوابين وليس هو
طريق الضعفاء من الرديين بل حال الضعفاء الهرب والبعود من حدث نفسه بمعصية في عدمها لم يلك نفسه
عند وجودها فليعلم المرء في قطع وساوس النفس بالخطايا والاروق فيها لان الخواطر تقوى فتكون
وسوسة فاذا كثرت الوساوس صارت طرقا للعدو بالتزيين والتسويل فاضرب على التائب تمكينة خاطره
السوء من قلبه بالاصغاء اليه فانه يدب في هلكته وكل سبب يدعو الى معصية أو يذكرك بمعصية فهو معصية وكل
سبب يؤل الى ذنب ويؤدي اليه فهو ذنب وان كان مباحا وقطاعة طاعة وهذا من دقائق الاعمال وكان يقال
من أتى عليه أربعون وهو العمر وكان مقيما على الذنب لم يكذب منه الا القليل من المتداركين وقد روى في
الخير المؤمن كل مفتن تواب وان للمؤمن ذنبا قد اعتاده الفينة بعد الفينة يعني حينما بعد حين وفي الحديث
كل بني آدم خطاء وخير الخطائين المستغفرون وفي الخبر الا آخر المؤمنين واه واقع غيرهم من مات على رقبته
أى واد بالذنوب راقع بالتوبة والاستغفار وقد وصف الله تعالى المؤمنين بترك متابعة الذنوب وترادف
السيرة بالحسنة في قوله تعالى ويدرون بالحسنة السيئة وقد جعل هذا من وصف العاملين الذين صبروا فقال
تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة فجعل تعالى لهم صبرين عن الذنب
وعلى التوبة فأتاهم به أجرين وقد اشترط الله تعالى على التائبين من المؤمنين ثلاث شرائط وشرط على
التائبين من المنافقين أربع لا لهم اعتلوا بالخلق في الاعمال فاشركوهم بالخلق في الاخلاص فزاد عليهم
الشرط تشديد الشدة ودخولهم في المقت واعتل غيرهم بوصفة خفف عنهم شرطين فقال عز وجل الا الذين
تابوا وأصلحوا وابتوا قوله تعالى تابوا أى رجعوا الى الحق من أهوائهم وأصلحوا يعنى ما أسسوا بنفوسهم
وبينوا فيها وجهان أحدهما يبنوا ما كانوا كتموا من الحق وأخفوا من حقيقة العلم وهذا المسمى بكم
العلم ونس الحق بالباطل وقيل يبنوا توبتهم حتى تبين ذلك فيهم فظهرت أحكام التوبة عليهم وقال في
الشرطين الا آخران المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصيرا الا الذين تابوا وأصلحوا
واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله لانهم كانوا يعتصمون بالناس وبالا مال وكانوا يراون بالاعمال فلذلك
اشترط عليهم الاعتصام بالله والاخلاص لله عز وجل فيمنع أن تكون توبة كل عبد عن ضد معاصيه قليلا
بقليل أو كثيرا بكثير ويكون التائب على ضدهما كان أقصد ليكون كما قال الله تعالى انما ننصيع أجر المصلحين
ولا يكون العبد تائبا حتى يكون مصلحا ولا يكون مصلحا حتى يعمل الصالحات ثم يدل في الصالحين وقد قال
الله تعالى وهو يتولى الصالحين وهذا وصف للتواب وهو المتحقيق بالتوبة والحبيب لله تعالى كما قال تعالى ان
الله يحب التوابين أى يتولى الراغبين اليه من أهوائهم المتطهرين له من المكاره وكما قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم النائب حبيب الله وسئل أبو محمد سهل متى يكون العبد النائب حبيب الله تعالى فقال حتى يكون كما قال الله تعالى النائبون العابدون الآية ثم قال الحبيب لا يدخل في شيء لا يحبه الحبيب وقال لا تصح التوبة حتى يتوب من الحسنات وقد قال غيرهم من العارفين العامة يتوبون من سيئاتهم والصوفية يتوبون من حسناتهم يعني من تقصيرهم في أداء العظم ما يشهدون من حق الملك العز يز سبحانه وتعالى المقابل بها ومن نظارهم إليها ونظارهم إلى نفوسهم أو هي منة الله تعالى إليهم واصله وكان سهل يقول التوبة من أفضل الأعمال لأن الأعمال لا تصح إلا بها ولا تصح التوبة إلا بترك كثير من الحلال مخافة أن يخرجهم إلى غيره والاستغفار قوت التوابين ومفرع الخطائين قال الله تعالى وهو أصدق القائلين استغفروا ربكم ثم توبوا إليه وقال تعالى أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه فابتدئ التوبة بالاستغفار وعقب الاستغفار بالتوبة فالاستغفار مع الذنب سؤال السر من الله تعالى ومغفرة الله تعالى لعبد في حال ذنبه ستره عليه وحلمه عنه ويقال ما من ذنب ستره الله تعالى على عبده في الدنيا إلا غفر له في الآخرة أن الله تعالى أكرم من أن يكشف ذنبا كان قد ستره وما من ذنب كشفه الله في الدنيا إلا جعل ذلك عقوبة عبده في الآخرة فأن الله أكرم من أن يشي عقوبته على عبده وروى عن علي وابن عباس رضي الله عنهما نحو ذلك وقد أسنداه من طريق الاستغفار بعد التوبة وهو سؤال العبد مولاه العفو عن المؤاخذة وسغفرة الله تعالى لعبده بعد التوبة تكفيره لسيئاته وتجاوزة عنها بالعفو الكريم وهو تبديل السيئات حسنات كجاء في الخبران تفسير قول العبد يا كريم العفو قال هو أن عفا برحمته عن السيئات ثم بدلها بكرمه حسنات وقد أحكم الله تعالى ذلك بقوله فاستقيموا إليه واستغفروه بعد قوله تعالى أن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا أي وحدوا الله تعالى ثم استقاموا على التوحيد فلم يشركوا وأقبل استقاموا على السنة فلم يحدوا وأقبل استقاموا على التوبة فلم يروغوا معها أن لا تخافوا عقاب الذنوب فقد كثرها عنكم بالتوحيد ولا تحزنوا على ما فاتكم من الأعمال فقد تداركها الله تعالى لكم بالتوبة وبلغكم منازل المحسنين بالاستقامة ثم قال تعالى وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون في السابق نحن أولياؤكم أي نليك ونقرب منكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة بالتثبيت لكم على الإيمان ولكم فيها ما تشتهي أنفسكم أي أجسامكم من النعيم المقيم ولكم فيها ما تدعون أي ما تمنون بقلوبكم من النظر إلى الملك الرحيم وفي الخبر النائب من الذنب كن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو صريح عليه كالمستغفر بآيات الله تعالى وكان بعضهم يقول أستغفر الله من قولي أستغفر الله باللسان عن غير توبة وندم بالقلب وفي خبر الاستغفار باللسان من غير توبة وندم بالقلب توبة الكذابين وكانت رابعة تقول استغفارنا هذا يحتاج إلى استغفار فكم من توبة تحتاج إلى توبة في تصحيحها والاحلاس من النظر إليها والسكون والادلال بها فمن عقب السيئات بحسنات وخالط الصالحات بالطالحات طمع له في النجاة ورجله الاستقامة قبل الوفاة قال الله تعالى خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم أي يعطف عليهم وينظر إليهم وقيل خلطوا عملا صالحا هو الاعتراف بالذنوب والتوبة المستأنفة وآخر سيئا ما سلف من الغفلة والجهالة وقد كان ابن عباس يقول غفور لمن تاب رحيم حيث رخص في التوبة وقد قال الله تعالى وإنى لغفار لمن تاب أي من الشرك وآمن بالتوحيد وعمل صالحا أدى الفرائض واجتنب المحارم ثم اهتدى كان على السنة وقيل استقام على التوبة فهذه صفات المؤمنين فلم يرذ الله تعالى المحاصرين إلى ما ردا إليه المنافقين وهو التوبة وكذلك ردا إليها المشركين إذا طرأ لهم الشك في الإسلام أو لا وصول إلى المحبة والرضا إلا بها وقال تعالى في وصف المنافقين وآخرون مرجون لأم الله اتبعهم أي مع الإصرار وأما يتوب عليهم أي بالاستغفار وأحكم ذلك فضله بما شرطه كما قال في شأن الكافرين فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإنا نسبيهم وقد قرن الله تعالى الاستغفار للعبادة ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم في الأمة ورفع العذاب عنهم بوجوده فضلا منه ونعمة وقال تعالى وما كان

وهموها ويضيق عليه قبره حتى يختلف فيه اضلاعه ويأتيه رجل فبيع الوجه فبيع الثياب منسنة الريح فيقول أبشر بالذي يسوءك هذا يومك الذي كنت توعد فيقول من أنت فوجهك الوجه الذي يحى بالشر فيقول أنا عمك الحبيث فيقول رب لا تقم الساعة وفي رواية أبي داود وغيره ثم يقبض له يعني للكافر أعمى أصم ومعه مرزبة من حديد لو ضرب بها الجبال لصارت ترابا فيضربه بها ضربة يسعها ما بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم يعاد فيه الروح وقال عمر بن عبد العزيز لبعض جلسائه يا فلان لقد أرتقت الليلة أتفكر في القبور وساكنيها إنك لو رأيت الميت بعد ثلاثة في قبره لا تنوح حشت من قربه بعد طول الانس منك به ولو رأيت ميتا تحول فيه الهوام ويجري فيه الصديد وتخرقه الديدان مع تغير الريح وبلى الأكفان بعد حسن الهيئة وطيب الريح ونقاء الثوب ثم شق شقه فخر مغشيا عليه ومما وجد على قبر مكوتيا شعر اسلمني الاهل يبطن الثرى * وانصرفوا عني فبأوحشنا وغادروني معدا ما نسا ما يبدى اليوم الا البكا وكل ما كان كان لم يكن وكل ما حذوته قد أدنى

قد صار في كفى كمال الهيا
ولم أجدي مؤنسا ههنا
غير فخور كان لي أو خنا
فلو تراني أو ترى حالتي
بكيت لي باصاح مستعلنا
اللهم انا نعوذ بك من عذاب
القبر وفتنة المحيا والممات
وفتنة المسيح الدجال اللهم
انا نعوذ بك من المأثم والمغرم
* (فصل) * فيما يكون
منه عذاب القبر قال الله
تعالى الهاكم الذكائر حتى
زرتم المقابر كذا سوف
تعلمون يعني ما ينزل بكم من
العذاب في القبر ثم كذا سوف
تعلمون أي في الآخرة اذا
حل بكم العذاب خ عن
سيرة بن جندب رضى الله
عنه قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يكثر
أن يقول لأصحابه هل رأى
منكم أحد رؤيا فيقص
عليه ما شاء الله أن يقص
وانه قال لئلا ذات غدائه
أتانى الليلة آتيا وانهما
قالا لي انطلق فانطلقت
معهما وانا أتينا على رجل
مضطجع فاذا آخر قائم
عليه بصخرة واذا هو يهوى
بالصخرة لرأسه فيبلغ رأسه
فيئدها له الحجر ههنا
فيئدها له الحجر فخذ فلا
يرجع اليه حتى يصبح
رأسه كما كان ثم يعود عليه
في فعل به مثل ما فعل المرة
الاولى قال قلت لهما
سبحان الله ما هذا قال لا
انطلق انطلق فانطلقنا

الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وكان بعض السلف يقول كان لنا أمانان ذهب
أحدهما وبقى الا خرفان ذهب الآخر هكذا يعني الذي ذهب الرسول صلى الله عليه وسلم والذي بقي الاستغفار
وسئل سهل رحمه الله عن الاستغفار الذي يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة
فلا استجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال القلوب والتوبة اقباله على مولاه وترك الخلق ثم يستغفر من
تقصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم ينقل الى
الانفراد ثم الثبات ثم البيان ثم القرب ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاتة ثم محادثة السر وهو الحلة ولا
يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والذكور قوامه والرضا زاده والتفويض مراده والتوكل
صاحبه ثم ينظر الله تعالى اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش وكان يقول العبد لا بد له من
مولاه على كل حال وأحسن حاله أن يرجع اليه في كل شئ اذا عصي يقول يارب اسرعة على فاذا فرغ من
المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ارزقني العصمة فاذا عمل قال يارب تقبل مني ومن أحسن
ما يتعقب الذنب من الاعمال بعد التوبة وحل الاصرار ما يرجي به كفارة الخطيئة ثمانية أعمال أربعة من
أعمال الجوارح وأربعة من أعمال القلوب فأعمال الجوارح أن يصلي العبد ركعتين ثم يستغفر سبعين مرة
ويقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ثم يتصدق بصدقة ويصوم يوما وأعمال القلوب هي اعتقاد
التوبة منه وحب الاقلاع عنه وخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة له ثم يحتسب على الله تعالى بحسن ظنه
وصدق يقينه كفارة ذنبه فهذه الاعمال قد وردت بها الآثار انها المكفرة للزلل والعتار وقد يشترط في
بعضها فیتوضأ ويسبغ الوضوء ويدخل المسجد فيصلي ركعتين وفي بعض الاخبار فيصلي أربع ركعات قال
ويقال اذا أذنب العبد أمر صاحب اليمين صاحب الشمال وهو أمير عليه أن يرفع القلم عنه ست ساعات فان
تاب واستغفر لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتبها ويقال صدقة الليل تكفر ذنوب النهار وصدقة السر تكفر
ذنوب الليل وفي بعض الاخبار اذا غلبت سيئة فأتبعها حسنة تكفرها السر بالسرو والعلانية بالعلانية وفي
أخبار متفرقة جمعناها ما س يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها الا وما كان يتجاو بان بأربعة أصوات يقول
أحدهما يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا ويقول الآخر ويا ليتهم اذ خلقوا علموا الماذا خلقوا فيقول الآخر
يا ليتهم اذ علموا الماذا خلقوا علموا بما علموا في بعضها نتجبالا سوافتذا كروا ما علموا فيقول الآخر ويا ليتهم
اذ لم يعلموا بما علموا اتوا بما علموا فأول ما يجب لله عز وجل على عبده أن لا يعصيه بنعمه لئلا تكون
معصيته كفرانا لنعمته وجوارح العبد وماله من نعم الله تعالى عليه لان قوام الانسان بجوارحه وثبات
جوارحه بالحركة ومنافع الحركة بالعافية فاذا عصاه بالنعمة فقد بدلها كفران كما قال تعالى بدلوا نعمة الله
كفرا قيل استعازوا بها على معاصيه ثم توعد على التبديل بالعقاب الشديد فقال ومن يبدل نعمة الله من بعد
ما جاءته فان الله شديد العقاب فتدركه العقاب على تبديل النعمة بالمعصية معجلا في الدنيا ويكون مؤجلا
في الآخرة وقد يكون العقاب في أسباب الدنيا وقد يكون في حرمان أسباب الآخرة لانهما له ومثواه وقد
يكون فيهما معا وقد تكون نفس المعصية بالنعمة عقوبة والجهل بالنعمة وتضييع الشكر عليها
واستهغارها والسكون اليها والتناول والتفاخر والتكابر بها كل هذه الاسباب عقوبات ثم يفترض
على العبد اذا عصاه الرجوع الى مولاه وهو التوبة عقيب وقوفه مع نفسه وهو موافقة الهوى بالخطيئة
فتأخيره بالتوبة واصراره على الذنب ذنبا مضافا الى الخطيئة فاذا تاب من ذنبه وأحكم التوبة منه اعتقد
الاستقامة على الطاعة ودوام الاقتدار الى الله تعالى في العصمة ثم يتوب أبدا من الصغائر الى الهم والتمنى
ومن الخوف والطمع في المخلوق وهي ذنوب الخصوص الى العارفة والنفس والسكون الى شئ والراحة بشئ
وهذه ذنوب المقرين حتى لا يبقى على العبد فيما يعلم مخالفة وحتى يشهد له العلم بالوفاء فتبقى حينئذ ذنوبه من
مطالعة علم الله تعالى فيه ما استأنبه عنه من علم غيبه يكاشفه به ومن معنى نفس العبودية وكون الخلق من

فأتينا على رجل مستلق

لقفاه وإذا آخراً فقام عليه
بكوب من حديد وإذا هو
يأتي إحدى شقي وجهه
يشر شرقة إلى قفاه ومخرو
إلى قفاه وعينه إلى قفاه
ثم يتحول إلى الجانب
الأخر فيفعل به مثل ما فعل
بالجانب الأول فما نرغ
من ذلك الجانب حتى يصح
ذلك الجانب كما كان ثم
يعود عليه فيفعل مثل
ما فعل في المرة الأولى قال
قلت سبحان الله ما هذان
قالا لي أطلق أطلق
فأنا قلنا فأتينا على مثل
التنور فاحسب أنه قال فإذا
فيه لغنا وأصوات فاطلعا
فيه فإذا فيه رجال ونساء
عراة وإذا هم يأتهم لهب
من أسفل منهم فإذا أتاهم
ذلك اللهب ضوضوا قلت
ما هؤلاء قالوا لي أطلق أطلق
فأنا قلنا فأتينا على نهر
حسبت أنه كان يقول
أحمر مثل الدم وإذا
في النهر رجل ساج
يسبح وإذا على شط النهر
رجل قد جمع عند حجارة
كثيرة وإذا ذلك الساج
يسبح ما يسبح ثم يأتي ذلك
الرجل الذي قد جمع عنده
الحجارة فيفقرها فيلقمه
حجرا فيسبح ثم يرجع
إليه كلما جمع إليه ففقرها
فألقمه حجرا قلت لهما
ما هذان قالوا لي أطلق
أطلق فأنا قلنا فأتينا على
رجل كره المرأى أو
كأكره ما أنت راو رجل مرأى

تسلما الربوبية بوصفها وكبرها فيكون هذا الخوف مثوبة لما فرغ من علم نفسه إلى ما لا يمكن ذكره ولا
يعرف نشره من ذنوب المقر بين التي هي صالحات أصحاب اليمين لقدم مشاهدتها والجهل بمعرفة مقاماتها
عند العموم فيكون حال هذا المقرب لاشفاق من البعد في كل طرف وتوفيق إلى وقت اللقاء والخوف من
الاعراض والحجب في كل حركة وهم في هذه الدار إلى دار البقاء وقد روينا في خبر غريب أن الله عز وجل
أوحى إلى يعقوب عليه السلام أتدري لم فرقت بينك وبين يوسف قال لا قال لقولك لا أخوته أني أخاف أن
يأكله الذئب لم خفت عليه الذئب ولم ترجي له ولم نظرت إلى غفلة أخوته ولم تنظر إلى حفتي له فهذا معنى قول
يوسف للساقى اذكرني عن دربك قال الله تعالى فأنا شاء الشيطان ذكره فلبث في السجن بضع سنين فهذا
ثماعتب على الخصوص من خفي سكونهم ولم ينظروا إلى ما سوى الله تعالى وإنما حرم بعض التابعين ذلك المزيدي
ولم يجدوا حلالة التوبة لنهاؤهم بحال الرعاية وتساخهم بترك حسن القيام بشاهد المراقبة وذلك يكون من
قلة أحكام أمر التوبة ولو قاموا بحكم التوبة من الذنب الواحد وأحكموا حال تواب من الصادقين في التوبة
لم يعدوا من الله تعالى المزيدي لأنهم محسنون فهم في تجديده قال الله تعالى سنزيد المحسنين فإذا رآك مستقيما
على التوبة عاملا بالصالحات ولم تجددك على مزيد من مبرات بوجد حلالة أو حسن خليفة أو عروضا زهد أو
خاصية معروفة فارجع إلى باب المراقبة أو موقف الرعاية فتفقد هما واحكما هما في قبلهما أتيت وقال
بعض العلماء من تاب من تسعة وتسعين ذنبا ولم يتب من ذنب واحد لم يكن عندنا من التائبين ولا تغفل
عن التفقد وتجديد التوبة أديار السلوات فأنما دخل الحسرة على العمال من حيث لا يعلمون من تركهم
التفقد ومحاسبة النفس وبما سخطت بما يعملون واعلم أن حقيقة كل ذنب عشرة أعمال لا يكون العبد
توابا يحبه الله تعالى ولا تكون توبته نصوحا التي شرطها الله تعالى وفسرتها النبوة الآن يحكم العبد عشر
توبات من كل ذنب أو لها ترك العود إلى فعل الذنب ثم يتوب من القول به ثم يتوب من الاجتماع مع سبب
الذنب ثم التوبة من السعي في مثله ثم التوبة من النظر إليه ثم التوبة من الاستماع إلى القائلين به ثم التوبة
من الهمة ثم التوبة من التقصير في حق التوبة ثم التوبة من أن لا يكون أراد وجهه الله تعالى خالصا بجميع
ما تركه لأجله ثم التوبة من المنار إلى التوبة والسكون إليها والادلال بها ثم يشهد بذلك تقصيره عن
القيام بحق الربوبية لعظيم ما يشهد بالازيد من الاشراف على التوحيد من كبر جلال الله تعالى وعظام
كبريائه فتكون توبته بعد ذلك من تقصيره عن القيام بحقيقة مشاهدته ويكون استغفاره لما ضعف قلبه
ونقص همه عن معانية مشاهدته لعلوم مقامه ودوام مزيده وإعلامه ولا نهاية لتوبة العارف ولا غاية وصفه
لما هو عليه عاكف ولا وصف محتمل ذلك كدقيق بلائه ولا يكسبر عن التوبة نبي في دونه ولكل مقام توبة
ولكل حال من مقام توبة ولكل مشاهدة ومكاشفة توبة فهذا حال التائب المنيب الذي هو من الله تعالى مقرب
وعنده حبيب وهذا مقام مفتن تواب أي مختبر بالاشياء مبتلى بها تواب إلى الله تعالى منها لينظر مولاه أينظر
بقلبه إليه أو إليها أو يعتكف به حته عليه أو علمها أو يطمن إليه بوجدها أو إليها أو يطلب إياه بامرئها أو
إياها فعملية لكل مشاهدة لسواء ذنب وعليه في كل سكون إلى سواء عتب كماله في كل شهادة علم ومن كل اظهار
في الكون حكم الذنوب لا تخصي وتوباته إلى الله تعالى لا تستقصي فهذه حقيقة التوبة النصوح وصاحبها
مسلم وجهه لله تعالى محسن من نفسه مستريح ودينه عند الله تعالى مستقيم ومقامه وحاله من الله تعالى سليم
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يحب كل مفتن تواب واعلم أن الذنوب على سبعة ضروب بعضها
أعظم من بعض كل ضرب منها مراتب في كل مرتبة من المذنبين طبقة منها معاص يعقل بها العبد من معاني
صفات الربوبية مثل الكبر والفخر والجبرية وحب الحمد والمدح ووصف العز والغنى فهذه مهلكات وفيها من
العموم طبقات ومعاص تكون من معاني أخلاق الشياطين مثل الحدو البغي والحيلة والحداد والامر
بالفساد فهذه مهلكات وفيها من أهل الدنيا طبقات ومعاص تكون من ضد السنة وهو ما خلفها إلى بدعة

وأوقد ثمنه النار وان

أكلت الربا تسبح في نهر
من دم وتلقم الحجارة هذا
كله الى يوم القيامة فان لم
تنه عن هذه المعاصي فاما
أن يكون ذلك لعدم تصديقه
صلى الله عليه وسلم فانت
كافر تخلد في نار جهنم واما
لفظك اطاعتك هذه العقوبات
الى يوم القيامة فحرب
نفسك بامرک واحدا أن
يفعل بك شيئا من هذه
العقوبات يوما ما فان لم
تطاع ذلك يوما واحدا فانت
عن هذه العقوبات
الفلطية الى يوم القيامة
عجز واما أن يكون لطمع
في التوبة بعد فليس بيدك
كتاب أمان من مفاجاة
المنية فلم لا تتوب عنها ولا
تنهى سريعا نعوذ بالله
من قسلة الفكر في أمر
الآخرة وفي التذكرة
للقرطبي روى الطحاوي
عن ابن مسعود عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال أمر
بعبد من عباد الله عز وجل
أن يضرب في قبره مائة جلدة
فلم يزل يسأل الله ويدعوه
حتى صارت جلدة واحدة
فامتلا قبره عليه نارا فلما
ارتفع عنه أفاق فقال علام
جلدتموني قالوا انك صليت
صلاة بغير ظهور وصرت
على مظلوم فلم تنصره وفي
الزهر الفائح وغيره ان
حسان بن أبي سنان كان
لا ينام بالليل ولا يأكل
سمينا ولا يشرب باردا فلما
مات رؤي في النوم فقيل

ان الله غفور رحيم ثم ان الناس في التوبة على أربعة أقسام في كل قسم طائفة لكل طائفة مقام منهم ثابت
من الذنب مستقيم على التوبة والابانة لا يحدث نفسه بالعود الى معصية أيام حياته مستبدل بعمل سيئته
صالح حسنة فهذا هو السابق بالخيرات وهذه هي التوبة النصوح ونفس هذا هي المطمئنة المرضية والخير
المروى في مثل هذا سير واسبق المفردون المستهترون بذكر الله وضع الذكرا وأزارهم فوردا والقيامة خفافا
والذي يلي هذا في القرب بعد عقده التوبة ونيته الاستقامة لا يسعى في ذنب ولا يقصده ولا ينحوه ولا يهتم به
وقد يتلى بدخول الخطايا عليه عن غير قصد منه ويمنح بالهم والهم فها من صفات المؤمنين برحله
الاستقامة لانه في طريقها وهو ممن قال الله تعالى يحبون كثرا لا ثم والفوا حش الا اللهم ان ربك واسع
المغفرة ودخل في وصف المتقين الذين قال الله تعالى فيهم والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية
ونفس هذا هي الوامة التي أقسم الله تعالى بها وهو من المقتضدين وهذه الذنوب تدخل على النفوس من
معاني صفاتها وغرائز جبلاتها وأوائل أنسابها من نبات الارض وتركيب الاطوار في الارحام خلقا من بعد
خلق ومن اختلاط الامشاج بعضها ببعض ولذلك عقبه تعالى بقوله هو أعلم بكم اذا أنشأكم من الارض واذا أنتم
أجنة في بطون أمهاتكم الآية فلذلك نهى عن تركيبة النفس المنشأة من الارض والمركبة في الارحام
بالامشاج للاعوجاج فقال تعالى لا تزكوا أنفسكم أي فهذا وصفها عن بدع انشائها وكذلك وصف
مشيخ خلقه بالاتباع في قوله انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا وشرح هذا بطول
ويخرج الى علم تركيبات النفوس ومجبول فطرتها وقد ذكرنا أصوله في بعض الابواب من هذا الكتاب وفي
مثل هذا العبد معنى الخبر الذي جاء المؤمن مفتن تواب والمؤمن كالسنبلة تبقى أحيانا وتميل أحيانا فازراء
هذا العبد على نفسه ومقته لها عن معرفته بها وترك نظره اليه وسكونه الى خير ان ظهر عليها يكون من
كفارات ذنوبه لانه من تدبر الخطايا في قوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بكم والعبد الثالث هو الذي
يقرب من هذا الثاني في الحال عبيد ذنب ثم يتوب ثم يعود الى الذنب ثم يحزن عليه بقصده وسعى فيه وإيثاره
ايام على الطاعة الا انه يسوق بالتوبة ويحدث نفسه بالاستقامة ويحب منازل التوابين ويرتاح قلبه الى
مقامات الصديقين ولم يان حينه ولا ظهر مقامه لان الهوى يجره والعادة تجذبه والغفلة تعمره الا انه يتوب
خلال الذنوب ويعاود لتقدم المعتاد فتوبة هذا فوت من وقت الى وقت ومثله ترجله الاستقامة لحسان
عمله وتكفيره بالسالف سيئته وقد يخاف عليه الانقلاب لمداومة خطئه ونفس هذا هي المسؤلة وهو ممن خلط
عمله الصالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليه فيستقيم فيلحق بالسابقين فهذا بين حالين بين أن يغلب عليه
وصف النفس فيحقق عليه ما سبق من القول وبين أن ينظر اليه مولاة نظارة تجبره كل كسر ويغني له كل فقر
فيتداركه بجنة سابقة فتحقه بمنازل المقرين لانه قد سلك طريقهم بفضل ورحمة ونيته الآخرة والعبد الرابع
أسوأ العبيد حالا وأعظمهم على نفسه وبالاوأقلهم من الله نوالا عبيد ذنب ثم يتبع الذنب مثله أو أعظم منه
ويقوم على الاصرار ويحدث نفسه به متى قدر عليه ولا ينوي توبة ولا يعقد استقامة ولا يرجو وعدا بحسن
ظنه ولا يخاف وعيد التمكن أمه فهذا هو حقيقة الاصرار ومقام بين العتو والاستكبار وفي مثل هذا
جاء الخبر هالك المصرون قد ما الى النار ونفس هذا هي الامارة وروحه أبدا من الخير فرارة ويخاف على مثله
سوء الحاشية لانه في مقدماتها وساالك طريقها ولا يبعد منه سوء القضاء ودرك الشقاء ومثل هذا قيل من
سوف الله تعالى بالتوبة أكذبه وان الاعنة خروج من ذنب الى أعظم منه وهذه الطائفة في عموم المسلمين
وهم في مشيئة الله من الفاسقين كما قال تعالى مرجون لامر الله أي مؤخرون لحكمه ما يعذبهم بالاصرار
واما يتوب عليهم بما سبق من حسن الاختيار نعوذ بالله تعالى من عذابه ونسأله نعيما من ثوابه وهذا آخر كتاب
التوبة * (شرح مقام الصبر ووصف الصابرين وهو الثاني من مقامات اليقين) *

قد جعل الله عز وجل الصابرين أئمة المتقين وتم كلمته الحسنی عليهم في الدين فقال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون

محبوس عن الجنة بآية
استعزها فلم أرودها لصاحبها
وعن قبيصة بن سفيان قال
رأيت سفيان الثوري في
المنام بعد موته فقلت له
فما فعل الله بك فقال شعر
نظرت إلى ربي عيانا فقال لي
هنيأ أرضاً عنك يا ابن
سعيد

لقد كنت قواما إذا الليل
قد دجى

بعبارة مشتاق وقلب عبيد
فدونك فاختر أي قصر تريده
ورزني فاني عنك غير بعيد
الاهم ارفعنا اتباع الصالحين
واحشرنا في زمرة منهم يا أرحم
الراحمين

* (فصل) * قال الله تعالى

وحاق بال لفسرعون سوء

العذاب النار يعرضون

عليها غدو وعشيا يوم

تقوم الساعة أدخلوا آل

فرعون أشد العذاب خم

عن ابن عباس رضي الله

عنهما أمر النبي صلى الله

عليه وسلم بقبرين فقال

انهم ما يعذبان وما يعذبان

في كبير اما أحدهما فكان

لا يستبرئ من البول وأما

الآخر فكان يمشي

بالنعمية ثم أخذ حريدة

وطبها فشققها بنصفين ثم

غرز في كل قبر واحدة فقال

لهل أن يخفف عنهما مالم

تيسر وفي التذكرة للقرطبي

روى البيهقي عن الربيع

ابن أنس عن أبي العالبة

عن أبي هريرة عن النبي

صلى الله عليه وسلم في هذه

بأمرنا للصابر وأقال تعالى وتمت كلمتك الحسن على بنى اسرائيل بما صبروا وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا وقال المسيح عليه السلام انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم على
ما تكرهون وقال بعض الصحابة ما ذا جعل الله تعالى من الشقاء والفضل في التقي والصابر وقال ابن مسعود
الصبر نصف الايمان وقد جعل على كرم الله وجهه الصبر ركنا من أركان الايمان وقرنه بالجهاد والعدل
والايمان فقال بنى الاسلام على أربع دعائم على اليقين والصبر والجهاد والعدل وقال على كرم الله وجهه
الصابر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد لا يجسد لمن لا رأس له ولا ايمان لمن لا صبر له ورفع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الصبر في العلو والفضل الى مقام اليقين وقرنه به وكذلك قال الله تعالى وجعلنا من أمة يهودون
بأمرنا للصابر وكانوا بآياتنا يوفون وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان من أوتي نصيبه منهما لم يسأل
ما فاتته وأخبر عليه السلام ان الصبر كمال العمل والاجرة قال في حديث برويه شهر بن حوشب الأشعري عن
أبي أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أقل ما أوتيتم اليقين وعز الصبر ومن أعل على حظه
منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار ولان الصبر واعلى مثل ما أنتم عليه أحب الى من أن يوافيني كل
امري منكم مثل عمل جميعكم ولكني أخاف أن تفزع عليكم الدنيا بعدى فينكروا بعضكم بعضا وينكروكم أهل
السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بك الى ثوابه ثم قرأ ما عندكم ينقدو ما عند الله باق والجزير من الذين
صبروا أجزهم باحسن ما كانوا يعملون وفي حديث ابن المنكدر عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الايمان فقال الصبر والسماحة وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين أولئك يؤتون أجرهم مرتين
بما صبروا وقال عز وجل انما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب فضاعف أجر الصابرين على كل عمل ثم رفع
جزء الصبر فوق كل جزء فجعله بلا نهاية ولا حد فدل ذلك انه أفضل المقامات وجعل للصابرين ثلاثا فرقىها على
جل أهل العبادات الصلاة والرحمة والهدى بعد البشارة في الآخرة والعقبى وكان عمر رضي الله عنه يقول
نعم العدلان ونعمت العلاوة للصابرين يعني بالعدلين الصلاة والرحمة والهدى والعدالة ما يعلى به
فوق الجليلين على البعير فيكون كعدل ثالث وقد أخبر الله تعالى انه مع الصابرين ومن كان الله تعالى معه
غلب كما أن من كان معه علفا فقال تعالى واصبروا ان الله مع الصابرين كما قال الله عز وجل وانتم الاعلون
والله معكم واشترط الصبر لا مداه بجنده وانصرة تأييده بقوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من
فورهم هذا عدوكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وكان سهل يقول الصبر تصديق الصدق
وأفضل منازل الطاعة الصبر على المعصية ثم الصبر على الطاعة وقال في معنى قوله عز وجل استعينوا بالله
واصبروا أي استعينوا بالله على أمر الله واصبروا على أدب الله وقال لم يدح الله تعالى أحد الا من صبر للبلاء
والشدّة فذلك شئى عليه وكان يقول الصالحون في المؤمنين قليل والصادقون في الصالحين قليل والصابرون
في الصادقين قليل فجعل الصبر خاصية الصدق وجعل الصابرين مخصوص الصادقين وكذلك الله تعالى
وهو أصدق القائلين قد رفع الصابرين على الصادقين في ترتيب المقامات فجعل الصبر مقام في الصدق ان
كانت الاوصاف المنسوبة نعتا واحدا للعالمين وكانت الواو واللام حركات وان كانت مقامات فالواو لا ترتيب فقد
جعل الله الصابرين فوق الصادقين والقائتين أعنى في قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات
الآية وفي حديث عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانصار
فقال أمؤمنون أنتم فسكتوا فقال عمر رضي الله عنه نعم يا رسول الله قال وما علامه ايمانكم قال نشكر في
الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة والصابرين يتسم على عملين أحدهما
لاصلاح للدين الا به والثاني هو أصل فساد الدين ثم يتنوع الصبر فيكون صابرا على الذي فيه صلاح الدين
فيكمل به ايمانه ويكون صابرا على الذي فيه فساد الدين فيحسن به يقينه وروينا في معنى هذا عن علي رضي
الله عنه انه لما دخل البصرة واستقام له الامر دخل جامعها فجعل يخرج القصاص ويقول القصص بدعة

بعبد له لا الا انه قال آتى
بفرس حمل عليه قال كل
خطوة منتهى أقصى بصره
فسار وسار معه جبريل
فأتى على قوم يزرعون في
يوم ويحصدون في يوم كما
حصد واعد كما كان
فقال يا جبريل من هؤلاء
قال هؤلاء المهاجرون في
سبيل الله يضاعف لهم
الحسنات بسبع مائة وما
انفقتم من شيء فهو يخلفه
وهو خير الرازقين ثم آتى
على قوم رضع رؤسهم
بالخمرة كلما رنخت عادت
كما كانت لا يفتقر عنهم شيء
من ذلك فقال يا جبريل
من هؤلاء قال هؤلاء الذين
تشاغل رؤسهم عن الصلاة
قال ثم آتى على قوم على
اقبالهم رقاع وعلى أذبارهم
رقاع يسرحون كما تسرح
الانعام على الضربيع
والزقوم ورضف جهنم
وحجارتها قال من هؤلاء
يا جبريل قال هؤلاء الذين
لا يؤدون صدقات أموالهم
وما ظلمهم الله وما الله بظلام
للعبيد ثم آتى على قوم بين
أيديهم الحسم في قدر نضج
ولحم آخر خبيث فجعلوا
يأكلون من الخبيث
ويدعون النضج فقال
يا جبريل من هؤلاء قال
هذا الرجل يقيم وعنده
امرأة تحلل طيبا فيأتي
المرأة الخبيثة فتبيت معه
حتى يصبح ثم آتى على خشبة
على الطريق لا يمر بها

فانهى الى حلقة شاب يتكلم على جماعة فاستمع اليه فاجبه كلامه فقال يا فتى أسألك عن شيئين فان خرجت
منهما تركتك تتكلم على الناس والاخر جئت كما أخرجتك فقال سل يا أمير المؤمنين فقال أخبرني
ما صلاح الدين وما فساداه قال صلاحه الورع وفساده الطمع قال صدقت تتكلم فذلك يصلح ان يتكلم على
الناس يقال ان هذا الشاب هو امامنا في هذا العلم وهو امام الأئمة الحسن بن يسار مولى الانصار البصري
وكان ميمون بن مهران يقول الايمان والتصديق والمعرفة والصبر واحد وقال أبو الدرداء رضي الله عنه
ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر واعلم ان الورع أول الزهد وهو أول باب من أبواب الآخرة
والطمع أول الرغبة وهو باب كبير من أبواب الدنيا وهو استعثار الطمع من حب الدنيا وحب الدنيا رأس
كل خطيئة ويقال أول معصية عصي الله تعالى بها الطمع وهو ان آدم عليه السلام طمع في الخلود فأكل من
الشجرة التي نهى عنها ابايلىس طمع في اخراج آدم عليه السلام من الجنة فوسوس اليه فافتقافى اسم المعصية
لربها تعالى بالطمع ثم افترقافى المظموع فيه وفي الحكم فتدورك آدم عليه السلام بحسن سابقته من الله
تعالى وهلك ابايلىس بما سبق عليه من الشقوة والطمع هو تصديق الظن ولذلك وصف الله تعالى به عدوه في
قوله تعالى ولقد صدق عليهم ابايلىس ظنه والظن ضد اليقين ولا يغنى من الحق شيئا وقال الله تعالى في وصف
المشركين ان ظنن الاظنا وما نحن بمستيقنين فمن صبر عن الدمع في الخلق أخرجه الصبر الى الورع ومن صبر
عن الورع في الدين أدخله الصبر في الزهد ومن طمع في تصديق الظن الكاذب أدخله الطمع في حب الدنيا
ومن استعثر حب الدنيا أخرجه حبها من حقيقة الدين وقد قال بعض العلماء كما نعد ايمان من لم يؤذ
في حتم الاذى ويصبر عليه ايمانا وقد فعل الله تعالى ذلك بالمؤمنين اختبارا واخبر ان ذلك ليس منه عذابا
وانما هو فتنة لمن أراد فتنته وبلاء من الناس فصار ذلك فتنة عليهم وابتلاء لهم وصار رحمة للمؤذى وخيرا
في قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله يعني فتنة
الناس به كعذاب الله تعالى يعني اياه أى ليس ذلك عذابا ماني انما هو رحمة باطنة فهو كقوله تعالى وأما اذا
ما ابتلاه فقد رعايهم رقه فيقول ربى أهان كذا أى لم أهانك بالفقر كالم أكرم الآخر بالاكرام والتنعيم
وعلى معنى هذا خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر الذي أمر به فقال تعالى واصبر على ما يقولون واذا كر
عبد ناداود فسلا به وفضله عليه وقدر وينافى خبر يؤتى بأشكر أهل الارض فيجز به الله تعالى جزاء
الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الارض فيقال له أترضى ان تجزى بك كما جزينا هذا الشاكرك فيقول نعم
يارب فيقول الله تعالى كما أنعمت عليه فشكر وابتليتك فصبرت لضعف لك الاجر عليه فيعطى أضعاف
جزاء الشاكرين وكتب ابن أبي نجيج يعزى بعض الخلفاء فقال في كتابه ان أحق من عرف حق الله فيما
أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أتى واعلم ان الماضي قبلك هو الباقي لك والباقي بعورك هو
الماجور فيك واعلم ان أجر الصابر ين فيما يصابون فيه أعظم من النعمة عليهم فيما يعافون به وفي الاخبار
ما من عبد الا يعطى أجره بحساب وحد الا الصابر فانهم يجازفون بمجازفة بغير ميزان ولا حد وجاء في
الخبر ان أبواب الجنة مصراعان يأتي عليهما زحام كثير الاباب الصبر فانه مصراع واحد لا يدخل منه الا
الصابرون أهل البلاء في الدنيا واحد بعد واحد وقد قال الله تعالى في جزاء المخلصين أولئك لهم رزق معلوم
وقال تعالى في جزاء الصابرين انما هو في الصابر من أجرهم بغير حساب قبل في التفسير يغرف لهم غرفا
والمعنى في ذلك ان الصبر أشق شيء على النفس وأكراه وأمره على الطبع وأصعبه فيه الالم والكظم عند
الذل والحلم ومنه التواضع والكم وفيه الادب وحسن الخلق وبه يكون كمال الاذى عن الخلق واحتمال
الاذى من الخلق وهذه من عزائم الامور التي يضيق منها كثر الصدور وفيها كراه النفوس ووجعها على
الشدة والبؤس وقد جاء أفضل الاعمال ما أكرهت عليه النفوس ولاجل ذلك اشترط الله تعالى على
المتقين والصادقين الصبر في الشدائد والمكاره وحقق بالصبر صدقهم وتقواهم وأكمل به وصفهم واعمال

شيء الاصفته يقول الله عز وجل ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ثم مر على رجل قد جع خزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يريد أن يزيد عليها قال يا جبريل من هذا قال هذا رجل من أمته عليه أمانة لا يستطيع أدائها وهو يريد عليها ثم أتى على قوم تقرر ضفافهم بمقار بض من حديد كلما قرضت عادت كما كانت ولا يفتر عنهم شيء من ذلك قال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء خطباء الفتنة ثم أتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل الثور يريد أن يدخل من حيث خرج فلا يستطيع قال ما هذا يا جبريل قال هذا الرجل الذي تكلم بالكلمة فيندم عليها فيريد أن يردّها فلا يستطيع وذكر الحديث وخرج من حديث ابن هرون العبدى عن النبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له أصحابه يا رسول الله أخبرنا عن ليلة أسرى بك الحديث وفيه قال فصدت أنا وجبريل فإذا أنا بك يقال له اسمعيل وهو صاحب سماء الدنيا وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنده مائة ألف ملك قال وقال الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فاستفتح جبريل فإذا أنا بآدم كهيبته يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه أرواح

برهم فقال تعالى والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون فغنى الصبر حبس النفس عن السعي في هواها وحبسها ألباض عن مجاهدتها المرصاة مولاها بمنزل ما يوجب المجاهدة على قدر ما يتلبى به العبد لان المجاهدة على قدر البلاء والحبس عن نحو الشر ودو حبسها على دوام الطاعة وصبرها عن شره الطابع الذي يظهر سوء الادب بين يدي الرب سبحانه وتعالى وصبرها على حسن الادب في المعاملة ثم يتفرع الصبر الى معان شتى من الصبر عن تفاوت الاهواء والصبر على الثبات في خدمة المولى فمن ذلك ما توجب المجاهدة صرف الهممة عنه وتطهير القلب منه من خطرات الهوى وتزغات الاعداء وتزيين الدنيا ومن الآفات ما يوجب الصبر كف الجوارح عنها وحبس النفس عن المشي فيها ومن الصبر حبس النفس على الحق وعكوفها عليه بمعاملة اللسان والقلب والجسم وبذلك وصف الله تعالى المؤمنين الذين يعملون الصالحات واشترط اصلاح أعمالهم الصبر وأخبر ان الناس كلهم في خسران الا من كان من أهل الحق والصبر وعظم الصبر فأفرده باعادة التواصي به ومن الصبر حبس النفس على عبادة الخالق سبحانه وتعالى وصبرها على القناعة وعلى صنع الرزق ومن الصبر كفا الاذى عن الخلق وهو مقام العادلين يدخل في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل ثم احتمال الاذى عن الخلق وهو مقام المحسنين يدخل في قوله والاحسان ومن الصبر الصبر على الانفاق واعطاء أهل الحقوق حقه وقهم الاقرب فالأقرب وهذا مقام المنفقين يدخل في قوله تعالى وايتاء ذى القربى ومنه الصبر على الفحشاء وهو الامرا فاحش في العلم والامعان والصبر عن المنكر وهو ما أنكره العلماء والصبر عن البغى وهو التناول والغلو و تجاوزة الحد بالكبر والاسراف في أمور الدنيا فهذه الآيات كلها جامعة لمعنى الصبر وهي قطب القرآن ثلاث منها وهي الاول الصبر على العدل والاحسان والاعطاء وثلاث منها الصبر عن الفحشاء والمنكر والبغى وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول أجمع آية في كتاب الله عز وجل لا مروءة لى هذه الآية وقال الله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا فإنا أنعم أجرهم حتى وصفهم بالصبر وما أكرم رزقهم ووصفهم حتى مدحهم بالصبر والصبر يحتاج اليه قبل العمل ومعه وبعده يحتاج في أول العمل ان يصبر على تصحيح النية وعزم العقود والوفاء بها حتى تصح الأعمال لان النبي عليه السلام قال انما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى وقال الله تعالى وما أمر والايه بدوا الله فخلصوا له الدين وحقيقة النية الاخلاص ولان الله تعالى قدم الصبر على العمل فقال تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير والصبر التانى في العمل حتى يتم ويعمل لقوله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا والصبر بعد العمل هو الصبر على كتمه وترك الظاهر به والنظر اليه لخلص من السمعة والعجب فيكمل ثوابه كما خالص من الرياء كما قال الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم وقال تعالى في مثله لا تبطلوا صدقاتكم بالمال والاذى وقال بعض السلف لا يتم المعروف الا بثلاث تعجيله وتصغيره وكتمه ومن الصبر حبس النفس عن المكافاة والصبر على الاذى فوكلا على المولى عز وجل ومنه قوله تعالى ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وهذا صبر الخصوص ومنه قال بعض أهل المعرفة لا يثبت للعبد مقام في التوكل حتى يؤذى ويصبر على الاذى وقد ذكر الله تعالى ذلك في قوله عز وجل ودع اذا هم وتوكل على الله وفي قوله تعالى فاتخذوا كيدا واصبر على ما يقولون وهذا هو أول الرضا والثمام الثاني من الرضا هو الصبر على الاحكام وهو صبر أهل البلاء الامثل فالامثل بالانبياء لقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل ولقوله تعالى في المجمل ولربك فاصبر ثم فسر في الكلام المفسر واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ومن الصبر حبس النفس على التقوى والتقوى اسم جامع لكل خير فالصبر معنى داخل في كل بر فاذا جمعهما العبد فهو من المحسنين وما على المحسنين من سبيل ومنه قوله تعالى انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى لتبشرون في أموالكم وأنفسكم ولتسمن من الذين أنفوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا

روح طيبة ونفس طيبة
اجعلوها في علمين ثم تعرض
عليه أرواح ذريته الفجار
فيقول روح خبيثة ونفس
خبيثة اجعلوها في سجين
ثم مضت هنية فاذا انا باخونة
عليها الحسم مشروح ليس
يقرهم أحد واذا انا باخونة
أخرى عليها الحسم قد أروح
وأنت عند هاناس يأكلون
منها قلت يا جبريل من
هو لاء قال هو لاء من أمتك
يتركون الحلال ويأتون
الحرام قال ثم مضت هنية
فاذا انا باقوام بطونهم
أمثال البيوت كلما
نمض أحدهم خر
يقول اللهم لا تقم الساعة
قال وهم على سائلة آل
فرعون قال فتجيء السائلة
فتطوهم قال فسمعتم
ينحون الى الله عز وجل
قلت يا جبريل من هو لاء
قال هو لاء من أمتك الذين
يأكلون لربا لا يقومون
الا كما يقوم الذي يتخبطه
الشيطان من المس قال
ثم مضت هنية فاذا انا بقوم
مشافهم كشافرا لابل
قال فتفتح أفواههم
ويلقون ذلك الجسر ثم
يخرج من أسافلهم فسمعتم
ينحون الى الله عز وجل
قلت يا جبريل من هو لاء
قال هو لاء من أمتك الذين
يأكلون أموال اليتامى
طلما اغنياً كلون في
بطونهم نارا وسيصلون
سعيها ثم مضت هنية فاذا

أذى كثير وان تصبر وابتغوا فان ذلك من عزم الامور أي ان تصبر وعلى الاذى عن المكافاة وتنفقوا
عند الابتلاء والمكاره ولا تجاوز واقفه أفضل كما قال تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولن صبرتم
لهو خير للصبرين وقوله تعالى ولن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل ثم قال عز وجل ولن صبر وغفر
ان ذلك لمن عزم الامور قال فلا قول أعنى المكافاة والانتصار بالحق من العدل والعدل حسن والثاني أعنى
العفو والصبر من الفضل وهو الاحسان وهذا مجاز قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك
الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب فاستماع القول هو العدل والعدل حسن وهو الانتصار والعفو
أحسن وفيه المدح بالهدى والعقل وهذا هو مقام المختبين قبل هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا
فالمدح بالوصف لاهل هذا المقام هو الاخبار وهو الخشوع والطمأنينة بحسن الجزاء من الله سبحانه وتعالى
في الآخرة لقرب اللقاء وسرعة فناء الدنيا أمدح كما قال تعالى وان الساعة لا تية فاصفح الصفح الجميل
والتقوى والصبر معنيان أحدهما منوط بالآخرة لا يتم كل واحد منهما الا بالصاحبه فن كانت التقوى
مقامه كان الصبر حاله فصار الصبر أفضل الاحوال من حيث كان التقوى أعلى المقامات اذا الاتقى هو
الاكرم عند الله تعالى والاكرم على الله تعالى هو الافضل وقد شرف الله تعالى الصبر بأن أضافه اليه بعد
الامر به فقال واصبر وما صبرك الا بالله وقال تعالى ولربك فاصبر وان كان كل شيء به وكل عمل صالح له ولا يصف
الله تعالى عبدا ولا يثنى عليه حتى يتبليه فان صبر وخرج من البلاء سليما مدحه ووصفه والابن له كذبه
ودعواه وقيل لسفيان الثوري رضى الله عنه ما أنضل الاعمال قال الصبر عند الابتلاء وقال بعض العلماء
وأى شيء أفضل من الصبر وقد ذكره الله تعالى في كتابه في ذيف وتسعين موضعا ولا تعلم شيئا ذكره الله تعالى
هذا العدد الا الصبر فلا يطمع طامع في مدح الله له وحسن ثنائه عليه قبل ان يتبليه فيصبر له ولا يطمع
أحد في حقيقة الايمان وحسن اليقين قبل ان مدحه الله تعالى ويثنى عليه ولو أظهر الله تعالى على جوارحه
سائر الاعمال ثم لم مدحه بوصف ولم يثن عليه بخير لم يؤمن عليه سوء الخاتمة وذلك ان من اخلاق الله تعالى انه اذا
أحب عبدا ورضى عمله مدحه ووصفه في ابتلاء بكرهه ومشقة أو بهوى وشهوة فصبر لذلك أو صبر عن ذلك
فان الله تعالى يمدحه ويثنى عليه بكرمه وجوده فيدخل هذا العبد في أسماء الموصوفين ويصير واحدا من
الممدوحين فعندها ثبت قدمه من الزلل ويحتمله بما سبق من صالح العمل ومن الصبر صبر على العوافي ان
لا يجربها في المخالفة والصبر على الغنى ان لا يبذله في الهوى والصبر على النعمة ان لا يستعين بها على معصية
لحاجة المؤمن الى الصبر في هذه المعاني ومطالبة بالصبر عليها كما حجت ومطالبة بالصبر على المكاره والفقر
وعلى الشدائد والضرر ويقال ان البلاء والفقر يصبر عليهما المؤمن والعوافي لا يصبر فيها الا صديق وكان سهل
يقول الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء وكذلك قالت الصحابة رضى الله عنهم لما فتحت الدنيا فنالوا
من العيش واتسعوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر فظنوا الاختبار بالسراء
وهو ما سر على الاختبار بالضراء وهو ماضر وقد قال تعالى الذين ينفقون في السراء والضراء فمدحهم
بوصف واحد في الحالين المختلفين لحسن يقينهم وسخاوة نفوسهم وحقيقة زهدهم ومن هذا المعنى قول
الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتلهمكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله لان فيهما ما يسرو يشغل عن الذكر ثم
قال عز وجل ان من أزد واجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم لان في الازواج والاولاد ما يفرح به فيوافق
فيه الهوى ويخالف بوجودهما المولى فصار عدوين في العقبي لما ينزل اليه من شأنهما ومن هذا الخبر
الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نظر الى ابنه الحسن يتعثر في قميصه فنزل عن المنبر واحتضنه ثم قال
صدق الله انما أموالكم وأولادكم فتنة أي لما رأيت ابني هذا لم أملك نفسي ان أخذه فني هذا عبرة لاولي
الابصار وروى عنه في الحديث أيضا الولد محزنة مجتلة بحسنة فهذه مصادر الحزن والبخل والجبن أي يحمل
حب الاولاد والاموال على ذلك فن صبر على السراء وهي العوافي والغنى والاولاد وغير ذلك وأخذ الاشياء

انما نساء معلقات بشديهن
فسمعنهم ينجعن الى الله
عز وجل قلت يا جبريل
من هؤلاء النساء قال هؤلاء
الزناة من أمتك قال ثم
مضيت هنية فاذا انما يقوم
يقطع من جسومهم اللحم
فيلتصمون فيقال له كل كما
كنت تأكل من لحم أخيك
قلت يا جبريل من هؤلاء
قال هؤلاء الهمازون من
أمتك الهمازون وذكر
الحديث وقال بعض
الحسين مات لي أخ في الله
فرايت في النوم فقلت له
يا فلان عشت الحمد لله رب
العالمين فقال لي لان أقدر
أن أقولها يعني الحمد لله رب
العالمين أحب الي من الدنيا
وما فيها ثم قال ألم ترحب
كانوا يدفنون فان فلانا
جاء فبلى ركعتين لان أقدر
أن أسلم ما أحب الي من
الدنيا وما فيها وروى ان
بعض النباشين تبس ذات
ليلة فبرأ فلما كشف عن
الميت اذا بنار تحرق الميت
فاهوت اليه منها شرارة
فهرب وتاب الى الله تعالى
وقيل روى الاوزاعي في
المنام فقال ما رأيت ههنا
درجة ارفع من درجة
العلماء ثم المحزونين وعن
منصور بن اسمعيل قال
رأيت عبد الله البرزاني المنام
فقلت له ما فعل الله بك
فقال أوقفني بين يديه
وغفر لي كل ذنب أقررت
به الا واحدا فاني استحييت
أن أقسر به فوقه فني في

من حقها ووضعها في حقها فهو من الصابرين الشاكرين لا يزيد عليه أهل البلاء والفقر الابحية الرضا
والشكر وقد جمع الله تعالى بين ماسر وضر وجعلها من وصف المتقين ومدحهم بالاحسان معهم ما قتال
تعالى أعدت للمتقين الذين يبنون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب
المحسنين ومن الصبر كتمان المصائب والابواب وترك الاستراحة الى الشكوى به ما فذلك هو الصبر الجليل
قبل هو الذي لا شكوى فيه ولا اظهار وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه
صبر على أداء الفرائض لله تعالى وصبر عن محارم الله تعالى وصبر في المصيبة عند الصدمة الاولى فن صبر على
أداء فرائض الله تعالى فله ثمانية درجات ومن صبر على محارم الله تعالى فله ستمائة درجة ومن صبر في المصيبة عند
الصدمة الاولى فله تسعمائة درجة وهذا يحتاج الى تفسير ولم يفضل ابن عباس الصبر على المصيبة لانه أفضل من
الصبر عن المحارم وعلى الفرائض بل لان الصبر على ذنوبك من أحوال المسلمين والصبر على المصيبة من مقامات
اليقين وانما فضل المقام في اليقين على مقام الاسلام ومن ذلك ما روى من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
أسألك من اليقين ما نهون به على مصائب الدنيا فاحسن الناس صبرا عند المصائب أكثرهم يقينا وأكثر
الناس حزنا وخفا في المصائب أقلهم يقينا ومثل هذا الخبر الذي روينا عن سلمة بن وردان عن أنس
ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو محقق بنى له بيت في أعلى الجنة ومن ترك المراء
وهو مبطل بنى له في وسط الجنة ومن ترك الكذب بنى له في ربض الجنة فقد علمت ان ترك الكذب وترك
المراء مبطل أو فرض وأوجب فينبغي ان يكونا أفضل ولكن المعنى فيه ان الكذب والمراء باطل يتركه
المسلمون فأما المراء والعبد محقق صادق ثم لا يمارى زهدا في التظاهر ورغبة في الصمت والسلامة فلا يصبر
على هذا الموقنون وهم خصوص المؤمنين فمقامه من اليقين والزهد وايقار الخمول والصمت على الكلام
والشهوة فيه أفضل وهو من اليقين فصار هذا المؤمن بمقامه أفضل من عموم المؤمنين الذين يتركون الكذب
والمراء وان كانوا فرض وأوجب فهذا بيان ذلك ومعناه ومن الصبر اخفاء أعمال البر ومنع النفس
الفكاهة والتمتع بذكرها واخفاء المعروف والصدقات فان كتمه من الادب مع السلامة في الاعلان وبره
الساحة في الاخبار ولكن اخفاه أفضل وأزكى وأحب الى الله تعالى بل هي من كنوز البر أعني هذه
الثلاثة اخفاء الابرار والمصائب والصدقة أي من الخصال النفيسة عند الله تبارك وتعالى ومن الصبر
صون الفقر واخفاه والصبر على بلاء الله تعاض في طوارق الفاقات وهذا حال الزاهدين والراضين وأفضل
الصبر الصبر على الله تعالى بالمجاسلة والاصغاء اليه وكوف الهمة عليه وقوة الوجه به وهذا خصوص
للمقربين أو حياء منه أو حباله أو تسليما أو تقوى بضال به وهو السكون تحت جريان الاقدار وشهودها من
الانعام ومن حسن تدبير الاقسام في غمها والمسئلة له والحكمة فيها والقصد بالابتلاء بها وهو داخل في قوله
تعالى ولربك فاصبر وفي قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وقال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وغيره
من الأئمة أصبحت ومالي سرور والافى مواضع القدر وروى أيضا الانتظار القضاء ويقال من علامة اليقين
تسليم القضاء بحسن الصبر والرضا وهو مقام العارفين وقال سهل في تأويل قول علي رضي الله عنه ان
الله تعالى يحب كل عبد نومة قال هو السكوت تحت جريان الاحكام يعني من غير كراهة ولا اعتراض وأما
اشتراط الصبر في المصيبة عند الصدمة الاولى في قول النبي صلى الله عليه وسلم انما الصبر عند الصدمة الاولى
فلانه يقال ان كل شيء يبدو صغيرا ثم يكبر الا المصيبة فانما تبدو كبيرة ثم تصغر فاشترط لعظم الثواب لها عند
أول كبرها قبل صغرها وهي في صدمة القلب أول ما يبعثه الشئ في نظر الى نظر الله تعالى فيستحي فيحسن
الصبر كما قال فانك بأعيننا وهذا مقام المتوكلين على الله تعالى والصبر أيضا عن اظهار الكرامات وعن
الاخبار بكشف القدرة والآيات داخل في حسن الادب من المعاملات وهو من معني الحياء من الله تعالى
وهذا طريق المحبين لله تعالى وهو حقيقة الزهد ومن فضائل الصبر حبس النفس عن حب المدح والمجد

والرياسة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً مقطوعاً بالصبر في ثلاث الصبر عن تركية النفس والصبر عن شكوى المصيبة والصبر على الرضا بقضاء الله تعالى على خيره وشره ومن الصبر حبس النفس عن الخمول والتواضع والذلة إشاراً للاستخارة على الدنيا وهراباً إلى الله تعالى وتحقيقاً بوصف العبودية وترك المنازعة والتشبه بمعاني أو صاف الربوبية تسامياً بالالهية واستسلاماً للحدية فلا يختر جلقاً للصبر عن ذلك إلى الطلب بشئ منه فتزل قدم بعد ثبوتها نعوذ بالله من ذلك ومن الصبر صبر على العيال في الكسب لهم والانفاق عليهم والاحتمال للأذى منهم فإن في العيال طرقاً إلى الله تعالى أدناها الاهتمام بهم وأعلاها الرضا عن الله تعالى والتوكل عليه فيهم وأوسطها الانفاق وحبس النفس عليهم واعلم أن أكثر معاصي العباد في شئين قلة الصبر عما يحبون أو قلة الصبر على ما يكرهون وقد قرن الله تعالى الكراهة بالخير والمحبة بالشر في قوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم وحد الصبر وهو أوله فريضة تمثل أول الاخلاص والصبر أيضاً حيلة من لاحتيله له لأن الأمر إذا كان بيد غيره لم يكن إلا الصبر عليه ولأن الشئ إذا كان لا يأتيك إلا قليلاً قليلاً وأنت محتاج إليه لم يكن إلا الصبر عليه والانتجاع ذلك القليل وأصل قلة الصبر ضعف اليقين بحسن جزاء من صبرته لأنه لو قوى يقينه كان الاجل من الوعد عاجلاً إذا كان الواعد صادقاً فيحسن صبره لقوة الثقة بالعطاء ولا يصبر العبد إلا بأحد معنيين مشاهدة العوض وهو أدناها وهذا حال المؤمنين ومقام أصحاب اليمين أو النظر إلى المعوض وهو حال الموقنين ومقام المقربين فمن شهد العوض عني بالصبر ومن نظر إلى المعوض حله النظر وقد جعل بعض العارفين الصبر على ثلاثة معانٍ وأنه في أهل مقامات ثلاث فقال أوله ترك الشكوى قال وهذه درجة التائبين والثانية الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين والثالثة المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصادقين وقد نوع القدماء من الساف الصبر على ثلاثة أنواع وروينا عن الحسن وغيره الصبر على ثلاثة معانٍ صبر عن المعصية وهو أفضلها وصبر على الطاعة وصبر في المصائب وهذا داخل في جل ما فرقناه من معاني الصبر ومجمل ذلك أن الصبر فرض وفضل يعرف ذلك بمعرفة الأحكام فما كان أمراً واجباً بالصبر عليه أو عند فرض وما كان حثاً وبإفاد الصبر عليه أو عند فضل والتصبر غير الصبر وهو مجاهدة النفس وجعلها على الصبر وترغيبها فيه وهو التعمل للصبر والتصنع للصبور بمنزلة التزهد وهو أن يعمل في أسباب الزهد ليحصل الزهد والصبر هو التحقق بالوصف وذلك هو المقام ولا يخرج العبد من الصبر كراهة النفس ولا وجسدان المرارة والام بل يكون مع ذلك صابراً لأن هذا وصف البشرية لما ينافي طبعها ولكنه يكون حاله الكف من الشكوى ونفي السخط لحكم المولى لأن عدم ذلك وفقده هو الرضا وحقيقة التوكل وهذا من أعلى مقامات اليقين وفقد مراتب اليقين لا يخرج عن حد الصبر والذي يخرج عن حد الصبر ضده وهو الجزع ومجاوزة الحد من العلم وإظهار السخط وكثرة الشكوى وظهور الظم والتبرم ومن رياضة النفس على التصبر وهو مقام المتصبرين وحال ضعفاء المريدين أن النفس الامارة إذا جنحت بك إلى فضول الشهوات أو نازعتك إلى مطالبة متقدم العبادات أن تمنعها حاجتها من كل شئ فيسغلها منع الحاجة وجود الفاقة مما لا بد منه عن طلب فضول الشهوات فإذا راضتها بالمنع ومنعتها بحبها بالصبر عن الحلال انقاد لك بالصبر عن فضول الشهوات فتكون تاركة للشهوة بعوض عاجل من مباح وتكون صابرة عن فضول شهوة لما منعتها من مال الفاقة وتاركة للهوى طمعاً في نوال الحاجة من الغذاء وهذا من أكبر أبواب الرياضات للنفوس الطامحات وفيه فضل الأقوياء من المتصبرين الذين لم تستجب لهم نفوسهم بالصبر والصلاة ولم تنقد بالجوع والظما فأما الضعفاء من أهل الطبقة الثالثة لأم الأولين أهل الصوم والصلاة ولا من هؤلاء فانهم لا يصبرون على صبر النفس عن الحاجة كما لا تصبر نفوسهم عن الشهوة فرياضة هؤلاء نفوسهم أن يقطعوها من كل حرام معناه من الحلال ومن كل شهوة مهلكة وصفها من شهوة مقصدة لتسكن نفوسهم

والعسر حتى سقط لحم وجهي فقلت وما كان ذلك فقال نظرت إلى شخص جليل فاستحييت أن أذكره وروى عن هشام بن حسان أنه قال مات لي ابن حدث فرأيتني في النوم فإذا شيب في رأسه فقلت يا بني ماهذا الشيب قال لما قدم علينا فلان زفرت جهنم لقدوم من زفرة لم يبق أحد منا إلا شاب وروى أن بعض الصالحين قال كان لي ابن استشهد فلم أره في المنام إلى ليلة توفي عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فترأى لي تلك الليلة فقلت يا بني ألم تسلم ميتاً فقال لا ولكنني استشهدت وأنا حي عند الله تعالى أرزق فقلت ما جاء بك فقال نودي في أهل السموات أن لا يبقى نبي ولا صديق ولا شهيد الا وحضر الصلاة على عمر بن عبد العزيز فنجحت لاشهد الصلاة ثم جئتكم لاسلم عليكم ففكرت يا أخي في هذه العقوبات فأنهم من بعض عذاب القبر وتزود لنفسك يا أخي بالتقوى ومن عسر ما بين يديه لم يؤثر الهوى ومن تفكر في رحيل من كان لديه صار النهوض مستيقناً عليه كم من مغرور بشبابه وصحة حاله اختطفه الموت من خلاله كم من مائل إلى جمع ماله ترك تركته ومصاباً ثقالة هل رحم الموت من أيضاً لضعف أوصاله هل ترك

شعر

لقد أخبرتك الحادثات
نزولهاونادتك الان سمعك ذووقر
تنوح وتبكي للاحبة ان مضوا
ونفسك لا تبكي وأنت على
الامراللهم ارحمنا ولا تعذبنا
وانصرنا ولا تتخذ لنا وعاونا
ولا تفرضنا ولا كرمنا ولا
تمنا ولا ثرنا ولا تؤثر علينا
انك على كل شيء قدير

*** (فصل) * في أشراط الساعة** قال الله تعالى
كيف تكفرون بالله وكنتم
أمواتا فاحياكم ثم يميتكم
ثم يحييكم ثم إليه ترجعون
م عن حذيفة بن اسيد
الغفاري قال اطاع النبي
صلى الله عليه وسلم علينا
ونحن ننذاكر فقال
ماذا كرون قالوا نذكر
الساعة قال انها لن تقوم
حتى تروا قبلها عشر آيات
مذكر الدخان والدجال
والدابة وطلوع الشمس
من مغربها ونزول عيسى
ابن مريم وياجوج
وماجوج وثلاثة خسوف
تخسف بالشرق وخسف
بالمغرب وخسف بحزيرة
العرب وآخر ذلك نار تخرج
من اليمن تطرد الناس الى
محشرهم ويروي نار تخرج
من قعر عدن تسوق الناس
الى المحشر ا عن عبدالله
ابن عمرو قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يخرج الدجال في أمي فيمكث

بذلك في حبسها عن المحرمات وتنقطع شهواتها عما وراء ذلك من الموبقات فهذا تطمئن نفوس الضعفاء وقد
اختلف الناس في الصبر والشكر أيهما أفضل وليس يمكن الترجيح بين مقامين لان في كل مقام طبقة
متفاوتين والمحققون من أهل المعرفة يقولون انه لا يجتمع عبدان في مقام بالسواء بل لابد من ان يكون
أحدهما أعلى بعلم أو عمل أو وجد أو مشاهدة وان كان الصواب والقصد والاصل واحداً وأعلى التفاوت
مشاهدات الوجه وقد قال الله تعالى ومن أصدق من الله حديثاً والكل وجهة فهو موليها وقال تعالى قل كل
يعمل على شاكته فربكم أعلم بما هم أهدي سبيلاً قيل أقصد وأقرب طريقاً وظاهر الكتاب والسنة
يدلان على تفضيل الصبر لقوله تعالى يؤتون أجرهم مرتين بمصابر واذا الشاكر يؤتى أجره مرة فأشبهه مقام
الصبر بمقام الخوف وأشبهه مقام الشكر بمقام الرجاء وقد قال الله تعالى ولئن خاف مقام ربه جنتان وقد
اتفق أهل المعرفة على تفضيل الخوف على الرجاء من حيث اتفقوا على فضل العلم على العمل فالصبر حال من
مقام الخوف بقرب حال الصابر في الفضل من مقامه والشكر حال من مقام الرجاء كذلك يقرب حال الشاكر
من مقامه ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي ذكرناه من قبل من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة
الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته وذكر الحديث المتقدم فقرن الصبر باليقين الذي لا شيء أعز منه ولا
أجل وارتناع الأعمال وعملوا اليقين به وفي مناجات أيوب عليه السلام ان الله سبحانه وتعالى أوحى اليه يا أيوب
انني آليت على نفسي لانسرت للصابرين ديوان توبيع ولا تنظروا الى حدود الصراط ولا روعهم نقص الميزان
دارهم دار السلام * بيان آخر من تفضيل الصبر الصبر حال البلاء والشكر حال النعمة والبلاء أفضل لانه
على النفس أشق لقول الله تعالى انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب فالشاكر يوفي أجره بحساب
لان انما تحقيق للوصف ونفي ما عداه * بيان آخر من فضل الصبر قد رفع على كرم الله وجهه الصبر على أربع
مقامات اليقين وجعلها دعائمه التي هي باسبغ وجعله فيه فوقها فقال في حديثه الطويل الذي وصف فيه
شعب الإيمان والصبر على أربع دعائمه على الشوق والشفقة والزهد والترقب فمن أشفق من النار وجع
عن المحرمات ومن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب ومن
ارتقب الموت سارع الى الخيرات فجعل هذه المقامات أركان الصبر لانها توجب جده وتحتاج اليه في جميعها
وجعل الزهد أحد أركانه وقد جعل الله تعالى الصبر حال التقوى ورفع للمتقين في الاكرام درجات فقال
عز وعلا انه من يتق ويصبر وقال تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم فأكرم واتي فوق أن يقال أكرمكم
المتقون لان أكرم واتي يدل على تفاوت فمن كان أتقى كان أكرم عند الله سبحانه وتعالى ومن كان
أصبر على ما يوجب التقوى كان أتقى واعلم أن الصبر سبب دخول الجنة وسبب النجاة من النار لانه جاء في
الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فيحتاج المؤمن الى صبر على المكاره ليدخل الجنة ويحتاج
الى صبر عن الشهوات لينجو من النار فأما تفضيل التفضل فعلى ثلاثة أوجه أحدها ان المقامات أعلى من
الاحوال وقد يكون الصبر والشكر حالين وقد يكونان مقامين فمن كان مقامه الصبر كان حاله الشكر عليه
فهو أفضل لانه صاحب مقام ومن كان مقامه الشكر كان حاله الصبر عليه فحاله مزيد لمقامه وقد صار الصبر
مزيداً للشاكر في مقامه الوجه الثاني من التفضيل المقربون أعلى من أصحاب اليمين فالصابرون من
المقربين أفضل من الشاكرين من أصحاب اليمين والشافرون من المقربين أفضل من الصابرين من
أصحاب اليمين فان قيل فان كان الشاكر والصابر من المقربين فأيهما أفضل قيل فقد قلنا ان اثنين لا يتفقان
في مقام من كل وجه لانه لا نفراد الوجه بمعاني لطائف اللطيف بمثل ما انفردت الوجوه بلطف الصنعة مع تشابه
الصفات واستواء الادوات فافضلها حينئذ أعزها لانه أحبها الى الله تعالى وأقربها منه وأحسنها
يقيناً لان اليقين أعز ما أنزل الله تعالى وجه آخر من بيان التفضل نقول ان الصبر بما يوجب الشكر
أفضل وان الشكر على ما يوجب الصبر أفضل فقد يختلف باختلاف الاحوال تفسيره ان الصبر عن حفظ

أربعين لا أدري أربعين
 يوماً وأربعين شهراً أو
 أربعين عاماً فبعت الله
 عيسى بن مريم عليه
 السلام كائنه عروة بن
 مسعود فطلبه فبطله فبطله ثم
 بكت الناس سبع سنين
 ليس بين اثنين عداوة ثم
 برسل الله عز وجل ريحاً
 باردة من قبل الشام فلا
 يبقى على وجه الأرض أحد
 في قلبه مثقال ذرة من خير
 أو إيمان الا قبضته حتى لو
 أن أحدكم دخل في كبدي
 جبل لدخلته عليه حتى
 تقبضه فيبقى شرار الناس
 في خفة الطير وأحلام
 السباع لا يعرفون معروفها
 ولا ينكرون منكراً
 فيمهل لهم الشيطان
 فيقول ألا تسجيون فيقولون
 فماذا تأمرنا فيأمرهم
 بعبادة الاوثان وهم في
 ذلك دار زرقهم حسن
 عيشهم ثم ينفخ في الصور
 فلا يسمعه أحد الا أصغى
 ليتوارف ليقاتل فاول
 من يسمعه رجل يلو ط
 حوض ابله قال فصعق
 الناس ثم برسل الله أوقال
 ينزل الله مطراً كائنه الطل
 فتنبت منه أجساد الناس
 ثم ينفخ فيه أخرى فاذا هم
 قيام ينظرون ثم يقال
 يا أيها الناس هلموا الى
 ربكم وقفوه فمهم مسئولون
 ثم يقال أخرجوا بعث
 النار فيقال من كم فيقال
 من كل ألف تسعمائة
 وتسعة وتسعين قال فذلك

النفس وعن التمتع والترفة أفضل ان كان عبد احواله النعمة فالصبر عن النعيم والغنى مقام في المعرفة وهو
 أفضل لان فيه الزهد المجمع على تفضيله وتقول ان الشكر على الفقر والبلاء المصائب أفضل ان كان عبد احواله
 الجهد والبلاء فالشكر عليه مقام له في المعرفة فهو حينئذ أفضل لان فيه الرضا المتفق على فضله * نوع آخر من
 الاستدلال على فضل الصابر وتفضيل الصبر جلة الصابر العارف أفضل من الشاكر العارف لان الصبر حال
 الفقر والشكر حال الغنى فن فضل الشكر على الصبر في المعنى فكانه قد فضل الغنى على الفقر وليس هذا
 مذهب أحد من القدماء انما هذه طريقة علماء الدين اطر قوا النفوسهم بذلك وطرقوا الخلق الى نفوسهم من
 ذلك فان من فضل الغنى على الفقر فقد فضل الرغبة على الزهد والعز على الذل والكبر على التواضع وفي هذا
 تفضيل الراغبين والاغنياء على الزاهدين والفقراء ويخرج ذلك الى تفضيل أبناء الدنيا على أبناء الآخرة
 وانما فضلنا الصبر على الشكر في الجملة والمعنى لان الصبر حال من مقامه البلاء وأهل البلاء هم الامثل فالامثل
 بالانبياء ولان الصبر أبعدهم أهواء النفوس وأقرب الى الضر والبؤس وأشد في مكاره النفوس وأنفر
 لطباعها وأشد بمباينة لما يلائمها فاذا سكنت معه وجد عندها كان أعجز لوصفها وأعجب في طمأنينتها
 فحدث بالسكون والطمانينة وكانت راضية مرضية وأيضاً فان الله تعالى أمر بالصبر وبالغ فيه بالمصبرة
 وكذلك بالمرابطة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا الصبر واواصبر واواصبروا قيل في أحد الوجوه
 رابطوا عليهم فلهذه ثلاثة أمور في مكان واحد بمعنى الصبر فهذا يدل على تعظيمه للصبر ومحبة تعالى له فمن وجد
 منه ذلك كان أشد تعظيماً لشعائر الله عز وجل ومن عظم شعائر الله فهو أتقى لله تعالى ومن كان اتقى لله
 كان أكرم على الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب ثم قال الله تعالى ان أكرمكم
 عند الله أتقاهم والصبر أيضاً مقام أولى العزم من الرسل الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقدوة بهم
 وبأهله الله تعالى بهم عبده فقال تعالى فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل وأيضاً فان العزائم في الدين أولى
 من الرخص وروينا عن سفیان الثوري رضي الله عنه عن حبيب بن أبي ثابت قال سئل مسلم البطين
 ايما أفضل الصبر أم الشكر فقال الصبر والشكر والعافية أحب اليها وقد قيل في معنى قوله تعالى الذين
 يسمعون القول فيتبعون أحسنه قيل شدائده وعزائمه لان اباحة حلال الدنيا حسن والزهد فيه أحسن وقد
 جعل الله تعالى الصبر من العزائم في قوله وان تصبر واوتقوا فان ذلك من عزم الامور وقد شرك الله تعالى
 عباده في الشكر وأفرد عز وجل لنفسه تعالى الصبر فينبغي ان يكون المفرد للمفرد أعلى من المشترك
 بالعبد فقال تعالى ان أشكر لي ولو الديك وقال تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم
 يشكر الله عز وجل ولم يشكر في الصبر من خلقه أحد ا فقال تعالى ولربك فاصبر وقال واصبر لحكم ربك واعلم
 ان الشكر داخل في الصبر والصبر جامع للشكر لان من صبر ان لا يعصى الله بنعمة فقد شكرها ومن أطاع
 الله فحبر نفسه على طاعته فقد شكر نعمته وقد سئل الجنيد رحمه الله عن غنى شاكر وفقير صابر أيهما أفضل
 فقال ليس مدرج الغنى للوجود ولا مدح الفقير للعدم انما المدح في الاثنين قيامهما بشر وط ماعليهما فشرط
 الغنى يصحبه فيما عليه أشياء تلائم صفته وتمتعها وتلذذها والفقير يصحبه فيما عليه أشياء تؤلم صفته وتقبضها
 وترزعها فاذا كان الاثنان قائمين لله تعالى بشر وط ماعليهما كان الذي الم صفة وأزجها أتم حالاً ممن متع
 صفته ونعمها هذا نقل كلام الجنيد رحمه الله تعالى وكان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فيقال ان
 الجنيد دعاه عليه فلحقه ما أصابه من البلاء منه قتل أولاده واتلاف ماله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان
 يقول دعوة الجنيد اصابني ورجع عن قوله في تفضيل الغنى على الفقر فصار يفضل الفقر ويشرفه وأيضاً
 فقد روينا في الخبر أعرسكم بنفسه أعرسكم بما ابتلاه به منها وما ابتلاه به منه فاعظم ما ابتلاه به محبتنا بها
 وابتلاه بعداوتنا فمن أفضل ممن صبر على مجاهدة عدوه على انه مع ذلك عدو الله تعالى منازع لصفات الربوبية
 ومن أشد بلاء من ابتلي بعداوتك وابتليت بمحبته وأنت في ذلك تترك محبته لمحبة الله تعالى وتصبر على عداوته

وذلك يوم يكشف عن ساق
يا أنحى أشفق من هذا اليوم
العقيم وأخلص النسفة فان
الخطر عظيم وبادر بالعمل
فان الاجل قريب وجوده
فان الناقذ بصير وأكثر
الزاد فان الطريق صحيح
وأوثق السفينة فان البحر
عميق كما ينادي بالمحسن
ليجازي باحسانه فكذلك
ينادي بالمسي علي وخذ
بعصيانه فيقال أين من أدبر
وتولى أين من تمرد وعصى
أين من تجر وعلا أين من
أذنب وطغى أين من ضل
وغوى أين أصحاب الفجور
أين أهل الخور أين من
أكل الربا أين من جاهر
بالفسق والزنا أين من خان
واعتدى ليجزي الذين
أساؤا بما عملوا ويجزي
الذين أحسنوا بالحسنى
كان ابليس كالبلدة العامرة
فوقعت فيها صاعقة العار
فتلك بيوتهم خاوية بما
ظلموا انما طرد ابليس لانه
لم يسجد لكم فالعجب كيف
صالحتموه وهجرتونا شعر
طويل العمر في الدنيا قصر
وغاية كل ما يفنى يسير
وما أحد من الايام يبقى
وكل سلامة فيها غرور
يحث بنا المسير الى المنايا
تخال بنا سرعتها تطير
وأحسن حالة الانسان فيها
كفاف العيش والعمل
الكثير
الهي بحمرة فقرنا البك
وغنالك عنا لا تطردنا عن

بدوام مجاهدته لمرضاة الله تعالى فهذا أعدل العدل وأفضل الفضل ولا سبيل الى ذلك الا بفضل أثره من الله
تعالى وحسن عنايته وودام فطرته اذ لا توفيق ولا قوة ولا صبر الا به سبحانه وتعالى فاما المسئلة التي سئل عنها
بعض القدماء عن عبيد بن ابي ليلى أحد هما فاصبر وانعم على الآخر فشكر فقال كلاهما سوا ما قال لان الله
تعالى اننى على عبيد بن أحد هما صابر والآ خر شاء واحد فقال تعالى في وصف أيوب عليه السلام نعم
العبد انه أواب وقال في وصف سليمان عليه السلام نعم العبد انه أواب ففي قول هذا رحمه الله غفلة عن
لطائف الافهام وذهاب عن حقيقة تدبر الكلام اذ عندنا بين ثناء الله عز وجل على أيوب في الفضل على
ثنائه على سليمان عليهما السلام ثلاثة عشر معنى وشكره سليمان عليه السلام بعد ذلك في وصفين آخرين
وافراد أيوب عليه السلام بفضل ثناء ثلاثة عشر معنى أول ذلك قوله عز وجل في أول مدحنا واذ كرفهذه
كلمة مباهاة باهى بأيوب عند رسول المصطفى عليه السلام وشرفه وفضله بقوله تعالى واذ كرى يا محمد فامره
بذكره والاقتداء به كقوله تعالى فاصبر كصبر اولو العزم من الرسل قيل هم أهل الشدا والبلاء منهم
أيوب عليه السلام قرضوا بالمقار يض ونشر وبالمناشير وكانوا سبعين نبيا وقيل هم ابراهيم واسحق
يعقوب وهؤلاء آباء الانبياء وأفاضلهم لقوله تعالى واذ كرى في الكتاب ابراهيم ولقوله تعالى واذ كرى عبدا
ابراهيم واسحق ويعقوب أولى الايدي والابصار يعنى أصحاب القوة والتمكن وأهل البصائر واليقين ثم رفع
أيوب الى مقامهم فضم اليهم وجعله سلوة صلى الله عليه وسلم ثم ذكره اياه وذكروه ثم قال تعالى عبدا
فاضلا اليه عز وجل اضافة تخصيص وتقرى ولم يدخل بينه وبينه للام الملك فيقول عبد النافل حقه
بنظرائه من أهل البلاء في قوله تعالى واذ كرى عبدا ابراهيم واسحق ويعقوب وهم أهل الابتلاء الذين باهى
بهم الانبياء وجعل من ذرياتهم الاصفياء فاضاف أيوب اليهم في حسن الثناء في لفظ التذكير في الثناء
ثم قال اذ نادى ربه فافقره بنفسه لنفسه وانقرده في الخطاب بوصفه وقال مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين
فوصفه بمواجهة التناقض له ولطيف المناجاة وظهور له بوصفه الرحمة فاستراح اليه فناداه فشكا اليه واستغاث به
فاشبه مقامه مقام موسى و نوح عليهما السلام في قولهما سبحانه ثبت اليك وفي قول الآ خر لا اله الا انت
سبحانك انى كنت من الظالمين وهذا خطاب المشاهدة ونظر المواجهة ثم وصفه بالاستجابة له وأهله لكشف
الضر عنه وجعل كلامه سبيلا لتنفيذ قدرته ومكافاة مجاري حكمته ومفتاحا لفتح اجابته ثم قال بعد ذلك كلمة
وهبنا له أهله فزاد على سليمان في الوصف اذ كان بين من وهب لاهله وبين من وهب له أهله فضل في
المدح لانه قال في وصف سليمان ووهبنا لداود سليمان فاشبهه فنسب أيوب في ذلك على سليمان كفضل
موسى على هرون ونبيا وكذا قال في مدح داود ووهبنا لداود سليمان فوهب لوسى أخاه كما وهب لداود ابنه وأشبهه
مقام أيوب في المباهاة والتذكير به مقام داود عليه السلام لانه قال تعالى في وصف داود ولبيبه عليه السلام
فاصبر على ما يقولون واذ كرى عبدا داود وكذلك قال تعالى في نعت أيوب واذ كرى عبدا أيوب اذ نادى ربه فقد
شبه أيوب بداود وموسى عليهما السلام في المعنى ورفعوا اليهم في المقام وهما في نفوسنا افضل من سليمان
عليهم السلام فاشبهنا ان يكون حال أيوب على من حال سليمان وعلم الله تعالى المقدم ولكن هكذا ألقى في
قلوبنا والله أعلم ثم قال تعالى بعد ذلك كلمة منافذ كرفهذه ووصفه عند عبده تشريفا له واعظيما ثم قال
عز وجل واذ كرى لاولى الالياب فجعله اماما للتعلاء وقوة لاهل الصبر والبلاء وتذكير وسلوة من الكروب
للاصفياء ثم قال تعالى انا وجدناه صابرا فذكر نفسه سبحانه وتعالى ذكر انانيا لبعده ووصل اسمه باسمه
حباله وقربا منه لان النون والالف في وجدنا اسمه تبارك وتعالى والهاء اسم عبده أيوب صلى الله عليه وسلم ثم
قال صابرا فوصفه بالصبر فظهر مكانه في القوة وخلقه بخلقه ثم قال تعالى في آخر اوصافه نعم العبد انه أواب
فهذان أول وصف سليمان وآخره ههنا شكره في الثناء وزاد أيوب بما تقدم من المدح والوصف الذي لا يقوم

بابك ولا تبعدنا من جنابك

يا أرحم الراحمين

(فصل) قال الله سبحانه

وتعالى لا أقسم بيوم

القيامة ولا أقسم بالنفس

اللوامة أي حسب الانسان

أن لن نجتمع عظامه بلى

قادرين على أن نسوي

بنانه بلى يريد الانسان

ليفجر أممه يسأل أيان يوم

القيامة فاذا برق البصر

وخسف القمر وجع

الشمس والقمر يقول

الانسان يومئذ أين المفرج

كلا لا ورأى ربك يومئذ

المستقر ينبؤ الانسان

يومئذ بما قدم وأخر خم

عن عائشة قالت سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم

يقول يحشر الناس يوم

القيامة حفاة عراة غرلا

قلت يا رسول الله الرجال

والنساء جميعا ينظر بعضهم

الى بعض فقال يا عائشة

الامر أشد من أن ينظر

بعضهم الى بعض قال

الحاسبي يحشر الله الامم من

الجن والانس عراة أدلاء

قد نزع الملك من ملوك أهل

الارض ولزمهم الصغار بعد

عتوهم والذلة بعد تجبرهم

على عباد الله في أرضه ثم

أقبلت الوحوش من أمانها

منه كسرة رؤسها بعد

فوحشها من الخلائق

وانفرادها ذليلة من هول

يوم النشور من غير رية ولا

خطيئة أصابها حتى وقفت

من وراء الخلائق بالذلة

والانكسار للعالم الجبار

له شيء فن قوله عز وجل واذا كر عبدنا أيوب الى قوله نعم العبدانه أوأب عظيم من الفرقان عند أهل الفهم
والتيبان وجعل في أول وصف سليمان انه وهبه لانيه داود عليهم السلام فصار حسنة من حسنات داود عليه
السلام واشتمل قوله تعالى نعم العبدانه أوأب على أول وصفه وأوسطه وهو آخر وصف أيوب عليه السلام وعلى
جميع الانبياء الصلاة والسلام وقد روي في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء دخول الجنة
سليمان بن داود عليهم السلام مكان ملكه وآخر أصحابي دخول الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه وفي
لفظ آخر يدخل سليمان بن داود الجنة بعد الانبياء بأربعين خريفا وقد جاء في الآثار أن أول من يدخل الجنة
أهل البلاء امامهم أيوب وهو امام أهل البلاء وأن أبواب الجنة كلها مصراعان الاباب الصبر فانه مصراع
واحد وأول من يدخله أهل البلاء فقد زاد أيوب على سليمان عليه السلام بعموم هذه الاخبار لانه
سيد أهل البلاء وتذكره وعبرة لأولي النهى وامام أهل الصبر والضر والابتلاء ولم نقصد بما ذكرناه التفضيل
بين الانبياء لانا قد نهينا عن ذلك فيما مضى وينبغي علينا ان نذكر ما صلى الله عليه وسلم انه قال لا تفضلوا بين الانبياء
ولكن الله تعالى قد أخبرنا أن بعضهم مفضل على بعض في قوله واقد فضلنا بعض النبيين على بعض وانما
أظهرنا فضل الشفاء المستودع في الكتاب فاستغبطنا باطن الوصف المكرر في الخطاب في قصة أيوب على قصة
سليمان عليهم السلام بما ظهر لنا من فهم أصل الخطاب وتذكر معاني الكلام وعلم الله تعالى المقدم وهو عز
وجل أعلم وأحكم وقد نذكرنا الى الاستنباط في قول الرسول عليه السلام اقرؤا القرآن واتمسوا غرائبه
ولان في ذلك عز الأهل الصبر والبلاء وتقوية لقلوبهم وتعريف السوابغ نعم الله تعالى عليهم واظهارا
لبواطن النعم وتنبها على لطائف الحكام وتزهد في الدنيا والنفس وترغيبا في الآخرة والصبر وتفضيلا
لطريق أهل البلاء الذين هم الأشمل فالأشمل بالانبياء فجاء من ذلك تفضيل المبلى الصابر على بلائه ورضا
بحكم مولاه وتسليم مرضاته على المنعم عليه الشاكر على نعمائه اذ النعم ملائمة للطبع موافقة للنفس
لا يحتاج معها الى كد النفس بالصبر عليها ولا حيلة على المشقة فيها بالرضا بها والبلاء مبين للطبع نافية منه
النفس يحتاج الى حل عليه ومشقة فيه وما كرهته النفس فهو خير وأفضل ولا سبيل اليه الا بسكينته من الله
تعالى وتصبر عليه بقوة عز وجل وعناية منه وصابر وما صبرك الا بالله وهذا آخر شرح مقامات الصبر
(شرح مقام الشكر ووصف الشاكرين) وهو الثالث من مقامات اليقين قال الله تعالى ما يفعله الله
بعذابكم ان شكرتم وآمنتم فقرن الشكر بالايمن ورفع بوجوههما العذاب وقال تعالى وسنجزى
الشاكرين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وقال ابن
مسعود رضي الله عنه الشاكر نصف الايمان وقد أمر الله تعالى بالشكر وقرنه بالذكور في قوله تعالى
فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقد عظم الله الذكور بقوله ولذكرا لله أكبر فصار الشكر
أكبر لاقرانه به ورضاه الله تعالى بالشكر مجازاة من عباده لفرط كرمه لان قوله تعالى فاذكروني أذكركم
واشكروا الى خروج من لفظ المجازاة لتحقيق الامر وتعظيم الشكر لان الغاء للشرط والجزاء والكاف
المتقدمة للتمثيل فقوله تعالى فاذكروني متصل بقوله كما أرسلنا فيكم رسولا منكم فاذكروني واشكروا لي
والمعنى كمثل ما أرسلنا فيكم رسولا منكم فاشكروا لي والعرب تكتفي من مثل بالكاف كما كتفت من
سوف بالسين في قوله تعالى سنؤتيهم ومنسندر جهنم وهذا تفضيل للشكر عظيم لا يعلمه الا العلماء بالله
تعالى وقد روي في أخبار أيوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه اني رضى بالشكر مكافأة من
أولياي في كلام طويل وفي أحد الوجوه من قوله عز وجل لا تعدن لهم صراطا مستقيما قال طريق
الشكر فلولأ أن الشكر طريق يوصل الى الله تعالى لما عول العدو على قطعها ولولأ أن الشاكر حبيب
رب العالمين ما نقصه ابليس اللعين في قوله تعالى ولا تجدا أكثرهم شاكرين وكذلك قال الله تعالى وقليل
من عبادي الشكور كما قال تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا فر يقامن المؤمنين وقد قطع الله

تمردها وعتوها خاضعة
ذليلة للعرض على الديان
حتى تكاملت عدة أهل
الارض من اناسها وجناتها
وشياطينها ووحوشها
وسباعها وانعامها وهوائها
تناثرت نجوم السماء من
فوقهم وطمست الشمس
والقمر فأظلم عليهم
ومارت سماء الدنيا من
فوقهم فدارت بعظمها
فوق رؤسهم وجييع ذلك
بعينك وعين أهل الموقف
ينظرون الى هوله ثم انشقت
بغلظها وهو خسمائة عام
فيا هول صوت انشقاقها
في سمعهم وتمزقت وتفطرت
لهول يوم القيامة من عظيم
يوم الطامة ثم ذابت حتى
صارت مثل الفضة المذابة
كما قال الجبار تبارك وتعالى
فاذا انشقت السماء
فكانت وردة كالدهان
وقال يوم تكون السماء
كالهمل وتكون الجبال
كالهين أي كالصوف
المنفوش وهو أضعف
الصوف وهبطت الملائكة
من حافاتها الى الارض
بالقدس لربهم فاقبواهم
انحدارهم من السماء
بعظم أجسامهم وكثرة
أخطارهم وهول أصواتهم
وشدة فرقهم من خوف
ربهم فتوهم فزعك حينئذ
وفرع الخلائق لنزولهم
خفاة أن يكونوا قد أمروا
بهم فأخذوا مصافهم
مجدفين بالخلائق منكسبي

تعالى بالمرز يد مع الشكر ولم يستثن فيه واستثنى في خمسة أشياء في الاغناء والاجابة والرزق والمغفرة والتوبة
فقال تعالى فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال تعالى برزق
من يشاء ويغفر ان يشاء وقال عز وجل ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء وختم بالمرز يد عند الشكر من
غير استثناء فقال تعالى لمن شكر ثم لازيدنكم قالوا كره على مرئيه والشكر في نهاية المرز يد وهو الذي يكثر
شكره على القليل من العطاء ويتكرر منه الشكر والثناء على الشيء الواحد من النعم وهذا خلق من
أخلاق الربوبية لانه سبحانه باسم من أسمائه والمرز يد هو الى المنعم يجعله ماشاء فأفضل المرز يد حسن اليقين
ومشاهدة الاوصاف وأول المرز يد شهود النعم انهم من المنعم سامن غير حول ولا قوة الا به عز وجل وأوسط
المرز يد دوام الحال ومتابعة الخدمة والاستعمال وقد يكون المرز يد أخلاقا وقد يكون علوما وقد يكون في
الآخرة وتثبيتا عند فراق العاجلة وقد جعل الله تعالى الشكر مفتاح كلام أهل الجنة وختم غنيم في قوله
تعالى الحمد لله صدقنا وعده وقال تعالى وآخذوا هم أن الحمد لله رب العالمين فلولانه أحب الاعمال اليه
ما بقاء عليهم لديه وروينا في مناجاة أبواب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه في صفة الصابر من دارهم
دار السلام اذا دخلوها ألهمتهم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم وبالنظر الى أزيدهم
وهذا غاية الفضل فأول الشكر معرفة النعم انهم من المولى وحده لا شريك له فيها ولا تظهير له عليها اذ قد نفى
ذلك عن نفسه لانه هو الاول في كل شيء لا شئ معه ولا تظهير له في شئ اذ قد جعل الضراء والسرامنة واليه
جار بين على عبادة فقال تعالى وماله فيهم من شرك وماله منهم من تظهير الشرك الخلط والتظهير المعين ثم قل
تعالى وما بكم من نعمتي ان الله ثم اذامسكم الضراء فليتهجروا وقال تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له
الا هو وان يمسسك بخير فهو كل شيء قدير وقال تعالى في جل النعم بعد اضافتها اليه وسخر لكم في السموات
وما في الارض جميعا منه وقال تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالاسباب مع صحتها والاسباب مع
ثبوتها انما هي حكمه واحكامه فظروف العطاء وانار المعطى لا تؤثر في الحكم او الجعل لها حكما ولا جعلها
يعني لا تحكم ولا تجعل لانهم المحكومون فكيف تحكمون وعولات فكيف تجعل لآحكامكم الا الله وحده ولا يشرك
في حكمه أحد او هذا الحرف في مقرر أهل الشام أبلغ وأؤكد لانه يخرج على الامر لانهم قرؤوا بالتاء وحزم
الكاف ولا تشرك في حكمه أحد فالاسباب أحكام حق وأواسط حكمه فمشاهدة المنعم في النعمة وتظهور
المعطى عند العطاء حتى ترى النعمة منه والعطاء عنه هو شكر القلب لان الشكر عند الشاكر من معرفة
القلب ووصفه لا وصف اللسان وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأمر باقتناء الشكر واقتناؤه
مالا في الآخرة عوضا من اقتناء الاموال في الدنيا فقال في حديث ثوبان وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما
حين نزل في الكنوز ما نزل سألهم عمر أي المال نتخذ فقال ليخذن أحدكم لسانا اذا كرا وقلبا اذا كرا وروينا
في أخبار موسى عليه السلام وادود عليه السلام يارب كيف أشكرك وأمالا أستطيع أن أشكرك الا بنعمة
ثانية من نعمك وفي لقنا آخر وشكرى لك نعمة أخرى منك توجب على الشكر لك فأوحى الله تعالى اليه
اذا عرفت هذا فخذ شكرتي وفي خبر آخر اذا عرفت أن النعم حتى فقد رضيت منك بذلك شكرا وشكر
اللسان حسن الثناء على الله تعالى وكثرة الحمد والمدح له واطهار انعامه واكرامه ونشر أياديه واحسانه
وأن لا يشكوا مالك الى المملوك ولا المعبود الجليل الى العبد الذليل وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لرجل كيف أصبحت قال بخير فأعاد عليه النبي عليه السلام السؤال ثانية كيف أنت فذكر له بخير فأعاد
عليه الثالثة كيف أنت فقال بخير أجد الله تعالى وأشكره فقال هذا الذي أردت منك يعني اظهار الحمد
والشكر والثناء وانما كان السأف يتساءلون عن أحوالهم اذ التقوا يستخفرون جوا بذلك حمد الله تعالى
وشكره فيكونوا شركاءه في ذلك لانهم سبب ذكره الله تعالى فن علمت انه يشكركم مولاهم ويتكبره عندك قضاءه
اذا سأله عن حاله فلا تسأله فتكون أنت سبب شكواه وشريكه في جهله وما أقبح بالعبد أن يشكوا المولى

رؤسهم لعظيم هول يومهم

قد تسربلوا أجنحتهم
ونكسوا رؤسهم بالنلة
والخضوع لرؤسهم وكذلك
ملائكة كل سماء الى
السابعة قد أضعف أهل
كل سماء على أهل السماء
الذين قبلهم في العدة وعظم
الاجساد والاصوات حتى
اذا وافي الموقف أهمل
السموات السبع والارضين
السبع كسبت الشمس
حرس سنين ثم أدنيت من
الحلاق قاب قوس أو
قوسين فلا تطل ذلك اليوم
الا تطل عرش الرحمن في
بين مستظل بظل العرش
وبين مضج لحر الشمس قد
صهرته واشتد فيها كربه
وأقلقته وقد ازديت الائم
وتضايقت ودفع بعضها
بعضا واختلفت الاقدام
وانقطعت الاعناق من
العطش قد اجتمع عليهم في
مقامهم حر الشمس مع وهج
أنفاسهم وتراحم أجسامهم
ففاض العرق منهم على
وجه الارض على أقدامهم
على قدر مراتبهم ومنازلهم
عند ربهم من السعادة
والسقاوة فمنهم من يبلغ
العرق الى كعبه ومنهم من
يلعب الى ركبتيه ومنهم من
يلعب الى حقويه ومنهم من
يلعب الى شحمته أذنيه
ومنهم من قد ألبس العرق
وكاد أن يغيب فيه قال في
الاحياء فتأمل يا مسكين في
عرق أهل المحشر وشدة
كربهم وان فهم من ينادي

الذي ليس كمثله شيء والذي بيده ملكوت كل شيء الى عبد مملوك لا يقدر على شيء ومن الشكر أن يشكر الله تعالى على اليسير لان التقليل من الحبيب كثير ولان الله تعالى حكيم فنعمة حكمه وقدره فاذا عرف وجه الحكمة في المنع مع القدرة على العطاء علم انه منعه ليعطيه فثم صار المنع طعنا واليسير منه كبير او يعلم أن الذل والصبر عند المنع عز وشرف وهو أفضل وأنفس عند العلماء من التعزز بالعبيد والشرف بهم وان الطمع والتذلل اليهم والاستشرف الى عبد مملوك مثلك ذل ذليل وحسن الذل للعز يزكس الذل للحبيب وقبح الذل للذليل كقبح الذل للعدو وقد قال الله تعالى ان الذين تعبدون من دون الله لا يعلمون انهم لا يكون لهم رزق فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه وقال تعالى في معناه ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم والعبادة هي الخدمة والطاعة بذل ولا يحسن للعبد المقبل أن يظهر فقره وفاقة الى غير مولاه الذي يلي تدبيره ويتولاه لانه علم خبير بحاله يسمعه و يراه فهو أعلم بما يصلحه منه وقد قال الله تعالى في معناه ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض فعلى الموقن أن يشكر في القبض والمنع كما يشكر في العطاء والبسط ثم يشهد الشاكر بقلبه شهادة يقين ويعلم ان وصفه وصف العبودية وحكمه أحكام العبيد محكوم عليه بأحكام الربوبية وانه لا يستحق على الله شيئا وان الله عز وجل يستحق عليه كل شيء فالعبد خلقه وصنعه والرب صانعه ومالكه فاذا شهد العبد هذه الشهادة رأى الله عز وجل عليه كل شيء فرضي منه بأدنى شيء ولم يره على الله تعالى شيئا فلم يقنع لله تعالى منه بشيء ولم ينال مولاه بشيء فكثرة الذكروا وحسن الثناء وجمل النثر للنعمة وتعيد النعم والاعلاء هو شكر اللسان لان معنى الشكر في اللغة هو الكشف والاطهار يقال كثر وشكر بمعنى اذا كشف عن ثغره فأظهره فيكون اظهار الشكر وكشفه باللسان ما ذكرناه كجاء في الخبر ليس شيء من الاذكار يضاعف ما يضاعف الحمد وفي الحديث من قال سبحان الله فله عشر حسنات ومن قال لا اله الا الله فله عشرون حسنة ومن قال الحمد لله كتب له ثلاثون حسنة ليس ان الحمد أعلى من التوحيد ولكن لفضل مقام الشاكر ولان الله تعالى افتضبه كلامه في كتابه وفي الخبر الحمد رداء الرحمن عز وجل وفي الخبر أفضل الذكرا لله والا لله وأفضل الدعاء الحمد لله رب العالمين ويكون أيضا ظهور الشكر وغلبته في القلب شكر القلب ويكون شكر الله تعالى لعبده كشفه له ما ستره عنه واظهاره له ما حجب عنه من العلوم والقدر وهو المزيدي فبيده ذلك حسن معرفته به سبحانه وتعالى وعلوه مشاهدته منه وكما يرجع الى معنى الكشف والاطهار وأما شكر الجوارح لاجتماع المفضل سبحانه وتعالى فهو أن لا يعصيه بنعمة من نعمه وانه يستعين بنعمته على طاعته ولا يستعين به على معاصيه فيكون قد كفرها كما قال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قيل استعانوا بنعمته على معاصيه فخالق لا يقدر ان على تبدل نعمة الله عز وجل ولكن معناه بدلوا شكر نعمة الله كفرا وهذا من المضممر معناه لظهور دلائله عليه لانه أمرهم بالطاعة بالنعمة فخالقوه فعصوه بهم فإفكان ذلك تبدلهم لما أمروا ومثله قوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون المعنى شكر رزقكم تجعلونه تكذيبكم برسول الله تعالى وهذا من المحذوف أيضا وهي في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم مظهر مفسرة روي عنه عليه السلام انه قرأ وتجعلون شكركم فهذا ظاهر وبمعناه ومن يبدل نعمة الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب أي يعاقب من كفر بالنعمة فضيع شكرها بعصيته بها يعاقبه بزوالها وكذلك قوله تعالى ولئن كفرتم ان عذابكم لشديد قيل ان كفرتم النعمة وقد يكون العذاب في الدنيا تبدل النعمة عقوبات وتغييرها هو ان ومذلات وقد يكون العذاب مؤجلا كقوله تعالى ان عذابها كان غراما قال طالعهم على النعم بالشكر فلم يكن عندهم فأنعمهم ثم النعمة فبسببهم في جهنم وقد قال الله تعالى وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة ثم قال وذروا طاهر الائم وباطنه فففيه ثمانية الذوى الالباب الذين وصل لهم القول ليتذكروا أن يذروا طاهر الائم شكر الظاهر النعم و يذروا باطن الائم شكر الباطن النعم وظاهر النعم عوافي الاجساد ووجود الكفريات من الاموال وظاهر الائم أعمال الجوارح من معاني حظوظ النفس وباطن النعم معافاة القلوب وسلامة العقود وباطن الائم

فيقول رب ارحمني من هذا

الكرب والانتظار ولوالى النار وكل ذلك ولم يلقوا بعد حسابا ولا عقابا وانك واحد منهم ولا تدرى الى أين يبلغ بك العرق واعلم أن كل عرق لم يخرجه التعب في سبيل الله من حج وجهاد وصيام وقيام وتردد في قضاء حاجة مسلم وتحمل مشقة في أمر يعسر وف ونهى عن المنكر فيستخر جده الحياء والخوف في صعيد القيامة ويطول فيه الكرب ولو سلم ابن آدم عن الجهل والغرور لعلم ان تعب العرق في تحمل مصائب الطاعات أهون أمرا وأقصر زمانا من عرق الكرب والانتظار في القيامته قاله يوم عظيم شديد طويل مدته شعر فليته من المذنب المعاصي اذا لم ينتبه من قبل ما يلقى الردى ما الامر سهل فاستعد الى اللقاء واعلم بانك لن تكون مخلدا واذكر وقوفك في المعاد وأنت في ذل العتاب وقد نأى عنك الهدى وسمعت نوح العتاب وأنت في كرب الحساب وحنث عبدا مفردا سوفت حتى ضاع عمرك باطلا وأطعت شيطان الغواية والعدا فانفضت وتب مما جنيت وقرع الى

أعمال القلوب السيئة مثل الاصرار وسوء الظن ونيات السوء وقال مطرف بن عبد الله لان اعافى فاشكر أحب الى من أن ابتلى فاصبر لان مقام العوافي أقرب الى السلامة فلذلك اختار حال الشكر على الصبر لان الصبر حال أهل البلاء وقدر ويناعن الحسن البصري معنى ذلك الخبر الذي لا شرف فيه العافية مع الشكر والصبر عند المصيبة فكم من منعم عليه غير شاكر وكم من مبتلى غير صابر وقدر ويناعن النبي صلى الله عليه وسلم معنى هذا في قوله وعافيتك أحب الى وقال لعلى رضى الله عنه حين سمع يقول في مرضه اللهم اني أسألك الصبر قال لقد سألت الله تعالى البلاء فسله العافية ومن الشكر الاعمال الصالحة وبالعمل فسر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم الشكر للمنع فقال تعالى اعلموا آل داود شكرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عوتب في اجتهاده وقيامه حتى تورمت قدماه أفلا تكون عبدا شكورا فاجاب أن المجاهدة وحسن المعاملة شكر المستعمل وجزاء المنعم وقد قال بعض العلماء شكر القلب المعرفة بان النعم من المنعم لا غير وشكر العمل كلما وهب الله عز وجل لك عملا أحدث له عملا نائما شاكرا منك للعمل الاول وعلى هذا يتصل الشكر بدوام المعاملة وأقول الشكر عند العارفين أن لا تعصيه بنعمة من نعمه فتجعلها في طاعة الهوى فأما شكر الشاكرين فهو ان تطيع بكل نعمة فتجعلها في سبيل المولى وهذا شكر جلة العبد وحققة الشكر التقوى وهو اسم يستوعب جل العبادات التي أمر الله تعالى بها عباده في قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ثم عبر عن حقيقة الشكر بتقواه وأخبر سبحانه وتعالى ان التقوى هو الشكر فقال سبحانه وتعالى فاتقوا الله لعلكم تشكرون وفي الشكر مقامان عن مشاهدين أعلاهما مقام شكور وهو الذي يشكر على المنكارة والبلاء والشدايد والادواء ولا يكون كذلك حتى يشهد ذلك نعمان نوح عليه الشكر بصدق يقينه وحقيقة قنوده وهذا مقام في الرضا وحال من المحبة وبهذا الوصف ذكر الله تعالى نبينا نوحا عليه السلام في قوله تعالى انه كان عبدا شكورا في التفسير انه كان يشكر الله تعالى على كل حال من خير أو شر أو نفع أو ضرر وروى في الخبر ينادى مناد يوم القيامة ليقيم الجادون فيقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الجادون قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ آخر على السراء والضراء وقد قال بعض العلماء في قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمة طاهرة وباطنة قال طاهرة العوافي والغنى وباطنة البلى والفقر فهذه نعم الآخرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعيش الا عيش الآخرة والمقام الثاني من الشكر أن ينظر العبد الى من هو دونه ممن فضل هو عليه في أمور الدنيا وأحوال الدين فيعظم نعمة الله تعالى عليه بسلامته قلبه ودينه وعافيته مما ابتلى الاخر به ويعظم نعمة الدنيا عليه لما آتاه الله تعالى وكفاه فيما أحوج الآخر وأجلأ اليه في شكر على ذلك ثم ينظر الى من هو فوقه في الدين ممن فضل عليه بعلم الايمان وبحسن يقين فهمت نفسه وبرزى عليها وناقس في مثل ما رأى من أحوال من هو فوقه ويرغب فيها فاذا كان كذلك كان من الشاكرين ودخل تحت اسم الممدوحين وقدر وينما معنى ذلك في حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من نظر في الدنيا الى من هو دونه وانظر في الدين الى من هو فوقه كتب الله تعالى حبا راشا كرا ومن نظر في الدنيا الى من هو فوقه ونظر في الدين الى من هو دونه لم يكتب الله صابرا ولا شاكرا وقد شرحنا هذا في مقام الرضا فذكر هنا عادته ههنا وكل وصف يكون العبد شاكرا به يكون الشكر مقاماله فيه فان كفر النعمة يلزمه بئسده لان الكفر ضد الشكر ومن كثر النعم ثلاث من جهلها أضاع الشكر عليها ومعرفتها شكر العارفين أولها استنار الله تعالى بقدرته وعزته عن الابصار ولو ظهر للعباد لكنت معاصيهم كفر الانهم لم يكونوا ينقصون من المعاصي المكتوبة عليهم جناح بعوضة ولانه تبارك وتعالى كان يظهر بوصف لا يمتنعون معه عن المعاصي ووراء هذا سر أثر الغيوب الا أنهم كانوا يكفرون بانوا جهة لانتهاك حرمة المشاهدة وأيضالما كان لهم في الايمان به من عظيم الدرجات مالهم الا لانهم حينئذ يؤمنون بالشهادة وهم اليوم يؤمنون بالغيب فرفعت لهم

باب الكريم والذبة متفردا

واذا طردت عن الجناح

فقم على

أعتابه بالنوح منك معددا

وادعوه في الاسحار دعوة

مذنب

واعزم ولا تك في المتاب

مفندا

ولعل رحمة تعفانها

تسع العباد ومن تجاوز

واعتدى

واذا أردت بأن تفوز وتنتقي

نار الجحيم وحرها المتوقدا

لذبا لنبي الهاشمي محمد

خير الوري نسبوا كرم

مختدا

صلى عليه الله ما سرت السبا

وشدى الهزار على الغصون

وغردا

اللهم انا نسألك أن تهوّن

علينا سكرات الموت وأهوال

القيامة وان تحشرنا في

زمرة المتقين وتنجيرنا من

عذاب السعير

(فصل) في طول يوم

القيامة قال الله تعالى سأل

سائل بعد ذاب واقع للكافرين

ليس له دافع من الله ذي

المعارج تعرج الملائكة

والروح اليه في يوم كان

مقداره خمسين ألف سنة

فاصبر صبرا جميلا انهم

يرونه بعيدا ونراه قريبا

يوم تكون السماء كالمهل

وتكون الجبال كالعهن

ولا يسأل حبيم حبيما

يصر ونهم يوم المحرم لو

يفتدى من عذاب يومئذ

ببنيه وصاحبته وأخيه

وفصيلته التي تؤويه ومن

الدرجات بحسن اليقين ولذلك مدحهم الله تعالى ووصفهم والنعمة الثانية اخفاء القدر والآيات عن عموم
الخلق لانهم امن سرا الغيب وصالح العبيد واستقامة الدين والدين ولو ظهرت لهم لكانت خطاياهم الصغائر
كباثر مع معايينة الآيات والماضوعت لهم على أعمالهم الحسانات كخضاعتها الآن للايمان بالغيب
والنعمة الثالثة تغيب الآيات عنهم اذ لو علموا بها ما كانوا يزدادون ولا ينقصون من أعمالهم الخير والشر
ذرة فكان مع علمهم بالاجل أشد مطالبة لهم وأوقع للحجة عليهم فأخفى ذلك عنهم معذرة لهم من حيث لا
يعلمون ولطف بهم ونظر اليهم من حيث لا يحتسبون ثم بعد ذلك من لطائف النعم شمول ستره لهم فيحجب
بعضهم من بعض وسترهم عند العلماء والصالحين ولولا ذلك لما نظروا اليهم ثم حجب الصالحين والاولياء
عنهم ولو أظهر عليهم آيات يعرفون بها حتى يكون الجاهلون على يقين من ولاية الله تعالى لهم وقرهم
منه ليطال ثواب المحسنين اليهم ولحرم قبول عملهم ولحطت أعمال المسيئين اليهم في حجب ذلك وستره
ما عمل العاملون لهم في الخير والشر على الرجاء وحسن الظن بالغيب من وراء حجاب اليقين وتأخرت عقوبات
الوذين لهم عن المعاجلة لما ستر عليهم من عظيم شأنهم عند الله تعالى وجليل قدرهم في ستر هذا نعم عظيمة
على الصالحين في نفوسهم من سلامتهم وقله فتنهم ونعم جليلة عن المنتهكين لحرمتهم المصغرين لشعائر
الله تعالى من أجلهم اذ كانوا أساؤا اليهم من وراء حجاب فهذا هو لطف خفي من لطف المنعم الوهاب سبحانه
وتعالى كما عافى في الخبر يقول الله عز وجل من آذى وليا من أوليائي فقد بارزني بالمحاربة ثم انا الشاكر لوليي
لا أكل نصرته الى غيري وعن جعفر الصادق رضي الله عنه في معنى هذه النعم التي أوجبنا الشكر في
اخفائها قال ان الله تعالى خبا ثلاثا في ثلاث رضاه في طاعته فلا تحتقر وامنها شيأ لعل رضاه فيه وخبا غنصه
في معاصيه فلا تحتقر وامنها شيأ لعل غنصه فيه وخبا ولا يتنى في عباده المؤمنين فلا تحتقر وامنها أحد العله
ولي الله تعالى ويكون مثل ذلك مثل من آذى نبيا وهو لا يعلم بنبوته وان الله تعالى نباه قبل ان يخبره انه نبي الله
عز وجل ورسوله اليه فلا يكون وزره وزر من انتهك حرمة نبي قد أعلمه انه نبي الله تعالى لعظيم حرمة النبوة
وللساكرين طريقان أحدهما أعلى من الآخر أولهما شكر الراجين وهو حسن المعاملة لما أملوه ورجوه
من طواهر النعم فعملوا رجاها فما كان حالهم المداومة والمسايرة الى الاعمال الصالحة شكر الما ابتدأهم به
وخصهم دون سائر خلقه وأعلاما لشكر الخائفين وهو خوف سوء الخاتمة والاشفاق من درك الشقاء بحكم
السابقة نعوذ بالله تعالى منه فكان خوفهم دليلا على اغتباطهم بموهبة الايمان وكان اغتباطهم يدل على عظيم
قدر الاسلام في قلوبهم ونفيس مكانة عندهم فعلمت النعمة به عليهم فعرفتهم بذلك هو شكرهم فصار
الخوف والاشفاق طريقا لهم في الشكر للرازي وقد جعل الله تعالى ذلك نعمة وكل نعمة تقتضي شكري في
قوله تبارك وتعالى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال بعض المفسرين أنعم الله عليهما
بالخوف وهذا أحد وجهي الكلام ولولم يشكر العبد مولاه الا انه تبارك وتعالى على هذه الاوصاف
والاخلاق التي هي صفاته وأخلاقه من نهاية الكرم والجود الذي لا غاية له ومن غاية الفضل والحلم الذي
لانهاية له فلما كان تبارك وتعالى بهذه الاخلاق المرجوة والصفات الحسنى وجب أن يشكره العبيد
لاجله تعالى لا لاجل نعمه وأفعاله وهذا ذكر المحبين اذ لو كان الله تعالى على غير هذه الصفات والاخلاق
التي عرف بها العارفون ولا بد لهم منه أي شيء كان يصنع العباد وأي حيلة كانت لهم فله الحمد كله والشكر
كله كما هو مستحق وأوله بحمد نفسه ولا ينبغي الا له سبحانه وتعالى كما ينبغي لكرم وجهه وعز جلاله
اذ كان ولم يزل على ما هو الآن ولا يزال أبدا على ما كان من الاوصاف والنعوت التامات والاسماء الحسنى
والامثال العلى ومعرفته هذا هو شكر العارفين ومشاهدته هو مقام المقرين فشكره هو لاء الله تعالى لاجل
الله تعالى ودعاء هؤلاء التحميد والتقديس وأعمالهم الاجلال والتعظيم للاجل العظيم وسؤالهم ثمجلى
الصفات والنصيب من مشاهدة معاني الذات ووصف هذا الاوصاف وشرحه بالمعقول لا بعرف وهذا داخل

في الارض جميعها ثم يحييه
 كالدرى الطيراني في معجمه
 الكبير عن عبد الله بن عمرو
 ابن العاص انه قال تلا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هذه الآية يوم يقوم الناس
 لرب العالمين ثم قال كيف
 بكم اذا جمعكم الله عز وجل
 كما يجمع النبل في الكتلة
 خمسين ألف سنة لا ينظر
 اليكم قال الحسن ما ظنك
 بيوم قاموا فيه على أقدامهم
 مقدار خمسين ألف سنة
 لم يأكلوا فيها أكلة ولم
 يشربوا فيها شرية حتى اذا
 انقضت أعناقهم عطشا
 واحترقت أجوافهم جوعا
 انصرف بهم وسقوا من
 عين آنية قد أنى حرها
 واشتد لقعها عن عبد الله
 ابن عمر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما زال
 الرجل يسأل الناس حتى
 يأتي يوم القيامة ليس في
 وجهه من علقم وقال ان
 الشمس تدنو يوم القيامة
 حتى يبلغ العرق نصف
 الاذن فيبيناهم كذلك
 استغاثوا بآدم ثم موسى
 ثم محمد صلى الله عليه وسلم
 وزاد عبد الله حدثني الليث
 قال حدثني أبو جعفر فيشفع
 ليعضي بين الخلق فيمشي
 حتى يأخذ بحلقة الباب
 فيومئذ يبعثه الله مقاما
 محمودا يحمد أهل الجمع
 كلهم وروى البيهقي في
 شعب الايمان عن أسماء
 بنت يزيد عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال

في مشاهدة قوله لمن شهد سر الكلام اذ يقول عز وجل ليس كمثله شيء وعن هذه المشاهدة اغتبط موسى عليه
 السلام بالرؤية وأنس بالتقريب فانبط بالتمكين فقال لي ما ليس لك فقال الله تعالى وما هو فقال لي
 مثلك وليس لك مثل نفسك فقال عز وجل صدقت يعني لي أنت على هذه الاوصاف التي هي غاية الطالبيين
 ولا مزيد عليها الراغبين وليس لك كانت اذ ليس كمثلك شيء وأن لا اله الا أنت فمن غامض النعم الشكر على
 هذه المعاني ما زوى عنك وصرفه من فضول الدنيا فانه أقل للشغل والاهتمام وأيسر للحساب ثم ابتلي به غيرك
 من الدنيا مما شغله به عنه وقطعه دونه ففي صرف الدنيا عنك وابتلاء غيرك بها نعمتان عليهما شكران
 وكذلك اذا رأيت مبتلي في دينه بصفات المنافقين أو مبتلي بنفسه باخلاق المتكبرين أو منهما فادع الله عليه من
 أفعال الفاسقين عدوت جميع ذلك نعمان الله تعالى عليك اذ لم يجعلك كذلك لاني قد كنت أنت ذاك لولا
 فضل الله عليك ورحمته فتعجب كل ما وجهه الى غيرك من الشر أو صرفه عنك من الخير ان تعده نعماء عليك بمثل
 ما وجه اليك من الخير وصرف عنك من الشر لان النفوس كنفس واحدة في الامر بالسوء والمشيمة
 والقدرة واحدة فتدركك بما صرف عنك من السوء فذلك من فضل الله تعالى عليك فعرفته بذلك شكر
 منك لله تعالى وأكثر عيوب الخلق من قلة الشكر على النعم وأصل قلة الشكر الجهل بالنعمة وسبب
 الجهل بالنعمة قصور العلم بالله تعالى وطول الغفلة عن المنعم وترك التفكير في نعمه والتذكرة لانه
 ومنته سبحانه وتعالى فقد أمر بذلك في قوله تعالى واذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قبل نعمه وقال
 المفسرون واذكروا انعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعطىكم به ويعتاده قوله تعالى
 ولتكمّلوا العدة ولتذكروا الله على ما هذا كم ولعلكم تشكرون يعني على نعمة الهداية وتوفيق الطاعة
 فاذا جهل العبد النعمة لم يعرفها واذ لم يعرفها لم يشكر عليها واذ لم يشكر عليها انقطع مزيد ومن انقطع
 عنه المزيدي فهو في نقصان ما ادعى وايضا فان من لم يشكر النعم لجهله بها لم يؤمن عليه كنهها فان كنهها
 أدركه العذاب الشديد لا وعيد الا أن تذكرك نعمة من ربه ووصول نعم المرافق لا احداث أربعة أو ثلثها
 النطفة التي أخرجت من خزنة الارحام جميع البهائم والانام ثم الحرف الذي أخرج من خزنة الارض
 جميع الثمر ثم الماء الذي لنا منه شراب ومنه شجر ثم النار التي فيها ضياء ومصلح الاطعمة وبها الاهل
 البصائر تذكرة وهذه النعم هي التي ذكرها المنعم في آخر سورة الواقعة وأضافها الى نفسه عز وجل ولم يجعل
 فيها شريكا معه وفقع للعباد العمال أبوابها ومن أفضل النعم وأجلها نعمة الاعتان به سبحانه وتعالى
 ثم نعمة الرسول ثم نعمة القرآن ثم ان جعلنا من خير أمة أخرجت للناس وقبل ذلك أول نعمة عقلنا هان
 جعلنا من وجودين دون سائر المعدادات ثم جعلنا حيوانا دون سائر الموات ثم جعلنا بشرا دون سائر الحيوان
 ثم ان جعلنا ذكورا دون الاناث ثم صورنا في أحسن تقويم ثم عوفا في القلوب من الزيف عن السنة ومن
 الميل الى دواعي النفس الامارة ثم صحة الاجسام ثم كشف السر ثم حسن الكفاية للحاجة ثم صنوف ما أظهر
 من الازواج للاقوات ثم تسخير الصنعة لنا بما بين السماء والارض فهذه أمهات النعم فكما كثرت هذه
 المعاني وحسنت كثرة الشكر عليها العظم النعم بها وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وكان أبو محمد سهل
 رحمه الله يقول خص بعرفة النعم وعرفة عافيم حلم الله تعالى وستره الصديقون وقد قال الله تعالى أصدق
 القائلين وأحسن الواصفين وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم فتمت النعمة بوصفيه
 اللذين هولاء أهل من المغفرة والرحمة ثم قال ايضا في مثله ان الانسان لغالوم كفار فكان أعظم للنعمة
 واوسع في الكرم والمنة على وصفي الانسان الذين هو أهل لهم مامن الظلم والكفر فهو سبحانه وتعالى
 أهل التقوى وأهل المغفرة والعبد أهل لما وصف به مولا عز وجل الى ان يجود عليه بتقديم ماله تولا
 فبنعمته أطاعه العاملون ومن نعمته جازاهم وبنعمته عصاه الجاهلون ومن نعمته ستر وحلم عنهم
 ومن النعم اظهر الجليل وستر القبيح فلان يرى أي النعمتين أعظم جيل ما أظهر أو قبح ما ستر وقد مدح الله

يحشر الناس في صعيد واحد يوم القيامة فينادي مناد فيقول أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم يؤمر بسائر الناس إلى الحساب وفي الأحياء وكتاب المؤمنات الصالحات تتفكرن بما يكن في طول ذلك اليوم وشدة أهواله وطول الانتظار حتى يخف عليك الصبر عن الشهوات والمعاصي في عمرك القصير المحتقر بالنسبة إلى ذلك اليوم يوم يغضب فيه الرب غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله يوم تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد يوم يؤخذ بالنواصي والاقدام يوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه يوم الحسرة يوم تلجزي يوم المحاسبة قال الله تعالى فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون يوم العدل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجمعاء من الشاة القرناء يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم

تعالى بالوصفين معافي الدعاء المأثور يامن أظهر الجليل وستر القبيح ومن النعمة الصحة والفراغ هما أول نعيم الدنيا وأصول أعمال الآخرة وبهم ماتكون المغائبات كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ وقال الفضيل بن عياض عليكم مداومة الشكر على النعم فقل نعمته زالت عن قوم فعادت اليهم وقال بعض السلف النعم وحشية فقيدوها بالشكر وقدر روى في خبر ما عظمت نعمته تعالى على عبد الاكثر حوائج الناس اليه فن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال وقد قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم قيل لا يغير نعمه عليهم حتى يغيروها بتضييع الشكر فيعاقبهم بالتغيير والوجه الآخر لا يغير ما بهم من عقوبة حتى يغيروا معاصيهم بالتوبة فذكر بذلك السبب الاول من حكمه ثم ذكر السبب الثاني من حكمته وهو مسبب الاسباب للحكمة والمشيئة ويقال ان تحت كل شعرة من جسم العبد نعمة وبكل عرق في جسده نعمتان في تسكينه وتحريره وفي كل عظم أربع نعم وبكل مفصل سبع نعم وفي جسم الانسان ثلاثمائة وستون مفصلا ومثل ذلك من العظام وفي كل طرفة نعمتان وبكل نفس نعمتان وفي كل دقيقة تأتي عليه من عمره نعم لا تحصى والدقيقة جزء من اثني عشر جزءا من شعيرة والشعيرة جزء من اثني عشر جزءا من ساعة والانفاس أربعة وعشرون ألف نفس في اليوم والليلة وفي اختبار موسى عليه السلام يارب كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدي نعمتان ان ليبت أصلها وان طمئت رأسها وقدر وينافي الاثر من لم يعرف نعم الله تعالى عليه الا في معامعه ومشر به فقد قل علماء وحضر عذابه هذا مع سوابغ العوافي والكفايات والوقايات ويقال ان في باطن الجسم من النعم سبعة أضعاف النعم التي في ظاهره وان في القلب من النعم أضعاف ما في الجسم كله من النعم وان نعم الايمان بالله تعالى والعلم واليقين أضعاف نعم الاجسام والقلوب فهذه كلها نعم مضاعفة على نعم مترادفة لا يحصى الامن انعم بهم ولا يعلم الامن خلقها ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير سوى نعم الطعام والمشرب والملبس والمنكح من دخول ذلك وخروجه وكثرة تكرره وتزايد ما أدخل مهنه وأخرج اذاه وبأن طيب مدخله ويسر خروجه وبقي منفعة وما أحال من صورته وغيره من صفته فلا تزهيد والذلة والاعتبار والتذكرة وذلك أيضا نعم قال يقال ان الرغيف لا يستدبر حتى يعمل فيه ثلثمائة وستون صنعة من السماء والارض وما بينهما من الاجسام والاعراض والافلاك والرياح والليل والنهار وبنى آدم وصناعتهم والبهائم ومعادن الارض أولها ميكائيل الذي يكبل الماء من الخزان فيفرغه على السحاب ثم السحاب التي تحملها فيرسله ثم الرياح التي تحمل السحاب والرعد والبرق والمكان للذات يسوقان السحاب وآخرها الخبز فاذا استدار رغيها طلبة سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصنائع فهذه كلها نعم في حضور رغيها فكيف بما زاد عليه مما ورأه فعلى العبد بكل نعمة شكر ان طول بشكر نعمة واحدة على حقيقة تها لك الان نعمه ورحمة من ربه فتغمره لتنام النعمة ورويان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال هل تدري ما تمام النعمة قال لا قال ادخل الجنة وقيل لبعض الحكماء ما النعم قال الغنى فاني رأيت الفقير لا يعيش له قيل زدنا قال العافية فاني رأيت السقيم لا يعيش له قيل زدنا قال الامن فاني رأيت الخائف لا يعيش له قيل زدنا قال الشبابة فاني رأيت الهرم لا يعيش له قيل زدنا قال لأجد مزيدا وبعض ما ذكره هو أحد الوجوه في قوله تعالى أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا قبل الشبابة وقيل الفراغ وقيل الامن والصحة وفي قوله تعالى وعصيت من بعد ما أراكم مانحون قبل العوافي والغنى وبعنا في قوله تعالى واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قيل ظاهرة العوافي وباطنة البلاوى لانها سبب نعيم الآخرة ومزيد القول تعالى ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين وقد جاء في الخبر من أصبح معافي في بدنه آمن في سره وعندة قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها وأنشدت في معناه لبعض أهل القناعة اذا القوت تأتي لك * والصحة والامن * وأصبحت أخا حزن * فلا فارقت الحزن

فالويل كل الويل لنا معشر
 الغافلين ثم يرسل الله الينا
 سيد الاولين والاخرين
 وينزل عليه الكتاب يخبرنا
 بهذه الصفات من نعوت
 يوم الدين فنتألمه بالسنتنا
 ونحن عنه غافلون نعوذ
 بالله من هذه الغفلة التي
 عاقبتها هذه الالهوال
 والحسرة فيبنيهاهم في هذه
 الالهوال اذ نزلت ملائكة
 من ارجاء السماء باجسام
 عظام وأشخاص ضخام
 غلاظ شداد أمرؤا بأخذ
 النواصي الى موقف
 العرض على الجبار قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله ملكا مابين شفرى
 عينيه مسيرة خمسمائة عام
 فيأظنك بنفسك اذا شاهدت
 مثل هؤلاء الملائكة ان رسولوا
 اليك لياخذوك ويسوقوك
 الى مقام العرض وعند
 نزولهم لا يبقى صالح ولا
 صديق ولا نبي الا ويخر
 لذنه خوفا من ان يكون
 هو المأخوذ فاذا كان هذا
 حال المقر بين فكيف حال
 المقصر من فيبدا بالرسول
 فيقول الله تعالى ماذا اجبتهم
 فيقولون لا علم لنا فباشدة
 هول تذهل فيه عقول الرسل
 حتى لا يدرون ماذا يجيبون
 ثم يقبل الملائكة فينادون
 واحدا واحدا باسمه هلم الى
 موقف العرض فعند ذلك
 ترتعد الفرائص وتضطرب
 الجوارح وتبهت العقول
 حتى يغنى أقوام ان يذهب

وانشد الاخر كن وفاقة خبز * وكوز ماء وامن * ألذ من كل عيش * بحويه سحب وسجن
 وحدثوا ان عابد اعبد الله تعالى سبعين عاما فارسل الله تعالى اليه ملكا يبشره بدخول الجنة برحمة الله تعالى
 فهو يحس في نفسه بل يعمل فاطلع الله تعالى على ذلك منه فأوحى الى عرق سا كن من عروقه ان تحرك عليه
 قال فاضطرب لذلك وقلق وانقطعت عبادته وذهبت أعماله شغلا منه بنفسه وقلق بنفسه ثم أوحى الله تعالى
 الى العرق ان اسكن فسكن فرجع العبد الى عبادته فأوحى الله تعالى اليه انما قيمة عبادتك عرق واحد
 سكن من عروقتك فاعترف وروىنا معناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوصف آخر ان رجلا عبد الله
 سبعين عاما قال فبأمر الله عز وجل به الى الجنة برحمته فيقول بل يعمل فيقول الله عز وجل أدخلوا عبدي
 الجنة بعمله قال فيمكث في الجنة سبعين عاما فيأمر الله تعالى به أن يخرج ويقال له قد استوفيت ثواب
 عملك قال فيسقط في يديه ويندم فينظر أقوى شيء كان في نفسه بينه وبين ربه فاذا هو الرجاء وحسن الظن
 فيقول يارب اتركني في الجنة برحمتك لا بعمل قال فيقول الله عز وجل دعوا عبدي في جنتي برحمتي وحدث
 عن رجل شكالى بعض أهل المدينة فقره وأظهر لذلك غمه فقال له الرجل أيسرك انك أعبى ولك عشرة
 آلاف قال لا قال فيسرك انك أخرس ولك عشرة آلاف قال لا قال فيسرك انك أقطع اليدين والرجلين ولك
 عشرة آلاف قال لا قال فيسرك انك مجنون ولك عشرة آلاف قال لا قال انما استحي أن تشكو مولاك
 وله عندك عروض بخمسين ألفا وهذا كما قال لان في الانسان قيم هذا الاشياء من الجوارح وزيادة من
 المال لانها ديات جوارحه لو قطعت وحدثني بعض الشيوخ في معناه ان بعض القراء المقر بين اشتد به
 الفقر حتى أحزنه وضاق به ذرا قال فرأى في المنام كأن قائلا يقول له تود اننا نسيبك سورة الانعام وان
 لك ألف دينار قال لا قال فسورة هود قال لا قال فسورة يوسف قال لا قال فعملك قيم مائة ألف واذت تشكو
 الفقر فأصبح وقد سرى عنه همه وهكذا جاء في الخبر تغنوا بالقرآن أي استغناؤه ومن لم يستغن بالآيات
 الله تعالى فلا أغناه الله عز وجل وان القرآن هو الغنى الذي لا فقر معه ولا غنى بعده ومن آناه الله
 القرآن فظن ان أحدا أغنى منه فقد استهنز بآيات الله تعالى وفي لغتنا آخرة فقد استخف بما أنزل الله
 عز وجل وفي الخبر من لم يتغن بالقرآن فليس منا وفي الخبر الجمل كفى باليقين غنى والقرآن هو حق
 اليقين وروينا عن بعض الساف يقول الله عز وجل ان عبدا أغنيته عن ثلاث فقد أتممت عليه نعمتي
 عن سلطان يأتيه وطبيب يداويه وعما في يد أخيه وروينا في مناجاة أيوب عليه السلام ان الله تبارك
 وتعالى أوحى اليه ما من عبد لي من الا كمين الاومعه ملكا فاذا شكره على نعماني قال الملك اللهم زده
 نعماء على نعمه فانك أهل الشكر والجدة فكن من الشاكرين فريبا وزدهم شكرا وزدهم من النعماء وكفى
 بالشاكرين يا أيوب علو الرتبة عندي وعند ملائكتي فانا أشكر شكرهم وملائكتي تدعو لهم والبقاع
 تحبهم والاشجار تبكي عليهم فكن لي يا أيوب شاكرا ولا سلائي ذا كرا ولا تذكري حتى أذكرك ولا تشكري
 حتى أشكر أعمالك أنا أوفق أولياي لصالح الاعمال واشكرهم على ما وفقهم واقتضهم الشكر ورضيت
 به مكافأة فرضيت بالقليل عن الكثير وتقبلت القليل وجازيت عليه بالجزيل وشر العبيد عندي من
 لم يشكرني الا في وقت حاجته ولم يتضرع بين يدي الا في وقت عقوبته وذكر الكلام وقد جعل الله تعالى
 الشاكرين بوصف الصالحين والمقر بين والعالمين وهذه الاوصاف الثلاث من أعالي مقامات الموقنين فقال
 عز وجل وقليل من عبادي الشكور كما قال الله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وكما قال
 في وصف المقر بين ثلثة من الاولين وقليل من الاخرين وكما قال عز وجل ما يعلمهم الا قليل وفي حديث أبي بكر
 الصديق رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم سأله الله العافية وما أعطى عبدا أفضل من العافية الا اليقين
 بفضل العافية على كل عطاء ورفع اليقين فوق العافية لان العافية يتم نعيم الدنيا واليقين معه وجود نعيم
 الآخرة فاليقين فضل على العافية كفضل الدوام على الانتقال والعافية سلامة الابدان من الاستقام والعلل

بهم الى النار ولا يعرض
 قبائح أعمالهم على الجبار
 ولا يكشف أستارهم على
 الخلائق و بطن كل واحد
 انه المقصود دون غيره
 فيقول الجبار لجبريل عليه
 السلام اتني بالنار فيجيبها
 ويقول لها أجيبي الجبار فلا
 تلبث بعد ذلك ان تشور وترقر
 الى الخلائق فيسمع الخلائق
 تغيطها وزفيرها وتنبث
 خزنها الى الخلائق غضابا
 على العصاة فتمتلئ قلوب
 الخلائق رعبا ويتساقطون
 على ركبهم وتري كل أمة
 جانية كل أمة تدعى الى
 كلها السوم تجزون
 ما كنتم تعملون وينادي
 الظلمة وأعوانهم وهم تحت
 أرجل الخلائق بالويل
 والشبور جزاء لهم من جنس
 صنيعهم بالخلق في الدنيا
 وينادي الصديقون كل
 منهم نفسى نفسى فيبتهلهم
 كذلك اذ زفرت النار زفرة
 ثانية فيمتزاعف خوفهم
 فيظنون انهم مأخوذون
 ثم ترقر الثالثة فيساقط
 الخلق لوجدهم وهم
 ويشخصون بانصارهم
 ينظرون من طرف خفي
 وينهم عن ذلك قلوب
 الظالمين فتبلغ لدى الخناجر
 كل ظلمين منهم من ولي ولا
 حيم انتهى شعر
 باناقض العهد يا من حاله قبضت
 مع الاله بلا خوف ولا جزع
 ضيعت عمرك يا هذا بلا عمل
 تمسى وتصبح بين الحرص
 والطمع

واليقين سلامة الاديان من الزيف والاهواء فان نعمتان تستوعبان عظيم الشكر من العبد كما
 استوعب القلب والجسم جسيم النعم من الملك ومن أقوى المعاني في قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون
 الا من أتى الله بقلب سليم قيل سالم من الشك والشك والسرور والسلم الصحيح المعاني ووجود عافية اليقين في القلوب
 عدم الشك والنفاق وهي أمراض القلوب كما قال تعالى في قلوبهم مرض قيل شك ونفاق وعافية القلب
 أيضا من الكآثر كما قال تعالى في قطع مع الذي في قلبه مرض يعني الرياء ويقال ما من مصيبة الا والله تعالى
 فيها خمس نعم أولها انهم لم تكن في الدين ويقال كل مصيبة في غير الدين فهي طريق من الدين والثانية
 انهم لم تكن أكبر منها والثالثة انها كانت مكتوبة عليه لا محالة فقد نغدت واستراح منها والرابعة انها
 عجبت في الدنيا ولم توجع في الآخرة فنعظم على مقدار عذاب الآخرة والخامسة ان ثوابها خير منها فان
 المصيبة اذا كانت في أمر الدنيا فان طريق الى الآخرة وعندنا في قوله تعالى ان الانسان لظالم كفار قيل
 ظلم بالتمسك كذا بالمعاصي وبالنعم وحدث ان العباس رضى الله عنه لما توفي فعدا ابنه عبد الله رضى
 الله عنه للتعزية فدخل الناس أفواجا يعزونه فكان فيمن دخل اعرابي فانشده

اصبر نكن بلك صابرين فانما * صبر الرعية بعد صبر الراس

خير من العباس أجرك بعده * والله خير منك للعباس

فقال ابن عباس ما عزاني أحد تعزية الا عرابي واستحسن ذلك وفي قوله تعالى ان الانسان لربه لكانود
 قيل هو الذي يشكو المصائب وينسى النعم ولو علم ان مع كل مصيبة عشرين بحادثا او زيادة قلت شكواه
 وبذلها شكرا ثم ان المصائب لا تتخلو من ثلاثة أقسام كلها نعم من الله تعالى اما ان تكون درجة وهذا
 للمقربين والمحسنين واما ان تكون كفارة وهذا لخصوص أصحاب اليمين وللأبرار أو تكون هذا عقوبة
 وهذا للكافرين المسلمين فتجمل العقوبة في الدنيا رحمة ونعمة ومعرفته هذه النعم طريق الشاكرين ومن
 أفضل النعم عند العلماء نعمة الايمان ثم دوامه لان دوام الشيء نعمة ثانية لانه يحكم ان عن مشيئة ثانية لان
 الارادة منه تعالى يحكم الاطهار لا توجب دوام المنظر في مكان الشيء يظهر بارادته ثم يتلاشى كان لم يكن الا ان
 يحكم سبحانه وتعالى حكما ثانية بنعمة ثانية بالثبات والدوام اذ لو لم يرد دوام السموات والارض ما داموا لو لم يرد
 دوام ثبات الجبال ما ثبت كذلك لو لم يرد دوام الايمان وثباته في القلوب بعد الكتب لظهر بالكتب ثم
 انمحي ورجع القلب الى الكفر لكنه انعم نعم لا تخص بدوامه وثباته في القلب ومنه قوله تعالى يحو الله
 ما يشاء ويثبت أي يحو ما لا يشاء بثبوته ويثبت ما يحب ولا يتطبع العبد شكر نعمة الايمان ومعرفة بداية
 التفات به وقديم الاحسان من غير قدم من العبد ولا استحقاق بل بفضل الله وبرحمته وهذا أحد الوجوه
 في قوله تعالى كلا لما يقض ما أمره أي لا يقضى العبد أبدا شكر ما أمره الله تعالى من نعمة الاسلام التي
 هي أصول النعم في الدنيا والآخرة وهي سبب النجاة من النار ومفتاح دخول الجنة ولا أول للعبد فيها ولا
 شفيع كان له الى الله تعالى بها ثم دوام ذلك وثباته مع الطرف والانفاس بعدد منه نعم مترادفة ومن هذا قوله
 تعالى كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه أي قواهم بقدريته ويقويه وهو معنى قوله تعالى يثبت
 الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم بالمقاب
 الشلوب أي عن الايمان ومقلها في الشك والشك على طاعتك ومعرفة هذه النعمة اللطيفة العظيمة
 تستخرج من القلب خوف سوء الخاتمة شهادة سرعة تقلب القلب بالمشيئة وذلك مزيد شكرها وهذا
 داخل في معنى قوله صلى الله عليه وسلم أحبوا الله تعالى لما أسدى اليكم من نعمه ولما يغذوكم به أيضا فمن
 فضل ما غذاه نعمة الايمان والمعرفة به وغذاؤه لنا منه دوام ذلك ومدد بروح منه وتثبيتنا عليه في
 تصرف الاحوال اذ هو اصل الاعمال التي هي مكن النوال فلو قلب قلوبنا عن التوحيد كما يقلب جوارحنا
 في الذنوب ولو قلب قلوبنا في الشك والضللال كما يقلب نياتنا في الاعمال أي شيء كنا نضع وعلى أي شيء كنا

بل أنت في غفلة عن ذلك
فارتدع
فقم لتقرع بابا للذي كبرت
للسائلين عطاياء وأنت معي
لعله أن يرانا ثابتين له
يمن بالعفو عن عسياننا
الشنع
اللهم ارحنا واسبل علينا
سترنا وأطلنا بظل عرشك
ولا تحزننا بنار سياستك فاعف
عنا وعن والديننا ومشايخنا
وأصدقائنا وأحبائنا
ومحبينا آمين يا رب العالمين
(فصل في المسئلة) قال
الله تعالى فوربك لنسألنهم
أجمعين عما كانوا يعملون
خ م عن عدي بن حاتم
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما منكم
من أحد إلا سيكلمه ربه
ليس بينه وبينه ترجمان
ولا حجاب يحجب به فينظر
إيمن منه فلا يرى إلا ما قدم
من عمله وينظر أشأم منه
ولا يرى إلا ما قدم وينظر
بين يديه فلا يرى إلا النار
تلقاء وجهه فاتقوا النار
ولو بشق تمرات عن أبي
هريرة عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا تزول
قدماء يوم القيامة حتى
يسأل عن أربع عن عمره
فيم أفناه وعن علماء عمل
به وعن ماله من أين اكتسبه
وفيم أنفق وعن جسمه
فيم أبلاه م قال قال
رسول الله صلى الله عليه

نعول وبأى شيء كنا مطمئنون ورجو فهذا من كثر النعم ومعرفة هو من شكر نعمة الايمان والجهل بهذا غفلة
عن نعمة الايمان لوجب العقوبة وادعاء الايمان انه عن كسب معقول أو استطاعة بقوة وحول هو كفر
نعمته الايمان وأحاف على من توهم ذلك ان يسأل الايمان لانه بدل شكر نعمة الله كفرا وقد جعل الله
تعالى الخيرات من كسب الايمان وليس لنا فيما يكسبنا الخيرات مكان بل الله تعالى من علينا ان هدانا للايمان
وجعله سبيبا يكسب لنا باحسانه الاحسان كما قال تعالى أو كسبت في ايماننا خيرا قبل التوبة وقبل الصالحات
كلها كسب الايمان ومن النعم بعد الايمان توفيقنا للعبد وتيسيرنا لليسرى ثم صرف الكفر وأخلاق
الكفرة وأعمالهم ثم تزيين الايمان وتجيده اليها وتكره الفدوق والعصيان فضلا منه ونعمة الى مالا
يحصي من نعمه فشكر ذلك لا يقام به الا بما وهب أيضا وانعم به من المعرفة بذلك والمعونة عليه والحياء من
تتابع النعم هو من الشكر والمعرفة بالنقص عن الشكر شكر والاعتذار من قلة الشكر شكر والمعرفة
بغنايم الحلم وكثيف السر شكر والاعتراف بما أعطى من حسن الثناء وجبل النشرا من النعم من غير
استحقاق من العبد بل هو مضاف الى نعمه بل هو من الشكر وحسن التواضع بالنعم والتذلل فيها شكر
وشكر الخلق بالدعاء لهم وحسن الثناء عليهم لانهم طرؤف العطاء وأسباب المعطى تخلقا باخلاق المولى
جل وعلا هو من الشكر وقلة الاعتراض وحسن الادب بين يدي المنعم شكر وتلقى النعم بحسن القبول
وتكثير تصغيرها وتعظيم حقيرها من الشكر لان طائفة هلكت باستعغار الاشياء واستحقار وجود المنافع
بها جهلا بحكمة الله تعالى واستعغار النعمة فكان ذلك كفرا بالنعم ومن الناس من يقول ان الصبر أفضل
من الشكر وليس يمكن التفضيل بينهما عند أهل التحصيل من قبل ان الشكر مقام الجملة من المؤمنين
والترجيح بين جماعة على جماعة لا يصح من قبل تفاوته في اليقين في المشاهدات لان بعض الصابرين
أفضل من بعض الشاكرين لفضل معرفته وحسن صبره وخصوص الشاكرين أفضل من عموم الصابرين
لحسن يقينه وعلو مشاهدته ولكن تفضيل ذلك من طريق الاحوال والمقامات انما نقول والله أعلم ان الصبر
عن النعم أفضل لان فيه الزهد والخوف وهما أعلى المقامات وان الشكر على المكروه أفضل لان فيه البلاء
والرضا وان الصبر على الشدائد والضراء أفضل من الشكر على النعم والسرا من قبل انه أشق على النفس
وان الصبر مع حال الغنى والمقدرة ان يعصى بذلك أفضل من الشكر على النعم من قبل ان الصبر عن المعاصي
بالنعم أفضل من الطاعة به المن جاهد نفسه فيها فاذا شكر على ما يصبر عليه فقد صار البلاء عنده نعمة وهذا
أفضل لانهم شاهدوا المقر بين واذا صبر عما يشكر عليه من النعم كان أفضل لانها حال المجاهدة وقد قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل يعني الاقرب شبها بشا فالاقرب
فرجع أهل البلاء اليه ووصف نفسه بها وجعلهم الامثل فالامثل منه فن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم
أمثل كان هو الأفضل وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم شاكرا على شدة بلائه كذلك الشاكر من الصابرين
يكون أفضل لشكره على البلاء اذ هو الاقرب والامثل بالانبياء وكل مقام من مقامات المقر بين يحتاج الى
صبر وشكر وأحد هما لا يتم الا بالآخر لان الصبر يحتاج الى شكر عليه ليكمل والشكر يحتاج الى صبر
عليه ليستوجب المازيد وقد قرن الله تعالى بينهما ووصف المؤمنين بما فقال ان في ذلك لآيات لكل صبار
شكور فذكر الشكر بافظ المبالغة في الوصف على وزن فعول كما ذكر الصبر على وزن فعال وهو وصف
للمبالغة أيضا ولذلك اقسام الايمان نصفين كجاء في الخبر الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان
واليقين الايمان كله لان اليقين أصله او هماغرة تاه عنه بوجدان لان الشاكر أيقن بالنعمة انهم من المنعم
وأيقن بانجاز ما وعد من المزيدي فشكر كما أيقن الصابر بمس البلاء لانه هو المبلى رايقن بثواب المبلى
وحسن ثنائه على الصابر من فضله فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهم حال الموقن اذ لا يخالف في أدنى
وقت من أحد اثنتين بلية وتحمية اذ في كل شيء له آية فخاله في البلية الصبر وحاله في التحية الشكر والله يحب

وسلم أول ما يحاسب عليه
العبد الصلاة وأول ما يقضى
بين الناس الدماء قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إن أول ما يحاسب
به العبد يوم القيامة من
عمله صلاته فإن صلحت فقد
أفلح وأنجح وإن فسدت
فقد خاب وخسر وإن
انقص من فرضه شياً
قال الرب تبارك وتعالى
انظر واهل اعبدى من
تطوع فيكمل بهما ما انتقص
من الفريضة ثم يكون
سائر أعماله على ذلك ط
عن يحيى بن سعيد قال
بلغنى ان أول ما ينظر فيه
من عمل المرء الصلاة فان
قبلت منه نظر فيما بقى
من عمله وان لم تقبل منه لم
ينظر فى شئ من عمله م
عن أنس قال كعند
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فضحك فقال هل
تدرون مم أخشك قال قلنا
الله ورسوله أعلم قال من
خطأ طمعة العبد ربه يقول
يا رب ألم تجرني من الظلم
قال يقول بلى فيقول فاني
لا أجبر اليوم على نفسى
شاهد الامنى فيقول
كنى بك اليوم عليك
حسبي وبالكرام الكاتبين
شهودا قال فختم على
فيه ويقال لأركانه انطق
فتنطق بأعماله ثم يخلى
بينه وبين الكلام فيقول
بعد الكنى وشهق فنه كنى
كنت أناضل وروى في
شرح السنة ان رسول الله

الصابرين ويجب الشاكر وهذا آخر شرح مقام الشكر والحمد لله رب العالمين
* (شرح مقام الرجاء وصف الراجين وهو الرابع من مقامات اليقين) *
قال الله تعالى الله لطيف بعباده برزق من يشاء وقال جل جلالته وكان بالمومنين رحيماً وقال تعالى يا عبادى
الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً وروى فى قراءة النبي صلى الله
عليه وسلم ولا يبالى انه هو الغفور الرحيم وفي الاخبار المشهورة فقبض قبضة فقال هو لاء فى الجنة ولا أبالى
المعنى والله أعلم ان رحمتى وسعت كل شئ فليس يضيق هو لاء عنها ولا أبالى بدخولهم فيها ويكون هو لاء أيضاً
فى الجنة ولا أبالى بأعمالهم السيئة كلها وقال سبحانه وتعالى فى وصف المتقين والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا
أنفسهم ذكر والله فاسد تغفر والذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله وقال عز وجل فى وصف المتوكلين
الا اللهم ان ربك واسع المغفرة وقال تعالى منبراً عن الملائكة الحافين حول عرشه والملائكة يسبحون بحمد
ربهم ويستغفرون لمن فى الارض واخبر عز وجل ان النار أعد لها أعداءه وأنه خوف بها أوليائه فقال تعالى
لهم من فوقهم ظلم من النار ومن تحتهم ظلم ذلك يخوف الله به عباده ومثله قوله عز وجل واتقوا النار التى
أعدت للكافرين وقال فاندركم نار اتلفى لا يصلاحها الا الاشقى الذى كذب وتولى وقال تعالى فى عفوه عن
الظالمين وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وروى ان النبي عليه السلام لم يزل يسأل فى أمته حتى قيل له
أما ترضى وقد أثرت عليك هذه الآية وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وفى تفسير قوله تعالى ولسوف
يعطى كل ربك فترضى قال لا يرضى محمد صلى الله عليه وسلم ان يدخل واحداً من أمته النار وكان أبو جعفر
محمد بن على رضى الله عنه يقول أنتم أهل العراق تقولون أرجى آية فى كتاب الله تعالى قوله تعالى يا عبادى
الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية فى كتاب الله
تعالى ولسوف يعطى كل ربك فترضى وعد ربه عز وجل ان يرضيه فى أمته وروى فى حديث أبى بردة
عن أبيه عن أبى موسى أمى أمته مرحومة لا عذاب عليها فى الآخرة جعل عقابها فى الدنيا الزلازل والفتن
فاذا كان يوم القيامة دفع الى كل رجل من أمتى رجلاً من أهل الكتاب فيقال هذا فداؤك من النار
وروى فى لفظ آخر يأتى كل رجل من هذه الامم يهودى أو نصرانى الى جهنم فيقول هذا فداؤك من النار
فيلقى فيها وفى الخبر ان الحى من فجع جهنم وهى حظ المؤمنين من النار وروى فى تفسير قوله تعالى يوم
لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه ان الله تبارك وتعالى أوحى الى نبيه صلى الله عليه وسلم تريد ان أجعل
حساب أمته لك اليك فقال لا يارب أنت خير لهم منى قال اذا لا تخزىك فيهم وقال سليمان الثورى رضى الله
عنه ما أحب ان يجعل حسبي الى أبوى لاني أعلم ان الله تبارك وتعالى ارحم بي منهما وروى فى خبر سلمة
ابن وردان عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه تعالى فى ذنوب أمته فقال يا رب
اجعل حسابهم الى لئلا يطالع على مساوئهم غيرى فأوحى الله تعالى اليه هم أمته وهم عبادى وأنا ارحم
بهم منك لا اجعل حسابهم الى غيرى كيلا تنظر فى مساوئهم أنت ولا غيرك وقد روى عنه صلى الله عليه
وسلم انه قال حسبي خير لكم وموتى خير لكم أما حسبائى فاني أبين لكم السنن واشرع الشرائع وأماموتى
فأعمالكم تعرض على فإرأيت منها حسنا حدث الله عز وجل وما رأيت منها شياً استغفرت الله عز وجل
لكم وروى فى الآثار ان اب العبد من ذنوبه انسى الله عز وجل ملائكته وبقاع الارض معاصيه وبدلها
حسنات حتى برد القيامة وليس شئ يشهد عليه وكذلك يقال ان المؤمن اذا عصاه ستره الله تعالى عن أبصار
الملائكة كيلا تراه فتشهد عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم يا كريم العفو فقال له جبريل
عليه السلام تدرى ما تنسب يا كريم العفو هو انه عفا عن السبائ برحمته ثم بدلها حسنات بكرمه وسمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقول اللهم انى أسألك تمام النعمة فقال هل تدرى ما تمام النعمة قال
لا قال دخول الجنة وقد أخبرنا الله تعالى انه قد آتم نعمته علينا برضاه الاسلام لنا فهذا دليل على دخول الجنة

صلى الله عليه وسلم سمع رجلا
يتجشأ فقال اقصر من
حشائك فان أطول الناس
جوعا يوم القيامة أطولهم
شبعاعا في الدنيا فتوهم
نفسك يا مسكين وقد
أخذت الملائكة بعصديك
وأنت واقف بين يدي الله
تعالى يسألك شفاها عن
كل قليل وكثير وير
وعلاية وجميع جوارح
فيقول لك ألم أنعم عليك
بالشباب ففما إذا أبلت
ألم أمهلك في العمر
ففيما أفقيت به ألم أرزقك
الأموال فمن أين اكتسبتها
وفيما أنفقت ألم أعلمك
العلم فإذا علمت فيه فكيف
ترى حيائك وتجلتك وهو
يعدد عليك انعامه
ومعاصيك فان أنكرت
شهدت عليك جوارحك
في أجمع الإنسان ما غرتك
بربك الكريم حيث
أغلق الأبواب وأرخت
الستور واستترت من
الخلايق وقارفت الفجور
فماذا تفعل وقد شهدت
عليك جوارحك هناك
هب انه قد ستر عن غيرك
ليس قد قرع سمعك النداء
الى العرض فكيف تلك
الروعة جزاء عن ذنوبك
اذ قد تؤخذ بذنبا صيكت
فتنقاد وفؤادك مضطرب
ولبك طائر وفرائصك
مرتعدة وجوارحك
مضطربة ولونك متغير
والعالم عليك من شدة
الهول مظلم فقد رنفسك

فقال عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ووضيت لكم الاسلام ديناً وقد اشتهر كافي
ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحين نرجوا المغفرة لذنوبنا بفضل الله فقال عز من قائل ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك وفي خبر على رضى الله عنه من أذنب ذنباً فستره الله تعالى عليه
في الدنيا قال الله تبارك وتعالى أكرم من ان يكشف ستره في الآخرة وفي لفظ آخر لا يذنب عبد في الدنيا فيستره الله تعالى
تعالى أعذل من ان يثنى عقوبته على عبده في الآخرة وفي لفظ آخر لا يذنب عبد في الدنيا فيستره الله تعالى
عليه الا غفر له في الآخرة وعن بعض السلف كل عاص فانه يعصى تحت كنف الرحمن والكف من
الإنسان حضنه ما بين يديه وصدرة قال ابن التقي عليه كنفه ستر عورته ومن رفع عنه كنفه اقتضح ويقال
ان من فضح في الدنيا يذنب فهو كفارته ولا يفضح به في الآخرة وفي الخبر اذا أذنب العبد فاستغفر الله
يقول الله سبحانه وتعالى للملائكة انظروا الى عبدى أذنب ذنباً فعلم ان له رباً يغفر الذنوب فبأخذ بالذنب
أشهدكم انى قد غفرت له وحدثت عن محمد بن مصعب قال كتب الى اسود بن سالم بخطه ان العبد اذا كان
مسروراً على نفسه يرفع يديه يدعو ويقول يارب فاذا قال يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الثانية يارب
حجت الملائكة صوته فاذا قال الثالثة يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الرابعة يقول الله تعالى حتى متى
تتجسسوا صوت عبدى عنى قد علم عبدى انه ليس له رب يغفر الذنوب غيرى أشهدكم انى قد غفرت له وفي
الحديث اذا أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفر له ما استغفرنى ورجانى وفي حديث آخر
لوقيني عبدى بقراب الارض ذنوباً لقيته بقرابها مغفرة ما لم يشرك بى شيئاً وفي الخبر ان الملك ليرفع القلم عن
العبد اذا أذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتب عليه والا كتبها سيئة وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه
وعمل حسنة قال لصاحب الشمال وهو أمير عليه ألقى هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة من تضعيف
العشرة وأرفع تسع حسنات فيلقى عنه هذه السيئة ويقال ان الله تعالى جعل في قلب صاحب اليمين من
الرحمة للعبد اضعاف ما جعل في قلب صاحب الشمال مع انه أمره عليه فاذا عمل العبد حسنة فخرج بها ملك
اليمين ويقال فرح بها الملائكة فيكتب للعبد بفرحه الحسنات وروينا في حديث أنس بن مالك الطويل
اذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه فقال الاعرابى فان تاب قال محى من صحيفة قال فان عاد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يكتب عليه قال الاعرابى فان تاب قال محى من صحيفة قال الى متى يا رسول الله قال الى
ان يستغفر ويتوب الى الله تعالى وان الله لا يل من الغيرة حتى يل العبد من الاستغفار فاذا هم العبد
بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل ان يعملها فاذا عملها كتبها عشر حسنات ثم ضاعفها الله عز وجل
الى سبعمائة ضعف واذا هم بخطيئة لم يكتب عليه فان عملها كتبت خطيئته واحدة وراءها حسن عفو
الله تعالى وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى لأصوم الا الشهر لا أريد عليه ولا
أصل الا الخس لا أريد عليهم وليس لله تبارك وتعالى فى مالى صدقة ولا جولا ألتطوع أين أنا اذا مت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم فى الجنة قال يا رسول الله معك فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نعم معى ان
حفظت قلبك من اثنين الغل والحسد ولسانك من اثنين الغيبة والكذب وعينك من اثنين النظر الى ما حرم
الله تعالى وان تردى بهم ماسلم ادخلت معى الجنة على راحتى هاتين وروينا في الخبر الطويل عن أنس
رضى الله عنه ان الاعرابى قال يا رسول الله من يلى حساب الخلق قال الله عز وجل قال هو بنفسه قال نعم قال
فتبسم الاعرابى فقال النبي صلى الله عليه وسلم مم فحككت يا عرابى فقال ان الكريم اذا قدر عفا وروى
تجاوز واذا احاسب فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق الأولاء كريم أكرم من الله عز وجل هو أكرم
الاكرمين ثم قال عليه السلام فقه الاعرابى وفيه أيضاً ان الله تبارك وتعالى شرف الكعبة وعظمها ولوان
عبد اهدمها جحر احجر اثم أحرقها ما بلغ حرم من استخف بولى من أولياء الله تعالى قال الاعرابى من أولياء
الله قال المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى أما سمعت الله يقول الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من

والظلمات الى النور وفي الخبر المفرد عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أفضل من الكعبة والمؤمن طيب طاهر والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة وفي الخبر المشهور عن عبد الله بن عمرو وأبي هريرة رضي الله عنهما وكعب الاحبار انه نظر الى الكعبة فقال ما أشرفك وما أعظمك وللمؤمن أعظم حرمة عند الله منك وقد أمر الله سبحانه وتعالى أنبياءه بتطهير بيته ولا وليائه اجلالا لهم فحرف البيت بهم وفي الخبر عن الله تعالى من أهان لي وليا فقد بارزني بالحاربة وأنا الشائر لولي في الدنيا والآخرة وفي اخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه تدرى لم فرقت بينك وبين يوسف عليه السلام هذه المدة قال لا قال لقولك لاخوته أخاف أن يأكله الذئب وأنتم عنه غافلون لم خفت الذئب عليه ولم ترجى له ولم نظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظي له ومن سبق عنايتي بك اني جعلت نفسي عندك أرجم الراحين فرجوتني ولولا ذلك لكنت أجعل نفسي عندك أبخل الباخلين فالرجاء هو اسم لقوة الطمع في الشيء بمنزلة الخوف اسم لقوة الخذر من الشيء ولذلك أقام الله تعالى الطمع مقام الرجاء في التسمية وأقام الخذر مقام الخوف فقال علت كلمة يدعون ربهم خوفا وطعنا وقال تعالى يحذر الاخرة ويرجو رحمة ربه وهو وصف من أوصاف المؤمنين وخلق من أخلاق الايمان لا يصح الا به كما لا يصح الايمان الا بالخوف فالرجاء بمنزلة أحد جناحي الطير لا يطير الا بجناحيه كذلك لا يؤمن من لا يرجو من آمن به ويخافه وهو أيضا مقام من حسن الظن بالله تعالى وجعل التأميل له فلذلك أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يموتن أحدكم الا وهو حسن الظن بالله تعالى لانه قال عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وكان ابن مسعود رضي الله عنه يخاف بالله تعالى ما أحسن عبد بالله تعالى فله الأمانة الله تعالى ذلك لان الخير كله بيده أي فاذا أعطاه حسن الظن بالله تعالى فقد أعطاه ما يظنه لان الذي حسن ظنه به هو الذي أراد أن يحققه وروينا عن يوسف بن أسباط قال سمعت سفیان الثوري رضي الله عنه يقول في قوله تعالى وأحسنوا ان الله يحب المحسنين قال اي احسنوا بالله تعالى الظن وكذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرجل وهو في سياق الموت فقال كيف تجدك فقال أجدي أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي فقال عليه السلام ما اجتمع في قلب عبد في هذا الموطن الا أعطاه الله تعالى ما رجا وأمنه مما يخاف ولذلك قال على كرم الله وجهه للرجل الذي أطار الخوف عنه حتى أخرجه الى القنوط فقال له يا هذا اياك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنبك صدق رضي الله عنه لان الاياك من روح الله تعالى الذي يستريح اليه المكروب من الذنوب والقنوط من رحمة الله تعالى التي يرجوها المبطل بالذنوب أعظم من ذنوبه وهو أشد من جميع ذنوبه لانه قطعهم واه على صفات الله تعالى المرجوة وحكم على كرم وجهه بصفته المذمومة فكان ذلك من أكبر الكائنات وان كانت ذنوبه كائرا وهكذا جاء في التفسير ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال هو العبد يذنب الكبائر ولا يتوب ويقول قد هلك لا ينفذني عمل فنهو عن ذلك الا ان الرجاء مقام جميل وحال شريف نبيل لا يصلح الا للكرماء من أهل العلم والحياء وهو حال يحول عليهم بعدم مقام الخوف بروحونه من الكبر ويستريحون اليه من مقارفة الذنب ومن لم يعرف الخوف لم يعرف الرجاء ومن لم يقيم في مقام الخوف لم يرفع الى مقامات أهل الرجاء على صحة وصلة ورجاء كل عبد من حيث خوفه ومكاشفته عن أخلاقه مرجوة من معنى ما كان كوشف به من صفات مخوفة فان كان أقيم مقام المخوفات من المخلوقات مثل الذنوب والعيوب والاسباب رفع من حيث تلك المقامات الى مقامات الرجاء بتحقيق الوعد وغفران الذنب وتشويق الجنان وما بينهما من الاوصاف الحسان وهذه مواجهاة أصحاب اليمين وان كان أقيم مقام مخاوف الصفات عن مشاهدة معاني الذات مثل سابق العلم وسوء الخاتمة وخفي المكرو باطن الاستدراج وبطش القدرة وحكم الكبر والجبروت رفع من هذه المقامات الى مقام المحبة والرضا فرجام من معاني الاخلاق وأسماء الكرم والاحسان والفضل والعطف واللفظ والامتنان وليس يصح أن نخبر بكل ما نعلم من شهادة أهل الرجاء في مقامات الرجاء من قبل انه

وأنت بهذه الصفة تتخطى الرقاب وتخترق الصفوف وتقتاد كما يقاد الفرس المجنوب وقد رفعت الخلائق اليك أبصارهم فتوهم نفسك في أيدي الموكلين بك على هذه الصفة حتى انتهى بك الى عرش الرحمن فرموك من أيديهم وناداك الله يا ابن آدم ادن مني فدنوت بقلب خافق محزون وجل وطرف خاشع ذليل وفؤاد منكسر وأعطيت كتابك الذي لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ثم تفكر في عظم حياتك اذ اذ كرك ذنوبك شفاها اذ يقول يا عبدي أما استحييت من مبارزتي بالقبيح واستحييت من خلقي أ كنت أهون عليك من عبادي استحققت بنظري اليك وأعظمت نظري غيري أنظمت أنك لا تلقاني ألم أرسل اليك رسولا يتلو عليك كتابي ومن يقدر على هذا الخطاب فما أعظم مصيبة من فترط في طاعة مولاه واتبع هواه شعر نحن المسيئون ومن ذنبنا اليك يا رب الورى تائبون فلا تؤاخذنا بأفعالنا اناعلى أنفسنا مسرفون قدمنا الضرو ولا راحم سواك يا من لا تراه العيون لا تشتمكي الا الى راحم يطامع في رحمة المذنبون * (فصل في الميزان والقصاص) * قال الله تعالى فأما من أتت

موازينه فهو في عيشة راضية وأقام من خفت موازينه فأتمه هاوية وما أدراك ما هي نار حامية وفي التذكرة للقرطبي وحيابة الحيو ان ذكر خيشمة بن سليمان في مسنده عن جابر ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع الموازين يوم القيامة فتوزن الحسنات والسيئات فمن ربح حجت حسناته على سيئاته مثقال صوابه دخل الجنة ومن ربح سيئاته على حسناته مثقال صوابه دخل النار قيل يا رسول الله فمن استوت حسناته وسيئاته قال أولئك أصحاب الأعراف لم يدخلوها وهم يطمعون وروى أحمد بن محمد صحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى للجماع من القرناء حتى للذرة من الذرة خ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فعمل عليه ت عن عائشة رضي الله عنها قالت جاء رجل فقعد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان لي مملوكين يكذبونني وبعضوني ويخونونني

لا يصلح لعموم المؤمنين وهو يفسد من لم يرزقه أشد الفساد فليس يصلح الا بخصوصه ولا يجدي ولا يستجيب له ولا يستخرج الا من المحبة ولا محبة الا بعد نصح القلب من الخوف وأكثر النفوس لا يصلح الا على الخوف كعبيد السوء لا يستقيمون الا بالسوط والعصا ثم يواجهون بالسيف صلنا ومن علامة صحة الرجاء في العبد كون الخوف باطنيا في رجائه لانه لما تحقق برجاء شيء خاف فوته لعظم المرجو في قلبه وشدة اغتباطه به فهو لا ينفك في حال رجائه من خوف فوت الرجاء والرجاء هو ترويح الحائنين ولذلك سمى العرب الرجاء خوفا لانهم ما وصفان لا ينفك أحدهما عن الآخر ومن مذهبهم أن الشيء اذا كان لازما لشيء أو وصفه أو سببا منه أن يعبروا عنه به فقالوا مال لا ترجو كذا وهم يريدون مال لا تخاف وعلى هذه اللغة جاء قول الله تعالى مالكم لا ترجون لله وقارا أجمعوا على تفسيره مالكم لا تخافون لله عظيمة وهو أيضا أحد وجهي تفسير قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه أي يخاف من لقاءه ومثل الخوف من الرجاء مثل اليوم من الليلة لمالم ينفك أحدهما عن الآخر جاز أن يعبر عن المدة بأحدهما فيقال ثلاثة أيام وثلاث ليال ومنه قول الله تعالى تخبرا عن قصة واحدة فقال عز وجل آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا ثم قال تعالى ثلاثة أيام الارضا فلما لم يكن اليوم ينفك عن ليلته والليله لا تنفك عن يومها أخبر عن أحدهما بالآخر لان أحدهما يشبه الآخر مندرج فيه ولا يظهر الا أحدهما بحكمة الله تعالى وقدرته لتفاوت أحكامه فيهما واقتراح انعامه بهما فاذا ظهر النهار اندرج الليل فيه بقدرته تعالى واذا ظهر الليل استتر النهار بحكمة الله تعالى وهو حقيقة ايلاجه أحدهما في الآخر وتحقيق تكو به أحدهما على صاحبه فكذلك حقيقة الرجاء والخوف في معاني المملوكوت اذا ظهر الخوف كان العبد خائفا وظهرت عليه أحكام الخوف عن مشاهدة التجلي بوصف مخوف فسمى العبد خائفا الغلبة عليه و بطن الرجاء في خوفه واذا ظهر الرجاء كان العبد راجيا وظهرت منه أحكام الرجاء عن مشاهدة تجلي الربوبية بوصف مرجو فوصف العبد به لانه هو الاغلب عليه وبطن الخوف في رجائه لانها وصفان للايمان كالجناحين للغير فالؤمن بين الخوف والرجاء كالعائرين جناحيه وكالساكن الميزان بين كفتيه ومنه قول مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجوه لا اعتد لا فهذا أصل في معرفة حقيقة الرجاء وصديق الطامع في المرجو فللمؤمنين في اعتدال الخوف والرجاء مقامان أعلاهما مقام المقرين وهو ما حال عليهم من مقام مشاهدة الصفات المخوفة والاخلاق الرجوة والثاني مقام أصحاب اليقين وهو ما عرفوه من بدائع الاحكام وتفاوت الاقسام من ذلك انه أنعم سبحانه وتعالى على الخلق بفضله عن كرمه اختيار الاجبار فلما أعلمهم ذلك رجوا انعام النعمة من حيث ابتدأها ومن ههنا طمع السحرة في الغفرة لما ابتدوا بالاعمان فقالوا انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا أول المؤمنين أي من حيث جعلنا أول المؤمنين من هذا المكان نرجو أن يغفر لنا ربنا جعلنا مؤمنين به فرجوه منه وقد ذم الله تعالى عبدا أوجده نعمة ثم سلبها فأيس من عودها عليه فقال تعالى ولئن أذقنا الانسان منارحة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفور ثم استثنى عباده الصابرين عليه الصالحين له فقال تعالى الا الذين صبروا وعملوا الصالحات وروى أن لقمان عليه السلام قال لابنه خف الله تعالى خوفا لا تأمن فيه مكره وارجم رجاء أشد من خوفك قال وكيف أستطيع ذلك وانغلى قلب واحد قال أما علمت أن المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر والمعنى أن الخوف والرجاء وصف الايمان لا يخلو منهما قلب مؤمن فصار كذى قلبين حينئذ ثم أن الخلق خلقوا على أربع طبقات في كل طبقة طائفة فمنهم من يعيش مؤمنا ويموت مؤمنا فمن ههنا رجاءهم لانفسهم ولغيرهم من المؤمنين اذ قد أعطاهم فرجوا أن يتم عليهم نعمته وأن لا يسلبهم بفضله ما به بدأهم ومن الناس من يعيش مؤمنا ويموت كافرا فهذا وضع خوفهم عليهم وعلى غيرهم لمكان علمهم بهذا الحكم ولغيب حكم الله تعالى بعلمه السابق فيهم ومن الناس من يعيش كافرا ويموت مؤمنا ومنهم من يعيش كافرا ويموت كافرا فهذا ان الحكمان أو جبار جاءهم الثاني للمشرق اذا رآه فلم يقنطوا بظواهره أيضا خوف هذا الرجاء خوفا نانيا أن يموت على تلك الحال وأن يكون ذلك هو

وأشتمهم وأضر بهم فكيف
 أنامهم فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم إذا
 كان يوم القيامة يحسب
 ما تناولك وعصوك وكذبك
 وعقابك إياهم فإن كان
 عقابك إياهم بقدر ذنوبهم
 كان كفافاً لا لك ولا عليك
 وإن كان عقابك إياهم
 دون ذنوبهم كان فضلاً لك
 وإن كان عقابك إياهم
 فوق ذنوبهم اقتص لهم
 منك الفضل فتحتى الرجل
 وجعل يهتف ويسبى
 فقال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أما تقر أقول الله
 عز وجل ونضع الموازين
 القسط ليوم القيامة فلا
 تظلم نفس شيئاً وإن كان
 مثقال حبة من خردل أتينا
 بها وكفى بنا حاسبين فقال
 الرجل ما أجدلى وللهؤلاء
 شيئاً خيراً من مفارقتهم
 أشهدك أنهم كلهم أحرار
 خ قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يأتى أحدكم
 يوم القيامة بشاة يحملها
 على رقبتها لها ثغاء فيقول
 يا محمد فأقول لا أمالك لك من
 الله شيئاً قد بلغت في الدنيا
 وفي الآخرة ما أقرطى
 روى رزين عن أبي هريرة
 قال كما نسمع أن الرجل
 يتعلق بالرجل يوم القيامة
 وهو لا يعرفه فيقول مالك
 إلى وما بيني وبينك معرفة
 فيقول كنت ترانى على
 الخطايا وعلى المنكر ولا
 تنهاني وفيها روينى في
 الأربعين عن أبي هريرة

حقيقة عند الله تعالى فعلم المؤمن بهذه الأحكام الأربع ورثه الخوف والرجاء معا فاعتدل حاله بذلك لا اعتدال
 إيمانه به وحكم على الخلق بالظاهر ووكّل على علام الغيوب السرّ والثوب لم يقطع على عبد بظااهره من الشر بل
 يرجوه ما بطن عند الله تعالى من الخير ولم يشهد لنفسه ولا لغيره بظااهر الخير بل يخاف أن يكون قد استسر
 عند الله تعالى باطن شره إلا أن حال التماس أن يخاف العبد على نفسه ويرجوه لغيره لأن ذلك هو وجد المؤمنين
 من قبل أنهم متعبدون بحسن الظن فهم يحسنون الظن بالناس ويخترجون لهم المعاذير بسلامة الصدور
 وتسليم ما غاب إلى من إليه تصير الأمور ثم هم في ذلك يسيئون الظن بنفوسهم لمعرفتهم بصفاتهم أو يوقعون
 الملاوم عليها ولا يحتجون لها بالباطن الاشفاق منهم عليهم وخوف التزكية منهم لهم فمن قاب عليه هذان
 المعنيين فقد مكر به حتى يحسن الظن بنفسه ويسى غطنه بغيره فيكون خائفاً على الناس راجياً لنفسه عاذراً
 لنفسه محتجباً بالاعتمال للناس ذماً لهم فهذه أخلاق المندققين ثم إن للراحي حالاً من مقامه وحاله علامة من
 رجائه فمن علامة الرجاء عن مشاهدة المرجود والمعاملة وحسن التقرب إليه وكثرة التقرب بالنواقل لحسن
 ظنه به وجعل أمه منه وأنه يتقبل صالح ما مر به تفتت لامة من حيث كرمه لا من حيث الواجب عليه ولا
 الاستحقاق منا وأنه أيضاً يكسر سبي ما عمله احساناً منه ورجوة من حيث لطفه بنا وعطفه علينا لا اخلاقه السنية
 والطلاقة الخفية لا من حيث اللزوم له بل من حيث حسن الظن به كما قال سفيان الثوري رضى الله عنه من
 أذنب ذنباً فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجاه غفرانه غفر الله عز وجل له ذنبه قال لأن الله تعالى غير قوما فقال
 تعالى وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم وقد قال سبحانه وتعالى في مثله وظننتم ظن السوء وكنتم قوما
 بوراً أى هلكتي في دليل خضابه عز وجل إن من ظن حسناً كان من أهل النجاة وقد جاء في الأثران من أذنب
 ذنباً فاحزنه ذلك غفر له ذنبه وإن لم يستغفر وقام الرجاء كسائر مقامات اليقين منها فرض وفضل فعلى العبد
 فرض أن يرجو مولاه وخالقه ومعبوده ورازقه من حيث كرمه وفضله لا من حيث نظره إلى صفات نفسه ولؤومه
 وقد كان سهل رجاء الله تعالى يقول من سأل الله تبارك وتعالى شيئاً فنظر إلى نفسه وإلى أعماله لا يرى الاجابة
 حتى يكون ناظر إلى الله تبارك وتعالى وحده وإلى لطفه وكرمه ويكون موقناً بالاجابة واعلمى أن من
 سأل الله تعالى ورغب إليه في شيء ورجاه ناظر إلى نفسه وعمله فانه غير خالص في الرجاء له تعالى لشركه في النظر
 إليه وإذا لم يكن خالصاً لم يكن موقناً ولا يقبل الله تعالى عملاً ولا دعاء إلا من موقن بالاجابة مخلص فإذا شهد
 التوحيد ونظر إلى الوحدة فقد أخلص وأيقن وهكذا جاء في الخبر إذا دعوت فكنوا موقنين بالاجابة فان
 الله تعالى لا يقبل إلا من موقن ومن داع دعاء بيناً من قلبه لأن من استعمله الله تعالى بالدعاء له فقد فقه له باباً من
 العبادة وفي الخبر الدعاء نصف العبادة ولا يقبل الله تعالى من الدعاء إلا الناحلة بمعنى المخول وهو الخالص
 فأقل ما يعطيه من دعائه أن يكون ذلك حسنة منه يضعفه عشر إلى سبع مائة ضعف وأعله أن يدخر له في
 الآخرة ما هو خير له من جميع الدنيا وما فيها مما يتخار على قلبه قط ويكون ذلك حسن نظر من الله تعالى له
 واختياراً وأوسع ذلك أن يصرف عنه من البلاء الذي هو لو كان علمه كان صرفه أهم عليه وأحب إليه مما
 سأل فيه وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من داع دعاء موقناً بالاجابة في غير معصية ولا قبيحة
 رحم إلا أعطاه الله تعالى إحدى ثلاث إما أن يجيب دعوته فيما سأل أو يصرف عنه من السوء مثله أو يدخر
 له في الآخرة ما هو خير له وفي أخبار موسى عليه السلام يارب أى خلقت أنت عليه أشد تمخطا فقال
 تعالى من لم يرض بقضائي ومن يستخيرني في أمر فاذا قضيت له كره ذلك وفي الخبر لا تسخره قال يارب أى
 الأشياء أحب اليك وأبها أبغض فقال سبحانه وتعالى أحب الأشياء إلى الرضا بقضائي وأبغضها إلى أن
 تطرى نفسك وروى عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه قال للرجل الذى قال أوصني فقال لا تهتم الله تعالى في
 شيء قضاه عليك وفي الخبر لا تسخره نظر إلى السماء وضحك صلى الله عليه وسلم فسئل عن ذلك فقال عجب
 لقضاء الله تعالى للمؤمن في كل قضائه له خبراً يران قضى له بالسرا عرضى وكان خيراً له وإن قضى عليه بالضراء

رضي به وكان خيره ومن حسن الظن بالله تعالى لطف التعلق له سبحانه وتعالى وهو من قوة الطامع فيه وفي الخبر حسن الظن بالله عز وجل من حسن عبادة الله عز وجل كما روينا في تفسير قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ان السكافات هي قوله عليه السلام يا رب هذا الذنب الذي أصبته كان من قبل نفسي أو من شيء سبق في علمك قبل أن تخلقني فضيته علي فقال بل شيء سبق في علمي كتبته عليك قال يا رب فكم فضيته علي فاغفره لي قال فهي السكافات التي لقاء الله تعالى ياها وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة ما منعك اذ رأيت المنكر أن تنكره قال فان لقن الله تعالى العبد حجة قال يا رب رجوتك ونحفت الناس قال لقد غفرت له وفي الخبر المشهور أن رجلا كان يدين الناس فيسمع لهم ويتجاوز عن المعسر فلقي الله تعالى ولم يعمل خيرا قط فقال الله سبحانه وتعالى نحن أحق بذلك منك قال فغفر له برجائه وظنه ثم يتفاوت الراجون في فضائل الرجاء فاقربون منهم رجوا النصيب الاعلى من القرب والمجالسة والتجلى بمعاني الصفات مما عرفوه وهذا عن علمهم به وأصحاب اليمين من الراجين رجوا النصيب الاوفر من مزيده والفضل الاجزل من عطائه يقيناً بما وعد ومن الرجاء انشراح الصدر بأعمال البر وسرعة السبق والمبادرة بها خوف فوته ورجاء قبولها ثم مهاجرة السوء ومجاهدة النفس رجاء انتهاز الموعد وتقر بالي الرحيم الودود ومنه قول أصدق القائلين ان الذين آمنوا والذين هاجروا جاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرة والمجاهدة فقال المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد نفسه في الله تعالى واقام الصلاة التي هي خدمة المعبود وبذل المال سرا وعلاية وقليلاً وكثيراً وان لا يشتغل عن ذلك بتجارة الدنيا كما وصف الله سبحانه وتعالى المحققين من الراجين اذ يقول عز من قائل ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلاية يرجون تجارة لن تبور ومن الرجاء القنوت في ساعات الليل وهو طول القيام للتهجد والدعاء عند تحاشي الجنوب عن المضاجع لما وقع في القلوب من المخاوف ولذلك وصف الله الراجين بهذا في قوله تعالى أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الالاحة ورجو رحمة ربه قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون فسمى أهل الرجاء والحذر أهل التمسك آناء الليل علماء وحصل من دليل الكلام ان من لم يخف ولم يرج غير عالم لنفيه المساواة بينهم وهذا مما يحذف خبره اكتفاء بأحد وصفيه اذ في الكلام دليل عليه سأل رجاء هو أول مقام من اليقين عند التبرين وهو ظاهر أوصاف الصديقين ولا يكمل في قلب عبد ولا يتحقق به صاحبه حتى يجتمع فيه هذه الاوصاف الايمان بالله تعالى والمهاجرة اليه سبحانه وتعالى والمجاهدة فيه وتلاوة القرآن واقام الصلاة والانفاق في سبيل الله تعالى ثم السجود آناء الليل والقيام والحذر مع ذلك كله فهذه جله صفات الراجين وهو أول احوال الموقنين ثم تزايد الاعمال في ذلك ظاهراً وباطناً بالجوارح والقلوب عن تزايد الانوار والعلوم ومكاشفات الغيوب بالاوصاف الموجودة وفصل الخطاب ان الخوف والرجاء طريقان الى مقامين فالخوف طريق العلماء الى مقام العلم والرجاء طريق العمال الى مقام العاملين وقد وصف الله عز وجل الراجين مع الاعمال الصالحة لقوة رجائهم بالخوف تكمله لصدق الرجاء وتمام الغلبة به فقال تعالى وتقدس والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله وقال عز وجل خبرا عنهم في حال وفائهم وأعمال برهم انا كاقبل في أهلنا مشفقين فن الله علينا وقال عز وجل يؤفون بالنذر ويخافون يوماً من قبل أن الخوف مرتبط بالرجاء في تحقق بالرجاء صارعه الخوف أن يقطع به دون ما رجا قال أهل العربية في معنى قوله تعالى قل للذين آمنوا يغفر للذين لا يرجون أيام الله أي للذين لا يخافون عقوبات الله تعالى فاذا كان هذا أمره بالمعصية لا يرجو فكيف يكون غفره وفضله على من يرجو وبعضهم يقول في معنى قوله تعالى وترجون من الله ما لا يرجون أي تخافون منه ما لا يخافون فلو لانهم ما عند العلماء كشيء واحد ما فسر أحدهما بالآخر ومن الرجاء الانس بالله تعالى في الخلوات ومن الانس به الانس بالعلماء والتقرب من الالياء وارتفاع الوحشة بمجالسة أهل الخير وسعة الصدر

الله عليه وسلم ذات يوم جالس اذ رأيتني ضحك حتى بدت ثدياه فقيل له فم تضحك يا رسول الله قال رجا لان من أمي جثيا بين يدي ربي عز وجل فقال أحدهما يا رب خذ لي مظلتى من أخى فقال الله تعالى اعط أهلك مظلتك فقال يا رب ما بقي من حسناتي شيء فقال يا رب فليحمل من أوزاري وقاض عياري رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ان ذلك اليوم ليوم يحتاج فيه الناس الى ان تحمل عنهم أوزارهم ثم قال قال تعالى للطالب بحجته ارفع بصرك فانظر الى الجنان فسر رفع رأسه فرأى ما أعجبه من الخير والنعمة فقال لمن هذا يا رب فقال ان أعطاني غنة قال ومن ذلك يا رب قال أنت قال بماذا قال بعفوك عن أخيك قال يا رب فاني قد عفوت عنه قال خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله واصالحوا ذات بينكم قال القرطبي وهذا لبعض الناس ممن أراد الله ان يعفو عنه انتهى اعلم أن الناس بعد السؤال منهم من لاحسنه له فالتفتهم عنق النار ومنهم من لاسيته له فيسرحون الى الجنة ومنهم من خلط عملا صالحا وآخر سيئاً وهم الاكثرون فتعدل في حقهم بالميزان

ليعرفهم ان الغالب
 حسنتهم أو سيئتهم
 فيقطاير الصحف وينصب
 الميزان ويشخص الابصار
 الى الكتب أتقع في الميزان
 أم في الشمال ثم الى لسان
 الميزان أيعمل الى جانب
 السيئات أم الحسنات
 وهذه حالة هائلة فيها تطيش
 عقول الخلق فن رجحت
 سيئاته أخذت الزبانية
 بناصيته وأهوى بهافي
 النار وأعلم انه لا ينجو من
 خطر الميزان الا من حاسب
 نفسه في الدنيا وزن فيها
 بميزان الشرع أعماله
 وأحواله وخطراته في
 جميع لحظاته وانما حسابه
 لنفسه ان يتوب عن
 كل معصية توبة نصوحا
 ويتدارك في طاعة الله
 وبرد المظالم حجة حجة
 ويستحل كل من آذاه
 بلسانه ويده وسوء ظنه
 بقلبه ويعطي قلوبهم حتى
 يموت ولم يبق عليه مظلمة
 ولا فرضة فهذا يدخل الجنة
 بغير حساب وان مات
 قبل رد المظالم أحاطت به
 خصماؤه فهذا يأخذ بيده
 وهذا بعضه وهذا يقبض
 بناصيته وكل أحد يتعلق
 به ويذكر مظلمته فيقول
 هذا شئني ويقول الآخر
 استهزأني ويقول الآخر
 اغتابني والآخرون آساء
 جوارى والآخرون غشني في
 المعاملة والآخرون طغف
 على المكالم والميزان
 والآخرون قد أخذوني الربا

والروح عندهم ومن الرجاء ستوط ثقل المعاونة على البر والتقوى لوجود حلاوة الاعمال والمساورة اليها
 والحث لاهلها عليها والخزن على فوتها والفرح بذكرها ومن ذلك الخبر المأثور من سرته حسنته وسأته
 سيئته فهو مؤمن والخبر المأثور خيار أمي الذين اذا أحسنوا استبشروا واذا أسوأ استغفروا لان المؤمن
 على يقين من أمره وبصيرة من دينه والخوف والرجاء وصف الموقن بالله تعالى فهو اذا عمل حسنة أيقن
 بثوابها لصدق الوعد وكرم الموعد واذا عمل سيئة أيقن بالكرهاة لها وخاف المقت عليها خوفا الوعيد
 وعظيمة التوبة من قبل ان دخوله في الطاعة ودخول في محبة الله تعالى ومريضاته لما دل العلم عليه فهذا رضا
 الله سبحانه وتعالى في الدنيا فكيف لا يسره رضاه ومن قبل ان دخوله في المعصية ودخول في غضب الله تعالى
 ومكازره بما دل العلم عليه فذلك الذي يسوءه لان مقت الله تعالى اليوم معاصيه وسخطه غدا تعذيبه ومن
 هذا قول الله عز وجل وهو أصدق القائلين ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم قال لما نظرنا الى
 أنفسهم بتشويه خلقهم في النار مقتوها فنودوا لمقت الله في الدنيا على معاصيه أكبر من مقتكم أنفسكم
 اليوم في العذاب كما أن رضاه غدا تنعيمهم في جنته كذلك رضاه اليوم عملهم بطاعته ومريضاته وهذا
 وصف عبد مراد مكاشف بعلم اليقين ومن هذا حديث زيد الخيل اذ قال للنبي صلى الله عليه وسلم جئتكم
 أسألك عن علامة الله تعالى فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد فقال كيف أصبحت فقال أصبحت أحب
 الخير وأهله واذا قدرت على شئ منه سارعت اليه وأيقنت بثوابه واذا فاتني شئ منه حزنت عليه وحزنت
 اليه فقال صلى الله عليه وسلم هذه علامة الله تعالى فيمن يريد ولو أرادك لاخرى هياك لها ثم لم يبال في أي
 أوديتها هلكك ومن الرجاء التلذذ بدوام حسن الاقبال والتنعيم بمنجاة ذي الجلال وحسن الاصغاء الى
 محادثة القريب والذلف في التلق للعيب وحسن القاب به في العفو والجيل ومثال الفضل الجزيل وقال
 بعض العارفين للتوحيد نور وللشرك نار ونور التوحيد أحرق لسيئات المؤمن من نار الشرك لحسنات
 المشرك ولما احتضر سليمان النبي قال لابن ديارني حدثني بالرخص واذا كرلى الرجاء حتى ألقى الله تعالى على
 حسن القاب به وكذلك احتضر سفيان الثوري رضي الله عنه الوفاة جعل العلماء حوله برجونه وحدثنا
 عن أحمد بن حنبل رضي الله عنه انه قال لابنه عند الموت اذ كرلى الاخبار التي فيها الرجاء وحسن القاب
 فلو لأن الرجاء وحسن القاب من فواصل المقامات ما طلبه العلماء في آخر الاوقات عند فراق العمر
 وإلقاء المولى لتكون الخاتمة به وهم يسألون الله حسن الخاتمة طول الحياة ولذلك قيل ان الخوف أفضل
 مادام حيا فاذا حضر الموت فالرجاء أفضل وقد كان يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى يقول في مقامات الرجاء اذا
 كان توحيد ساعة يحيط ذنوب خمسين سنة فتوحيد خمسين سنة ماذا يصنع بالذنوب وقال أبو محمد سهل
 رضي الله عنه لا يصح الخوف الا لاهل الرجاء وقال مرة العلماء مقطوعون بالانحائفين والخائفون
 مقطوعون الالراجين وكان يجعل الرجاء مقامات في المحبة وهو عند العلماء أول مقامات المحبة ثم يعطى الحب
 على تدرار تفاعله في الرجاء وحسن القاب وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث في الرجاء لا يصلح
 ذكرها للعموم الناس ولكن نذكر من ذلك ما ظهر خالق الله تعالى لجهنم من فضل رحته سوطا يسوق الله
 عز وجل به عباده الى الجنة وخبر آخر يقول الله تعالى انما خلقت الخلق ليرجوا عالى ولم أخلقهم لارج
 عليهم وفي حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ما خلق
 الله تعالى شيئا الا جعل له ما يغلبه وجعل رحته تغلب غضبه والخبر المشهور ان الله تعالى كتب على نفسه
 قبل أن يخلق الخلق ان رحتي تغلب غضبي والاخبار المشهورة عن معاذ بن جبل وأنس بن مالك رضي الله
 عنهما من قال لا اله الا الله دخل الجنة ومن كان آخر كلامه قول لا اله الا الله لم تمسه النار ومن لقي الله تعالى
 لا يشرك به شيئا حرمت عليه النار ولا يدخل النار من في قلبه ذرة من إيمان وقد قال في خبر آخر لو يعلم
 الكافر سعة رحمة الله تعالى ما يس من رحته أحد وقد قال الله تعالى في حسن عفو عن أكبر الكبائر

والآخر قد أخذ مني
المكس والآخر وجدني
من لولوا قد ادهن الظالم مع
القدرة ويذكر كل ما ظلم
فيه حتى شكوته عن
يضر به ولو معلمه ويقول
الاخر وجدني محتاجا فلم
يسد حاجتي الى غير ذلك
ثم لا يكاد ينصرف بيننا
أنت كذلك مهوت متغير
من كثرتهم وقد ضعفت عن
المقاومة ورجوت ان
يخلص ملاك من أيديهم
اذ سمعت ندا الجبار اليوم
تجزي كل نفس بما كسبت
لا ظلم اليوم فعند ذلك
يخلع قلبك من الهيبة
وتوقن نفسك بالبور
فعند ذلك يؤخذ حسبانك
التي تعبت فيها ثم ترك
وتنقل الى خصمائك وان
فنت حسنائك قبل ان
يقضى ما عليك حجات من
أوزارهم وطرح في النار
فكيف أنت يا مسكين في يوم
ترى صيقتك خالصة من
حسنيات طال فها تعبك
فتقول أين حسناتي فيقال
نقلت الى صديقة خصمائك
وترى صيقتك مشحونة
بسيئات طال في الصبر عنها
نصبت فتقول هذه سيئات
ما قارفها فيقال هذه سيئات
القوم الذين اغتبتهم وشمتمهم
وقصدتهم بالسوء وظلمتهم
في المباينة والمجاورة
والمخاطبة والمناظرة
والمذاكرة والمداينة
وسائر أصناف المعاملة

بعد ظهور الآيات ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم - البيئات فغفوا عن ذلك وقال في خطاب لطيف
لاولياته يعرفهم نفاذ أحكامه فيهم وجريان مشيئته عليهم فان زلتم من بعد ما جاءكم تكلم البيئات فاعلموا أن الله
عزيز حكيم عز يزلا يوصل اليه الاله حكيم حكم بمشيئته على عباده ثم يغفر الذنوب جميعا فلا يبالي كما أجرى
على من فضله على العالمين مقالة الكافرين فلم يضرهم مع تنفضيله لهم اذ قالوا موسى عليه السلام اجعل لنا
الهة كالهة آلهم آلهة فقال أغير الله أبغىكم الها وهو فضلكم على العالمين وبهذا المعنى عارض على كرم الله
وجهد رأس الجالوت لما قال له لم تلبثوا بعد نبيكم عليه السلام الا ثلاثين سنة حتى ضرب بعضكم ببعض
بالسيف فقال على كرم الله وجهه أنتم لم تحف اقدامكم من ماء البحر حتى قاتم اوسى اجعل لنا الها كالهة
آلهة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما فرغهم وبنفرتهم
وقال في حديث آخر بشروا ولا تنفروا وبسروا ولا تعسروا ولما وعظهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو
تعلمون ما أعلم لتحكمتكم قليلا ولبيكتكم كثير الحديث فبهذا جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول لم
تغفلوا عبادي فخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجاهم وشوقهم ولما تلا الرسول صلى الله عليه
وسلم هذه الآية ان زلزلة الساعة شيء عظيم قال أندرون أي يوم هذا يوم يقال لا دم عليه السلام قم فابعث
نصيب النار من ذريتك فقال كم قيل من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين الى النار وواحد الى الجنة قال
فبكوا يومهم ذلك وتركوا الاشغال والعمل فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بالكم أنتم في
الامم مثل شعرة بيضاء في جلد ثور اسود والخبر المشهور ولولم تذنبوا لخلق الله تعالى خلقا يذنبون ليغفر لهم
وفي لفظ آخر لذهب بكم وجاء قوم يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم أي ان وصفه سبحانه وتعالى
المغفرة والرحمة فلا بد أن يخلق مقتضى وصفه حتى يحق وصفه عليه هذا كما يقول في علم المعرفة ان له سبحانه
وتعالى من كل اسم وصفة ومن كل وصف فعل وفي هذا سر العرفة ومنه معرفة الخصوص وحكي لنا
معناه عن ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه قال خلا لي الطواف ذات ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلمة فوقفت في
الملتزم عند الباب فقلت يا رب اعصمني حتى لا أعصيك أذا فتهتف بي هاتف من البيت يا ابراهيم أنت
تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون ذلك فاذا اعصمتهم فلي من أفضل ولن أغفر وكان الحسن
البصري رضي الله عنه يقول لو لم يذنب المؤمن لكان يطير طيرا ولكن الله تعالى تعه بالذنوب وفي الخبر
مثله لو لم يذنبوا لحشيت عليكم ما هو ثمر من الذنوب قيل وما هو قال العجب ولعمري ان العجب من صفات
النفس المتكبرة وهو يحبط الاعمال وهو من كبار أعمال القلوب والذنوب من أخلاق النفس الشهوانية
ولان يبتلي العبد بالشهوانى بعشر شهوات من شهوات النفس خبر له من أن يبتلي بصفة من صفات
النفس مثل الكبر والعجب والبغي والحسد وحب المدح وطلب الذكرا لان هذه من صفات الربوبية
ومن صفات أخلاق الآلانية وبها يحد باب من شهوات النفس من وصف الخلق وبها عصى آدم ربه
فاجتبه بعد هاوتاب عليه وهدي وقد قال بشر بن الحرث سكون النفس الى المدح أضرب عليها من العاصي
ورأي يوسف بن الحسين فخرنا فاعرض عن اذاعه فالتفت اليه الخنث وقال وأنت أيضا ككفيل ما بك
ففرغ من قوله فقال وأي شيء تعلم قال لان عندك انك خير مني فاعترف يوسف بقوله فتساب واستغفر
وكان بعض الراجين من العارفين اذا تلا هذه الآية آية الدين التي في سورة البقرة بسر بذلك ويستبشر
لهاو بعظم رجاؤه عند هافقيل في ذلك انه ليس فيها رجا ولا ما يوجب الاستبشار فقال بلي فيها رجا عظيم
فيل وكيف ذلك فقال ان الدنيا كلها اقليل ورزق الانسان فيها اقليل من قليل وهذا الدين من رزقه قليل
ثم ان الله تبارك وتعالى احتاط في ذلك ورفق النظر لي بان وكذا ديني بالشهود والكتاب وأنزل فيه أطول
آية في كتابه ولو فاتني ذلك لم أبال به فكيف يكون فعله بي في الآخرة التي لا عوض لي من نفسي فيها
وكذلك كان بعض الراجين يفهم من قوله تعالى اذا تلاو بد الله من الله ما يكونوا يحسبون يرجون

أيا من أضع العمر في غفلة *

ولم ينل من فعل خير منه
بادر إلى التوبة من قبل أن
تعدم والله سبيل النجاة
واستحل الاخوان من كل ما
آذيتهم من قبل تأتي الوفاة
وازرع ليوم البعث زرع البقا
لعل أن ينمو وتجن جناته
وان تحف من قبح ذنب مضى *
فازبن تاوى اليه العصاة
تجد المختار خير الورى *
من طبق الارض جميعا شذا
صلى عليه الله ما أشرق *
شمس وما حنت اليه الحداة
الهي ان سألتني حجة لم
يكن لي حجة وان تحرقني لم
يكن لي طاقة فاعف عنا
وعن أحبائنا بمحض فضلك
وكرمك آمين يا مجيب دعوة
المضطرين
* (فصل في الصراط) *
اعلم ان الناس بعد الاهوال
يساقون الى الصراط وهو
جسر ممدود على متن جهنم
أحد من السيف وأدق
من الشعر خم عن
حذيفة وأبي هريرة قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يجتمع الله تبارك
وتعالى الناس فيقوم
المؤمنون حتى تزلزلهم
الجنة فيأتون آدم فيقولون
يا أبا ناس استفتح لنا الجنة
فيقول وهل آخر حكم من
الجنة الا خطيئة أتيكم لست
بصاحب ذلك اذهبوا الى
اراهيم خليل الله قال
فيقول اراهم لست
بصاحب ذلك انما كنت
خليل من وراءه

ذلك بوادي الجود والكرم والاحسان مما لم يحسب به في الدنيا قط وقد كان الجنيد رحمه الله يقول ان بدت
عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين وعلى ذلك جاء في الخبر ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة
ما خطرت قط على قلب أحد حتى ان ابليس يتطاول رجاء ان تصيبه وفي الخبر ان الله تعالى تسع وتسعين
رحمة أظهر منها في الدنيا رحمة واحدة بها يترحم الخلائق فتحن الوددة الى ولدها وتعطف البهيمة على ولدها
فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى تلك التسعة والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها
طبق السموات والارضين قال فلا يم لك على الله تعالى الا هالك وقد قال بعض العلماء ان الله تعالى اذا غفر
لعبد في موقف القيامة ذنبا غفر ذلك الذنب لكل من عمله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اعلموا وأبشروا
واعلموا ان أحد الن ينجيه عمله وفي الحديث الا تخروا منكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجيه من النار
قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله تعالى برحمته وفضل و روى عنه صلى الله عليه وسلم اني
اختبأت شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وفي لفظ آخر اترونها للمصنفين المتقين بل هي للمخلصين المتلوثين
وقال صلى الله عليه وسلم لمعاذ وأبي موسى رضي الله عنهما وقد بعثهما والين على اليمن فأوصاهما فيما
أمرهما به فقال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا فعلم المؤمنون بكرم الله تعالى وخفي لطفه ولطف منه
لا يتعدهم عن تأمله ولا يقصر بهم عن رجائه ولا حسن ظنهم به ولا يقوى الخوف فيخرجهم الى الاياس
من رحمة لاجل علمهم بحبريته وكبريائه من قبل ان المهور هو المحبوب فمحبة تؤنسهم وترجيهم وهيئة
ترجيهم وتخففهم في المهابة في لذاته ونعيمهم بالحب في مهابة فهم في مقام الخوف والمحبة معتدلون
وبقوة العلم بهم مأمتمكون وفي مشاهدة الخوف والمحبوب مستقيمون وهذا المقام هو وصف العارفين من
الموقنين وهم أهل كمال الايمان وصفوة خصوص ذوى الايقان اذ قد عرفوا ان الله تبارك وتعالى كامل
في صفاته لا يعثر به نقصان في وصفه ووصف وانما الرحمة لسعة العلم كما لم لسعة القدرة لما شهدوا من
وصفه بما سمعوا من كلامه انه كان عليا قدرا كذلك قال تعالى وسعت كل شيء رحمة وعلما وكذلك فهموا
من قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء قد دخلت جهنم وغيرها في فوسعة الرحمة من حيث كن شبيها وقوله
عز وجل فسأ كتبها للذين يتقون معناه خصوص الرحمة وصفها لا كتبها لانها صفة الراحم
الذي لا حدة له ولانه لم يخرج من رحمته شيء كما لم يخرج من حكمته وقد رثه شيء لان جهنم والنار الكبرى
وغيرهما ليس كنه عذابه ولا كنية تعذيبه في ظن ذلك لم يعرفه ولانه لما أظهر من عذابه مقدار طاقة
الخلق كما انه أظهر من ملكه ونعمه مقدار مصالح الخلق وما لا يصلح للخلق ولا يطيقون اظهاره أكثر مما أظهر
من النعيم والعذاب بل لا ينبغي لهم أن يعرفوا فوق ما أبدى لان نهاية تعذيبه وتنعيمه من نهاية ملكه الذي
هو قائمه بما ملكه عن غاية قدرته وسلطانه ولانهاية لذلك ولا يطيق الخلق كله اظهار ذلك وذلك أيضا عن
تعالى صفاته وبهاء أسمائه المتناهيات ولا سبيل الى كشف ذلك من الغيوب فسبحان من لا نهاية لقد رثه
ولا حد اعظمته ولا أمل سلطانه وكذلك شهدوا ما سمعوا من قوله عز وجل انه كان حلما غفورا وكان
الله عليا حلما فاعلموا ان المغفرة على سعة الحلم كما ان الحلم سعة العلم فلما رأوا عظيم حلمه رجوا عظيم مغفرته
ولما شهدوا كثيف ستره أملاوا جميل عفوه وكذلك يقال ان حلة العرش يتجاوزون بأصوات سبحانك
على حلمك بعد علمك سبحانك على عفوك بعد قدرتك فلما راجع من العارفين فهو من السمع للكلام نحو علوا
نظرهم عن سمعهم وعلومهم بمعاني الصفات وكل صاحب مقام يشهد من مقامه ويسمع من حيث شهادته
فأعلاهم شهادة الصديقون ثم الشهداء ثم الصالحون ثم خصوص المؤمنين فيه تبارك وتعالى استدلو عليه
ومنه اليه نظروا وهم درجاء عند الله والله بصير بما يعملون وكان سهل رضى الله عنه يقول المحسن يعيش في
سعة الرحمة والمسي يعيش في سعة الحلم وصفاته تبارك وتعالى كالمات فن شهد ترجيح بعضه على بعض
دخل عليه النقص من مشاهدته لقصور علمه عن تمام علم من فوقه من الشهداء ولاجل مقامه المراد به دون

الله تكميلاً فأتون إلى موسى عليه السلام فيقول لست بصاحب ذلك اذهبوا إلى عيسى عليه السلام كذا الله وروجه فيقول لست بصاحب ذلك فأتون محمداً صلى الله عليه وسلم فيقوم فيؤذن له وترسل الأمانة والرحم فتقومان جنبتي الصراط عينا وشيئاً لا فير أولهم كذا ترى قال قلت يا بني أنت وأي شيء كذا البرق قال ألم ترى البرق كيف يمر ويرجع في طرفتي ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشد الرحال تجري بهم أعمالهم ونيبكم صلى الله عليه وسلم قائم على الصراط يقول يا رب سلم سلم حتى يجزأ عمل العباد حتى يجيء الرجل ولا يستطيع السير إلا زحفاً قال وفي حذفتني الصراط كذا لبيب معالمة ما مورقة بأخس من مرتبه ثم خدوش ناج ومكر دس في السار والذي نفس أبي هريرة بيده ان تعرجهم لسبعون خريفاً قال في حياة الحيوان روى الدارقطني والبيهقي وشيخه الحاكم وشيخه ابن عسدي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم كان في محفل أصحابه اذ جاء اعرابي من بني سليم قد صاد ضبا وجعله في كفه ليذهب به إلى رحله فرأى جماعة فقال علام هؤلاء الجماعة فقالوا على هذا فأتني فقال يا محمد

طريق الصديقين من الأقوياء فعاد ذلك على العبد فصار ذلك مقامه في القرب والبعد تعالى وصف المشهود عن النقصان والحد ومثل الرجاء من الخوف مثل الرخصة في الدين من العزائم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بعزمه وفي لفظ آخر أبلغ من هذا وأكد ان الله يحب أن يقبل رخصه كما يكره أن يؤتى معاصيه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض إلى نفسك عبادة الله تعالى وخير الدين أيسره وقال هلك المتعمعون هلك المتشطعون وقال عليه الصلاة والسلام بعث بالحنيفية الهلة السمحة وقال صلى الله عليه وسلم أحب أن يعلم أهل الكتاب ان في ديننا سماحة وقال الله عز وجل ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم واستجاب للمؤمنين في قولهم ربنا ولا تحمل علينا اصرنا كالحمل على الدواب من قبلنا فقال عز وجل قد فعلت فهذه العلوم هي أسباب قوة الرجاء في أولى الابواب كيف وقد جاء ما يغلب حكم الرجاء من غير اغترار ماروى عن الله تعالى أنا إلى الرحمة والعفو أقرب معنى إلى العقوبة وفي الخبر اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يفرحون به ويشق عليهم وفي كلام علي رضي الله عنه انما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم مكر الله تعالى وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى داود عليه السلام مالك وحدنا ما قال عادت الخلق فيك قال أما علمت ان محبتي ان تعطف علي عبادي وتأخذ عليهم بالفضل ههنا لك أكتبتك من أوليائي وأحبائي ولا تنظر إلى عبيدي نظرة جزاء ولا قسوة فاذا أنت قد أبغيت أحرك فاحفظ عني لأننا خالص حبيبي بخالصة وحالف أهل الدنيا خالفك فداود وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام أحبني وأحب من يحبني وحبيني إلى خالق قال يا رب هذا أحبك وأحب من يحبك فكيف أحبيك إلى خلقك فقال عز وجل اذكرني بالحسن الجليل واذكر آلائي واحساني وذكركم ذلك فانهم لا يعرفون معنى الاجل وروى عن يزيد الرقاشي عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أخبركم عن أقوام ليسوا بالانبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء عذاباً لهم من الله تعالى على منابر من نور يعرفون عليها قالوا من هم قال الذين يحبون عباد الله إلى الله تعالى ويحبون الله عز وجل إلى عبادته ويمشون في الارض نساء فقلنا هذا حببوا الله إلى عبادته فكيف يحبون عبادته إلى الله قال يا مرونهم بما يحب الله وينوهم بما حرم الله فاذا أطاعوهم أحبهم الله وروى أبان بن عياش في النوم بعد مرته وكان من أكثر الناس حديثاً بالرخص وأبواب الرجاء فقال أوقفني ربي عز وجل بين يديه فقال ما جعلك على ان حدثت عني بما حدثت به من الرخص قال فقلت يا رب أردت أن أحبك إلى خلقك قال قد غفرت لك وحدثت عن مالك بن دينار انه لقي أبانا فقال إلى كم تحدث للناس بالرخص فقال يا أبا يحيى اني لأرجو أن ترى من غفوانه تعالى يوم القيامة ما تحرق له كساءك هذا من الفرح وفي حديث ربي بن حراش عن أخيه وكان من خيار التابعين وهو من تسكاه بعد الموت قال لما مات أخي يحيى بثوبه وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى قاعداً وقال اني لقيت ربي عز وجل فماني بروح وريحان ورب غير غضبان وانى رأيت الامرايسر مما تظنون ولا تغتروا فان محمداً صلى الله عليه وسلم ينتظرني وأصحابه حتى أرجع اليهم قال ثم طرح نفسه فكأنها كانت حصاة وقعت في طست فحملناه ورفناه وقال بكر بن سليمان دخلنا على مالك رحمه الله تعالى في العشي التي قبض فيها فقلنا كيف تجدك قال ما أدري لكم الا أنكم ستعاينون غداً من غفوانه تعالى ما لم يكن لكم في حساب قال فما برحنا حتى أغضناه ودفناه وروى يحيى بن أكرم في النوم فقبل ما فعل الله تعالى بك فقال أوقفني بين يديه وقال يا شيخ السوء فعلت وفعلت قال فأخذني من الرعب والفرع ما يعلم الله تعالى ثم قلت يا رب ما هكذا حدثت عنك فقال وما حدثت عني فقلت حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس بن مالك عن نبيك صلى الله عليه وسلم عنك انك قلت تباركت وتعاليت أنا عذرطن عبد بي فليظن بي ما شاء وقد كنت أظن بك أن لا تعذبني فقال عز وجل صدق نبي وصدق انس وصدق الزهري وصدق معمر

فما شملت النساء على ذي

لهجة أ كذب منك فلو لا
ان تسميني العرب بجولا
لقتلتك فممرت بقتلك
الناس أجمعين فقال عمر
يا رسول الله دعني أقتله
فقال صلى الله عليه وسلم
أما علمت ان الحليم كاد أن
يكون نبيا ثم أقبل الاعرابي
على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال واللات والعزى
لما آمنت بك أو يؤمن بك
هذا الضب وأخرج الضب
من كه فطرحه بين يدي
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ان آمن بك
آمنت فقال صلى الله عليه
وسلم يا ضب فكلمه الضب
بلسان فصيح عربي مبين
صرح يفهمه القوم جميعا
ليسك وسعديك يا رسول
الله رب العالمين فقال صلى
الله عليه وسلم من تعبد قال
الذي في السماء عرشه وفي
الارض سلطانه وفي البحر
سيده وفي الجنة ترجمته وفي
النار عذابه قال فمن أنا
يا ضب قال أنت رسول رب
العالمين وخاتم النبيين قد
أفلح من صدقت وقد خاب
من كذبت فقال الاعرابي
أشهدان لا اله الا الله وانك
رسول الله حقا لقد أتيتك
وما على وجه الارض أحد
أبغض الى منك والله لا أنت
الساعة أحب الى من نفسي
ومن ولدي فقد آمن بك
شعري وبشري وداخلي
وخارجي وسري وعلايتي
فقال له رسول الله صلى الله

وصدق عبد الرزاق وصدقت قال فغلثت وخلعت على وألبست ومشى بين يدي الولدان الى الجنة فقلت
بالها من فرحة وفي الخبر ان رجلا من بني اسرائيل كان يشدد على الناس ويقنعهم من رحمة الله تعالى
فيقول الله تعالى له يوم القيامة اليوم أؤيسك من رحتي كما كنت تقنط عبادي منها وفي الحديث ان
رجلين تواخيا في الله تعالى من بني اسرائيل فكان أحدهما عبدا والآخر مسرفا على نفسه فكان هذا
العابد ينهأ ويرجوه فيقول له دعني وربي أبعث على رقيما حتى رأه ذات يوم على كبرية فغضب فقال لا يغفر
الله لك قال فيقول الله تعالى له يوم القيامة أتستطيع ان تحضر رحتي على عبادي اذهب فقد غفرت لك ثم قال
للعابد وأنت فقد أدأوجبت لك النار قال فوالذي نفسي بيده لقد تسكلم بكلمة أهلكك ديناه وآخرته وروينا
في معناه ان لصا كان يقطع الطريق أربعين سنة في بني اسرائيل فرغ عليه عيسى عليه السلام وخالفه عابد من
عباد بني اسرائيل من الحوارين فقال الاصل في نفسه هذا اني الله عز والى جنبه حواريه لوزلت فكنت معهما
ثلاثا قال فنزل فجعل يريد أن يدن من الحوارى ويزدى نفسه تعظيما للحوارى ويقول في نفسه مثلى لا يمضى
الى جنب هذا العابد قال وأدأ به الحوارى فقال في نفسه هذا عشى الى جانبي قال فضم نفسه وتقدم الى
عيسى عليه السلام فمشى الى جانبه فبقى الاصل خلفه قال فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام قل لهما
يسئان ففان العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما أما الحوارى فقد أحبطت حسناته لجمبه بنفسه وأما
الآخر فقد أحبطت سياسته بما زدرى على نفسه قال فآخبرهما بذلك وضم الاصل اليه في سياحته وجعله
من حواريه وروينا عن مسروق بن الابدع ان نياما من الانبياء كان ساجدا فوطئ بعض العتاة على عنقه
حتى الرق الحصى بجهته قال فرفع النبي عليه السلام رأسه مغضبا فقال اذهب فلن يغفر الله لك قال فأوحى
الله تعالى اليه تتألى على في عبادي انى قد غفرت له قال ابن عباس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقنت يدعو على المشركين ويلعنهم في صلاته فنزل ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم الى قوله
ليس لك من الامر شئ أو يتوب عليهم أو يعذبهم قال فترك الدعاء عليهم قال فهدى الله تعالى عامته وأولئك
الى الاسلام والاخبار فيما يوجب الرجا وحسن الظن أكثر من أن تجتمع ولم نقصد جمعها وانما دللنا بقليل
على كثير ونهنا عقول ذوى التبصير وقد قال الله سبحانه وتعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم فبه
العبد مع غره على كرمه وذكره مع جهله حسن تسيته ياه بتعديله يدل على نعمته وروينا عن الضحاك
ان العبد ليدن من ربه تبارك وتعالى عند العرض فيقول عبدى أنتخصى عمالك فيقول الهى كيف أحصيه
من دونك وأنت الحافظ للاشياء فيذكره الله تعالى جميع ذنوبه في الدنيا في ساعاتها فيقول أنت عبدى فقر
بما عرفت رذرتك فيقول نعم سيدى فيقول الله سبحانه أنا الذى سترت عليك في الدنيا فلم أجعل للذنوب
رائحة توجد منك ولم أجعل في وجهك شيئا وأنا أنأغفرها لك اليوم على ما كان منك يايمانك بي وتصديقك
المرسلين وروينا عن محمد بن الحنفية عن أبيه على كرم الله وجهه قال لما نزلت هذه الآية على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاصف الصفح الجميل قال يا جبريل وما الصفح الجميل قال يا محمد اذا عفوت عن ظلمك فلا
تعاتبه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل فالت مع كرمه تعالى أولى أن لا يعاتب من عفا عنه قال
فبكى جبريل وبكى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الله عز وجل اليهما ميكائيل فقال ان ربكما يقربكما السلام
ويقول لكما كيف أعاتب من عفوت عنه هذا ما لا يشبه كرمي ومن الرجا شدة الشوق الى ما شوق اليه
الكريم وسرعة التنافس في كل نفس نذب اليه الرحيم فأما الرجا الذى هو همة جملة الناس من الإقامة
في المعاصى والانحماك في الخطايا وهو رجوا المغفرة ويتنظر الكرامة فلا يس هذا رجاء عند العلماء لان
الرجاء مقام من اليقين وليس هذا وصف الموقنين لان هذا اسمه هو اغترار بالله تعالى وغفلة عن الله تعالى
وجهل بأحكام الله تعالى وقد نهى الله تعالى قوما طنوا مثل هذا وأمروا على حب الدنيا والرضا بما و تمنوا
المغفرة على ذلك فسميهم خلفا والخلف الردى عن الناس وتوعدهم بشديد الباس في قوله عز وجل خلف

عليه وسلم فذلما ألف
اعرابي على ألف دابة بألف
سيف فقال لهم أين تريدون
فقالوا نريد هذا الذي
يكذب ويزعم انه نبي فقال
الاعرابي أشهد أن لا اله الا
الله وأن محمدا رسول الله
فقالوا له صبر فحدثهم
بحديثه فقالوا كلهم لا اله
الا الله محمد رسول الله ثم
قالوا يا رسول الله مرنا بأمرك
فقال كونوا تحت رايه خالد
ابن الوليد فلم يؤمن من
العرب ولا من غيرهم ألف
غيرهم اعلم يا مسكين ان
من استقام في هذا العالم
على الصراط المحمدي نجى
ومن عدل عن الاستقامة
في الدنيا وأثقل ظهره
بالاوزارزل بأول قدم
من الصراط وتردى ففكر
الاتن فيما يحل من الغزع
بفؤادك اذ رأيت الصراط
ودقته ثم أبصرت سواد
جهنم من تحته ثم سمعت
شهيق النار وتغيظها وقد
كلفت أن تمشي على الصراط
مع اضطراب قلبك وثقل
ظهورك بالاوزار فكيف بك
اذا وضعت احدي رجلك
فأحسست بحدته واضطرت
الى أن ترفع القدم الثاني
والخلاق بين يديك يزولون
ويتناولهم الزبانية
بالخطاطيف والكلايب
وأنت تنظر اليهم ينتكسون
فتسفل الى جهة النار
رؤسهم وتعلو أرجلهم
فانظر الى حالك وأنت ترجف
عليه وتضع اليه تلغفت

وروحها اذ قد جعل الرجاء طريقها فوجدت فيه قلوبها ومثل الرجاء في الاحوال مثل العوافي والغنى
في الانسان من الناس من يقبل قلبه ويجمع همه عندهما ويوجد نشاطه وتحسن معاملته بهما كجروينا
عن الله سبحانه وتعالى ان من عبادي من لا يصلحه الا الغنى ولو أفقرته لافسده ذلك ومن عبادي من لا يصلحه
الا الصلحة ولو أسقمته لافسده ذلك اني أدبر عبادي بعلى اني بهم خير فكذا ذلك من عبادي من لا يصلحه الا
الرجاء ولا يستقيم قلبه الا عليه ولا تحسن معاملته الا بوجود حسن الظن فهو طريقه اليه ومقامه منه ومنه
علمه به وعنده يحرق قلبه معه الا أنه وان كان طريقا يخرج الى الله عز وجل فان الخوف أقرب منه وما كان
أقرب فهو أعلى كما أن الغنى والعوافي طريقان الى الله تعالى الا أن الفقر والبلاء عندي أقرب منهما وأعلى
والله غالب على أمره وقدروا يناسن معمر عن الحسن انه قال انما عمل الناس على قدر ظنونهم برهم فأما
المؤمن فأحسن بالله الظن وأحسن العمل وأما الكافر والمنافق فأساء بالله الظن ولكن أكثر الناس
لا يعلمون (شرح مقام الخوف ووصف الخائفين وهو الخامس من مقامات اليقين) قال الله عز وجل وما
يعقلها الا العالمون فرفع العلم على العقل وجعله مقام فيه وقد قال سبحانه وتعالى انما يخشى الله من عباده
العلماء فجعل الخشية مقام في العلم حقيقة بها والخشية حال من مقام الخوف والخوف اسم لحقيقة التقوى
والتقوى معنى جامع للعبادة وهي رحمة الله تعالى للاولين والآخرين ينظم هذين المعنيين قوله تعالى يا أيها
الناس اعبدا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون وقوله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم واياكم أن اتقوا الله وهذه الآية قطب القرآن مداره عليها والتقوى سبب أضافه تعالى اليه
تشر يفاله ومعنى وصله به واكرم عباده عليه تعظيمه فقال لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله
التقوى منكم وقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم وفي الخبر اذا جيع الله الاولين والآخرين ليقات يوم
معلوم ناداهم بصوت يسمع أقصاهم كما يسمع أذانهم يقول يا أيها الناس اني قد انصت لكم منذ خلقتكم الى
يومكم هذا فانصتوا الى اليوم فانما هي أعمالكم ترد عليكم أيها الناس اني جعلت نسبة او جعلتم نسبة فوضعتم
نسبي ورفعتهم نسبكم قلت ان أكرمكم عند الله أتقاكم وأيتهم الافلان بن فلان أغنى من فلان فالיום أضع
نسبكم وأرفع نسبي أين المتقون قال فينصب القوم لواء فيتبع القوم لواءهم الى منازلهم فيدخلهم الجنة
بغير حساب والخوف حال من مقام العلم وقد جيع الله تعالى للخائفين ما فرقه على المؤمنين وهو الهدى
والرحمة والعلم والرضوان وهذه جل مقامات أهل الجنان فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم رهبون
وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وقال جل ذكره رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه وفي خبر
موسى عليه السلام وأما الخائفون فلهم الرفيق الاعلى لا يشاركون فيه فافردهم من غير مشاركة بالرفيق
الاعلى كما حققهم اليوم بشهادة التصديق وهذا مقام من النبوة فهم مع الانبياء في المزية من قبل انهم ورثة
الانبياء لانهم هم العلماء قال تعالى فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين ثم قال تعالى في
وصف منازلهم وحسن أولئك رفيقا بمعنى رفقاء عبر عن جماعتهم بالواحد لانهم كانوا كلهم واحد وقد
يكون رفيقا مقام في الجنة من على عليين لقول الرسول صلى الله عليه وسلم عند الموت وقد خير بين البقاء في
الدنيا وبين القدوم على الله تعالى فقال أسألك الرفيق الاعلى وفي خبر موسى عليه السلام فاولئك لهم
الرفيق الاعلى فدل انهم مع الانبياء بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وشرف مقامهم فوق كل مقام لطلب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فان الخوف اسم جامع لحقيقة الايمان وهو علم الوجود واليقان وهو سبب
اجتناب كل نهى ومفتاح كل أمر وليس شئ يحرق شهوات النفوس فيزيل آثارها فانها الام مقام الخوف
وقال أبو محمد سهل رحمه الله تعالى كمال الايمان العلم وكمال العلم الخوف وقال مرة العلم كسب الايمان
والخوف كسب المعرفة وقال أبو الفيض المصري لا يسقى الحب كاس المحبة الا لمن بعد ان ينضج الخوف قلبه
وقال خوف النار عند خوف الفراق بمنزلة قطرة قطرت في بحر لحي وكل مؤمن بالله تعالى خائف منه ولكن

يتهاقون في النار والزعمات
بالويل والثبور قد
ارتفعت اليك من قعر جهنم
لكثرة من زل عن الصراط
فكيف بك لو زلت بك
قدمك ولم ينفعل ندمك
فناديت بالويل وقلت بالتني
قدمت لحياقي وعند ذلك
تخطفك النار والعباد الله
فكيف ترى الآن عقلك
وهذه الاخطار بين يديك
فان كنت غير مؤمن بذلك
فما أطول مقامك مع الكفار
في دركات جهنم وان كنت
مؤمنها ما بالاستعداد
لها متهاونا فما أعظم
حسراتك فطول وسكرتك في
هذه الاهوال ولا ينحسرك
الاخوف بمنعك عن المعاصي
ويحسبك على الطاعة ولا
ينفع رقة النساء وخوف
الحق واذا سمعوا الاهوال
سبق الى استنهم الاستعاذة
والبكاء وهم مع ذلك مصرون
على المعاصي شعر
يانفس توبي الى مولاك
واجتهدي
وصابري فيه ايقنا برؤياه
يانفس من منقذى يوم
الحساب غدا
سواء ومشهدى اياه الاهو
ومن لقلب اذا لج الغرام به
الا الذي جملة العشاق تموا
فقم يا مشوقا اذا جن الظلام
تجد
قوما سكارى نشادى عند
ذكره
وكيف يبعدني عن بابه والى
يهاء قد جئت أو جو طيب لبقاء

خوفه على قدر قر به نفوف الاسلام اعتقاد العزوة الجبرية لله تعالى وتسليم القدرة والسطوة له والتصديق
لما أخبر به من عذابه وماتمه دبه من عقابه وقال الفضيل بن عياض اذا قيل لك تخاف الله فاسكت لانك ان
قلت لا كفرت وان قلت نعم فليس وصفك وصف من يخاف وشكا واعظ الى بعض الحكماء فقال الا ترى
الى هؤلاء أعظمهم واذا كرههم فلا يرقون فقال وكيف تنفع الموعظة من لم يكن في قلبه لله تعالى خشافة وقد
قال الله تعالى في تصديق ذلك سيد كرم يخشى ويتجنبها الاشقى أى يتجنب التذكرة الشقى فجعل من عدم
الخوف شقيا وحرمة التذكرة تخوف عموم المؤمنين بظاهر القاب عن باطن العلم بالهقد وخوف خصوصهم
وهم الموقنون بباطن القلب عن باطن العلم بالوجد فاما خوف اليقين فهو للصديقين من شهداء العارفين
عن مشاهدتها آمن به من الصفات المخوفة وقد جاء في خبر اذا دخل العبد في قبره لم يبق شيء كان يخافه
دون الله عز وجل الامثلة يفرعه ويرعبه الى يوم القيامة قال خوف اليقين الموصوف الذي هو نعت
الموصوفين من المؤمنين المحاسبة للنفس في كل وقت والمراقبة للرب في كل حين والورع عن الاقدام على
الشبهات من كل شيء من العلوم بغير يقين بها ومن الاعمال بغير رقة فيها وفي خبر موسى عليه السلام وأما
الورع فانه لا يبقى أحد الا ناقشته بالحساب وفتشته عما في يديه الا الورع في استحييهم وأجلهم ان
أوقفهم للحساب قالو روع حال من الخوف ثم كف الجوارح عن الشبهات وفضول الحلال من كل شيء
بخشوع قلب وجود اخبات وقال على كرم الله وجهه ومن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق
من النار رجع عن المحرمات ثم سجن الانسان وخرن الكلام لئلا يدخل في دين الله عز وجل ولا في العلم
مالم بشرعه الله في كتابه ولم يذكره رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته ولم ينطق به الاثمة من السلف في سيرهم
مالم يكن أصله موجودا في الكتاب والسنة وتسميته واضحة في العلم فيحسب ذلك كله ولا تقف مالم ليس لك به
علم خوفا من المسألة ولا يدخل فيه لديق هو يدخل عليه ولا لعظيم حقا دنيا يدخل فيه وان ينصح نفسه
لله تعالى لانها أولى الخلق ثم ينصح الخلق في الله تعالى فيبتدئ بالنصح في أمور الدين والآخرة ثم يعقبه
في أسباب الدنيا لان أمور الآخرة أهم والغش في الدين أعظم والقرود للمقلب أثر وينا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من غش أمي فعليه لعنة الله قيل وما غش أمي يا رسول الله قال ان يبتدع لهم
بدعة فيتبع عليها فاذا فعل ذلك فقد غشهم وغر الخوف العلم بالله عز وجل والحياء من الله عز وجل
وهو أعلى سريرت أهل المزي يستبين أحكام ذلك في معنيين هما جملة العبدان يخافان رأسه وما حواه من
السمع والبصر واللسان وان يحفظ بطنه وما دعه وهو القلب والفرج واليد والرجل وهذا خوف العموم
وهو أول الحياء فاما خوف الخصوص فهو ان لا يجمع مالا يأكلا ولا يبي مالا يسكن ولا يكثر فيما عنه ينتقل
ولا يغفل ولا يفرط عما اليه يرتحل وهذا هو الزهد وهو حياء مزي أهل الحياء من تقوى أصحاب اليمين وقد
روى ينامعنى ما ذكرناه في حديثين أحدهما عام والاخر خاص وكل من لم يستعمل قلبه في بدايته ويجعل
الخوف حشوا رادته لم ينجب في خاتمته ولم يكن اماما للمعتنين عند علوم معرفته وأعلى الخوف ان يكون قلبه
معلقا بخوف الخاتمة لا يسكن الى علم ولا عمل ولا يقاطع على النجاة شيء من العلوم وان علت ولا سبب من
أعماله وان جلت لعدم علمه تحقيق الخواتم فقد قيل انما لوزن من الاعمال خواتمها وعن النبي صلى الله عليه
وسلم ان العبد يعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى يقال انه من أهل الجنة وفي خبر حتى ما يبقى بينه وبين
الجنة الا شهر ثم يسبق عليه المكاب فيحتم له بعمل أهل النار ولا يأتى في هذا المقدار من الوقت شيء من عمل
الجسم بالجوارح انما هو من أعمال القلوب بمشاهدة العقول وهو شرك التوحيد الذي لم يكن متحققا به وشك
في اليقين الذي لم يكن في الحياة الدنيا مشاهدا فظهر له بيان ذلك عند كشف الغطاء فغلب عليه وصفه
وبدت فيه حاله كما يظهر له أعماله السيئة فيستحلبها قلبه أو ينطق به لسانه أو يتخامر بها جده فذكون هي
خاتمته التي تخرج عليها روحه وذلك في سابقته التي سبقته له من المكاب كما قال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم

ولي شفيع اليه لا يردوني

جمله الكل قد حار واوقد
تأهوا

محمد المصطفى المختار من مضر
من طبق الارض طيبا عند
رياه

أموت شوقا ولا أحظي برؤيته
واحسرتا فتى أحظي برؤياه
تالله ما في فؤادي قط جراحة
الاؤذ كراه فيها ليس تنساه

صلى عليه اله العرش ما طلعت
شمس وغابت حياء من بحياه
اللهم انظر اليه بانظر رحمتك
واغفر لنا جميع معاصيك
وارزقنا جوارا على الصراط
ونصيما من الجنة

* (فصل في الشفاعة) *

ختم عن أبي سعيد الخدري
ان انا ساقولوا يا رسول الله
هل نرى ربنا يوم القيامة
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم نعم قال هل
تضارون في رؤيه الشمس
بالظلمة صحوا ليس معها
سحاب وهل تضارون في
رؤيه القمر ليلة البدر
صحوا ليس فيها سحاب قالوا
يا رسول الله قال ما تضارون
في رؤيه الله تعالى يوم القيامة
الا كما تضارون في رؤيه
أحدهما اذا كان يوم
القيامة اذن مؤذن ليتبع
كل أمة ما كانت تعبد ولا
يبقى أحد كان يعبد غير
الله من الاصنام والانصاب
الا يتساقطون في النار حتى
اذا لم يبق الا من كان يعبد
الله من بر وفاجر انهم رب
العالمين وقال فاذا انتظرون
يتبع كل أمة ما كانت

من الكتاب تكون عند مفارقة الروح من الجسد وانا موافقهم نصيبهم غير منقوص وقد جاء في خبر حتى
لا يبقى بينه وبين الجنة الا فواق نافقة فيختم له بعمل أهل النار وهذا يكون عند بلوغ الروح التراقي وتكون
النفوس قد خرجت من جميع الجسد واجتمعت في القلب الى الخلقوم فهذا هو شبر وفواق نافقة هو ما بين
الجلتين وقيل هو شوط من عدو هابين سيرين وهذا من تقلبات القلوب عند حقيقة وجهه التوحيد الى
وجهه الضلال والشرك عند ما يدوله من زوال عقل الدنيا وذهاب علم المعقول فيبدوله من الله ما لم يكن
يحتسبوا كثر ما يقع سوء الخاتمة لثلاث طوائف من الناس أهل البدع والزيف في الدين لان ايمانهم
مرتبط بالمعقول فاول آية تظهر لهم من قدره الله تعالى ان يطبع عقله عند شهودها فيذهب ايمانه ولا يثبت
ايمانه كما تحترق الفئيلة فيسقط المصباح والطبقة الثانية أهل الكبر والانكار لا آيات الله عز وجل
وكراماته لا ولياته في الحياة الدنيا لانهم لم يكن لهم يقين بحمل القدرة وعده الايمان فيعتورهم الشك
ويقوى عليهم لفقد اليقين واللبقة الثالثة ثلاثة أصناف متفرقون متفاوتون في سوء الخاتمة وجميعهم دون
تيمن الطائفتين في سوء الخاتمة لان سوء الختم على مقامات أيضا مقامات اليقين والشرك في عمر الحياة منهم
المدعي المتظاهر الذي لم يزل الى نفسه وعمله ناظرا والفاسق المعلن والمصر المدمن يتصل بهم المعاصي الى آخر
العمر ويدوم تقلبهم فيها الى كشف الغطاء فاذا رآوا آيات تاييدوا الى الله تعالى بقلوبهم وقد انقطعت
أعمال الجوارح فليس يتأني منهم فلا تقبل ثوبتهم ولا تقبل عثرتهم ولا ترحم عثرتهم وهم من أهل هذه
الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فهم
مقصودون بقوله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون وهم معنيون بمعنى قوله تعالى فلما رآوا بأسنا قالوا
آمنابالله وحده فنصوص الآية للكفار ومعناها هو مقام منها لاهل الكبر والذوى الاصرار من الفاسقين
الرائعين من حيث اشتركو في سوء الخاتمة ثم تفاوتوا في مقامات منها فانظر لهم شهوات معاصيهم وبعاد علمهم
تذكرها خلقهم من الذكر والخوف حتى يختم لهم بشهادتها فلهذا الاسباب تجلب الخوف وتقطع قلوب
ذوى الالباب وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول المر يد يخاف ان يبتلى بالمعاصي والعارف يخاف ان
يبتلى بالكفر وكذلك قال أبو يزيد رحمه الله تعالى قبله اذا توجهت الى المسجد كان في وسطى زنا راخاف ان
يذهب الى البيعة وبيت النار حتى أدخل المسجد فيقطع عني الزنا فلهذا في كل يوم خمس مرات هذا
لعلمهم بسرعة تقلب القلوب في قدرة علام الغيوب وقدر ونيامعنى ذلك عن عيسى عليه السلام انه قال
يا معشر الحوار بين انتم تخافون المعاصي ونحن معشر الانبياء نخاف الكفر وروى في أخبار الانبياء أن نبيا
شكا الى الله تعالى الجوع والتمل والعري سنين فأوحى الله تعالى اليه اما رضى ان عصمت قلبك ان تكفر
بي حتى تسألني الدنيا فأخذ التراب فوضعه على رأسه وقال بلى قد رضىت يا رب فاعصمني من الكفر فلم يذكر
له نعمته عليه بنبوته وعرضه للكفر وجوز دخوله عليه بعد النبوة فاعترف النبي عليه السلام بذلك ورضى به
واستعصم وقد كان عبد الواحد بن زيد امام الزاهدين قبلهما يقول ما صدق خائف قط ظن انه لا يدخل النار وما
ظن أن يدخل النار الا خاف أن لا يخرج منها أبدا وقد قال الحسن البصري رحمه الله تعالى امام العلماء قبلهم
يخرج من النار رجل بعد ألف عام وبالبقي ذلك الرجل هذا الشدة خوفا من الخلود في الابدية قال فبعد أن
أخرج منها بوقت لا بأل والعدو ويدخل على العارفين من طريق الاحاد في التوحيد والتشبيه في اليقين
والوسوسة في صفات الذات ويدخل على المريد من طريق الآفات والشهوات فلذلك كان خوف
العارفين أعظم ومن قبل أن العدو يدخل على كل عبد من معنى همه فيشكك في اليقين كما يزل به
الشهوات فأرواحهم معقدة بالسابقة ماذا سبق لهم من الكرامة هناك مشاهدتهم ومن ثم فزعهم لا يدرون
أسبق لهم قدم صدق عند ربهم فيختمهم بصدق فيكونون ممن قال تعالى ان الذين سبقوا هم منا
الحسن أولئك عنها مبعدون ويخافون أن يكونوا قد حقت عليهم الكرامة فيكونون ممن قال فيهم الرسول

تعبدا قالوا يا ربنا فارقتنا

الناس في الدنيا أفقر ما كنا لهم ولم نصاحبهم وفي رواية أبي هريرة رضي الله عنه فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه وفي رواية أبي سعيد فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه فيقولون نعم فيكشف عن ساق ولا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء الاجل الله ظهروه طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم فيمر المؤمنون كل طرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فجاج مسلم وخذوش مرسل ومكر دس في نار جهنم حتى إذا خاض المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يهودا ومعنا يهودا يقولون ويحججون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فيحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد من أمرتنا به فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فخرجوه فيخرجون خلقا

صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى هؤلاء في النار ولا أبالي فلا ينفعهم شفاعة شافع ولا ينقذهم من النار دافع كما قال مولاهم الحق أفن حقت عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من في النار وكقوله تعالى ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم فهذه الآية ومعناها تخويف لاولي الابصار وقال النار حقه الله في قوله تعالى وإياي فاتقون عموم أي فيما نيت عنه وقوله تعالى وإياي فارهبون أي في السابقة وهذا خصوص وقد نوع بعض العارفين خوف المؤمنين على مقامين فقال قلوب الاربار معلقة بالحاشية يقولون ليت شعري ماذا ينتقم لنا به وقلوب المقرين معلقة بالسابقة يقولون ليت شعري ماذا سبق لنا به وهذا المقامان عن مشاهدين احدهما أعلى وأنفذ من الاخرى الحالين أحدهما أتم وأكمل فهذا كقيل ذنوب المقرين حسنات الاربار أي ما يرغب فيه الاربار فهو عندهم فضائل قد زهد فيه المقرين فهو عندهم محاسن بحسب ما حقت عليه كلمة العذاب وسبق له من مولاة الختم بسوء الاكتساب لم ينفعه شيء فهو يعمل في بطلاله لأجره ولا عاقبة قد نظر اليه نظرة بعد فهو يزاد بأعماله بعد ما من قبل أن سوء الحاشية قد تكون في وسط العمر فلا ينتظر بها آخره يوافق معصية تكون سببا كعند الحاشية اذ هما في سبق العلم سواء فالحاشية حينئذ فاتحة والوقتان واحد فاذا انقطعت الآجال وانتهت الاعمال تناهى في الابعاد فحل في دار البعد وقد روي في الخبر والله لا يقبل الله تعالى من مبتدع عمله لانه رد على الله تعالى سنه فرد عليه عمله كلما ازداد اجتهدا ازداد من الله تعالى بعدا كما قال الحكيم

من غص داوى بشرب المساء غصته * فكيف يصنع من قد غص بالماء

بل كيف يصنع من أقصاه ما لسه * فليس ينفعه طب الاطباء

وعن مشاهدة هذا المعنى كان خوف الحسن البصري رحمه الله تعالى وحزنه لعله بانه عز وجل لا يبالي ما فعل نجف أن يقع بوصف الجبرية في ترك المبالاة وأن يجعله كالصاحب وموعنة لاهل طبقة يقال انه ما نخل أر بعين سنة وكنت اذ ارايته قاعدا كأنه أسير قدم ليضرب عنقه واذ تكلم كأنه يعان الآخرة فيخبر عن مشاهدتها واذ اسكت كان النار تسمر بين عينيه وعوتب في شدة حزنه فقال ما يؤمنني أن يكون قد اطلع على في بعض ما يكره فقتني فقال اذهب فلا غفرت لك فأنا أعمل في غير معمل فنحن أحق بهم ذا من الحسن رحمه الله ولكن ليس الخوف يكون لكثرة الذنوب فلو كان كذلك لكأكثر خوف منه انما يكون لصفاء القلب وشدة التعظيم لله تعالى وقد بشر العلاء بن زياد العدوي بالجنة وكان من العباد فغلق عليه بابا سببا ولم يذق طعاما وجعل يبكي ويقول أنا أناني قصة طويلة حتى دخل عليه الحسن فجعل يعذله في شدة خوفه وكثرة بكائه فقال يا أحمى من أهل الجنة ان شاء الله تعالى أقاتل نفسك فإطعنك رجل يعذله الحسن في الخوف وقد كان من فوقهم من عليه الصحابة يفتنون انهم لم يخلقوا بشرا وقد بشروا بالجنة يقينا في غير خبر من ذلك قول أبي بكر رضي الله عنه ليتني مثلك يا طير وانى لم أخلق بشرا وقول عمر رضي الله عنه وددت اني كنت كبشاذب حتى أهلي لخصيفهم وأبوذر رضي الله عنه يقول وددت اني شجرة تمضد وطلمة والزبير رضي الله عنهم يقولان وددنا اننا لم نخلق وعثمان رضي الله عنه يقول وددت اني اذا ممت لا ابعث وعائشة رضي الله عنها تقول وددت اني كنت نسيمانسيا وابن مسعود رضي الله عنه يقول ليتني اني أكون رمادا وفي رواية عنه ليتني كنت بعرة ليتني لم أكن شيئا في طبقة يكتر عددهم ونحن في ارتكاب الكبائر ونحدث نفوسنا بالدرجات العلى والقرب من سدرة المنتهى ونسينا ان أبانا آدم صلبوا الله عليه أخرج من الجنة بعد ان دخلها بذنب واحد ونحن لم نرها بعد فإنا نضرب في حديد بارد وروينا في خبر أن رجلا من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيأ لك عصفور من عصافير الجنة هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك فلهلك كان يتكلم فيما لا يعنيه ويجمع ما لا يضره وفي حديث آخر بمثل هذه القصة انه دخل على بعض أصحابه وهو غليل فسمع أمه تقول هنيأ لك الجنة فقال من

كثيرا ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه منقال نصف دينار من خير فاخرجه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقول ارجعوا فمن وجدتم في قلبه منقال ذرته من خير فاخرجه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خيرا فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قومالم يعملوا خيرا قط قد عادوا جحما فيلقهم الله في نهر فيأفوا الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما يخرج الجنة في جيل السيل قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقايعهم الخواتم فيقول أهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموا فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه قال صلى الله عليه وسلم يصف أهل النار فيمتر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول الرجل منهم يا فلان ما تعرفني انا الذي سقيتك شربة وقال بعضهم انا الذي وهبت لك وضوا فيشفع له فيدخله الجنة اعلم ان الله تعالى يقبل شفاعاة الانبياء والصديقين والعلماء والشهداء والصالحين فاخرص أنت على رتبة الشفاعات ان لا تحقر آدمي ولا معصية ولا طاعة أصلا فانك لا تدري

هذه المتألية على الله عز وجل فقال الرجل هي امي يا رسول الله فقال وما يدريك لعل فلانا كان يتكلم بما لا يعنيه ويخجل بما لا يعنيه وروينا مثل معنى هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على طفل من نفوس ففي رواية انه سمع يقول له في دعائه اللهم قمه عذاب القبر وعذاب جهنم وفي رواية ثانية انه سمع قائلة تقول هنيأ لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال ما يدريك انه كذلك والله اني رسول الله وما أدري ما يصنع بي ان الله عز وجل خلق الجنة وخلق لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم وقد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الاول واستشهرا قالت أم سلمة رضي الله عنها ذلك وكانت تقول والله لا أذكر أحد بعد عثمان رضي الله عنه وأعجب من ذلك اناروينا عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه انه قال والله لا أذكر أحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبي الذي ولدني قال فتكلمت الشيعة فأخذوا كرم من فضائل على كرم انا وجهه ومناقبه فهذه المعاني أحرقت قلوب الخائفين واعمل ذكر البعد في الابعاد الذي شيب الحبيب القريب في قوله صلى الله عليه وسلم شيبتهني هو وخواصها سورة الواقعة واذا الشمس كورت وعم يتساءلون لان في سورة هود ابعدا لثمود االبعدا لعاد قوم هود االبعدا للمدين كما بعدت غود وفي سورة الواقعة ليس لوقعتها كاذبة يعني وقعت السابقة لمن سبقت له وحق الحاقبة بمن حقت عليه خافضة رافعة خفقت قوما في الآخرة كانوا من فروعين في الدنيا حين ظهرت الحقائق وكشفت عواقب الخلائق وأما سورة التكويد فيها خواص المصير وهي صفة القيامة لمن أيقن وفيها تجلي معاني الغضب لمن عاين آخر ذلك واذا الجحيم سعرت واذا الجنة أزلقت علمت نفس ما حضرت هذا فصل الخطاب أي عند تدبير النيران واقتراب الجنان حينئذ يتبين للنفس ما أحضرت من شر يصلح له الجحيم أو خير يصلح له النعيم وتعلم اذ ذلك من أي أهل الدار بن تكون وفي أي منزلين تحل فكم من قلوب قد تقطعت حشرات على الابعاد من الجنان بعد اقترابها وكم من نفوس تصاعدت زفرات عن يقينها بعناية النيران انها تصيبها وكم من أبصار ذليلة خاشعة لمشاهدة الاحوال وكم من عقول طائشة لمعينة الزوال وحدثن عن أبي محمد سهل رحمه الله تعالى قال رأيت كائفا أدخلت الجنة فلقبت فيها ثلثمائة نبي فسألهم ما أخوف ما كنتم تخافون في الدنيا فقالوا في سوء الخاتمة فالخاتمة هي من مكر الله تعالى الذي لا يوصف ولا يظن له ولا عليه بوقف ولا نهاية لمكره لان مشيئته وأحكامه لا غاية لها ومن ذلك الخبر المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل بكأخوفا من الله تعالى فأوحى الله اليهما لم تبكيا وقد أمنتكما فقالا ومن يأمن مكرك فلو لا انهما علما ان مكره لا نهاية له لان حكمه لا غاية له لم يقولوا ومن يأمن مكرك مع قوله قد أمنتكما ولو كان قد انتهى مكره بقوله ولو كانا ذر وقفا على آخر مكره ولكن خافا من بقية المكر الذي هو غيب عنهما وعلما انهما لا يقفان على غيب الله تعالى اذ هو علام الغيوب فلان نهاية للعلام في علم ولا غاية للغيوب بوصف فلم يحكم عليهما القول لعناية بهما وفضل نظره اليهما ولانهما على مزيد من معرفة الصفات اذ المكر عن الوصف واظهار القول لا يقضي على باطن الوصف فكانت فيهما خافا أن يكون قوله تعالى قد أمنتكما مكرى مكر امنه أيضا بالقول على وصف مخصوص عن حكمة قد استأثر بعلمها يختبر بذلك حالهما وينظر كيف يعملان تعبد امنه لهما به اذ الابتلاء وصفه من قبل أن المبتلى اسمه فلا يترك مقتضى وصفه لتحقيق اسمه ولا تبدل سنته التي قد دخلت في عبادته كما اختبر خليله عليه السلام الما هو به المخيق في الهواء فقال حسبي الله ربى فعارضه جبريل عليه السلام فقال لك حاجة قال لا وفاء بقوله حسبي الله فصدق القول بالعمل فقال الله تعالى وابراهيم الذي وفى أى بقوله حسبي الله ولان الله تعالى لا يدخل تحت الاحكام ولا يلزمه ما حكم به على الانام ولا يختبر صدقه سبحانه وتعالى ولا يجوز أن يوصف بضد الصدق وان بدل الحكم هو بتبدل منه لان كلامه قائمه فله أن يبدل به ما شاء وهو الصادق في الكلامين العادل في الحكمين الحاكم في الحسابين لانه حاكم عليه ولا حكم يلزمه فيه لانه قد جاوز العلوم والعقول التي هي أما كن للحدود

في أي عبادة خجأ ولا يتسه
وفي أي معصية غضبه وفي
أي طاعة رضاه واجتهد
كل الجهد في تقوية محبة
الله تعالى ورسوله صلى الله
عليه وسلم لترحم بشفاعة
المحبوب ولا تترك طاعة
الله اكالا على الشفاعة
لان المعاصي بريد الكفر
فلا تأمن أن ينزع إيمانك
فلا شفاعة أصلا وأن يسلم
فلا تقدر على نارجهم وأن
علم منك شك فيه فاجلس
على نار الدنيا لتعرف
قدرتك على نارجهم شعر
سلام على قبر النبي محمد
نبي الهدى والمصطفى
والمهتدى
وكان رسول الله أفضل من
مثنى
على الأرض الا أنه لم يخلد
وؤل من ينشق عنه ضريحه
وخبر الورى الهادي المشفع
في غد
وأكوابه مثل النجوم
وحوضه
لوراده فاز بأعذب مورد
فيما خير مبعوث الى خيرامة
ومن خص بالدين القويم
المؤيد
سألتك يا خير الانام شفاعة
بهم أرتجى سؤلى وأبلغ
مقتضى
عليك سلام الله يا خير مرسل
وأشرف مخلوق وأكرم سيد
* (فصل في الحوض) *
قال الله تعالى انا أعطيتك
الكوثر فصل لربك وانحر
ان شئتك هو لا تترتق

من الامر والنهي وفات الرسوم والمعرة ول التي هي أواسط الاحكام والاقدار وفي مشاهدته ما ذكرناه علم
دقيق من علوم التوحيد ومقام رفيع من أحوال التوحيد ومثل هذا المعنى وصفه موسى في قوله
تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى بعرف قوله تعالى لا تخافا نني معكما الآية فلم يأمن موسى أن يكون قد أسر
عنه في غيبه واستثنى في نفسه سبحانه ما لم يظهر له في القول لمعرفة موسى عليه السلام بخفي المكرو باطن
الوصف والعلمانه لم يعطه الحكم اذ هو محكوم عليه مقهور وخاف خوفا ثانيا حتى أمنه أمنا ثانيا
بحكم نان فقال لا تخف انك أنت الاعلى فاطمان الى القائل ولم يسكن الى الانظار الاؤل لعلمه بسعة
علمه انه هو علام الغيوب التي لانهاية لها ولان القول أحكام والحكم لا تخكم عليه الاحكام كما لا تعود
عليه الاحكام وانما تفصل الاحكام من الحكم العلام ثم تعود على المحكومات أبدأ ولانه جلت قدرته
لا يلزمه ما لزم الخلق الذين هم تحت الحكم ولا يدخل تحت معيار العقل والعلم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
عند من عرفه فأجله وعظمه عن معارف من جهله ومن هذا قول عيسى عليه السلام ان كنت قلته فقد
علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك لما قال له أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ومثل
هذا قوله في يوم القيامة ان تعذبهم فاعذبهم عبادك الآية فجعلهم في مشيئته لعزته وحكمته ولا يصلح أن
تكشف حقيقة ما فصلناه في كتاب ولا ينبغي أن نرسم ما رماه من الخطاب خشية الانكار وكرهه تفتاوت علم
أهل المعقول والمعيار الا ان يسأل عنه من أقيم فيه وأرى يده من ذوى القوة والابصار فينقل من قلب الى
قلب فينتشذيتوه شاهد منه أو يكشفه علام الغيوب في سرائر القلوب بوحى الالهام ويقذفه بنور الهدى
للاعلام والله الموفق لمن شاء من العباد لما شاء من الحيلة بالعلم وهو الفتح العليم اذا فتح القلب علمه واذا
نوره باليتين ألهمهم ومن خوف العارفين علمهم بان الله تعالى يخوف عباده بمن شاء من عباده الاعلى يجعلهم
كالا للادين ويخوف العموم من خلقه بالتسكيل ببعض الخصوص من عباده حكمته له وحكمته منه فعند
الخائفين في علمهم ان الله تعالى قد أخرج طائفتين الصالحين كالا لخوف بهم المؤمنين ونسكل طائفة من
الشهداء خوف بهم الصالحين وأخرج جماعة من الصديقين خوف بهم الشهداء والله تعالى أعلم بما
وراء ذلك وقد أخرج جماعة من الملائكة وعظماهم النبيين وخوف بهم الملائكة المقر بين فصار من أهل كل
مقام عبرة لمن دونهم وموعظة لمن فوقهم وتخويف وتهديد لا ولى الابصار وهذا داخل في بعض تفسير قوله
عز وجل آتينا آياتنا فانسلخ منها قال بعض أهل التفسير في أخبار بلعم بن باعوراء انه أوتى النبوة والمشهور
انه أوتى الاسم الاكبر فكان سبب هلاكه وهو مقتضى وصف من أوصافه وهو ترك المبالاة بما أظهر من
العلوم والاعمال فلم يسكن عند ذلك أحدا من أهل المقامات في مقام ولا نظر أحدا من أهل الاحوال الى
حال ولا آمن مكر الله تعالى عالم به في كل حال كيف وقد سمعوه تبارك وتعالى يقول ان عذابهم غير
مأمون فأجهل الناس من امن غير مأمون وأعلمهم من خاف في الامن حتى يخرج من دار الخوف الى مقام
أمين وهذا خوف لا يقوم له شيء وكرب لا يواز به مقام ولا عمل لولا ان الله تعالى عدله بالرجاء لا يخرج الى القنوط
ولولا انه روح الانس بحسن الفطن لا دخل في الاياس ولكن اذا كان هو المعدل وهو المرقح
كيف لا يعتدل الخوف والرجاء ولا يخرج الكرب بالروح والرضا حكمته بالغسة وحكم نافذ علم سابق وقدر
جار ما شاء الله تعالى لا قوة الا بالله وفي شهود ما ذكرناه علم عن مشاهدته توحيد لمن أشهده فأقل ما يفيد
علم هذا الخائفين ترك النظر الى أعمالهم ورفع السكون الى علومهم وصدق الافتقار في كل حال ودوام
الانقطاع بكل هم والازراء على النفس في كل وصف وهذه مقامات لقوم فيكون هذا الخوف سبب نجاتهم
من هذه الوقائع اذ قد جعل الله تعالى التخويف أمانة من الاخذ بالمفاجأة وسبب الرأفة والرحمة لمن ألبسه اياه
وهو أحد الوجهين في قوله تعالى أقامن الذين مكر والسببان أن يخسف الله بهم الأرض الآية ثم قال تعالى
أو يأخذهم على تخوف فان ربك لرؤف رحيم وليس يصلح أيضا أن تكشف سر المخاوف من الخائفة والسابقة

عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضي من عدن الى عمان البلقاء وماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأكوابه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة ليس يظلم بعدها أبدا وأول الناس ورودا فقراء المهاجرين الشعث رؤسا الدنس ثيابا الذين لا ينكحون المتنعمات ولا تنفع لهم السدود عن كعب بن عجرة ان امرأه يكونون من بعدى فمن غشى أبوابهم فصدقههم في كذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس منى وليست منه ولا يردع إلى الحوض ومن غشى أبوابهم ولم يصدقهم في كذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأمانته وسيرد على الحوض يا كعب بن عجرة انه لا يربو لحم نبات من سحت الا كانت النار أولى به وفي التذكرة قال علماؤنا والمرتدون والمبتدعون كالرافض والمعتزلة والغلاة المسرفون في الجور وطمس الحق والمعلنون بالكبر والمستخفون بالمعاصي مطرودون عن الحوض انتهى لمخصا وفي الاحياء فليرج كل عبد أن يرد على الحوض وليحذر أن يكون متهما ومغتربا فان الراجي للحصاد من بث البسدر ونقى الارض وسقاها ورجا فضل الله بالانبات ودفع الصراعى الى الحصاد

لان ذلك يكون عن حقائق معاني الصفات التي ظهرت عن حقيقة الذات فأظهرت بدائع الافعال وغرائب المآل واعادت الاحكام على من أظهر بها وجعل لها من حقت عليه السكامات وجعل نصيبه من معاني هذه السريرة من الصفات فيؤدى ذلك منالى كشف باطن الاوصاف وهذه غير ما موربه ولا مأذون فيه لانه لا يجب فلم يؤمر به ولانه لم يجب فلم يؤذن فيه وهو من سر القدر وقد نهى عن افشائه في غير خبر ولولم يطاع الاولياء عليه لما قيل فلا تنفوه فان أقام الله تعالى عبدا مقام هذه المشاهدة أغناه بالمعينة عن الخبر وأنته بالحادثة عن الاثر وذلك هو العلم النافع الذي يكون العلامة معلمه وذلك هو الاثر اللازم الذي يكون الجاعل مؤثرا ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه فالكاتب الذي لا يعصى ما كان من نوره والعين التي لا تنفى لانها بحضوره والنور الذي لا يطفأ لانه من روحه والروح الذي لا كرب فيه لانه من روحه والمدد الذي لا ينقطع فن روحه وقد كتب وأيد وكل كتاب بيد مخلوق فغير محفوظ وقد يضيع وكل أيد بغير روحه فيقطع وما كتبه الصانع بصنعه في قلب حفيظ فثبت عنيد وقدر ويناعن زيد بن أسلم في قوله تعالى في لوح محفوظ قال قلب المؤمن وقال آخر في قوله والبيت المعمور قلب العارف وقال بعض أهل المعرفة في بيوت اذن الله أن ترفع قلوب المقر بين رفعت الى وصف الخالق عن ذكر المخلوقين ويد كرفه الله بالوحدانية على تجريد الوحدانية عن شهادة الاحدية وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله تعالى يقول الصدر هو الكرسي والقلب هو العرش والله تبارك وتعالى واضع عليه عظامه وجلاله وهو مشهود بلطفه وقربه فصدر المؤمن أوله صمدية وآخره روحانية وأوسطه ربوبية فهو صمدى وروحانى ربانى وقلبه أوله قدرة وآخره بر وأوسطه لطف فاذا كان كذلك فهو مشكاة فيها مصباح يرى به الزجاج كأنها كوكب درى تشهد به الا لاهو ومراة جسدى يرى فيرى به الوجه ويحده عنده كما يراه من وراء مرآة مشاهدة من قلب موقن بعين يقين يشهد الصدر الكرسي والقلب العرش والله تعالى عليه ولا يحل للعلماء أيضا كشف علامات سوء الخاتمة فمن رأوا هاتيه من العمال لان لها علامات جليلة عند المكاشفين بها وأدلة خفية عند العارفين المشرف بهم عليها ولكنها من سر المعبود في العبد خبيثة وخباءة في خزان النفوس لم يطلع عليها الا الافراد وقد ستر ذلك وغطاه بسعرة رجمته وحلمه وكشف ستره وفضله وسخرج ذلك الخباء يوم تبلى السرائر عند غضبه وعظيم سلطوته فخاله من قوة من عمل ولانا صر من علم لم لا قولة فينتصر بهم الان النصر عزة وهو ذليل ولانا صر لان الناصر هو الخاذل والمقوى هو المضعف فأسوأ حال من لا ينصر نفسه وليست له من مولا محبته ولو محبة لنصره ولو نصره لا عزه ولو وليه لهرب منه عدوه قال تعالى لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منها يحبون وقال تعالى قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض الآية فمن حكمته غفره ومن رحمته ستره وقال تعالى يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما يعلنون فهذه العلوم التي ذكرناها توجب حقائق المخاوف وهي من سر الملك وخباء الملكوت على أن للعبد عند الموت علامات ليس يخفى على العارف بسوء الخاتمة بها المشاهدة لها ولا لحياء علامات عند المكاشفين على الاطلاع يعرفون بها سوء الخاتمة منهم وهذا علم مخصوص به من أقيم مقام مقامات المكاشفات عن مشاهدة حقيقة من ذات وهو سر علام الغيوب عند من أطلع عليه من أهل التسلوب لان الكشف يتنوع أنواعا من المعاني فمنه كشف معاني الآخرة ومنه كشف بواطن الدنيا ومنه الاطلاع على حقائق الاشياء المستورة لظواهر الاحكام فهذا من سر الملكوت ومن معاني كشوف الجبروت وقد جاء في خبر القدر سر الله فلا تنفوه فهذا خطاب لمن كوشف به وفي خبر آخر سر الله فلا تنفوه فهذا خطاب لمن لم يكشف به وهذا نهى عن السؤال عنه وهو داخل في قوله تعالى ولا تنف ما ليس لك به علم أى لا تتبع نفسك علم ما لم تكشف ولا تسأل عما لم يجعل من علمك ولم يول كل اليك ولانه اذا علم لم ينفعه علمه شيئا وانما ينفعه علم الاحكام والاسباب لانها طرقات وبمثل مخاطبة المؤمنين خاطب انبياء عليهم السلام في

هذا المعنى في قوله تعالى لنوح عليه السلام حين قال ان ابني من أهلي وان وعدك الحق لانه قد كان وعده
نجاة أهله فقال سبحانه وتعالى انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألني ما ليس لك به علم أى دعاءك
ومسألتك لي ما لم أجبك له من علمك ولم أك له اليك عمل غير صالح فعندها استغفر ربه واسترجعه وان العبد
عند موته في آخر ساعة من عمره يكشف له عند كشف الغطاء عن بصره وجوه كثيرة قد اتخذت آلهة من
دون الله أو أشرك به مع الله تعالى وكلها تزيين وغرور فان وقف القلب مع أحدها أو زين له بعضها
أو تقلب قلبه في شئ من عند آخر أنفاسه ختم له بذلك نفع جت روحه على الشك أو الشرك وهذا هو سوء
الحاتمة وهو نصيب العبد من الكتاب في السابقة عند خلق الارواح معدومة لها في الاشباح في الابد
والا زال قبل انظار الاكوار والادوار فشهدتها الارواح هناك غروراً ووقفت معها وقد زادت لها
زورار سوم في القلب في التخطيط قبل خلق الاجسام لها وقبل حجبها بكشف الهياكل عند ظهورها في
الوجود وقبل اقامتها بشاهد العقل لكن بشاهد الاولية بدت وبمعنى القيومية وجدت وبوصف الجامع
جمعت ثم فرقت ههنا فظهرت الآن عند الفراق لما كانت شهدت في التلاق واعترفت في الاخر بما
كانت نطقت في الاول وخرجت الروح على ما شهدت وهذا كان خبر السابقة التي أدركت الارواح
المرافقة لها في الاجسام عند الحاتمة ومن ذلك جاء في الاثر ياخذ ملك الارحام الناطقة في يده فيقول يا رب
اذكر أم أنثى أم معوج مارزقه وما عم له ما أثره ما خلقه قال ثم يخلق الله تعالى على يده كما قال فاذا
صوره قال يا رب انسخ فيه بالسعادة أو بالشقاوة فان ذلك خرجت الروح بما دخلت به فاما ان كان من المقرين
فروح وريحان وجنة نعيم واما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين واما ان كان من
المكذبين الضالين فنزل من جحيم وتصلية بحيم كبدأكم تعودون فريقا هدى وفريقا يحاق عليهم الضلالة كما
بدانا أول خلق نعيده ولو شئنا لا آتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني وقال سبحانه وتعالى ان
الذين سبقت لهم من الحسن ان الذين حق عليهم كلمة ربك لقد ذرأنا الجهنم كثير من الجن والانس ولهم
أعمال من دون ذلك هم لها عاملون وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ان في هذا ابلاغ القوم عابدين
فهذه الآتى ونظائرهما وردت في السوابق الاول والخواتم الاخر وفيها سائر الغيوب وغرائب الفهوم
وهي من آى المطالع لاهل الاشراف على شرفات العرش والاعراف وقال بعض العارفين لو علمت أحد على
التوحيد خمسين سنة ثم حالت بيني وبينه اسطوانة فبات لم أقطع له بالتوحيد لاني لا أدري ما ظهر من القلب
وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول خوف الصديقين من سوء الحاتمة عند كل حركة وكل خطرة وهمة
يخافون البعد من الله تعالى وهم الذين مدح الله تبارك وتعالى وقلوبهم وجله وقال لا يصح خوفه حتى
يخاف من الحسنات كخوف من السيئات وقال أيضاً على الخوف ان يخاف سابق علم الله تعالى
فيه ويحذر ان يكون منه حدث خلاف السنة يجره الى الكفر وقال خوف التعظيم ميزان خوف السابقة
وكان بعض العارفين يقول لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجر لا اخترت
الموت على الشهادة قبل ولم قال لاني لا أدري ما يعرض بقلبي من المشاهدة فيما بين باب الحجر وباب الدار فيغير
التوحيد وروى عن زهير بن نعيم الباني قال ما أكبر همى ذنوبى انما أخاف ما هو أعظم على من الذنوب
وهو ان أسلب التوحيد وأموت على غيره وروى ابن المبارك عن أبي لهيعة عن بكر بن سواد قال كان
رجل يعتزل الناس أينما كان يكون وحده فجاء أبو الدرداء فقال أنشدك الله تعالى ما يحملك على ان تعتزل
الناس قال انى أخشى ان أسلب ديني وأبلا أشعر قال أترى في الحى مائة يخافون ما تخاف فلم يزل ينقص
حتى بلغ عشرة قال فحدث بذلك رجلاً من أهل الشام فقال ذلك شرحبيل بن سمط يعنى من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم وقد كان أبو الدرداء يحلف بالله تعالى ويقول ما أحد أمن على إيمانه ان يسلبه عند الموت
الا سلبه وقد كان بعض علماءنا يقول من أعطى التوحيد أعطيه بكأله ومن منعه منعه بكأله اذا كان التوحيد

والزراعة وتنقية الارض
وسقياها ورحائبات الله
الحب والفاكهة فغفر ور
ومتن وهكذا رجاء أكثر
الخلق وهو غرور الحق
نعوذ بالله منه فان الاغترار
بالله أعظم من الاغترار
بالدنياهن أبى سعيد سئل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن يوم كان مقداره
نخسين ألف سنة ما طول
هذا اليوم فقال والذي
نفسى بيده انه يخفف على
المؤمن حتى يكون أهون
عليه من الصلاة المكتوبة
يصلها في الدنيا فاجتهد ان
تكون من أولئك المؤمنين
بترك هؤلاء المولوك فابق
لك نفس من عمرك فالامر
الك والاسعداد بيدك
فاعمل في أيام قصار لا يام
طوال تربح ربها كثيرا
لا تنتهى أسروره شعر

يا ذا الذى قد نام وهنا وعفا*
ماذا يفوت النائم من الوفا
قم يا غفولا عن وصال حبيب
اجر الدموع على الحدود
تأسفا

واسمع ودع عنك التكفاته
ما طاب من أخشى هواه
تكلفا
لى بالعقيق وبين جراء الحى
بدر رشيق القدا سمر هيف
أعياء عيون الناطرين
بحسنه

وقضى لطرف ماله ان يطرفا
ان يبدى ليل ترى بدر ابدى
ولو ان شئ قلب الحسام المرهفا

الذي

ظهرت شره يعتنا به بعد الخفا
وهو المشفع في القيامة وحده
فبين هوى في النار أو من
أشرفا

هو صاحب الخلق العظيم

فلا يرى

الاصفوحاء طافا متلطفا

هو صاحب المعراج من

أسرى به

ليلالى اسنى مقام أشرفا

ملت به الآفاق نوراً باهراً *

وعلا على متن البراق مشرفا

كانت ملائكة السما خدماً له *

وله جنان الخلد أبدت زخرفا

أوحى اليه الله جل جلاله

اسراره وبغيره لن تكشفها

باسيد الكونين جئتكم

أشتكى

من جور دهرلى غدامت عسفا

أنوى المسير اليك وهو يصدنى

والناب نحوك قد غدامت شوقا

والعمر قدولى ضياعا حشرة

وانا لاجلك قد فنت تأسفا

فعسى لديك عزيمة تنبويه *

أبغى بها قصدى وعيشا قد صفا

صلى عليك الله يا عالم الهدى *

مانح قرى الاراك ووصفا

اللهم ارزقنا زيارة نبيلك فى

الدين يا وشهاعة فى العقبى

واخسرنا تحت أقدام

الصالحين يا أرحم الراحمين

* (فصل فى جهنم) * قال

الله تعالى وان منكم الا

واردها أى بالجواز على

الصراط الممدود على جهنم

كان أى الورد على ربك

حما أى واجبا أو جبهه على

نفسه مقضبا أى قضاء الله

فى نفسه لا يتبع بعض ولما احتضر سفيان الثورى رضى الله عنه جعل يبكى ويجزع فقيل له يا أبا عبد الله عليك
بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك فقال أوعلى ذنوبى أبكى لو علمت انى أموت على التوحيد لم أبال ان
ألقي الله تعالى بأشمال الجبال من الخطايا وقال مرة ذنوبى أهون من هذه ورفع جبهة من الارض انما
أخاف أن أسلب التوحيد فى آخر الوقت وقد كان رحمه الله أحد الخائفين كان يبول الدم من شدة
الخوف وكان يعرض المرضعة من الخفاضة وعرض بوله على بعض الكتائبين فقال هذا بول راهب من
الرهبان وكان يلتفت الى حماد بن سلمة فيقول يا أبا سلمة ترجو لى العفو أو يغفر لى فيقول له حماد نعم
أرجوه وقد كان بعض العلماء يقول لو أنى أيقنت ان يحتم لى بالسعادة كان أحب الى مما طلعت
عليه الشمس فى حياتى أ جعله فى سبيل الله تعالى وحدثنى بعض اخوانى عن بعض الصادقين وكان
خائفا انه أوصى بعض اخوانه فقال اذا حضرتنى الوفاة فاقعد عند رأسى فاذا عايت فانظر الى فان
رايتنى مت على التوحيد فاقعد الى جميع ما أملكه فاشتر به لوزا وسكرا وانثره على صبيان أهل المدينة
وقل هذا عرس المنفلت وان رايتنى مت على غير التوحيد فاعلم الناس انى قدمت على غير التوحيد حتى
لا يغتروا بشهود جنازتى ليحضر جنازتى من أحب على بصيرة لئلا يلحقنى الرياء فاكون قد خدعت المسلمين
فقلت ومن أين أعلم انك قدمت على التوحيد فذكر له علامة تظهرون من بعض الاموات لم يحبذ كرها
قال فكنت عند رأسه انظر اليه كما أمر حتى اعان فرأيت علامة حسن الخاتمة وأمانة الموت على
التوحيد قد ظهرت وفاضت روحه قال فنفسه ذنت وصيته كما أمر ولم يحدث بذلك الا خصوص اخوانى
من العلماء وذلك ان العبد مهما عمل فى حياته من سوء أعيد ذكره عليه عند فراق الحياة وقعت مشاهدته
فيه عند آخر ساعة من عمره فان استحلى ذلك بقلبه أو استهواه بنفسه وقف معه فاذا وقف معه حسب عليه عملا
له وان قل وكان ذلك خاتمة وكذلك ما عمل من خيرا أعيد ذكره ومشاهدته عليه فان عقد عليه بقلبه أو أحب
وقف معه حسب عماله وكان ذلك حسن خاتمة وقال بعض هذه الطائفة فى قول الله تعالى خلق الموت
والحياة ليلوكم قال ييلوكم بتقلب القلوب فى حال الحياة بخواطر الذنوب وفى حال الموت بالحاد عن
التوحيد فن خرجت روحه على التوحيد وجاوزت البسلاوى كلها الى المبلى فهو المؤمن وذلك هو البلاء
الحسن كما قال الله تعالى وليبلى المؤمنين منه بلاء حسنا فهذه المعانى من العلوم أو جبت خوف الخائفين
من علم الله تعالى فيهم فلم ينظر وامعها الى محاسن أعمالهم لحقيقة معرفتهم برهم وهذا الخوف هو الثواب
لعملهم بما يعملون فلما سلموا من مطالب الدنيا يعلمون وصحو على العلم ظهر لهم خوف الله تعالى فيهم نعممة
من الله تعالى عليهم فكان ذلك مقامهم كما قال الله تعالى قال رجا لان من الذين يخافون أنعم الله عليهم
قبل بالخوف والمقام الآخر لاصحاب اليمين دون هؤلاء خوفا الجنائيات والاكتساب وخوف الوعيد وسر
العقاب وخوف التقصير فى الامر وخوف مجاوزة الحد وخوف سلب المزيدي وخوف حجاب البقطة بالغة
وخوف حدوث الفترة بعد الاجتهاد عن المعاملة وخوف وهن المعزم بعد القوة وخوف نكث العهد
بنقض التوبة وخوف الوقوع فى الابتلاء بالسبب الذى وقعت منه التوبة وخوف عود الاعوجاج عن
الاستقامة وخوف العادة بالشهوة وخوف الحور وبعد الكور وهو الرجوع عن الخجة الى طريق الهوى
وحرث الدنيا وخوف اطلاع الله تعالى عليهم عند ما سلف من ذنوبهم ونظره اليهم على قبج فعالهم
فيعرض عنهم ويمتتهم وهذه كلها مخاوف وطرق لاهل المعارف وبعضها أعلى من بعض وبعضهم أشد
خوفا من بعض ويقال ان العرش جوهره يتلألأمل الكون فلا يكون للعبد وجد فى حال من الاحوال
الاطبع مثاله فى العرش على الصورة التى يكون عليها العبد فاذا كان يوم القيامة وقف للمحاسبة
أظهرت له صورته من العرش فرأى نفسه على هيئة التى كان فى الدنيا فذكر فعله بمشاهدته نفسه فيأخذ
من الحياء والرعب ما يحل وصفه ويقال ان الله سبحانه اذا أعطى عبدا معرفة ثم لم يعمل به لم يسلبه اياها بل

عليكم ثم نجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا فتفكر يا أخى فانك من الورود على يقين ومن النجاة على شك م عن سمرة بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال منهم من تأخذ النار الى كعبه ومنهم من تأخذ النار الى ركبته ومنهم من تأخذ النار الى حجرته ومنهم من تأخذ النار الى ترقوته خ عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أهون أهل النار عذابا هو أبو طالب وهو متنعل بنعلين يغلى منهما دماغه ق عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ولولا انها أطفئت بالماء مرتين ما انتفعت بها وانها لتدعو الله ان لا يعيدها فيها ق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوقد على النار ألف سنة حتى اجرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها حتى اسودت فهي سوداء مظلمة (ا) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في النار لحيات كأمثال البخت يلسعن اللسعة فيجد جوتها أربعين خريفا وان في النار عقارب كأمثال البغال الموكفة تلسع احداهن اللسعة فيجد جوتها أربعين وفي الاحياء وهذه الحيات والعقارب انما تسلط على من

أبقاها عليه ليجاسبه على مقدارها ولكن رفع عنه البركة ويقطع عنه المزيد وقد ذم الله تعالى عبدا أوجده نعمة استعمله بها لصاحبها كان قد ابتلاه به واه ففخر الا أن بعلمه ونسي ما قدمت يداه ولم يخف ان يعيده فيما قد كان جنة في قوله تبارك وتعالى ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السياءت عني انه لفرح فخور ومن المخاوف خوف النفاق وقد كان السلف الصالح من الصحابة رضى الله عنهم وخيار التابعين يخافون ذلك كان حذيفرة رضى الله عنه يقول ان كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها مائة الف حتى يلقي الله تعالى اني لاسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات وكان يقول تأتي على القلب ساعة يتملي بالايمان حتى لا يكون للنفاق فيه مغر زاورة ويأتي عليه ساعة يتملي بالنفاق حتى لا يكون للايمان فيه مغر زاورة وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كأنه دها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبراء وفي لفظ آخر من الموبقات وقد كان الحسن رحمه الله يقول لو اني أعلم في برى من النفاق كان أحب الي مما طلعت عليه الشمس وقيل لا يعرى من النفاق الا ثلاث طبقات من المؤمنين الصديقون والشهداء والصالحون وهؤلاء الذين مدحهم الله تعالى بكمال النعمة عليهم والحقهم بمقامات أنبيائه لكمال الايمان وحقيقة اليقين فيهم وقيل من آمن من النفاق فهو منافق وكان بعضهم يقول علامة النفاق ان يكره من الناس ما يأتي مثله وان يحب على شيء من الجور وان يبغض على شيء من الحق ومن النفاق من اذا مدح باليس فيه أعجبه ذلك وعلامات النفاق أكثر من ان تحصى يقال هي سبعون علامة والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربع من أصولها تشعب منها الفرع فقال عليه السلام أربع من كن فيه فهو منافق خالص وان صام وصلى وزعم انه مسلم وان كانت فيه خصلة منهن ففيه شعبة من نفاق حتى يدعها من اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فجر وفي لفظ آخر اذا غدر فصار خسما وقال رجل لابن عمر رضى الله عنهما اننا ندخل على هؤلاء الامراء ونصدقهم بما يقولون فاذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال كأنه هذا النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروينا عنه من طريق آخر انه سمع رجلا يذم الجباج ويقع فيه فقال له أرايت لو كان الجباج حاضرا كنت تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كأنه هذا النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشد من ذلك ان نفر اقعدها على باب حذيفة رضى الله عنه ينتظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج عليهم سكتوا احياء منه قال تكلموا فيها كنتم تقولون فسكتوا فقال كأنه هذا النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعظم من هذا ما كان الحسن رحمه الله يذهب اليه كان يقول ان من النفاق اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب والمدخل والمخرج فدقائق النفاق وخفايا الشرك عن نقصان التوحيد وضعف اليقين أو جيت المخاوف على المؤمنين خشية مقت الله تعالى وخوف حبوط الاعمال من ذلك ما كان ابن مسعود رضى الله عنه يقول ان الرجل ليخرج من منزله ومع دينه فيرجع الى منزله وليس معه من دينه شيء يلقي الرجل فيقول انك لذيت وذيت ويلقي الاخر فيقول لانت وأنت ولعله لا يخجل منه بشيء وقد سخط الله تعالى عليه يعني به التزكية لا يعلم والمدح بان يستحق الذم واختلاف قلبه ولسانه ففي هذا مقت من الله تعالى وفوق هذه المخاوف خوف سلب الايمان الذي هو عندك في خزانة المؤمن يظهره كيف شاء ويأخذه متى شاء لا يدري أهبة وهبه لك فيبقى عليك لكرمه أو ودعة وعارية أو دعة اياه أو عارك هو فيا أخذه اذا الاحتمالة لعدله وحكمته وقد أخفى عنك حقيقة ذلك واستأثر بعاقبته وقال بعض العارفين انما قطع بالقوم عند الوصول مع الخاتمة وقال آخر واخطراه كما قال أبو الدرداء وحلف ما أحد آمن من ان يسلب ايمانه الاسابه أفرأيت الوقت الذي قال حذيفة يأتي على القلب ساعة فيتملي نفاقا حتى لا يكون فيه للايمان مغر زاورة ان صادف الموقت ذلك الوقت وكان هو آخر وقت أليس تخرج روحه على النفاق وكذلك تقليات القلوب

سلطان عليه في الدنيا البخل

وسوء الخلق وايداء الناس
تق عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو ان قطرة من الزقوم
قطرت في دار الدنيا لافسدت
على أهل الارض معاشهم
فكيف بمن يكون طعامه
ق عن الحسن قال قال عتبة
ابن غزوان على منبر البصرة
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان الصخرة العظيمة
تلقى من شفير جهنم فتهوى
فيها سبعين عاما وما تقضى
الى قرارها وكان عمر يقول
أكثر واذا كرا النار فان
حرها شديد وان قعرها
بعيد وان مقامها حديد
وعن أحمد عن النبي صلى
الله عليه وسلم لوضرب
جبل بمجمع منها لتفتت وفي
التذكرة قال ابن زيد وان
الحلقة من غل أهل جهنم
لو ألقيت على أعظم جبل
في الدنيا لهدته وفي الوسيط
عنه صلى الله عليه وسلم في
قوله تعالى ولهم مقامع من
حديد لو وضع مقامع من
حديد في الارض ثم اجتمع
عليه الثقلان ما أقبلوه من
الارض وقال كعب لو فزع
من جهنم قدر من خزائن
المشرق ورجل بالمغرب
لغلي دماغه حتى يسيل من
حرها وان جهنم لترز زفرة
لا يبق ملك مقرب ولا نبي
مصطفى الا خرجا ثيابا على
ركبتيه ويقول نفسي نفسي
ت قال النبي صلى الله عليه
وسلم لو ان دلو من غساق

في معاني الشرك وتلو يحات الشك ان وافق وقت الوفاة كان خاتمة عند لقاء مولاه وانما سميت الخاتمة لانها
آخر عمله وآخر ساعة من العمر وخاتم الشيء آخره ومن ذلك قوله تعالى ونظام النبيين أي آخرهم ومثله
خاتمة مسك وخاتمة مسك أي آخر الكاس بلامن الثقل يكون مسكا ومن المخاوف خوف قطع المزيد من
علم الايمان مع بقاء المعرفة المبتدأة ليكون مستدرجا بها كما قال بعض العلماء ان الله تبارك وتعالى اذا
أعطى عبدا معرفة فلم يعامله بها لم يسلمه تلك المعرفة ولكن بقاؤها فيه حجة عليه لحاسبه على قدرها وانما يقطع
عنه المزيدي وقد يقسى قلبه وتجري عينه وذلك من النقصان الذي لا يعرفه الا أهل التمام لانه يمنع منه
ما ينفعه عنده ويعطيه ما يغتر به ويفتن عند الخلق لان عين الوجه من الملك للدنيا وعين القلب من الملكوت
للاخرة وقال مالك بن دينار قرأت في التوراة اذا استكمل العبد النفاق ملك عينه فيمكى متى شاء وقد
كانوا يستعبدون بالله عز وجل من بكاء النفاق وهو ان يفتح للعبد الوان البكاء ويغلق عنه باب الذل
والخشوع وقد قال الله عز وجل وجاهوا أباهم عشاء يبكون وكان السلف أيضا يقولون استعبدوا بالله
من خشوع النفاق قيل وما هو قال ان تبكي العين والقلب قاس فلا تعطى الانسان رقة القلب في جود عين
خبر من ان يعطى دموع عين في قسوة قلب ورقة القلب عند أهل القلوب هو خشوعه وخوفه وذلك
وانكساره واخباته فن أعطاه هذا في قلبه لم يضره ما منعه من بكاء عينه فان رجح بفيض العين فهو فضل ومن
أعطاه بكاء العين وحرم خشوع القلب وذلك وخضوعه واخباته فهو مكر به وهذا هو حقيقة المنع وعدم
النفع وجملة بكاء العين انما هو في علم العقل فاما علم التوحيد بمشاهدة اليقين فلا بكاء فيه لانه يظهر لشاهد
الوحدانية فيحمله على علم القدرة فتفيض الدموع بانساق القوة وقد وصف الله تعالى الباكين ان
البكاء يزيدهم خشوعا في قوله تعالى يبكون ويزيدهم خشوعا فاذا زادنا البكاء كبرا ونفرا علمنا بذلك عدم
الخشوع في القلب فكان تصنعنا وعجبنا خفايا آفات النفوس فاعلى المخاوف خوف السوابق والخواتم كما
كان بعض العارفين يقول ما باكى وغنى من ذنوبي وشهواني لانها أخلاقي وصفاتي لا يليق بي غيرها انما
حزني وحسرتي كيف كان قسمي منه ونصيبى حين قسم الاقسام وفرق العطاء بين العباد فكيف كان
قسمي منه البعد فهذا الذي ذكرناه هو جل خوف العلماء الذين هم ورثة الانبياء وهم أبدال النبيين وأئمة
المتقين أولو القوة والتمكين وسئل أبو محمد رحمه الله هل يعطى الله أحدا من الخوف مثقالا فقال من
المؤمنين من يعطى من الخوف وزن الجبل قيل فكيف يكون حالهم يا كونا وينامون وينكحون قال
نعم يفعلون ذلك والمشاهدة لا تفارقهم والمأوى يظلمهم قيل فاین الخوف قال يحمله حجاب القدرة لطيف
الحكمة ويستتر قلب تحت الحجاب في التصريف بصفات البشرية فيكون مثل هذا العبد مثل المرسلين
وهذا كما قال لان مشاهدة التوحيد بالتصريف والحكمة تقويه بالقيام بالاحكام وذلك ان نور الايمان في
القلب عظيم لو ظهر للقلب لاحرق الجسم وما اتصل به من الملك الا انه مستور بالفضل مغطى بالعلم لا يقاس
الاحكام واجباب التصريف فيها والقيام بجري مجرى الغايات من معاني القدر والصفات لان الانوار
محبوبة بالاسماء والاسماء محبوبة بالافعال والافعال محبوبة بالحركات فتظهر الحركة بالقدرة وهي
غيب من ورائها كذلك يظهر التصريف بالحكمة عن نور الايمان وانوار الايمان مستورة من ورائه
وقال بعض العارفين لو كشف وجه المؤمن للخلق عند الله تعالى لعباده من دون الله تعالى ولو ظهر نور
قلبه للدنيا لم يثبت له شيء على وجه الارض فسبحان من ستر القدرة ومعانيها بالحكمة وأسبابها بالحكمة
ورحمة وتطير بقا للخلق اليه للمنفعة وفي قراءة أبي بن كعب مثل نور المؤمن فلو ان نوره من نور ما استجاز
ابدال حرف بغيره معناه وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول الخوف مباينة للنهي والخشية الورع والاشفاق
الزهد وكان يقول دخول الخوف على الجاهل يدعو الى العلم ودخوله على العالم يدعو الى الزهد ودخوله
على العامل يدعو الى الاخلاص وقال أيضا الاخلاص فريضة لا تنال الا بالخوف ولا ينال الخوف الا بالزهد

بهراف في الدنيا لانت أهل النار
عن أبي سعيد
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهم فيها كالخوف
قال تشوبه النار فتقاص
شفتة العلياذي تبليغ وسط
رأسه وتستر حتى شفته
السفلى حتى تضرب سرته
ت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الجحيم
ليصب على رؤسهم فينفذ
الجحيم حتى يخلص الى جوفه
فيست ما في جوفه حتى
يمرق من قدميه وهو الصهر
ثم يعاد كما كان قالوا الجحيم
الماء الحار عن ابن عباس
لوسقطت نقطة على جبال
الدنيا لاذابتها ت عن
أبي أمامة عن النبي صلى
الله عليه وسلم في قوله تعالى
يبقى من ماء صديد يتجرعه
قال يقرب الى فيه فيكرهه
فاذا أدنى شوى وجهه
ووقعت فروة رأسه فاذا
شربه قطع امعاءه حتى
يخرج من دبره يقول الله
تعالى وسقوا ماء حميما
فقطع امعاءهم ويقول
وان يستغيثوا يغاثوا بماء
كالمهل يشوى الوجوه
ا عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال يعظم أهل
النار في النار حتى ان بين
شحمة اذن أحدهم الى
عاتقه مسيرة سبع مائة عام
وان غلظ جلده سبعون
ذراعا وان ضره مثل أحد
وفي شرح السنة عن أنس
عن النبي صلى الله عليه

فقد صار الخوف يصلح للكافة اذ دخوله على العامة يخرجهم عن الحرام ودخوله على الخاصة يدخلهم في
الورع والزهد لان من خاف ترك وقال أيضا من أحب ان يرى خوف الله تعالى في قلبه فلا يأتى كل الاحلالا
ولا يصلح علم الرجاء الا للخائف وقال الخوف ذكر والمحبة أنى الأثرى ان أكثر النساء يدعون المحبة يريد
بهذا ان فضل الخوف على الرجاء كفضل الذكر على الانثى وهذا كما قال لان الخوف حال العلماء والرجاء
حال العمال وفضل العالم على العابد كفضل القمر على الكواكب ورر ويناعن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فضل من علم أحب الى من فضل من عمل وخير دينكم الورع واعلم ان الخوف عند العلماء على غير
ما يتصور في أوهام العامة وخلاف ما يعتدونه من القلق والاحترق أو الوله والارتعاج لان هذه خطرات
وأحوال ومواجيد للوالهين وليست من حقيقة العلم في شئ منزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين في
أحوال الخيبة من احتراقهم وولهم والخوف عند العلماء انما هو اسم الصحيح العلم وصدق المشاهدة فاذا
أعطى عبدا حقيقة العلم وصدق اليقين سمى هذا خائفا فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم من أخوف
الخلق لانه كان على حقيقة العلم ومن أشدهم حبا لله تعالى لانه كان في نهاية القرب وقد كان حاله السكينة
والوقار في المقامين معا والتمكين والتثبيت في الاحوال كلها ولم يكن وصفه القلق والارتعاج ولا الوله
والاستهتار قد أعطى أضعاف عقول الخليفة وعلومهم ووسع قلبه لهم وشرح صدره لكبر عليهم فكان صلى
الله عليه وسلم مع الاعراب كانه اعرابي ومع الصبي بعماء ومع المرأة في نحوها يقر بهم في علومهم ويخاطبهم
بعقواهم ويظهر منه مثل جدتهم ليعطيه من نصيبهم من الانس به ويوفهم حقه وقهم من الدرك منه ولما
تعظم هيبة في صدورهم فينقلون عن السؤال له والانس به حكمته منه لا يفتنون لها ورحمة منه قد جبل
عليها قد ألبس مواجيدهم لبسة وأدخل ذلك عليه صبغة غير تكلف ولا تصنع تعلم ذلك من الحكيم العليم
فلذلك وصفه عز وجل بخلق وتعب من وصفه فقال تعالى وانك لعلى خلق عظيم قيل على أخلاق الربوبية
وقرئت بالاضافة ليكون فاعلم اسم الله سبحانه لا يظهر من حاله ونصيبه شيئا لقوة التمكين وفضل العقلاء ولا
يخس من نصيبهم منه شيئا لحقيقة العدل ولا يتظاهر بشئ لحقيقة الزهد ونهاية الخشوع والتواضع ولا يظهر
عليه شئ لمكانة القوة ورسوخ العلم والحكمة وعلى منهاج وسنته وصف العارفين من أهل البلاء الذين هم
الامثل فالامثل بالانبياء وقال بعض أهل المعرفة من طالب الخلق بعلمه وخاطبهم بعقله فخر بنحسهم حقوقهم
منه ولم يقيم بحق الله تعالى فيهم وقال بعض العلماء لا يكون اماما من حدث الناس بكل ما علمه وأظهر لهم نصيبه
وكان يحكي بن معاذ يقول لا يخرج أحدا من طريق ولا يخاطبه بغير علمه فتعب ولكن اعرف له من خبره
واسبق بكاسه وسئل بعض العلماء عن العارف هل يستوحش من الخلق قال لا يستوحش ولكن قد يكون
نظورا قيل فهل يستوحش منه فقال العارف لا يستوحش منه ولكن قد يهاب ومما يدل ان الخوف اسم
لحقيقة العلم ان في قراءة أبي بن كعب في قوله تعالى فخشينا ان ربهما فاختافا ربك ان ربهما ما قال يحيى
ابن زياد النحوي ومعناه فعلم ربك وقال الخوف من أسماء العلم والله أعلم * بيان آخر في معنى الخوف
والخوف أيضا من أسماء المعاني فوجوده بانتفاء ضده فاذا عدم من القلب الامن من كل وجه من أحوال الدنيا
وأموال الآخرة فلم يأمن مكر الله تعالى في كل الاحوال في تصر يف أحكام الدنيا وتقلب حركات القلوب
والنفوس وجواذب الشهوات واثارة طبائع العادات ولم يسكن الى عرف ولا اعتياد ولم يقطع بسلامته
وبرأته في شئ كان هذا خوفا وسمى العبد بفقد الامن من جميع ذلك خائفا فهذا مستعمل فاش في كلام
العرب ومذهبهم يقول أحدهم أخاف من كذا اذ لم يأمنه وأخاف ان يكون ذا اذا تحقق علمه وقيل لبعض
العلماء ما بال العارف يخاف في كل حال فقال لعلمه ان الله تعالى قد يأخذني بجميع الاحوال ثم ان الخائفين
بهذا طرقا وجهه من قبل الخوف المقلق والاشفاق المزعج والوجل المحرق هي مجاوزات للطرق
السبيلة التي هي محاج للائمة المختارة الفاضلة وفيها مآواهم والى تلك نقلت عنها العلماء السادة والصفوة المختارة

وسلم قال يا أيها الناس انكروا

فان لم تستطيعوا اقتبا كوا
فان اهل النار يكون في
النار حتى يسيل دموعهم
على وجوههم كأنها جداول
حتى ينقطع الدموع فتسيل
الدما وتتقرح العيون فلو
أن سفنا أرخيت فيها الجرن
شعر

فيما عمل للنار جسمك لين
فخر به تمرينا بحر الظهيرة
ودرجته في لسع الزناير تجترى
على نهمش حيات هناك عظيمة
فان كنت لا تقوى فويلك
مالذي

دعك الى اسخاط رب البرية
تبارزه بالمنكرات عسبية
وتصحب في اثواب نسك وعفة
فأنت عليه منك أجرى على
الورى

بما فيك من جهل وخبت
طوية

تقول مع العصيان ربى غافر*
صدقت ولكن غافر بالمشيئة
وربك رزاق كما هو غافر
فلم لم تصدق فيهما بالسوية

فانك ترجو العنوم من غير توبة
ولست ترجو الرزق الا بحيلة
على انه بالرزق كفل نفسه
لكل ولم يكفل لكل بحسنة

لهي أحرمان عظيم ذنوبنا*
ولا تخزننا وانظر اليها برجة
الهي اهدنا فبين هديت
ونخذلنا

الى الحق ثم بما في سواء
الطريقة

ونخذلنا واصينا اليك وهب لنا
يقينا يقينا كل شئ وريية
* (فصل) * قال الله تعالى
فاما من ظني وآثر الحسام

الا انه قد سلك بهض الزهاد والعباد فيها وأريد بعض العارفين بها ليست بمفضلة كل ذلك عن العلماء ولا
بمتنافس فيها مغبوط عليها عند العارفين لانها قد تخرج من طرقات المسالك الى مغاوير الممالك وانما أريد
ببعضهم التعريف لها والاطلاع عليها ومنهم من أريد منه التيه والوله فيها لانها أشهر في اسماع العامة
وأعجب وأهول عند العموم * ذكر تفصيل هذه المخاوف اعلم ان الخوف سبع مفاتئ تفيض اليها من القلب الى
القلب فالى أى مفيض فاض من القلب اليه أتلف صاحب به الاما يستثنيه قد يفيض الخوف من القلب الى
المرارة وهي أرق صفات الادمية وهي باطن البشرة فيجر قها فيقتل العبد وهو لاءهم الذين يموتون من الغشى
والصعق وبداوة الوجه وهم ضعفاء العمال وقد يطير الخوف من القلب الى الدماغ فيحرق العقل فيتبه العبد
فيذهب الحال ويسقط المقام وقد يحل الخوف السحر وهو الرئة فينتبه فيذهب الاكل والشرب حتى
يسل الجسم وينشف الدم وهذا اهل الجوع والطي والاصفرار وقد يسكن الخوف الكبد فيورث الكمد
اللازم والحزن الدائم ويحدث الفكر العاويل والسهو الذاهب وفي هذا المقام يذهب النوم ويدوم السهر
وهذا من أفضلها وفي هذا الخوف العلم والمجاهدة وهو من خوف العاملين وقد يدح الخوف في الفرائض
والفريضة هي اللحمة التي تكون على الكتف يقال للحمى الكتفين الفريضة وجمعها الفرائض ومنه
الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجبه الفريضة من اللحم وهو أرق لحم الحيوان وأعذبه فمن هذا
الخوف يكون الاضطراب والارتعاش واختلاف الحركة وقد يبدو الخوف من القلب فيغشى العقل
فيحمي سامانه لقهر سامان القدرة ومحو الشمس اذا برزت ضوء القمر للبداى الذي يدو على السر من
خزائن الماكوت فيضعف لعله العقل فيضطرب لضعفه الجسم فلا يتمكن العبد من القرار لضعف صفة وذلك
ان أجزاء الانسان وان كانت متفرقة في البنين للحكمة والاتقان فهي كشي واحد يجمعها الطيف القدرة
بانظار المشيئة فاسفل البنية منوط باعلاها فاذا اضطرب أعلاها ما ان أسفلها واذا وصل الداء والدواء الى
عضو منها تداعى له سائر ما وهذه الطائفة أشبه بالفضل وأدخل في وصف العلم وقد سلك في هذا الدار يق
أكبر العلماء وأفاضل أهل القلوب وقد كان هؤلاء في التابعين كثير منهم الربيع بن خثيم وأويس
القرني ووزارة بن أوفى ونظراؤهم من الاخيار رضى الله عنهم ولم ينكر هذا عليه الصحابة مثل عمر وابن
مسعود رضى الله عنهم وقد كان عمر رضى الله عنه يغشى عليه حتى يضطرب مثل البعير ويسقط من قيام
وقد كان ذلك يلحق سعيد بن جذيم وكان من زهاد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أمراء الاجناد
بعثه عمر رضى الله عنه واليا على أهل الشام وكان يوصفه من زهده وشدة فاقته ما يعاتبه عمر في ذلك ويبعث
اليه بالمائة دينار وباربع مائة دينار ليستنفقها على أهله فيفرق ذلك على الغزاة في قصة طويلة فكتب اليه
أهل الشام يذكرون شأنه وكان يغشى عليه في مجلسه فخشوا عليه من دخيلة في عقله ولم يعرف ذلك أهل
الشام وسأله عمر بالقيمة عن الذي يصيبه اذا تحدث فأخبره بما يجد من مشاهدته وهو وجد الصوفية من أهل
الاحوال فعرف عمر ذلك وعذره وما زاده ذلك عنده الا خيرا فكان يكرمه ويعرفه فضله وكتب الى أهل
الشام ان لا تعنفوا في أمره ودعوه وقد كان أقوى الاقوياء وهادى الهداة رسول رب العالمين صلى الله عليه
وسلم يغشى عليه عند نزول الوحي اذا لبسه أزال ترتيب العقل منه ورفع مكان الكون عنه ويغط ويتربد
وجهه وينحدر منه مثل الجبان من العرق في اليوم الشاق الآن هذا كان يصيبه في ضرب من
الوحي اذا تغشاه وينزل عليه روح القدس في روحه واستبطن باطن قلبه لان الوحي على أربعة أمرب
ضربان متصلان هذا أحدهما وضربان منفصلان ومن كل واحد يلحق العلماء بالله تعالى أهل القلوب
الناظرة والشهادة الحاضرة وشرح هذا بطول وليس يعرفه علم يقين الامن سالك طريقه ولا يشهد شهادة
تحقيق الامن ذات حقيقة ومن آمن به تصديق تسليم فله منه نصيب الا ان هذا في أهل مقامات ثلاث من
المقر بين مقام المعرفة والمحبة والخوف وكل ضرب الوحي بعد هذه الاربعة وهي عشرة لاهل هذه المقامات

وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات وفي التذكرة المكاره كل ما يشق على النفس فعلة كالطهارة في السبرات وغيرها من أعمال الطاعات والشهوات كل ما يوافق النفس وتدعو اليه أعلم النبي صلى الله عليه وسلم أن الجنة لا تنال إلا بقطع مغاوير المكاره بالصبر عليها وإن النار لا ينجي منها إلا بترك الشهوات وفضاء النفس عنها مقس عن أبي هريرة رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم أول من يدعى يوم القيامة رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله للقارئ ألم أعلمك ما أنزلت علي رسول فيقول بلى يارب قال فإذا علمت فيما علمت فيقول كنت أقوم به آناء الليل وآناء النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول له الملائكة كذبت إنما أردت أن يقال فلان قارئ فقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله له ألم أوسع عليك حتى لم أدعك تحتاج إلى أحد فيقول بلى يارب فيقول فإذا علمت فيما آتيتك فيقول كنت أصل الرحم وأصدق فيقول الله تعالى له كذبت وتقول له الملائكة كذبت ويقول الله بل أردت أن يقال فلان

الثلث منه نصيب خوار أو وجد أو شهادة أو حال أو مقام وهو وصف التمام الأنوعين من أنواع الوحي فأنتم - ما تمتع وخصوص بهم المرسلون أحدهما طهور المالك في صورة وسمع كلام الله بصفته ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جبريل عليه السلام في صورته بالباطح فصعق وروى حمزة عن جرير بن أعين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ آية في سورة الحاقة فصعق وقال الله تعالى وخرموسى صعقاً وقد يفيض الخوف من القلب إلى النفس فيجرب الشهوات ويمحو العادات ويخمد الطبع ويطفئ شمع الهوى وهذا أحد المخاوف وأعلاها عند أهل المعارف وهو لأفضل الخائفين وأرفعهم مقاماً وهو خوف الأنبياء والمديقين وخصوص الشهداء وليس فوق هذا وصف يغبط عليه الخائف ولا يفرح به عارف فإن جاوز الخوف هذه الارصاف فقد خرج من حده وجاوز قدره لأنه إذا حرق الشهوات ومحا الأهواء لم يترك شهوة ولا هوى ثم إن لم يعصم العبد من تجاوزة حد الخوف خرج به الخوف إلى أحد ثلاثة معان خيرها أن يسرى إلى النفس فيجربها فيتألف العبد فتكون له شهادة وليس هذا محموداً عند علماء الخائفين من أرباب العلوم والشهادات إلا أنه قد قال بعض العلماء مشهداً بعباد أعظم أجراً من مات وجداً وهذه أوصاف ضعاف المريدين إذ العلماء الموقنين بكل شهادة من اليقين اجر شهيداً وأوسعها أن يعالجوا إلى الدماغ فيدنيه فتحل عقدة العقل لذويه فتضطرب الطباع لاختلال عقدة العقل ثم تختلط المزاجات لاضطرابها فتحترق الصفراء فتحول سوداء فيكون من ذلك الوسواس والهذيان والتوه والوله وذلك أن الدماغ جامد وهو مكان للعقل هو مركب عليه عقوده فإذا اختلطت المزاجات اشتعلت فتلهب شملها إلى الدماغ فأحرقها وأذابه فحل محل العقل الذي مكانه في الدماغ وساطانه صقال القلب الظاهر كصقال الرقعة وهو بمنزلة الشمس الطالعة على كوكبها الفلك العلوي وشعاعها على الأرض كذلك العقل محل المخ وساطانه في القلب وفي هذا المقام الطيش والهيمن وهذا مكره عند العلماء وقد أصاب ذلك بعض المحبين في مقام المحبة فأنابوا عليهم فولهوا بوجده ومنهم من فرغ ذلك عن قلوبهم فسرى عنهم فنطقوا بعلومهم وقد كان أبوهم - درجة الله تعالى يقول لأهل الثقال الطاووس المتكشفين أحفظوا عقولكم فإنه لم يكن ولي الله ناقص العقل والمعنى الثالث وهو شرها في تجاوزة الخوف هو أن يعظم الخوف ويقوى فيذهب الرجاء إذ المواجه يعلم الاختلاق من الجود والكرم والاحسان التي تعدل المقام فتروح كروب الحال فيخرج ذلك إلى القنوط من رجسة الله والاياس من روح الله تعالى دخلت عليهم هذه المشاهدة من قبل العدل والانصاف بعبارة العقل فجاوزت بهم علم وصفه بالكرم وخفي الالطاف فتعدت بهم الحدود من قبل قوة نفاذهم إلى الالكتساب وتمكن تحكيم شهادة الاسباب ورجوعهم إلى أنفسهم في الحول والاستطاعة وإثباتهم لتحقيق الوعد عليهم خاصة لا محالة والحكم على الحاكم الراحم بعقولهم وعلومهم من غير تفويض منهم إلى مشيئته ولا استسلام لقدرته ولا تأميل لأحد معاني صفاته الحسنى التي تعم جميع صفاتهم السوآى فظهرت سيئاتهم الثواني أمامهم فحجبهم عن المحسن الاقل ولم يعلموا أنهم باحسانه اليهم أساؤا ويسبق علمهم فيهم تعدوا وان قلما لم يكن بأيديهم - إذ جرى بما لهم وان قهر قدرته وساطان جبره أظهر منهم من خزانته ما فيهم بذلك على صحة ما ذكرناه أن أكثر هذه المخاوف كانت في البصريين وأهل عبادان والعسكريين فكان مذهبهم القدر والقول باللفظ وتفويض المشيئة وتقدير الاستطاعة منهم العمريه أصحاب عمرو والعبادية شيعة عباد والفوطية والعطوية أصحاب هشام الفوطي وابن عطاء الغزالي ومنهم التيمية فنوا نصف القدر ومنهم المنزلية أصحاب المنزلة بين المنزتين والقول بتقدير من قادرين وفعل من فاعلين فابتلوا بالاعتماد على الاسباب وبالنظر إلى أولية الالكتساب فحجبهم ذلك عن المقدرا الوهاب فهرب هؤلاء من الامن والاعتراض فوقعوا في أعظم منها من القنوط والاياس فصاروا في كائن المعاصي من خوفهم منها فتلهم مثل الخوارج خرجوا على الأئمة بالسيف لانسكار المنكر فتعوا في أنسكار المنكر من تكفير الأئمة وانكارهم السلطان وتكفيرهم الأئمة بالصغار وهذا من أبدع البدع وهو لأعلا كلاب

جواد وقد قيل ذلك ثم يؤتى
بالذي قتل في سبيل الله
فيقول الله فيماذا قتل
فيقول أمرت بالجهاد في
سبيلك فقاتلت حتى قتلت
فيقول الله له كذبت وتقول
له الملائكة كذبت ويقول
الله بل أردت ان يقال فلان
جريء وقد قيل ذلك ثم ضرب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم على ركبته أي هريرة
فقال يا أيها هريرة أولئك
اللائكة أول خلق الله تسع
بهم النار يوم القيامة فاخبر
معاوية بهذا الحديث عن
أبي هريرة فقال قد فعل
بهم ولأه هذا فكيف بمن بقي
من الناس ثم بكى معاوية
بكاء شديدا حتى طن أنه
هالك ثم أفاق ومسح عن
وجهه وقال صدق الله
ورسوله من كان يريد
الحياة الدنيا وزينتها توف
اليهم أعمالهم فيها وهم
فيها لا يخشون أولئك
الذين ليس لهم في الآخرة
إلا النار وحبط ما صنعوا
فيها وباطل ما كانوا
يعملون ثم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
تحتاج الجنة والنار فقالت
النار أوثرت بالمتكبرين
والتجبرين وقالت الجنة
فما لي لا يدخلني الاضعفاء
الناس وسقطهم وغيرهم
فقال الله تعالى للجنة انما
أنت رجلي أرحم بك من
أشعث من عبادي وقال للنار
انما أنت عذابي أعذب بك
من أشعث من عبادي لكل

أهل النار ومثلهم أيضا مثل المعتزلة هريرة بوا من طريق المرجئة ان الموحدين لا يدخلون النار فحققوا الوعيد
على الموحدين وخلدوا الفاسقين في النار فجاء واحد المرجئة وزادوا عليهم كما جاوزت المرجئة طريق أهل
السنة وقصرت عنهم وكان شيخنا أبو محمد رحمه الله تعالى يقول أهل البدع كلهم يرون الخروج على السلطان
و يرون السيف على الأمة ويكفرون الأئمة فهذا أضر الوجوه في مجاوزة الخوف عن قدره وهو من التعدي
لحدود الله تعالى وأمره قد جعل الله لكل شيء قدرا ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه فصدق الرجاء واعتدال
الخوف به من حقيقة العلم بالله تعالى ومجاورة الشيء كالتقصير عنه والمؤمن حقاهو المعتدل بين الخوف والرجاء
فالخوف المتلف للنفس بالموت أو المزيل للعقل بالقوت خبير من هذا الوصف الذي هو القنوط لان هذا
مزيل للعلم ومسقط للمقام موقع في الكبر على أن هذين المقامين من الخوف ليس فيه ما علم ولا مشاهدة على
الكشف وانما هو قوة وجد تصطم مرارته فتوجد اتلاف النفس ونحو العقل من عبد بمنزلة خوف الكبر وبين
خاصة من الاملاك أهل الكبر والنمكين لانهم لا ينتقلون في المقامات التي يعدلون بها كمقربي الروحانيين
و بلغني أن منهم جيلا يخرج كل يوم من تحت العرش بعدد البشر قد أفلقه الشوق وحقره الكبر يريد
النظر الى وجهه العلي الأعلى فيحرقهم شعاع سبحات وجهه الكريم سبحانه وتعالى فيحترقون احتراق الفرائش
في الصباح ثم يعود مثلهم من الغد فهذا إذا بهم الى يوم القيامة كل ملك لوجع السموات والارضين في كفة
غابت في قبضته ولعمري ان سائر الملائكة لا ينتقلون في المقامات كالؤمنين بل لكل ملك مقام معلوم
لا ينتقل منه الى غيره انما يدون من ذلك المقام بعدد لانها تله الى يوم القيامة بما كثر ما يزداد جمع البشر ولكن
أولئك يحمل خوفهم قواهم ويثبت بمشاهدة وصف الخوف خوفاً وصفانهم فلا يؤودهم ولا يقتلهم لانهم
يدون بالقوى ويعصمون من الموت بحفظ آجالهم الى وقتها في الآخرة على أن منهم من يطيش عقله ويتوله
قلبه ومنهم من يصح في تبه ومنهم من يتبه فلا يرد وجهه شيء الى يوم القيامة ومنهم من يفرغ الفرعة فلا يرتد
اليه طرفه ولا يرجع اليه عقله الى يوم الحشر ومنهم من يصعق صعقة فلا يزال في صرخة واحدة الى نفخ
الصور وكثير منهم يصعقون عند سماع الكلام من الملك الجبار حتى اذا فرغ عن قلوبهم سألوا الروحانيين
من المقربين ذوى الحجب القريبية والرتب العلية منهم جبريل واسرافيل وميكائيل ماذا قال بكم فهو لاء
الحاضرون من الناظرين والمتمكنون من الشاهدين بحجة القدس أولو المحبة والانس قالوا الحق وهو
العلي الكبير فثقل هو لاء الخائفين مثل المخلصين من المؤمنين الذين قال الله أولئك لهم رزق معلوم ومثل
الاقوياء من العالمين أولى البصائر والتمكين مثل الصابرين الذين يؤتون أجرهم بغير حساب وعلماء
الموقفين ينتقلون في مقامات اليقين بمقتضى احكامها من مقام خوف الى مقام رجاء مثله فاذا عملوا في هذه
المقامات بما يتنزههم رفعوا الى ما فوقها من مقام رجاء الى مقام رجاء هو خير منه ومن حال خوف الى حال
خوف أشرف منه ثم ينتقلون من مقامات الاشفاق الى حال الاشتياق ومن أحوال الوجع والاحترق الى
مقام التعلق والطمانينة ومن حال الفرع الى مقام الانس ومن الابعاد والوحشة والتهويل الى الرضا
 والمحبة والتأمل فهذا مكان فضلهم على من وقف في مقامه لم يجاوزه من العموم ومن استتر بحاله وقام في
ظله فلم يقطع الى ظل ممدود فوقع ولم يرفع منه الى محل رفيع أعلاه ومثل الخائفين من المؤمنين مثل
الكبر وبين من الملائكة ومثل الراجين من المحبين كمثل الروحانيين من المقربين وأصل الرجاء وتفضيله
ان عند العلماء بالله تعالى من عظيم الرجاء ما يضاها عظيم الخوف فيعدل البنية ويحكم بين المقامين بالسوية
فلا يبدو على قلوبهم بآدم من الخوف عن مشاهدة وصف من الصفات المخوفة تكثر بهم الاطلاع طالع وراء
من عظيم الرجاء أشهد خلقا من الاخلاق الاطيفة تروجهم ولا يطار أعلى قلوبهم طارئ من الخوف بهم يرون
منه الابد اعلمهم بآدم من الرجاء يا نسون به اليه فتعادل صفاتهم وتستوى مقاماتهم عن معانية معنى من
معاني صفاته لاستواء كمال ذاته فتكون قلوبهم كاسان الميزان بين الخوف والرجاء وتكون كالنار ثم مقوما بين

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها الى النار ابعد مما بين المشرق والمغرب
 د قال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يهجر أخاه فوق ثلاث فن هجر فوق ثلاث فبات دخل النار م
 قال صلى الله عليه وسلم أهل الجنة ثلاثة ذوو سلطان مقسط متصدق موفق
 ورجل رقيق القلب لكل ذي قربى ومسلم وعفيف متعفف ذو عيال
 وأهل النار خمسة الضعيف الذي لا يزره الذين هم فيكم تبع لا يبين أهلا ولا مالا
 والحائن الذي لا يتسنى له طمع وان دق الاخانة ورجل لا يصح ولا يمسى الا وهو يخادك عن أهلك ومالك
 وذو كراخيل والكذب والشظير الفحاش خ م
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يؤتى بل رجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقطاب الجنة فيدور بها كمدور الجار في الرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت آمر بالخير ولا آتية وانهم عن الشر وآتية وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة كسوف الشمس رأيت النار فلم أر منظرًا كالיום قط ورأيت أكثر أهلها النساء قالوا بهيار رسول الله قال بكفروهن

جناحيه عن شهود ووصف وخلق اقتضاء ظهور البلاء والنعماء فيحمل الخوف الرجاء ويستولى الرجاء على الخوف ويفيضان معاني سعة القلب وقوته فيغيبان فيه لانه قوى بقوى ووسع بواسع وقادر بمقتدر وينفرد الهيم عن المعنيين فيقف بمشاهدة منفرد فيحكم عليه ما به أفرد ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم بل أحول وبل أقول وبل أصول ومن ذلك قوله في علوش شهادته ونفاذ علمه من كونه بشاهده أعوذ بك منك ومثله قوله * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فهذا انطق عن وجد في مقام البقاء بعد فقد حال الغناء هنالك سمع قول الباقي المغنى كل من علمها فان ويبقى وجسر بك ومن ذلك الانرا المشهور عن الله سبحانه وتعالى لم تسع معني سمائي ولا أرضي ووسعني قلب عبدى المؤمن الشاكر اللين الوداع ولا يصلح تفصيل ما أجلاؤه ولا شرح ما مرزناه وقال بعض علماء السلف ما ألبس المؤمن لبسة أحسن من سكينته في خشوع وذلة في خضوع فهذا حالان من الخوف وهي لبسة الانبياء وسمي علماء الاولياء وقال لقمان لابنه يا بني خف الله تعالى خوفا لا تياأس فيه من رحمة وارجه رجاء لا تأمن فيه مكره ثم فسره مجمل فقال المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالأخر ومعنى ذلك أن المؤمن ذو وصفين عن مشاهدتين لان المؤمن الاول والشاهد الاعلى ذو وصف يخوف مثل البعاش والسعاوة والعزوة والنقمة فاذا شهد العبد ما آمن به من هذه الصفات خاف اذ عرفه بها وتجلي له بشاهدها والمعروف أيضا هو المؤلف ذو اخلاق مرجوة من الكرم والرفق والرحمة والالطاف فاذا شهد القلب ما آمن به من هذه الاخلاق رجا من شاهدها فصار العبد لوصفيه الرجاء والخوف عن معني شهادتيه المخوفة والمرجوة عن وصفي مخوفه ومرجوه صار كذى قابلين كأنه يرجو بقلب ويخاف بأخر وانما هما شهادتان في قلب واحد لانهما مقامان لقلب واحد عن شهود وتخوف ومرجو واحد فهذا انفسير قول لقمان وهو صفة المؤمن ذى الايقان الا ان الخائف يوصف بما غلب عليه من الحال عما قوى عليه من المشاهدة ويندرج الرجاء في مقامه ويوصف بالرجي بما قوى عليه من الحال عن غلبة شهادته وينطوي الخوف في مقامه ولا كنه للمخوف تعالى وعلا ولا نهاية للمرجو عز وجل سبحانه وتعالى فأما الشهيد الموقن العالم المقرب فبالحالين جميعا يوصف مع اعتدالهما وبالوصفين جميعا يعرف مع استوائهما ثم يغلب عليه الوصف التام والحال الكامل فاذا عرف به أدرج الوصفان فيه فيقال صديق لانه قد تحقق بالصدق فأغنى عن أن يقال مخلص ثم يقال عارف لانه قد رسخ في العلم فكفى أن يقال صادق ثم يقال مقرب لانه قد أشهد القرب فاقرب ولم يتحج الى أن يقال عامل وهذه أسماء الكمال وأحوال التمام لا يفتقر الى ذكر حال دونها ولا يوصف بوصف كوصف خائف أو راج لوجودهما فيه واعتدالهما عنده لان الخوف والرجاء قد فاضا عليه ثم غاضا فيه فاذا قلت عارف أو مقرب أو صديق فقد دخل فيه وصف محب خائف راج عاجل لا محالة كما اذا قلت فلان هاشمي استغنيت أن تقول قرشي أو عرabi لان كل هاشمي يكون عرabi قرشيا لا محالة ثم تصفه بوصف التمام أيضا فيندرجه الوصفان فيه فتقول فلان حسني أو حسيني فاكتفيت أن تقول هاشمي أو قرشي أو علوي وان كان هاشميا قرشيا علويا لانه قد عرف ان كل حسيني فهو هاشمي قرشي علوي لا محالة فاما أن تقول فلان عرabi أو هاشمي أو قرشي أو علوي فلا يعرف الا بما وسمت به لانه قد يكون علويا وهو الغاية في النسب ولا يكون حسينيا وقد يكون هاشميا غير علوي ويكون قرشيا غير هاشمي ويكون عرabi غير قرشي فيلزمه وصف ما عرفته حسب فكذلك قولك عارف أو محب أو مقرب أو صديق هي اسم التمام والكمال في المقامات التي تحتوي على جميع الاسباب كقولك حسني هو اسم التمام وشرف الكمال الذي يفوق على كل الانساب ولا يصح مقام المعرفة الا بعين اليقين وشاهد التوحيد بعد أن لا يبقى من النفس بقية في مقام اليقين ولا من الخلق رؤية في شاهد التوحيد فيكون روحانيا بعد فناء النفس باليقين ربانيا عند شهود الخالق سبق منه التوحيد لان العارف لا يؤسب بحال دون حال وقد استغرق الاحوال ولا يؤسب مقام دون مقام اذ قد جاوز المقامات

قالوا يكفرون بالله قال يكفرون

العشير ويكفرون الاحسان
لوا حسنت الى احدها هن
الدهر كله ثم رأيت منك شيأ
قالت ما رأيت منك خيرا
قط شعر

وكيف قرت لاهل العلم
أعينهم
أواسنلذوالذي النوم اذ
هجموا

والموت ينذرهم جهرا علانية
لو كان للقوم اسماع لقد
سمعوا

والنار بادية لا بد من ردهم
وليس يدرون من يخو
ومن يقع
قد أمست الطير والانعام
آمنة

والنون في البحر لا يغشى
لهافزع
والا آدمي بهذا الكسب
مرتهن

له رقيب على الاسرار مطلع
حتى يوافيه يوم الجمع منفردا
وخصمه الجلد والابصار
والسمع

اذا النبين والشهاد قائمة
والجن والانس والاملاك
قد خشعوا
وطارت الصحف والابدى
منشرة

فيها السرائر والاخبار تطالع
فكيف سهول والانباء واقعة
عماقليل ولا تدرى بما تقع
في الجنان وفوز لا تقطاع له *

أم الجحيم فلا تبق ولا تدع
تهوى بسكانها طور او ترفعهم
اذا رجوا ان يخرجوا من غمها تعو
طال البكاء فلم يرحم تضرعهم
هيهات لارقة تغنى ولا جزع

الحقيقة معناه عارف بالمعروف الذي هو بكل نهاية وفضل موصوف ونحوض غر يمة عند غير أبناء جنسه أن
ينكروه فان تعرف اليهم أو عرفوه فليس بعارف وقال بعضهم في وصف العارف أن يعرف كل شيء ولا
يتعرف الى شيء وقيل حقيقة أنه يعرف ولا يعرف عن مقتضى وصف من اوصاف الربوبية لانه روحاني
رباني وثلاث مقامات لا يقاس عليها ولا يمثل بها فمن قاس عليها أخطأ ومن تمثل بها ادعى مقام النبوة ومقام
المعرفة ومقام محبوب وقد ذكرنا وصفه في شرح مقام المحبة في كتاب المحبين فهذه طرائق الخائفين وجل
صفات العارفين لانهم متفاوتون في القرب والاقتراب متعالون في التقرب والتقريب مترافعون في التعرف
والتعريف فالواقفون من الشهداء وهم المقربون من الصديقين بشهادتهم فأنعمون لهم من القرب
الاقتراب ومن التقرب التقريب ومن التعريف التعرف ومن الايلاف التأليف لان مقامهم من القريب
العالى الطريق الاقرب والوجهة العليا وهم السابقون لاهل مقامات اليمين أوّل القرب والتقرب وأول
الحب التحبب ولهم التألف والتأليف والتعريف وهؤلاء الأبرار ومن أفضل طرقات الخائفين ماسرى
خوفه الى النفس قاطع اشغل الهوى وأخذ نار الشهوات فسقطت له أثقال المجاهدة وخفت عنده مؤنة
المكابدة ووجدت معه حلالة الطاعة لفقد حلالة المعصية واجتمع لهم بالحق عند زوال التشتت بالهوى
والخلق وسكنت النفس بالطمأنينة بماينة القلب للشهادة وظهر نعيم الزهد والرضا لباطن الصدق
والاخلاص ثم سكن الخوف في القلب بعد ذلك ولم يجاوز فيتعدي الحد الى بعض المفاسد التي ذكرناها
بل كان منه الحزن الدائم والهم اللازم والخشوع القائم وهذا هو وصف القلب المنكسر وحال العبد
المنجبر الذي يوجد عنده الجبار فخره بعد كسره فصلى له بعد ان عطش من غيره وصار مزيدا العالم الخائف من
الله تعالى كشوف اليقين وتقبله لديه في شهادة المقربين فكان القريب لديه موجودا وصار الحبيب
عنده مطلوبا لانه من المنكسرة قلوبهم من أجله وبانه صار عنده من أهله واعلم أن الذي قطع الخلق عن
هذه حلالة الهوى ولا يخرجها الا أحد كاسين تجرع مرارة الخوف فيغلب حلالة الهوى فيخرج به أو غلبه
حلالة المحبة فيستغرق حلالة الهوى فيغمره فان عدم أحدهما فهو من المذبذبين بين ذلك وروينا أن
عليارضى الله عنه قال لبعض الخائفين وقد تاه عقله فأرجعه الخوف الى القنوط ما أشارك الرمازي
فقال ذنوبي العظيمة فقال ويحك ان رجة الله تعالى أعظم من ذنوبك فقال ان ذنوبي أعظم من أن يكفرها
شيء فقال ان قنوطك من رجة الله تعالى أعظم من ذنوبك والخوف جند من جنود الله تعالى قد يستخرج من
قلوب المريدن والعابدين ما لا يستخرج به الرجاء فتستجيب له القلوب المرادة به بنهايات الزهد وحقائق التوبة
وشدة المراقبة وقد يفعل الله تعالى جميع ذلك باهل الرجاء في المحبة ومقام الرجاء مستخرج منهم الكرم
والحياء والخوف اسم جامع لمقامات الخائفين ثم يشتمل على خمس طبقات في كل طبقة ثلاث مقامات
فالمراتب الاوّل من الخوف هو التقوى وفي هذا المقام المتقون والصالحون والعاملون والمقام الثاني من
الخوف هو الحذر وفي هذا المقام الزاهدون والورعون والخاشعون والمقام الثالث هو الخشية وفي هذا
طبقات العالمين والعابدين والمحسنين والمقام الرابع هو الوجل وهذا للذاكرين والمحبتين والعارفين
والمقام الخامس هو الاشفاق وهو للصديقين وهم الشهداء والمحبون وخصوص المقربين وخوف هؤلاء عن
معرفة الصفات لاجل الموصوف لاجل مشاهدته الاكتساب لاجل العقوبات كجاء في الخبر أوحى الله
تعالى الى داود عليه السلام يا داود خفي كخفاف السبع الضاري فالسبع انما يخاف لوصفه بالبغاش
والسوطه وما ألبس وجهه من الهيبة والكبر لا لاجل ذنب كان من الانسان اليه وكذلك لهؤلاء من الرجاء
العظيم والنصيب الاوفر على معنى خوفهم ما لا يسع للعموم أن يذكر فطالبهم برجائهم وحسن ظنهم بما هو
لهم لا يصفه الا هم ولا يعرفه سواهم جل ذلك أنصبه القرب ونعيم الانس وروح اللقاء وسرور التملق وحلولة
الخدمة وفرح المناجاة وروح الخلوة وارتياح المحاورة فلهم منه تجلى معاني الصفات وظهور معاني محاسن

ليشفع العلم قبل الموت عالمه
قد سال قومهم الرجعي فما
رجعوا

(فصل) قال الله تعالى
فأندرتكم ناراً تاطلي
لا يصلها الا الاشقي الذي
كذب وتولى وسيجنبها الاتقي
الذي يؤتي ماله يتزكى
ومالا حد عنده من نعمة
تجزى الابتغاء وجه ربه
الاعلى واسوف يرضى
روى الدارمي عن النعمان
ابن بشير قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول أندرتكم النار فإزال
بقولها حتى لو كان في مقامى
هذا سمعه أهل السوق
وحتى سقطت خيصة كانت
عليه عند رجليه * اخواني
حاسبوا أنفسكم قبل ان
تحاسبوا وزنوا أعمالكم
قبل ان توزنوا وتطالبوا
واعرضوا المعاصي على
أنفسكم فما كان منها في
أنفسكم توبوا عنه توبة
نصوحا كي لا توقعها في نار
وقودها الناس والحجارة
فأى بدن يصبر عليها وأى
قاب يطيقها وفي التذكرة
قال كعب لوفق من جهنم
قد رمت خمر ثور بالشرق
ورجل بالمرعب يغلي دماغه
حتى يسيل من حرها وان
جهنم لتزفر زفرة لا يبقى
مقرب ولا نبي مصطفى
الاخر جاثيا على ركبته
ويقول نفسي نفسي وقال
ابن زيد وان الحاقة من غل
أهل جهنم لو ألقيت على
أعظم جبل في الدنيا لهدته

الافاضال فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ولا حساب اليين انظار نعيم الافعال ومواهب العطاء
والافاضال وقد كان يحيى بن معاذ يقول من عبد الله تعالى بالخوف دون الرجاء غرق في بحار الاذكار ومن
عبدته بالرجاء دون الخوف تاه في مفاوز الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء معا استقام في سبحة الاذكار
وقال مكحول النسفي رحمه الله تعالى في معناه الا انه جاوز فيه الحد فقال من عبد الله تعالى بالخوف فهو حروري
ومن عبده بالرجاء فهو مرجئي ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد
والله سبحانه وتعالى أعلم

(شرح مقام الزهد ووصف أحوال الزاهدين)

وهو المقام السادس من مقامات اليقين قد سمي الله تعالى أهل الزهد علماء بقوله تعالى اذ وصف
قارون فخرج على قوم في زينته الى قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن قبيلا هم
الزاهدون في الدنيا وقال عز وجل أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وجاهدوا في التفسير صبر واعلى الزهد
في الدنيا وقال جل وعلا والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم قبيلا على الفقر ويشهد
للصبر عن الدنيا في هاتين الآيتين قوله عز وجل في وصف العلماء الزاهدين لما قال وقال الذين أوتوا العلم
ويلكم ثواب الله خير قال عقيب ذلك في بقية ثنائيه عليهم ولا يلقاها الا الصابرون أى عن زينة الدنيا ثم قال في
مدحهم بوصف آخر يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا فقد حصل للزاهد أحران بصبره على الفقر وبوجود
زهده وللفقر المعدم أحر واحد على الغنى لوجود فقره وعدم زهده وعلى ذلك تأويل الخبرين عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال في أحدهما يدخل فقراء أمته الجنة قبل اغنيائهم بأربعين خريفاً وقال في الخبر
الآخر يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام لان الفقير الزاهد يدخل الجنة قبل الغني
المصلح بخمسمائة عام وهو لا خصوص الفقراء وان الفقير غير الزاهد يدخل الجنة قبل الاغنياء بأربعين
خريفاً لاجل فقره فقط وهم عموم الفقراء فصار الاغنياء مفضولين في الحالين معا وان جملة الفقراء يدخلون
الجنة قبلهم لمكان غناهم في الدنيا وان عموم الاغنياء من أهل الدنيا وأبنائهم موقوفون للحساب
ومطالبون بالانفاق والاكتساب بالخبر الثالث اطاعت في الجنة فاذا أكثر أهلها الفقراء واطاعت في
النار فاذا أكثر أهلها الاغنياء وفي معناه الخبر الا آخر فقلت أين الاغنياء فقال حبسهم الجداى الخط وقد
سمى الله تعالى الفقراء الزاهدين محسنين ووضع عنهم السبيل فقال تعالى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون
خرج ثم قال ما على المحسنين من سبيل ثم نص على ذكر من عليه الحجة والمطالبة فقال جل وعلا انما السبيل على
الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف يعنى النساء وعلى هذا المعنى جاء تأويل قوله
تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا قيل أزهدي في الدنيا فصار الاحسان مقام
الزاهدين وهو وصف اليقين كذلك فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل ما الاحسان فقال أن تعبد الله
كأنك تراه يعنى على اليقين وهو المشاهدة ولعمري ان الزهد حال الموقن لانه مقتضى يقينه وقد يفتق
متوهم بفضل الاغنياء على الفقراء عنده لوله تعالى فخير اعن الفقراء قولوا أعينهم تفيض من الدمع حزنا
ان لا يجدوا ما ينفقون ولا يعلم ان هذا عند أهل التدبر للقرآن مزيد للفقراء لتمام حالهم لما كانوا محسنين
كما قال سبحانه وتعالى وسيزيد المحسنين فكان مزيدهم الحزن والاشفاق وخوف التقصير لمشاهدة عظام
حق الربوبية عليهم حتى كأنهم مسيئون حتى بشرهم الله تعالى بانهم محسنون لما قال عز وجل ما على
المحسنين من سبيل لانه ضمنهم اليهم في الوصف وعطفهم عليهم في المعنى وايضا فلم يكن بكأؤهم على فوت الدنيا
ولا على طلب الغنى والله تعالى مدحهم بصبرهم عن الدنيا ويزم الدنيا اليهم بل حزنهم على طلب المزيد
من الفقر اجدوا الانفاق فيخرجهم فيفتقروا ومنه فبرز ادون فقر ابذله الى فقرهم فعلى كثرة الانفاق وحقيقة
الفقر من الدنيا كان حزنهم فهدا فضل ثمان للفقراء لا على الجمع والادخار والموضع الاعلى الذي فضل

وخف يامسكين من زوال

إيمانك بشؤم ذنوبك فتخلد
في عذاب جهنم بأهوالها
وتحلقن حسرة لا تنتهى لها
فتدري البخاري ومسلم
وأبو داود والترمذي من
حديث أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال إذا
دخل أهل الجنة الجنة
وأهل النار النار جئ بالمولود
كأنه كبش أسلم فيوقف
بين الجنة والنار ثم يذبح
ويقال يا أهل الجنة خلدوا
بسلاموت ويا أهل النار
خلدوا بلاموت ثم قرأ رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وانذرهم يوم الحسرة إذ
قضى الأمر وهم في غفلة
وهم لا يؤمنون وفي رواية
الترمذي ويقال هل
تعرفون هذا فيقولون نعم
فينبجح فيذبح ولولان الله
عز وجل قضى لأهل الجنة
بالحياة والبقاء لما توافروا
ولولان الله عز وجل قضى
لأهل النار بالحياة فيها
والعذاب لما توافروا رحا
أبي الدرداء قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يلقى
على أهل النار الجوع
فيعدل ما هم فيه من العذاب
فيستغيثون فيغاثون بطعام
من ضريع لا يسمن ولا
يغني من جوع فيستغيثون
فيغاثون بطعام ذي غصة
فيذكرون أنهم كانوا
يخيزون الغصص في الدنيا
بالشراب فيستغيثون
بالشراب فيرفع اليهم الحميم

الفقر من هذه الآية عند أهل الاستنباط والتفكير وهو مشاركتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حله
وصف الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بثل حالهم في قوله تعالى قلت لأجدما أجلكم عليه ثم نعمتهم بمثله
لأنهم هم الأمثل فالأمثل به فقال تعالى أن لا يجدوا ما ينفقون فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل
فهو أفضل كيف وقدر ويناعن النبي صلى الله عليه وسلم تحفة المؤمن في الدنيا الفقر فجعل الفقر تحفة له من
ذو التحيات المباركات مع الخبر المشهور الفقير على المؤمن أزين من العذار على خدام الفرس الجواد والنقر
اختيار رسول الله صلى الله عليه وسلم وشعار الأنبياء وطريقته عليه الصلاة والسلام وروينا في الخبر آخر
الأنبياء دخول الجنة سليمان بن داود لما كان ملكه وآخر أصحابي دخول الجنة عبد الرحمن بن عوف لأجل
غناه في الدنيا وفي الخبر الآخر رأيت به يدخل الجنة زحفا ولا تعلم في الأمة أفضل من طائفتين المهاجرين وأهل
الصفة وجيعا مدح الله تعالى بالفقر فقال للفقراء المهاجرين الذين أحصروا في سبيل الله فقد همم بالفقر
على أعمالهم الهجيرة والحصر والله تعالى لا مدح من يحب إلا بما يحب ولا يصفه حتى يحب به وروينا في قوله
تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقيل عن الدنيا وفي خبر العلماء أمناء الرسل ما لم يدخلوا في
الدنيا فإذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم وجاء في الأثر لا يزال لاله إلا الله ترفع عن العباد سخط الله
تعالى ما لم ينالوا ما نقص من دنياهم وفي خبر آخر ما لم يؤثروا صفة دنياهم على دينهم فإذا فعلوا ذلك وقالوا
لا اله إلا الله قال الله عز وجل كذبتم لستم بها صادقين وقد روينا في خبر عن أهل البيت إذا أحب الله تعالى
عبدا ابتلاه فإذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتنائه قال لم يترك له أهلا ولا مالا وفي أخبار أهل الكتب
أوحى الله تعالى إلى بعض أوليائه احذر إذا مقلقتك تسقط من عيني فأصب عليك الدنيا صبا ويقال ليس
عمل من أعمال البر يجمع الطاعات كلها إلا الزهد في الدنيا وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم نابعنا الأعمال
كلها فلم نر أبلغ في أمر الآخرة من زهد في الدنيا وقال بعض الصحابة لصداقه التابعين أنتم أكبر أعمالا
واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خير منكم قيل ولم ذلك قال كانوا أزهد منكم
في الدنيا وفي وصية لقمان لابنه واعلم أن أعون الأشياء على الدين زهادته في الدنيا ويقال من زهد في
الدنيا أربعين يوما أخرى الله تعالى ينابيع الحكمة في قلبه وأنطق به لسانه وفي خبر آخر إذا رأيت العبد
قد أعلى صمتا وزهدا في الدنيا فاقترب بواضعه فانه يلقى الحكمة وقد قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد
أوتي خيرا كثيرا وروينا في الآثار جل هذه الأخبار من أصبح وهمه الدنيا اشتت الله تعالى عليه أمره
وفرق عليه ضيعته وجعل فقره بين عينيه ولم ينل من الدنيا إلا ما كتب له ومن أصبح وهمه الآخرة جمع الله
همه وحفظ عليه ضيعته وجعل غناؤه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقال الله تعالى في معنى ذلك من كان يريد
حرث الآخرة نزلته في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب وقد روينا
في خبر قلنا يا رسول الله أي الناس خير قال بنجوم القلب صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما بنجوم القلب قال
التقى النقي الذي لا غل فيه ولا غش ولا حسد ولا بغى قيل يا رسول الله فمن على أثره قال الذي يشنأ الدنيا ويحب
الآخرة والشئ يعرف بضده كما يعرف بمثله وضد الشنأ المحبة وضد الزهد الرغبة وفي دليل خطابه أن شر
الناس الذي يحب الدنيا وإن الرأغب فيها هو المحب لها والاقتناء لها والاستكثار منها علامة الرغبة فيها كيف
وقد جاء أيضا أن أردت أن يحبك الله تعالى فازهد في الدنيا فجعل الزهد سبب محبة الله تعالى فصار الزاهد
حبيب الله تعالى فينبغي أن يكون الزهد من أفضل الأحوال إذا المحبة أعلى المقامات وفي دليل الكلام أن
من رغب في الدنيا فقد تعرض لبغض الله تعالى الذي لا شئ أعظم منه وأن المحب للدنيا بغض الله تعالى
وكان أبو محمد رحمه الله يقول لا تجعل أعمال البر كلها في موازين الزهاد ويكون ثواب زهدهم زيادة
لهم وقال أيضا العباد في موازين العلماء والعلماء في موازين الزهاد يوم القيامة فلا يبايعن طامع في محبة
الله تعالى وهم محب للدنيا لأن الله تعالى يمتحنها وفي خبر ما نظر اليها منذ خلقها يقول لها اسكني يا لاشئ

من وجوههم شوت
وجوههم فاذا دخلت
بطونهم قطعت ماني بطونهم
فيقولون ادعوا خزنة جهنم
فيقولون اولم تلك تأتكم
رسلكم بالبينات قالوا بلى
قالوا فادعوا وما دعاء
الكافرين الا في ضلال قال
فبقوا ولون ادعوا وما لك
فيقولون يا مالك ليقض
عليك النار بك قال فيحييهم
انكم ما كنون قال الا ش
ثبت ان بين دعائهم واجابة
مالك اياهم ألف عام قال
فيقولون ادعوا ربكم فلا
أحد خير من ربكم فيقولون
ربنا غلبت علينا شقوتنا
وكاف وما ضالين ربنا
أخرجنا منها فان عدنا فانا
ظالمون قال فيحييهم اخسوا
فها ولا تكلمون قال فعند
ذلك ينسوا ومن كل خير
وعند ذلك يأخذون في
الزفير والحسرة والويل
ورؤى الحسن جالساً في
زاوية وهو يبكي فقبل له لم
تبسكى قال اخشني ان
يطرحني الله في النار ولا
يمالي شعر

يا نفس توبي عن فعال منكرة
واسعي الى دار البقا مستبصرة
يا نفس فار القوم من رب العلي
بالعفوع زلاتهم والغفوة
يا نفس قد قطعوا النهار لهم
بصياهم وقيامهم ما أكثره
يا نفس ويحك للامتاب
قبادري
من قبل يا تيسك الذنوب
مسطرة

أنت وأهلك الى النار وفي الخبر يقول الله تعالى يوم القيامة لا دنيا ميز واما كان منها الى والقوا ساثرها في
النار وكذلك روينا في الاثر الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الاذ كر الله تعالى وما والاه وفي لفظ آخر فمثل
الدنيا مثل ابليس خلقه الله تعالى للبعد واللعنة ليبتليه ويبتلي به ويهلكه ويهلك به وقد شهد ذلك بعض
المكاشفين فقال رأيت الدنيا في صورة جيفة ورأيت ابليس في صورة كلب وهو جاثم عليها ومناد ينادي
من فوق أنت كلب من كلابي وهذه جيفة من خلقي وقد جعلتها نصيبك مني فمن نازعك شيئاً منها فقد سلطت
عليه فجاء من هذا المكانه في تمكن في شئ منها تسلط العدو بالمكانه منه بقدر ما أصاب منها وقد كوشف
بها بعض الاولياء في صورة امرأة ورأى أ كف الخلق عدودة اليها وهي تجعل في أيديهم شيئاً قال فقلت له
ما هو قال شئ يلدو طائفة تمر عليها مكتوف في الايدي لا تعطهم شيئاً أو كوشف بها مرق العجلى في صورة
محور شطاطة دندانية مسجحة عليها ألوان المصبغات وأنواع الزينة قال فقلت أعوذ بالله منك فقالت ان أردت
أن يعيد ذلك الله تعالى مني فابغض الدرهم وكذلك جاء في الخبر الدنيا موقوفه منذ خلقها الله تعالى بين
السماء والارض لا ينظر اليها فتقول يوم القيامة يا رب اجعلني لادنى أوليائك نصيباً اليوم فيقول اسكتي
يا لاشئ أنا لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم وقال بعض السلف الدنيا دنية وأدنى منها قلب من
يحبها وروى عن علي كرم الله وجهه الدنيا جيفة فمن أرادها فليصبر على مزاج الكلاب وفي أخبار
موسى عليه السلام ان لم تلاق الفقير بمثل ما تلاق به الغني فاجعل كل علم علمك تحت التراب واذا رأيت الفقر
مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين واذا رأيت الغني مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته وقال امامنا أبو محمد
رحمه الله تعالى وروينا عن بعض علمائنا في أخبار داود عليه السلام اني خلقت محمد الا جلي وخلق آدم
لاجل محمد وخلق ما خلقت لاجل ولد آدم فمن اشتغل منهم بما خلقته لاجله حبه عني ومن اشتغل منهم بي
سقت اليه ما خلقته لاجله وكان يقول الصديقون في بداياتهم طلبوا الدنيا من الله تعالى فممنهم فلما تمكنوا
من أحوالهم عرضها عليهم فامتنعوا منها وكان عيسى عليه السلام يقول للدنيا اليك عني يا خنزيرة
وقدرو ينال هذا القول عن يزيد بن ميسرة وكان من علماء الشام قال كان أشياخنا يسمون الدنيا خنزيرة
ولو وجدوا لها السما من هذا سموها به قال وكانت اذا أقبلت على أحدهم الدنيا قال لها اليك عنا
يا خنزيرة لا حاجة لنا بك انما قد عرفنا الهنا عز وجل معناه قد عرفنا بالابتلاء بك لينظر كيف نعمل في الزهد
فيك والاثرة سبحانه وتعالى وعرفناه أيضاً بالمقت لك فوافقناه في ذلك وعرفناه أيضاً فمقتا لهت قلوبنا اليه
وأعرضنا عما سواه وكذلك كان الحسن رحمه الله تعالى يصف أشياخه كان أحدهم يعرض عليه المال
الحلال فيقال خذ فاستغن به فيقول لا حاجة لي فيه أخاف أن يفسد علي قلبي فهذا كان له قلب صالح راعاه
فخاف تغيره كذلك روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مر بجدي ميت أجرب فقال أترون هذا
هان علي أهله فلما يار رسول الله من هو انه القوه فقال للدنيا أهون علي الله تعالى من هذا علي أهله وفي لفظ
آخر انه قال أيكم يحب ان هذا له بدرهم قلنا لا أي شئ يساوي هذا قال صلى الله عليه وسلم الدنيا أهون
علي الله تعالى من هذا عليكم وكذلك أخبر بالغاية في قلتها وعدم قبحها بقوله لو كانت الدنيا تزن عند الله
تعالى جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء وضرب المثل في تنها وانقلابها على أهلها بقوله للاعرابي
أرأيت ما تأكلون وتشربون أليس تم تغوطون وتبولون قال بلى قال فالى أي شئ يصير قال الى ما علمت يا رسول
الله قال أليس يقعد أحدكم خلف بيته فيجعل يده على أنفه من نثر ريحهم قال نعم قال فان الله تعالى جعل الدنيا
مثلاً لما يخرج من ابن آدم وكذلك روينا في تأويل قوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون قيل مواضع
الغائط والبول وقال سبحانه وتعالى وما الحياة الدنيا في الاخرة الا متاع قال بعض أهل اللغة متاع أي جيفة
سمعت عن الاصمعي قال بعض العرب يقول متع اللحم اذا تغير وانتن وقد كان الحسن رحمه الله تعالى يقول
لما هبط آدم عليه السلام الى الدنيا كان أول شئ عمل فيها انه أحدث وروينا عن ابن عباس رضي الله

من مكره وقولهم منذ كره
 بأنفس جسد في التقي
 وترودي
 عجلوا كوني للبقاء مستشعره
 بأنفس كم قوم على الدنيا
 احتورا
 ظمأ ومالهم اذا من آخره
 بأنفس كم أتم تفانوا في البلى
 وعظامهم أفضت عظاما
 نخرة
 بأنفس توبي اليوم من قبل
 الردي
 فعسى تكون في غدم مستبشرة
 بأنفس من لي بالذنوب وكلها
 يوم القيامة في الكتاب محررة
 بأنفس ما ينجيك في يوم اللقا
 من عظم أهوال الحساب
 المحضرة
 الاشفاعة أجد الهادي
 الذي
 برح لديه العفو عند المقدرة
 فهو النبي الهاشمي المصطفى
 المجتبي من خلقه اذا ظهره
 بأنفس جدي في المسير لقبره
 واصفي الى أبوابه مستصغره
 وتمتعي بحمده ووصاله
 كي لا تكون في الوري متخيرة
 واذا وصلت الى رباه فعظمي
 تلك المواقف وادخلي متوقفة
 فعسى تنالي الفوز من رب
 العلي
 وتعود لآلات الذنوب مكفرة
 وتشاهدي ذاك الضريح
 وقد بدت
 أنواره للكائنات منسورة
 هو صفوة الرحمن من كل الوري
 و بأحسن التكوين حقا

عنه ما قال انه نظر الى ما خرج منه فاذا ربحه فاغتم لذلك فقال له جبريل هذه راحة خطيتك فشهد
 العقل عن الله تعالى الدنيا في صورة كنيف فلم يدخلوا فيها الا ضرورة فكما استغنيت عن دخولك الكنيف
 كان أفضل وشهدا بعضهم جيفة فلم ينالوا منها الا بلغة فكما ثقالت من الجيفة كان خيرا وقال وهب بن
 منبه قرأت في بعض الكتب يا ابن آدم ان تردني اترك الدنيا وان ترد الدنيا طال عنك وفي بعض كتب
 الله تعالى يا ابن آدم انا بذكر اللازم فلا تؤثر على ما منبه وقال بعض المخبرين عن الله سبحانه وتعالى انه أوحى
 الى الدنيا اخذني من خدمتي واتبعني من خدمك وقال آخر وقدرت ان اسند ان الله تعالى أوحى الى
 الدنيا تمرري لا وليائي حتى تكون رغبتهن فيما عندي واحلوا لي لاعدائي حتى يكرهوا لقائي وفي حديث
 عائشة رضي الله عنها من أحب لقاء الله تعالى أحب لقاء الله تعالى ومن كره لقاء الله تعالى كره الله لقاءه فهذه
 الاثار كلها قاصمة لظهور أبناء الدنيا مسخنة لعين محبتها واضدادها من الاخبار الحسنى في فضل الزهد
 وشرف الفقير رافعة لرؤس الفقراء الصادقين وقرعة عين الصالحين لله عز وجل الزاهدين فلا تعلم نفس
 ما أخفى لهم من قرعة أعين جزاء عما كانوا يعملون وأصل الرغبة في الدنيا من ضعف اليقين لان العبد
 لو قوى يقينه نظر بنوره الى الآجل فغاب في نظره العاجل فزهد فيما غاب وأحب الحاضر فآثر ما هو أعود
 عليه وأبق وأنفع له ولم يولاه أرضى وقدم ما يفنى وينقطع الى ما يدوم ويتصل وهذا هو صورة الزهد وشهادة
 الموقن وان الحاضر لا يحب ما غاب وانتقل الى ما ترى وصفه عز وجل لآبراهيم وليكون من الموقنين قال
 لأحب الآفلين والموقن مأثور باتباع ملة إبراهيم بوله تعالى ملة أبيكم إبراهيم أي عليكم ملة أبيكم إبراهيم
 واتبعوا ملة وليس بشهد الوعد والوعيد الآجل بنور العقل انما يشهد بنور اليقين على اننا نقول ان الانوار
 أربعة والقلب موجه جهات أربعة الى الملك والمسلوك والى العز والجبروت فبنور العقل يشهد الملك
 وبنور الايمان يشهد الملك الكون وهو الآخرة وبنور اليقين يشهد العزة وهي الصفات وبنور المعرفة يشهد
 الجبروت وهو الوجدانية والجبار تعالى فوق القلب محيط به يكشفه بما شاء فيغاب عليه وجدا ما أشهده
 وضعف اليقين قد يدخل في كل شيء وقوة اليقين تحتاج اليه في كل عمل والافهود نياهم تدي اليه بنور العقل
 فن لم يعط نور اليقين لم ير الملك الكبير فاستهواه الملك الصغير فأحب لا شيء فلم تكن همته في العلو ولا عنده
 الا على شيا * ذكر كراهية الزهد أي شيء هو ليس يمكن عبد أن يعرف الزهد حتى يعرف الدنيا أي شيء فقد
 قال الناس في الزهد أشياء كثيرة ونحن غير محتاجين الى ذكر أقوالهم بما بين الله تعالى وأغنى بكتابه الذي
 جعل فيه الشفاء والغنى وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحبل المتين والصراط المستقيم من طلب
 الهدى في غيره أضله الله وقال سبحانه وتعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله وقال عز وجل فهدى
 الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فقد ذكر الله جل اسمه في كتابه ان الدنيا سبعة أشياء وهو
 قوله تعالى زبر للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل
 المسومة والانعام والحارث ثم قال تعالى في آخرها ذلك متاع الحياة الدنيا ووصف حب الشهوات بالتزين
 ثم نسق الاوصاف السبعة على الحب لها ثم أشار لها بقوله تعالى ذلك فذا اشارة الى الكاف والكاف كتابة
 عن المذكور المنقذ من المنسوق واللام بين ذوال الكاف والتمكين والتوكيد فحصل من تدبر الخطاب ان هذه
 السبعة جلة الدنيا وان هذه الدنيا هذه الاوصاف السبعة وما تفرع من الشهوات رد الى أصل من هذه الجمل
 فن أحب جميعها فقد أحب جلة الدنيا بما به الحب ومن أحب أصلا منها أو فرعا من أصل فقد أحب بعض
 الدنيا فعلمنا بنص الكلام ان الشهوة دنيا وفهمنا من دليله ان الحاجات ليس بدنيا لانها تقع ضرورات فاذا لم
 تكن الحاجة دنيا دل ان الشهوة دنيا وان كانت قد تشبهت لان الشهوة دنيا ولتفرقة الائمة لايقاع
 الاحكام عليه واستند ذلك الى خبر رويناه عن الله سبحانه وتعالى في الاسرائيليات ان ابراهيم صلات الله عليه
 أصابته حاجة فذهب الى صديق يستقرض منه شيئا فلم يقرضه فرجع مغموما فأوحى الله تعالى اليه لو سألت

أسرى به البارى السجيرة
 فى جنح ليل صبحه ما أسفره
 ورفى على ظهر البراق معظمها
 والكون من أنواره قد نوره
 واستبشرت بقدومه أهل
 السما
 فبذلك أنجيت من شذاه
 معطرة
 وهو الذى جليت به سال
 عروسه
 فى ليلة المعراج لما أظهره
 وهو الذى بالحق جاء
 وبالهدى
 وأباحنا الدين القويم
 وأظهره
 صلى عليك الله ما سرت الصبا
 وأنت بطيب ثناءه متعذرة
 اللهم أجربنا من النار اللهم
 لا تشوه خالقنا بالنار اللهم
 لا تجعلنا من حطب النار
 فانها بنس الدار وبأس
 المذوى وبأس القرار
 * (فصل فى الجنة) * قل
 الله تعالى وبشر الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات ان
 لهم جنات تجري من تحتها
 الانهار كلما رزقوا منها من
 ثمرة رزقا قالوا هذا الذى
 رزقنا من قبل وأتوا به
 متشابها ولهم فيها أزواج
 مطهرة وهم فيها خالدون
 ثم عن أبي هريرة رضى
 الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال الله
 تعالى أعددت لعبادى
 الصالحين ما لا عين رأت ولا
 اذن سمعت ولا خطر على
 قلب بشر واقسروا ان شئتم
 فلا تعلم نفس ما أخفى لهم
 من قرة أعين ثم عن

خليلك لا عطالك فقال يا رب عرفت مقتلك الدنيا فخشيت أن أسألك منها فتمقتنى فأوحى الله تعالى اليه ليس
 الحاجة من الدنيا ثم سمعته تعالى وجل قدر هذه السبعة الاوصاف فى مكان آخر الى خمسة معان فقال جل
 من قائل اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فلهذه الخمسة هى وصف من أحب تلك
 السبعة ثم اختصر الخمسة فى معنيين منها هما ما جاعل للسبعة فقال انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم رد الاثنى الى
 وصف واحد وعبر عنه بمعنيين فصارت الدنيا ترجع الى شيئين جامعين مختصرين يصلح ان يكون كل واحد
 منهما هو الدنيا فالوصف الواحد الذى رد الاثنى اليه اللذان هما اللعب والهوى وهما الهوى اندرجت السبعة
 فيه فقال عز وجل ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى
 بدليل قوله تعالى فاما من طغى وآثر الحياة الدنيا فان الجحيم هى المأوى فلما كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى
 هو الدنيا لان النهى عنه ضد الايثار له فمن نهى نفسه عن الهوى فانه لم يؤثر الدنيا واذ لم يؤثر الدنيا فهذا هو
 الزهد كانت له الجنة التى هى ضد الجحيم التى هى لم ينفه نفسه عن الهوى بايثاره الدنيا فصارت الدنيا هى
 طاعة الهوى وايثاره فى كل شئ فينبغي ان يكون الزهد مخالفة الهوى من كل شئ وأما المعنى الآخر الذى عبر
 به عن هذا الوصف الذى هو الهوى فجعله دنيا أيضا وهو حب البقاء لمتعة النفس استنبطنا ذلك من قوله تعالى
 وقالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب فالقتال هو فراق الحياة الدنيا لانه المسمى
 بالسيف الى السيف والقتال بين السيفين فقالوا هلا بقتلنا الى وقت آخر وهو أجلنا بالموت لا بالقتل وهذا هو
 حب البقاء ففسر حب البقاء بأنه هو الدنيا فقال تعالى قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى فانكشف
 الناس واقتضض المنافقون وابتلى المؤمنون عند فرض القتال وظهر المحبون الذين يقاتلون فى سبيله صفا
 كانهم بنيان مرسوص وعند هاريج الذين هم لانفسهم وأموالهم بائعون وخسر الذين هم للحياة الدنيا
 بالاخرة مشترون لما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فلما اشترىها
 باعوها وقال فى المشتريين الخاسرين اشترى والحياة الدنيا بالاخرة يعنى رغبوا فى البقاء الادنى لما اشتروه
 ببسبب البقاء الاخرة اذ باعوه فمن اشترى ثلاثين سنة وأربعين سنة بألف ألف وبأبد لا بد فارتاحت تجارتهم
 ولا هدى سبيله فهذه تجارة من رغب فى حياة دنياه فاشترىها ببقاء الابد فقد صار بائعا للحياة العالمة بما سبيل
 به من اشترى بقاءه فادبر قوله تعالى اشترى والحياة الدنيا أى باعوا الحياة العليا وذلك الاول تجارة من باع
 حياة نفسه وفرق مجموع ماله فاشترى الله تعالى منه وعوضه داره واسكنه عنده جواره فقد ربح تجارتهم
 واهتدى سبيله لما باع حياة عشرين سنة وثلاثين سنة بحياة الابد لا بد فادبر تجارتهم الاخرة الزاهدين فى
 الدنيا وذلك خسر تجار الدنيا الراغبين فى الهوى فشنت بين التجارين فاعظم حسرة الفوت على من
 خسر ما ربحه الزاهدون بعد الموت وقد كان الناس مستورين باظهار الزهد فى البقاء ومظنون بانهم حب
 الباقي الاعلى حتى نزلت المزم الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم
 القتال اذ فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية الآية وحتى نزل يا أيها الذين آمنوا لم تقولون
 ما لا تفعلون كانوا قالوا اننا نخبر بيننا ولو علمنا فى أى شئ يحبته لفعلمناه فذلك قال تعالى كبر مقتا عند الله ان
 تقولوا ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله فاولئك قال ابن مسعود رضى الله عنه ما كنت
 أحسب ان فينا أحدا يريد الدنيا حتى نزلت منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الاخرة وكذلك قاله رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت ولولا ان كتبنا عليهم ان يقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم ما فسد لهم الا
 قابل منهم قال ابن مسعود قال لى رسول الله عليه السلام قيل لى أنت منهم أى من القليل الذى كان يفعل
 ذلك فاذا كان حب البقاء هو الدنيا فينبغي ان يكون حب بقاء الباقي هو الزهد فصارت الزهد فى الدنيا هو الزهد
 فى البقاء فنزهد فى الحياة الفانية وفى ماله المجموع بالجهد للنفس والانساق فى سبيل الله فقد زهد فى الدنيا
 ومن زهد فى الدنيا أحبه الله تعالى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك صار الجهاد أفضل الاعمال

أنس قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم غدوة
في سبيل الله أو راحة خير
من الدنيا وما فيها ولأن
امرأة من نساء أهل الجنة
اطلعت إلى الأرض لاضاعت
ما بينهما والملائكة ما بينهما
ريحاوا لنصفيهما على رأسها
خير من الدنيا وما فيها ثم
قال صلى الله عليه وسلم
إن للمؤمنين في الجنة لحمة
من لؤلؤة واحدة مجوفة
عرضها وفي راية طولها
ستون ميلا وفي كل زاوية
منها المؤمن أهل لا يراهم
الآخرون يطوف عليهم
المؤمنون وجنتان من فضة
آبنتهما وما في فهمما وجنتان
من ذهب آبنتهما وما فيهما
وما بين القوم وبين أن ينظروا
إلى وجهه في الجنة عدت
عن سعد بن أبي وقاص
عن النبي صلى الله عليه
وسلم لو أن ما يقل ظفر مما
في الجنة بدا لترخفت له
ما بين خوافق السموات
والأرض ولأن رجلا من
أهل الجنة طلع فبذت
أساوره لطمس ضوءه
الشمس كما تطمس الشمس
ضوء النجوم أت عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال
قلت يا رسول الله مم خلق
الخلق قال من الماء قلت
الجنة ما بناؤها قال الجنة من
ذهب ولبنة من فضة
وملاطها المسك الأذفر
وحصاؤها اللؤلؤ والياقوت
وتربها الزعفران من يدخلها

لأنه حقيقة الزهد في الدنيا ولأن الله تعالى يحب من زهد في الدنيا ثم كان مخالفة الهوى أفضل الجهاد لأنه
هو حقيقة الرغبة في الدنيا وقد عبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد في الدنيا إذ قال في الحديث الأول
ازهد في الدنيا يحبك الله تعالى ثم قال في الخبر الثاني بمعناه اجتنب المحارم تجنبك الله تعالى واجتناب الزهد
في الدنيا فالزهد في الدنيا حبيب به تعالى والراغب في حب البقاء لنفسه منافق في دينه به تعالى ومنه
الخبر الذي جاء من مات ولم يغزو ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من نفاق وبه كشف الله تعالى الكاذبين
وصفهم بمرض القلوب فقال سبحانه وتعالى فاذا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين في
قلوبهم مرض يعنى نفاقا ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت فالويل لهم تهدد ووعد أي وليهم العذاب
وقرب منهم ثم قال طاعة وقول معروف أي يظهر منهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الأمر وحقت الحقائق
كذبوا ونكثوا فلو صدقوا الله أي في الوفاء لكان خير لهم وهذا من الكلام المضمحل فذلك أشكل والبقاء
والحياة اسمان أعني ولذلك جعل الله تعالى الدنيا وصفا للحياة فتكون الدنيا هي الحياة ونعتها بالدنيا نعت
مؤنث لدخول الهاء في الاسم التي هي إحدى علامات التأنيث فصارت الحياة هي الدنيا وصار قوله الدنيا نعتها
بالدناءة ولو كان الاسم مذكرا مثل البقاء لكانت تدعى كذا فقال الأدنى وقد قال في مثله يأخذون عرض هذا
الأدنى فالأدنى تدعى كبر الدنيا والتأنيث أدنى كالأعين والاقنى والاشعث تدعى كبر عينا وقنوا وشعثاء
والعرض اسم لما يعرض ويقبل بقاؤه في أحب ذلك فقد أحب الدنيا بحبه الأدنى وهذا يرجع إلى حب
حياة الأصل لأنه انما يريد العرض الأدنى لأجل الحياة فصاحب البقاء الذي لأجله يريد عرض الأدنى
هو الدنيا وصاحب العرض لأجل البقاء من الدنيا فجاء من هذا الذي ذكرناه أن حقيقة الدنيا حب البقاء
اطاعة الهوى وموافقة الهوى في حب العرض لأجل البقاء فدخل أحد هذين في الآخر لأن حب البقاء
لأجل المتعة هو من الهوى الذي هو صفة النفس الامارة بالسوء وطاعة الهوى الذي هو عيش النفس انما
يكون لحب البقاء لأن العبد لو أقبل بالمتعة لا تراخى على الهوى ولو أيسر من البقاء لما رغب في
العرض الأدنى فصاحب البقاء من الهوى وصار ايثار الهوى انما هو لحب البقاء فكان ذلك حقيقة الدنيا
وكان أقصر الناس أملا للبقاء أزهدهم في الدنيا حتى لا يدخر شيئا للعدا لأنه عنده غير باق إلى غد وصار أرغب
الناس في الدنيا أطولهم أملا لأن رغبته اشتدت فيها وحرصه كثر عليها لا تمتد أمله للحياة فيها إذ لو قصر أمله
لغد لا ختم الفقر حينئذ واختيار الفقر هو الزهد * بيان آخر من الزهد أي شيء هو قال الله سبحانه وتعالى
وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين فهذه تسمية لهم بالزهد لتحقيقهم بالمعنى فحتاج
أن نكشفه ليكون من يتحقق بمعنى ذلك زاهدا قوله تعالى وشروه بأعوه العرب تقول شريت بمعنى بعت
لأنهم يقولون ابتعت بمعنى اشتريت فلما باعوه وخرج من أيديهم صاروا زاهدين كذلك العبد إذا باع
نفسه وماله من الله تعالى وخرج من هواه إلى سبيل مولاه فهو من الزاهدين وكذلك قال المولى عز وجل
إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة كما قال عز من قائل ونحسب النفس عن الهوى
فإن الجنة هي المأوى فإذا كان العوض واحدا وهو الجنة تذكري المعنيين كان بيع النفس والمال
واخراجها لله تعالى بمعنى النهي عن الهوى فيهما الذي هو الحياة الدنيا وهو اقتناؤه النفس وحبس النفس
عليه أعني المال فاستبدل ذلك بضده من إخراج الهوى من النفس وإدخال الفقر على المال هو الزهد في
الدنيا وليس ذلك من أمر النفس الامارة بالسوء لأن هذا نهاية الحبير فصار نهيها عن الهوى الذي هو
اقتناء المال للجمع والمنع وهذا هو الدنيا بوصف النفس الامارة بالسوء لأن هذا حينئذ سوء كله فن كان
بهذا الوصف فنفسه غير مرحومة لأمورها بالسوء وإذا لم تكن مرحومة لم يكن صاحبها بائعا لها وإذا لم يبعها
لم تكن مشترا فلا يكون صاحب هذه النفس الاجامع للمال مانعها وراغب في الدنيا بحبها وليس هذا
من صفة المؤمن والله أعلم * وصف آخر من البيان والتفصيل لما حقق الله تعالى الزهد بمعنى النفس وإخراج

يَمُوت وَلَا تَبْلَى ثِيَابَهُمْ وَلَا يَفْنَى
شَبَابُهُمْ ت عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَرْأَةَ
مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لَيَرَى
بَيَاضَ سَائِقِيهَا مِنْ وَرَاءِ
سَبْعِينَ حَلَّةً حَتَّى يَرَى خُفَّيْهَا
وَذَلِكَ بَانَ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ
كَثْرَتُ الْيَاقُوتِ فَانَّهُ يَجْرُلُو
أَدْنَاهُ فِيهِ سَلَكَاثُمُ
اسْتَصْفَيْتُهُ لِرَأْيَتِهِ خ م
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ أَوَّلَ مَرَّةٍ تَدْخُلُ الْجَنَّةَ
مِنْ أَمْتِي عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ
لَيْلَةَ الْبَدْرِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ
عَلَى أَشَدِّ حِجْمٍ فِي السَّمَاءِ
أَضَاءُهُمْ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ مَنَازِلُ
لَا يَتَغَوَّطُونَ وَلَا يَبُولُونَ
وَلَا يَتَخَطَّطُونَ وَلَا يَتَفَلَّطُونَ
أَمْشَاطُهُمُ الذَّهَبُ وَرَشْحُهُمْ
الْمِسْكُ وَجِجَارُهُمْ الْاَلُوهُ
وَأَزْدُ أَجْهَمُ الْحُورِ الْعِينِ
أَخْلَاقُهُمْ عَلَى خَلْقِ رَجُلٍ
وَاحِدٍ عَلَى طَوْلِ أَبِيهِمْ آدَمَ
صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ سِتُونَ
ذِرَاعًا فِي السَّمَاءِ ت عَنْ
أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
وَفَرَشَ مَرْفُوعَةً قَالَ
ارْتِفَاعُهَا الْكَائِبِينَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ مَسِيرَةَ خَمْسِمِائَةِ
سَنَةٍ ق عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَبَهُ وَهُوَ
يَغْرُسُ غَرْسًا فَقَالَ يَا أَبَا
هُرَيْرَةَ مَا الَّتِي تَغْرُسُ قَالَ
غَرْسًا قَالَ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى
غَرْسٍ خَيْرٍ مِنْ هَذَا سُبْحَانَ
اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

الْمَالُ فِي ذِكْرِ الْمَيْسَعِ وَالْمَشْتَرَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَكَانَ الزَّهْدُ هُوَ تَرْكُ
طَاعَةِ الْهَوَى وَبَيْعِ النَّفْسِ بِنَهْيِهَا عَنْهُ مِنَ الْمَوْلَى وَكَانَ الْعَوْضُ مِنْ ذَلِكَ الْجَنَّةَ كَانَ الزَّاهِدُ هُوَ الْخَائِفُ مَقَامَ
رَبِّهِ الْبَائِعُ نَفْسَهُ طَوْعًا قَبْلَ أَنْ يُخْرِجَ نَفْسَهُ إِلَيْهِ كَرَهَا وَكَانَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هُوَ الْمَحْبُوبُ لَهُ الْقَرِيبُ مِنْهُ
فَصَارَ الْعَبْدُ مَحْبُوبًا لِفِعْلِهِ مِنَ الْقَرِيبِينَ عِنْدَهُ تَعَالَى وَإِذَا كَانَتِ الدُّنْيَا هِيَ طَاعَةُ الْهَوَى وَحُبُّ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
لِمَتْعَةِ النَّفْسِ الشَّهْوَانِيَّةِ كَانَ الرَّابِعُ فِي ذَلِكَ آمَنًا لِمَكْرَ اللَّهِ تَعَالَى مَشْتَرِيًا لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا بِأَنْعَابِ ذَلِكَ الْحَيَاةِ
الْعَالِيَا فَلَمْ يَكُنْ مَحْبُوبًا وَكَانَ مِنَ الْمُبْعَدِينَ عَنْهُ بِسُوءِ اخْتِيَارِهِ وَحَقَّ عَلَيْهِ الْخُسْرَانُ وَالْخِجَمُ فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّهُ ضَدُّ
الزَّاهِدِ الْمُقَرَّبِ بِالظَّاهِرِ بَدَارِ الْقُرْبِ فِي جَوَارِ الْحَبِيبِ الْقَرِيبِ * ذِكْرُ بَيَانِ حَقِيقَةِ الزَّهْدِ وَتَفْصِيلِ أَحْكَامِهِ
ووصف الزَّاهِدِ اعْلَمْ أَنَّ الزَّاهِدَ يَكُونُ بِمَعْنَيْنِ إِنْ كَانَ الشَّيْءُ مَوْجُودًا فَالزَّاهِدُ فِيهِ أَخْرَاجُهُ وَخُرُوجُ الْقَلْبِ مِنْهُ
وَلَا يَصْغُرُ الزَّهْدُ فِيهِ مَعَ تَبَقُّيَةِ النَّفْسِ لِأَنَّ ذَلِكَ دَلِيلُ الرِّغْبَةِ فِيهِ وَهَذَا زَاهِدٌ الْاَغْنِيَاءُ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَوْجُودًا وَكَانَ
الْعَدَمُ هُوَ الْحَالُ فَالزَّاهِدُ هُوَ الْغَبْطَةُ وَهُوَ الرِّضَا بِالْفَقْدِ وَهَذَا هُوَ زَاهِدٌ الْفُقَرَاءُ وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ فِي الزَّهْدِ فِي تَرْكِ
الْهَوَى لَا يَصْغُرُ الْاِبْعَادُ الْاِتِّلَافُ وَالْقُدْرَةُ عَلَيْهِ لَمْ تَرَ أَنَّ اخُوَةَ يَوْسُفَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ هُمُ الْبَالِغُونَ فِيهِ بِقَوْلِهِمْ
لِيَوْسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْهُمَا وَلَمْ يَسْمَعْهُمْ اللَّهُ تَعَالَى زَاهِدِينَ وَتَسَكَّمُوا بِالزَّهْدِ فِيهِ بِقَوْلِهِمْ ااقْتُلُوا يَوْسُفَ أَوْ
اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَبِيكُمْ وَلَمْ يَسْمَعْهُمْ زَاهِدِينَ وَأَرَادُوا الزَّهْدَ فِيهِ بِقَوْلِهِمْ أَرْسَلْهُ مَعَنَا غَدًا تَرْتَعُ وَنَلْعَبُ
وَلَمْ يَحْقُقْهُوَ بِالزَّهْدِ فِيهِ وَعَزَمُوا عَلَى الزَّهْدِ فِيهِ وَاجْعُوا عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْمَعْهُمْ اللَّهُ تَعَالَى زَاهِدِينَ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى خُتِبَ
عَنْهُمْ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجَبِّ لِأَنَّ هَذَا كُلُّهُ مِنْ أَسْبَابِ الزَّهْدِ وَمَقْدَمَاتِهِ قَدْ بَلَّغْتِ
وَيُسْكَكُ عَلَى مَنْ لَا يَعْرِفُ حَقِيقَةَ الزَّهْدِ فَيُظَنُّهُ زَهْدًا أَوْ لَيْسَ هُوَ زَهْدٌ لِأَنَّهُ فِي أَيْدِيهِمْ فَلَمَّا خَرَجَ مِنْ أَيْدِيهِمْ
وَاعْتَضَا وَامْنَهُ سِوَا حَقِّ زَهْدِهِمْ فِيهِ فَقَالَ تَعَالَى خُتِبَ عَنْ حَقِيقَتِهِمْ وَشَرُّهُ أَيْ بَاعُوهُ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ
وَكَذَلِكَ الثَّوْبُ تَسْمِيَتُهُمْ بِبَيْعِهِ وَتَرْكِ بَيْعِهِ وَيُغْلَبُ عَلَيْهِ بَيْعُهُ وَلَا تَكُونُ زَاهِدًا وَلَكِنْ تَكُونُ مَوْصُوفًا بِالْاِرَادَةِ
لِلزَّهْدِ حَتَّى تَتَّبِعَهُ وَتَعْتَاضَ مِنْهُ فَيَنْتَهِزُ حَقَّ زَهْدِهِ فِيهِ فِي تَذَوُّرِ الْخَطَابِ مِنْ قَوْلِهِ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ إِنْ
مِنْ أَخْرَجَ الشَّيْءَ مِنْ يَدِهِ طَوْعًا وَنَفْسُهُ تَتَّبِعُهُ فَلَهُ مَقَامٌ فِي الزَّهْدِ بِالْمَجَاهِدَةِ وَمَنْ أَمْسَكَ الشَّيْءَ وَأُظْهِرَتْ نَفْسُهُ
الزَّهْدَ فِيهِ بِالْاِرَادَةِ وَالْهَمَّةِ فَلَا مَقَامَ لَهُ فِي الزَّهْدِ لِأَنَّ الْاِمْسَاكَ اِلْعَامَةُ الرِّغْبَةِ وَالرِّغْبَةُ ضَدُّ الزَّهْدِ فَكَيْفَ يوصفُ
بِالشَّيْءِ وَضَدُهُ فِي حَالٍ قَائِمَةٍ فَالْمَسْكُ لِلشَّيْءِ الْمُتَوَهَّمُ لِلزَّهْدِ فِيهِ بِأُظْهَارِ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَحَدٍ وَصَفَيْنِ أَمَّا أَنْ لَا يَعْرِفَ
الزَّهْدَ أَوْ لَا يَعْرِفَ خُفْيَ شَهْوَةِ النَّفْسِ هَذَا إِنْ لَمْ يَمُوتْ عَلَى الرَّابِعِينَ وَالْمُخْرِجُ لِقَلْبِهِ عَنْهُ هُوَ الْمُتَحَقِّقُ بِالزَّهْدِ فِيهِ وَهَذَا
هُوَ الَّذِي وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ اخُوَةَ يَوْسُفَ وَالْمَسْكُ لِلشَّيْءِ الْمَغْتَبَطُ بِهِ الَّذِي هَمُّهُ فِيهِ وَقَلْبُهُ عَا كَفَّ عَلَيْهِ هُوَ
الْمُتَحَقِّقُ بِالرِّغْبَةِ فِيهِ وَهَذَا وَصَفَ عَزْرَ بَنِي مُصْرٍ فِي يَوْسُفَ لَمَّا اشْتَرَاهُ خَفَقَتْهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى بِالرِّغْبَةِ فِيهِ لِاقْتِنَائِهِ
لَهُ فَقَالَ خُتِبَ عَنْهُ بَعْدَ مَا اشْتَرَاهُ كَرَمِي مِثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ وَصَفَ امْرَأَةً فَرَعُونَ فِي
رَغْبَتِهَا فِي مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِقَوْلِهَا قَرَعَيْنِي وَلَكِ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا فَكَذَلِكَ كُلُّ مَنْ
أَمَلَ شَيْئًا أَدْخَلَهُ لِنَفْسِهِ لَا يَكُونُ زَاهِدًا فِيهِ حَتَّى يُخْرِجَهُ عَنْ يَدِهِ وَقَلْبُهُ أَذْلَمُ يَكُنْ ذَلِكَ وَصَفَ اخُوَةَ يَوْسُفَ
الزَّاهِدِينَ فِيهِ الْاِبْعَادُ أَخْرَجُوهُ اسْتِغْثَارَهُ وَتَعَوُّضُوا مِنْهُ * بَيَانُ آخِرِ مَسْتَبْطِطٍ مِنَ الْكُتُبِ اعْلَمْ أَنَّ زَهْدَ
اخُوَةِ يَوْسُفَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي أَخِيهِمْ قَدْ كَانَ يَقَارِبُ زَهْدَهُمْ فِي يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ كَانَ نَظِيرَهُ عِنْدَ
أَبِيهِ وَقَدْ كَانَ هُمُ الْبَالِغُونَ فِيهِ أَيْضًا خَلُّوا لَهُمْ وَجْهَ أَبِيهِمْ مِنْهُمْ مَا لَمْ تَسْمَعْ إِلَى قَوْلِهِمْ لِيَوْسُفَ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا
أَيْبِنَا مِنْهُمَا وَكَذَلِكَ جَاءَ فِي الْخَبَرِ أَنَّهُمْ أَرَادُوا أَنْ يَلْقُوا أَخَاهُ مَعَهُ فِي الْجَبِّ حَتَّى أَتَى نَفْسُهُ عَلَيْهِ هُوَ ذَا فَشَفَعَ فِيهِ
فَرَجَاهُ وَمَنْعَهُمْ مِنْهُ وَكَانَ شَدِيدًا مِنْهُمْ مِنْبَعَامِ هِيَا فِيهِمْ وَقَدْ قِيلَ أَنَّهُ اسْتَوْهَبَهُ مِنْهُمْ وَقَالَ دَعُوهُ يَكُونُ فِيهِ سُلُوكٌ
لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ لَا تَفْجَعُوهُ بِهِمَا وَلَا تَفْقِدُوهُمَا يَاهُمَا مَعَافُوهُ هُوَ لَمْ يَنْفَعِ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَقُلْ مَعَ ارْتِدَائِهِمْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ
وَهُمْ بِهِ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَكُونُوا لَمْ يَحْقُقُوا بِالزَّهْدِ فِيهِ كَالزَّاهِدِ فِي أَخِيهِ لِأَنَّهُ كَانَ فِي أَيْدِيهِمْ لَمْ
يُخْرِجُوهُ فَكَذَلِكَ أَنْتَ إِذَا كَانَ الشَّيْءُ مَوْجُودًا عِنْدَكَ وَأَنْتَ مَسْكُهُ لِنَفْسِكَ ثُمَّ تَوَهَّمْتَ أَنَّكَ زَاهِدٌ فِيهِ لِحَوَاطِرِ

والله أكبر يغرس لك بكل واحدة شجرة في الجنة عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة في الجنة خ قيل لو هب أليس لا اله الا الله مفتاح الجنة قال بلى ولكن ليس مفتاح الاله اسنان فان جئت بمفتاح له اسنان ففتح لك والالم يفتح لك عن بريدة عن خبيب قال اصبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدا عابلا فقال يا بلال بم سبقتني الى الجنة فادخلت الجنة الاسمعت خشخشتك امي فقال بلال يا رسول الله ما أدنت قط الاصليت ركعتين وما أصابني حدث الا توضأت عنده ورأيت ان الله ركعتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بهما قال النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونهم وبطونهم من ظهورها من ظهورها فقام اليه اعرابي فقال لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام وفي الاحياء قال علي الطمحي رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء الدنيا فقلت من أنت قالت حوراء

الارادة ولا رادة الزهد نقد كذبت على نفسك بتمسكك اياها زاهدا وكذبتك نفسك بوجودها جهلا منها بالعلم زهدا أو كذب وجدك على العلم جهلا منك بترك عز وجل أو وهت على نفسك غيرك من لا يعرف الزهد وهذا زهد منك في الزهد ورغبة منك أيضا في الدنيا حتى يخرج الشيء الذي تظن انك زهدت فيه وتغاض منه بحجة الله تعالى وطلب مرضاته تبارك وتعالى أو ما عنده من ثوابه فينتد يصح زهدك فيه على العلم وعند العلماء فتكون صادقا فهناك وصفك الزاهد بالزهد وسمك الزاهدون زاهدا فاما اذا لم يكن الشيء موجودا لك فان زهدك فيما لا تملك لا يصح والزهد في معدوم باطل من قبل أن تصرفك لا يصح فيما لا تملك فكذلك لا يصح زهدك فيه واما له لو كان موجودا تغير قلبك به وتقلب فيه اذ ليس الخبر كالمعاينة لان الخبر قد يشبه وبوهم والمعاينة تكشف الحقيقة وتحكم على الخلقة ولان النفس ذات بدوان لما طبعته عليه من حب المتعة بالزاهية فكذلك لا يجعل ظاهرا معدوما كيقين موجودا فلو كان كيف كان الامر ولكن قد يكون لك مقام من الزهد في المعدوم بقيامك بشرطه وهو أن لا تحب وجود الشيء ولا تناسي على فقده أو تكون مغتبطا بعدمك مسرورا بفقرك يعلم الله تعالى ذلك من غيبك ويطلع على سررك انك لا تفرح بوجوده ولو جدته وتخرج من دحل عليك وان قلبك قانع بالله سبحانه وتعالى راض عن الله تعالى بحالك التي هي العدم من الدنيا غير محب للاستبدال بهم من الغنى بصدق يقينك بفضيلة الزهد فاذا كنت بهذا الوصف حسب لك جميع ذلك زهدا وكان لك باحد هذه المعاني ثواب الزاهدين وان لم تكن للدنيا واجدا وهذا زهد الفقراء الصادقين وهو التحقق بالفقر وقد قال بعضهم حقيقة الفقير أن يكون مغتبطا بفقره خائفا أن يسلب الفقر كما يكون الغنى مغتبطا بغناه يخاف الفقر وقد كان مالك بن دينار رجس الله تعالى يقول اذا قيل له انك زاهد قال انما الزاهد عمر بن عبد العزيز جاءته الدنيا وملكها فزهد فيها فاما أنا ففي أي شيء زهدت وقد يصح الزهد للعارف في الشيء مع وجوده عنده اذ لم يقننه لمتعة نفسه ولم يتملكه ويسكن اليه بل كان موقفا في خزانة الله سبحانه وتعالى التي هي يده منتظرا احكام الله تعالى فيه ومحنة ذلك استواء وجوده وعدمه والمسارة اذ رأى حكم الله تعالى الى تنفيذ فيكون في ذلك كانه لغيره من عياله وأخوانه أو سبيل من سبيل الله تعالى وهذا المقام زاهد على الزهد فكذلك لم يخرج منه بل كان مخصوصا فيه بخصوص وهو ايضا مقام من التوكل وبيان آخر مستنبط من السنة في ماهية الزهد أي شيء هو الزهد أيضا تقابل الدنيا وتقر بها واحتقارها بالقلب واستغفارها من ذلك الخبر الذي جاء في ساعة يوم الجمعة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هي في آخر ساعة قال وجعل يزهدا يقولها أي يقرب وقتها ويدينه من الغروب والمعنى الاخر في الخبر الثاني من قول النبي صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه لما نزلت آية الامر بالصدقة لاجل انجاة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال له كم ترى أن نجعل عليهم من الصدقة مقدمة لانجاة فقال شعيرة من ذهب قال انك لزهيد أي مقال مصغر للدنيا ولكن نجعل عليهم دينار او زهيد كانه معدول من زاهد للمباينة في الوصف بالزهد كما عدل شهيد من شاهد وجيد من ماجد وكما عدل عايم وقد يرور من عالم وقادر وراحم للمبالغة في العلم والقدرة والرحمة وذكر وصف الزاهد وفضل الزهد قوت الزهد الذي لا بد منه وبه تظهر صفة الزاهد وينفصل به عن الراغب هو أن لا يفرح بعاجل موجود من حظ النفس ولا يحزن على مفقود من ذلك وأن يأخذ الحاجة من كل شيء عند الحاجة الى الشيء ولا يتناول عند الحاجة الاسد الفاقة ولا يطالب الشيء قبل الحاجة وأول الزهد دخول غم الاخر في القلب ثم وجود حلالة المعاملة لله تعالى ولا يدخل غم الاخر حتى يخرج هم الدنيا ولا تدخل حلالة المعاملة حتى يخرج حلالة الهوى ولا يدخل في الدين ولا يدخل حلالة الهوى حتى يخرج حلالة الهوى وخالص الزهد اخراج الموجود من القلب ثم اخراج ما خرج من القاب عن اليد وهو عدم الموجود على الاستغفار له

فقلت زوجيني نفسك قالت
 انخطبني الى سيدي
 وامهرني فقلت مامهرك
 فقالت حبس نفسك عن
 افاها شعر
 فياغبماندري بنار وجنة
 وليس لذى نشناق أو تلك
 نحذر
 اذالم يكن خوف وشوق
 ولا حياء
 فياذا بقى فينام من الخير
 يذكر
 ولستنا لحر صابرين ولا بلى
 فكيف على النيران يا قوم
 نصبر
 وفوت جنات الخلد أعظم
 حسرة
 على تلك فليتخسر المتخسر
 فاف لنا ف كلاب مزابل
 الى ننتهانعدو ولا نتدبر
 نبيع خطيرا بالخير عاية
 وليس لنا عقل وقلب منور
 فطوبى لمن يؤتى القناعة
 والتقى
 وأوقاته في طاعة الله يعمر
 اللهم اننا نسألك الجنة وما
 قرب اليها من قول وعمل
 ونية واعتقاد ونعوذ بك
 من النار وما قرب اليها
 من قول وعمل ونية
 واعتقاد

* (فصل في الرؤية) * قال
 الله تعالى للذين أحسنوا
 الحسنى وزيادة ت عن
 سعيد بن المسيب انه لقي
 أباه مرة فقال أبوه مرة

والاحتقار والتقاليل هو ان الدنيا عنده وصغر هافي عينه فبهذا يتم الزهد ثم ينسى زهده في زهده فيكون حينئذ
 زاهدا في زهده لرغبته في من زهده وبهذا يكمل الزهد وهذا به وحقيقته وهو أعز الاحوال في مقامات اليقين
 وهو الزهد في النفس لا الزهد لاجل النفس ولا للرغبة في الزهد للزهد وهذا مشاهدة الصديقين وزهد
 المقر بين عند وجد عين اليقين ودون هذا مقامات اخراج المرغوب فيه عن اليد مع نظره اليه وعلى مجاهدة
 النفس فيه وهو زهد المؤمن وذلك العمل بالزهد عقد وعمل اذ كان الزهد عن الايمان والايمان قول
 وعمل وكذلك الزهد عقد وعمل فعقد من خرج حب الدنيا من القلب بدخول حب الآخرة في القلب
 والعمل بالزهد اخراج المحبوب من اليد في سبيل الله تعالى مع تناضاه ما عذبه سبحانه وتعالى من وجهه
 الكريم جل وتعالى أو قرب جواره في داره وان لم تكن الدنيا ما جودة فان ترك الاسف عليها وقلة
 الحرص فيها وترك الطلب والتفني لها وسكون القلب مع العدم ورضاه بيسير القسم يحسب للعبد زهدا لان
 ذلك حال الفقير فاذا قام بحكمه لم يجب عليه أكثر من القيام به والورع هو من الزهد كما الزهد من الايمان
 والحياء والايمان في قرن واحد كما جاء في الخبر اذا نزع أحد همتابعه الآخر وروينا في ذلك حديثا
 من طريق أهل البيت الزهد والورع يحولان في القلب كل ليلة فان صادقا قلبا فيه الايمان والحياء قاما فيه
 والاراحة والقناعة باب من الزهد أيضا والرضا باليسير من الاشياء حال من الزهد والتقليل في الاشياء
 مفتاح الزهد وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله قد حجت قلوبنا بثلاثة أغطية فلن يكشف للعبد اليقين حتى
 ترفع هذه الحجب الفرح بالمو جود والحزن على المفقود والسرور بالممدوح فاذا فرحت بالمو جود فأنت
 حريص والحريص محروم واذا حزنت على المفقود فأنت ساخط والساخط معذب واذا سررت بالممدوح
 فأنت معجب والمعجب يحبط العمل وقال الله تعالى لكيلا تناسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم
 أي منها وهذا الوصفان هما أتم حال في الزهد من أعطى أحد همتابعه الآخر لان الذي لا يأسى
 على ما فاتته من الدنيا هو الذي لا يفرح بما آتاه منها لانه مثله والذي لا يفرح بما آتاه منها هو الذي لا يحزن
 على ما فاتته وهذا وصف عبد غير متملك الملك وسيماء عبد قائم بحكم رب ونعت عبد موقن بحب قد شغلته
 مشاهدة الآخرة عن التفرغ لمتعة الدنيا وقد فرغته معاينة الآخرة من الاشتغال بما يغني وفي أحد
 الوجوه من قوله تعالى وانه هو أغنى وأقنى قيل أغنى أهل الآخرة بالله سبحانه وتعالى وأغناهم عن
 الدنيا بالآخرة وأقنى أهل الدنيا من الدنيا أي جعل لهم قنينة ومدخر او عدة كما وصف من ذمه من قوله تعالى
 جيع ما لا وعدة أي قال هذا عدة لك اذ هذه عدة لك اذ هذه بالويل فحصل من ذلك ان الزاهد في المال
 عدته الله تعالى في كل الاحوال وكثره وذخره وطوبى له وحسن ما آتاه وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال كفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلا وكفى بالموت واعظا وهذا جله وصف الزاهد الموقن الذي
 هو للموت مرتقب مع الخبر المشهور ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس وقد جعل النبي
 صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا علما للحقيقة الايمان وقر به بمشاهدة الايقان في قوله عليه الصلاة والسلام
 الحارثة عرفت فالزم عبد نور الله قلبه لما قال أنا مؤمن حقا قال وما حقيقة ايمانك فابتدأ بالزهد فقال عرفت
 نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها وكأني بالجنة والنار وكأني بعرش ربي بارزا وأشدهم
 هذا الخبر الآخر الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم الزهد من علامة شرح الصدر بالنور وهو نور التصديق
 الذي هو عزم وصف المؤمنين لانه هو في التحقيق الاسلام ففسر قوله تعالى فمن ير الله أن يهديه يشرح صدره
 للاسلام قيل يا رسول الله ما هذا الشرح قال ان النور اذا دخل القلب انشرح له الصدر وانفتح قيل يا رسول
 الله هل لذلك من علامة قال نعم التحافي عن دار الغرور والابانة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله
 فهذا هو الزهد جعله شرطا للحقيقة الاسلام وأشدهم هذين الخبرين الخبر الثالث الذي فسر الحياء من الله
 تعالى بالزهد في الدنيا فقال استحيوا من الله تعالى حق الحياء قلنا انما نستحي قال تبون ما لا تسكنون

ويعمرون مالاتاً كلون ويعني هذا أنهم إيمان الوفد الذين سألهم ما أنتم فقالوا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم فذكروا الصبر على البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بواقع القضاء وترك الشهادة بالمصيبة إذا نزلت بالاعداء فقال عليه السلام لا والله والسلام ان كنتم كذلك فلا تجمعوا مالاتاً كلون ولا تبنيوا مالاتا تسكنون ولا تنافسوا فيما عنه ترحلون فهذا هو الزهد جعله تسكمله إيمانهم وعلو مقامهم وتعاما على احسانهم وأعظم من هذه كلها الخبر الرابع الذي جعل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الزهد من شرط اخلاص التوحيد في حديث رويناه عن ابن المشكدر عن جابر قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء بلاه الا الله لا يخلط معها غير هار وجبت له الجنة فقام اليه على كرم الله وجهه فقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله ما لا يخلط به غير هار فلهنا ففسره لنا فقال حب الدنيا وطالبها واتباعها وقوم يقولون قول الانبياء ويعملون أعمال الجبابرة فمن جاء بلاه الا الله ليس شيء فيها من هذا وجبت له الجنة فلذلك كان على رضى الله عنه يجعل الزهد مقاماً في الصبر ويجعل الصبر عدة الايمان في حديثين رويناهما عنه أولهما قوله في الحديث الطويل الذي رواه عكرمة وعتبة بن حميد والحارث الاعور وقيصة بن جابر الاسدي في مبانى الايمان انه قال الايمان على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد ثم قال فيه والصبر منها على أربع شعب على الشوق والشفق والزهادة والتقرب فمن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ومن تقرب الموت سارع في الخيرات والخير الا آخر في الصبر الذي جعله عمود الايمان ينهدم الايمان بهدمه وقوله والصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد لا جسد لمن لا رأس له ولا ايمان لمن لا صبر له وروينا في خبره مقطوع السخاء من اليقين ولا يدخل النار موثق والبخيل من الشك ولا يدخل الجنة من شك فكان هذا الحديث مفسراً للخبر المجمع السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار فسر في ذلك الخبر باي باي معنى يكون السخى قريباً من الله تعالى قريباً من الجنة لان السخاء من اليقين وبأي معنى يكون البخيل بعيداً من الله تعالى قريباً من النار لان البخيل من الشك فالسخاء وصف الزاهد ولا يكون الزاهد الا سخياً والبخيل وصف الراغب ولا يكون الحرير الا بخيلاً ولا يكون البخيل زاهداً لان الزهد يدعو الى اخراج الشيء والبخيل يدعو الى امساكه فنفس السخاء زهد فلذلك ذم البخيل لانه رغبة في الدنيا ثم ان الحرص علامة البخيل لانه دليل الرغبة والقناعة علامة السخاء لان باب الزهد فلذلك قيل سخاء النفس عما في أيدي النفس أفضل من سخاء البدل ثم يفتقران في الحكم بعد اجتماعهما في الاسم فمن جاد بملك لله تعالى كان زاهداً فيه لله تعالى ووقع أجره على الله ومن جاد بماله لاجل الناس كان أيضاً زاهداً في ذلك موصوفاً بالسخاء ولكن ذلك لنفسه ولا لاجل هواه ولا أجره عند الله تعالى اذ لم يكن من عمل الله تعالى فبطل أجره لانه عمل لنفسه وحصل شكره وذكروا في الدنيا لانه عمل لاجل الناس كما قال ابن المبارك رحمه الله ما رأيت بين الفتوة والقراءة فراقاً في شيء واحد وما حذرت القراءة شيئاً الا فحشته الفتوة وانما يفتقران في ان القراءة يراد بها وجه الله تعالى والفتوة يراد بها وجوه الناس ومدحهم وقد كان أستاذنا سفيان الثوري رحمه الله يقول من لم يحسن يتقنى لم يحسن يتقنى اي من لم يعرف أحكام التفق فيقوم بها حتى يستحق وصف فتى لم يحكم أوصاف التقوى حتى يوصف بأنه قارئ ثم ان العبد قد يجاهد نفسه على الزهد كما يجاهد هاهنا على مخالفة الهوى وكما يجاهد هاهنا بالصبر على الحق بان يخرج المرغوب وينفق المحبوب على كراهة من النفس وحمل الزهد عليها فيكون له مقام في الزهد ينال البر ويستوجب مدحاً من البر والمتزهد غير الزاهد وهو الذي يتصنع للزهد ويعمل في أسبابه من التقلل ورثاة الحال في كل شيء فله مثل المتصبرين من الصابر الذي يجعل على نفسه بالصبر ويصبر هاهنا على العلم فيكون له مقام من الصبر وصفوة الزهد انتظار الموت وقصر الامل لان فيه ما ترك الادخار وتحسين الاعمال وقال ابن عيينة

أسأل الله ان يجمع بيني وبينك في سوق الجنة فقال سعيد أنها سوق قال نعم أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل أعمالهم ثم يؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا فيزورون ربه ثم يزور لهم عرشه ويتدى لهم في روضة من رياض الجنة فيوضع لهم منابر من نور ومنابر من لؤلؤ ومنابر من ياقوت ومنابر من زبرجد ومنابر من ذهب ومنابر من فضة ويجلس أذانهم وما فيهم دنى على كتمان المسك والكافور ما يرون ان أصحاب الكراسي بأفضل منهم مجلساً قال أبو هريرة قلت يا رسول الله وهل ترى ربنا قال نعم هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر قلنا لا قال كذلك لا تمارون في رؤية ربكم ولا يبقى في ذلك المجلس رجل الا حضره الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم يا فلان بن فلان أتدكر يوم قلت كذا وكذا فيذكره ببعض غدراته في الدنيا فيقول يا رب أفلم تغفر لي فيقول بلى فبسعرة مغفرتي بلغت منزلتك هذه فيبينهاهم على ذلك

غشيتهم سحابة من فوقهم
فأمطرت عليهم طيبا لم يجدوا
مثل ريحهم قط ويقول
ربنا قوموا الى ما أعددنا
لكم من الكرامة فخذوا
ما اشتبهتم فماتى سواقا قد
حفت به الملائكة فيها ما لم
تنظر العيون الى مثله ولم
تسمع الاذان ولم يخاطب
على القلوب فيحمل لنا
ما اشتبهنا ليس يباع فيها
ولا يشتري وفي ذلك
السوق يلقى أهل الجنة
بعضهم بعضا قال ويقبل
الرجل ذو المنزلة المرتفعة
فيلقى من هو دونه وما فهم
دنى عير وعه ما يرى عليه
من اللباس فيايقض آخر
حديثه حتى يتخيل عليه
ما هو أحسن منه وذلك انه
لا ينبغي لاحد ان يحزن فيها
ثم ننصرف الى منازلنا
فبالمقامات واجنابنا
مرحبا وأهلا لقد دجئت
وان بك من الجبال أفضل
مما فارقنا عليه فنقول
انا جالسنا اليوم ربنا
الجبار ويحقن ان نقاب
بمثل ما انقلبنا عن أبي
سعيد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم أدنى
أهل الجنة غمانون ألف
خادم واثنان وسبعون
زوجا وينصب له قبة من
لؤلؤ ورجد وياقوت كما
بين الجارية الى صنعاء

حد الزاهد أن يكون شاكر عند الرخاء صابرا عند البلاء وقال بشر بن الحرث رحمه الله الزهد في الدنيا
هو الزهد في الناس من زهد فيهم فقد زهد في الدنيا وكذلك قال بعض الحكماء اذا طلب الزاهد الناس فاهرب
منه واذا هرب من الناس فاطلبه وقيل ليحيى بن معاذ رحمه الله متى يكون الرجل زاهدا فقال اذا بلغ حرصه
في ترك الدنيا حرص الطالب لها كان زاهدا وقال قاسم الجوعى الزهد في الدنيا هو الزهد في الجوف بقدر
ما تلك من بطون كذلك تلك من الزهد فكانت الدنيا عنده الشبع وأكل الشهوات وقال فضيل بن عياض
رحمه الله الزهد هو القناعة فكانت الدنيا عنده هو الحرص والشره وقال الثوري الزهد هو قصر الامل فكانت
الدنيا عنده طول الامل وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول الدنيا كل ما يشغلك عن الله تعالى
فكان الزهد عنده التفرغ لله تعالى وقد قال انما الزاهد من تخلى عن الدنيا واشتغل بالعبادة والاجتهاد فأما
من تركها وتبعها فاعلم ان طلب الراحة لنفسه وكان داود الطائي رحمه الله تعالى يقول كلما شغلك عن الله
تعالى من أهل أو مال فهو عليك شؤم وقال أبو سليمان من تزوج أو كتب الحديث أو طلب معايشا فقد
ركن الى الدنيا وقرأ قوله تعالى الان أنى الله بقلب سليم قال هو القلب الذي ليس فيه غير الله تعالى وقال
انما زهدوا في الدين لفرغ قلوبهم من همومهم الا لا شئ خرو وقد قال أبو اليسر القرني رحمه الله تعالى اذا خرج
يطلب ذهب الزهد وكان امامنا وشيخ شيخنا أبو محمد سهل بن عبد الله رحمه الله يقول أول الزهد التوكل
وأوسطه اظهار القدرة وقال لا يزهد العبد زهدا حقيقيا لرجعة بعده الا بعد مشاهدة قدرة فان أول
القدرة عندي ان يشهد ما سمع من كلام القادر الزهد اذا يقول تبارك وتعالى ومم توفدون عليه في النار
ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله فالحلية الذهب والفضة وهما قيم الاشياء للذات ما كسا النفوس ونكسا الرؤس
فالمتاع ما سواهما من معادن الارض فاذا شهد العبد الذهب الذي هو سبب الدنيا ولاجله أشرك من أشرك
و بحبائله ارتبك من ارتبك ولو وقع حلاله في القلب وقع من وقع فاذا شهد جواهر الذهب والفضة زهدا
طاغيا على وجه الماء لانفع فيه ولا غنية به ولا قيمة زهد فيه حينئذ زهدا صادقا فكان زهدا معايشة لا خبرا وكان
من المؤمنين حق الذين وصفهم الحق بالحق في قوله تعالى اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته
زادتهم ايمانا فالزهد مزيد الايمان ثم قال وعلى ربه يتوكلون فالزهد يدخل في التوكل ثم قال فاتخذوه وكلا
واصبر على ما يقولون فالتوكل يوقف على الصبر وكان هذا قد سمع من كلام الله تعالى فعزله فابله الله تعالى
مأمنه في المقام الامين في جنات وعيون واستحق وصف الله تعالى بالايمان اذا تلا القرآن بحقيقة الايقان
فقال عز وجل الذين آتيناهم الكتاب يتلوه حق تلاوته أولئك يؤمنون به وذلك ان هذا الزبد تشبيه من الله
تعالى لمثل ضربه للحق والباطل فمثل هو الماء والزبد فمثل الحق في نفعه وبقائه بالماء ومثل الباطل في
ذهابه وقلة نفعه بالزبد ثم شبه الذهب بالذهاب عن الحقيقة بالزبد تشبيه مماثلة لا تشبيه بحاجز لقوله زبد مثله
والمماثلة مستقصاة ثم قال كذلك يضرب الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى أى الجنة والبقاء وقال
تعالى للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء هم المريدون للحياة الدنيا ويزينتها الراصون المطامنون بها
ليس لهم في الآخرة الا النار فسبحان من نفذ بصره الابصار وسبحان منقلب الليل والنهار وسبحان من
كل شئ عنده بمقدار يبصر ما لا يبصر كما يقدر على ما لا قدر يخص المشاهدين بمعنى مشاهدته كما خصهم
بالاحاطة بشئ من علمه فأحاط عليهم بما شاء لما أحاط لهم بما شاء فكان الذهب والفضة عندهم زهدا طاغيا تفرقه
الرياح فيكون فوق الماء متجاфия وهما من معادن الجبال فكانت الجبال عندهم امواجا ثابتة باثبات وساكنة
بتسكين تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شئ وصارت الارض بحرا عجايبا يضرب
بالامواج فيظهر بينهم من المدن والقفار للاستواء والاعوجاج وصار الانام يسبحون في الاسراب يدبون
بين المناكب والاحداث أظهر فيهم ما من كل شئ موزون بمقدار كتففس النهار في الليل وكالغشاء على
السيل ذلك لظاهر وحكمته وخفي قدرته ولطيف صنعه ودقيق صنعته ذلك لشهودنا نعمته من القيام

بشكره وجعل لكم الارض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وهم من كل خدب ينسألون ان ربي لطيف لما يشاء فاجتمع الفرق وارتقت الفتق وغاب كل متفرق ونطق وكان عرشه على الماء ليلوكم هذه مشاهدة ابناء الآخرة هي أعلى من زهدهم في الدنيا وافترق الجمع وافتتق الرقيق وظهر من الماء كل شيء حتى ظاهر واتسع الفضاء واستتر الغطاء ووجد التفصيل وحكم الحساب بالتفصيل كانت ارتقا فافتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون هذه مشاهدة ابناء الدنيا هي أعظم عليهم اذا تيقظوا من غيبهم وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد والنازعات غرقا والناشطات نشطا والساجحات سبحا هذه مشاهدة العموم عند الموت فيعظمه عليهم بالحسرة الفوت وقد فرغ الخصوص من نصيبهم لمشاهدته فهم ناظرون الى مستقبل المزيد مشغولون به عن العبيد قاتنون بشاهد الحق لهم متصرفون بشهادة اياهم طاهرا وباطنا ولطيفا ومستترا ومعروفا ومنكرا والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون فإغاب عليه لا يظهر وما غلبه عليهم اياهم قهور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة قالها الشاعر

* ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وقال فالحق والحق أقول خالق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الامريئين لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول لو فسرت لكم هذه الآية لكفرتم قبل وكيف قال كنتم تنكرونها وانكاركم لها كفر بها وفي لفظ آخر لو فسرت الآية التي في سورة النساء القصص لرجتموني بالحجارة معناه لكفرتموني لانهم لا يقتلون الا كافرا عندهم وروينا عنه في قوله تعالى جميعا منه قال في كل شيء اسم حرف من اسمائه فاسم كل شيء من اسمه فانما أنت بين اسمائه وصفاته وأفعاله ناظرا بقدرته وظاهر بحكمته ومعناه كان أبو محمد رحمه الله تعالى في أول قوله ما نزل من السماء أعز من اليقين فغابت السبع في السبع العلى والسبع السفلى لما طوى نفس الهوى وغابت العليا والسفلى في ملكوت العرش والثرى لما طوى طي النفس وغاب العرش والثرى في جبروت الاعلى لما صحى طي الطي وحضر الازلي الاول اذا غاب الحدنان الثاني وظهر الباطن الاخير حين بطن الظاهر الساتر فصار العبد شهيد القول الرسول صلى الله عليه وسلم ألا كل شيء ما خلا الله باطل وأراه الآيات في الآفاق فتبين الحق بقول الحق سبحانه وتعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق أولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد ألا انهم في مرية من لقاع جهنم ألا انه بكل شيء محيط وكذلك قال الرسول صلى الله عليه وسلم للرجل الذي قال اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال لا تقل هكذا فان الله تعالى لا يرى الدنيا كما تراها ولكن قل أرني الدنيا كما يراها الصالح من عبادك وهذه شهادة أهل الله تعالى وغابت فيه الشهادة الاولى كما غابت تلك الاولى مشاهدة أهل الدنيا فكشف هذا المقام واطهار هذه الشهادة لاحتل الاشهاد في مقام في الصديقين عتيد وقال الحكميم لقد عزت معانيه فغابت عن الابصار الا الشهادة وهم أولو المطلع في القرآن الذين سلموا من هول المطلع في العيان واقتضاء سر الرؤية معصية واعلان السر كفر ولكن يحتاج هذا الزاهد أن يشهد المزهود بمنزلة الزبدان لم يبلغ نظره شهادة المزهد الاحد ليكون من أهل السمع والشهادة فينسى بذكر قلبه معارفه والعادة ويكون عند الله شهيد له أجره ونوره كما قال الشاهد الاعلى والشهداء عند ربهم لهم أجورهم ونورهم فكيف يكون شهيد من لم يشهد بشهادته بل كيف يشهد وصف الاولية بغير نورها ثم كيف يقوم بشهادته من لم يشهد في وميته بل كيف يرى في وميته بغير نور وحدانيته فان لم يقرب في هذا المكان فكما قال أو ألقى السمع وهو شهيد فيسمع من مكان هو الى جنب اقرب بعيسد ويكون من أهل البيان والفكر كقول الحق المبين كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون في الدنيا والآخرة أي تتفكرون في فناء الدنيا وزوالها وبقاء الآخرة ودوامها فتؤثرون الباقي الدائم وترغبون فيه على الزائل الفاني وترهون فيه لأن ما يكون

وجهه الكريم وادخلنا دار النعيم بمحض فضله وكرمه العظيم أيها المسكين لا حرم ولا احتياط للعبد أحسن من اطاعة سيده الذي ربه ولا حقا ولا سفاهة أكبر من الاعتزاز بحلم مولاه ولا حسرة أعظم من فوت الجنة ونعيمها ولا زاد أفضل من التقوى ورعايتها ولله در القائل شعر

حياة القلب علم فاغتنمه * وموت القلب جهل فاجتنبه
وخير الزاد تقوى فادخره * كفالك الوعظ هذا فاتبعه
اللهم ارزقنا اتباعه واغفر لنا زلاتنا وعثراتنا واغفر لنا خطيئتنا واستر عيوبنا وامنح ذنوبنا واعف عنا زلة اللسان وعثرة القلم انك أنت الاعز الاكرم شعر

ايا دني عند الشدائد والبللى
وذخري لما قد كان يأتى مهولا
كسبت ذنوبا لا أطيق أعداها

وذكرت ناسا من عبادك غفلا
وانى غفول ذو معاص كثيرة
أسير الهوى كسلان طاعة ذى العلاء

آخره فناء يشبه آخره أول أمره وأوله لم يكن وما يكون آخره بقاء فكان له لم يزل فاشبه أوله آخره في البقاء وكذلك قال العليم الحكيم والآخر خير وأبقى فوصفها بالبقاء في المآل بوصفين من صفاته كما قال تعالى والله خير وأبقى ولأنه قال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق فنسب الدنيا إلى البقاء لأنها لا تأهل الغناء ولا يزهدها فيها وأضاف الآخر إليه عزها لأنه أهل البقاء ولا يرغبونها فإذا شهد العبد بعين قلبه وبقين إيمانه ما صدق به مما علقه الذي هو فهمهم معه وادراك خبره ما يغنى آخره كأنه لم يكن وما يبقى آخره كأنه لم يزل كان من المتفكرين في هذه الآيات المشاهدين لها ومن تلاها حق تلاوتها فافهم حقيقة الإيمان وزهد في الدنيا حقيقة الزهد ورغب في الآخرة حق الرغبة وكان من أولى الأيدي والأبصار رأى من ذوى القوى في الدين والبصائر في البقين فلما أبصر بقواه عبر الدنيا إلى الله تعالى وكان زاده تقواه كما قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أى تذكرون الفرد ففروا إلى الله أى من الاشكال والاضداد وكما قال فاعتبروا يا أولي الأبصار فعبر لما أبصر معه عندها كان ممن أخذ الكتاب بقوة قيل بعمل فيه وقيل بيقين فيه ويقال بجهد واجتهاد فكان من المحسنين الذين يسكنون بالكتاب وأقاموا الصلاة وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يذكرون الله قياما وقيودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض الآية وقال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ويل لمن تلاها ولم يحسبها سبيل ذلك ان السموات والأرض عسرهما عما وراءهما من درجات الجنان ودرجات النيران وهو الملكوت إلى الملك الباطن والملك الكبير فكشف هذا عما وراءه من أسافل وأحاط به من العرش والعرش لمن تفكر فيها ثم كشف ذلك له ورأه من العزة وجاوزت الأفكار الملكوت لما سرحت القلوب بانوار اليقين إلى الأفق الأعلى والجبروت فنفسدت أبصار المتفكرين بقواها إلى مشاهدة ذلك وبقيت أنوار يقينهم معانيها ما أحاط بذلك وهو ما قد ناذ كره أن نفهمه لم يظهر كشفه كنعومان به الله تعالى العباد بما يشهدون إلى ما وراءه مما به أيقنوا للمؤمنين مشاهدة للدينيا قربة دون هذه من طريق العتول يشهدون أنهم أعقوبه كما قيل ما فتحت الدنيا على عبد الا مكرابه ولا زويت عنه الانظاره ومعنى فى أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه تدرى لم تبليت آدم بأكل الشجرة لاني جعلت معصيته سببا لعمارة الدنيا فينبغي في دليل الخطاب أن تكون الطاعة سببا لخارجها وهو الزهد فيها فصح بذلك الخبر المشهور حب الدنيا رأس كل خطيئة لأنه كان أساسها ولكن لا يسع ذلك العامة لانهم مرادون بالعمارة وصح لنفوس الخاصة لان نقصان عددهم من الكفاية لا ينقص عمارة الدنيا اذ المراد بعمارتها باهلها ويقال عن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج الثفل ولم يكن ذلك فجعلوا في شيء من أطعمة الجنة لا في هذه الشجرة فلذلك نهى عن أكلها قال فجعل يدور في الجنة فأمر الله تعالى ملكا بخاطبه فقال له أى شيء تريد فقال آدم عليه السلام أريد أن أضع مافي بطني من أذى فقبل للملك قل له فى أى مكان تضعه على الفرش أم على السرر أم على الانهار أم تحت ظلال الأشجار هل ترى ههنا موضعا يصلح لذلك ولكن اهبط الى الدنيا قال وتلطف الله تعالى له بهذا المعنى فاهبط إلى الأرض وقد غصص الله تعالى فأكهة الدنيا وغيرها بحشوات العجم والثفل ليزهد فيها وأخبر أنها مقطوعة تمنوعه ليرغب في الدائم الموهوب وكان بعض العلماء يقول ما استطع لي زينة من زخرف الدنيا لا أكشف لي باطنه فظهر لي عزوف عنه فهذه عناية من الله تعالى بولي من أوليائه المقربين منه فنشهد الدنيا بأول وصفها لم يغتر بآخره ومن عرفها بباطن حقيقتها لم يحب بظاهرها ومن كوشف بعاقبتها لم يستهو زخرفها وكان عيسى عليه السلام يقول ويل لكم علماء السوء مثلكم مثل قنطرة حش ظاهرها حص وباطنها تنن وقال مالك بن دينار رحمه الله اتقوا السخارة فانها تسحر قلوب العلماء بعنى الدنيا فن حرص على الدنيا بالباطل فقد قتل نفسه فان قوى حرصها عليها واشتد عشقه لها قتل غيره قال الله تعالى ولاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تقتلوا أنفسكم وقال فى قتل غيره بصدده اياه عن سبيل الله ان كثيرا من الاحبار

والزهبان ليا كلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وروينا في أخبار عيسى عليه السلام
انه مر في سياحته ومعه طائفة من الخواريين بذهب مصبوب في الارض فوقف عليه ثم قال هذا
القاتل فاحذروه ثم عبر وأصحابه فتخلف ثلاثة لاجل الذهب فأقام اثنان ودفع الى واحد شيئا منه
يشترى لهم من الطيبات من أقر ب الامصار اليهم فوسوس اليهما العدو ترضيان أن يكون هذا المال بينكم
أنلانا اقتلوا هذا فيكون المال بينكم نصفين فاجمع على قتله أذارجع اليهما قال وجاء الشيطان الى الثالث
فوسوس اليه أريضت لنفسك أن تأخذ ثلث المال اقتلها ما فيكون المال كله لك قال فاشترى مما جعله
في الطعام فلما جاءهم به وشاء عليه فقتله ثم قعدا يا كلان الطعام فلما فرغا ما فرجع عيسى عليه السلام
من سياحته فنظر اليهم حول الذهب صرعى والذهب بحاله ففجأ أصحابه وقالوا ما شأن هؤلاء فأخبرهم
بهذه القصة وقيل لابن المبارك من الناس قال العلماء قيل في الملوكة قال الزاهدون وروينا عن ابن
المسيب عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زهد في الدنيا أدخل الله تبارك وتعالى الحكمة
قلبه وأنطق به السان وبصره داء الدنيا ودواءها وأخرجهم من أسلم الى دار السلام وروينا في الخبر الدنيا
دار من لادار له ومال من لامل له ولها مجمع من لا عقل له وكان الحسن البصري رحمه الله تعالى يقول
رأيت سبعين بدريا كانوا والله فيما أحل الله تعالى لهم أزهدهم منكم فيما حرم الله تعالى عليكم وفي حديث
آخر كانوا بالبلاء والشدة تصيبهم أشد فرحهم بالخصب والرخاء لورأيتهم قاتم مجانين ولورأيتهم
قالوا ما هؤلاء من خلاق ولورأيتهم أشراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب قال وكان أحدهم يعرض له
المال الحلال فلا يأخذه ويقول أخاف أن يفسد على قايي فن كان له قلب حفظه من فسادة وخاف من تغيره
وابعاده وعمل في صلاحه وارشاده ومن لم يكن له قلب فهو يتقلب في ظلمات الهوى فرعما انقلب على وجهه
خسر الدنيا والآخرة أو يكون من أهل الرضا بالدنيا وأهل الغفلة عن آيات الله تعالى فيكون قد رضى بلا شيء
وآثره على من ليس كذلك شيء كوصف من أخبر الله تعالى عنه في قوله تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا
بها والذين هم عن آياتنا غافلون فيستحق الاعراض من الحبيب ويستوجب المقت من القريب كمثل
من أمر الله تعالى بالاعراض عنهم وترك القبول منهم اذ يقول عز من قائل فأعرض عن قول عن ذكركنا
ولم يرد الحياة الدنيا ذلك مبالغهم من العلم وقال عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه
وكان أمره فرطاً أي مجاوز المأثم عيسى عنه مقصر أعما أمر به وقيل مقدم الى الهلاك وقد نهى الله تعالى
رسوله أن يوسع نظره الى أهل الدنيا مقتلهم وأخبر أن ما أظهره من زهرة الدنيا فتنه لهم وأعلمه أن القناعة
والزهد خير وأبقى تنظم هذه المعاني في قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة
الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى قبل القناعة وقيل قوت يوم بيوم ويقال الزهد في الدنيا وهذا الوجه
أشبهه بكتاب الله تعالى بدليل قوله تعالى والاخرة خير وأبقى وكذلك قوله تعالى ورزق ربك خير وأبقى
يعني الزهد في الدنيا وقال أيضا في مثله بقرينة الله خير لكم يعني القناعة وقيل الحلال وفي خبر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم مر في أصحابه بعشار من النوق حفيل وهي الحوامل وكانت من أحب أموالهم اليهم
وأنفسه عندهم لانهم اتجمع الفطور واللحم واللبن والولد والوبر وهي الراجل من الابل التي ضرب النبي
عليه السلام بها مثل خيار الناس فقال عليه السلام الناس كابل مائة لا تسكاد تجد فيها راحلة أي الابل كثيرة
والراحلة التي تجتمع هذه الاوصاف الخمسة من الابل قليلة وهي العشار التي ذكر الله تعالى في قوله وإذا
العشار عطلت أي تركها أهلها وهر بالهول قيام الساعة شعلا بنفوسهم عنها قال فأعرض عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وغض بصره فقبل له يا رسول الله هذه أنفوس أموالنا لا تنتظر اليها فقال قد نهى الله
تعالى عن ذلك ثم تلا هذه الآية ولا تمدن عينيك الآية وفي حديث عمر رضي الله عنه لما نزلت هذه الآية
والذين يكنزون الذهب والفضة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبالدينار والدرهم قال فقلنا نعم يا الله تعالى

عليم يا نبي لست أهلا لوعظهم
ولكن جرى ما كان في
اللوح فصلا

ولولم يعظ الاثقيف موفق
لصار الهوى الوعظ للناس
عطلا

فما كان من جهل وسهو
وعثرة

وكبر وعجب والرياء تنزلا
أغثنى منها يا الهى وسيدى
وأحبابنا انصر والعدى

افن خاذلا

وبلغ مرادى وافض حاجة
باطنى

وسلم ووفق واعف عنا
تفضلا

بحق كتاب قد أنلت محمدا
وما فيه من اسم عظيم مجلا

وقورة موسى ثم انجيل ذى
الكللا

م مهد صيائهم اسمائك العلا
وحق جميع الانبياء وآلهم

واعلام دين والمشايخ ككلا
وصل على خير الانام وآله

وصحب وكل الانبياء على
الولا

وأرض جميع الاولياء
ومشايخ

واعلام دين صار منهم
مكملا

عن كثر الذهب والفضة فأى شئ تدخره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليبتغوا أحدكم لسائرته كرا وقلبا
شاكرا وزوجة صالحة تعينه على أمر الآخرة وفي حديث حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من
آثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله تعالى بثلاث هم لا يفارق قلبه أبدا وفقرا لا يستغنى أبدا وحرصا لا يشبع
أبدا وروينا حديثا من سلا عن علي بن معبد عن علي بن أبي طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف وحتى يكون قلبه الشئ أحب
إليه من كثرة الشئ وروينا عن عيسى عليه السلام الدنيا قنطرة خلقت لعبدها إلى الآخرة فاعبروها ولا
تعمروها وقال له رجل اجلسي معك في سياحتك فقال اخرج مالك وألحقني قال لا أستطيع فقال عيسى عليه
السلام بشدة يدخل الغنى الجنة أو قال بهج وقالوا له لو أمرتنا يا نبي الله أن نبني بيتا نعبد الله فيه فقال
أذهبوا فابنوا بيتا على الماء قالوا كيف يستقيم ببناء على الماء قال فكيف تستقيم عبادة على حب الدنيا
وقال لا يبلغ أحدكم حقيقة الإيمان حتى لا يحب أن يحمد بعبادة الله تعالى ولا يبالي من أكل الدنيا وكان بشر
ابن الحرث يقول لا تحسن التقوى إلا بزهر وقال مرة العبادة لا تليق بالاغنياء مثل العبادة على الغنى مثل
روضة على المزرعة ومثل العبادة على الفقير مثل عقد الجواهر في جيد الحسنة وقد استنبطنا ذلك من كتاب الله
تعالى فمعنى وصف الفقراء في العبادة في قوله سبحانه وتعالى للفقراء المهاجرين الذين أحصروا في سبيل الله
ثم قال تراهم ركعوا سجداً للحسنة لبسة العبادة عليهم لحسن سبيلهم بالفقر وروينا في وصية لقمان لابنه
وهو يحذره مداخل العدو قال وإذا جاءك من قبل الفقر فاخبره أن الغنى من أطاع الله تعالى والفقير من
انتهك معصيته وإذا شهى إليك الغنى فاخبره أنه لا يحسن جمع الغنى والقراءة وقال بعض السلف أبي
أهل العلم بالله تعالى أن يسمعو الحكمة والوعظ من الزاهدين في الدنيا وقالوا ليس أهل الدنيا بذلك أهلاً
ولا يليق بهم وروينا عن عيسى عليه السلام فيما أوحى الله تعالى إليه يا ابن آدم إنك أيام الحياة بكاء من
ودع الدنيا وارفعت رغبته إلى ما عند الله تعالى اكتف بالبلغته من الدنيا ليكة منها الجشع والخشع بحق
أقول لك ما أنت إلا يومك وساعتك مكتوب عليك ما أخذت من الدنيا وفيما أنفقتة فاعمل على حسب هذا
فإنك مسؤول عنه لو رأيت ما وعدت الصالحين لزهقت نفسك فكان عيسى عليه السلام يقول خلاوة الدنيا
مرارة الآخرة وجوده الشباب خلاء القلب يعني إغماجه وكمبره وملء البطن جسام النفس يعني قوتها
واجتماعها بحق أقول لكم كما لا يلد المرء بيطب إلا عام كذلك لا يجد خلاوة العبادة من أحب الدنيا
ومن الزهد في الدنيا ترك الملابس الناعم والمنظور إليه المرتفع واجتناب الترهات من لطائف الطعام والتفتت
في الشهوات التي يرغب فيها المتنعمون وترك الزينة والمفاخر من الآلة والأثاث الذي يستأنس فيه
المترفون ومن الزهد أن يكون الشئ الواحد يستعمل في أشياء كثيرة كذلك كان سيرة السلف في الأثاث
وهو التقليل كان أبناء الدنيا يستعملون للشئ الواحد أشياء كثيرة وهو وصف من التكاثر وذلك من أبواب
الدنيا وقال بعض السلف أول النسك الزى وقال بعض العلماء من رزق ثوبه رزق دينه وقال ابن مسعود
رضي الله عنه لا يشبه الزى الزى حتى يشبه القلب القلب وفي الخبر المشهور البذاذة من الإيمان قبل هو
التقارب في اللباس والحديث المفسر من ترك ثوب جلال وهو يقدر عليه تواضع الله تعالى خيره الله تعالى من
حال الإيمان أعم أشاء وفي الخطأ آخر من ترك زينة الله تعالى ووضع ثيابا بحسنة تواضع الله تعالى وابتغاء وجهه
كان حقا على الله تعالى أن يدخله من عبقرى الجنة في تحت الباقوت ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
أهل قبا أتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح من يده قال أما إنى لست أحموه ولكنى أتركه تواضعا
لله تعالى وأتى عمر رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف فقال اعز لواغنى حسابهم وأرحى
الله تعالى إلى نبي من أنبيائه قل لا وليا لى لا تلبسوا ملابس أعدائى ولا تدخلوا مداخل أعدائى فتكونوا
أعدائى كما هم أعدائى ولما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال بعض الصحابة انظروا إلى أميركم

وشفعهم فينا لنجوم من
ردى
ومن نار تعذيب وما كان
هائلا
اللهم اغفر لنا ما ساف من
الذنوب واعصمنا فيما بقي
من الاجل الهنا ومولانا
نسالك ان تصلح شأننا
وشأن أولادنا وأقاربنا
وأحبائنا وأحبائنا وأعف
عنا وعن والدينا ومشايخنا
وأحبائنا وعمن أحب
وأحسن اليكنا والمسلمين
برحمتك يا أرحم الراحمين
ثم الكتاب يعون الله الملك
الوهاب المسمى بسراج
القلوب وعلاج الذنوب
وصلى الله على خير خلقه
سيدنا محمد وآله وصحبه
أجمعين والحمد لله رب العالمين
ويليه كتاب حياة القلوب في
كيفية الوصول إلى المحبوب

في كيفية الوصول الى المحبوب

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الامام العالم

العامل المتقن المحقق عماد

الدين محمد بن الحسن بن

علي القرشي الاموي

الاسنوي الاشعري رحم

الله سلفه وبؤاه من أعلى

الجنات غرفه الحمد لله الذي

هدانا لهذا وما كنا لنهتدي

لولا أن هدانا الله الحمد لله

الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن

له شريك في الملك ولم يكن له

ولي من الدن والحمد لله

القديم بالالهية الازلي

بالربوبية الذي وجبه له

نعت الوحدةانية وصفة

الفردانية تفرد بالربوبية

واختص بالالوهية لم يكن

لارزليته ابتداء ولا لا بدية

انتهاء أحاط بالاشياء قبل

كونها عالم وفقدت فيها

ارادته ابد الابد ومدا

السرمد وأحدث الاشياء

الحى منها والميت والناطق

والصامت وأبدع موادها

وصورها وأشكالها

وتراكيبها وسائر أعراضها

ليظهر لاولى العدة ول من

مخلوقاته باهر عظمته

وعظيم قدرته وبالع حكمته

ومجائب صنعته ونفوذ

مشيئته وارادته فظهر لهم

بذلك عظيم التدرة وبالع

الحكمة ومجائب المنعة

وأسرار التدبير ونفوذ

المشيئة واحاطة العلم وعلم

وعظ الناس وعليه ثياب الفساق قلت وما كان عليه قال ثياب رفاق وجاء عامر بن عبد الله بن ربيعة الى أبي
ذرر رضي الله عنه في برته فجعل يتهكلم في الزهد فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضربه فغضب عامر
فأتى ابن عمر رضي الله عنهما فقال ألم تر ما لقيت من أخيك أبي ذر قال وما ذلك قال جعلت أقول في الزهد
فأخذ به زأبي فقال ابن عمر أنت صنت بنفسك تأتي أبأذر في هذه البرقة وتتكلم في الزهد وقال لي تكرم
الله وجهه ان الله تعالى أخذ علي أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال الناس ليقتدي بهم الغي ولا
يزري بالنقير فقره وقد عوتب عمر رضي الله عنه في إقامه وكان يلبس الخشن من القطن قيمة ثيابه ثلاثة
دراهم وخمسة دراهم ويقطع ما فضل عن أطراف أصابعه وقال هذا أدنى الى التواضع وأجدر أن يقتدي
بي المسلم وأنت برود من اليمن الى عمر رضي الله عنه فقصه ما على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يردا
بردا ثم بعد المنبر يوم الجمعة فخطب الناس في حلة منها والحلة عند العرب ثوبان من جنس واحد وكان ذلك
من أحسن زيهم فقال ألا اسمعوا ألا اسمعوا ثم وعظ فقام سلمان فقال والله لا نسمع والله لا نسمع قال وما
ذلك قال لما قد أعطينا ثوبا ثوبا وروح في حلة فقد نغفلت علينا باندنيا فبسم ثم قال مجلت يا أبا عبد الله
رجل الله اني كنت غسيت ثوبي الحلق فاستعرت برود عبد الله بن عمر فلبسته مع بردي فقال سلمان قل الآن
حتى نسمع ونرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التمتع وقال ان عباد الله تعالى ليسوا بالمتنع من وروى
فضالة بن عبيد وهو الى مصر أشعث حافيا فقيل له أنت الامير وأنت هكذا فقال نعم ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن الارفا وأمرنا أن نختنى أحيانا وروينا ان عمر رضي الله عنه خطب الناس فقال أنشد الله رجلا
علم في عيبه الا أخبرني به فقام شاب فقال فيك عيبان اثنان قال وما هما ما رجلك الله قال تذييل بين البردين
وتجمع بين الادمين قال فما أذال بين البردين وما جمع بين الادمين حتى لقي الله تعالى هكذا حدثنا به قال الشيخ
باسناده يذيل بالذال فعنه تجمع بين ذيلهما فيتم ذيل الاعلى على ذيل الاسفل من طول البرد الاعلى وأنا
أحسب أن معناه تذييل بالذال أي تبدل أحدهما بالآخر دولة ذا ودولة ذوا يصلح أن يكون بالذال من الازالة
أي الوضع يقال أشل هذا وأذل هذا مثل قول الناس من أذله العلم ان يجيب العالم عن كل ما يسأل عنه كأنه
أراد تضعفهم عندك معا وهو راجع الى معنى تذييل من الدولة وقال علي لعمر رضي الله تعالى عنهم ان أردت أن
تلحق بصاحبك فارق القمص ونكس الأزار واخفف الذمل وكل دون الشيع وكان عمر رضي الله تعالى عنه
يقول اخذوا لوقوا واخشوا شئوا وتمددوا واياكم وزي العجم كسرى وقصر وقال علي رضي الله تعالى عنه من تريا
بري قوم فهو منهم وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من هذا ان من شر أمتي الذين غذوا بالنعيم
الذين يطالبون ألوان الطعام وألوان الثياب ويتشدقون في الكلام ولما قدم عمر بن سعد أمير حصص على
عمر رضي الله عنه قال له ما معك من الدنيا يا عمر قال معي عصا أتوكأ عليها وأقتل بها صاحبان لقيتها ومع
جراحي أحل فيه طعمي ومعى قصعتي آكل فيها وأغسل فيها رأسي وثوبي ومعى مطهرتي أحل فيها شرابي
ووضوء الصلاة يعني السطحية فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لماعى فقال له عمر صدقت رجلك الله وكان
عمر رضي الله عنه قد كتب الى أهل حصص أن عدوا الى فقراءكم فسموا له في الكتاب نفر اودكروا فيهم سعيد بن
جذيم ويقال بل عمر بن سعد فقال عمر من سعيد بن جذيم فقالوا أميرنا يا أمير المؤمنين قال أو فقير هو قالوا نعم
ما فينا أفقر منه قال فما فعل عطاؤه قالوا يخرج جرة كاله لا يترك لنفسه وللاهل شيئا منه فوجه اليه عمر رضي الله
عنه بار بمائة دينار وسأله أن ينفقها على نفسه وأهله فلما وصلت اليه دخل على زوجته وهو يبكي فقالت له
ما شأنك مات أمير المؤمنين قال أعظم من ذلك قالت فتق فتق في المسلمين قال أشد من ذلك قالت فما هو قال
أنت في الدنيا قد كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تنفخ الدنيا على وكنت في أيام أبي بكر رضي الله عنه
فلم تنفخ الدنيا على وخلفت الى أيام عمر رضي الله عنه ألا وشر أيامي أيام عمر ثم حشدتها فقالت نفسي فدأرك
فاصنع بها ما يدلك فقال أو تساعديني على ما أريد قالت نعم قال اعطيني خلق ذلك البرد قال ففعل عزقه

و يصرفها فيه صررا ما بين العشرة والخمسة والاثلاثه حتى أفناها ثم جعلها في مخلقة وتأبطها وخرج فاعترض
جيشا من المسلمين يريدون الغزو فجعل يلدفع اليهم صرة صرة على نحو ما يرى من حالهم ثم رجع ولم يترك
لا هله منهم اذ ينار افذه كانت شمائل جله أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين لهم باحسان رضى
الله تعالى عنهم وروى في حديث عياض بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم في وصف الاخبار ان من خيار
أمتي فيما أنبأني الله الأدي توم يخسكون جهرام من سعة رجة رجم ويبيكون سرام من خوف عذابه مؤنتهم
على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان أجسامهم في الأرض وأفئدتهم
عند العرش وفي حديث أبي الدرداء رضى الله عنه لما وصف الأبدال قال فقلت له فكيف لي أن أكون
بهذا الوصف وأن لي أن أكون مثلهم فقال يا ابن أخي ما يبذلك وبين أن تكون في أول ذلك وأوسطه الآن
تزهدي في الدنيا فتعين الآخرة بقلبك فتعمل لها وروى في الخبر أن الله تعالى يحب المتبذل الذي لا يبالي
ماله وقال الثوري وفضل رجهما الله تعالى جعل الشركاء في بيت وجعل مفتاحه الرغبة في الدنيا وجعل
الخبر كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا وسئل يوسف بن أسباط وسفيان الثوري رجهما الله تعالى
أي الأعمال أفضل فقالا الزهد في الدنيا وذا موجود في ظاهر الخبر المنقول عن عيسى عليه السلام وروى عنه
عن نبينا صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة ففي تدبره أن بغضها رأس كل طاعة كذلك كان بعض
السلف يقول كفي به ذنبا لا يستغفر منه حب الدنيا وأشد من ذلك ما رواه سفيان عن يحيى بن سليم الطائفي
رفعهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أن عبدا عبد الله تعالى عبادة أهل السموات والأرض وأقبل محبا
للدنيا لا قام الله تعالى في الموقف مقام شهرة فيه بين الخلائق إلا أن فلان بن فلان قد أحب ما بغض الله
تعالى وقال يحيى بن جابر الطائفي قال عمرو بن الأسود العنسي لأليس مشهورا أبدا ولا أنام بابل على دنار أبدا
ولا أركب على ما يورأ أبدا ولا أملا أجوفي من طعام أبدا فقال عرو رضى الله عنه من سره أن ينظر إلى هدى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فليتنظر إلى عمرو بن الأسود وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر فدخل
على فاطمة رضى الله تعالى عنها فرأى على بابها سترافى يديها قلبي من فحة فرجع فدخل عليها أنور أرفع وهي
تبكي فأخبرته برجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال من أجل الستروا السوارين فهتكت الستر
وترعت السوارين فأرسلت بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت قد تصدقت به فضعه حيث ترى
فقال اذهب فبعه وادفعه إلى أهل الصفة فباع القليلين بدرهمين ونصف وأصدق به عليهم فدخل عليها وقال
يا بني أنت قد أحسنت وفي الخبر ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا عرض الله تعالى عنه حتى ينزع وان كان
عنده حبيبا وقال سفيان الثوري وغيره البس من الثياب ما لم يشرك عند العلماء ولا يحقرك عند الجهال
وكن يقول ان الفقير ليربى وأنا أصلي فادعه يجوز وغير بعض هؤلاء من أبناء الدنيا وعليه هذه البرة فأما قوله
فلا أدعه يجوز قال بعضهم ما رأيت الغنى في مجلس قط أذل منه في مجلس الثوري رحمه الله تعالى ولا رأيت
الفقير أذل منه في مجلس الثوري وقال آخر كما إذا جالسنا إلى سفيان تخينا أنا كذا بقرا علمنا ترى من أقباله
عليهم وأعظامهم لهم وقال بعضهم انما العالم هو الذي يقوم الفقير من عنده غنيا والفقير من عنده فقيرا وقال
بعضهم تومت ثوبي سفيان ونعليه بدرهم وأربعة وانبق وقال ابن شبرمة خيرا الثياب ما خدمني وشرها
ما خدمته وقال بعض السلف أحب الثياب إلى ما لا يستخدمني وأحب الطعام إلى ما لا أغسل يدي منه
وقال بعض العلماء البس من الثياب ما يتخلفك بالسوق ولا تلبس منها ما يشرك فينظر إليك قال وعددنا في
قيص عمر رضى الله عنه أربعة عشر رقعة بعضهم آدم وكان بعض العلماء يقول كثرة الثياب على ظهر ابن
آدم عقوبة من الله تعالى له وكان الخواص رحمه الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين إزارين أو قيص
ومنزرتحتة ويعطف ذيل قيصه على رأسه ويحمله في وسطه فيغشى به رأسه وكذلك استحب للفقير وهو حدد
اللباس وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى الثياب ثلاثة ثوب للنفس وثوب للناس فالذي تته

العلم الحكيم الخبير الفعال
لما يريد ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير أحاط علمه
بما كان وما هو كائن وما
هو سيكون علم ما استتر في
سج الغيوب وخفي في
سرائر القلوب حصر الضمائر
فراصدها ودان من السرائر
فراقبها بعلم جيش الضمائر
وكسر الحواجب وأغشاء
الجنون وعسل الحركات
وموجبات السكون لا يغيب
عنه شيء باستتاره ولا موضح
الذرى في حالتي استقراره
وانتشاره الاشياء كلها
ظاهرة مكشوفة بساطان
القهر محبوبه موقوفة حتى
يجرى علمها الاحكام بما
قضاء لها في القدم من
الاقسام وأشهاد ان لا اله الا
الله وحده لا شريك له
الملك العلام والصلوة
والسلام على أنبيائه
ورسله الذين هم الصفوة
من خلقه خصوصا امام
المتقين وسيد الزاهدين
وسلطان العارفين محمد بن
عبد الله بن عبد المطلب
النبي العربي المسكى المكنى
رسول رب العالمين الى
الثقلين أجمعين وصفه
وخليله وحبيبه وخيرته
من خلقه ووليئه أرسله
بالهدى ودين الحق ليظهره
على الدين كله ولو كره
المشركون دينه أشرف
الاديان وأتمه خير الامم
جعل منهم الاصفياء
والاولياء والنجباء العارفين

تعالى ما ستر الحورة وأديت فيه الفريضة والذي للنفس ما طابت لينه ونقاهه والذي للناس ما طابت جوهره وحسنه ثم قال وقد يكون الثوب الواحد لله تعالى وللنفس وقد كان بعض العلماء يكره أن يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمة أربعين درهما وبعضهم يقول إلى المائة وبعضهم سرفا فيها جاوزها وكان جمهور العلماء وخيار التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشر من إلى الثلاثين وكان المتقدمون من الصحابة أثمان أزارهم اثنا عشر درهما فكانوا يلبسون ثوبين قيمة ثيف وعشرين درهما واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم وكان قيمة ثوبيه عشرة إلى دينار وكان طول أزاره أربعة أذرع ونصف واشترى سراويل بثلاثة دراهم وكان يلبس ثمانين بيضاوين من صوف وكانت تسمى حلة لانها ثوبان من جنس واحد وربما لبس ثوبين من جنس واحد وربما لبس بدينين يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ وفي الخبر كان قيمه رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيمه زيات وقد لبس عليه السلام يوما واحدا ثوب سيرا من سندس قيمة مائتا درهم فكان أصحابه يلبسون ويقولون انزل عليك هذا من الجنة تعجبنا منه وكان قد أهداه اليه المقوقس مائة الاسكدرية فأراد أن يكرمه بقبول هديته ويلبسه ثم نزعها وأرسل به إلى رجل من المشركين وصله به ثم حرم لبس الحرير والديماج وقد يكون لبسه أياه توكيدا للتحريم بعدة كل لبس خاتم من ذهب يوما واحدا ثم نزعها فخرم لبسه على الرجال وكما قال لعائشة رضي الله عنها في شأن برة اشترطت لاهلها الولاء فلما اشترطت صعد المنبر فخرمه فهذا يكون مؤكدا للتحريم وكما أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها لتوكيد أمر النكاح وقد يحق بمثل هذا العلماء الدنيا ويظن قوت به لنفوسهم ويدعون الناس منه اليهم ويظهرون الدعوة إلى الله تعالى تاو لا بمشابه الحديث كما تأول أهل الزيف متشابه القرآن على أهوائهم ابتغاء الفتنة وطالب الدنيا لان حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما في كلام الله تعالى فيه ناسخ ومنه وخ وحكم ومتشابه وخاص وعام وعدل علماء الدين أو أهل الأهواء عن المحكم السائر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله إلى ما ذكرناه وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيصة لها علم فلما سلم قال شغلني النظر إلى هذه اذهبوا بها إلى أبي جهنم وأتوني بانحنائتي يعني كساء فاختر لبس الكساء على الثوب الناعم ورأى على باب عائشة رضي الله عنها سترافهته وقال كلما رأيته ذكرت الدنيا أرسلني به إلى آل فلان وفرشت له عائشة رضي الله عنها ذات ليلة فراش جديد وكان ينام على عباءة مثنية فازال يتقلب ليلة فلما أصبح قال أعبدى العباءة الخلقة ونحى هذا الفراش عنى قد أسهرنى الليلة وكذلك أتته دنائير خمسة أو ستة عشاء فبيتها فأسهر ليلته حتى أخرجها من آخر الليل قالت عائشة فنام حينئذ حتى سمعت غطيطة ثم قال ما ظن محمد برب لوائي الله تعالى وهذا عنده وكان شرك نعله العربي قد أخلق فابذل بسير جديد فصلى فيه فلما سلم قال أعبدوا الشرك الخلق وانزعوا هذا الجديد فاني نظرت اليه في الصلاة ولبس خاتم نظرا اليه وهو على المنبر بنظرة فرجبه وقال شغلني هذا عنكم نظرة اليه ونظرة اليكم وقد قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحبني فليستن بسنتي وقال في الخبر المشهور عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى عضوا عليهم بالنواجذ وقد كان أبو محمد سهل رجلا الله يقول من علامة حب الله تعالى حب النبي عليه السلام ومن علامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ومن علامة حب السنة بغض الدنيا وعلامه بغضها ان لا يأخذ منها الا زادا وبلغه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها ان أردت للحق في فائك وبجالة الاغنياء ولا تنزع ثوبا حتى ترفعه وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى نعلين جديدتين فاجبه حسنها فخرساجدا وقال أعجبني حسنها فاقوا وضعت لى خشيعة ان يفتني ثم خرج بهما فدفعهما إلى أول مسكين رآه وأمر عليا رضي الله عنه فاحتذى له نعلين سديتين قال فرأيت وقد لبسهما بيني جردا من أى معطوفتين وقال صلى الله عليه وسلم ان أقرب الناس مني مجالا يوم القيامة من كان على مثل ما أنا عليه من الدنيا وكان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وقال عليه

ذوى البصائر النافذة والسرائر الظاهرة والاعمال الباطنة والظاهرة رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المنفخون * (أما بعد) * فان علم الباطن وهو المسمى بعلم القاب وعلم التصوف علم جميل شريف نفيس وهو أجل العلوم وأشرفها وهو الزبدة المخوض من الشريعة التي لم تبعث الانبياء عليهم السلام الا لاجلها وقد حض الشرح عليه تحضيضا كثيرا في الكتاب العزير وفي السنة النبوية وأكاد في طابعه وتعلمه وفي العمل به بعد ان بينه وقسمه وأجله وفصله وهو الطريق التي توصل إلى الله وبه تعرف كيفية السير اليه والفرار اليه وبالعامل به تنال سعادة الابد فيعاسلف من الايام ومضى من الاعوام وحين اقامتى ببلاد الشام طالعت كتبهم من كلام الائمة الاعلام أرباب هذا العلم فجمعت منه ما قدره الله منحة وبسرور حمة منه بنى وقد حرك الله منى في هذا الزمان داعية وقوى عندي عزمة على تأليف كتاب في هذا العلم أجمع فيه ما كنت قد جمعت من كلام هؤلاء السادة ووقفت عليه في كتب المصنفين في علومهم فشرعت فيه متوكلا على الله تعالى

السلام لا يعذب الله عبدا جعل رزقه في الدنيا قوت يوم بيوم وقال عليه السلام طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان رزقه في الدنيا قوتا وقنع به وفي لفظ آخر وصبر عليه وقال عليه السلام مامن أحد غنى ولا فقير الا بدوام القيامة ان رزقه كان في الدنيا قوتا وروى عنه صلى الله عليه وسلم اللهم من أحبني وأجاب دعوتي فأقل ماله وولده ومن أبغضني ولم يحب دعوتي فأكثرماله وولده وأوطى عقيبته يعني كثرة الاتباع وكانت هذه دعوة الصحابة على من مقتوه وروى في الخبر نقصان الدنيا بزيادة الآخرة وزيادة الآخرة في الانحراف مامن أحد أعلم من الدنيا شيئا الا نقص من درجته وان كان على الله تعالى كرميا وقال ابراهيم بن أحمد الخواص رحمه الله في وصف المدعين وتوم ادعوا الزهد ولبسوا الفاخر من الثياب وتوهون بذلك على الناس ليهتدوا اليهم مثل لباسهم ولئلا ينغار اليهم بالعين التي ينغار بها الى الفقراء فيحتقرون فيعطون كما يعطى المساكين ويحتجبون لنفوسهم باتساع العلم وانهم على السنة وان الاشياء داخله عليهم وهم خارجون منها وانما يأخذون به لغيرهم هذا اذا طولوا بالحقائق والجو الى المضائق وكل هؤلاء أكلة الدنيا الذين لم يعنوا بتصفية أسرارهم ولا بتهديب أخلاق نفوسهم فظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادعوا احالا لهم ما تلون الى الدنيا متبعون الهوى وكان الخواص رحمه الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين ازارين وقيص ومئزر رتخته ويعطف ذيل قميصه على رأسه ويغطي به رأسه وكذلك استحب للفقير هذا اللباس والاخبار في فضائل الفقر وفضل التقراء وفي ذم الدنيا ونقص الاغنياء أكثر من ان تذكر ولم نقصد جمعها ولا كثرة الاستدلال بها ومن الزهد ترك نضول البنين وان لا يبي عاليا ولا مشيدا ولا من الطين الا ما يحتاج اليه وقيل أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المناخل والموائد وأول شيء ظهر من طول الامل التدرير والتشديد يعني دروز الثياب وانما كانت تشل شلا والبنان بالجص والاسح وهو التشديد وانما كانوا يبنون بالسعف والجريد وقد جاء في الانثري يأتي على الناس زمان يوشون ببنائهم كما توشى البرود اليمانية وانظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام الى صرح قد بني بحص وأحرف كبر وقال ما كنت أظن ان في هذه الامم من يبني ببنان همامان ففرعون وأول من بعده همامان ثم تبعهما الجبابرة فهذا هو الزخرف وذكر بعض السلف جامعنا في بعض الامصار فقال أدركت هذا المسجد مبنيا من الجريد والسعف ثم رأيت مبنيا من رهوص ثم رأيت الا مبنيا بالبن فكان أصحاب السعف خيرا من أصحاب الرهوص وكان أصحاب الرهوص خيرا من أصحاب البن وقد كان في السلف من بنى داره ممرارا في مدة عمره لضعف بنيانه وقصر أماله ولزهد في اتقان البنين وكان منهم من اذا حج أو غزا تزعر بيته أو وهبه لجيرانه فاذا رجع أعاده وكانت بيوتهم من الخشيش والتمام والجلود وعلى ذلك العرب ببلاد اليمن الى اليوم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس رضي الله عنه ان يهدم عليه كان قد عالج اومر عليه السلام بحجبه هذه عملة فقال بان هذه قالوا فلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل الرجل أصحابه عن تغير وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه فرجع فهدمها فر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع فلم يره فاسأل عنها فاخبرانه هدمها فدعاه لخير وكان ذلك بناء السلف قامه وبسطه وقال الحسن كنت اذا دخلت بيوت أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ضربت يدي الى السقف وقال عمر بن دينار اذا اعلى العبد البناء فوق ستة أذرع ناداه ملك الى أين يا فاسق الفاسقين وقار رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى فوق ما يكفيه كان ان يحمله يوم القيامة ومر عمر رضي الله عنه ببيت عال فقال أبت الدراهم الا ان تخرج رؤسها ورسيعام له فراه قد على وشيد فقال لي على كل خائن أمينان الماء والطين ثم شاطره ماله فجعله في بيت المال وفي الخبر كل نقطة يؤجر عليها العبد الاما أنفق على الماء والطين وقد روي عن بعض السلف اذا امت الله تعالى مال عبد سلط عليه الماء والطين وقال يحيى بن عمار رحمه الله كنت أمشي مع الثوري رحمه الله في طريق فطرت الى

الحول والقوة الاله واذا فرغت منه ان شاء الله تعالى شرعت في غيره (وسميته بحياة القلوب في كيفية الوصول الى المحبوب) ليوافق اسمه سمها ويطابق لفظه معناه ورتبته على مقدمة وقسمين وخاتمة اللهم اجعل ذلك حجة لي ولا حجة له حجة على وانفعني به وأيقظني ونهني وانشأني ورغبني وزكني وطهرني واغفر لي وارحمني انك أنت الغفور الرحيم الجواد الكريم ذو الفضل العظيم وانشرع في مقدمة الكتاب وفيها فصول (الفصل الاول في حذ هذا العلم وحقيقته وفائده وموضوعه اما حذ علم الباطن وحقيقته فقيل هو علم يعرف منه أحوال النفس في الخير والشر وكيفية تنقيتها من عيوبها وآفاتها وتعالجها من الصفات المذمومة والذائل والنجاسات المعنوية التي ورد الشرع باجتنابها والاتصاف بالصفات الحمودة وهي الصفات التي طلب الشرع تحصيلها وكيفية السلوك والسير الى الله تعالى والفرار اليه وأما فائده وغمرته فهي النجاة في الآخرة والفوز برضا الله تعالى ونيل سعادة الابد وأما موضوعه فهو الباطن أعني القلب من ناحية ما يعرض له من

والهـواجس والوساوس
والعلوم والنيات والتصور
والعزائم والاعتقادات
وحديث النفس وغير
ذلك وأمام مسائله فالحكام
المتعلقة بهذه الحواطر
والهـواجس والنيات
والقصود والعزائم وسائر
أحوال النفس * (الفصل الثاني) * في
جلالة هذا العلم وشرقه
وعظم قدره وبيان أن
أهله هم الصفوة من بني آدم
بعد الانبياء والرسل عليهم
الصلاة والسلام اعلم أن
علم الباطن وهو علم طريق
الآخرة وهو العلم الذي
درج عليه السلف الصالح
من الصحابة والتابعين
وتابعيهم وهو العلم الذي لم
يبعث الله الانبياء إلا لاجله
وقد سماه الله تعالى في
كتابه فقها وعلماء وضياء ونورا
وهدى ورشدا وهو
مستخرج من القرآن
والسنة ومدلول عليه منهما
ما تصرحوا به وتلويحوا به
وأشاروا به وغير ذلك من
أصناف الدلالة قال الغزالي
علم الباطن هو علم يقين
المؤمنين وغرته الفوز
برضائه تعالى ونيل سعادته
الابد وبه تركيبة النفس
وتطهيرها وتنوير القلب
وصفاؤه بحيث يتكشف بذلك
النور وأمور رجليه ويشهد
أحواله العجيبة ويعاين
ما عجز عنه بصيرة غيره من
ناعرة الحقيقة بذاته الله

باب مشيد قال لا تنظر اليه فقلت يا أبا عبد الله ما تنكره من النفاق قال اذا انفارت اليه كمت عونه على بنائه
لانه انما بنائه لينظر اليه ولو كان كل من مر به لم ينظر اليه ما علمه وقد قال بعض السلف قبله ولا تنظر الى
بنائهم فانهم انما زخرفوه لاجلهم وفي قول الله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في
الارض ولا فسادا قبل حب الكثرة والرياسة والتطاول في البنين وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة الا ما كن من حراً وبرداً وقال للرجل الذي شكك اليه ضيق منزله
اتسع في السماء أي في الجنة وهذا أحد التأويلين والثاني اتسع في المعرفة ولا تطالب اتساع المكان واعلم
أن الزهد لا ينقص من الرزق ولكنه يزيد في الصبر ويديم الجوع والفقر فيكون هذا رزقا للزاهد من
الآخرة على هذا الوصف من حرمان نصيبه من الدنيا وجبايته عن التكرّم منها والتوسع فيها ويكون الزهد
سببه فيكون ماصرفه عنه ومنعه من الغنى والتوسع رزقه من الآخرة والدرجات العلى بحسن اختياره من
الله تعالى وحيطة نظركم حدثنا عن بعض العلماء ان بقا لاجاء فقال اني كنت أبيع في محله لا يقال فيها
غيري فكنت أبيع الكثير ثم قد فزع على بقال آخرفه ليقص ذلك من رزقي شيئا فقال لا ولكن يزيدني
بقا التلذذ عن البيع فاعل بقا لا لاجل اتوسعه وهو اهوى وعوه على أبناء الدنيا ممن يتولاه فيقول بان الزهد
في الدنيا بالم ينقص من رزقي شيئا قد صرح مقامه مع التوسع والاستكثار وعلى التمتع والرفاهية والاستئثار
لاني انما آكل رزقي وآخذ قسيمي في الزهد مقام ومن الرضا والتوكل حال أو يقول ان الزهد قد يصح مع
التكاثر والزينة يزخرف بقوله على من لا يعرف الزهد ويعرف بقا لته من لا يعرف طريق الزاهدين ولعله ممن
يا كل الدنيا بالدين أو يزخرف القول ويشبه العلم على الغافلين فثله كما قال على رضي الله عنه للخوارج حين
قالوا لا حكم الا لله فقال كلمة حق أريد بها باطل وصدق رضوان الله عليه لانهم أرادوا بذلك اسقاط حكم
الأئمة وترك الطاعة للإمام العادل كما أراد القائل انما آكل رزقي وآخذ من الاشياء قسيمي الاحتجاج
لنفسهم واه والاعتذار عند الجاهلين خيفة لو مهم اياه ولا يعلم المغرور بداء الغرور انه وان كان يا كل رزقه
من الدنيا وياخذ قسمه من العطاء فيحكم النقص والبعد وبوصف الرغبة والحرص لان السارق والغاصب
أيضاً يا كل رزقه وياخذ قسمه ولكن يحكم المقت وسوء الاختيار اذا كان الله سبحانه وتعالى يرزق الحرام
للظالمين كما يرزق الحلال للمتقين وانما بينهم حاسوء البتة ودرك الشقاء للاعداء وحسن التوفيق
والاختيار بالسعادة للايمان من المولى الكريم فقد حرم المدي لذلك رزقه من الزهد وبخس نبيه الاوفر
من حب الفقر ونقص حظه الا فضل من الآخرة اذا كانت الدنيا ضدها وجعل ماصرف فيه وما صرف
اليه سببا للنقصان مرتبة من طرائق الزاهدين وانه قد اختبر بالدنيا بما فتح عليه من السراء ليفطر صدقه
من كذبه فوقع في الفتنة ولم يظن لال ابتلاء وصارت مشاهدته هذه اذا كان صادقا فيها غير كاذب على وجده
بحاله عن علوم العارفين المعصومين واستدراج بعلمه هذا لانه علم من علوم الدنيا يفتني بفنائها لاغرة له في
الباقية مكر به فيه وعدل به اليه عن علوم الحائقين ومشاهدة الورعين الزاهدين الذين نفلوا من الحلال
في الدقيق وصدقوا القول في ترك الرغبة بالاجل بالزهر للتحقيق وان كان كاذبا في مشاهدته ظاهرا لنفسه
بما ادعاه من وجده فهو من أولياء الشياطين ومن أئمة المضلين فيض للاعبين وسبق اليهم فتنة لهم ليس
اماما للمتقين بل من الأئمة المضلين المحرّمين أبناء الدنيا الغافلين رغبة في الدنيا وزهدي طرائق السلف
لوجود الطمع وعدم اليقين فقد مكر به هذا المعدول به عن علوم الموقنين وحقائق مشاهدتهم على هذا
الوصف الذي ازيد به بالذي تغلب فيه وهو لا يشعر بالمكر ولا يعرف الاستدراج بالنعم وانى له بعلم ذلك
والله تبارك وتعالى يقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال تعالى ومكر ومكرهم ما مكرناهم
لا يشعرون فهبات ههنا ان يغفل الممكور لما مكر به أو يعلم المستدرج ما درج فيه لان الماكر العاقل
الماكرين والمدرج أحكم الحاكمين نعوذ بالله تعالى من الاغترار بعلم الاظهار ونسأله الصلاة على نبيه محمد وآله

وبما عمله وحكمته في خالق الدنيا والآخرة والمعرفة بمعنى النبوة وانبي ومعنى الوحي ومعنى لفظ الملائكة والشياطين وكيفية معاداة الشياطين للانسان وكيفية ظهور الملك للانبياء وكيفية الوحي والمعرفة بما يكون السموات والارض وكيفية تسادم جنود الملائكة والشياطين ومعرفة النور ومعرفة قلب بين الملك والملائكة وملكة الشياطين ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب النار والصراط والميزان والحساب ومعرفة معاني المناشآت ومعنى قوله تعالى وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ومعنى لقاء الله والنظر اليه ومعنى القرب منه والنزول في جوارده ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملك الاعلى ومرافقة الملائكة والنبين ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب المدرى في جوار السماء كما ورد ذلك في صحيح البخاري الى غير ذلك مما يكثير شرحه ويطول تفصيله وهذه هي العلوم التي عناها نبي الرحمة ومعدن الحكمة الذي لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم بقوله ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله وقال ايضا في موضع آخر كان اسم الفقه

أجمعين وحسن التوفيق لمشاهدة علم التحقيق وبمثل ما قلناه جاءت الآثار وكثرت الاخبار ان مثل الدنيا والآخرة كضربين رضا احدهما في سخط الاخرى وانهم سمان نزلة المشرق والمغرب من استقبال احدهما استبدرا والاخر وانهم سمان نزلة كفتي الميزان سبحان احدهما سمان نقصان الاخرى وكان عمر رضي الله عنه يقول والله انهما الانبئزلة قد حين لك ملي احدهما فاسها والآخر تفريغ احدهما في الاخر يعني انك ان امتلأت من الدنيا تفرغت من الآخرة وان امتلأت من الآخرة تفرغت من الدنيا وان كان لك ثلث قدح الآخرة أدركت ثلثي قدح الدنيا وان كان لك ثلث قدح الآخرة يكون لك ثلث قدح الدنيا وهذا تمثيل حسن الآن فيه شدة وتدقيقا وقال بعض السلف مثل من زهد في الدنيا مع التمتع فيها كمثل من يغسل يديه من الغمر بسمك وقال آخر مثل من زهد وهو يطلب الدنيا مثل من يطفئ النار بالحلواء وكان بعض الزاهدين من أهل الشام يتكلم عليهم فكان رجاء بن حيوة فقيه أهل الشام يحضر مجلسه فاحتبس يوما عنهم وقد اجتمعوا فتكلم عليهم مؤذنا الجامع فأنكر صوته رجاء بن حيوة فقال من هذا فقال انافلان فقال اسكت عافاك الله انا نكروه ان نسمع الزهد الامن أهله وفي لفظ آخر انا نكروه ان نسمع الوعظ الامن أهل الزهد وقال عيسى عليه السلام لا تنفار والى أموال أهل الدنيا فان يريق أمواهم يذهب بنور ايمانكم وقال بعض العلماء تذايب الاموال تص حلاوة الايمان وروينا في الخبر لكل أمة محمل وعمل هذه الأمة الدينار والدرهم وكان أصل العمل من الحلية وقال عز وجل ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله فكان فهم هذه السنة عن جميع هذه الآية يقال ما من يوم ذي شارقة الا وأربعة أملاك يسادون في الاتفاق بأربعة أصوات ملكان بالمشرق وملكان بالمغرب يقول احدهما من المشرق يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر ويقول الاخر اللهم أعط منفقا خلفا واعط مسكنا نفقا ويقول احدهما لا دين في المغرب بلدو للموت وابنوا للخراب ويقول الاخر كلوا وتمتعوا بطول الحساب وقال بعض العلماء ان الله تعالى وسم الدنيا بالوهم مشقة ليجعل أنس المطيعين به وياغنيان من دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه اللهم اني أسألك الذل عند النصف من نفسي والزهد فيما جاوز الكفاف وقال بعض العارفين ما من شيء الا وهو مطر وروح في الخزان الا الفقير مع المعرفة فانه مخزوم مختوم عليه لا يعطاه الامن طبع بطابع الشبهة وقد يتحجج بعض علماء الدنيا بانفسهم بتفصيل الغنى على الفقر بتأويل الخبر من قوله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا عند أولى الالباب في تدبر الخطاب معنى به الفقراء لانه قيل لهم في أول الكلام ان قدتم كذا لم يسبقكم كذا أحد قبلكم ولم يدرككم كذا أحد بعدكم فثبت هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم فصح لانه معصوم في قوله كما هو معصوم في فعله فلا ينبغي أن ينقض أول الكلام آخره فجاء بعده محمول عليه ولم يصلح أن ينقلب لانه اخبار عن شيء فلا يجوز الرجوع عنه ولما فعل الاغنياء ما أمر به الفقراء وقف الفقراء في نظر الرسول صلى الله عليه وسلم لينظروهم الى مزيد الاغنياء عليهم بالقول فرجعوا اليه يستفتون منه ما أخبر به فقال لا تعجلوا فان الذي قلت لكم كما قلت هو فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء وأنتم من يشاء أن يؤتيه فضله فصح تأويلنا هذا وبطل تأويلهم بدليل قول الرسول صلى الله عليه وسلم الأول فكان قوله الثاني بالآخر موافقا لقوله الأول ولم يناقض الأول بالآخر كيف وقد جاء دليل ما قلناه مكشوفافي الحديث المفسر الذي روينا عن زيد بن أسلم عن أنس رضي الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال اني رسول الفقراء اليك فقال مرحبا بك وعن جنت من عندهم من عند قوم أحبهم قال قالوا يا رسول الله ان الاغنياء ذهبوا بالجنة فيحجون ولا تقدر عليهم ويعتبرن ولا تقدر عليهم واذا مرضوا بعثوا بفضول أموالهم ذخيرة لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبلغ عنى الفقراء انه ان صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للاغنياء أما خصلة واحدة فان في الجنة غرافا ينظر اليها أهل الجنة كما ينظر أهل الارض الى نجوم السماء لا يدخلها الا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والثالثة اذا قال الغني سبحان

علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات التدبوس ومفسدات الاعمال وقوة الاحاطة بحجارة الدنيا وشدة التطلمع الى زعيم الآخرة الذي أشار اليه الحق سبحانه وتعالى بقوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وأشار اليه نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله أعبد لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الى غير ذلك من دقائق علم القلب وأنما رباب العلم الظاهر تصرفوا في هذا اللفظ بالتخصيص والقصر لا بالتعميل والتحويل كما تصرف أهل العرف في لفظ الدابة ويدل على هذا قوله تعالى ليتفقهوا في الدين ولينبذوا قومهم اذا جعوا اليهم ومابه الانذار والتخويف هو المتعلق باصلاح القلب واستقامته والفقهاء الذي به تركيبة النفس وتطهيرها دون تعسر بفات السلم والاجارة والطلاق واللعان فان ذلك لا يحصل به انذار وتخويف ولا ينجي النفس من مهلكاتها ولا يخلصها من ورطاتها قال السادة الائمة أرباب البصائر وأهل اليقين المعرض عن علم طريق الآخرة ومابه النجاة والفوز مع اقباله على العلوم الظاهرة والعمل بها أيضا من الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأذي بالجرب

الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغنى الفقير وان انفق فيها عشرة آلاف درهم وكذلك أعمال البر كلها اثر جيع اليهم فقالوا رضينا رضينا فهاذا يدل على صحة تأويلنا وقد روينا معنى هذا الجملة في الخبر الذي روينا عن اسمعيل بن عباس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه أي اناس خير قالوا مواسر من المال يعطى حق الله في نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا وليس به قالوا في خير الناس قال مؤمن فقير يعطى جهده فذهب القوم الى علم العقل فردهم الرسول صلى الله عليه وسلم الى علم اليقين فكذلك من فضل حال الغنى على حال الفقر فانه ينظر في العلم بعين العقل وانما شهد الآخرة والحقيقة بعين اليقين وهذا نص في تفضيل حال الفقر في فضل الغنى بعده فقد عاند السنة ان كان عالما فأحسن حاله الجهل بالآثار وان كان جاهلا فقامه في الجهل أضر عليه من نطقه بالعلم هو وفي الخبر الآخر خير هذه الامة فقراؤها وأسرعها تنجيها في الجنة ضعفهاؤها وقال صلى الله عليه وسلم لبلال الق الله تعالى فقيرا ولا تله غنيا قال وكيف لي بذلك قال اذا سئمت فلا تمتع واذا أعطيت فلا تخبأ افتراه كان يأمر بلال بالأبادة في الحالين فكيف وهو من أعلى الصحابة فأشبهه الفقر في الاحوال اليقين في الايمان كما قال ابن عمر اعمل لله بالرضا واليقين فان لم يكن فان في العبر على ما تذكره خيرا كثيرا فرفعه الى اليقين لفضله كما رفع بلال الى ان تقر لشرفه في الاحوال فلم يكن صلى الله عليه وسلم يرضى لبلال الا ما يرضاه لنفسه فصار الفقير حال الموتى لانه يكشف الآخرة وصار الشكر في الغنى حال المؤمن لانه يوجد الدنيا ففضل الفقير الزاهد على النفي الشاكر كفضل الموقن الشاهد على الموقن المجاهد وكذلك روينا في حديث عطاء عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفني فقيرا ولا توفني غنيا ولم يكن ليأمر بلال بالأبادة في الحالين فيقول الق الله تعالى فقيرا كما لم يندب ابن عمر الى اخفض المقامين لقوله اعمل لله تعالى بالرضا واليقين وكذلك جاء في الخبر المشهور الذي دعا فيه صلى الله عليه وسلم لنفسه ان يحيبه الله تعالى مسكينا و يوفاه مسكينا ويحشره في زمرة المساكين كل ذلك لتفضيل الفقر وتشريف الفقراء مع قوله صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام وروينا عن عيسى عليه السلام انه قال اني لاحب المسكينة وأبغض المال للغنى وان في المال داء كثير اقبل ياروح الله وان كان يكتسبه من حلال قال يشغله كسبه عن ذكر الله تعالى قال وهب بن منبه لابن عباس اننا نجد في النوراة ان الفقير المصلح خير من الغنى المصلح قال ابن عباس أما علمت انه لا شيء أحب الى الله تعالى من انفقير اذا كان صالحا وقبل كان أحب الائمة اني عيسى عليه السلام أن يدعي به أن يقال له يا مسكين وكان يقول من شر الغنى أن العبد يعصى ليستغنى ولا يعصى ليفتقر وقد قال بعض حكمائنا في كلام منظوم

يا عابا للفقير تبغى الغنى * عيب الغنى أعظم لو تعتبر

انك تعصى لتنال الغنى * ولست تعصى الله كي تفتقر

وروي في حديث عطاء عن أبي سعيد الخدري بأبيها الناس لا تحملنكم العسرة والفاقة على أن تطلبوا الرزق من غير حله فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفني فقيرا ولا توفني غنيا واحشرني في زمرة المساكين وقال لقمان لابنه يا بني ان من أعون الاخلاق على صلاح الدين زهد في الدنيا من زهد في الدنيا يرغب فيما عند الله تعالى ومن يرغب فيما عند الله تعالى يعمل لله تعالى ومن يعمل لله تعالى يأجره الله تعالى وقال الحواريون ياروح الله نحن نصلي كما تصلي ونصوم كما تصوم ونذكر الله تعالى كما أمرتنا ولا نقد رغشي على الماء كما تمشي أنت فقال أخبروني كيف حبكم الدنيا قالوا اننا نخبها فقال ان حبها يفسد الدين لكنها عندى بمنزلة الحجر والمدروف في خبر آخر انه رفع حجرا فقال أيها أحب اليكم هذا أو الدينار والدرهم قالوا الدينار قال فانه مما عندى سواء ويقال ان من صرع زهده في الدنيا حتى يستوى عنده الذهب والحجر مشى على الماء وقد اشتهر ذلك في العامة حتى قال الشاعر

المادة بالفصد والاسهال
وعلماء الآخرة يدورون مع
الاعمال الظاهرة بتطهير
الباطن وقطع مواد الشر
والآفات والأمراض
بافساد منابتها وقلع مغارسها
وهي في القلب قال النبي
صلى الله عليه وسلم ألا ان
في الجسد لمضغة اذا صلحت
صلح الجسد كله واذا فسدت
فسد الجسد كله ألا وهي
القلب وأمّا بيان ان أهل
العلم بالله وبطريق الآخرة
هم الصفوة من بني آدم
بعد الانبياء والرسل عليهم
السلام فنقول أرباب هذا
العلم هم الذين ورثوا علوم
الانبياء والمرسلين عليهم
السلام وافقهوا آثارهم
وسلكوا طريقهم
فرفضوا الدنيا وفرغوا
عنها واجتهدوا في جهاد
أنفسهم قال الله تعالى
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبلنا وصبروا على مرارات
الطريق ومشاق السير
فكابدوا وحشة الطريق
وصبروا على وعناء السفر
حتى وصلوا الى مقصودهم
وظفروا بالقرب من
معبودهم فهم الفارون الى
الله عند ما سمعوا أمره
بالفرار حيث قال الله تعالى
ففروا الى الله اني لكم منه
نذير مبين وهو لاعلمهم عباد
الصحابة وزهادهم من أهل
الصفة وغيرهم ومن التابعين
وتابعيهم فمن الصحابة مثل

لو كان زهدك في الدنيا كزهدك في * وصلى مشيت بلا شك على الماء
وروي أن عيسى عليه السلام مر في سباحته برجل ناظم ملتف في عبادة فأيقظه وقال قم يا ناظم فاذكر الله
تعالى فقال ما تريد مني اني قد تركت الدنيا لاهلها فقال له عيسى عليه السلام قم حبيبي اذ انم وروي عن
عيسى عليه السلام انه مر برجل ناظم على التراب وتحت رأسه لبنة ووجهه وحشته في التراب وهو منزر بشمل
عبادة فقال يا رب عبدك هذا في الدنيا ضائع فأوحى الله تعالى اليه يا موسى أما علمت اني اذا نظرت الى عبدى
بوجهى كازويت عنه الدنيا كلها وأوحى الله سبحانه وتعالى الى نبيه اسمعيل عليه السلام اطلبني
عند المنكسرة قلوبهم قال يا رب ومن هم قال الفقراء الصادقون فهذا كأنه مفسر لغير موسى عليه السلام
في قوله أين أجده قال عند المنكسرة قلوبهم وقد كان أحد من عطاء وهو من المتأخرين يفضل حال الغنى
على الفقر لشبهه دخات عليه وهو أن بعض الشيوخ سأل عن الوصفين أيهما أفضل قال الغنى لانه صفة الحق
فقال له الشيخ فالتة ذنى بالاعراض والاسباب فانه قطع ولم ينطق بعرف وهذا كما قال الشيخ لان الله تعالى
غنى بوصفه الفقير أحق بهذا المعنى لانه غنى بوصفه بالايمن لا بالاسباب لانفرادها عنه فهو الأفضل فاما الغنى
فانه مشتت مجتمع بالاسباب فهو مفضول بالارتباب وقد خالفه الخواص فوفق للصواب وكان فوقه في المعرفة
فقال في كتاب شرف الفقر والفقير صفة الحق أى صفة منه يصف به الفقراء فوافقنا في التأويل يعنى انه
تعالى مختل عن الأشياء منفرد عنها ووجد آخر من الغلط الذي دخل عليه من جهة الغنى الذي ذكره لانه
ان كان فضل الغنى على الفقر لانه صفة الحق فينبغي أن يفضل المتكبر الجبار ومن أحب المدح والعز والحد
لان ذلك كانه صفة الحق فلما أجمع أهل القبلة على ذم من كان هذا وصفه كان من وصفه الغنى في معناه
لان وصف الغنى صفة الحق مقترن بالعز والكبر وينبغي أن يسلم صفات الحق للحق ولا ينزع اياها ولا
يشارك فيها فبطل قول ابن عطاء لصحة قول الرسول صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى العزاز ارى والكبرياء
ردائى من نازعنى أحدهما قصمت في النار وقد خالفه أيضا ووافقنا من لا يشك الخاص والعام في فضل
معرفته عليه أبو محمد سهل بن عبد الله فقال من أحب الغنى والبقاء والعز فقد نازع الله تعالى صفاته وهذه
صفات الربوبية يخاف عليه الهلكة فاذا ثبت ذلك كُن الفقر أفضل لانه وصف العبودية فمن جعل وصفه
فقد تحقق بالعبودية وأوصاف العبودية هي أخلاق الايمان وهي التي أحبها الله تعالى من المؤمنين مثل
الخوف والذل والتواضع والفقر مضاف اليها وأوصاف الربوبية ابتلى به قلوب أعدائه الجبارين والمتكبرين
مثل العز والكبر والبقاء والغنى مضموم اليها وكان الحسن رحمه الله يقول ما رأيت الله تعالى جعل البقاء إلا
لابعض خلقه البسه وهو ابليس وكذلك كان العلماء يولون لا ترغبوا في البقاء في هذه الدنيا فان شرار
الخلق أطولهم بقاء وهم الشياطين والغنى غمرا دلبقاء ويقال ان الجنيد رحمه الله تعالى باهل ابن عطاء
في هذه المسئلة ودعا عليه لانه أسكر قوله أشد الانكار وكان يقول الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر وان
تساوا في القيام بحكم حالهم لان الغنى ينع نفسه وينعم بصفته والفقير الصابر قد أدخل على صفته السلام
والمكاره فقد راد عليه بذلك وهذا كما قال وكذلك كان أحد من جنبل يقول ما أحسد بالفرشياً وكان
يفضل حال الفقر ويعظم شأن الفقير الصابر وقال المروزي وذكر بعض الفقراء بفعل عجزه ويكثر السؤال
عنه قال فقلت له يحتاج الى علم فقال ويحك أسكت صبره على الفقر ومقاساته للضر فيه خير من كثير من العلم
ثم قال هو لا يخبر من كثير وأقول ان من فضل حال الغنى على الفقر فانه لم يذق مرارة الفقر ولا حلوته فهو غير
بشدة فانه لا حلوته لانه لو ذاق مرارة من الضر والهمل لفضلته ولو أذيق حلوته من الزهد والرضا لما فضل
عليه وتدررو ينافي الخبر يقول ابليس لم ينج الغنى مني من احدى ثلاث خصال ان أحب اليه المال فيكتسبه
من غير حقه أو يضعه في غير حقه أو يمنع من حقه فلو لم يعلم العدو ان الفقر من أفضل الأحوال ما قعد على
طريقه وقد قال لا تعدن لهم صراطك المستقيم فأخبر الخبر عنه فقال الشيطان يدكم الفقر أى يخوفكم

خارئة والبراء بن مالك وأبو
اسرائيل وحذيفة وأبي
الدرداء وأبي ذر وعكاشة
وعبد الله بن عمرو بن
العاص وأبي بكر وعمر
وعثمان وعلي وسلمان
وصهيب وأبي رافع وبلال
ونجباب وهم قريب من
ألف عارف زهاد عباد
قائمون لله بالعبودية باذنون
له حقوق الربوبية ومن
التابعين علي بن الحسين
ابن زين العابدين وابنه
محمد الباقر وابنه جعفر
الصادق وأويس القرني
وابن حازم وسلمة بن دينار
والحسن البصري
وعلقمة والأسود بن زيد
وابراهيم النخعي ومالك بن
دينار ومحمد بن سيرين
 وغيرهم ممن لا يحصى
عددهم وهم يزيدون علي
ألف ولي ومن تابعهم وهم
مثل عبد الواحد بن زيد
وعتبة الغلام والفضيل بن
عياض وابراهيم بن أدهم
وداود الطائي وسفيان
الثوري وأبي سليمان
الداراني وابنه سليمان
وذو النون الانجيبي
وأخيه ذي الكفل وبشر
ابن الحرث والسري
السقطي والحرث المحاسبي
وأبي القاسم الجنيد وابراهيم
الخواص وغيرهم ممن
لا يحصى عددهم ومن أراد
أن يطلع علي أكثر مما
ذكرنا فليكتب كتاب حلية
الاولياء لابي نعم وكاتب
صفوة الصوفية لابي

به فناء الفقير الصادق فسلك الطريق المستقيم الي الآخرة واطرح تخويف العدو بحول الله وقوته
وقبل الاغنياء المغتبطون بغناهم تخويف العدو فجاء بنو الفقر فحاق بهم مثل السوء من ذلك قوله انما
ذلكم الشيطان يخوف أولياءه فلا تخافوهم وخافون فقبولوا تخويف الشيطان وخالفوا نذب الرحمن
فكانوا كمن قبل فيهم ومن الناس من يعبد الله علي حرف فان أصابه الآية فلولم يكن من فضل الزاهدين الا
انهم توسطوا الطريق الذي هرب الناس منه وأمنوا بالتوكل علي الله والرضا عنه ماخافه أبناء الدنيا
لكفاهم* (ذكر ماهية الدنيا وكيفيه الزهد فيها وتفاوت الزهاد في مقاماتهم)* ثم ان الدنيا هي نصيب كل عبد
من الهوى ومادنا من قلبه من الشهوات فمن زهد في نصيبه ومالكه من هوا المذموم فهذا هو الزهد المفترض
ومن زهد في نصيبه من المباح وهو فضول الحاجة من كل شئ فهذا هو الزهد المفضل يرجع ذلك الي حفظ
جوارحه التي هي أبواب الدنيا منه وطرقها اليه فالزهد في محرماها هو زهد المسلمين به يحسن اسلامهم والزهد
في شبهاتها هو زهد الورعين به يكمل ايمانهم والزهد في حلالها من فضل حاجات النفس هو زهد الزاهدين به
يصفو يقينهم وروينا في حديث عمرو بن ميمون عن الزبير بن العوام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له
يا زبير اجهد نفسك عند نزول الشهوات والشبهات بالورع الصادق عن محارم الله عز وجل وتدخل الجنة بغير
حساب وكان سهل يقول في فضائل الزهد وأعلى مقاماته لا يتم زهد عبد حتي يزهد في هذه الثلاث في الدرهم
الذي يريد أن ينفقه في أبواب البر يتقرب بذلك الي الله تعالى ويزهد في الثياب التي تستر بدنه في الطاعات
ويزهد في قوته الذي يستعين به علي العبادة وانما قال هذا لان عنده حقيقة الزهد من أفضل المقامات كلها
لانه كان يقول يعطى الزاهد جميع ثواب العلماء والعباد ثم يقسم علي المؤمنين ثواب أعماله وقال لا يوافي
القيامة أحد أفضل من ذي زهد وعالم ورع وقال أيضا لا ينال الزهد الا بالخوف لان من خاف ترك فجعل الزهد
مقاما في الخوف رفعه من زيد الهلهم عليه وقد روى مسروق عن ابن مسعود ركعتان من زاهد قلبه خير له وأحب
الي الله تعالى من عبادة المتعبدين المجتهدين الي آخر الدهر أبدا سرمدوا لانهاية للزهد عند طائفة من العارفين
لانه يقع عن نهاية معارفهم بدقائق أبواب الدنيا وخفاياها الواسع الهوى وقال بعضهم نهاية الزهد أن تزهد في
كل شئ وتتورع عن كل شئ للنفس فيه متعة وبه راحة فهذا كما روى عن عيسى عليه السلام انه وضع تحت
رأسه حجرا فكانه لما ارتفع رأسه عن الارض استراح بذلك فعارضه ابليس فقال يا ابن مريم أأنت تزعم
انك قد زهدت في الدنيا قال نعم قال فهذا الذي وطأته تحت رأسك من أي شئ هو قال فرمى عيسى عليه السلام
بالحجر وقال هذا لك مع ما تركت ومثله روي نافع بن يحيى بن زكريا عليهما السلام انه لبس المسوح حتي نقب
جلده فسأله أمه أن ينزع مدرعته الشعر ويلبس مكانه حاجبة من صوف ففعل فأوحى الله تعالى اليه يا يحيى
أنزل علي الدنيا قال فبكى ونزع الصوف ورد مدرعته الشعر علي جسده وكان الحسن يقول أدر كنت
سبعين من الاخبار ما لاحدهم الا ثوبه وما وضع أحدهم بينه وبين الارض ثوبا قط كان اذا أراد النوم باشر
الارض بجسمه وجعل ثوبه فوقه واعلم اني رأيت جمل النعم ثلاثا وتماها بالزهد وذلك ان أصل النعم كلها
الاسلام لان من ورائه مقامات كثيرة أخفاؤها حقيقة التوحيد ثم النعمة الثانية السنة اذ من ورائها سبع
كثيرة كلهم أخطوا حقيقة السنة والنعمة الثالثة العلم بالله تعالى لان من ورائه جهلا كثيرا بعظمة الله
تعالى وقدرته ثم الزهد في الدنيا فن أعطيته مع الثلاث تمت عليه النعم فكان مع الذين أنعم الله تعالى عليهم
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين أي تمت نعمة الله عليهم لان من ورائه حرصا كثيرا علي
الشبهات ورغبة عظيمة في الشهوات وقد كان سهل رحمه الله تعالى يجعل الزهد من شرط السنة والاتباع
لقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني قال في السنة اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وكان زاهدا ثم
تفاوت الزاهدون لاي شئ زهدوا ومقامات علي نحو علو المشاهدات فمنهم من زهد اجلال الله تعالى ومنهم من
زهد حباه من الله تعالى ومنهم من زهد خوف من الله تعالى ومنهم من زهد رجاء موعود الله تعالى ومنهم

الكتب واعلم أن الصوفية دخلوا مع الفقهاء والمفسرين والمحدثين والمتكلمين في علومهم فسمعوا الحديث ونظروا في الأحاديث وقرأوا القرآن واشتغلوا بتدبره ونظروا في أصول الدين وعلم الفقه فالبداية فقهية والنهاية صوفية ومن لم يبلغ من الصوفية مبلغ الفقهاء وأصحاب الحديث ولم يحيط بما أحاطوا به فإنه يرجع فيما وقع له من المسائل إلى العالمين بأحكام أفعال الجوارح الظاهرة وهم أصحاب العلوم الظاهرة والصوفية يلزمون أنفسهم بالأخذ بالاعتناء والاشتغال من أقوال العلماء في المسائل الخلافية ثم انهم خصوصاً ذلك بعلوم عالية وأحوال شريفة ومقامات رفيعة فتكاملوا في علوم المعاملات وعبوب النفس وآفات القلب وشريف المقامات مثل اليقظة وهي الانتباه والتوبة والزهد والورع والصبر والرضا والتوكل وكيفية جهاد النفس والهوى والشيطان ومعاداته والخشية والمراقبة واليقين وغير ذلك من المقامات والأحوال وفي معرفة النفس ورياضتها ودقائق الرياء والشهوة الخفية والشرك الخفي وكيفية الخلاص منها وإلهم أيضاً علوم مستنبطة من أمور مشككة على فهم الفقهاء

من زهد مسارعة من لا مر الله تعالى ومنهم من زهد بحاله تعالى وهو أعلام وأذناهم من زهد مخافة طول الوقوف ومناقشة الحساب كقيل ذو الدرهمين أشد حساباً يوم القيامة من ذي الدرهم ولأن طريق المتقين لا يسلكه من ملك في الدنيا زوجين من شيء وما أحدي يعطى من الدنيا شيئاً الا قبل خذته على ثلاثة أثلاث ثلثهم وثلاث شغل وثلث حساب وان الرجل من الأغنياء ليقف للحساب ما لوورد مائة بعير عطاش على عرقه لصدرن رواءه ليرى سنارله من الجنة فلما وقر هذا في قلوب الورعين أشتتوا من طول الحساب فزهدوا في الجمع والمنع وفارقوا فضول المال طلباً لخفة السؤال وسرعة الوقوف في الأحوال ومن الزهد في الدنيا حب الفقر وأهله وبجالس المساكين في أوطانهم والتذلل لهم كما كان مطرف رحمه الله تعالى يجالس المساكين في برته يتقرب بذلك إلى ربه وكان محمد بن يوسف الأصفهاني عالمًا زاهداً ومن الناس من كان يفضل على الثوري رحمه الله تعالى إلا أنه كان يؤثر الخمول فلم يكن يعرفه إلا العلماء وكان من حسن رعايته وشدة يقاتلته يعمل في كل وقت أفضل ما يقدر عليه في ذلك الوقت فلما طلبه ابن المبارك بالمصيصة قال له بعض من يعرف حاله إن ذلك لا يكون في المصير إلا في أفضل موضع فيه قال فهو إذا في الجامع فطلبه فقيل له إنه لا يقدر إلا في أفضل مكان قال فطلبه عند الفقراء فإذا هو دس رأسه وأخجل نفسه مع المساكين فكان عنده أن أفضل وطن في المصير الجامع لأنه يقال إن الصلاة فيه بخمسين صلاة وإن أفضل أئمة كن موضع الفقراء من الجامع وإن أفضل الأحوال الخمول فلذلك أخجل نفسه فيما بين الفقراء في الجامع ليحوز فواضل الأعمال ومن الزهد أن يكون بفقره مغتبطاً ومشاهداً للعظيم نعمة الله تعالى عليه يخاف أن يسلب فقره ويحول عن زهده كما يكون الغني مغتبطاً بغناه يخاف الفقر ثم وجود حلاوة الزهد حتى يعلم الله تعالى من قلبه إن القلة أحب إليه من الكثرة وإن الذل أحب إليه من العز وإن الوحدة آثر عنده من الجماعة وإن الخمول أعجب إليه من الاشتغال فهذا من إخلاصه في زهده ورويناً عن عيسى عليه السلام وعن نبينا عليه السلام أربع لا يدركن إلا بعجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وكثرة الذكر وقلة الشيء وقال الثوري رحمه الله تعالى لا يكون الرجل عالمًا حتى بعد البلاء نعمة والرخاء عقوبة وقال بعض السلف لا يفقه العبد كل الفقه حتى يكون الفقير أحب إليه من الغنى والذل آثر عنده من العز وقد روينا أخباراً مقطوعة لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف وحتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وكان السلف الصالح يقولون نعمة الله علينا فيما صرنا من الدنيا أعظم من نعمته فيما صرنا من الدنيا وتعدو إلى الجاه والمترلة عند أبنائهم وفيما لا تنفع فيه في الآخرة ولا قرب به عند الله تعالى وقد تشغل عن عبادة الله تعالى وتفرق الهمة عن اجتماعه بين يدي الله تعالى وتقسي القلب عن ذكر الله تعالى وتنجس عن التفكير في آلائه وعظمته وقد أحدثت علوم كثيرة لم تكن تعرف فيما سلف اتخذها الغافلون علماً وجعلها البطالون شغلاً انقطعوا بها عن الله تعالى وحجوا بها عن مشاهدة علم الحقيقة لا يستطيع ذكرها لكثرة أهلها إلا أن نستل عن شيء منها أعلم هو أم كلام أم حق أو تشبيه أو صدق وحكمة أم زخرف وغرور أم سنة هو عتيق أم محدث وتشديق أم خيبتة خبر بصواب ذلك ومن أفضل الزهد الزهد في الرئاسة على الناس وفي المنزلة والجاه عندهم والزهد في حب الثناء والمدح منهم لأن هذه المعاني هي من أكبر أبواب الدنيا عند العلماء فالزهد فيها هو زهد العلماء عن الثوري رحمه الله تعالى يقول الزهد في الرئاسة

ومدح الخلق أشد من الزهد في الدينار والدورهم قال لان الدينار والدورهم قديبلان في طلب ذلك وكان يقول
هذا باب غامض لا يبصره الا سماسة العلماء وقال الفضيل رحمه الله تعالى نقل الصخور من الجبال أيسر من
ازالة رياسة قد ثبتت في قلب جاهل وذهب أو يس القري رحمه الله تعالى الى أن الزهد هو ترك الطالب
للمضمون قال هرم بن حبان لقيته على شاطئ الفرات يغسل كسرا وخرقا قد التقطها من المنبوذ وكان
ذلك أكله ولباسه قال فسألت عن الزهد أي شيء هو فقال في أي شيء خرجت قلت أطلب المعاش فقال اذا
وقع الطالب ذهب الزهد وكان أحمد بن حنبل رضي الله عنه يقول لازهد الا زهدا أو يس بلغ به العري حتى
قدم في قوصرة وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول الزهد في النساء ان تختار المرأة الدون أو
التيمة على المرأة الجميلة والمرأة الشريفة وذهب الى هذا مالك بن دينار وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى
لا يصح الزهد في النساء لانهم قد حجبوا الى سيد الزاهدين ووافقه ابن عيينة فقال ليس في كثرة النساء ذنب لان
أزهد الصحابة على بن أبي طالب رضي الله عنه وكان له أربع نسوة و بضعة عشر سربة وكان الجنيد يقول
احب للمر يد المبتدى أن لا يشغل قلبه بهذه الثلاث والاعتزال والتكسب وطلب الحديث والتزوج
وقال أحب للصوفي أن لا يقرأ ولا يكتب لانه أجمع لهم وفي الخبر انما الزهد أن تكون بما في يد الله سبحانه
وتعالى أو تترك من يدك فهذا مقام التوكل وذهب قوم الى أن الزهد ترك الادخار وكانت الدنيا
عندهم هو الجمع وقال بعضهم الدنيا هو ما شغل القلب واهتم به فعملوا الزهد ترك الاهتمام وطرح النفس
تحت تصرف الاحكام وهذا هو التقويض والرضا وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لابي سليمان الداراني
ان مالك بن دينار قال للمغيرة اذهب الى البيت فخذ الركوة التي كنت أمديتها الى فان العدو يوسوس الى ان
الاص قد أخذها فقال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفيين هو قد زهد في الدنيا ما عليه من أخذها
فأراد أبو سليمان منه حقيقة الرضا بغير ان الاحكام وأراد مالك من نفسه حقيقة الزهد بأن يصرف عن
قلبه الاهتمام وقال بعض العلماء الدنيا هو العمل بالرائى والمعتول والزهد انما هو اتباع العلم ولزوم السنة
وهذه طريقة أهل الحديث وهذا القول من الظواهر يشبهه قول علماء الظاهر كمارو يناعتن سفیان قال
قالوا الزهري ما الزهد قال ما لا يغلب الحرام صبره ولا يمنع الحلال شكره يعني أن يكون العبد صابرا عن
الحرام حتى لا تغلب شهوة الحرام ويكون شاكرا في الحلال حتى لا يغلب الحلال فيشغله عن الشكر وأما
الحسن فانه قال الزاهد هو الذي اذا رأى أحدًا قال هذا أفضل مني فذهب الى أن الزهد هو التواضع وكان
الفضيل يقول الفناء هو الزهد وقال أبو سليمان الورع هو أول الزهد وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت
لابي هشام المغازلي أي شيء الزهد قال قطع الآمال واعطاء المجهود وخالع الراحة وكان يوسف
ابن اسباط يقول من صبر على الاذى وترك الشهوات وأكل الخبز من حلاله فقد أخذ باصل الزهد وقال أحمد
قلت لابي صفوان الرعي ما الدنيا التي ذمها الله تعالى في القرآن وينبغي للعاقل أن يجتنبها قال كل ما عملت في
الدنيا تريد به الدنيا فهو مذموم وكل ما أصبت فيها تريد به الآخرة فليس منها فحدث به مروان فقال الفقه
ما قال أبو صفوان انما قال ذلك لان الدنيا كل شيء الا الاخلاص فوافق العلم فهو مباح وما خالفه فهو
والهوى حظ النفس والاخلاص حظ الرب عز وجل فالخالصون بينة الله عز وجل من عباده على عدوه وهم
أهل الآخرة في الدنيا وكان ابن السماك يقول الزاهد قد خرجت الافراح والاحزان من قلبه فهو
لا يفرح بشئ من الدنيا آتاه ولا يحزن على شئ منها فانه لا يبالي على عسر أصح أم على يسر وقال أبو سعيد بن
الاعرابي عن أشياخه الصوفية انما الزهد عندهم خروج قدر الدنيا من القلب اذهى لاشئ ولا يكون في
نفسه زاهد لانه لم يترك شيئا اذ كانت لاشئ وهذا العمرى هو الزهد في الزهد لانه زهد ثم لم ينظر الى زهده
فزهده اذ لم يترك شيئا لانه زهد في لاشئ وهذا يشبه ما تقول ان حقيقة الزهد هو الزهد في النفس لانه قد زهد

العوارض والعوائق وحقائق
الاذكار وتجربيد التوحيد
ونعني بتجربيد التوحيد ان
لا يشوب توحيدده خاطر تشبيه
أو تعامل ومنازل التفريد
ونخبات السر وتلاشي
المحدث اذا قوبل بالقديم
وعيون الاحوال وجميع
المفترقات والاعراض عن
الاعراض وترك الاعراض
والتقويض فهم مخصوصون
بالوقوف على المشكل من
ذلك بالمنازلة والمباشرة
والهجوم ببذل المهج فهم
حماة الدين وأنصاره وأعوانه
وهم ورثة الانبياء وهم
نازلوا المقامات وباشروا
الاحوال وكابدوا الرياضات
وقاسوا شدائد الطريق
وركبوا المنازل وعبروا
المفاوز أولئك الذين هداهم
الله وأولئك هم الفلحون
(الفصل الثالث) في
معنى التصوف وأحوال
الصوفية وأدبهم مع الحق
والخلق قال الأئمة أول
التصوف علم وأوسطه عمل
وآخره موهبة فالعلم يكشف
عن المراد والعمل يعين
على المطالب والموهبة تبلغ
غاية الامل وأهله على ثلاث
طبقات طبقة مرید طالب
ومتوسط سالک ومنتهى
واصل فالمرید صاحب وقت
والمتوسط صاحب حال
والمنتهى صاحب نفس
وأفضل الاشياء عندهم
عد الانفاس فالمرید الطالب
متعوب في طلب المراد

بآداب المنازل وهو صاحب
تلبون لانه يترقى من حال الى
حال وهو في الزيادة والتمسك
الواصل محمول قد جاوز
المقامات وهو في محل التمكن
لا تغيره الاحوال ولا تؤثر
فيه الاحوال كما نقل في قصة
يوسف عليه السلام عند
زليخا لما كانت صاحبة
تمكن في حب يوسف لم تؤثر
فيها رؤية يوسف كما اثرت
في اللاتي قطعن أيديهن
لانها كانت أتم حال في حبه
منهن في بلاها بحبه وهذا
قول الدقان في مقام المريد
المجاهدات والمكبات
وتحمل المشاق وتجرع
المرارات ومجانبة الحفظ
ومقام المتوسط كونه
الاهوال في طالب المراتد
ومراعاة الصدق في الاحوال
واستعمال الادب في المقامات
ومقام المنتهي الصحو
والتمكن واجابة الحق من
حيث دعاه قد استوى في
حقه الشدة والرخاء والمنع
والعطاء والعافية والبلاء
قد فنت حفظه باطنه
مع الحق وظاهره مع الخلق
وكل ذلك منقول معلوم
مشهور من أحوال النبي
صلى الله عليه وسلم وحركاته
وسكاته في ابتداء أمره
وانتهائه ومن أحوال الصحابة
والنقباء والنجباء والاصفياء
العلماء الحكماء أرباب
البصائر واليقين مثل حارثة
والبراء بن مالك وأبي ذر
وعمار وبلال وصهيب

في الدنيا لنفسه طلبا للعرض فيكون ذلك رغبة على صفة فاذا زهد في النفس التي يريد لها الاعراض على
الزهد فهو حقيقة الزهد وهذا يشبه قول من قال ان حقيقة الزهد في الفناء هو الزهد في البقاء لان العبد ربما
زهد في الفناء فلم يزهد في البقاء فيكون فيه بقية من الرغبة فاذا زهد في البقاء فهو حقيقة الزهد في الفناء اذ
كان الفناء يراد للبقاء

* (فصل آخر) * ان الرغبة في الهوى حقيقة الدنيا وان كان العبد زاهدا في المال من قبل انه يعطى
الزهد في شيء دون شيء كما يزهد في الثناء ولا يزهد في المال ولا يعطى الزهد في الاطعمة وقد يعطى الزهد
في المال ولا يعطى الزهد في منصبه الغلبة الهوى فاذا أعطى الزهد في الهوى كأنما كان فقد أعطى حقيقة
الزهد في الدنيا وهذا هو الزهد في النفس لان النفس عين الرغبة والهوى روح النفس فاعرف هذا وكان
يونس بن ميسرة الجيلي يقول ليس الزهادة في الدنيا بتجريم الحلال ولا ضاعة المال ولكن الزهادة في الدنيا
أن تكون بما في يده تعالى أو ثقل منك بما في يديك وأن يكون حال في المصيبة وحال اذا لم تصب بها سواء
وأن يكون ذامك ومادحك في الحق سواء وقال سلام بن أبي مطيع رحمه الله الزهد على ثلاثة أوجه واحد
أن تخلص العمل لله عز وجل والقول فلا يراد بشيء منه الدنيا والثاني ترك ما لا يصلح والعمل بما يصلح
والثالث الحلال أن يزهد فيه وهو تطوع وكان امامنا في هذا العلم ابراهيم بن أدهم رحمه الله يقول الزهد
ثلاثة أصناف زهد فرض وزهد فضل وزهد سلامة فالزهد الفرض في الحرام والفضل الزهد في الحلال
والسلامة الزهد في الشهوات وأما أبواب السخية في رحمه الله فكان يقول الزهد أن يقعد أحدكم في منزله
فان كان قعوده لله تعالى رضا والاخراج وان يخرج فان كان خروجه لله تعالى رضا والارجاع فان كان
رجوعه لله تعالى رضا والاسراع ويخرج درهمه فان كان اخراجه لله تعالى رضا والاحتباسه ويحبسه فان كان حبسه
لله تعالى رضا والارضية به ويتكلم فان كان كلامه لله تعالى رضا والاسكت فان كان سكوتك لله تعالى رضا
والاتكلم فقل هذا أصعب فقال هذا الطريق الى الله عز وجل والافلاتة بما وجد في الزهد هو
المراقبة والمراقبة هي الاخلاص وسئل حاتم الأصم صاحب شقيق البلخي رحمه الله تعالى عن الزهد فقال
أوله الثقة وأوسنة الصبر وآخره الاخلاص فاذا كان الاخلاص عندهم هو آخر الزهد فكيف يصح
لعبد آخر الزهد قبل أوله أم كيف يجاوز الاخلاص الى مقامات المعرفة فقد صار آخر الزهد عندهم أول
المعرفة وذهبت طائفة الى أن الزهد في الدنيا فرضة على المؤمنين لان حقيقة الاخلاص هو الزهد عندهم
فأوجبوه من حيث أوجبوا على المؤمنين الاخلاص ومال الى هذا القول عبد الرحيم بن يحيى الاسود وقد
روى عنه عن الامام أحمد بن حنبل رحمه الله قيل لاجد بآي شيء ذكرنا قوم وصاروا أئمة فقال بالصدق
قالوا وما الصدق قال الاخلاص قيل وما الاخلاص قال هو الزهد قيل وما الزهد يا أبا عبد الله فاطرق ثم قال سلوا
الزهاد سلوا بشر بن الحرث وقال قوم الزهد في الدنيا طلب الحلال وانه واجب مفترض في مثل زماننا هذا
لاختلاط الاشياء وغلبة الشهوات قالوا فقد تعين فرض الزهد وهذا مذهب ابراهيم بن أدهم ووهيب بن
الورد وساميان الخواص وجاعة من أهل الشام وقد كان سهل يقول أرزهد الناس في الدنيا أصفاهم
مطعمهم وقال أقصى مقام في الورع أدنى مقام من الزهد وقد روي عن يوسف بن اسباط ووكيع رحمه الله
الله قالوا لوزهد عبد في زماننا هذا حتى يكون كابي ذر وأبي الدرداء ما سمينا زاهدا لان الزهد عندنا انما هو في
الحلال المحض ولا نعرف الحلال المحض اليوم وكذلك كان الحسن البصري رحمه الله امام الأئمة يقول لا شيء
أفضل من رفض الدنيا وقال الفضيل بن ثور قلت للحسن يا أبا سعيد رجلان يطلب أحدهما الدنيا بحلالها
فأصابه افوصل بها رحمه وتدم منها نفسه ورجل رفض الدنيا قال أحبه ما الى الذي رفض الدنيا قلت يا أبا
سعيد هذا طلبها بحلالها فأصابه افوصل بها رحمه وتدم منها نفسه قال أحبه ما الى الذي جانب الدنيا وانما

وعكاشة بن محسن الاسدي
وأبي الدرداء وحفظ له ابن
الراهب وأبي رافع مولى
النبي صلى الله عليه وسلم
ورابضة وعمرو بن ثعلب
وعمر بن الاسد ومصعب
ابن عمير والبراء بن معرور
وسلمان الفارسي وابن
الهيثم بن التيهان وغيرهم
من أصحاب الصفة وأصحاب
بيعة العقبة وأهل بيعة
الرضوان والخلصاء من
المهاجرين والانصار كان
صلى الله عليه وسلم قبل
نزول الوحي عليه وبعده
مختلجا في غار حرا ثم صار
مع الخلق ولا فرق عنده بين
الخلوة والجلوة وكذا أصحاب
الصفة صار جماعة منهم
بعد التمكن أمراء لانهم
تمسكوا في الايمان بالله
والمعرفة به والاخلاص له
فلم تؤثر الخاطلة بالخلق
فيهم ولا في أحوالهم وهذه
أحوال المشايخ من بعدهم
واعلم أن التصوف له ظاهر
وباطن فظاهره استعمال
الادب مع الخلق بالاخلاق
الحسنة معهم وباطنه
منزلة الاحوال والمقامات
مع الحق فالظاهر علامة
الباطن والباطن حقيقة
الظاهر ألا ترى ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما نظر
الى المصل وهو يعبت فقال
لو خشع قلب هذا خشعت
جوارحه قال الله تعالى ان
الذين يغفون أصواتهم
عند رسول الله أولئك الذين

شرف الحسن الذي رفض الدنيا لان مقام الزهد يجمع التوكل والرضا ألا تسمع الى الخبر الذي جاء الزهد أن
تكون بما في يد الله أو ثق منك بما في يده فهذا هو التوكل ثم قال وان تكون بثواب المصيبة أفرح منك لو انما
بقيت لك وهذا هو الرضا ثم ان المعرفة والمحبة بعد الزهد داخلان عليه فأى مقام أعلى من مقام جمع هذه
الاربعة وهي غاية الطالبين ولعمري انه هكذا لانه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما حديث فيه شدة قال
يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجمو زشطاء زرقاء أنيابها بادية مشومة خدوها فتشرف على الخلائق فيقال
أتعرفون هذه حقيقة قولون نعوذ بالله تعالى من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تفاخرتم عليها بما تقاطعتم
الارحام وبها تتحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تذف في جهنم فتنادى أى رب أين اتباعي واشياعي فيقول
الله الحق وابعادها واشياعها وقدر ويناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا أشد من هذا
حدثنا عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليحيي أقبام يوم القيامة وأعمالهم كبحال تهماء فيؤمرهم الى النار قالوا يا رسول الله مصلين قال نعم كانوا
يصلون ويصومون ويأخذون هنته من الليل فاذا عرض لهم شئ من الدنيا وثبوا عليه وكذلك كان الحرث
ابن أسد المحاسبي رحمه الله يقول انما الزهد اسقاط قيمة الدنيا من القلب وان لا يكون لشيء عاجل في القلب
وزن فاذا سقطت قيم الاشياء واستوت في القلب فهو الزهد فأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله فانه كان يقول
ليس الزاهد من لا يملك شيئا انما الزاهد من لا يملكه شئ وقال عالم مثله في معناه الزاهد من لا يملك الاشياء
ولم يسكن اليها وكان يقول الزاهد قوته ما وجدونه به ماسترو بيته ما أواه وحاله وقته وقال بعض العارفين
الزهد انما هو ترك التدبير والاختيار والرضا والتسليم لاختياره شدة كان أوراؤه وهذا طريق الخواص
والثوري وذى النون رحمهم الله تعالى وقال أبو يزيد رحمه الله مرة انما الزاهد من لا يملك شيئا ولا يملكه
شئ وقال حقيقة الزهد لا يكون الا عند ظهور القدرة والعاجز لا يصح زهده وان يعطيه كن ويطلع على
الاسم ويقدره على الاشياء باظهار الكون فيزهد في ذلك حياء من الله تعالى ويتركه حباله وكان يستعبد
بالله من أربعة وعشرين مقاماً من اظهار القدرة وقال لابي موسى عبد الرحيم في أى شئ تتكلم في الزهد
قال في أى شئ قلت في الدنيا قال فنفض يده وقال ظننت انه يتكلم في الزهد في شئ الدنيا لاشئ ايش تزهد
فيه وذهب الى هذا المعنى سهل وغيره وقال سبعة عشر مقاماً في المعرفة أدناها المشي على الماء وفي الهواء
وظهور ركوز الارض وهذا كله من زخرف الدنيا وقد حكى لنا معنى هذا عن الجنيد قال اجتمع أربعة من
الابدال في جامع المنصور ليلة العيد فلما أسحروا قال أحدهم أما أنا فقد نويت ان أصلي العيد في بيت
المقدس وقال الآخر أما أنا فقد نويت ان أصلي العيد بطرسوس وقال الثالث أما أنا فقد نويت ان أصلي
العيد بمكة وسكت الرابع وكان أعرفهم فقيل له أنت أى شئ نويت فقال أما أنا فقد نويت اليوم ترك
الشهوات لأصلي الا في هذا المسجد الذي بت فيه فقالوا أنت أعلمنا فتعدوا عنده فصارعوه ولا كذا كراه
أنفا ان هذه الآيات هي من الشهوات اذ ليست حاجات مقامات والشهوة من الدنيا لانها من الهوى وأيضاً
ففيها تدبير واختيار وعند الزهاد العارفين والمحبين ان هذا مكر وخداع يبتلون به ويقتطعون لينظر كيف
يعملون اذا ابتلاء كل عبد على قدر مرتبته وحاله فيلزمه الزهد فيه ويقال هي في المقام السابع عشر من
المعرفة فمن سلك به الطريق رآها فيه وفوقها نيف وسبعون مقاماً أفضل من ذلك وقد سئل الجنيد عن
لزهـد فقال معنيان ظاهر وباطن فالظاهر بغض ما في الايدي من الاملاك وترك طلب المفقود والباطن
زوال الرغبة عن القلب ووجود العزوف والانصراف عن ذلك فاذا تحقق بذلك رزقه الله تعالى
الاشراف على الآخرة والنظر اليها بقلبه حينئذ يجدي في العمل بتقصير الامل وتقريب الاجل لان الاسباب
عن قلبه منقطعة والقلب منفرد بالاخرة وحقيقة الزهد قد خلصت الى قلبه فامتلاً من ذلك الخالص

امتنن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم وقال أبو نصر السراج أديب أهل الدنيا بالفصاحة والبلاغة وحفظ العلوم والتاريخ والشعر وأديب أهل الدين معرفة العلم به ورياضة النفس وتأديب الجوارح وتهذيب الطباع وحفظ الحدود وترك الشهوات والمصارعة على الخيرات وأديب أهل الخصوصية من أهل الدين حفظ القلوب ومراعاة الأسرار واستتواء السر والعلانية والنظر إلى الأعداء بعين الرحمة كما كان دأبه صلى الله عليه وسلم مع عداؤه ودأب سائر الأنبياء مع أعدائهم كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه في بعض غزواته فجعل يمسح عن وجهه الدم ويقول اللهم اغفر لغزوتي فانهم لا يعلمون ومسكه اعرابي بردائه وجذبه حتى أثرت حاشية الرداء في عنقه وما كلمه بكلام قط خشن وقال اعدل يا محمد فقال له صلى الله عليه وسلم ويحك من يعدل ان لم اعدل خبت وخسرت اذ لم اعدل وفي كتب السنة من هذا الباب شيء كثير ومضى المسيح على قوم من اليهود فقالوا له شرافة قال لهم خير ا فقال له بعض الخواريين يقولون لك شرافة تقول لهم خير ا فقال عيسى كل يتفق مما عنده وما فزع صلى الله عليه وسلم مكة ودخلها جاءه أهلها فلما

لرب سجدته وتعالى فالزهد عن حقيقة الايمان والمشاهدة لا آخرة تكون بعد الزهد واستواء الاشياء فيكون عدمها كوجودها بعد المشاهدة لاستواء القلب ومعه يستوى المدح والذم لسقوط النفس وذهاب رؤيتها الخلق فعندها خاص الاخلاص الى قلبه لصفاء الزهد وثبت الزهد لسقوط النفس دليل ذلك الخبر الذي روينا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل استويت قال وكيف أستوى قال يستوى عندك المدح والذم وقول حارثة لما سأله عن حقيقة الايمان عزفت نفسي عن الدنيا فابتدأ بالزهد ثم ذكر الاستواء لجرها وذهبها ثم ذكر المشاهدة بعد ذلك الحديث وهذه كلها مقامات في الزهد وكل من جعل الدنيا شياً مبلغ علمه وعلوم مشاهدته جعل الزهد ضده وقد نوع أهل المعرفة الايمان في القلب على مقامين فجعل لهما زهدين فقال اذا تعلق الايمان بظاهر القلب أحب العبد الدنيا وأحب الآخرة وعمل لهما فاذا بطن الايمان في سويداء القلب وباشرة أبغض الدنيا فلم ينظر اليها ولم يعمل لها وقد كان أبو سليمان يقول من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه سجدته وتعالى شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين ولهذين المقامين دليل من السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الناس خير فقال من يشأ الدنيا ويحب الآخرة فأوقع الشنآن للدنيا لوقوع ضده من حب الآخرة والمقام الاعلى دليله من جعل الهموم هما واحداً كفاه الله تعالى أمر آخريه ودنياه والهم الواحد هو جد واحد لرب واحد هو وصف عبد ممتوحد لواحد مثله الى واحد وقد وهب له خلقاً من أخلاقه فهو الاحد بوحدة انية صفة وعبد ممتوحد بوحدة بين خلقه فهو منفرد الهم مجتمع القلب وانفراد الهم يكون بعد محو الهوى ومحوه بعد امتحان القلب للتقوى واجتماع القلب يكون مع طيب النفس وطمأنينة بالايان أو فلاحها بالتركية والرضا كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم طيب النفس من النعيم وقال الله تعالى قد أفلح من زكاه وقال تعالى راضية مرضية فيكون ممتوحد بالروح متخافة بأخلاق الايمان مواطئة للقلب بمشاهدة اليقين وقال وهب بن منبه وجدت فيما أنزل الله تعالى على موسى عليه السلام من أحب الدنيا أبغضه الله تعالى ومن أبغضها أحبه الله تعالى ومن أكرم الدنيا أهانها الله تعالى ومن أهانها أكرمها الله تعالى وأما علماء الظاهر فقالوا الزهد في الدنيا هو موافقة العلم والقيام بأحكام الشرع وأخذ الشيء من وجهه ووضع في حقه وما خالف العلم فهو هوى كله فذكر واقرض الزهد وظاهره ولم يعرفوا دقائقه وبواطنه وقد روينا عن سفيان بن عيينة والثوري معنى هذا أنهم ما سئلوا يكون الرجل زاهداً وله مال قال نعم اذا كان اذا ابتلى فصبر واذا أنعم عليه شكر قال ابن أبي الحواري فقلت له يا أبا محمد يعني ابن عيينة قد أنعم عليه فشكر وابتلى فصبر وحسن النعمة كيف يكون زاهداً فصر بني يده وقال اسكت من لم تمنعه النعماء من الشكر ولا البلى عن الصبر فذلك الزاهد ووافقهما الزهري فقال كذلك وقد فصل ذلك أبو سليمان فقال ابن أبي الحواري قلت له أكان داود الطائي رحمه الله تعالى زاهداً قال نعم قلت يا بني انه ورث من أبيه عشرين ديناراً فانفقها في عشرين سنة فكيف يكون زاهداً وهو يملك الدنيا فإني أردت منه أن يبلغ حقيقة الزهد ولعمري انارو يناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعماً بالمال الصالح للمرء الصالح والمال الصالح هو الحلال والمرء الصالح المنفق ماله بالليل والنهار سرا وعلانية في سبيل الله ابتغاء مرضاته كما وصفه الله تعالى ومدحه وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يعطي الدنيا لمن يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين الا لمن يحب والذي يحب به الله تعالى ممن أعطاه الدنيا لا يخالف حبيبه الى هواه ولا يؤثر نفسه على محبة مولاة تبارك وتعالى اذ قد نولاه فيما أعطاه وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر والطاعم الشاكر هو الذي يستعين بطعمته على خدمة مولاة ويعبده شكر الماأولاه وقد قالوا في الزهد وصفان جامعان لاحوال القلوب قال مضاع بن عيسى قاتل لسباع الموصلي يا أبا محمد الى أي شيء أفضى بهم الزهد قال

راهم مقبلين قال أقول كما قال أنخى يوسف لا تنزيب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين إشارة إلى اختلاف مسالكهم اعلم ان مسالكهم مختلفة لا اختلاف أحوالهم ومقاماتهم فمنهم من سلك طريق الزهد والعبادة ولازم الماء والمحراب واشتغل بكثرة الذكر والنوافل وواظب على الادراود هي أسلم الطرق أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الالباب ومنهم من سلك طريق الرياضات والمكابدات وقهر النفس بالمخالفة وهي أفضل الطرق أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ومنهم من سلك طريق العزلة والخلو طلبة للسلامة من المخالطة وهي أصح الطرق أولئك ما عليهم من سبيل ومنهم من سلك طريق التجرد عن الخلق والتفرد (٢٧١) بالحق والموالاة في الله والمعاداة فيه وهي

إلى الانس بالله تعالى وقال عثمان بن عمار كان يقال الورع يبلغ بالعبد إلى الزهد والزهد يبلغ به حب الله تعالى فهذا حالان غاية الطالبين الحب للجليل والانس باللطيف فمن لم يتحقق بالزهد لم يبلغ مقام الحب ولم يدرك حال الانس ثم ان سرائر الغيوب في مقام الحب والخلة وفي حال الانس والقربة وفقنا الله وإياكم لما يحب وبلغنا ما نؤمل بفضلته ورحمته ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهذا آخر كتاب الزهد

* (تم الجزء الأول من قوت القلوب ويليه الجزء الثاني) *

* (أوله شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين) *

أعزذ الطرق أولئك خرب الله ألان خرب الله هم المنحون ومنهم من سلك طريق السياحة والاسفار والاغتراب عن البلدان ونحو ذلك وهي أوضح الطرق أولئك الذين يتقبل عنهم أحسن ما عملوا ويتجاوز عن سيئاتهم ومنهم من سلك طريق الخدمة وبذل الجاه للاخوان وادخال السرور عليهم وهي أطرف الطرق أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ومنهم من سلك طريق المجاهدات وركوب الالهوال ومباشرة الاحوال وهي أعز الطرق أولئك كتب في قلوبهم الایمان وأيدهم بروح منه ومنهم من سلك طرق اسقاط الجاه عند الخلق وقلة الالتفات اليهم وترك الاشتغال بنعيمهم وشربهم ونفعهم وضربهم وهو أوعز الطرق أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون تلك أمة قد خلت فذلكم مسألتهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا ومنهم من سلك طريق العجز والانكسار وهي أقرب الطرق أولئك يرجون رحمة الله ومنهم من سلك طريق التعلم وحفظ المسائل ومجالسة العلماء واستماع الاخبار والاحاديث وحفظ العلوم وهي أظهر الطرق أولئك لهم الامن وهم مهتدون ولكل طريق من هذه الطرق أهل ولهم فيها آداب وشرائط ولهم أعلام ومناهل وكل سالك طريق يحتاج فيه إلى موقف ودليل يأخذه به ليسلم من الحيرة والفتنة فان لم يكن معدي سيرة من يعرف كيفية السفر ويؤنس والاخيف عليه الرجوع والهلاك لبعضهم ان فلانا قد رجع فقال ما أراه رجع الامن وحشة الطريق وقلة سالكه

ويأتي بعده في هامش الجزء الثاني الفصل الرابع في شرح عقيدتهم

* (الجزء الثاني) *

من كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق
المريد الى مقام التوحيد لسيدنا ومولانا الشيخ الامام
العالم المحقق أبي طالب محمد بن أبي الحسن علي
ابن عباس المسكي تغمده الله برحمته
وأسكنه فسيح جنته
آمين



* (وبهامشه بقية كتاب حياة القلوب في كيفية الوصول الى) *

* (المحبوب لعماد الدين الاموي رحمه الله) *

* (الفصل الرابع) *

في شرح عقيدتهم التي اجمعوا عليها وما أخذوا به من المذاهب في فروع الاحكام أما عقيدتهم فعقيدة شيخ السنة ابي الحسن الاشعري وأصحابه من فاتحتها الى خاتمتها فاجمعوا على ان الله تعالى واحد فرد صمد قديم أزلي باق أبدي وان ما سواه فهو مصنعه وخلقه لا شريك له ولا ضد له ولا ند له ولا شبه له موصوف بكل ما وصف به نفسه من الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام مسمى بكل ما سمي به نفسه ليس بحسم فان الجسم ما كان مؤلفا والمؤلف يحتاج الى مؤلف ولا هو بجوهر فان الجوهر ما كان متحيزا والرب سبحانه وتعالى ليس بمتحيز بل هو خالق كل متحيز ولا هو عرض فان العرض لا يبقى ولانه يحتاج الى الجوهر وهو سبحانه وتعالى لا يكتفه العقل ولا غلبه الفكر ولا تلحقه العبارات ولا تعينه الاشارات ولا تحيط به الافكار ولا تتركه الابصار العقول محجوبة عن درك حقيقته اذ العقول للعبودية لا للاشراف على الربوبية

بسم الله الرحمن الرحيم

* (شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين) *

وهو المقام السابع من مقامات اليقين التوكل من أعلى مقامات اليقين وأشرف أحوال المقربين قال الله الحق المبين ان الله يحب المتوكلين فجعل المتوكل حبيباً وألقى عليه محبة وقال الله عز وجل وعلى الله فليتوكل المتوكلون فرغ المتوكلين اليه وجعل مريدهم منه وقال جلت قدرته ومن يتوكل على الله فهو حسبه أي كافيه مما سواه فن كان الله تعالى كافيه فهو شافيه ومعافيه ولا يسأل عما هو فيه فتد صار المتوكل على الله تعالى من عباد الرحمن الذين أضافهم الى وصف الرحمة ومن عباد التخصيص الذين ضمن لهم الكفاية وهم الذين وصفهم في الكتاب بقوله سبحانه وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى آخر أوصافهم وهم الذين كفاهم في هذه الدار المهمات ووقاهم بئقو يضلهم اليه انسيات بقوله تعالى أليس الله بكاف عبده وقوله تعالى وأقرض أمرى الى الله ان الله بعباده فوقاه الله سيئات ما مكروا وليس هؤلاء من عباد العدد فقط الذين قال الله عز وجل ان كل من في السموات والارض الا أتى الرحمن عبداً لقد احصاهم وعددهم عدداً وقال بعض الصحابة وغيره من التابعين التوكل نظام التوحيد وجاع الامر وحدوثنا عن بعض السلف قال رأيت بعض العباد من أهل البصرة في المنام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي وأدخلني الجنة قلت فأى الاعمال وجدت هناك أفضل قال التوكل وقصر الامر فليكن الله ما قال أبو الدرداء ذروة الايمان الاخلاص والتوكل والاستسلام للرب عز وجل وكان أبو محمد سهل رحمه الله يقول ليس في المقامات أعز من التوكل وقد ذهب الانبياء بحقيقته وبق من مصابة انشققها الصديقون والشهداء فن تعلق بشئ منه فهو صديق أو شهيد وقال بعض العارفين وهو أبو سائمان الداراني في كل المقامات لي قدم الا هذا التوكل المبارك فلي منه الامشام الریح وقال لقمان في وصية لابنه ومن الايمان بالله عز وجل التوكل على الله فان التوكل على الله يحجب العبد وان التفويض الى الله من هدى الله ويهدي الله يوافق العبد رضوان

وقالوا في الاستواء ما قاله

مالك بن أنس رحمه الله حين
سئل عن ذلك فقال الاستواء
معلوم والكيف غير معلوم
والإيمان به واجب والسؤال
عنه بدعة وكذلك مذهبهم
في النزول وأجمعوا على أن
كلام الله تعالى قديم غير
محدث واجمعوا على جواز
رؤية الله تعالى في الدار
الآخرة بالابصار وأوجبوه
بالآيات الفاهرة والأخبار
الصحيحة وأنما في الله تعالى
الادراك بالابصار لأن ذلك
يوجب كيفية واحاطة
وليس كذلك الرؤية
والنبي صلى الله عليه
وسلم شبه النظر بالنظر
لأن المنظور بالمنظور إليه
بقوله صلى الله عليه وسلم
انكم سترون ربكم الحديث
واجمعوا على الإقرار
والإيمان بجملة ما ورد في
الكتاب العزيز وجاءت به
الروايات الصحيحة عنه صلى
الله عليه وسلم من إعادة
الأرواح إلى الأبدان وبعثها
للمحساب والمجازاة والجنة
والنار واللوح والقلم
والحوض والصراط
والشفاعة والميزان
والصور وعذاب القبر
وسؤال منكروهم ونكير
وأخراج قوم من النار
بالشفاعة وإن أهلها فيها
مخلدون غير أهل الكبار من
المؤمنين فإنهم لا يخلدون
في النار وأجمعوا على أنه
خالق لا انفعال العباد وإن

الله وجعوا فقصة رضوان الله يستوجب العبد كرامة الله وقال لقمان أيضا ومن يتوكل على الله ويسلم لقضاء
الله ويفوض إلى الله ويرض بقدر الله فقد أقام الدين وفرغ بديه ورجليه ليسكب الخير وأقام الأخلاق
الصالحة التي تصلح للعبد أمره وقال بعض علماء الأبدال وهو أبو محمد سهل العلم كله باب من التبعيد
والتعبد كله باب من الورع والورع كله باب من الزهد والزهد كله باب من التوكل قال فليس للتوكل
حد ولا غاية تنتهي إليه وقال أيضا في قول الله عز وجل ليبلوكم أيكم أحسن عملا قال أصدق توكل
وقال التقوى واليقين مثل كفتي الميزان والتوكل لسانه به تعرف الزيادة والنقصان وسئل عن قول
الله عز وجل فاتقوا الله ما استطعتم قال باظهار الفقر والفاقة إليه وسئل عن قوله تعالى اتقوا الله حق
تقائه فستالعبسوه بالتوكل وقال أبو يعقوب السوسى لا تطعنوا على أهل التوكل فإنهم هم خاصة
الله الذين خصوا بالخصوصية فسكنوا إلى الله واكتفوا به واستراحوا من هموم الدنيا والآخرة وقال من
طعن في التوكل فقد طعن في الإيمان لأنه مقرن به ومن أحب أهل التوكل فقد أحب الله تعالى فأقول
التوكل المعرفة بالوكيل وأنه عزير حكيم يعطى لعزوه وينزع حكمه فيعتز العبد بعزوه ويرضى بحكمه وكذلك
أخبر عن نفسه ونبيه المتوكلين عليه فقال سبحانه ومن يتوكل على الله فإن الله عزير حكيم عز من أعز بعطيته
ونظر من منعه بحكمته فإذا شهد العبد الذليل الملك الجليل قائما بالقسط والتدبير والتقدير وعنده خزان كل
شيء وكل شيء عنده بمقدار لا ينزله إلا بقدر معلوم وشهد الوكيل قابضا على نواحي الممالك خزان السموات
من الأحكام والأقدار الغائبات وله خزان الأرض من الأيدي والقلوب والأسباب المشاهدات فخران
السموات ما قسمه من الرزق وخزان الأرض ما جعله على أيدي الخلق وفي السماء رزقكم وما تعدون وفي
الأرض آيات للموقنين ولكن المنافقين لا يفقهون فأيقن العبدان في يده ملكوت كل شيء وأنه يملك
السمع والابصار ويقبض القلوب والأيدي تقليب الليل والنهار وأنه حسن التدبير والأحكام للموقنين
وأنه أحكم الحاكمين وخير الرازقين ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ثم استوى على العرش يدبر
الأمور ما من شفيع إلا من بعد إذنه عندها نظر العبد الذليل إلى سيده العزير فيقوى بنظره إليه وعز
بقوته به واستغنى بقربه منه وشرف بحضوره عنده وكذلك جاء في الخبر كفي باليقين غنى حينئذ نظر
إليه في كل شيء ووثوبه واعتمده عليه دون كل شيء وقنع منه بأدنى شيء وصبر عليه ورضى عنه إذا بدله منه
فثم لا يطمع في سواء ولا يرجو الأايام ولا يشهد في العطاء الأيدي ولا يرى في المنع الأحكامته ولا يعان في
القبض والبسط الا قدرته هناك حققت عبادته وخلص توحيده فعرف الخلق من معرفة خالقه وطالب
الرزق عند معبوده ورازقه وقام بشهادة ما قال تعالى إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم إن الذين
تعبدون من دون الله لآلئكم لا يكون لكم رزقا تبغوا عند الله الرزق واعبدوه فعندهم يحكم دخلتموا ولم ينم
ولم يدح لاجل أنه منعه وأنه أعطاه إن كان الله هو الأول المعطى ولم يشكره إلا لأن مولاه مدحه وأمره
بالشكر له تخلفا بأخلاقه واتباعا لسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فإن ذمهم أومقته فلاجل مخالفتهم لمولاه
بمواقفته هو لأنه تعالى قد مدح المتقين وذم الباطلين والفرق بين الجسد والشكر أن الجسد مفرد لا ينبغي
الله وهو الاعتراف بأن النعمة من الله عز وجل وحسن المعاملة بهم إلى الله لا شريك له فيها ولذلك
قال الحمد لله رب العالمين أي الحمد كله لا يكون ولا ينبغي إلا لله لأنه رب العالمين وفي الخبر الحمد لله الرحمن
عز وجل والشكر اظهار الثناء وأسرار الدعاء للآلئكم فهدا مشرك ترك يدخل فيه الوالدان وهو أيضا
مخصوص لمن هو أهل أن يشكر من الناس حدثنا عن يوسف بن أسباط قال قال لي الثوري لا تشكر
الامن عرف موضع الشكر قلت وكيف ذلك قال إذا أوليتك معروفا فكنيت به أسر منك وكنت منك
أشد استحياء فاشكره والأفلا وسأل إبراهيم رجلا من أصحابه درهمين فلم يكن معه فخرج فتى في مجلسه
كيسافيه مائتا درهم فعرضه عليه فلم يقبله وقال أوكل من بذل لنا شيئا قبلناه منه لا تقبل الامن ترى نعمة

الخلق كلهم يموتون
بأجلهم وإن المنة ول يموت
بأجله وإن الشرك والمعاصي
كلها يقض الله وقدره من
غير أن يكون لاحد من
الخلق على الله حجة بل لله
الحجة البالغة ولا يرضى لعباده
الكفر والمعاصي والرضا
غير الارادة وبرون الصلاة
خلف كل بار وفاجر ولا
يوجبون الثواب بالطاعة
ولا العقاب بالـ كـ كبيرة
ويتبرؤن من المعتزلة
والقدرية والجهمية
والمشبهة والمعتلة والخوارج
والروافض وسائر أهل
البدع ولا يرون الخروج
على الولاة وأن كانوا ظلمة
وإن محمداً أفضل الانبياء
وإن الله ختم به النبوة وأجمعوا
على فضيل الرسل على
الملائكة وأن بين الملائكة
تفاضلاً كما بين الانبياء
وأجمعوا على أن الإيمان قول
وعمل واعتقاد وأن من ترك
الأقرار فهو كافر ومن ترك
التصديق فهو منافق ومن
ترك العمل فهو فاسق وأن
الإيمان يزيد وينقص وأن
المعرفة بالقلب لا تنفع ما لم
يتكلم بكلماتي الشهادة
الأن يكون له عذر يشبهه
بالشرع ويرد الاستثناء
في الإيمان من غير شك
وأجمعوا على أن أفعال
العباد ليست بسبب السعادة
والشقاوة لقوله صلى الله
عليه وسلم السعيد من سعد
في بطن أمه والشقي من

الله عليه فيما أعطى أعظم من نعمته علماً فيما أخذ وحدثوا عن الحسن في قصة طويلة أن رجلاً بذل له
جمله من المال فردده فلما أنصرف قال له هاشم الأوقص عجبك منك يا أبا سـ عبيد رددت على الرجل كرامته
فأنصرف خزيناً وأنت تأخذ من مالك بن دينار ومحمد بن واسع الشيء بعد الشيء فقال له الحسن ويحك إن
مالك وأبن واسع ينظران إلى الله فيما تأخذ منهم ما فعلينا أن نقبل وإن هذا المسكين ينظر اليك فيما يعطى
فرددنا عليه صلته وعند هالأنتم أحد ولا تبغضه لأجل أنه كان سبياً لمنعه إذ كان الله هو المانع الأول وأذله
في المنع من الحكمة مثل ماله في العطاء من النعمة ولكن نذمه ونقصه ونبغضه إن كان أسـ متوجب ذلك من
مولاه فيكون موافقاً والله تعالى يشهده في العطاء ويردح المنفقين نهاية في كرمه ويشهد في المنع والمكروه
مشيئته ويذم الباخلين والعاصيين قدرة من حكمته وحكم من تقديره لاظهار الأحكام وتفصيل الحلال
والحرام وعود الثواب والعقاب على الأنام فقد أظهر الأمر واستأثر بسر القدر فعمل المؤمن بما أمر وسلم له
ما استأثر وروى بعض العلماء عن الله تعالى لو أن ابن آدم لم يخف غيري ما أخفته من غيري ولو أن ابن آدم
لم يرج غيري ما وكنته إلى غيري وروى أعيانهم من هذا قال وضع العبد في قبره مثل له كل شيء كان يخافه من
دون الله عز وجل يفزعني قبره إلى يوم القيامة وقال الفضيل بن عياض من خاف الله خاف منه كل شيء ويقال
إن الخوف من المخلوقات عبودية نقصان الخوف من الخالق وإن ذلك من قلة الفقه عن الله تعالى وقد قال الله
أحسن الثقلين في معناه لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون فكان العبد إذا تم
خوفه من الله تعالى أزال ذلك الخوف خوفاً المخلوقين عن قلبه وحول ذلك في قلوب المخلوقات فصارت هي
تخافه إن لم يخفها هو كما إذا كانت شهادة العبد وقام بشهادته وغيب تلك المشاهدة وجود الكون مع الله
عز وجل فلم يرها وقام له اليوم بنصيبه من الملك لما تفرغ قلبه عما بين يديه الملك وقال سديد عن يحيى بن أبي
كثير مكتوب في التوراة ملعون من نكته مخلوق مثله وقال سديد يعني أن يقول لولا فلان هلكت لولا كذا
ما كان كذا ويقال إن قول العبد لولا كذا ما كان كذا من الشرك وقال في الخبر يا أباكم ولو فاته يفتح
عمل الشيطان وقال بعض العلماء سوف جند من جنود إبليس وقد جاء في تفسير قوله تعالى فلما نجاهم إلى
البراذنهم يشركون قالوا كان الملاح فارها ومثله في قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون
قيل قالوا لولا نباح الكلاب وزقاء الديكة لأخذنا السرق وروى ينان عن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم من اعتر بالعبودية لله وقدماء في الخبر لو توكلتم على الله حق توكلنا لرزقكم كل رزق الطير
تغدو وخاصاً وتروح بعلاناً ولزالت بدعائكم الجبال وقد كان عيسى عليه السلام يقول انظر إلى الطير
لا ترزع ولا تحصد ولا تدخر والله يرزقها يوماً بيوم فان قلتم نحن أكبر بعانون من الطير فانظر إلى الامان
كيف قبض الله لها هذا الخلق ويقال لا يدخر من الدواب الا ثلاثة النملة والفارعة وابن آدم وقال أبو
يعقوب السوسى المتوكلون على الله تجري أرزاقهم بعلم الله واختياره على يد مخصوص عباده لا شغل ولا
تعب وغيرهم مكودون مشغولون وقال أيضاً المتوكل إذا رأى السبب أؤذم أو مدح فهو مدح لا يصلح له
التوكل وأول التوكل ترك الاختيار والتوكل على صحة قدر رفع أذاه عن الخلق لا يشكوا به اليه ولا يذم
أحداً منهم لأنه يرى المنع والعطاء من واحد فقد شغله عما سواه وقيل لا يسهل ما أدنى التوكل قال ترك الاماني
وأوسطه ترك الاختيار قيل فما أعلاه قال لا يعرف إلا من توسط التوكل وترك الاختيار أعطى فذكر كلاماً
طويلاً وقال بعض هذه الطائفة العبيد كلهم يأكلون أرزاقهم من المولى ثم يفترون في الشهادات ففهم
من يأكل رزقه بذل ومنهم من يأكل رزقه بامتهان ومنهم من يأكل رزقه بانتظار ومنهم من يأكل رزقه
بعز بلا مهنة ولا انتظار ولا ذلة فاما الذين يأكلون أرزاقهم بذل فالسؤال يشهدون أيدي الخلق فيذلون
لهم والذين يأكلون بامتهان فالصناع يأكل أحدهم رزقه بمهنة وكره والذين يأكلون أرزاقهم بانتظار
فالتجار ينتظر أحدهم نفاق سلعته فهو متعوب القاب معذب بانتظاره والذين يأكلون أرزاقهم بعز من

شقي في بطن أمه فان

العقاب والثواب ليسا من جهة الاستحقاق بل من جهة الفضل والعدل والمشيئة وان الخوف والرجاء مامان للعبد من سوء الادب وان كل قلب خلا منهما فهو خراب وان الصفات الذميمة تنفي من العارفين وتحمد في حق المرئيين وان العبد ينتقل في الاحوال والمقامات حتى يصير الى نعت الروحانيين فتظهر عليه الكرامات وان الحب في الله والبغض في الله من أوثق عر الايمان في الدين وأوجبوا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان نبوة الانبياء لم تثبت بالمعجزة بل بارسال الله تعالى اياهم ووحية اليهم وأما المعجزة فهي لاثبات الحجة على المنكرين وان الانبياء متعبدون بأظهار المعجزة لاثبات الحجة والاولياء متعبدون بكتبات الكرامة لدفع الفتنة وأسكر والمرء في الدين ومنه عوامن المناظرة والجدال في احكام الدين و برون الاقتصار على الاذن من الثياب دون النفيس منها والخلقان والمرقعات أفضل من الجديد لان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وفعله أهل الصفة وغيرهم من أجلاء الصحابة وفي البخاري ان ستمين من أصحاب الصفة لم يكن لهم أودية وأما المذاهب التي أخذوا بها في الفروع فاجبوا طلب

غير مهنة ولا انتهاز ولاذل فالصوفية يشهدون العز بزيافاً خذون قسمهم من يده بعزة فاما الذين يأكلون من أرباب السلاطين فباعوا أرواحهم فذلك قسمه خاسرة وقوعوا في الذل الواضح وسئل بعض العلماء عن معنى الخبر المأثور الخلق عيال الله فاحبهم الى الله أنفعهم لعياله فقال هذا مخصوص وعيال الله خاصة قليل كيف قال لان الناس أربعة أقسام تجار وصناع وزراعة فمن لم يكن منهم فهو من عيال الله فأحب الخلق الى الله أنفعهم لهؤلاء وهذا كما قال لان الله سبحانه وتعالى أوجب الحقوق وفرض الزكاة في الاموال لهؤلاء لانه جعل من عياله من لا تجارة له ولا صنعت فجعل معاشهم على التجار والصناع ألا ترى ان الزكاة لا تجوز على تاجر ولا صانع لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لغني ولا لقوى مكتسب فأقام الاكتساب مقام الغني وقال الله تعالى وجعلنا لكم فيها معاش من ولستم له برازقين فكان من تدبر الخطاب ان من ليس له برازقين هو من ليس له فيها معيشة في الارض وقال عاصم بن عبد الله قرأت ثلاث آيات من كتاب الله عز وجل استعنت بهم على ما أنا فيه فاستعنت قوله تعالى وان عسى لك الله بضراً لا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله فقلت ان أراد ان يضرك لم يقدر أحد أن ينفعني وان أعطاني لم يقدر أحد أن ينفعني وقوله فاذا ذكرني أذكركم فاشتغلت بذكره عن ذكر من سواه وقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها والله ما العادة تبرزني منذ قرأتها فاسترحمت وقد كان سهل بن عبد الله يقول المتوكل اذا رأى السبب فهو مدع وقال ليس مع الايمان أسباب انما الاسباب في الاسلام معناه ليس في حقيقة الايمان روية الاسباب والسكون اليها انما رويها والطمع في الخلق يوجب في مقام الاسلام ومن ذلك ما قال لقمان لابنه لا يمان أربعة أركان لا يصلح الابن كمالا يصلح الجسد الا بالدين والرجلين التوكل على الله والتسليم لقضائه والتفويض الى الله والرضا بقدر الله فقال المتوكل سكون القلب عن الاستشراف الى العبيد والتطلع وقطع الهمة عن الفكرة في ما يابدهم من التطلع على كلف القلب على القلب المدبر مشغول الفكر بقدرته المصروف المقدور لا يحمله عدم الاسباب على ما حظه العلم عليه وذمه ولا يمنعه ان يقول الحق وان يعمل به أو يوالي في الله ويعادي فيه جريان الاسباب على أيدي الخلق فيترك الحق حياء منهم أو طمعاً فيهم أو خشية قطع المنافع المعتادة ولا تدخله نوازل الحاجات وطوارق المفات في الانحطاط في أهواء الناس والميل الى الباطل أو الصمت عن حق لزمه أو يوالي في الله عدواً أو يعادي وليا ليرب بذلك حاله عندهم أو يشكر بذلك ما أسدوه اليه بالكف عنهم ولا يرب الصنعة التي قد عرف بها النظر الى الصانع ولا يصنع لمصنوع دخله لعل بسبق الصنع لدوام مشاهدته ولا يسكن الى عاقبة من خلق ولا يثق بعتاد من يخلق اذ قد أيقن برزقه ونفعه وضره من واحد فلهذا المعاني من فرض التوكل فان وجدت في عبد خرج به عن حد التوكل دون فضائله وتدخله في ضعف اليقين وقد كان الاقوياء اذا دخل عليهم شيء من هذه الاهواء المفسدة لتوكلهم قناعوا تلك الاسباب وحسموا أصولها واعتقدوا تركها وعملوا في مفارقة الامصار والتغرب عن الاوطان وترك الالاف والايلاف فخرجوا ذلك من حيث دخل عليهم ووضعوا عليه دواء وضده من حيث تطرق اليهم حتى ربحوا فارقوا ظاهر العلم وخالفوا علم أهل الظاهر الى علوم الباطن وحكم مشاهدتهم وقيامهم بحق أحوالهم اذ ليس أهل الظاهر حجة عليهم في شيء الا وهم عليهم حجة في مثله لان الايمان ظاهر وباطن والعلم محكم ومتشابه ولان أهل الحق أقرب الى التوفيق وأوفق لاصابة الحقيقة كل ذلك رعاية لصحة تركهم وفاء بحسن عهدهم وعمل باحكام حالهم لئلا تسكن قلوبهم لغير الله ولا تقف همهم مع سوى الله ولا تطامن نفوسهم الى غيره ولا يتخذوا سكا سواه ولا يسكنوا الى أهواء النفوس ويتخذوا السكون ساعاً عن سكون القلب فيسبى ذلك يقينهم ويوهدن ايمانهم الذي هو الاصل ويستأثروا قلوبهم التي هي المكان للكشف والشهادة فيخسر وارأس المال فنفتوتهم حقيقة الحال في ذا يرتجون وبأى شيء يقومون وهذا لا يفتن له الا العاقلون ولا تشهد العيون وقد قال بعض القريبين في حقيقة التوكل ما سئل عنه فقال هو الفرار من التوكل يعني

العلم وعلمه لقوله صلى الله عليه وسلم العلم فريضة على كل مسلم واختاروا من المذاهب في أحكام الفروع مذهب فقهاء أصحاب الحديث ورون ان اختلاف الفقهاء في الفروع رجة للحديث الوارد في ذلك وأوجبوا طلب الحديث وسماعه وحفظه وروايته وكتابته وعملوا المحدثين لانهم أساس الدين وحراس السنة الذائون عنها وعظموا الفقهاء والمتكلمين والمفسرين لقيامهم بعلوم الدين وإظهارهم العلوم الخفية وتقريرهم الاحكام بالادلة ووردهم على المبتدئين والمخالفين خصوصاً الشيخ أبى الحسن حتى قالوا طريقة أبى الحسن الاشعري هي باب الفتح وقالوا لا تزل حاله سنة الاباطير بقية سنية وعندها طريقتة أبى الحسن الاشعري هذا هو الكلام في المقدمة وأما مقاصد الكتاب فهي في قسمين كما تقدم في ديباجة الكتاب القسم الاول في ذكر عيوب النفس وآفات القلب وكيف يستحسرها والتخلي عنها والتقي منها والتطهير من النجاسات والقاذورات التي ورد الشرع باماطها ومحسوها قال الله تعالى قد أفلح من زكاهوا تزكيتاً للتطهير وقد قال الله تعالى في حق قسوم من الصحابة رجال

ترك السكون الى المقام من التوكل أي يتوكل ولا ينظر الى توكلهم انه لاجله يكفي أو يعافي أو يوقى فجعل نظره الى توكله في توكله يلزمه الفراق منها حتى يدوم نظره الى الوكيل وحده بلا خيال ويقوم له بشهادة منه بلا ملل فلا يكون بينه وبين الوكيل شيء ينظر اليه أو يعول عليه أو يدل به حتى التوكل أيضاً الذي هو طريقه وكذا ان قال قبله بعض العارفين في معنى قوله عز وجل آمن بحبيب المضطر اذا دعاه فقال المضطر الذي يقف بين يدي ولا يرفع اليه يديه بالسؤال فلا يرى بينه وبين الله حسنة يستحق بها شيئاً فيقول هب لي مولاي بلا شيء فتكون بضاعته عند مولاه الافلاس ويسير حاله مع كل الاعمال الافلاس فهذا هو المضطر فهو لاء القوم من الذين وصفهم الله عز وجل بالتقوى والخافة وجعلهم أهلاً للدعوة والندارة وأخبر انهم لا يرون بينه وبينهم سبباً يلزمهم ولا شفاعة فقال تعالى يأمر رسوله بانذارهم بكلامه فجعلهم وجهة خلقه ومكانا لكلامه كجعل رسوله وجهة لهم ومكانا لتكليمهم فقال تعالى وانذره الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع اعلمهم يتقون ثم قال تعالى في وصف أمثال النامن أهل اللعب واللهو والغرة والسهرمة متهددون النامت وعدوا الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهوا وغرهم الحياة الدنيا وقيل لبعض علمائنا ما التوكل قال التبري من الحول والقوة والحول أشد من القوة يعني بالحول الحركة والقوة الثبات على الحركة وهو أقول الفعل يعني بهذا الانتظار اني حركتك مع الحركة اذ هو الاول ولا الى ثباتك أيضاً بعد الحركة في تثبيتته اذ هو المثبت الا تحرف فتكون الاولية والاخرية حقيقة شهادة تلك له به انه الاول الا تحرف بعين البقين أي فعندها صح توكلك بشهادة الوكيل وقال مرة التوكل ترك التدبير وأصل كل تدبير من الرغبة وأصل كل رغبة من طول الامل وطول الامل من حب البقاء وهذا هو الشرك يعني انك شاركت الربوبية في وصف البقاء وقال الله سبحانه خلق الخلق ولم يحبهم عن نفسه وانما جعل حجابهم تدبيرهم وقد كثر قوله رحمة الله في ترك التدبير وينبغي ان يعرف مامعناه ليس يعني بترك التدبير ترك التصرف فيما وجه العبد فيه وأبج له كيف وهو يقول من طعن على التكسب فقد طعن على السنة ومن طعن في ترك التكسب فقد طعن على التوحيد انما يعني بترك التدبير ترك الاماني وقوله لم كان كذا اذا وقع ولم لا يكون كذا اولو كان كذا فيما لا يقع لان ذلك اعتراض وجهل بسبق العلم وذهاب عن نعمنا القدرة وشهادة الحكمة وغفلة عن رؤية المشيئة وجريان الحكم بها ويعني ترك التدبير فيما بقي وما يأتي بعد أي لا تشغل بالفكر فيه بعقلك وعلمك فيقطعك عن حالك في الوقت الذي هو أزم لك وأوجب عليك حتى قطعك فيما يأتي من الاحكام والتصريف في ترك التدبير والتقدير لها بالزيادة والنقصان او نقلها من وقت الى غيره أو من عبد الى آخر بالتقديم والتأخير تكون في ذلك كما كنت فيما قدم مضى ألا ترى أن الانسان لا يدبر ما قدم مضى قال فينبغي ان يكون فيما يستقبل تاركاً للتدبير له تاركاً لآماني فيه بمعنى ما ذكرنا كتر كما ياه فيما مضى فيستوى عنده الحالان لان الله أحكم الحاكمين ولان العبد مسلم للاحكام والافعال راض عن مولاه في الاقدار مع جهله بمواقف المسائل وترك التدبير به هذه المعاني هو البقين واليقين هو مكان المعرفة اذ جعل الله تعالى قلب الموقن مكاناً يمكن فيه على قدر المكان ما يليق به وكان يقول يا مسكين كان ولم تكن ويكون ولا تكون فلما كنت اليوم قلت انا وأنا كن فيما أنت الآن كما لم تكن فانه هو اليوم كما كان وكان يقول أيضاً الزهد انما هو ترك التدبير فهذا يعني به ترك الاسباب التي توجب التدبير واخراج السبب الذي يجب تدبيره لانه يكون مسبباً بمقتضى الاسباب وهو ترك تدبيره لان التدبير في هذا الموضع انما هو التمييز والقيام بالاحكام ووضع الاشياء موضعها فكيف لا يكون البعد كذلك مع وجود الاشياء وهو عاقل عزيز متعبد بالعلم مطالب بالاحكام وانما يقول أترك الاشياء المدبرة وارزهد في الاسباب المميزة حتى يستقط عنك التدبير والتقدير فيكون بتركها تاركاً للتدبير بسقوط احكامها عنك واستراحتك من القيام بها والظفر فيها فهذا هو تفصيل جملة قوله في ترك التدبير وهذا هو حال المتوكلين والمتوكل لا يهتم بما قد كفي كمالهم ثم الصبح بالدواء اذا عوفي ولكن قد يحتمى قبل

يجعون أن يتطهروا وقال

صلى الله عليه وسلم الطهور
شطر الايمان وانما كان
شطر الايمان لان الايمان
ينقسم الى فعل المأمورات
واجتناب المنهيات وهو
يتناول الطهارة المعنوية وهي
طهارة النفس من نجاساتها
كما يتناول الطهارة عن
النجاسات المحسوسة وقال
الذي صلى الله عليه وسلم
الايمان بضع وسبعون
شعبة أعلاها قول لا اله الا
الله وأدناها اماطة الاذى
عن الطريق والطريق
يشمل السفر الى الله تعالى
كما يشمل طريق المشي
وهذه المعاصي والقبايح
النفسية مؤذيات تؤذي
السالك بطريق الله تعالى
فحب اماطتها عن الطريق
ولهذا المعنى قدم الشرع
حرف النفي وهو لا في كلمة
التوحيد على حرف الاثبات
وهو الا لان حرف النفي يجري
بجري التطهير من الاضداد
فوجب تقديمه فوجب لذلك
تقديم هذا القسم وهو
قسم التطهير والتخلي عن
الصفات المذمومة على قسم
الاتصاف والتخلي بالصفات
المحمودة وهو الترقى في
المقامات والاحوال لان
الصفات المذمومة وهي قبائح
النفس ورذائلها ونقائصها
أضداد للصفات المحمودة
تعوق النفس عن الاتصاف
بها فوجب تقديم ذكر
كيفية ازالتهما على ذكر
الاتصاف بالصفات المحمودة

النزال كما يحتمى المعاني قبل ورود العلل قال الله سبحانه ومامن دابة في الارض الا على الله رزقها وكأين من
دابة لا تحمل رزقها الله رزقها واياكم فالتوكل قد علم بيقينه اذ كل ما يناله من العطاء من ذرة فما فوقها ان
ذلك رزقه من خالقه وان رزقه هوله وان ماله واصل اليه لا محالة على أي حال كان وان ماله لا يكون لغيره أبدا
وكذلك ما لغيره من القسم والعطاء لا يكون لهذا أبدا فقد نظر الى قسمه ونصيبه من موله لا بعين يقينه الذي به
تولاه من احدي ثلاث مشاهدات وان دنت مشاهدته نظر الى قسمه من العطاء في الصحيفة التي كتبت له عند
تصويره بخلق فكتب فيها رزقه وأجله وأثره وشق أو سعيد فكل لا يقدر أحد من الخلق ان يجعله سعيدا ان
كان قسمه شقيا فلا يقدر أحد ان يجعله شقيا ان كان قسمه سعيدا كذلك لا يقدر أحد ان يمنعه ما أعطاه
مولاه من القسم فيجعله محروما ولا يعطيه ما معه من الحكم فيجعله مرمزا وقالان ذلك قد كتب كتابا واحدا
وجعل بهما سواء فان ارتفعت مشاهدته نظر الى هذا في اللوح المحفوظ مفروغا له منه وهوام الكتاب
الذي استسخ منه هذه الصحيفة فكان يقينه يكتب رزقه في اللوح وانه لا يزد فيه بحول ولا حيلة ولا ينقص
منه لعجز ولا سكينه كيقينه بما كتب فيه من انه من أهل الجنة فهو داخلها لا محالة وان عمل بعد ان
يكون قد كتب اسمه في اللوح وجعل له فيها أثر كقوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذك ان الارض
رثها عبادي الصالحون فقد كتبت الاثر والارزاق من كل شئ كتابا واحدا في ثلاث مواضع توكد العلم
وتسكين القلب في القسم كتب ذلك في الذك الاول وهو اللوح المحفوظ ثم في الزبر الاول وهي الصحف ثم
أنزل ذلك في كتابنا هذا الذي به عرفنا ما سلف من ذلك وان علت مشاهدته كل عبد عن مقامه ومن معبوده
ومن مكانه في دنوه وعلوه يشهد هذا الذي ذكرناه معلوما في علم الله تعالى قبل خلق اللوح فسكن قلبه
واطمأن الى علم الله سبحانه وتعالى وما سبق له منه ولهذا جاء في الاثر ان الزهد في الدنيا ان تكون بما في يده
أو ثقتك بما في يدك وان يكون ثواب المصيبة أرغب منك فيها وانها بقيت لك أي فيقبل حرصك لنفاذ
شهادتك ويذهب في الخلق طمعك فهذا هو الرضا والزهد فتدبر التوكل المقامين معا في يده الله سبحانه
وتعالى هو رزق الواصل اليك لا شك فيه على أي حال وهو الذي لك عند الله وهو معلوم علم الله تعالى الذي
لا يقلب وذلك أحد ثلاثة أشياء ما كتبت فأفئيت أو لبست فأبليت أو تصدقت فأمضيت فهذا هو الذي
لك في الدنيا والاخرة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم يقول ابن آدم مالي تعجب من جهل ابن آدم وغفلته ثم
قال انما لك من مالك فذكر هذه الثلاث واشترط مع كل واحدة آخرغايتها فقال ما كتبت فأفئيت أو لبست
فأبليت أو تصدقت فأمضيت فاشترط الافناء والابلاء والمضاء ثم قال بعد ذلك وما سوى ذلك فهو مال الوارث
فهذه الثلاث على هذه الاوصاف هي رزق العبد وهي التي في يده عز وجل له الواصلة اليه فاما ما جعله في يد
العبد فقد لا يكون له وانما هو مستودع اياه ومستخلف فيه وان تملكه وحازه خمسين سنة وانما للعبد ما فرغ منه
العبد وهو الذي فرغ له منه ما سبق له به فان تملك سوى هذا وادعاه لاجل انه في خزائنه أو قبض يده فذلك
لجهله بالله تعالى وقلة فقهه عن الله سبحانه وغفلته عن حكمة الله تعالى لانه لو عرف حكمة الله وقدرته علم
ان صدوقه وخزائنه ويده من خزائن الله تعالى في أرضه يودعهما من يشاء الى الوقت الذي يشاء حتى يستقر الى
كيف يشاء فقد قال تعالى فاستقر ومستودع وقال لكل نبأ مستقر وقال سبحانه ولله خزائن السموات والارض
وهكذا روينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم ان الرزق ليطلب العبد كما يطلبه أجله وقال صلى الله عليه وسلم
وان لكل عبد رزقا هو آتية لا محالة فنقع به ورضى بورك له فيه ومن لم يقنع به ولم يرض لم يبارك له فيه ولم
يسعه ويقال لوهرب العبد من رزقه كالمهرب من الموت لادركه وفي وصية النبي صلى الله عليه وسلم لابن
عباس اذا سألت فاسأل الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان الخلائق لو جهدوا ان ينفعلوك بما لم يكتبه
انك ما قدر واعلى ذلك لو جهدوا ان يضروك بشئ لم يكتبه الله سبحانه لك لم يقدر واعلى ذلك طويت
الصحف وجفت الاقلام فن كانت هذه مشاهدته في القسم المعلوم سقط عنه جله من الهموم واستراح

لأن ما كان متقدما في

الرتبة وجب تقدمه في
الذكر وفي هذا القسم
أبواب فلتشرع في ذكرها
* (باب فيما يتبع ويدم
من أفعال الجوارح
الظاهرة وفيه فصول) *
(فصل في شره النعام)
وهو مكر وفي الشرع لأن
الشبع منبع الشهوات
لأن من الشبع يتولد شهوة
الجماع ثم إذا غلبت شهوة
الاكل والجماع تولد عنها
الشره في المال لأنه لا يتوصل
إلى تحصيلها إلا بالمال
وتولد عن شهوة المال
وجعه شهوة الجاه والرياسة
لأنهما أمران معينان على
تحصيل المال ثم يتولد عن
شهوة الجاه والرياسة أمور
منها الشحنة والتباض
والتنافس والمعاداة والحسد
والكبر والحدود لهذا عظم
النبي صلى الله عليه وسلم
أمر الجوع وقال لا يدخل
ملكوت السماء من ملأ
بطنه وقال صلى الله عليه
وسلم إن الشيطان يجري
من ابن آدم فجري الدم
فضيقوا بجواره بالجوع
والعاش وقام النبي صلى
الله عليه وسلم يوما على
المذبح فقال يا أيها الناس
استحيوا من الله حق الحياء
ومن استحيى من الله حق
الحياء فليثب ٧ راحلته بين
عينيه ولحفظ الرأس وما
حوى البطن وما وصى
وليد كركبور والبالى
ومن أحب الآخرة فليترك

من النظر إلى الخلق واستراح الخلق من أذاه وشغل عنهم بخمسة مولاة وكان قد فهم شيئا من الخطاب ومن
أقبل على الله الكرم بصالح مادعاه إليه واستجاب كجروى إن رجلًا لم باب عمر بن الخطاب رضى الله عنه
كل غداة فشهروا منه مجيئه لأجل الطلب فقال له يا هذا هاجرت إلى عمر وأولى الله اذهب فتعلم القرآن فانه
سيعينك عن باب عمر فذهب الرجل فغاب زمانا حتى اقتدعه عمر فسأل عنه فدل عليه فأتاه فاذا هو قد اعتزل
الناس وأقبل على العبادة فقال له عمر رضى الله عنه انى قد افتقدتك حتى اشتقت إليك فما الذى شغلك عنا
فقال انى قد قرأت القرآن فاعناني عن عمر وعن آل عمر فقال له عمر رحلتك الله فى الذى وجدت فيه فقال
وجدت فيه وفى السماء رزقكم وما نعدون فقلت رزق فى السماء وأنا أطلبه فى الأرض فبكى عمر وكانت
موعنة له منه فكان عمر بعد ذلك يشابه فى الاحياء فيجلس إليه ويستمع منه وجاء رجل إلى بشر بن
الحارث فقال انى قد عزمت على سفر إلى الشام وليس عذرى زاد فما ترى فقال يا هذا أخرج فيما وعدت له
فإن لم يعطك ما ليس لك لم يمنك مالك وشكر جـل إلى فـنـسـل حاله فقال يا هذا ما يدبر غيراته تريد وكان
الحسن يقول التوكل هو الرضا وفى تفسير قوله عز وجل وقدر فيها أقواتها قال خلق الارزاق قبل الاجسام
بألفى عام فالمتوكل لا يطالب مولاة برزق غير كى لا يطالب مولاة بعمل غدا فالمتوكل فى المضمون من الرزق
المعلوم من القسم فهو توكل العموم يستحبى الخصوص من ذكره ويتكبرون عن نشره اذ كان الله تعالى قد
قسم بنفسه ان الرزق فى السماء حق كما أقسم بنفسه ان كلامه حق فجمع بينهما فى الحقيقة بالقسم بالذات
دون سائر الأفعال لتسكن بذلك نفوس الخلق عن النظر إلى الادوات ليرتفع الشك فيها وما يحصل اليقين
بحقيقتها مما نقول سبحانه فورب السماء والأرض انه لحق كما قال تعالى ويستنبئونك أحق هو قل اى رزق
انه لحق وايس فى القرآن قسم بالذات فيما سبرناه الاخسنة القسم الذى فى سورة النساء على تسليم الاحكام
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية وفى سورة التغابن على بعث الكافرين وأبنائهم
زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل بلى وربى لتبعثن وفى سورة الواقعة من سأل سائل فى تبديل الخلق خلقا
خيبر منهم فلا أقسم برب المشارق والمغارب الى قوله بمسبوقين وهذان القسمان المتقدمان وسائر الاقسام
بالانفعال ولان العبد قد وكل برزقه من يقوم له به من الخلق فان لم يرزق من كسبه وعن يده رزق من كسب
غيره ويده ولكن شغل الخصوص باعمال الآخرة وما يفوتهم من القربات إلى الله عز وجل وبالخدمة
للمولى الذى وكل اليهم فان لم يقوموا به لم يقم به غيرهم لهم ولم ينب غيرهم من الدنيا سنا به لقوله تعالى وان
ليس للانسان الا ما سعى وقوله تعالى وجوه يومئذ ناعمة لسهىها راضية وقوله تعالى والآخرة خير وأبقى
وقوله تعالى والله يريد الآخرة ولقوله تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ولم يقل هذا فى
أرزاق الدنيا ومعنى الزيادة ان لا يحاسب على ما يعطيه من الدنيا الا لزيادة فى القسم وقد قيل ان الله تعالى
يعطى الدنيا على نية الآخرة ولا يعطى الآخرة على نية الدنيا وهذا لعلوا الآخرة ودعاة الدنيا وكان على
رضى الله عنه يقول الان حرث الدنيا المال وحرث الآخرة العمل الصالح وقد قيل ان الزيادة فى الآخرة
رفعة الدرجات لمن كانت نيته وقصد له ولها يعمل فشغل الخصوص بما وكل اليهم وبما لا يعمل غيرهم لهم
عسا تكفل به لهم فاقم غيرهم فيه مقامهم وناب أيضا عنه مثله من أسباب دنياهم كجروى فى أخبار داود
عليه السلام انى خلقت محمد الاجل وخلقت آدم لاجل محمد وخلقت ما خلقت لاجل آدم فمن اشتغل منهم
بما خلقت لاجله حجبته عنى ومن اشتغل منهم بى سقت اليه ما خلقت لاجله وتوكل الخصوص أيضا فى الصبر
على الاذى من القول والفعل اذ كان أمر بذلك الرسول فى قوله تعالى فاتخذوه كـ لا واصبر على ما يقولون
مع قول الرسل عليهم السلام ولنصبرن على ما آذيتونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وكذلك أمر نبيه عليه
السلام لما قال تعالى أولئك الذين هدى الله فبهم أقدمه فأمره باتباعهم وقال ودع أذا هم وتوكل على
الله الى قوله فاصبر كصبر أولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم وقال بعض العارفين لا يثبت لاحد مقام فى

زينة الحياة الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة أديما قرع باب الجنة يفتح لكم (٩) قالت وكيف ذلك وكيف ندبم قال بالجوع

والعطش وقال المسيح عليه السلام طوبى للجماع العطاش من أجل العذالة والبر فانهم هم الذين يرون الله واعلم ان الجوع فوائد كثيرة منها صفاء القلب ونفاذ البصيرة فان الشبع يورث البلادة ويعمي القلب ولان مفتاح السعادة هو المعرفة بالله وبآياته ولا ينال ذلك الا بصفاء القلب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان الجوع فرع باب الجنة ومهارة القلب حتى يدرك لذة المناجاة ويتأثر بالذكروالعبادة ومنها ذل النفس وانكسارها والعفة عن الغضب والبطش والطغيان وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ما شبع من خبز بر ولا شعير قط وانه كان يربط الحجر على بطنه من الجوع وكان أكثر أيامه صائما وكان يواصل في صيامه وكان يتردد في ذهابه الى غار حرا للخلوة بثمرات يسيرة لايام كثيرة صلى الله عليه وسلم وقالت عائشة رضي الله عنها أول بدعة حدثت بعد النبي صلى الله عليه وسلم الشبع اذ القوم لما شبهوا اجتاحت بهم نفوسهم الى الدنيا ومنها خفة البدن للعبادة والتسبيح وقيام الليل لاواراد وزوال النوم المانع من ذلك قال بعضهم

التوكل حتى يستوى عنده المدح والذم من الخلق فيسقطان وحتى يؤذى فيصبر على الاذى يستخرج بذلك منه رفيع السكون الى الخلق والنظر الى علم الخالق الذي سبق ثم التوكل في الصبر على حسن المعاملة وترك الطلب للمعارضة تحياء من الله واجلالا له وتخوفا منه وجباله فقد وصفهم بذلك ظاهرا وباطنا فالظاهر قوله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون فلما علموا صبروا على علمهم ثم توكلوا عليه في جميع ذلك فانهم أجرهم وأجلل ذخرهم والباطن فيما أخبر عنهم انما ناطعكم لوجه الله لا تريد منكم جزاء ولا شكوا وافقطعهم الخوف عن الطلب ففي قوله منكم وجه حسن غريب وهو باطن الآية قد يكون بمعنى لا تريد بدلان منكم كقوله تعالى ولونشاء لجمعنا منكم ملائكة في الارض يخلفون ليس انه جعل من البشر ومنكم ملائكة ولكن المعنى بدلا لهذا أحد الوجهين في الآية وهو أعلاهما والوجه الظاهر ان يكون الكاف والميم اسماء المطعمين أي لا تريد من عندكم جزاء أي مكافأة ولا شكورا أي حسن ثناء فلما لم يطلبوا العوض من أجلهم ولا المكافأة من عندهم وقالوا اننا نخاف من ربنا جزاهم أفضل الجزاء وأحسن لهم غاية العطاء فقال تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا اذ لم يطلبوا جزاء ولا شكورا جعل جزاءهم شرابا طهورا وجعل سعيهم لديه مشكورا ثم التوكل عليه في تسليم الحكم والرضايه ومنه قول يعقوب عليه السلام حين سلم الحكم نوكلنا على الوكيل الحاكم ان الحكم الا لله عليه توكلت لان العبد اذا كان مريدا المراد نفسه من الاشياء قد لا يوجد في كل شئ ارادته ثم هو على يقين من ارادته مولاه لكل شئ وان كل شئ مراد لو كيله فينبغي أن يريد ما يريد مولاه اذ لم يتفق له ما يريد بل ينبغي أن يكون مراد مولاه أحب اليه وأبر عنه لان ما أراد مولاه مما لا عقوبة على العبد فيه ولا مسخطة لمولاه فانه محبوب لله مختاره فلتكن محبة الله عز وجل مقدمة لديه على محبته هو واختياره اذ لله عاقبة الامور وقد شرف المتقين ونزههم عن أمور العاجلة الدينية بقوله عز وجل والعاقبة للمتقين وكما روى في أخبار موسى عليه السلام اذ لم يكن ما تريد فدر ما يكون فان أبيت الاما تريد أتعبتك فيما تريد ولا يكون الا ما تريد وروى عن الحسن وددت ان أهل البصرة في عيالي وان حبة بدينار وهذا من نهاية التوكل وليس ذلك الا في تسليم الاحكام والرضايها كيف جرت بهم لان هذا كلام قد جاوز المعقول وقد كان وهيب بن الورد المكي يقول لو كانت السماء نحاسا والارض رصاصا ثم اهتمت برزقي لظننت اني مشرك ويقال من اهتم برزق غد وعنده اليوم قوت غد فهي خطيئة تكسب عليه وقال سفيان الصائغ اذا اهتم في أول النهار بعشائه كتب عليه خطيئة وكان سهل يقول ان ذلك ينقص من صومه وقال اعرف في البصرة مقبرة عظيمة يغدو على موتاهم برزقهم من الجنة بكرة وعشية يرون منازلهم من الجنان وعليهم من الغموم والكروب ما لو قسم على أهل البصرة لما تروا أجمعين قيل ولم قال كانوا اذا تعدوا قالوا بأي شئ نتعشى واذا تعشوا قالوا بأي شئ نتعدي وقال مرة أخرى لم يكن لهم من التوكل نصيب وهذه المقامات من فضائل التوكل ووقها ما لا يصلح رسمه في كتاب من مكاشفات الصديقين ومشاهدات العارفين منها انه أعطاهم كن باطلاعه اياهم على الاسم فزهدوا في كون كن لاجل كان توكل عليه وحياء منه أن يعارضوه في قدرته و رغبوا عن تقديره أو بضاهوه في تكوينه لان تدبيره عندهم احكم وأيقن وهم بالعواقب اعلم واخبر وهم له أشد اجلالا واعظاما مما نقدر نحن ونعلم فأما التوكل عليه في القوت فانه عندهم فرض التوكل يستحيون من ذكره مع الوكيل وكذلك التوكل عليه في تسليم الاقدار حلوها ومرها خيرا وشراها من الله حكمة وعدلا كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقضاء وقدر حتى العجز والكيس وكما قال تعلم ان ما أخطأك لم يكن ليصيبك وان ما أصابك لم يكن ليخطئك وكذلك قال الله عز وجل وكل صغير وكبير مستطر فالعلم بهذه الاشياء وطما نينة القلب بها وسكينة العقل عند دوردها وأن لا يضطرب بالرأى والمعقول ولا ينازع بالتشبيه والتثليل فان هذا عندهم من فرائض الايمان لا يصح ايمان عبد حتى يسلم ذلك كله

وقال آخر الجيعان بدور حول المساجد (١٠) والشيعان بدور حول المزابيل وقال آخر من كانت همته ما يدخل في بطنه كانت قيمته ما يخرج

وليس هذا من التوكل في شيء ومنه قول ابن عباس القدر نظام التوحيد فمن وحد الله وكذب بالقدر كان تكذيبه بالقدر نقص التوحيد فجعل الايمان بالاقدار كلها انما من الله مشيئة وحكما بمنزلة الخيط الذي ينظم عليه الحب وان التوحيد منتظم فيه يقول اذا انقطع الخيط سقط الحب قال كذلك اذا كذب بالقدر ذهب الايمان فالتوكل فرض وفضل وفرضه منوط بالايمان وهو تسليم الاقدار كلها للقادر واعتقاد ان جميعها قضاءه وقدره ألم تر الى ربك كيف أقسم بنفسه في نفي الايمان عن لم يحكم الرسول فيما اختلف عليه من حاله فقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما فكيف بالحاكم الاول والقاضي الاجل فاما فضل التوكل فانه يكون عن مشاهدة الوكيل فانه في مقام المعرفة ينظر عين اليقين كما قال العبد الصالح فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون فظهرت منه قوة عظيمة بقوى وأخبر عن عزيز ربك فانه قيل ولم ذاك وأنت بشر مثناض ففقال اني توكلت على الله ربي وربكم فكلنته سئل عن تفسير توكله كيف سببه فأخبر بمشاهدة يد الوكيل آخذة بنواصي دواب الارض قال ما من دابة الا هو آخذ بنواصيها ثم أخبر عن عدله في ذلك وقيام حكمته وانه وان كان آخذ بنواصي العباد في الخير والشر والنفع والضربان ذلك مستقيم في عدله فقال ان ربي على صراط مستقيم وقال تعالى في فرض التوكل وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقال تعالى في مثله ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال تعالى في فضله وعلى الله فليتوكل المتوكلون وقال تعالى ان الله يحب المتوكلين

* (ذكر اثبات الاسباب والاراسط لمعاني الحكمة ونفي انما تتحكم وتجعل لثبوت الحكم والقدرة) *
اعلم ان الله عز وجل ذو قدرة وحكمة فأنظر أشياء عن وصف القدرة وأخرى أشياء عن معاني الحكمة فلا يسقط المتوكل ما أثبت من حكمته لاجل مشاهدته ومن قدرته من قبل ان الله تعالى حكيم فالحكمة صفة ولا يثبت المتوكل الاشياء حكمة لاجله نافعة ضارة فبشركت في توحيد من قبل ان الله قادر والقدرة صفة وانه حاكم جاعل ضار نافع لا شريك له في أمته ولا ظهير له في أحكامه كما قال عز وجل ان الحكم الا لله ولا يشرك في حكمه أحدا وكما قال تعالى وما لهم فيه ما من شرك وما له منهم من ظهير الظهير المعين على الشيء فالمتوكل مع مشاهدته قدرة الله على الاشياء وانه منفرد بالقدرة والتدبير قائم بالملك والمملوك هو ايضا عالم بوجوه الحكمة في التصريف والتقلب بأظهار الاسباب والاراسط لأظهار الاشخاص والاشباح لا يتقاع الاحكام على المحكوم وعود الثواب والعقاب على المرسوم من حيث كان المتوكل قائما بأحكام الشريعة ملتزما بالباب العليم مع تسليمه الحكم الاول لله واعترافه ان لا يقدر الله اذ سمع الله تعالى يقول لا يسئل عما يفعل وهم يسألون وان الله تعالى في جميع ما أنظر أخفى قدرته في حكمته فظهرت حكمته في الاشياء لعود الاحكام على الظاهرين لها وبطلت قدرته في الاشياء لرجوع الامر كله اليه ولا تقان الصنعة الظاهرة لصنع الباطن فلذلك قال عز وجل صنع الله الذي أتقن كل شيء أي صنعه الباطن أتقن صنعه الظاهر ثم قال تعالى واليه يرجع الامر كله من الظاهر والباطن فاعبده وتوكل عليه في جميع ذلك فلا تعارف المتوكل من الصنع الباطن شهادة وقائم بها وله في الحكمة الظاهرة علم شرع وتسليم اسم و رسم هو عامل به وهذا هو شهادة التوحيد في عبادة التفضيل وهو مقام العلماء الربانيين وكل مؤمن بالله متوكل على الله ولكن توكل كل عبد على قدر يقينه فتوكل الخصوص ما قدمناه من ذكر المشاهدة ومعاني الرضا وتوكل العموم ما عقبناه من الايمان بالاقدار خيرها وشرها وقد أخبر الله تعالى انه هو الرزاق كما هو الخالق كما هو المحيي المميت فقرن بين هذه الاربعة في قرن واحد مع ترتيب الحكمة والقدرة فكيف يختلف حكمها أو يتبع بعض وصفها الظهور والاسباب ووجود الاراسط فقال سبحانه وتعالى الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فكما ليس في الثلاث الاخر جاعل ومظاهر الا الواحد فكذلك ليس في الرابعة من الرزق الا هو ألا ترى انك

من بطنه واعلم انه ينبغي لمن أراد ان يعود نفسه الرياضة وقلة الاكل ان يفعل ذلك بتدرج فينقص كل يوم من طعامه لقمة حتى ينقص رغيفا في مقدار شهر فلا يظهر له أثر وبصر القليل عادته وما قدر ما يتناول من الطعام فأقل ما يكون من ذلك الاقتصاد على ما يحفظ الحياة ويسد الرمق وهذه طريقة المجاهدة وهو اختيار سهل بن عبد الله التستري وكان يرى ان الصلاة قاعدا لضعفه بالجوع أفضل من الصلاة قائما مع الشبع وأوسطه نصف مد كل يوم وهوثاث البطن وعلى ذلك كان عمر رضي الله عنه وجماعة من الصحابة فانه كان قوته في الاسبوع صاعا من شعير وهذا القدر أولى في حق عمر والصحابة لاستغفالهم بجهاد الكفار واقامة الدين والسعي بالحركة في مصالح المسلمين فيتناجون الى ما يحتاج بحفظ به القوة ويعين على الحركة وأكثره مد للواحد وهو مرضيه الله تعالى قوتا للمساكين في الكفارة وهو رطل وثلاث بالبغدادى وينبغي أن لا يتعود الطيبات ولا يكثر من اللحم بل يأكل اللحم في الاسبوع مرة وكانت هذه طريقة عمر وكثير من

الصحابة واحتج عمر على الناس بان الله تعالى قد عاب على أقوام همهمهم أكل الطيبات بقوله تعالى أذهبتم طيباتكم في حياتكم

الدنيا الآتية وكان عمر رضى الله عنه إذا بلغه عن أحد أنه يكثر التردد الى المجازر ضربه (١١) بالدره ويقول ان هذه المجازر ضررة

كضررة الخمر

*(فصل في الفضول من القول ويدخل في ذلك الكلام فيما لا ينبغي من الحديث المباح والكذب والغيبة والنميمة والمراء والمجادلة والمزاح الذى يغضب القلب والاطراء فى المدح وتزكية النفس بكثرة الدعوى والشم واللعن والسفه والدعاء على الناس ولو كانوا ظلمة والاستهزاء والسخرية بالناس أما ما ينبغي من الكلام كالحدث بما يتفق للناس من الامور والاھوال المباحة فينبغى تركه لان الاسترسال فيه يؤدى الى الوقوع فى الكلام المحرم كالغيبة ومساوى الناس وبحود ذلك قال صلى الله عليه وسلم من صمت نجبا وقال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت ووصى معاذ بحفظ لسانه وحذره من حصاد اللسان وقال من كثر كلامه كثرت سقطه ومن كثرت سقطه كثرت ذنوبه ومن كثرت ذنوبه فالنار أولى به ويدخل فى الكلام فيما لا ينبغي حكاية الاسفار وأحوال أطعمة البلاد وأحوال الصناعات والتجارى ونحو ذلك وأما الكذب فهو حرام فى كل شئ الا لضرورة كما اذا

لا تقول خلقتنى أبى وان كان هو سبب خلقك ولا تقول أحيانى وأماتنى فلان وان كان أواسطى الاحياء والقتل لان هذا شرك ظاهر اشهر رقبته فترك ولذلك قال الله تعالى أفرأيتم ما تسمون أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون وكذلك قال تعالى أفرأيتم ما تحرثون أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون فأضاف الامناء والحراث البنا لانها أعمال ونحن عبيد أعمال ولانهم اصناف تناو أحكامها عائدة علينا وأضاف الخلق والزرع ليه لانها آيات عن قدرته وحكمته والله هو التاد والحكيم وكذلك كل ما ذكر فى الكتاب من الاعمال والاكتساب أضيف الى الجوارح المجترحة ونسب الى الادوات المكتسبة وما كان من القدرة والارادة وصف نفسه به لانه المر يد الاول والقادر الاعلى فافهم عن الله خطابه كيلا يربغ قلبك فيما تشابه ثم قد يقول العبد أعطانى ومنهنى فلان لان هذا شرك خفى ولان الاسباب تظهر على أيديهم وتجرى بأواسطهم فحجبوا بها عن المسبب واستتر عنهم المعطى السانع ففج هذا أيضا عند الموقنين كقبح ذلك لان الله تعالى نفى الرزق عن سواء كمانفى الخلق فقال تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم ولم ير باللفظ على اللفظ وان حسن فيقول يخلقكم لانه أراد سبحانه أن يفيد ما فضل ببيان ويعلم الاقتران الرزق بالخلق وانهم ماسبيبان عن القدرة فالمتوكل قد أيقن انه لم يكن على الله أن يخلق فاما خلقه كان عليه أن يرزقه وهكذا روى عن الله تعالى أن خلق خلقا ولا أرزقه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما أعطيت ولا معطى لى المنة ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم ردا عليهم حين قالوا جدى فى كذا وجدى فى كذا يعنون صنوف الاسباب فنفى ذلك بقوله هذا فى صلواته واسمعهم اياه خشية دخول الشرك عليهم أى جدا بعد لا ينفعه منك شيئا فهذا كما قال الله تعالى ان الظن لا يغنى من الحق شيئا قال بعض العلماء فى معنى ذلك من جدى فى الطلب وحرص وجد منك المنع لم ينفعه جده فى طلبه وحرصه شيئا وقال أيضا فى معنى قول الله عز وجل يحو الله ما يشاء ويثبت قال يحو الاسباب من قلوب العارفين ويثبت القدرة ويحو المشاهدة من قلوب الغافلين ويثبت الاسباب فى صدورهم وقال هذا أيضا خالق الله النفس متحركة ثم أمرها بالسكون وهذا هو الابتلاء فان تداركها بالعصية سكنت وهذا خصوص وان تركها تحركت بطبعها وجبلتها وهذا هو الخذلان وفى وصية لقمان لابنه يا بني اردد رغبة الى الله ان شاء أعطاك وان شاء منعك فان حيلة لك لن تزيدك ولن تنقصك من قسمة الله التى قسم لك واعتبر رزقك بخالقك فان استطعت أن تزيد فى خلقك بحيلتك فانك اذا تزدى رزقك والافاعلم ان الله هو الذى عدل الخلق وقسم الرزق لمن تستطيع أن تزيد فى أحد منهما فان منهم المحتال الجلد البعاش ولا يزداد الا فقرا ومنهم المعبى الواهن المهيمن ولا يزداد ماله الا كثرة ولو كان من الحيلة لسبق القوى الضعيف الى كل شئ ولكن الله يخلق ويرزق ولا يملك العباد من ذلك شيئا وهكذا حكى ان بعض الاكاسرة سأل حكيميا فى زمانه فقال ما بالى أرى العاقل محروما والاحق مرزوقا فقال أراد الصانع أن يدل على نفسه ولو كان كل عاقل مرزوقا وكل أحمق محروما لوقع فى العقول ان العاقل يرزق نفسه والاحق حرم نفسه فلما رأوا الامر بخلاف هذا علموا أن الصانع هو الرزاق وروى نافع بن مسعود فى اعطاء هذا المال فتنة وفى منعه فتنة ان أعطيه عبد مدح غير الذى أعطاه وان منعه عبد ذم غير الذى منعه وقد روى بنام عنه فى حديث مطرف عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه خطب فقال ألا ان فى اعطاء هذا المال فتنة وفى منعه فتنة يغدو الرجل الى ابن عمه فيسأله الحاجة التى قد كتبها الله فلا يملك منعه فيعطيه ما كتب له فيظلم يشكره ويثنى عليه ثم يخبر انهم يعود اليه العام المقبل فيسأله الحاجة التى لم يكتبها الله فلا يملك أن يعطيه كالم يعطيه فى العام الاول أن منعه فيمنعه ما لم يكتب له فيرجع فيجتمعهما عليه ذنبا ويثنى عليه بها سرا الا ان فى اعطاء هذا المال فتنة وفى منعه فتنة واللفظ للخبر ولم آله معنى بالفتنة الاختبار وصدق صلى الله عليه وسلم يخبر بذلك الموقنون للخير والغافلون لينظروا كيف يعملون فأما أهل اليقين فيعتبرون بالاسباب ويعجبون من التسبب فيزدادون بذلك هدى وإيمان بالشهود هم المعطى

كان الكذب يتضمن نجاة مؤمن من ظالم يقصد روجه أو ماله فيباح الكذب كإباح المنة للمضطروا علم ان الجوارح تؤثر أعمالها فى القلب سيما

اللسان فانه يؤدي عن القاب ما فيه من (١٢) الصورة فتضي لكل كلمة صورة في القلب مخالفة لما هو الواقع ان كان الكلام كذا فبعوج

وجه القلب ويسود ويظلم ويعرض من ذلك آفات كثيرة منها عدم صدق ما يراه في منامه كفي المرأة المعوجة التي ترى فيها الصورة على خلاف ماهي عليه ثم اذا اضطر الى الكذب فليبادر الى المعارض ما أمكنه حتى لا تتعود نفسه الكذب كما حكى عن أبي بكر رضي الله عنه من قوله لذلك الكافر الذي سأله عن النبي صلى الله عليه وسلم وهما ذاهبان الى المدينة من هذا الذي معك فقال رجل يهديني السبيل وأراد سبيل الايمان وقوله أيا نحن من قبيلة ماء من العرب وأراد ماء مهين وكان بعضهم يذكر ما قال فيقول ان الله يعلم ما قلت من هذا فيهمم النبي بحرف ما هو يريد غير ذلك وتباح المعارض لغرض تخفيف من تطليب قلب الشخص بالمزاح معه كقوله صلى الله عليه وسلم لسلمان لما دخل عليه يعود من رمد كان به فوجده يأكل تمرا فقال أتنا كل التمر وأنت رمد فقال يا رسول الله أنا أكل على الناحية الصحيحة وكقوله صلى الله عليه وسلم لا تدخل الجنة عجوز وأجلك على ولد الناقة وزوجك الذي في عينه

المانع واحدا في العطاء والمنع ولمعرفتهم بيجريان الحكمة فيما جاءت به الشريعة ثبت لهم مقامان الشكر له والصبر عليه وأما الغافلون فيضطربون لذلك ويثبتون بنظرهم الى الاسباب والايدي فيمدحون المعطين ويزمون المانعين عندهم فينقصون بذلك فقد صار المال فتنة للفر يقين يكشف ايمانهم وتحنن للتقوى قلوبهم وكذلك جاء في الخبر ان العبد لهم من الليل بالامر من أمور الدنيا من التجارة وغيرها الذي لو فعله كان فيه هلكة فينظر الله اليه من فوق عرشه فيصرفه عنه فيصبح كئيبا خريضا يطير بجارحه وبابن عمه من سبقي من دهاني وما دوا الارحة رحمة الله بها وعن ابن مسعود أنه قال من الاخلاص أن لا تحب أن يحمدك الناس على عبادة الله وأن لا تمدحهم على ما رزقك الله وقدر وينا عن عيسى عليه السلام وعن ابن مسعود وغيره ان من اليقين أن لا تحمد أحدا على ما أعطاك الله ولا تدمه على ما لم يؤت الله وقال الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان واليقين الايمان كله وفي حديث الافك الذي رواه معمر بن أبان عن جران عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها انهم اقامت فقام الى أبواي فقبلاني في صدر ورهما فقلت بغير حمد ولا حمد صاحبكما أحد الله تعالى الذي عزني وبرأني وفي حديث غيره فقال لها أبو بكر قومي فقبل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت والله لا أفعل ولا أجد الا الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعها يا أبابكر فهذه المعاني التي قدمناها تكون من ضفاف اليقين ونقصان المعرفة فاذا انطوت في سر العبد وخادته وكثرت من قوله وفعله أذهبت حقيقة الايمان كما قال عبد الله وان العبد يخرج من منزله ومعه ايمانه فيرجع الى منزله وليس معه من ايمانه شيء ياتي الرجل لا يملك له ضرا ولا نفعا فيقول انك لذيت وذيت ويأتي الآخر كذلك حتى يرجع الى منزله ولعله لم يحل منه بشي وقد أسخط الله عليه وسئل بعض علمائنا عن معنى الخبر المنقول من التوراة من تواضع اغني ذهابا ثلثا دينه فقال لان الايمان عقد وفعل وقول فاذا تواضع للغنى لا اجل دينه بالثناء والحركة اليه ذهب ثلثا ايمانه وبقي الثلث وهو العقد فان جعلت الاواسط في الرزق أو اقل في الجعل لثبوتها فان الله تعالى قد أظهرها أسبابا وأثبت نفسه فيها فقال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم رفعه وأظهر نفسه فقال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وكذلك قال أفرأيتم ماتحرون فذكروا الاواسط ثم قال اننا صبينا الماء صبائهم شققنا الارض شقا وقال في التفصيل فأرسلنا اليها روحنا ثم قال تعالى في التوحيد فنحن نعلمها من روحنا وكان النافع جبريل عليه السلام كما قال تعالى فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال أهل التفسير فاذا قرأ عليك جبريل فخذ منه بعد قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتجمل به وكذلك قال جبريل لأهب لك غلاما زكيا لان الله تعالى وهب له أن يهب لها فذكر نفسه وهو يشهد به ثم قال في الحرف الآخر ليهب لك يعني الله تعالى ومثله قول موسى عليه السلام لا أملك الا انفسى وأخى لاجل ان الله تعالى قال ووهبنا له من رحمتنا أخاه وهو في الحقيقة لا تلك نفسه ولا أخاه اذا ملك أصلا الا الله عز وجل وهذا على أحد الوجهين اذا كان وأخى في موضع نصب والوجه الآخر ان يكون قوله وأخى في موضع رفع فيكون المعنى وأخى أيضا لا تلك الانفسه وكذلك قال سبحانه في التفصيل والامراة اتوا المشركين وقال في مثله من ذكر واسطة الامر فاتواهم بعذبهم الله بأيديكم ثم قال في التوحيد فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقال في اثبات الاسباب ورفع حقايقها وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقال تعالى في ذكر الاواسط فلا تعجب أموالهم ولا أولادهم انما يريد الله ليذهبهم بها وقال في مثله الذي علم بالقلم ثم قال تعالى الرحمن علم القرآن وقال تعالى علمه البيان ثم قال ان علمنا بيبانه وقال في تثبيت الاملاك وبيعها منهم بالاغراض كرامانه وفضلا ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بخاز ذلك امامكهم ماله كقوله تعالى الا ماملكت أيمانكم وعند أهل المعرفة أن لا فاعل حقيقة الا الله عز وجل لان حقيقة الفاعل هو الذي لا يستعين بغيره بالآلة ولا سبب وعندهم ان فعلا لا يتأتى من فاعلين والا كان شركا لان الفاعل الثاني المظهر الذي فعل بيده وأجر في الفعل بواسطته هو ثان ومحدث والاوّل القديم هو الفاعل الاصل كما ان عندهم ان حقيقة

وحد الغيبة كمانه النبي صلى الله عليه وسلم أن تذكر أخاك بما يكرهه ولو بلغه وأعظم من الغيبة (١٣) اشاعة ما سمع من الكلام السوء في حق

غيره قال الله تعالى ان الذين يحبون ان تشبع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم وروى ان عيسى عليه السلام قال يوما لبعض جلسائه لو ان أحدكم صر على رجل نائم فوجد الريح قد كشف عورته قد كشف عورته ما الذي يصنع به قالوا يستره ويعطيه قال لا بل تريدون كشف عورته لان أحدكم يسمع في غيره بالكلمة السوء فبزيد عليها ويشعها قال بعض العلماء ولا تقتصر الغيبة على اللسان بل قد تكون بالإشارة أو بالرمز أو بأحكامه الشيء من أعضائه وكذلك أيضا تحرم الغيبة اذا كانت بالقلب وهو أن يحدث نفسه بشئ من الظن بمساوي الغير ويعتقد ذلك فيه ويحكم به عليه وأما مجرد الخواطر وحديث النفس من غير عقد بالقلب ولا حكم فهو معفو عنه بل الشك أيضا معفو عنه واعلم انه يرخص في الغيبة في ستة مواضع أحدها التظلم عند السلطان الثاني عند الاستغاثة بالغير على تغيير المنكر الثالث المستفتي اذا اقتصر الى ذلك الرابع تحذير المسلم من شر الغير ويدخل في ذلك جرح الشاهد الخامس أن يكون معروفا باسم أو كنية يكرهها كالاعمش والأعرج والبطين ونحو

المالك هو خالق الشئ ومن جعل في يده فهو مالك لانه لم يخلق ما بيده كما يجري على يده الفعل مفعول لان الله تعالى هو الاول القيوم بنفسه لا يستعين بغيره وقد جعل الله أيضا محكمته وعزته للخلق والحياة واسطة وهو ملك الارحام في الحب برانه يدخل الرحم فيأخذ النطفة في يده ثم يصورها جسدا فيقول يا رب اذ كرام أنثى أم معوج فيقول الله ما شاء ويصور الملك وفي لفظ آخر يخلق الملك ثم ينفخ فيها الروح بالشقاوة أو بالسعادة ويقال ان الملك الذي يقال له الروح هو الذي يولج الارواح في الاجساد ويقال انه يتم نفس بوصفه فيكون كل نفس من أنفاسه روحا يلج في جسم ولذلك سمي الروح وقد قال الله تعالى في وصف نفسه الباري المصور كما قال الخالق وقال تعالى خلق الموت والحياة وقد جعل للاحياء واسطة كما جعل للموت وهو اسرافيل صاحب الصور ينفخ فيه النفخة الثانية فيحيا كل ميت ثم رفعه الله تعالى فقال يوم ينفخ في الصور ووصف نفسه بأنه المحي المميت وفي بعض الاخبار ان ملك الموت وملك الحياة تناظرا فقال ملك الموت أنا أميت الاحياء وقال ملك الحياة أنا أحبي كل ميت فأوحى الله اليهما كونا على عملكما وما سخرتماله من الصنع فأنا المميت وأنا المحي ولا يميت سواي وكذلك أيضا قيل عن الله تعالى أنا الدليل على نفسي ولا دليل على آدل مني ولم ينفع وجود هذه الاواسط أن يكون الله سبحانه هو الاول في كل شئ وهو الفاعل لكل شئ وحده لا شريك له في شئ ولم يقل أحد من المسلمين الملك خلقني ولا عزرائيل أماتي ولا اسرافيل قد أحياي كذلك أيضا لا يصلح أن يقول الموقن المشاهد للتوحيد فلان أعطاني أو منعتي كما لا يقول فلان رزقني ولا فلان قدر على وان جعل واسطة في ذلك وأجرى على يده ذلك لان العطاء هو الرزق والمنع هو القدر ولا كان عندهم شركاء في أسماء الله غيره اذ كان الله هو المعطى المانع الضار النافع كما هو المحي المميت لا شريك له في ملكه ولا طهره له من عباده في خلقه ورزقه وهذا عندهم يقدح في حقيقة التوحيد للعبد وهو من الشرك الخفي الذي جاء في الاثر الشرك في أمي أخفي من ديب النمل في اللبلة المغالمة وقال بعضهم في معنى قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال مؤمن بالافرار ان الله هو المقدرا المدبر ومشرك في الاعتماد على الاسباب وورد الافعال اليها ومن الاخلاص عند المخلصين بلا اله الا الله ولا معطى ولا مانع الا الله ولا هادي ولا مضل الا الله كما لا اله الا الله هذا عندهم في قرن واحد ومشاهدة واحدة وهو أول التوحيد وان كان قد جعل هادين ومضلين ومعطين ومانيين ولكن بعد اذنه ومن بعد مشيئته وحكمه كما قال تعالى أحسن الخالقين خير الرازقين لانه خلقهم وخلق خلقهم ورزقهم ورزق رزقهم وكذلك هو هادهم وهديهم وأضلهم وأضلهم فغن هدايته هدايه وعن اضلاله ضلوا بعد ارادته كما عن خلقه خلقوا ومن رزقهم رزقوا وكيف وقد فرماذ كراهه بقوله واذتخلق من الطين كهيئة الطير باذني وبقوله تعالى لو هدانا الله لهديناكم وقال في مثله فأغويني كما أنا كفاغوين فبمشاهدة ماذ كراهه يخرج العبد من الشرك الخفي وهو تحقيق قوله لا اله الا الله بعد التصديق أي ليس من تأله القلوب وتأله اليه الا الله ثم يقول معها وحده لا شريك له أي وحده في قدرته وتوحيده لا شريك له في ملكه من خلقه ثم وكرد ذلك بقوله له الملك أي جميع ما أظهره له الحمد في جميع ما أعطى ومنع يستحق الحمد كله فهو لا يستحقه غيره وهو على كل شئ قدير أي من الخلق والامر فالقدرة كلها له والخلق كله يحكم في خلقه بأمره ما شاء كيف شاء ومثل الاواسط مثل الآلة بيد الصانع الا ترى انه لا يقال الشفرة حذت النعل ولا السوط ضرب العبد انما يقال الحذاء حذ النعل وفلان ضرب عبده بالسوط وان كانت هذه الاواسط مباشرة للافعال الا انها آلة بيد صانعها وكذلك الخليفة يباشر من الاسباب في ظاهر العيان والله من وراءهم محيط القادر الفاعل بطوائف القدرة وخفايا المشيئة ألم ترى قوله لهم الامير أعطاني كذا واخلع على كذا وان لم يناوله بيده ولا يصلح أن يقول خادم الامير أعطني لاجل انه جرى على يده وان كان باشر العطاء بنفسه اذ قد علم أن الخادم لا يملك ولا يتصرف في ملك الامير الا بأمره الا أن يستل الانسان بيده من أعطاك الامير أو على يده من وجه

ذلك السادس أن يكون مجاهرا بذلك العيب كالخنث وصاحب المايجور والفاسق والمعان بالفاسق والامام الجائر فهو لاء مجاهرون

لا يكرهون لذلك قاله المحققون* (١٤) من السلف كالحسن البصري ومن وافقه وأما النجاسة فهي حرام قال الله تعالى هما زنا شاه بينهما

البك بالعطاء لبغية تكون للسائل في معرفة أي عبد جاء به فيجوز أن يقول حينئذ يبدعه فلان فلان فاما أن يتدعى المعطى من غير أن يسأل إذا أراد أن يظهر العطاء فيقول الأمير أعطاني على يد عبده فلان فان هذا لغو لا يحتاج إلى ذكر العبد مع ذكر الملك لان البغية اظهر العطاء من الملك المعطى فلا معنى لذكر العبد الذي جرى العطاء على يده فافهم ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم للرجل الذي ناوله التمرة خذها ولم تأكلها لتلك التمرة لا تأتي ولم يقل لجامك بها رجل اذا بغية في ذلك ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي قال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد فقال عرف الحق لاهله وانما ذكر الله تعالى الاسباب لان الاسماء متعلقة بها والاحكام عائدة على الاسماء بالشواب والعقاب فلم يصلح ان لا تذكر فتعود الاحكام على الحما كم تعالى عن هذا انه هو يبدئ ويبيد يبدئ الاحكام من الحما كم ويبيد على المحكوم وهذا هو سبب اظهار المكان من الموات والحيوان لئلا يكون تعالى محكوما وهو الحما كم ولا يكون مأمورا وهو العزيز الامر فعادت على المحكومات المسورات ومن هذا قوله تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق فجميعا عنده وفي خرائنه الا انه اضاف الدنيا البئس الجوع الاحكام علينا وايز هذا فيها و اضاف الاخرة اليه تخصيصا لها وتفصيلا ليرغبنا فيها وكما أخبر عن عيسى واذ تخلق من الطين ومثله فارزقوهم فيها فسماء خالقها اذ خلق الله على يده وسماهم رازقين لما أجرى على أيديهم رزق أهلهم فهو عندي كقولهم ليرزقهم وهزى اليك بجذع النخلة تساقط عليه ليرطب اجنيا وقد علمت ان الرطب لم يتساقط بها زها ولا جعل ولا نعل لهزها في الرطب ولكن أراد أن يظهر كرامتها ويجعل الآلة منه بيدها ومثله اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فنبعت عينان فشرب من احدهما واغتسل من الاخرى ولا نعل لرجله في اظهار العينين وقد نفى ليسد ما سوى الله في قوله * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لما انشد ذلك صدق وفي لفظ آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اصدق بيت قاله الشاعر

* ألا كل شيء ما خلا الله باطل * وهو يعلم صلى الله عليه وسلم ان في الاشياء واسطحق وأساب صدق ثم لم ينعنه ذلك ان قال اصدق بيت قاله الشاعر كذا ايشار منسه للتوحيد وتوحيد الامم وتوحيد هذا مع قرب عهدهم بتكذيب الرسل وابطال الكتب ولكن لما كانت الاشياء بعد ان لم تكن ولا تكون بعد ان كانت أشبهت الباطل الذي لا حقيقة له اولية ولا ثبات له آخريه وكان الله تعالى الاول الاولي الآخر الابدى فهو الحق ولا هكذا سواء ومثله الاسباب أيضا في نوانها وأواسطها الى جنب الاول المسبب مثل ما يقول في القرآن قال الله كذا اولك أن تقول قال نوح وقال يوسف كذا فكل صواب فاذا قلت قال الله سبحانه وتعالى فهو القائل الاول قبل القائلين منه كما بوصف خبرا عن علمه بغير وقت لموقت ولا حد لمحدود ولا حدان وان قلت قال صالح وقال شعيب فقد قالوه بأنهم نوان في القول وأواسطه قالوا ذلك عنه بحدوث أوقات وظهور أسباب كذلك الاسباب في أواسطها هي نوان عن الاول المبدئ ومن ههنا وفي مثله دخلت الشبهة على المبتدئين فقالوا انخلق القرآن فلو لم يدخل عليهم الا انهم جعلوا قول القائلين قبل قول الله أحكم الحاكمين فاثبتوا قبل قوله قبلا وهو القول منهم لفهمهم قدم الكلام فوق عوايجهم في أعظم مما هو من لانهم هربوا من اثبات قدیم آخر بزعيمهم فوق عوا في اثبات حدث أولا واحداث قدم ثانيا تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا وسبحانه بكرة وأصيل لا ولم يعلموا بجهلهم انهم انما قالوه بعد قوله فصار قولهم عن قوله وكان هو الاول في القول من حيث كان هو الاول بالقدم والسابق بالعلم وصاروا هم نوان في المقال من حيث كانوا حوادث من الافعال فكذلك أيضا تدخل الشبهة على الغافلين من ضعف اليقين لشهود المانعين والمنفقين أوائل في الفعل من قبل ان الله تعالى أظهر العطاء والمنع بأيديهم فشهدوهم معطين مانعين المنقضان توحيدهم فاشركوا في أسماء الله كما أشركت المبتدعة في صفات الله عز وجل ان يحجبوا عن شهادة سبق علم الله كما حجب الزائغون عن حقيقة توحيد الله تعالى الا أن شرك الزائغين ضلال ينقل عن الملة

وقال تعالى جملة الخطب قيل كانت نعمة جملة الحديث الذي يشعل نار الفتنة وقال النبي صلى الله عليه وسلم أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنجاسة وقال أبو ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم من استتاب على مسلم كلمة يسببه بها بغير حق سابه الله في النار يوم القيامة وقال أبو الدرداء قال النبي صلى الله عليه وسلم أيما رجل أشاع كلمة على رجل وهو منها يرى عيبه بها في الدنيا كان حقا على الله أن يدنيه بها في النار يوم القيامة وحد النجاسة على ما قاله العزالي في الاحياء انها كشف ما يكره كشفه سواء كان الكشف بالقول أم بغيره من كتابة أو من أو اسماء أو إشارة أو سواء كان المكشوف قولاً أو فعلاً أو عينا أو غير ذلك حقيقة النجاسة افشاء السر وهتك السر لما يكره وليست مختصة بنقل كلام الشخص الى المقول فيه كقوله فلان يتكلم فيك بكذا وكذا بل هي أعم من ذلك وأما المراء والمجادلة فالمرء هو الاعتراض على كلام الغير لا اظهار خال فيه اما في اللفظ واما في المعنى والباعث عليه محبة الترفع باظهار الفضيلة وتنقيص الغير بتجسين كلامه

وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع المراء وان كان محققا قال مالك بن أنس وهو

رحمه الله المراءى يقسى القلب ويؤثر الضغائن وأما المجادلة فمذمومة قال عليه الصلاة والسلام (١٥) ما ضل قوم إلا أوثوا الجدال وقال عمر

رضي الله عنه ينهي عن الجدال وضرب منيعا بالدرق ورطائب الجريد لما تكلم في المشتبهات وأكثروا البحث فيها وهجره وأمر الناس بهجره والجدال عبارة عن قصد الخيام الغير ونجيزه وتنقيصه بالقدح ونسبته الى القصور والعجز والجهل لكنه يباح عند الحاجة وذلك اذا كان لتحقيق مسألة دينية فانه يباح في هذه الحالة بل يجب بشرط أن يقصد به اظهار الحق والاعانة على الارشاد للغير على الصواب وكانت مناظرة الصحابة والتابعين كلها معاونة على اظهار الحق واتباع السالك جهة لصواب فهذا كان قصدهم من المناظرة ثم أحدث من بعدهم هذه المصطلحات في المناظرة وفيها من الآفات شيء كثير ان أردت الاطلاع عليهم فاعلم بكاتب الاحياء وكاتب قوت القلوب وغيرهما من الكتب وأما المزاج الذي يغضب القلب فخرام لانه يؤثر الضغائن لما فيه من الايذاء قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليتكلم بالكلمة يضل بها مجلسه يهوى بها في النار أبعد من الثريا حكى ان الحسن البصري أقام ثلاثين سنة لم يضل وقيل ان عطاء السلمي لم يضل أربعين سنة وهذا كان حال سائر عباد البصرة غلبت عليهم الخشوف فكان حالهم الحزن وترك الانبساط وأما

المزاج الذي لا يغضب القلب فهو مباح (١٦) بل مستحب في بعض الاحوال لما فيه من خيرا للقلب وتطبيب النفس قال النبي صلى الله عليه

وسلم لصهب وهو يأكل كل تمرا وكان أرمداً تأكل التمرا وأنت أرمداً فقال يا رسول الله أنا آكل كل على الجانب الآخر ومازح النبي صلى الله عليه وسلم أنساخادمه وكان صبياً إذ ذاك وقال له ياذا الأذنين قال أنس خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي في شيء فعلته لم فعلته ولا في شيء تركته لم تركته وكان يمازحني وربما قال لي ياذا الأذنين وقال اني أمرح ولا أقول الا حقا وأما الاطراف في المدح كما جرت عادة الناس عند زيارة الرؤساء المحتشمين من أهل الدنيا فإرام قال النبي صلى الله عليه وسلم أحثوا التراب في وجوه المداحين وفي الاطراف بالمدح ست آفات احداها ان المداح قديع في الكذب عند الافراط في المدح الثانية انه قد يظهر من الحب مالم يكن عنده وذلك نفاق الثالثة انه قد يقول فيه مالا يتحققه فيكون مجازفاً الرابعة انه يفرح الممدوح وربما كان ظالمًا فيعصى بأذخاله السرور على قلب الظالم الخامسة انه يمدحه له يحدث فيه كبراً وإعجاباً وهما مهلكان الثالثة أن يغره بمدحه فيغتر عن العمل ويرضى بنفسه وعليها بما هو فيه وعلاج ذلك أن ينظر الممدوح الى عيوب نفسه ويتذكر ما يعرفه من قبائحها فلا يوثق به عند المدح شيئاً

فاشترط في الايمان به والاسلام له التوكل عليه فان كان حال المتوكل التصرف فيما قد وجهه فيه ودخل في الاسباب وهو ناظر الى المسبب في تصرفه معتمد عليه واثق به في حركته متسبب فيما يقبله فيه مولا متعبد فيما يسميه له ويوجهه فيه عالم بأن الله تعالى قد أودع الاشياء منافع خلقه وجعلها خزان حكمته ومفاتيح رزقه ويكون أيضاً متبعاً للسنة والابتعاداً للترفة والتعتم فهو في التكسب وتصرفه أفضل من دخلت عليه العال في توكله فساكنها وقد ذكرنا عن بعض العلماء انه رأى يطحن برجله وكان قد ترك العمل أربعين سنة فقل له دخلت في التكسب بعد ان كنت قد تركته فقال يا هذا اذا عدم مناخر التوكل لم نصبر على ذل الاستشراف فكذلك الامر فيمن دخلت عليه الا في ترك التكسب فليخرج منها الى الاحتراف ومن دخل عليه اليقين فاقتطعه فليعد عن الاكتساب فالتكسب خير من التشرف الى الخلق واعتياد المسئلة وسالك على طريق فهو يصل وان كان في طريقه بعد التوكل لمن أقعد به ناظر الى الوكيل أفضل لمن صح له الفراغ قلبه من الخلق وشغله بالخلق وهو طريق قريب فصاحبه مقرب والتارك للتكسب طمعاً في الخلق وتروها للنفس وحبا للمسئلة واتباع الهوى سالك على غير طريق لا قريب ولا بعيد هوى عن الحق جائر كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لان يأخذ أحدكم قاسه وجبله فيذهب الى الجبل فيحطب فبأكل ويتصدق خيره من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه وقال صلى الله عليه وسلم استغوا عن الناس ولو بشوص السوال يعني بمضغه وقال من يضمن لي خذلة واحدة أضمن له الجنة لا يسأل الناس شيئاً وقال بعض علمائنا من أنكسر التكسب فقد طعن في السنة ومن أنكسر القعود عن التكسب فقد طعن في التوحيد وقال بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى الخلق وهم أصناف كلهم اليوم منهم التاجر والصانع والقاعد ومن يسأل الناس ومن لم يسأل الناس فما قال للتاجر اترك تجارتك ولا قال للقاعد اكتسب واصنع بل جاءهم بالايمان واليقين في جميع أحوالهم وتركهم مع الله في التدبير فعمل كل واحد بعمله في حاله وقد كان بعض المتوكلين يقول من لم يصبر على جوع ثلاثة أيام أخاف أن لا يصبر ترك العمل اذا وجده وقال أيضاً من فقد الاسباب فضعف قلبه أو كان وجودها أسكن لقلبه من عدمها لم يصبر القعود عن المكاسب لان فيه انتظار الغير الله وقال بعض العلماء من طرقة فافتة تسعة أيام فتصور في قلبه طمع في خلق أو استشراف الى عبد فالسوق أفضل له من المسجد وقال أبو سليمان الداراني لا خير في عبد لمز القعود في البيت وقامه معاق بقرع الباب متى يعارق بسبب وقال بعض علمائنا اذا استوى عنده وجود السبب وعدمه وكان قلبه ساكناً طمأنينة عند عدمه يشغله ذلك عن الله تعالى ولم يتفرق همه فترك التكسب والقعود لهذا أفضل لشغله بحاله وتزوده بمعاده وقد صح له مقام في التوكل وقال سهل وقد سئل متى يصح للعبد التوكل فقال اذا دخل عليه الضرب في جسده والنقص في ماله فلم يلتفت اليه ولم يحزن عليه شغلاً بحاله وينظر الى قيام الله عليه وقال ابراهيم الخواص وهو امام المتوكلين من المتأخرين ثلاثة مواطن حل الزاد فيهن من آداب التوكل القعود في المسجد والركوب في سفينة وصحبة القافلة وقال سفيان الثوري العالم اذا لم يكن له معيشة صار وكيلاً للعالم والعابد اذا لم تكن له معيشة أكل بدينه والجاهل اذا لم تكن له معيشة كان سفيراً للفساق وقال بعض أهل المعرفة الناس ثلاثة رجل شغله معاده عن معاشه فهذه درجة الناظرين ورجل شغله معاشه بمعاده فذلك حال الناجين وآخر شغله معاشه عن معاده فهذه صفة الهالكين وروينا عن علي رضي الله عنه الرزق رزق ان رزق يطلبك ورزق يطلبه ففسره بعض العلماء فقال الرزق الذي يطلبك هو رزق الغد والرزق الذي يطلبه هو رزق التملك وهو طلب فضول القوت وقال أبو يعقوب السوسني وقد كان له مقام مكي في التوكل على ثلاثة مقامات عام وخاص عام وخاص في دخول في الاسباب واستعمل العلم وتوكل على الله تعالى ولم يتحقق باليقين فهو عام ومن ترك الاسباب وتوكل على الله وحقق في اليقين فهو خاص عام ومن خرج من الاسباب على حقيقة وجود اليقين ثم دخل في الاسباب فتصرف بغيره فهذا خاص خاص وهذا وصف الطبقة العليا

وحينئذ ليس الخبر كالمعاينة وصاحب الدار أدري بالذي فيها وأما زكية النفس بكنزة الدعاوى (١٧) والعلم والديانة فهو حرام قال الله تعالى

فلاتزكوا أنفسكم هو أعلم
بمن اتقى وما دح نفسه ان
كان كما قال عن نفسه لم يسلم
عن الربا والعجب وان لم
ين كذلك فهو كاذب قال
النبي صلى الله عليه وسلم
المتشبع بما لم يعطه كلابس
ثوبي زور وأما الشتم واللعن
والنبذ والدعاء على الناس
فهو حرام قال النبي صلى
الله عليه وسلم - باب المؤمن
فسوق وقال صلى الله عليه
وسلم المؤمن لا يكون لعانا
وقال الله تعالى ولا تتباذوا
بالالقباب والاخبار في هذا
كثيرة وأما الاستهزاء
والسخرية بالناس فحرام
قال الله تعالى يا أيها الذين
آمنوا لا يسخر قوم من قوم
عسى أن يکولو آخرا منهم
الآية ومعنى السخرية
الاستهزاء والاستهانة
والتنبيه على العيوب على
وجه يضحك منه وذلك يكون
بالقول والفعل كالحكاية
وبالاشارة وبالغمز والرمز
* (فصل في النظر الى محارم
الله تعالى) * بحب عينك
أن تحفظ عينك عن ثلاثة
أشياء أحدها عن أن
تنظر بها الى مسلم بعين
الازدراء والاحتقار الثاني
أن لا تطلع بها الى عيب مسلم
الثالث تحفظها عن النظر
الى صورة ملحة من امرأة
أجنبية أو أمرد بشهوة
فإنه لم يخلق لذلك بل

من أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم العشرة وغيرهم جودهم اليقين من الدنيا فادخلهم العلم في الاسباب
لغيرهم ردت عليهم أحوال الغير واتسعوا بالعلم على حقيقة اليقين ولذلك كان الخواص رحمه الله تعالى يقول
دخول الخصوص في الاسباب لغيرهم ردت عليهم أحوال الغير وجعلوا رزقين لهم فنصر فوافيها لاجلهم
وهم يرون من التعلق بها وقد كان أبو جعفر الحسداد شيخ الجنيد أحد المتوكلين وقال أخفيت التوكل
عشرين سنة ولا فارقت السوق أكتسب في كل يوم دينار وعشرة دراهم أبيت منه دابة ولا أستريح فيه الى
قيراط أدخل به الحمام بل أخرجه كله قبل الليل وكان الجنيد لا يتكلم في التوكل بحضرة أبي جعفر يقول
أستحي من الله أن أتكلم في مقامه وهو حاضر وقد شرط النبي صلى الله عليه وسلم للعطاء ترك المسئلة
والاستشراف تنزيها للفقراء وردها لهم الى الله تعالى لان في مسئلة العبد الفقير ذل لا ذل ولا حوصا على الدنيا
جائلا وفي الاستشراف الى العبيد طمع في غير مطمع ونظر الى غير الله واتبان البيوت من غير أبوابها ومنه
ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مسئلة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غيرها وقال صلى
الله عليه وسلم من استغنى أغناه الله ومن استعفاً أعفاه الله ومن فقع على نفسه باب مسئلة فقع الله عليه باب
فقر فكان الفقراء الصادقين جعل لهم أخذ العطاء بل ندوا الى قبوله عوضا لهم من ذلك لما منعوا من
الاستشراف والسؤال تنزيها لهم وتفضيلا فثماهم في ذلك مثل أهل البيت جعل لهم خمس الخمس من الغنائم لما
حرمت عليهم الصدقة تفضيلا لهم وتشريفا وقد كان أحمد بن حنبل رحمه الله أمر أبا بكر المروزي أن يعطى
بعض الفقراء شيئا فيه فضل عما كان استأجره عليه فردده فلما ولى قال له أجد الحق فادفعه فإنه يأخذه قال
فلحقه المروزي فدفعه اليه فأخذ فسأل أحمد عن ذلك كيف رد في الأول وأخذ في الثاني فقال انه كان
قد استشرف لذلك فردده وقد أحسن فلما انصرف أيسر نفسه منه فلذلك قبل وقد كان الخواص اذا انظر الى
عبد في العطاء أو خاف اعتياد النفس له لم يقبل منه شيئا وكان يقول صوفي لا يكون بحريف وهذا كله يحسن
في حال المنفرد فاما ذو العيال فالامر عليه واسع من ذلك ولا بأس أن يأخذ لعياله كما يأخذ لاجل غيره من
الناس لان عياله عيال الله عنده قد وكلهم وأجرى أرزاقهم على يده فان طلب لهم وحث على استخراج
حقهم مما أوجب الله لهم لم ينقص ذلك من حاله وأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين سعد بن الربيع وبين
عبد الرحمن بن عوف فقال له سعد أشاطرك مالي وأدلى فقال عبد الرحمن بارك الله لك في أهلك ومالك دلوني
على السوق فعمل يومه ذلك فراح بشئ من ثمن واقفا فلو كان التكسب في الاسواق ينقص التوكل لم يختار
عبد الرحمن وهو امام الأئمة ما ينقص توكله ولكنه أحب ادخال المشقة على نفسه وكره التمتع كما قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما ذابك والتمتع فان عباد الله ليسوا بالمتنعمين ورؤى فضالة بن عبيد أشعث أغبر
حافيا وهو أمير مصر فقبل له لم أنت هكذا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عن الارفاه وأمرنا
أن نحتق احيانا ثم اختار عبد الرحمن أيضا ايشار أخيه بما أربه ورعاية لحق اخوته ولان الله تعالى قد ندب
الى الايثار ووصفه الاحباب وأعلى من عبد الرحمن مقام امام الأئمة أبو بكر الصديق رضي الله عنه لما
بيع بالخلافة أخذ الاثواب تحت حضنه ودخل السوق ينادى هذا في أتم أحواله حين أهل للخلافة
وأقيم مقام النبوة حتى اجتمع المسلمون فذكر هو له ذلك فقال لا تشغلوني عن عيالي فاني ان أضعتهم
كنت لما سواهم أضيع حتى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين لا وكس ولا شطط فلما رضى واجبوا بذلك
وأفضوا عليه ترك السوق لشغلهم وبأمرهم ألا تراه كيف آثر القيام بحقه وما أوجب الله عليه لاهله
وتواضع لله في حال رفعتة وأسقط الخلق عن عينه حتى كره المسلمون ذلك فتركه بحكم نان فكذلك التوكل
لا يزال مع الحكم الأول حتى يخرج الله له طريقا آخر فيسلكه بطريق نان وقد كان بعض علماء السلف
يجمع اليه الناس للكلام عليهم فكان يقول لو أعلم ان أهلي يحتاجون الى باقية بقل ماتكم عليكم فني هذا
بيان وبرهان لمن لم تستهوا الاهواء في انكار التكسب على أهل التوكل احتجابا لنفسه واعتذارا من بطلانته

أذنك عن سماع كلام المبتدعة في الدين والعقائد وعن سماع الغيبة والفحش من الكلام وعن سماع الهجر والتغزل بالمردان أو بأمرأة مغنية وعن سماع المزامير والأوتار فإني عالم تخلق لذلك بل خلقت لتسمع بها كلام الله وكلام رسوله وتتوصل به إلى الاطلاع على معاني القرآن وتذبر ألفاظه وفهم أسرارها وحكمه وتسمع بها المواعظ من كلام الله وكلام رسوله والزجر والوعيد والأمثال والترغيب والترهيب والتهذيب فإذا أصغيت به إلى شيء من المكاره فقد استعملتها في غير ما ينبغي لها وخبرت وخسرت وكان فقد هالك خيرا من وجودها

* فصل في صيانة الدين والرجلين عن المحرمات * يجب عليك أن تحفظ يديك عن البطش بغير حق أو تشير بهما إلى غيبة مسلم أو انتقاصه والتهمز به أو تكتب به حاملا لا يجوز عن البطش باليد وبالجملة فضنها عما يصان به اللسان من الكلام فإن الكتابة كلام اليد كما أن اللفاظ كلام اللسان وأما الرجلان فضنها عن أن تشي بهما إلى حرام أو تسعي بهما إلى باب ظالم من غير ضرورة فقد خلق الله شيئا من ضرورات معيشتك وتسمى بهما إلى المساجد ومواضع الذكر والعبادة فاسمع ذلك واعمل به ترشد

ولا يسمع العلماء في الدين إلا البيان وكشف حقيقة العلم بالبرهان فالتكسب والاسباب طرق أو دعها الله العطاء والارزاق لا هي تعطى وترزق بمنزلة الأواسط من الأشخاص فالمتوكل المتسبب موقن أن الله سبحانه هو المعطي والمانع وأنه هو المسبب الرزق وأنه هو الأول في التصريف والآخرة في التقلب فقل - ناظر إلى القسام ونفسه ساكنة إلى القسم وقلبه قانع راض بالمقسوم وجسمه متحرك في المعلوم الذي وجه فيه وسبب له وهو عارف ب مقامه وبالمراد منه راض بحاله وما قد استسعى فيه والزمايه والذي ينقص المتوكل ويخرجه من حد التوكل اكتساب الشهات للاستكثار أو السعي بالتكسب للجمع والافتخار أو الحرص على طلب ما حظه العلم عليه أو لطلب ما يكره النال منه أو التسخيط للأقدار إذا لم تؤاته على ما قدر أو ترك لنصح لمن عامله بأن يحتال عليه أو يدبر أو التشرع في الخلق أو الطمع في سبب فهذا كله لا يصح معه التوكل وقد قال بعض العلماء إن العبد إذا دخل السوق للتكسب فكان درهمه أحب إليه من درهم غيره لم ينصح للمسلمين في المداينة وهذا عنده يخرج من التوكل ودخول الآفات ومساكنة القصور علم أو غلبة هوى يخرج العبد من التوكل وهو أن يكون متوكلا على الناس بأن يطمع فيهم أو يتصدى لهم بالتعرض والتصنع أو يكون متوكلا على صحة جسمه ودوام عوافيه وأنه لا يرزق إلا من كده أو يكون متوكلا على ماله بأن يثق به ويطلعن إليه ويحسب أنه إن افتقر انقطع رزقه وعلا متلك سنته واعداده عدة لكذا وعدة لكذا فهذه المعاني تخرج من التوكل فقد تخفى دقائقها وتدفق حقائقها الأعلى جهابذة العلماء الراجحين في العلم المتضلعين باليقين القائمين على الدوام بالشهادة فن نظر إلى هذه المعاني من الاسباب والأشخاص أو سكن اليأس كون انس في قلوبهم بوجودها فإنه يضطرب ويستوحش أو يضعف قلبه لفقد هافى علة في توكله وروى عن بشر بن الحرث قال إن العبد ليقرأ أياك نعبد وأياك نستعين فيقول الله تعالى كذبت ما يابى تعبد ولا بي تستعين لو كنت تعبد أياي لم تؤثر هوالك على رضاي ولو كنت بي تستعين لم تسكن إلى حولك ولا قوتك ولا إلى مالك ونفسك وإن التارك للتكسب والتصرف في الأسواق كان في أدنى كفاية وأعين بالصبر والقناعة في مثل زمانه هذا أفضل وأتم حالا من المتكسب ذا حاف أن لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله من دخوله في شبهة عيانا أو خيانة لأخوانه المسلمين ولأنه قد تعدى شرائط العلم مع مباشرة الاسباب وكثرة دخول الآفات والفساد في الاكتساب فترك ملبسة أهل الأسواق ومخالطتهم على هذا الوصف المكروه أقرب إلى السلامة لبعده من رؤية الأشياء وفقده مباشرة لان الحكم متعلق بالرؤية ومثل الحرام مثل المنكر إذا لم تره سقط عنك حكمه وليس الخبر كالمعاينة ولا المجاورة كالمباشرة ولا المعائن كالمخبر وذلك تخبر من زل عن حقيقة الكعبة على البعد إلا أنه متوجه إلى الشعار فصلاته جائزة ولو زل عنها أثقلت مع المعاينة لها بطلت صلاته والتكسب ليس بفرض وقد يفرض بأحد معنيين بوجود العيال وعدم كفايتهم من وجه من الوجوه المباحة أو بأن يقطع عدمه عن فرض ويضعف عنه مع فقد ما يقيم به الفرض مما لا بد منه وقد كان بشر بن الحرث ترك التكسب وكان يتكلم في الحلال ويشدد فيه فقيل له يا أبا نصر فأنت من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يمتكي مثل من يأكل وهو يضحك وقال مرة ولكن يد أقصر من يد ولقمة أصغر من لقمة وقد كان للثوري خمسون ديناراً يتجرل بها ثم أخذها في آخر أمره ففرقها على أخوانه وترك التكسب ويقال أنه فعل ذلك لسمات عياله وليس للعبد أن يحمل حال عياله على حاله الآن يكون اختيارهم كاختياره وصبرهم على فقرهم ومعرفتهم بفضله كعرفته بخير أئذ أن يسير بهم سيرة ويسقط عنه التكسب لأجلهم لأنهم كهم في الحال مع سقوط المطالبة منهم له بحقهم عليه وقد فعل ذلك جماعة من السلف وبعض العارفين يفضلون من لا معلوم له على من له معلوم وهم لا يرون ترك التكسب أفضل لأنه معلوم وبعده هو لا يكون القلب مع وجود المعلوم علة ولكن إذا سكن قلبه مع غير معلوم واجتمع همه وانقطع طمعه في حال المعلوم فهذا هو

*** (فصل) * بقی فی مذموم أعمال الجوارح الزنا ومقدماته والسرقة وشرب الخمر (١٩) وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وقتل**

النفس بغير حق والغضب وكل هذه قبائح عظيمة الذنب كبيرة الاتم فاجتنبها كل الاجتناب تأمن من سطوة منزل العذاب يوم العرض والحساب فهذا ما يحرم ويكره من أفعال الجوارح الظاهرة أما ما يحرم ويكره من أفعال القلب فالجهل والغفلة وغرور الدنيا والنفس والشيطان وعداوته والشهوة والهوى والهوى والانتصار للنفس والقيام مع حظوظها وسوء الفن والتجسس والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس والحسد والغضب والغیظ والعداوة والبغضاء واتخاذ اخوان العلانية على معاداتهم في السر والغل والحقد والامن من مكر الله وعذابه والاشتر والبطر والرغبة في الدنيا وخوف الفقر والشرة والطمع وتعظيم الاغنياء والاستهانة بالمساكين والفخر والخيلاء ومحبة الرياسة والجاه والرياء والمداهنة والغش والمكر والخيانة والطيش وقلة الحياء وزوال الحزن من القلب والفرح بالدنيا والقوة وقلة الرجسة وقلة الشفقة على خلق الله والكبر والعجب ومحبة الثناء والمدح فهذه وأمثالها من أعمال القلب وصفاته المذمومة مغارس

المقام وتفصيل هذا في التوسط من المقال عندی والله أعلم ان العبد لا يفضل بنفس عدم المعلوم كما لا يفضل بنفس القعود عن المكاسب وانما يفضل بحاله من مقامه فاذا كان ذو المعلوم أحسن معرفة وأقوى يقيناً فضل على من لا معلوم له ولا يكون سكون القلب وطمأنينة النفس أيضاً مع وجود المعلوم علة في الحال على قدر المقام ولكن لا يكون مقاماً يرفع به ولا حالاً يفضل فيه إلا أن الطمع في الخلق وتشتت القلب مع وجود معلوم الكفاية نقصان عند الكل وعندى وقطع الطمع في الخلق واجتماع القلب مع العدم أفضل وأعلى درجة عند الجماعة وفي حديث حبة وسوار ابن خالده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم لا تياسمن الرزق ما تم رزق رؤسكم فان ابن آدم تلده أمه أجر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله بعد وقال صلى الله عليه وسلم للرجل الذي ناوله التمرة لولم تأت بها لانتك ويقال ان العبد لو هرب من رزقه لادركه كما لو هرب من الموت لادركه الموت وان الرزق لا ينقطع عن العبد حتى يظهر له ملك الموت فينثني بقطع عنه رزق الدنيا ويدخل في رزق الآخرة فيكون أول رزق الآخرة آخر رزق الدنيا ولا آخر لهذا الرزق وقال سهل بن عبد الله الدستواي لو أن العبد سأل الله أن لا يرزقه لم يستجب له ولقال له يا جاهل أنا خلقتك ولا بد من أن أرزقك أبداً وقال وقد سئل عن القوت فقال هو الحى الذى لا يموت فقل انما سألتك عن القوام فقال القوام هو العلم قيل سألتك عن الغذاء فقال الغذاء هو الذى لا يمتد عن طعمته الجسد فقال مالك وللجسد عمن تولاه ولا يتولاه آخر اذا دخل عليه علة فردته الى صناعته امارأيت الصنعة اذا عابت ردوها الى صانعها حتى يصلحها وقال الخواص وقد روي عن سهل ان الله تعالى باقى على الخصوص الفاقو يحوجهم الى الخلق بالطمع فيهم ويليقي في قلوب الخلق المنع لهم فيحرمهم ما في أيديهم ليردهم اليه فاذا رجعو اليه آيسين منقادين رزقهم من حيث لا يحتسبون ومن علامة الخصوص انهم اذا استشرفوا الى شئ حرموا ذلك الشئ واذا سكنوا الى عبد سلبوا عليهم ليرفع سكونهم اليه وقد كان بعضهم اذا جاءه السبب بعد تطلع اليه رده ومنهم من كان يخرج به ولا يتناول منه عقوبة لنفسه وكان ذو النون المصري يتكلم على اخوانه في علم التوحيد والمعرفة فسأله غلام شاب عن الخبر من أين هو فقال خذوا بيده واذهبوا به الى الصوفية حتى يعلموا الادب وقد حكى عن معروف أبي محفوظ الكرخي انه ذكر له انقباض بشر عن الاسباب التي تفتح له فقال ان أخى بشر اقبطه الورع وأنا نسطني المعرفة الآن معروفاً كان لا يأخذ السبب الا عند الحاجة وياخذ منه ما لا بد له منه وكان لا يدخر وكان قصير الامل لم يكن يأمل البقاء من وقت صلاة الى صلاة أخرى كان اذا صلى الظهر يقول للجيران طلبوا الحكم من يصلى صلاة العصر وكان يقول انما أنا ضيف في دار مولاي ان أطمعني أكلت متى أطمعني وان أجاجني صبرت حتى يطعمني وقد كان أبو محمد سهل يقول المتوكل لا يسأل ولا يرد ولا يحتكر * رذ كرا لا دخار مع التوكل * ولا يضر الادخار مع صحة التوكل اذا كان مدخر الله وفيه وكان موقفاً على رضا مولاه لا مدخر الحظوظ نفسه وهواه فهو حينئذ مدخر لحقوق الله التي أوجبها عليه فاذا رآها بذل ماله فيها والقيام بحقوق الله لا ينقص مقامات العبد بل يزيد هاعلوا وحسدوا عن بعض أصحاب بشر بن الحرث قال كنت عنده ضخوة من النهار فدخل عليه كهل أسمر خفيف العارضين فقام اليه بشر قال ومارأيتك قام لا حد غيره قال ودفع الى كفان دراهم فقال اشتري لنا من أطيب ما تقدر عليه من الطعام والطيب قال وما قال لي قط مثل ذلك قال فثبت بالطعام فوضعت بين يديه فأكل معه ومارأيتك أكل مع غيره قال فأكلنا حاجتنا وبقي من الطعام شئ كثير فأخذه الرجل فجعله في ثوبه فجعله تحت يده وانصرف قال فعجبت من فعله ذلك وكرهته له اذ لم يأمره بشر بذلك ولا هو استأذنه فيه فقال لي بشر بعد ذلك لعلك أنكرت فعله ذلك قلت نعم أخذ ببقية الطعام من غير اذن فقال تعرفت لذلك أخوانا ففتح الموصلي زارنا اليوم من الموصلي وانما أراد أن يعلمنا أن التوكل اذا صح لم يضر معه الادخار وترك الادخار انما هو حال من مقامه قصر الامل وقد يصح التوكل مع تأميل البقاء فان كان أماله للحياة لطاعة مولاه وخدمته والجهاد في سبيل الله فضل ذلك

الفواحش ومنابت الاعمال السبئية فلنذكر منها ما تيسر ذكره * (باب الجهل والغفلة وغرور الدنيا والنفس والشيطان وعداوتهم) *

قال الله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا (٢٠) ولا يغرنكم بالله الغرور وقال تعالى وغرنكم الاماني حتى جاء امر الله وقرنكم بالله الغرور

وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما ذنبان ضاربان
جائعان في غنم تفرقت
احدهما في أولهما
والاخرى في آخرهما
بأسرع منه فسادا من
امرئ في دينه يبتغي شرف
الدنيا وما لها قال العلماء
أر باب المعارف والبصائر
الغرور هو نوع من الجهل
وهو أن تعتقد الشيء وتراه
على خلاف ما هو به فالغرور
سكون النفس الى ماوافق
الهوى وتميل اليه الطباع
عن شبهة وخدعة من
الشیطان ومن اعتقد
انه على خير وصالح عن
شبهة فهو مغرور وأكثر
الناس يظنون بأنفسهم
الخير وهم خطؤون فيه
فأكثر الناس اذا
مغرورون وان اختلفت
أصناف غرورهم وأسدهم
غرورا الكفار آثروا
العاجلة على الآجلة
وقالوا النقد خير من النسبة
والدنيا نقد والآخرة
نسبة فاذا هي خير وقالوا
لذات الدنيا يقين ولذات
الآخرة شك قال الله تعالى
أولئك الذين اسثروا الحياة
الدنيا بالآخرة الآية
وصدورهم امن الكفار
لعدم ايمانهم بالبعث
والثواب والعقاب وأما
المبتدعة والفساق وأهل
المعاصي فهم أصناف

وهذا طريق طائفة من الراجين والمستأنسين وان كان أمه للحياة لاجل متعة نفسه وأخذ حظوظها من دنياه نقص ذلك من زهده في الدنيا فسرى النقص الى توكله وما نقص من الزهد نقص من التوكل بحسابه وليس ما زاد في الزهد زيدا في التوكل بحسابه لان الزهد من شرط خصوص التوكل وليس التوكل من شرط عموم الزهد فكل متوكل ذي مقام زاهد لا محالة وليس كل زاهد في مقام متوكل لان التوكل مقام والزهد حال والمقامات للمقربين والاحوال في أصحاب اليمين الا ان من أعطى حقيقة الزهد فانه يعطى التوكل لا محالة لان حقائق الاحوال وثبوتها ودوام استقامتها أهلها قهار ولزومها لقلوبهم هي مقامات فاذا جاز للمتوكل تأميل البقاء لشهر أو شهرين جاز له الادخار لذلك الا ان طول الامل يخرج من حقيقة التوكل عند الخواص ولا يخرج من حده عندى وأكره للمتوكل الادخار لاكثر من أربعين يوما كما يكره تأميل البقاء لاكثر من أربعين ومن ادخر اصلاح قلبه وتسكين نفسه وقناع تشرفه الى الناس ان كان مقامه السكون مع المعلوم فالادخار له افضل فاما من ادخر لعباده لتسكين قلوبهم ولوجود رضاهم عن الله ولسقوط حكمهم عنه ليتفرغ لعبادته فهو فاضل في ادخاره اتفقوا عليه ولانه في ذلك قائم بحكم ربه راع لرعيته التي هو مسؤول عنها وقد ادخر رسول الله صلى الله عليه وسلم لعباله قوت سنة ليس ذلك وقد نسي أم أيمن وغيرها ان تدخر شيئا بعد ونسي بلالا ايضا عن الادخار ليقتهدي به أهل المقامات في ذلك كما روى انه قبض صلى الله عليه وسلم وله بردان في الحف يسبحان وقد كان عليه السلام أقصر املا من ذلك كان يقول فيتهم قبل أن يصل الى الماء فيقال له في ذلك ان الماء منك قريب فقال وما يدري لعلى لا يبلغه ولكن فعله للتلايم لك من طال أمه من أمته فجعل فعله نجاة له فهذا يدل ان الادخار يتسع ويضيق على قدر مشاهدات العارفين من قبل أن الشريعة جاءت بالرخصة والعزيمة فالعزائم من الدين لا اقرباء الحاملين والرخص من الدنيا للضعفاء المخمولين وقد كان الخواص يدقق في أحوال التوكل ويدكر ان الادخار يخرج من حد التوكل ولم يكن يشاركه في عدة أشياء وكان يقول ادخارها من تمام حال التوكل لانها من أمور الدين الركون والحيل والابرة والخيوط والمقراض وكان سهل يضرب للمدخر مثلا في قصر الامل وطوله فيقول مثل من يترك الادخار مثل رجل يقول أريد أن أخرج الى اليلة فيقال له خذ رغيفا فان قال أريد أن أخرج الى عبادان قيل له خذ رغيفين فان قال أريد أن أخرج الى العسكر قيل له خذ أرغفة قال فكذلك ترك الادخار على قدر قصر الامل وطوله وأعجب ما سمعت في انقطاع الامل ما حكى أن موسى والخضر اجتمعا فاشكا موسى الى الخضر الجوع فقال تعد فعد فتسكاهم الخضر بشئ فأقبل طيبي فخيض حتى وقف بينهما فوقع نصفين نصف الى الخضر مشويا ونصفه الى موسى نيا فقال له الخضر قم فاقدح نار او اشو نصيبك وأخذ الخضر ياكل ففعل ذلك موسى ثم سأله لم وقع نصفه اليك مشويا فقال انه لم يبق لي في الدنيا أمل وعلى ذلك فان الادخار ينقص من فضائل الزاهد بقدر ما يمنع من حقيقة الزهد وفي حديث شهر بن حوشب عن أبي أمامة في ذكر الفقير الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عليه وسلم بأسماء تغسله وكنهه ببردته فلما دفتنه قال لأصحابه انه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولولا خصلته كانت فيه لبعث ووجهه كالشمس الضاحية فقلنا وما هي يا رسول الله قال انه كان صواما قواما كثيرا الذي كثرته غير انه كان اذا جاء الشتاء ادخر حلة الصيف لصيفه واذا جاء الصيف ادخر حلة الشتاء لشتائه من قابل ثم قال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منها لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار وحدوثنا عن بعض العارفين قال رأيت في النوم كأن القيامة قد قامت وكان الناس يساقون زمرة زمرة الى الجنة على طبقات قال فنظرت الى طبقة أحسن الناس هيئة وأعلامهم مرتقى وأسرعهم سبيقا فقلت هذه أفضلهم أكون فيهم قال فذهبت لاخطو اليهم وأدخل معهم في طريقهم فاذا ملائكة حولهم قدمنعوني وقالوا فمكانك حتى يجيء أصحابك فتدخل معهم فقلت تمنعوني أن أكون مع هؤلاء السابقين فقالوا هذا طريق لا يسلكه الامن لم يكن له الا قيص واحد ومن كل شئ واحد وأنت لك

قصص

صنف اغتر باعتقاده والارعاء وهم طائفة المرجئة غرهم الشبه في الارعاء وصنف منهم غره التسوييف والامل

والطامع في العفو وصنف غره السرفاس - ترسل في المعاصي ومنهم من غره العلم فتعلموا العلوم (٢١) وأحكموها وأهملوها بعقد الجوارح

وحفظها عن المعاصي
واغترروا بعلمهم وظنوا أنهم
عند الله تعالى بمكان وانهم
قد بلغوا مبلغا لا يعذب مثلهم
بل يقبل بالخلق شفاعتهم
وهم مفسرون بذلك
ومنهم من غره التذكير
والوعظ ومنهم من غره
التكلم في أحوال النفس
وآفاتها وخواطر القلب
والتكلم على المقامات
والمنازل والاحوال وهم
قوم عوام الصوفية وقال
السيد الامام ولي الله أبو
عبد الله الحرث المحاسبي
الغرة هي اعتماد القلب
على ما لا ينبغي ان يعتمد عليه
كاعتماد العالم على علمه
والحكيم على حكمته
والراضي على زهده والعابد
على عبادته والعارف على
معرفة والعصاة على امهال
الله تعالى اياهم والاغنياء
على غناهم وهذا شرك
فان الاعتماد ليس الاعلى
وجه الله تعالى اذ لا ينبغي
أحد اعلمه الا ان يتغمده
الله برحمته والمعترلة
مغررون لانهم رأوا
لانفسهم أعمالا اعتقدوا
وجوب النجاة والفوز
بها واعلم ان الغرور قد
يلتبس على العامة بالرجاء
فتجترئون على الفعل القبيح
اغترار بسعة رحمة الله تعالى
وكثرة نعمه وجهلا
بالفرق بين الرجاء والغرور

قيصان ومن الاشياء وجان قال فانتبهت بها كما خفي بنا فجعلت على نفسي أن لا أم لك من كل شيء الا واحدا
وقد كان حذيفة المرعشي يقول منذ أربعين سنة لم أملك الا قيصا واحدا وكان كثير من السلف اذا استجدوا بها
أوشيا أخرج الأول منها وكانوا يستعملون الشيء الواحد من الاشياء الكثيرة وهذا كما داخل في التحقق
بالزهد وهو من فضائل المتوكلين والخبر المشهور أن رجلا من أهل الصفة توفي فجاو جده واليه كفنا فقال النبي
صلى الله عليه وسلم فتشوا ثوبه قال فوجدنا داخل ازاره دينارين فقال كيتان وقد كان غيره من المسلمين يموت
ويخلف عدة فلا يقول له ذلك لان هذا كان حاله الزهد واطهار الفقر فعابه الادخار * (ذكر التداوى وتركه
للمتوكل) * وتفصيل ذلك ولا ينقص التداوى أيضا توكل العبد لان النبي صلى الله عليه وسلم أمر به وأخبر
عن حكمته الله تعالى فيه فقال صلى الله عليه وسلم ما من داء الا وله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله الا السام
يعنى الموت وقال عليه الصلاة والسلام تداءوا وعباد الله وسئل عن الدواء والرفق هل ردى من قدر فقال هي
من قدر الله وفي الخبر المشهور ما مررت ببلان الملائكة الا قالوا امرأتمك بالحجامة وفي الحديث انه أمر
بها فقال احتجموا لسبع عشرة وعشرة واحد وعشرين لا يبيخ بكم الدم فيقتلكم وفي ذكر تبخير
الدم دليل على توقيت هذا العدد من الايام للحجامة الا انه أريد به هذه الايام من الشهر واحسبه لاهل
الحجاز خاصة لشدة حر البلد كقول عمر رضى الله عنه في الماء المشمس انه يورث البرص سمعت أن ذلك في
أرض الحجاز خاصة وكان من سيرة السلف أن يحتجموا في كل شهر مرة الى أن يجاوز الرجل الاربعين وكانوا
يستحبون الحجامة في آخر الشهر وقد روى في خبر منقطع من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر
كان له دواء من داء سمته وقدر وينام طريق أهل البيت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتحل كل ليلة
ويحتجم كل شهر ويشرب دواء كل سنة والتداوى رخصة وسعة وتركه ضيق وعزيمة والله يحب أن يؤخذ
برخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه وقد قال الله سبحانه وتعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج أى ضيق
وربما كان المتداوى فاضلا في ذلك لمعنيين أحدهما أن ينوى اتباع السنة والاخذ برخصة الله وقبول
ما جاء به الخفيفة السمحة وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واحد من الصحابة بالتداوى والحجامة
وقطع لبعضهم عرقا وكوى آخر وقال لعلى رضى الله عنه وكان رمد العين لا تأكل من هذا يعنى الرطب
وكل من هذا فانه أوفق لك يعنى سلقا قد طج بدقيق أو شعير وقد تداوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في غير
حديث من العقرب وغيره وروى انه كان اذا نزل عليه الوحي صعد رأسه فكان يغلفه بالخناء وفي الخبر انه
كان اذا خرجت به فرجة جعل عليها خناء وهو أعلى المتوكلين وأقوى الاقوياء فان قيل انما تداوى لغيره
وليس ذلك قلنا فلا يرغب عن سنته ولا ترهق في بغيته اذا كان فعل ذلك لنا لئلا يكون فعلا لغوا وتكون
الرغبة عن سنته الى توهم حقيقة التوكل طعننا في الشرع وقد كان صلى الله عليه وسلم ظاهرا للخلق ليقنعوا
آثاره من ذلك انه صام في السفر في شدة الحر فكان يصب على رأسه الماء ويستظل بالشجر ليس بذلك
الرخصة في التبريد بالماء للصائم فقبل له ان قوم اصاموا وقد شق عليهم فدعا بقدر فيه ماء فشرب فأفطر
الناس فترك حاله صلى الله عليه وسلم لاجلهم فقبل له ان قوم لم يفطر وافقال أولئك العصاة والمعنى الثاني
الذي يفضل به المتداوى انه يحب سرعة البرء للطاعة ولخدمة مولاه والسعي في أوامره اذ كانت العلل قاطعة
عن التصرف في العمل ومشغلة للنفس عن الشغل بالآخرة وذكر بعض علمائنا ان موسى عليه السلام
اعتل علة فدخل عليه بنو اسرائيل فعرفوا علته فقالوا لئلا يتكذبوا فقال لا تداوى حتى يعافيني
هو من غير دواء قال فطاعت علته فقالوا له ان دواء هذه العلة معروف بحرب وان تتداوى به تبرأ فقال
لا تداوى فدامت علته فاوحى الله عز وجل اليه وعزى لا أبرأ لك حتى تتداوى بما ذكره لك فقال لهم
داووني بما ذكرتم فدأوه فبرأ فأوحى الله اليه انه يريد ان تبطل حكمته لتوكلك
على من أودع العقاقير منافع الاشياء وفي بعض الاخبار سكان بني من الانبياء الى الله علة يجدها فأوحى

فان الرجاء انما يتحقق عند وجود أسباب الفلاح وطرق النجاح فيأتى بالطاعات ويرجو قبولها والثواب علمها والغرور يكون عند عدم أسباب

الشك والفكرة في طلب
الاعداء الالهانة وبحب
الغفلة والشبهة في قلب
العوام للمحنة وبحب الحس
لزيادة الهيبة في زول الاول
في الدنيا والثاني في الدنيا
عند الموت والثالث انما
زول في الآخرة ولما سد
باب الرؤية على الخلق في
الدنيا فتح عليهم فيها أبواب
الدلالة فمن عمى عن أبواب
الدلالة دخل في أبواب
الشبهة وكان من المغرورين
(فصل) والنفس
الامارة هي شر أعداء
الانسان ولهذا سعت في
غروره وهي اشد عدوة من
الشیطان قال الله تعالى
حكاية عن ابليس ما كان
لي عليكم من سلطان الا ان
دعوتكم فاستجبتم لي
فلا تلوموني ولوموا انفسكم
وقال النبي صلى الله عليه وسلم
أعدى عدوك نفسك التي
بين جنبيك ولان الشيطان
عدو مبين للانسان بخلاف
الدنيا والنفس فانهما
عدوان من داخل
فعداوتهم اشد فان قيل
الشیطان أيضا عدوة من
داخل لانه يجري من ابن
آدم مجرى الدم قلنا النفس
تصل الى أما كن من القلب
لا يصل اليها الشيطان ولا
تخرج الابالموت والشیطان
انما يدخل البدن احيانا
دليل رابع هو ان النفس

الله اليه كل البيض وفي خبر آخر ان نبيا من الانبياء شك الى الله تعالى الضعف فأوحى الله اليه كل اللحم
بالبن فان فيه ما القوة قال الشيخ أحسبه الضعف عن الجساع وذ كروهب بن منبه ان ملكا من الملوك اعتل
عله وكان حسن السيرة في أهل ملكته فأوحى الله تعالى الى شعيب النبي صلى الله عليه وسلم قل له اشرب ماء
التي فانه شفاء من علمك وقدرونا أعجب من ذلك ان قوما شكوا الى نبينهم قبح أولادهم فأوحى الله تعالى
اليه مرهم ان يطعموا نساءهم الحبالي السفر جل فانه يحسن الولد فقد كانوا يطعمون الحبالي السفر جل
والنفساء الرطب وهذا والله أعلم يكون في الشهر الثالث والرابع من حملها وعلى ذلك كلامه فان ترك التدوي
أفضل للاقوياء وهو من عزائم الدين وطريقة أولى العزم من الصديقين لان في الدين طريقتين طريقتي
تقبل وعزيمة وطريق توسع ورخصة فمن قوى سلك الطريق الاشد فهو اقرب وأعلى وهذه للمقربين
وهم السابقون ومن ضعف سلك الطريق الارفة وهو الاوسط الاله ابعاد وهو لاصحاب اليمين وهم
المقتصدون وفي المؤمنين اقوياء وضعفاء ولينون وأشداء ورويينا عن النبي صلى الله عليه وسلم
المؤمن القوى أحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير وروى عنه صلى الله عليه وسلم في المؤمنين من
هو أشد في الله عز وجل من الحجرة وفيهم من هو البين من اللين وقال في وصف الاقوياء مثل المؤمن كمثل
الخلعة لا يسقط ورقها وقال الله تعالى في معنى ذلك أصلها نابت وفرعها في السماء وقال صلى الله عليه
وسلم مثل المؤمن كمثل السنبلة تفيئها الرياح عينا وشمالا وقال عليه السلام في صفه المؤمن المطعم مثل
المؤمن كمثل الخلعة أكلت طيبا ووضعت طيبا وقال في وصف المستطعم مثل المؤمن كمثل النملة تجمع في
صيفها لشتائها فأوصاف المؤمنين متفاوتة في الضعف والقوة وفي الجبن والشجاعة وفي الصبر والجور
فشتان بين من شبه في القوة والعلو بالخلعة قلبه نابت وهم في السماء يطعم جناه ولا يدخل الى من شبه بالخلعة
في الضعف والذي يستطعم ويحتكر وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما ومدحهم انهم
لا يسترقون ولا يكتون وعلى ربه هم يتوكلون وذكر انهم يدخلون الجنة بغير حساب ففعل بالتوكل
وأخبر انهم تركوا ذلك توكلنا ثم سأله عما شئت ان يدعو الله ان يجعله منهم ففعل لانه رأى ذلك طريقه
ورأى معه زاده وشهد فيه القوة فاهله لذلك فلما قال له الاخر ادع الله ان يجعلني منهم والمقامات
لا يقتدي بها ولا يتمثل فيها كما لا تدعى لانها ما وجد قلوبا بتحد قريب ومشاهدات غيوب باشهاد حبيب
فلما لم يزد ذلك طريقه ولم يشهد معه زاده لم يؤهله لذلك فوقفه على حده وحكم عليه بضعة فردة راجلا
لانه كان حبيبا كريما فقال سبقتهم عما شئت ففعل كما يقول الحكيم اذا ضعف أحد الشاهدين
زدني شاهدا آخر ولا يصح بجرح الشاهد ولو عدله قبله ولم يطلب الزيادة والافالمقامات لا تضيق لمن سبق
اليها والرسول غير بخيل مع قوله تعالى شاهد له وما هو على الغيب بضنين ولكن لم يرفبه شاهد ذلك من
القوة وتبين فيه الضعف عن الجمل فلم يخاطره وقد نهى عن السك في غير حديث وقال لرجل اراد ان
يداوى أحاه الا أنه مات من علمه فقال أملوا برأى قلت برأى لعلمه بما يحسن في بعض النفوس ان الشفاء
والنفع من فعل الدواء وذلك من الشرك ففكره المحققون بالتوحيد التدوي خشية دخول ذلك عليهم
وروى عن موسى عليه السلام يارب من الدواء والشفاء قال مني قال فما يصنع الاطباء قال يأكلون
أرزاقهم ويطيبون نفوس عبادي حتى يأتي شفائي أوقضي وقد كان ابن حنبل يقول أحب لمن اعتقد
التوكل وسلك هذا الطريق ترك التدوي من الاثرية وغيرها واعتل عمران بن حصين فأشار واعليه ان
يكتوي فامتنع فلم يزاوله وعزم عليه زياد بذلك وكان أمير احتياكتوي فكان يقول كنت أرى نورا
واسمع صوتا وسمع تسليم الملائكة علي فلما كنتوي انقطع ذلك عني وفي خبر كانت الملائكة تزوره
فيأنس بها احتياكتوي فكان يقول اكتبونا كتابا فوالله ما أفلحنوا ولا أنجحنا ثم باب من ذلك وأتاب الى
الله تعالى فرد الله عليه ما كان يجحد من أمر الملائكة وقال لمطرف بن عبد الله الم تر ان الكرامنة التي

*** (فصل) * واعلم ان الجهل والغفلة والغرور أسباب الحجب عن الله تعالى وعن رحمته (٢٣) ورضوانه وأكثر الخلق محجوبون عن الوصول**

الى الله بشهوات الدنيا وهوى النفس وغرورها وأصناف المحجوبين كثيرة فمنهم من حجب بالظلمة العظمى أعنى ظلمة الكفر وهم المحدثه وسائر أصناف الكفرة الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر من هؤلاء المشركون الذين مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبورهم وقال ان هذه القبور لمملوءة عليهم ظلمة ومنهم من حجب بظلمة الشهوة والهوى قال الله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه هؤلاء اطاعوا شهواتهم وعبدوا أهواءهم فاعرضوا عن طاعة مولاهم وأقبلوا على لذات دنياههم من مأكل ومشرب ومنكح واستبدلوا هذه اللذات الخسيسة عن النعيم الذي هو قرة العين وهؤلاء بمنزلة البهائم بل البهائم أحسن حالاً منهم اذ لعقاب علمها ومنهم من حجب بظلمة الصفات السبعية وهى شهوة الانتقام والاعتداء على الخلق وكسر القلوب وايداء النفوس فغلبت عليهم محبة القتل والضرب والقهر للخلق وهؤلاء رضوا لانفسهم ان يكونوا بمنزلة السباع ومنهم من حجب بظلمة المال فهم يجتهدون في جمعه وكثرته وادخاره فيركب

كان أكرمى الله بها قدردها على بعد ان كان أخبره بفقد هافلوان ذلك كان عنده ذنباه لما قدم عليه وتاب منه ولولان ذلك كان نقصا ما صرفت الملائكة عنه ومريض أبو بكر الصديق رضى الله عنه فقيل له لودعونا لك طبيبا فقال قد نظر الى الطبيب فقال انى فعال لما أريد وقيل لابي الدرداء فى مرضه ما تشتهي قال ذنوبى قيل فما تشتهي قال مغفرة ربى قيل أفلا ندعوك طبيبا قال الطبيب أمرضنى وقيل لابي ذر وقد رمدت عيناه لودعوا يتهمافه قال انى عنهم ما مشغول قيل فلو سألت الله ان يعافيك فقال أسأله فيما هو أهم الى منهما وقيل لابي محمد متى يصح لعبد التوكل قال اذا دخل عليه الضربى جسمه والنقص فى ماله فلم يلتفت اليه شغلا بحاله وللنظر الى قيام الله عليه وقد كان أصاب الربيع بن خثيم الفالج فقيل له لودعوا يت قد هممت ثم ذكر عادات غود وقر ونا بين ذلك كثيرا كانت فيهم الا رجاء وكانت فيهم الا طباء فهلك المداوى والمداوى ولم تغن الرقى شيئا وقد أصاب عبد الواحد بن زيد الفالج فعطل عن القيام فسأل الله أن يطلقه فى أوقات الصلاة ثم برده الى حاله بعد ذلك فكان اذا جاء وقت الصلاة فكأنما أنشط من عقال فاذا قضى الصلاة رجع اليه الفالج كما كان قبل ذلك ومن لم يتداوى من الصديقين والسلف الصالح أكثر من ان يحصى الا انه مخصوص لمخصوصين الم تر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذكر السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب ثم وصفهم بانهم لا يكتون ولا يسترقون فقام اليه عكاشة بن محصن الاسدى فقال ادع الله ان يجعلني منهم فدعاه فقال ادع الله ان يجعلني منهم فقال سبقت به عكاشة فلم يمنعهم الدعاء بخلا عليه الا ان طريق الخصوص الاقوياء لا يسلكه العموم الضعفاء كما ان طريق العموم قد زهد فيه الخصوص وأعجب ما سمعت قال بعض العارفين أصبى ما أكون قلبا اذا كنت محمولا ومن مواجيد العارفين ما حكى لسان موسى والخضر عليهم السلام اجتمعا فى فلاة من الارض فشكاهم موسى الى الخضر الجوع فقال له الخضر اجلس بنا حتى ندعوك فتكلم الخضر بشئ فاقبل طيبي حتى وقع بينهما ما نصفين نصفه الى الخضر مشو يا ونصفه الى موسى نيا فقال له الخضر قم فاجلس هموما كما حملت همومها فاود نار او اوشو نصيبك وكل قال فقدح موسى نار او اوشو عمل خطب او سوى نصيبه فلما فرغ قال للخضر كيف وقع نصفه اليك مشويا قال انه لم يبق لى فى الدنيا أمل وقيل عنه أيضا مرة أخرى انه ليس لى فى هذه الخلق حاجة وقد كان مذهب سهل ان ترك التدوى وان أضعف عن الطاعات وقصر عن الفرائض أفضل من التدوى لاجل الطاعات وكانت به علة فلم يكن يتداوى منها وقد كان يداوى الناس منها وكان اذا رأى العبد يصلى من تعود أو لا يستطيع أعمال البر من الامراض فيه تدوى للقيام فى الصلاة والنهوض الى الطاعة يحب من ذلك ويقول صلاته من قعود مع رضاه بحاله أفضل له من التدوى للقوة ويصلى من قيام وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل الى شئ من الدواء فأنما هو سعة من الله لاهل الضعف ومن لم يدخل فى شئ منه فهو أفضل لانه ان أخذ شيئا من الدواء ولو كان الماء البارد سئل عنه لم أخذت ومن لم يأخذ فليس عليه سؤال وقال من لم يأخذ الماء البارد فليس عليه سؤال وقال من يأخذ الماء البارد على سبيل الدواء سئل وأصله فى هذا ان عنده من أفضل الاعمال ان يضعف العبد قوته حتى لا يكون لنفسه حراك لاجل الله تعالى وان ذرة من أعمال القلوب مثل التوكل والرضا والصبر أفضل من أعمال جبال من عمل الجوارح وهذا مذهب البصريين فى اسقاط القوة بالتجوع الطويل والعلو الكثير لتضعف النفس لان عندهم ان فى قوة النفس قوة الشهوات وغلبة الهفات وفى ذلك وجود المعاصى وكثرة الهوى وطول الرغبة والحرص على الدنيا وحسب البقاء يقول اذا أدخل الله عليها الامراض من حيث لا تحتسب فلا يتعالج لرفع الامراض عنها فان المرض من نهاية الضعف ومن أبلغ ما ينقص به الشهوة وقد كان يقول علل الاجسام رحمة وعمل القلوب عقوبة وقال مرة أما غرض الجسم للصديقين وقد كان ابن مسعود يقول تجد المؤمن أصح شئ قلبا وأمرضه جسمه وتجده المنافق أصح شئ جسمه وأمرضه قلبا وعن رسول الله صلى الله

الواحد منهم الاخطار فى البرارى والبحار فى تحصيله وجمعه ويشع به على نفسه فضلا عن غيره وهؤلاء هم المرادون بقول النبي صلى الله

ومن حجب بظلمة محبة الصور
الجليلة ومنهم من حجب بظلمة
الحسد ومنهم من حجب
بظلمة الرياسة ومنهم من حجب
بظلمة الكبر ومنهم من حجب
بظلمة العجب الى غير ذلك من
الصفات الذميمة التي هي
قواطع وحجب وعوائق
تعوق عن السلوك الى الله
تعالى والوصول الى
رضوانه

* (باب في الهوى والهوى والشهوة) *

قال الله تعالى وأما من
خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فإن
الجنة هي المأوى وقال
تعالى ولكنه أخلد الى
الارض واتبع هواه وقال
النبي صلى الله عليه وسلم
انما مثل ومثل الناس كمثل
رجل استوقد ناراً فلما
أضاءت ما حوله جعل
الفراش وهذه الدواب التي
تقع في النار تقع فيها فيجعل
يردهن ويغلبنه ويقنطن
فيها فانا آخذ بحجزكم عن
النار وانتم تقتحمون ما أرى
تقتحمونها بفعلكم المعاصي
والشهوات وهوى أنفسهم
الذي يردهم في النار والهوى
هو ارادة ما تحب النفس
من اللذات والمشتتهات
واعلم ان امراض القلوب
أنواع يجمعها كلها الهوى
والشهوة والله وهذه
الامراض بعد مرض

عليه وسلم تحبون ان تكونوا كالجر الصبالة لا تعرضون ولا تسقمون وقد قيل لا يخلو المؤمن من علة في جسمه
أو قلة في ماله وقيل لا يخلو من غلبة أو ذلة وللعبدان لم يتدا أعمال حسنة منها ان ينوى الصبر على بلائ الله تعالى
والرضا بقضائه والتسليم لحكمه اذ قد حسن عنده لانه موقن واذ قد عرف الحكمة في ذلك والخبرة في
العاقبة لانه حكيم ومنها ان مولاه أعلم به منه وأحسن نظراً واختياراً وقد جسسه وقيده بالامراض عن
المعاصي كما روى عن الله تعالى الفقر يحبني والمرض قيدي أحبس بذلك من أحب من خلقي فلا يأمن ان
تدأري فعدوي ان تقوى النفس فيفسده هواها لان المعاصي في العوا في وعلة سنة خير من معصية واحدة
لتي بعض الناس بعض العارفين فقال له العارف كيف كنت بعددي قال في عافية فقال ان كنت لم تعص
الله فأنت في عافية وان كنت قد عصيت فإني أدري من المعصية ما عوفي من عصي وقال علي رضي الله عنه
لما رأى زينة النبط بالعراق يوم عيدهم ما هذا الذي أظهره قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم فقال
كل يوم لا يعصى الله فيه فهو عيد لنا وقال الله تعالى وهو أصدق القائلين وعصيتهم من بعد ما أراكم
ما تحبون قيل العوافي والغنى وقال بعضهم انما حبل فرعون ان قال أنار بكم الاعلى طول العوافي لبث
أربع مائة سنة لم يصدع له رأس ولم يحكم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية ولو أخذته الشقيقة
والميلية في كل يوم لشغله ذلك عن دعوى الربوبية واعلم ان الانسان قد يطغى بالعوافي كما يطغى بالمال لانه
قد يستغنى بالعافية كما يستغنى بالمال وكل فيه فتنة وقد قال الله تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى
وقال الرسول صلى الله عليه وسلم لم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفرار والعصمة في حال
العافية نعمة ثانية كالعصمة في الغنى نعمة النعمة وهذا أحد الوجوه في قوله عز وجل أذهبتم طيباتكم في
حياتكم ومنها ان الامراض مكفرة للسيئات فاذا كره الامراض بقيت ذنوبه عليه موفرة وفي الخبر
لا تزال الحى والميلة بالعبد حتى يمضى على وجه الارض وما عليه خطيئة وفي خبر جى يوم كفارة سنة
وأحسن ما سمعت في معناه قال لان حى يوم تمدة قوة سنة وقيل في الانسان ثلاثمائة وستون مفصل لا يدخل حى
يوم في جميع المفصلات فيكون له بكل مفصل كفارة يوم واذا كرر رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة
الذنوب بالحى سأل زيد بن ثابت ربه ان لا يزال محمداً وما قال فلم تكن الحى تفارقه في كل يوم حتى مات وسأل
ذلك طائفة من الانصار وكذلك لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اذهب الله كريمة لم ير له
نوابدون الجنة قال فقد رأيت الانصار يتمنون العمى والمجاعة الحى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن
عليه قال اذهب الى أهل قباء وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى فيه رجال يحبون ان يتظاهروا أى بالامراض
من الذنوب وعن عيسى عليه السلام يقول لا يكون عالماً من لم يفرح بدخول المصائب على جسده وماله لما رجو
في ذلك من كفارة خطاياها والصديقون يبتلون بعلى الجوارح والمنافقون يبتلون بامراض القلوب لان في
امراض الاجسام ضعفها عن الاتمام والتغلبان وفي امراض القلوب ضعفها عن أعمال الآخرة والايقان
وفي معنى قوله عز وجل واسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة قيل ظاهرة العوافي وباطنة البلاوى لانها نعم
الآخرة وروى ان موسى عليه السلام نظر الى عبد عظيم البلاء فقال يا رب ارحمنا فوحى الله عز وجل اليه
كيف ارحمه مما به ارحمه وقد قال الله وهو أصدق القائلين في تصديق هذا المعنى ولورحمتهم وكشفنا ما بهم
من ضرر للجوافي طغيانهم يعمهون فاخبر ان في ترك الرحمة لهم لطف ورحمة وروى نافع عن عبد الواحد انه
خرج في نفر من اخوانه الى بعض نواحي البصرة فاوهم المسير الى كهف جبل فاذا فيه عبد مقطع بالحزام
يسبل جسده فيحاو صديداً لطباخ به فقالوا يا هذا لودخلت البصرة فتعالجت من هذا الداء الذي بك فرفع
طرفه الى السماء وقال سيدى باى ذنب سلبت هؤلاء على يسخطوني عاينوا ويكرهون الى قضاء لسيدي
استغفرلك من ذلك الذنب لك العتبى انى لا أعود فيه أبداً قال ثم أعرض بوجهه فانصرفنا وتركاه وفي
الحديث نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاءاً ثم الامثل فالامثل يتلى العبد على قدر ايمانه فان كان صلب

والبطر وتعتظيم الاعنياء
والاستهانة بالمساكين
والفخر والخيلاء وحب
كثرة الكلام وتحسينه
والتفاصح والصف والتزين
للخلق والمداينة والرياء
والاشتغال عن عيوب
النفس بعيوب الناس وزوال
الحزن من القلب وخروج
الحسنة من القلب والفرح
بالدنيا وشدة الانتصار للنفس
والقيام مع حظوظها
وضعف الانتصار للعق
والامن من مكر الله تعالى
والمكر والخيانة وطول
الامل والقسوة والطيش
وقلة الحياء وقلة الرحمة فهذه
وأمثالها هي أمراض
القلوب وهي صفات قبيحة
وخصال خبيثة مهلكة
وكلاب عاقرة وهي نجاسات
تحل القلب تمنع من دخول
الملائكة فيه قال صلى الله
عليه وسلم لا تدخل الملائكة
بيتانيه كلب والقلب بيت
وهو منزل الملائكة والصفات
الردية مثل الحسد والحرص
والشره والشرب والخبث
وغيرهما كلاب نájحة
عقارة مؤذية فلا تدخله
الملائكة وهو مشحون
بـ هذه الرذائل التي هي
كلاب مؤذية

(فصل) واعلم ان
القلب لا ينبت الاعمال
الصالحة ولا يصير منبعاً
للحكم الا بعد تنقيته من

الامان شدد عليه البلاء وان كان في ايمانه ضعف خفف عليه البلاء كما يجرب أحدكم ذهابه بالنار فمنهم
من يخرج كالذهب الا بيز ومنهم دون ذلك ومنهم من يخرج اسود محترقا وقد روينا حديثا من طريق
أهل البيت اذا أحب الله عبد ابتلاه فان صبر اجتباؤه وان رضى اصطفاؤه ومنه ان الملك يكتب له مثل أعماله
الصالحة التي كان يعملها في صحته وانه يجري له من الحسنات مثل ما كان يجري له على أعماله فيكتب
الملك له أعمالا صالحة خيرا له من أعماله لانه قد يدخلها الفساد واختار الله ان يستعمله بالادب وجامع خيره
من اختياره لنفسه ان يستقل الى الله بالأعمال الصالحة وهذا أحد المعنيين في معنى الخبر أفضل الاعمال
ما أكرهت عليه النفوس قيل هو ما دخل عليها من المصائب في النفس والاموال فهي تذكره ذلك وهو خير
لها ومن هذا المعنى قوله تعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم قد يكره
العبد الفقر والعيلة والضر والخل وهو خير له في الآخرة واجد عاقبة وقد يحب الغنى والعوافي والشهرة
وهو شر له عند الله واسوأ عاقبة وفي الخبر أيضا يقول الله تعالى للملائكة كتبوا العبدى صالح ما كان
يعمل فانه في وثاقي ان اطلقته أبدلته لساخيرا من لحيه ودماء خيرا من دمه وان توفيته توفيته الى رحمتي فابدال
صفة لحسن اختيار الله له خيره من الدنيا والآخرة ومن شهوته والاصل في التوكل وتركه ان المتوكل
على الله قد علم في توكله ان للعلة وقتا اذا انتهت اليد بر العليل باذن الله لا محالة ولكن الله عز وجل قد يحكم
انه ان تدأوى شفاه في عشرة أيام وان لم يتدأوا برأه في عشرين يوما ليرخص العليل بما أباحه الله له
فيطعم في تعجيل البرء في عشرة أيام ليكون أسرع لشفائه وأقرب الى عاقبته على انه معتقد ان الدواء لا يشفي
وان التدأوى لا ينفع لعينه لان الله هو الشافي وهو النافع فالشفاء والنفع فعله لعبده وجعله في الدواء من
اطائف حكمته لا يجعله سواه ولا يفعل الا اياه اذ كانت العقاقير مطبوعة بمجولة على خلقها فجاءت الاسباب
فيها هو جالبها لان الجعل فيها والخاصية منها ليس من عمل المتطبيب وان كان يعمل بها او يجمع بينها وبين
العليل لانه ظهر على يديه سبيل رقه فالتة خالق جميع ذلك وفاعله وكذلك قال الله تعالى والله خلقكم وما
تعملون وكذلك أيضا عند العارفين ان الخبر لا يشبع وان الماء لا يروي كما ان المال لا يغني والعدم لا يفقر
لان الله هو المعطى المسقى وهو المشبع والمرورى كما هو المعنى المفقر بما شاء كيف شاء وهو جاعل الشبع
والرى في المعطى والمشرى وفي النفس بالغنى والفقر لحكمته ورحمته كما ان الله تعالى هو المجمع المظمى
فيدخل الطعام والشراب على الجوع والعطش اللذين جعلهما في ذهابهما ما بدا أدخل عليهما كما يدخل
الليل على النهار ويدخل النهار على الليل فيغلب سلطان كل واحد على الآخر فيذهب ففسوا هـ ذا عند
الموحدين من وصف الليل والنهار ومن العلل والادوية يتسلط الشيء على ضده فيزيله بقلبه فهذه باذن
الله والشرك في هذه الاشياء في العموم أخفى من ديب النمل على الصفا والموتون النحوي والتوحيد من
جميع ذلك برآء وعلى هذه المعاني أحد الوجهين في قوله تعالى الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى أى أعطى
كل لون وجنس خالقه وطبعه أى صورة الشيء ووصفه للضر والنفع فان تعجل العليل البرء بالتدأوى فبرا
كان ذلك بقضاء الله وقدره على وصف السرعة من المعافاة فان كانا ويا في تدأويه واستججاله شفاءه
الطاعة لمولاه والقيام بين يديه للخدمة كان مثابا على ذلك فاضلا فيه غير منقوص في مقام توكله وان أراد
بذلك صحة جسمه لنفسه والنعيم بالعوافي كان ذلك بابا من أبواب الدنيا ودخولها فيما أبج له منها وهو
يخرجه من فضيلة التوكل وحقيقته بمقدار ما نقصه من الزهد في الحياة والنعيم وان أراد باستجبال العوافي
قوة النفس لاجل الهوى وليسعى في مخالفة المولى كان مأزورا وسوء عنته ووجود عزيمة وخرج من المباح
الى المحظور وذلك يخرجه من حد التوكل وأوله وهذا من مذموم أبواب الدنيا وموتونها وان كانت نيته في
في تعجيل العوافي التصرف في المعاش والتكسب للانفاق والجمع نظر في شأنه فان كان يسعى في كفاف
وعلى عيلة ضعاف وعن حاجة واحفاف لحق هذا بالطبقة الاولى وهذا باب من أبواب الآخرة وهو مأجور

هي فاذورات وغير ذلك مما هو منبئ (٢٦) الفواحش ومغارس أعمال السوء كما ان الارض اذا غلب عليها منابت السوء مثل الشوك

والعليق والخفافا لم تصلح
للزراع والاشجار الكريمة
الابعد محاولة كثيرة من
قلع تلك المؤذيات من الارض
وتنقيتها منها فان بذرها
وهي على هذه الحالة كان
الزراع في ذلك مضيعا
تعبه وخسر بذره فلا نفع
يعود عليه

* (فصل) * وكل قلب
 لا تدخله محبة الله فهو مريض
 وعلامة محبة الله ان لا يؤثر
 عليه الدنيا ولا غيره من
 المحبوبات كما قال تعالى قل
 ان كان آباؤكم وأبناؤكم
 وأخوانكم وأزواجكم
 وعشيرتكم وأموال
 اقربكم فهو وتجاره تخشون
 كسادها ومساكن
 ترضونها أحب اليكم من
 الله ورسوله وجهاد في سبيله
 فتر بصوا حتى يأتي الله
 بأمره فمن عنده شيء أحب
 من الله اليه فقلبه مريض
 فبهذا يعرف ان أكثر
 لقلوب مريضة الا ان من
 لا مريض مالا يعرفه
 صاحبه فلذلك يغفل عنه
 وان علمه صعب عليه الصبر
 على مرارة دوائه فان دواءه
 بخالفة الشهوات وهو ذبح
 للنفس وان وجد من
 نفسه قوة الصبر لم يجد
 طبيبا حاذقا يعالجه فان
 لا أطباء هم العلماء وقد
 استولى المرض على قلوبهم
 والطبيب المريض قل

عليه ولا يخبر جبهه من التوكل وان كان يسعي في تكاثر وتفاخر ولا يبالي من أين كسب وفيما أنفق لحق
هذا في الطبقة الثالثة من العصاة وهذا من أكبر الدنيا المبعدة عن الله عز وجل فهذه نيات الناس في
التداوي المحمودات والمذمومة فان لم يتداوا المتوكل تسليماً للوكيل وسكوناً تحت حكمه ورضاً باختباره
وصنعاً فقد أيقن ان لعله وقتاً اذا جاء برئ باذن الله تعالى الا انها بعد عشرين يوماً فيصبر ويرضى
ويحمل على نفسه الم عشرة أيام رضا بقضاء الله وصبراً على بلائه وحسن ظن باختياره ولا يهتم في قضائه
عليه فهذا هو أحد الوجوه في حسن الغلب باختيار الله ان لا يهتم الله في فضيلة كيف وقد روى فيه نص ان
رجلاً قال يا رسول الله أوصني فقال لا تهتم الله في شيء قضاء عليك وقد روى في معنى هذا خبر فيه شدة يقول
الله تعالى من لم يصبر على بلائ ورض بقضائي ويشكر نعمائي فليخذر بأسواي وهذا باب من الزهد في
الدنيا بقدر ما تنقص من الرغبة في نعيم النفس لان الجسم من المالك فما تنقص منه تنقص من الدنيا والقلب
من المالكوت فما زاد فيه زاد في الآخرة وهو باب من الصبر بقدر ما صبر عليه من النقص كما قال تعالى ونقص
من الاموال والانفس يعني أمراضها واسقامها وبشر الصابرين ونقص الاموال اقلها واذهاها فكذا ذلك
جعلناه زهداً لا يقتربه بالمال ومع هذا فهو لا يأمن في تعجيل العوائق من المعاصي فاذا انتهت وقت العلة برئ
من غير دواء باذن الله وله في الامراض تجدد التوبة والحزن على الذنوب وكثرة الاستغفار وحسن
التذكرة وقصر الامل وكثرة ذكر الموت وفي الخبر أكثر وأمد ذكرها ذم الذات ومن أبلغ ما يذكر به
الموت وتوقع نزوله الامراض فقد قيل الحمي يريد الموت وفي قوله عز وجل أولايرون انهم يفتنون في كل عام
مرة أو مرتين الآية قيل بالامراض والاسقام يخبرون بها ويقال ان العبد اذا مرض مرضتين ثم لم
يتب قال ملك الموت يا غافل جاءك مني رسول بعد رسول فلم تقبل وقد كانوا يستوحشون اذا خرج عنهم عام لم
يصابوا فيه بنقص أو مال ويقال لا يخلو المؤمن في كل أربعين يوماً من يروع بروعة أو يصاب بشكبة
فكانوا يكرهون فقد ذلك في ذهاب هذا العدد من غير ان يصابوا فيه بشيء وروى ان عمراً تزوج امرأة
فلم تكن ترض فطلقها وان النبي صلى الله عليه وسلم عرضت عليه امرأة فذكر من وصة لها حتى هم ان
يتزوجها فقيل له انها مامرضت قط فقال لا حاجة لي فيها وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاوجاع
من الصداع وغيره فقال رجل وما الصداع ما عرفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اليك عني من اراد ان
ينظر الى رجل من أهل النار فليتنظر الى هذا الان في الخبر ان الحمي حظ المؤمن من نار جهنم وفي حديث أنس
وعائشة يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم فقال نعم من ذكر الموت في كل يوم عشرين
مرة وفي لفظ الحديث الآخر الذي يذكر ذنوبه فحضرته وان ترك التداوي وبرئ بغير دواء كان هذا من
قضاء الله وقدره على وصف الابطاء وقد اختلف رأى الصحابة في مثل هذا المعنى عام خرج عمر رضي الله عنه
الى الشام فلما بلغوا الجابية انتهى اليهم خبر الشام ان به وباء عظيماً وموتاً ذريعاً فوقف الناس وافترقوا
فرقتين فمنهم من قال لا ندخل على الوباء نلقى بايدينا الى التهلكة فنكون سبباً لاهلاك أنفسنا وقالت
طائفة أخرى بل ندخل ونتوكل على الله ولا نهرب من قدره ولا نفر من الموت فنكون بمن قال الله تعالى الم
ترالى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فرجع الجميع الى عمر فسأله عن رأيه فوافق عمر
الذين قالوا ان رجوع ولا ندخل على الوباء فقال له آخرون أنفر من قدر الله فقال عمر نعم نفر الى قدر الله ثم ضرب
لهم مثلاً فقال أرايتم لو كان لآدم كمن غنم وله سبعان احداهما مخصبة والاخرى مجذبة أليس ان رعى
المخصبة رعاها بقدر الله وان رعى المجذبة رعاها بقدر الله فسكتوا ثم دعا عمر بعبد الرحمن بن عوف يسأله عن رأيه
فقبل هو غائب وقد تأخر في المنزل الذي نزلنا فيه فثبت عمر وأصحابه على ذلك الرأي وعلى ان يسأل عبد الرحمن
عن رأيه فيه فلما أصبحوا جاء عبد الرحمن بن عوف فسأله عمر عن ذلك فقال عندي فيه يا أمير المؤمنين شيء
سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر رضي الله عنه الله أكبر يقول اذا سمعتم بالوباء في أرض

فلا

ما يلتفت الى علاج فلهذا اصاب الداء اعضالا والمرض من منا واندرس هذا العلم وانكر بالكلية طب القلوب وانكر

مرضها وأقبل الخلق على حب الدنيا وعلى أعمال تقرب من الكفر وما يأتون من العبادات (٢٧) على الندور والقليلة فهي عبادات

في الظاهر وغباوات في الباطن وقال المسجع عليه السلام ما أكثر الاشجار وليس كلها مثمرة وما أكثر الثمار وليس كلها بطيب وما أكثر العلماء وليس كلهم بمُرشد واعلم أن هذه الامراض يكون علاجها بان تدوى كل خصلة منها بضدها فتعالج البخل ببذل المال للمساكين والصدقة عليهم وتعالج حب الدنيا وشهواتها بالزهد فيها والرغبة عنها وانها فانية زائلة عن قريب ونعيم الآخرة باق لا يفنى ولا يزول والعاقلة لا يترك الكثير الباقي للقليل القاني وينبغي لمريد طريق الآخرة أن يكون له صديق صالح ناصح يوقفه على عيوب نفسه وينبه عليها فان الانسان أعمى عن عيوب نفسه كان عمر رضى الله عنه يقول رحم الله عبدا أهدى الى عيوب نفسه ولم أقدم سلمان من السهر كان عمر يسأله عن عيوبه ويقول له ما الذي بلغك عنى ما تكرهه فاستعفى فألح عليه فقال سمعت عنك انك جعت بين آدمين على مائدة وان لك ثوبين ثوب بالليل وثوب بالنهار فقال هل بلغك غير هذا فقال لا فقال أما هذا فقد كفيتهما وكان يسأل

فلا تقدموا عليه واذا وقع في أرض وأتم بها فلا تخرجوا فراراً منه ففرح عمر بذلك اذ وافق رأيه فرجع بالناس من الجابية * بيان آخر من التمثيل في التداوى وتركه وشمل التداوى وتركه في انهم مباحان وان أحدهما طريق الاقوياء الصابرين وهو تركه مثل التكسب وتركه ان التكسب عند الجوع الذي هو علة الجسم ليستجمل العبد الدواء بالحزب جائز له لا يقدح في تركه لانه مباح له ما مور به فان نوى بالتكسب القوة على الطاعة والسعي في سبيل الله والمعاونة على البر والتقوى كان فاضلاً فيه وان نوى بالتكسب الاكل للشهوات والقيام بحظوظ النفس من الرفاهية نقص ذلك من تركه وأخرجهم من حقيقته فكان طريقهم في الدنيا الا انه مباح وان قصد بتكسبه التكاثر والحرص للجمع والمنع كان عاصياً بكنهه بخالفه به وهذا من أكبر طرق الهوى ثم ان لم يتكسب وصبر على الجوع وورضى بالقلّة والفقر فان رزقه يأتيه لا محالة فنجى عوقبه وان كان قلبه لا يدون سعة ولكنه يحتاج الى فضل صبر وحسن رضا وسكون نفس وطمأنينة قلب فان وجد هذه المعاني فهذا هو التوكل كان فاضلاً في ترك التكسب بحسن يقينه وثقته برازقه وشغله بما هو أفضل وأنفع له في عاقبته وان تشتت همته واضطربت نفسه وتركه قضاء به فآخره ذلك الى الجزع والهلع والتبرم والشكوى فالتكسب لهذا أفضل وهو منقوص بتركه كذلك أيضاً من أكثر الشكوى من علة وتسخط حكمه به وتبرم وضجر وسطا على الناس وساء خلقه بمرضه فان الأفضل لهذا ان يتداوى وهو ناقص بتركه وروينا عن عمرو بن قيس عن عطية عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من ضعف اليقين ان ترضى الناس بسخط الله وان تحمدهم على رزق الله وان تدمهم على ما لم يؤت الله ان رزق الله لا يجرح حرص حريص ولا يرد كره كاره ان الله يحلمه وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الغم والحزن في الشك والسخط * ذكر استواء شهادة المتوكل مع اختلاف ظهور الاسباب ويستوى عند الخصوص بعين يقينهم ما جاءهم بواسطة أيديهم وأسباب كسبهم وما جاءهم بأيدي غيرهم وبغير كسبهم اذا كان المعطى عندهم واحدا والعطاء كله رزقا اذا كانت الايدي نظروف العطاء فيستوى كان الظرف يدك أو يد غيرك وسواء كان الكسب كسبك أو كسب غيرك لك اذ جميع رزقك ولان لكل شئ حكما وفي كل شئ حكمة وبكل شئ نعمة قال الله تعالى ارم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في الابلاد فاضافها اليه في الخلق بهدان بنو هابا أيديهم وفرغوا منها ومثل هذين أيضا يستوى عندهم ما ظهر بيد القدرة لا خلق فيه ولا واسطة به وما ظهر بأيديهم عن الحكمة وترتيب العرف لان القدرة أيضا بمنزلة ظرف للعطاء يظهر العطاء به فهي كأيدي العباد من يد الانسان نفسه أو يد غيره اذ القدرة والحكمة خزانتان من خزان المالكوت والمالك فهذه المعاني الثلاث أعنى ما ظهر عن يدك وتكسبك وما ظهر بيد غيرك وعن كسبه لك وما أظهرته القدرة عن غير عرف معتاد ولا واسطة مرت به هذا كله عند الموقنين سواء لا يترجى بعضه على بعض لرجحان إيمانهم وقوة يقينهم وزناذ مشاهدتهم اذ كله حكمة بالغة وقدرة نادرة عن حكيم واحد وقادر واحد * ومما يدل على استواء ما ظهر بيد الاواسط وما أظهرته القدرة عند العلماء ان كل من جمع كرامات الاولياء واجابات الصديقين ذكر فيها ما ظهر لهم عن القدرة وما ظهر لهم على أيدي الخلق من الانفاق عند وقت الفاقان عن غير مسئلة ولا استشراف نفس فسووا بينهما في الكرامات وجعلوا هما واحدا من الاجابات وحسبوا كل ذلك من الايات على ان العارفين يشهدون ما وصل العبيد اليهم من أقسام رزقهم انها ودائع لهم عندهم وانه حق لهم بأيديهم يؤدونه اليهم قلبه لا قليلا ويوفونهم اياه شيئا فشيئا الا انهم لا يسألونهم اياه ولا يطالبونهم به وان كان لهم عندهم حسن أدب فيهم وحسن اقتضاء لان من حسن الاقتضاء ترك الطالب وقوة يقينهم برازقهم انه يوفيههم نصيبهم غير منقوص فقد سكنوا الى قديم وعده كما نظر والى بسط يده وكذلك مشاهدة العالمين الموصلين اليهم قسمهم الدافعين اليهم حقوقهم يشهدون انهم قد خرجوا اليهم من حقهم وأدوا اليهم

حذيفة ويقول له أنت صاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم في المنافقين هل ترى في شيأ من آثار النفاق فهو على جلالته قدره في الايمان وعلو

منصبه في الدين هكذا كانت ثم حتمه (٢٨) لنفسه وكان أهل الدين يحرسون على أن يشبهوا العيوب - ثم يشبهه غيرهم وقد آل الامر

ودائعهم فيستريحون الى اخراج ذلك ويفرحون بادائه الى أربابه ويشكرون الله على حسن توفيقه واعانتهم على سقوط ذلك عنهم كما يفرح من عليه الدين الثقيل اذا أداه فسقط عنه حكمه وقضاؤه وهذا مقام للموصلين في المعرفة وحال لهم من اليقين حسنة وهو مشاهدة عالية لا تخذين من المتوكلين * ذكر تشبيه التوكل بالزهد اعلم ان التوكل لا ينقص من الرزق شيئاً ولكنه يزيد في الفقر ويزيد في الجوع والفاقة فيكون هذا رزق المتوكل ورزق الزاهد من الآخرة على هذا الوصف المخصوص من حرمان نصيب الدنيا وحمايته عن التكاثر منها والتوسع فيها فيكون التوكل والزهد سبب ذلك فيكون ماصرفه عنه من الدنيا بآداه في الآخرة من الدرجات العلى وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نقصان الدنيا بزيادة الآخرة وزيادة الدنيا بنقصان الآخرة ومن أعطى من الدنيا شيئاً نقص ذلك من منزلته في الآخرة وان كان على الله كريماً وقيل ان الدنيا والآخرة مثل ضربتين من أرواح أحدهما أسخط الأخرى وقال رجل لبعض العلماء كنت في محله ليس فيها قال غيري ففزع الى جنبي فقال أخرفا خاف ان ينقص ذلك من رزقي شيئاً فقال ليس ينقص من رزقك شيئاً ولكن يزيد في بطالتك تقعد كثير الاتبيع شيئاً وقد غلط في هذا الطريق قوم ادعوا التوكل والزهد واتسعوا في المال كل والملايس على ان ذلك لا ينقصهم من رزقهم شيئاً فهو اعلى من دونهم ممن لا يعرف طريق الزهد والتوكل * (ذكر كتم الامراض وجواز اظهارها) * الأفضل لمن لم يتسدا وان يخفي علمه لان ذلك من كنوز البر ولا تخاف معاملات بينه وبين خالقه فسدت رعايا أفضل وأسلم له الا أن يكون له نية في الاظهار أو يكون اماما يسمع اليه ويقبض منه الا ناره ويكون مكيناً في المعرفة يخبر بعلمه وقلبه راض عن الله فيما قدره أو يكون ممن يشهد البلاء نعمة فيكون اخباره بمثابة التحدث بنعمة الله والا فاطهار العلل لمن لا يتدأى نقص لحاله ودخل في الشكاية لمولاه لان في الشكوى استراحة النفس من البلى كاستراحة بالدواء وهذا لا يفعله عالم لان الاستراحة بالدواء الذي أباحه المولى خير من استراحته الى العبيد بالشكوى على انه لا يأمن دخول الآفات عليه في الاخبار من التصنع او التزيف في العلة وغير ذلك وقد قيل في قوله عز وجل فصبر جميل قال لا شكوى فيه وقال بعضهم من بث شكواه فلم يصبر وقيل ليعقوب عليه السلام ما الذي أذهب بصره فقال من الزمان وطول الاحزان فاوحى الله اليه تفرغت تشكوى الى خاقي فقال يارب أئوب اليك وعن طاووس ومجاهد يكتب على المريض أنينه في مرضه قال وكانوا يكرهون أن ين المرض لانه اظهر ارمعنى يدل على شكوى قيل ما أصاب ابليل من أئوب الا أنينه في مرضه فجعل الانين حنة منه وفي الخبر اذا مرض العبد أوحى الله تعالى الى المملكين انظرا الى عبدى ما يقول لعواده فان حمد الله وأثنى عليه بخير ادعوا له وان شكوا ذكر شر قال كذلك يكون وانما كره بعض العباد العبادات خشية الشكاية وخوف الزيادة في القول ان يخبر عن العلة بما كثر منها فيكون في ذلك كفرا بنعمة بين بلاين وكان بعضهم اذا مرض أغلق باباه فلم يدخل عليه أحد حتى يبرأ فيخرج اليهم منهم فضيل ووهيب وبشر كان يقول اشتجى ان أمرض بلا عواد وقال فضيل ما كره العلة الا لاجل العواد وقد رأينا من الصالحين من فعل ذلك ممن هو امام وقوة ولا ينقص توكل المتوكل اخباره بعلمته على معنى التحدث بهامع فقد آفات النفوس اذا كان قلبه مشاكراً لله راضياً بقضائه ويكون بذلك منظر الافتقار والعجز بين يدي مولاه أو راغباً في دعاء اخوانه المؤمنين أو يشهد ذلك نعمة فيحدث بها شكراً وقد حكى ان بشر بن الحرث كان يخبر عبد الرحمن المتطبب باوجاعه فيصف له أشياء وقيل عن أحد بن حنبل انه كان يخبر بامراضه ويقول انما أصف قدرة الله تعالى في وروى عن الحسن البصري اذا جاء المريض الله عز وجل وشكره ثم ذكر علمه لم يكن ذلك شكوى وقد كان أحد بن حنبل لا يخبر بامراضه اذا سئل عنها ثم رجع الى قول الحسن هذا فكان بعد ذلك بحمد الله ويثني عليه ويقول أجد كذا وأجد كذا وروى انه قيل لعلي رضي الله عنه في مرضه كيف أنت فقال بشر فنظر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك فقال اتجار

في هذا الزمان الى أن صار أبغض الناس الينامن ينصحنوا يعرفنا عيوبنا ويكاد يكون هذا عن ضعف الايمان ونقص في العمل فان الصفات الذميمة حيات وعقارب لذاعة ولو نهنا منبه على ان تحت ثوب أحدنا عقر بالقلادة منة وفرح بذلك واشتغل بأبعاد العقر ب وقتلها فكيف لانتخب نحن من ينصحننا ويعرفنا عيوبنا ويشبهه أن يكون هذا من القسوة التي أغمرتها كثرة الذنوب وأصل ذلك كله ضعف الايمان فان الله وانا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله ونسأله العفو والمغفرة وأن يحبنا الفواش كلها

* (فصل) * واذا كثرت خباثات القلب أظلم القلب وعي وقساو ظهر منه على الجوارح الذنوب والمعاصي والاستهتار وقلة المبالاة بخشية الله تعالى واطهر على الوجه الخزي والاحرام وقلة الحياء والمقت لان أعمال الجوارح رشح القلب وكان بعض العمال كثيراً ما يقول في دعائه اللهم اصلي الراعي والرعية يريد القلب والجوارح وروى عبد الله بن وهب صاحب مالك بن أنس في جامعه عن حذيفة بن اليمان صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القلوب أربعة قلب أعلف مشدود عليه غلافه وهو قلب الكافر وقالوا قلبنا

غلف وقالوا قلوا بنافي أكمة أولئك لم يرد الله أن يظهر قلوبهم وقلوب منكوس (٢٩) وهو قلب المنافق وقلب أحد مثل السراج ازهر

وهو قلب المؤمن وقلب مصفح مثل الخيرو الشرفيه كمثل العين تمد الخير ومثل القرحة تمد القبح فتجد الرجل يكون عاملاً بما يحب الله حيناً من دهره ثم يتحول فيكون عاملاً بما يكرهه الله فيموت على ذلك فغلبت القرحة التي تمد القبح على العين التي تمد الخير ويكون الرجل على ما يكرهه الله زماناً ثم يتحول فيكون على ما يحب فيموت على ذلك فغلبت العين التي تمد الخير

القرحة التي تمد القبح * (فصل) * واعلم أن الهوى أصل للجهل وفرع له كما أن أصل كل شئ يظهر في فرع كالثمرة في أصل للخلعة وهي تظهر في فروعها التي هي الثمرة فلما خلق الله ابن آدم مجبولاً على هوى النفس أفاده حينئذ عقلاً يجاهد به هواه عونا لهواه على الرغبة في الدنيا ثم غلب الهوى على لا عقول أكثر الناس فصرفها عن طلب العلم بالله فبقيت في منزلة الجهل ثم غلبت بهم غلبة الهوى إلى الراحة المنشأ وضروة حلالة ما تألفه النفس من اللذات في الصبا وما بعده واستمر بهم الحال وهم على ذلك حتى تبعوا عن أمر ربهم واستولت عليهم العادات والمألوفات والضرارة فتراكم عليهم الخذلان من الله عز وجل لأعراضهم عن أمره وطاعتهم لهواهم وترك أعمالهم يقولون فيما

على الله كأنه أحب أن يظهر افتقاره إلى الله وأراد أيضاً أن يعلمهم أنه لا بأس بذلك لأن من يقول بخير إذا سئل كثير كما قال الثوري إنما العلم الرخصة من ثقة فاما التشديد فكل أحد يحسنه فكان على رضى الله عنه أراد أن يتحقق بتأديب النبي صلى الله عليه وسلم له ونهيه إياه عن اظهار القوى لانه روى انه مرض فسمعه النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم صبرني على البلاء فقال لقد سألت الله البلاء ولكن سل الله العافية ومن ههنا قال مطرف لأن أعافى فاشكر أحب إلى من أن ابتلى فاصبر لأن البلاء طر بقى الأقوياء وكره أهل الشقاق والخسيسة اظهار الجلد والقوة بين يدي القوى العزيز وقد حكى ان الشافعي مرض مرضة شديدة بمصر فكان يقول اللهم ان كان في هذا رضاءك فزدني منه فكتب اليه بعض العلماء وهو ادر يس ابن يحيى المعافى يا أبا عبد الله لست من رجال البلاء فسل الله العافية فرجع عن قوله هذا واستغفر منه فبعد هذا والله أعلم لعلمه ما حكى عنه انه كان يقول في دعائه اللهم اجعل خيرتي فيما أحببت * (ذكر فضل التارك للتكسب) * قد يفضل التارك للتكسب شغلاً بالعبادة عن التكسب من حيث فضل المتقدم الزاهد في الدنيا على كسب المال حلالاً ومنفقاً في سبيل الله وسئل الحسن عن رجلين أحدهما صحتف والاخر مشغول بالتعبد أيهما أفضل فقال سبحان الله ما اعتدل الرجلان المتفرغ للعبادة أفضلهما وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالموت واعطاء بالتقوى غنى وبالعبادة شغلاً وقد علم التارك للتكسب توكل على الله وثقته ورعايته لمقامه وصبره على فقره وشغلاً بعباده عن معاشه ومقاساة الفتنة ان مولاه قد تكفل له برزقه في الدنيا وقد وكل اليه عمل الآخرة وانه ان شغل بمأوكله اليه من عمل آخرته أقام له من يقوم بكفايته من دنياه فلولا يتصرف المتوكل تصرف له غيره وان عمل آخرته الذي وكله اليه هذا فلم ان لم يعمل له يقوم غيره بمقامه وان الله تكفل له بعمل الدنيا فان لم يعمل له غيره كيف شاء فهذا هو الفرق بين ما تكفل له به من عمل الدنيا وبين ما وكله به من عمل الآخرة قال الله سبحانه في رزق الدنيا الذي تكفل به وكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها واياكم وقال تعالى في رزق الآخرة الذي وكل به وأن ليس للانسان الا ما سعى ثم قد علم المتوكل بعد توحيد هذه الاربعة الاشياء منتظمة في سلك واحد كشي واحد يقع وقعة واحدة رزق مقسوم لا يزد فيه في وقت معلوم ولا يتقدم ولا يتأخر بسبب محكوم لا ينقلب عند أثر مكتوب ولا يتغير فالرزق بفضل الرازق والوقت الذي يظهر فضل العطاء لا يقع الا في ظرف والسبب حكمة القاسم والارزاق المرزوق فلما أيقن المتوكل به هذا كان ان تصرف تصرف بحكم وان قد قد علم فاستوى تصرفه وقعوده لانه قائم بحكم ما يقتضى منه في علم حاله عالم بحكم مصرفه ومقعد فأن شغل مولاه بخدمته عن خدمته من سواء فصرفه في معاملته دون معاملة العبيد سأل اليه رزقه كيف شاء من الوجوه ويبد من شاء من العبيد يحفظه له عن مجاوزة الحدود كما قال تعالى حافظات للغيب بما حفظ الله وبتوليها وعصمته إياه عن التورط في محظورات كما أخبر عن أوليائه في قوله عز وجل وهو يتولى الصالحين وكان عبد فاضلاً في قعوده لشغله عن العبيد بعبودته بانقطاعه إلى معاملة الملك دون ما يقطع من معاملة المملوك وبهممة الآخرة عن الدنيا وكان داخل في وصف ما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أهل كفاية الله فيمبارى عنه من جعل الهموم هما واحداً كفاه الله آخرته وخارجاً عن وصف من قطعه عن الله بهمة غيره وعرضه لله لئلا يكتفى في أوديه الهموم في قوله عليه السلام من أصبح وهمه غير الله فليس من الله وفي قوله ومن تشعبت به الهموم لم يبال الله في أي أوديتها هلك فان كان حال المتوكل ان يجري رزقه على يد نفسه وكسب جاريته فهو خزائن الملك وهو عبد من عبيد الملك يوصل اليه عن يد نفسه بما يوصل اليه عن يد غيره وسواء ساق اليه الرزق أو ساقه إلى الرزق بعد ان برزقه لان ما اقتضيه فقد لقيك والعبد متوكل على الله في الحالين ناظر اليه بالمعنيين قائم بحكم حاله في الامر من عارف بحسن اختيار الله له في الحكمين ومن ترك التكسب لأجل الله ثقته وسكوناً اليه أو لدخول الآثام وتعذر القيام بالاحكام فحسنه كحسن من عمل شيئاً

العبادات والمألوفات والضرارة فتراكم عليهم الخذلان من الله عز وجل لأعراضهم عن أمره وطاعتهم لهواهم وترك أعمالهم يقولون فيما

أمر دابة ونحوه حتى بعدوا بذلك عن كنف الله (٣٠) المنيع فنودوا من مكان بعيد فلم يسمعوأ بقلوبهم حقيقة المعنى لاشتغال حاسة

قلوبهم بالهوى والشهوات
فقد صار الهوى أصلاً للجهل
وفرعاه واعلم ان الهوى
والطبع يدعوان أبداً الى
اتباع اللذات الحاضرة
وايثارها من غير فكر في
العاقبة ولا روية في ذلك
وان كانت تلك اللذات جالبة
للام وشدة ونقص
فيما بعد وممانعة من لذات
مستقبلة هي أضعاف تلك
العاجلة لان الهوى والطبع
لا ينظر ان الا الى حالهما في
وقت ما الذي هما فيه ولا
يعتبران الا الأمر العاجل
كذلك يحبون العاجلة
ويذرون الآخرة وهذا
كالمصبي الرمد الذي
لا يفكر في العواقب يحل
عينيه ويؤثر اللعب في
الشمس وكل التمر والرطب
على أكل الهليج وشرب
الدواء والجامة فيحق على
العاقل الناظر لنفسه ان
يردعها ويقمعها عن هواها
ولا يطلقها الا بعد التثبت
والنظر فيما يعقب الشيء
من خير فيقدم عليه أو شر
فيكف عنه قيل مر الجنيد
بفقير جالس تحت حائط
ملتف باعباءة فرفع رأسه الى
الجنيد وقال يا أبا القاسم
متى يكون الداء دواء فقال له
الجنيد اذا خافت النفس
هواها صار دواءها وهو
فقام الفقير ومضى وهو
يقول لنفسه قد سمعت

لاجل الله لان التملك عمل يحتاج الى نية صالحة وأفضل الناس عند الله أتقاهم له وأتقاهم له أعرفهم به متصرفاً
كان أوقاع هذا هو فصل الخطاب وروينا في حديث عبد الله بن دينار عن عمرو بن ميمون عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنذرهم ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال حين استوى على عرشه وانظر الى خلقه عبادي أنتم
خلقى وأنار بكم أرزاقكم بيدي فلا تتبعوا أنفسكم فيما تكفلت لكم به واطلبوا أرزاقكم مني وانصبوا أنفُسكم
لى وارفعوا حوائجكم الى أصب عليكم أرزاقكم أنذرهم ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال عبدى أنفق
أنفق عليكم ووسع أوسع عليكم ولا تضيق فأضيق عليكم ان أبواب الرزق بالعرش لا تغلق ليل ولا نهار فأنزل
الرزق منها لكل عبد على قدر نيته وعالته وصدقته ونفقته فمن أكثر أكثره ومن أقل أقل له ومن أمسك
أمسك عليه يارب ان الله يحب الانفاق ويبغض الاقتار فكل واطعم ولا تقتر فيقترب الله عليكم ولا تعسر فيعسر
عليك أطمع الاخوان ووفر الاخيار وصل الجار ولا تماش الفجار تدخل الجنة بغير حساب فهذه وصية الله لى
ووصيتى لك ياربى العوام والاسواق موائد الاباق يطعم المولى منها من ارب من خدمته وهرب من محاسنة
وهن عن معاماته وجبى في متاجرته قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما يريد منهم من رزق
وما أريد أن يطعمون وقال بعض أهل العربية من القدماء ما أريد أن يرزقوا خلقى ان الله هو الرزاق أى لهم
لا يبتالهم أن يرزقوا نفوسهم اذا خدموه قد كراته الوجوه الثلاثة واختار لنفسه أحدها وهى الخدمة
وعليه الكفاية واختار من العبيد أحدهم فجعله عبده وتزعه عن أحدهما وتعالى عنه وهو الاطعام من العبيد
له وصرف عموم العبيد في الوجه الثالث من الاطعام لانفسهم وهو التكبس وضرب هذا مثلاً بينه وبين
خالقه فى الارض وله المثل الاعلى فى السموات والارض فبقى العبيد مع الله تعالى بحكمين أحدهما ما اختاره
لنفسه من العبادة وهى المعاملة وعليه الرزق كيف شاء ومتى شاء وهو لاءعباد الرحمن لاءعبيد الدنيا والثانى
ما صرف العبيد فيه من التكسب لانفسهم وجعل ذلك رزقاً منهم لهم بحوارحهم ومدحهم على هذا الوصف
وهو لاء عموم العبيد منهم عبيد الدنيا وعبيد الهوى وبقي المولى مع العبيد على الاحكام الثلاثة التى أباحها
الله تعالى لهم وضرب المثل بينه وبينهم أمها اختاره كان ذلك لهم وتفسير ذلك أن للمولى من الخلق أن
يقول لعبده اذهب فاطعمنى لانيك عبدى ومالك يدى فأنا مالك كسبك كما أملك نفسك وهذا هو الوجه
الذى ذكرناه ان الله تزعه عنه وتعالى علواً كبيراً فقال تعالى وما أريد أن يعبدون كما يريد المولى من
عبيدهم هذا ثم يقول المولى من العبيد اذهب فاطعم نفسك واسع فى قوتك فقد أبحث لك ذلك ووهبت لك
كسبك فهو رزق منى لك وتفضل منى عليك وبهذا صار المكاتب لعبده فى فكك عتقه كما عتق بان كان
له الولاء وقد يكون له الميراث فى حال لانه منعم عليه بالكتابة له كالعتق وان كان العبد هو الذى سعى فى فكك
رقبة نفسه بكسبه من قبل أن المولى يستحق عليه كسبه ويملك رقبته فلما ملك عبده ذلك صار محسناً اليه فهذا
حال عموم العبيد مع الله تعالى لانه مولاهم الحق وهم عبيده فن فقال اذهبوا فاستكسبوا وأطعموا أنفسكم
فقد رزقتم ذلك ووهبت لكم وهذا هو الوجه الثانى الذى تزه لخصوص عنه نفقته لاهم فلم يستعسهم وقطعهم
فشغلهم بخدمته عن خدمة نفوسهم وخلقته وتوكل لهم بكفايتهم ولم يوكلهم فيها كما وكل غيرهم بل وكل
بأرزاقهم من يشاء من عباده وهو معنى قوله تعالى ما أريد منهم من رزق لنفوسهم بدليل قوله تعالى ان الله
هو الرزاق أى لهم باقامة غيرهم وباطهاره فى قوله وما أريد أن يطعمون فكانت هذه اليباء اسمها مكنى بها
وهذه ارادة مخصوصة لاعامة لكل مراد فهى ارادة ابتلاء ومحبة بمعنى ما أحب ومخصوصة بمخصوصين من
عباده كما كان قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون كانت هذه الآية مخصوصة لمن عبده منهم
معناها ومضى الجن والانس لاعامة لجميع خلقه والوجه الثالث أن يقول المولى من العبيد اخدمنى وعلى
طعمتك تقوم خدمتك لى مقام كسبك لنفسك وهذا هو الوجه الاعلى الذى اختاره الله تعالى وأحببه لمن
يحببه واختاره من عبده من العبيد من خصوص العاملين له وهم العاملون به دون من صرفه فى رزق نفسه

الجواب * (فصل) * واعلم ان جميع شهوات الدنيا تنقسم على ثلاثة أقسام موبق ومبعد ومخلف فالموبق ما يجب فيه بنفسه

عذاب الآخرة وهو الحرام البين والمبعد ما يجب فيه حساب الآخرة وهو الشهات (٢١) والمخلف ما يوجب التخلف عن السابقين

ويقطع عن لحاق المقربين وهو الحلال فهذه جنائيات الشهوات على أهلها في الآخرة ولها في الدنيا عقوبات في القلوب والابدان أما الحرام فإنه يورث القلوب امراضا ثم يعود لمن أصر عليه وداوم استهتارا وشكا يشبه الكفر ويورث البدن ضعفا عن أداء الفرائض فصار راءها وأما الشهات فانما تورث القلوب قسوة تدعو الى التجرد على الحرام البين وتمنع وصول الذكر والخشوع الى القلب وتورث البدن ضعفا عن أداء المندوبات المؤكدة المسنونة لما وراءها وتورث القلب ضعفا عن اتقان الفرائض بما يجب به اتقانها وأما الحلال فإنه يغشى نور القلب ويمنعه من مواريث اليقين مثل التوكل والتفقه ويحجب عن فوائد المعرفة مثل العلوم العالية المخصوصة بالعلماء بالله وبآياته ويورث البدن ضعفا عن أعمال الفضائل التي هي نوافل مطلقة وينازعه الى طلب الراحة والكسل

(فصل) * ومن تفرق عن الله بهواه وتبع شهواته وما بهواه فانه الحق وكيف لا يفوته وقد اتخذ الله

بنفسه وهو قوله تعالى الا يعبدون ما أرى يد منهم من رزق أي أن يرزقوا ونفسهم بكسبهم الذي أبتحنه لهم فيكونوا كغيرهم ممن قلت له اذهب فتكسب فقد أردت منك الرزق لنفسك بكسبك وقد وهبته لك أي أنا أرى يد من هؤلاء العباد وله الخلق منهم فكل ميسر لما خلق له فمن كانت صنعته العبادة وخلق لها يسرته ومن كانت صنعته الدنيا وخلق لها يسرته وفي الخبر ان الله تعالى خلق كل صانع وصنعه ويقول ان الله تعالى لما أظهر الخلق في العدم أظهر لهم الصنائع كلها ثم خيرهم فاختر كل واحد صنعه فلما أبداهم في الوجود أجرى على كل واحد ما اختار لنفسه قال وانفرد طائفة فلم تختار شيئا فقال لها اختاري فقالت ما أعجبتنا شيئا رأينا فاختارنا قال فأظهر مقامات العبادات فقالت قد اخترنا خدمتك فقال وعزتي وجلالي لا خدمنكم اياهم ولا يستخرنهم لكم وفي الخبر أوحى الله تعالى الى الدنيا الخدمي من خدمتي وانعني من خدمتك فالعبادة هي الخدمة ومن ذلك قولهم اياك نعبد ولك نصلي ونسجد واليك نسعى ونخفر أي اليك نعمل ونخدم مثل قوله تعالى بنين وحفدة أي خدما في أحد الوجوه والعبادة هي الخدمة بذل وتواضع والعرب تقول طريق معبد اذا كان مذللا مهيذا وموطأ بالاقدام ويقولون بعير معبد اذا كان ممتهنا بالكد ونضوا من السير والجل عليه ومنه قول القبط أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهم لنا عابدون يعنون بنى اسرائيل خدمنا نستذلهم ونغتهم بالكد والعمل وقال بعض العارفين ان الله سبحانه وتعالى اطعم على قلوب طائفة من عباده فلم يرها تصلح لمعرفة ولا موضع للمشاهدة فرجها فوهب لها العبادات والأعمال الصالحات ثم اطعم على قلوب طائفة أخرى من خلقه فلم ير جوارحهم تصلح لخدمته ولا موضع للمعاملة فاستعملهم للدنيا وعبددهم لاهلها ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم أعس عبد الدينار والدرهم أعس عبد الزوجة تعس عبد الخبيصة أي الذين يذلون لهذه الاشياء ويسعون لها وفي أخبار داود عليه السلام اني خلقت محمد الاجل وخلق آدم لاجل محمد وخلق جميع ما خلقت لاجل ولد آدم فمن اشتغل منهم بما خلقته لاجل له تخبطه عني ومن اشتغل منهم بي سقط له ما خلقته لاجله * (ذكر حكم المتوكل اذا كان ذابيت) * فان كان المتوكل ذابيت فليغلقه اذا خرج احرازه لاجل الامر بالحذر ولا تباع السنة والاثر قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم وقال تعالى واحذروهم أن يفتنوك وقد روي في خبر اعقلها وتوكل ولا ينقص ذلك توكله اذا كان ساكن القلب الى الله لا الى خلقه ناظر الى حسن تدبيره في تبقية رحله أو اذهابه لا الى احرازه غير مختار لبقاء ما في بيته على اختيار الله له لحسن احكامه عنده لان الله تعالى اذا رفع عبدا الى مقام التوكل عليه في شيء أعطاه التوكل في كل شيء كما لا يكون تواليا بحبه الله حتى يتوب الى الله بكل شيء وفي كل شيء أي يرجع اليه بالاشياء وفيها فلذلك قال الله تعالى ان الله يحب المتوكلين كما قال ان الله يحب التوابين مع قوله وعلى الله فليتوكل المتوكلون أي ليتوكل عليه في كل شيء من توكل عليه في شيء هذا أحسن وجوهه والوجه الآخر وعليه فليتوكل في كل توكله من توكل عليه في الاشياء لان الوكيل في شيء واحد في ينبغي أن يكون التوكل عليه واحدا في كل شيء فالتوكل مقام رفيع من مقامات الانبياء ومن أعالي درج الصديقين والشهداء من تحقق به فقد تحقق بالتوحيد وكل ايمانه وكان على مزيداته في عنه دقائق الشرك وخفايا تولى العدو فانقطع ساطنانه عنه قال الله سبحانه وتعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون انما سلطان على الذين يتولونه يعني العدو والذين هم به مشركون يعني الله سبحانه فلم يشترط نفي سلطان العدو بالايمن مجردا حتى يقيم في مقام التوكل في اليقين فلذلك فصلنا شرحه وأطلقنا تفصيله لان من أعلى مقامات التوكل على حقيقة مشاهدة الوكيل انتظم له جل مقامات اليقين وأحوال المتقين كما قال عبد الله بن مسعود التوكل جماع الايمان وقد يتولى المتوكل في توكله بالاسباب والاشخاص والاعراض وضروب المعاني كما يتولى سائر أهل المقامات ويبقى عليه من العدو ونزع وطيف لا غير دون الاقتران والاستحواد يختبر بذلك صدقه في توكله حتى يرد في جميع ذلك نظره الى وكيله ليجزى جزاء الصادقين المقربين أو ليكشف له دعواه فيعلم كذب

هواه في اتبع أهوية نفسه للاشياء المذوذة فرقه الاهواء لانه يصير له الى كل شيء منها هو في تقسيمه الاهواء وتصير فيه شركاء قال الله

الخروج عن ملك سلطان الشهوة والهوى والقهر لهما بالصبر والعمودية المحضة هي طاعة الارادة فيما لا تضطر النفس اليه الا بشق العادة واتيان اللذة وكل من خدع في زمان الحداثة الشهوة والهوى شق عليه في زمان الشيخوخة ما يلحقه من ضعف بدنه عن خدمة لذته ومن خدع في زمان حداثة الرأى والادب والدين وشق ذلك عليه في الحداثة كان في زمان الشيخوخة مستريحا ويقال ان بعض الملوك من يبيع الزهاد فسلم عليه فقال له الزاهد وعليك السلام يا عبد عبدى فقال له الملك ولم قلت ذلك قال له الزاهد لانك عبد الهوى والشهوات وأنا استعبدت ما أنت عبدان هو عبدى نسأل الله تعالى ان يخلصنا من رق الهوى وعبودية الشهوات وان يجعل حركاتنا وسكاتنا كلها مروفة في طاعته وخدمة بمنه وكرمه وسعة جوده

* (باب الحسد) *

اعلم ان الحسد من نتائج الحقد الذي هو من نتائج الغضب فهو فرع الغضب والغضب أصل أصله وقد ورد في الحسد في آيات

نفسه فيكون مردودا الى التوبة كما قال تعالى ليجزي الله الصادقين بصدقهم وحسب جزاء المتوكلين أن يكون الصادق حسبه وأن يكون خلعة الصدق شعارهم ثم قال تعالى ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب عليهم فأحسن حال المدعين التوبة ثم يخرجون من ظلمهم وقال تعالى أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ثم أخبر بسنته التي قد دخلت في عباده فقال ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن انه الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ولن نجد لسنة الله تبديلا فلا يقل المتوكل عند خروجه من منزله معتقدا ذلك بعد غلق بابه للامر والسنة اللهم ان جميع ما في منزلي ان سلطت عليه من يأخذه فهو في سبيلك صدقة مني على من أخذ فان أخذ ما في منزله كان له في ذلك سبع معاملات احدها قبول توكله على الله بتدبير الله امره كيف شاء واختيار الله له نقصان الدنيا واذهاب ما عليه يفتن بتبعيته والثانية اختيار الله تعالى لعبده وابتهاله اياه بفقد محبوبه ليعلم صدقه ومسالمة أوليائيه للبعد كذبه فان جد الله وشكره على حسن بلائه ولم تضطرب نفسه أعطى ثواب الشاكرين الراضين كما جاء في العلم المكنون عن بعض أنبيائه قال يا رب من أولياؤك قال الذين اذا أخذت منه المحبوب سلمني والثالثة ان اضطررت بنفسه وخضعت جاهد بابا بالصبر والصمت وحسن الثناء على الله وترك الشكايه الى عبده فأعطى ثواب الصابرين المجاهدين والرابعة ان لم يكن في هذا المقام ولا في المقام الاوّل انكشفت له بطولان دعواه وظهر له خفي كذبه في حياته فاعترف بذلك واعتذر الى الله واستسكان وخضع فيكون هذا ايضا من ماله على معنى الاعلام والبيان فيعلم انه كذاب لكرهية ما قضى الله وقوله صبره أو بسخطه ما حوله الله من خزائنه التي هي في يده الى خزائنه الاخرى التي هي في يده غيره اذ قد علم ان يده خزنة مولا وان ما حوله منها لم يكن له وانما كان قد استودعه فخرن وساءه حين استرجع منه ما أودعه وأعاره وأودعها غيره أودعها الى من هي رزقه وكانت له من قبل ان المتوكل قد علم ان الله تعالى اذا وهب شيئا من الدنيا لا لجسم من الملوك وشيئا من الآخرة من الملكوت وصار ذلك رزقا للمتوكل في آخرة فالتواضع يقين رزق ديناه على رزق آخرته لنقصان زهده ليس ذلك الا لانما ع فيه وفضل الرغبة والشره اذ قد علم ان ما أخذ منه كان ودعة بغيره عنده فهذه كلها ذنوب عند المتوكلين موجبات للتوبة والاستغفار عند الموقنين من قبل أن المتوكل قد علم أن الله تعالى اذا وهب شيئا من الملوك في الدنيا لا لجسم أو شيئا من الملكوت الاخرة في القلوب لم يأخذه أبدا فما كان في الدنيا يبق لصاحبه الى آخرته حتى يفنيه ويبدله وما وهبه من الآخرة من الايمان والعلم والعمل لم يأخذه أبدا بل يفنيه ويزيده فيه الى ابد الابدي دار الابد ولكن قد يعير ويستودع من أمور الدنيا وأموال الآخرة فهذا النوع لا بد أن يسترده ويسترجعه في الدنيا لان حكمته أوجب رده كما أوجب كرمه تبقية ما وهبه فلا ينبغي للمتوكل الموقن ماذا كرمه أن يحزنه ما حوله الله من خزائنه التي في يده مما أعاره واستودعه الى خزائنه الاخرى التي هي بغيره من لعله يهبه له أو يبتليه باحكامه فيه فيخرج ايضا من يده الى بغيره لانه ما خرج من الدار ثم وثقه حكمته وابتلاءه في كل شيء فالخزن والاسف على فوت مثل هذا عند العارفين جنانية ومن المؤمنين خيانة يستغفرون الله ويتوبون اليه كما يتوبون من المعاصي لانهم قد شهدوا ما بيناهم ولانه قد أمرهم بترك الاسي على فائت الدنيا وقلة الفرح عما أتى منها اذ لا بد من كونهم حاله قد علموا وبعد علمه وركبته وبعد كتمه قد علم به فكشف لهم البقن عن الكتاب المستبين ان ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها فمناطهر من المصائب في الاموال والانفس فقد سبق قبل خلق الخلق وهذا قوله تعالى من قبل أن نبرأها قيل من قبل أن نخلق الخلق وقبل أن نبرأ الارض وقيل من قبل أن نبرأ الارض وقيل من قبل أن نبرأ المصيبة ثم قال تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فلا يسي على فقد الشيء على قدر الفرح بوجوده أولا يستحي العبد أن يكون على ضد ما أمر به أو بخلاف ما يحبه منه مولا فيأسي على ما ليس له ويحزن على ما أخذ منه واستودعه أو يفرح بما ليس له لانه لا يعلم انه قد وهب له فيبقى عليه أو قد أعير فيؤخذ منه فلما استرجعه من يده التي هي يده تعالى

شرح اسد اذا حسد وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا تحاسدوا ولا تباعضوا ولا تباؤا (٣٣) وكوفوا عباد الله اخوانا الحديث مشهور

وهو في مسلم وغيره وقال
صلى الله عليه وسلم دب
اليكم داء الانم من قبلكم
الحسد والبغضاء والبغضاء
هي الخالقلة ولا أقول
خالقة الشعر ولكن خالقة
الدين والحاسد عدو لا
رضى الا زوال النعمة واذا
أراد الله أن يسلط على عبد
عدو الا برحه سلط عليه
حاسدا وقيل الحسود
لا يسود وقيل الحسود
مغتبط على من لا ذنب له
* (فصل) * والحسد هو
كرهية حصول النعمة
لغيرك ومحبة قر والها عنه
وله أسباب منها أن يكون
عدو له أو مبعوضه ومنها
أن يكون قبول الناس
عليه أكثر ومحبة هم له
أقربى ومنها أن يكون
موصوفا عند الناس بزيادة
في العلم والفضل فيحسده
على ذلك ومنها كثرة المال
والجاء الى غير ذلك من
الاسباب وأكثر ما يكون
الحسد بين الاقران والامثال
والاخوة وبنى العم والاقارب
وانما يكون غالباً بين
أقرباء تجمعهم روابط
يجمعون بسببها في مجالس
المخاطبات ويتواردون
في الاعراض فاذا خالف
واحد صاحبه في غرض
من أغراضه نفر طبعه عنه
وأبغضه وثبت الحقد في قلبه
فمن ذلك يريد أن يستحقه

قبضه أي قن له وانما كان ودبعة عنده فخرن وساء. فهذا لما يقن شك ولما علم جهل ورغب فيما ينبغي
أن يزهد فيه فأى شك مع ذلك يتوهم المتوكل على الله ويدي منازل الاقرباء الاغنياء بالله الشاهدين لمجاري
قدر الله في تصاريه حكمه فاذا علم العبد انه كاذب استكان استكان الكذابين وتاب توبة المدعين ولم ينطق
بكلام الصادقين ولا يدل ادلال المحبوبين فيكون تعريف الله اياه هذه المعاني تأديباً له ومزيداً له وهذا امر يرد
الناقصين * والمعاملة الخامسة أن يكون له بكل درهم تلف سبع مائة درهم كانه قد أنفق في سبيل الله حسب له
ذلك لانه قد كان نوا وكذا ان لم يؤخذ ما في بيته استنباطاً من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن ترك
العزل فأقر النطفة قرارها ان له أحر غلام ولد له من ذلك الجاع وعاش فغتل في سبيل الله وان كان لم يولد له فقال
أنت نخلة أنت ترزقه اليك حبياء اليك مائة أقرها قرارها ذلك * والمعاملة السادسة أن لا يأثم أخوه الذي
أخذ رحله ان كان قد جعله صدقة عليه فيؤجر أجراناً لا يشافقه على أخيه وحسن نظره للعصاة من حيث
لا يعلمون تخلفاً بأخلاق مولاه ويغال بعفو عن ظالمه درجة المحسنين ويتحقق بمقام المتقين ويكون ممن وقع
أجره على الله فيخفي له مالا تعلم نفس من قر العين ولانه قد علم كيف جرى الامر وان الاخذ مبتلى بسوء
القضاء وانه قد عوفي اذ لم يكن هو ذلك العبد فيرحم أهل البلاء حينئذ ويحمد الله على ما عافاه فيشغله
الشكر لله عن الدعاء على ظالمه قال بعض العارفين لبعض أصحابه لم أسقط أهل المعرفة للآفة عن الظالمين
لهم فقلت لا أدري قال علمهم ان الله قصد بهم بذلك وابتلى الظالمين بهم فرجهم وذلك داخل في نصر أخيه
الظالم لنفسه وطاعة لامر رسوله في قوله انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً أي تنصحه عن الظلم فاذا عفا عنه فقد منعه
من الظلم لانه لو رآه منعه من أخذه أو وهبه له فيقوم عفو عنه مقام رؤيته * والمعاملة السابعة تحققة في الزهد
فيما ذهب وقال أبو سليمان الداراني لما بلغه عن مالك بن دينار انه قال للمغيرة اذهب فخذ تلك الركوة من
البيت فلا حاجة لى بها وكان قد أهدها اليه وقبلها منه فقال ولم قال يوسوس الى العدو وان المص قد أخذها
وكان مالك لا يعلق بابه انما كان يشده بشرط وكان يقول لولا الكلاب ما شدته أيضاً فقال أبو سليمان
هذا من ضعف قلوب الصوفيين هو تذر زهد في الدنيا فاعلم عليه بن أخذها وهذا كما قال أبو سليمان لان الزهد
اذا صح دخل الرضا فيه واقول مالك أيضاً وجه كانه كره أن يعصى الله به فيكون هو سبب معصية الله ولكن
قول أبي سليمان اعلى لاجل التوكل والرضا وهذا الذي ذكرناه من ذهاب ما في البيت هو لكل من ذهب له
مال في سفر أو حضر ولكل من أصيب بمصيبة في نفس أو أهل هذه المعاملات كلها اذا اعتقد بها قلبه وكانت في
خلده ووجدته وان لم ينطق بها أو يظهرها فكثر الناس ايماناً وأحسنهم يقيناً أقلهم غموا وأسرعهم أسى على
ما فات من الدنيا وأحسنهم رضاوا أفزدهم شهادة من رأى ان ذلك نعمة أو جبت عليهم شكراً وأقل الناس
ايماناً وأضعفهم يقيناً أشدهم أسى وأكثرهم غموا على ما فات وأطولهم شكوى وأقلهم شكراً فالمصائب محنة
تكشف الزهد في الدنيا والرغبة ألم تسمع الى الحديث الذي جاء فيه هذا الدعاء أو سألك من اليقين ما نهون به
عليها مصائب الدنيا فشد الغم على فوت الدنيا دليل على حبها وعلامة ضعف اليقين بحبها وسهولة الغم
على فوتها دليل على الزهد فيها وقوة اليقين بربه فان وجد المتوكل رحله بحاله لم يضره بتبقيته شيء وكان له
أجر ما قد نوى من المعاملات ولا أعلم هذا القول واعتقاده عند خروج العبد من منزله أو تركه لرحله أو خروجه
في سفر ينفعه شيئاً ولا يضره ولا يقدم ضياع شيء حكم الله ببقائه له ولا يؤخر ترك العقد لهذا بتبقيته ما حكم الله
بذهابه ومع ذلك فيكون له حال من التوكل ومقامات في المعاملات الاشياء واحداً من باب نقصان الدنيا من
طريق الورع فانه ينقص وهو انه ان أخذ ما توكل على الله فيه وفوض اليه أمره ثم رد عليه لم يستحب له في
الورع ان يتملكه ولا أن يرجع فيه في حسن الادب لانه قد كان جعله صدقة في سبيل الله فان رجع فيه لم ينقص
ذلك توكله لانه قد صرح تفويضه الى الوكيل في الحسابين معاً فيكون رده عليه لانه قد كان وهبه له بمنزلة ابتداء
عطائه منه وقدر وينان ابن عمر سرق ناقته فطلبها حتى أعيانها ثم قال في سبيل الله فدخل المسجد وصلى

ولا الامير القاضى ولا عاكسه

* (فصل) * وعلاج الحسد
يكون بكف جوارحك
من أن تعمل بمقتضى ما في
قلبك من الحسد حتى
لا يظهر على جوارحك شيء
مما يؤلم المحسود وهذا بعد
أن تسعى في محو من قلبك
بكل ما يمكنك من الاسباب
بحيث يحصل عندك
كرامة من جهة العقل لزوال
نفسه في مقابلة الميل
الطبيعي الى جزاها فاذا
فعلت ذلك فقد أدت
ما يحب عليك وقال قوم
لا يأتهم بها في القلب ما لم
يظهر الحسد على جوارحه
وهذا ضعيف فان الحسد
أمر قائم بالقلب وانما يظهر
آثره على الجوارح وقد
ورد ذم الحسد والنهي
عنه وذلك مصروف الى
المعنى القائم بالقلب وهو
مساعدة الغير وكل محنة
ساعت المسلم فهي حسد
واعلم أن الحسد ينشأ عن
أموهمها الكبر والعجب
والرياسة وحب المنزلة
والعداوة والبغضاء
* (فائدة) * الحسد القائم
بالقلب ذنب بين الله تعالى
وبين الحاسد لا تتوقف
صحته التوبة منه على تحليل
المحسود وابوابه منه بخلاف
آثار الحسد فانها أذية
للمحسود فلا تصح التوبة
عنه الا بالخروج عن عهدها

ركعتين فجاءه رجل فقال يا أبا عبد الرحمن ان ناقتك في مكان كذا فلبس نعله وقام ثم نزعها ثم قال أستغفر الله
وجلس فقبل له ألا تذهب فتأخذها فقال اني قد كنت قلت في سبيل الله وحدثت عن بعضهم قال رأيت
بعض اخواني في النوم بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال غفر لي وأدخلني الجنة وعرضت على منازلي فيها
فرايتها قال وهو في ذلك كتيب خزين فقلت قد دخلت الجنة وغفر لك وانت خزين فتتنفس الصعداء ثم قال نعم
اني لا أزال خزين الى يوم القيامة قلت ولم ذلك قال اني لما رأيت منزلي من الجنة رفعت لي مقامات في علمين
ما رأيت مثلهما فمارأيت فطرحت بهما فلما هممت بدخولهما نادى مناد من فوقها اصر فوه عنها فلبست
هذه لئلا هذه لمن أمضى السبيل فقلت وما أمضى السبيل قيل لي قد كنت تقول للشيء اذا ذهب منك في سبيل
الله ثم ترجع فيه فلو كنت أمضيت السبيل لامضيتنا هالك وقد حدد ثوانا ان الربيع بن خيثم سرق فرسه
وكان ثمنه عشرين ألفا وكان قائما يصلي فلم يقطع صلاته ولم ينزع لطلبه فغاء الناس بعزونه فقال اما اني قد
كنت رأيت وهو يحمله قيل وما منعك أن تزره قال كنت فيها هو أحب الي من ذلك يعني الصلاة قال فجعلوا
يدعون عليه فقال لا تفعلوا وقلوا خيرا فاني قد جعلتها صدقة عليه وقيل لبعضهم في شيء قد كان سرقه الا
تدعوا على ظالمك فقال ما أحب أن أكون عونا للشيطان عليه قبل أفرايت لوردت اليك سرقتك ا كنت
تأخذها قال ولا كنت أنظر اليها اني قد كنت أحلتها منها وقيل لا سخر ادع الله على من ظلمك قال ما ظلمني أحد
ثم قال انما ظلم نفسه فلا يكفينا المسكين ظلمه لنفسه حتى أزيده شرا وذهب لبعض المسلمين مال فجاء قوم
يعزونه عليه فقال ما تعزوني على أمر الدنيا والله ما حزنتم على ذهابها فكيف على ذهاب شيء منها قيل ولم
قال شعاني الشكر عليه عن الحزن وقد كانوا يرون اذا ظلموا من الغضب والسرقة وغير ذلك هذه نعمة الله
علينا اذ لم يجعلنا ظالمين وجعلنا مظلومين أعظم مما فاتنا من الظلمة وقد كان السلف يخافون أن يذكروا
الظلم بالسب له والدعاء عليه فيكون ذلك زيادة على مظلمتهم وقدروا ينالوا دعا على ظالمه فقد انتصروا أكثر
بعضهم يشتم الخجاج عند بعض السلف فقال له لا تغرق في شتمه فان الله ينتصف للضعيف من انتهمك عرضة كما
ينتصف منه لمن أخذ ماله وفي الخبر أن العبد ليظلم المظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظلمه
ثم يبقى للظالم عليه من ذلته بما زاد عليه يقتص له من المظالم وقال بعض العلماء لرجل وقد كان شكاه اليه
قطع الطريق وأخذ ماله فقال له ان لم يكن غمك انه قد صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بما لك فما
أنعت للمسلمين وسرقت من علي بن الفضل دنائير وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن فقال
أعلى الدناير تبكي فقال لا والله ولكن على المسكين انه يسئل يوم القيامة فيهم ولا يكون له حجة وقيل لبعضهم
في معنى هذا ادع على من ظلمك فقال اني مشغول بالحزن عليه عن الدعاء عليه فان رد على المتوكل كل ما أخذ
منه فالأفضل له أن لا يملكه ان كان قد جعله في سبيل الله لمضى السبيل فان كان قد جعله صدقة على الاخذ
تغار في ذلك فان كان فقيرا حله فقره على السرقة والحياة والحاجة أمضى صدقة عليه وان كان غير ذلك صرفها
الى فقير وقد كان بعضهم اذا أخذ له الشيء يشترط فيقول ان كان فقيرا فهو صدقة عليه وان كان محتاجا فهو في
حل وقد أخبرني بعض الاشياخ عن شيخ كان بمكة من العباد انه انهم بعض الخجاج بسرقة هميانة لانه كان قائما
الى جانبه فقال له كم كان فيه فأخبره فعمله الى منزله فوزنه من المال ثم ان أصحابه علموه انهم من حوامعه
وحلوا هميانة وهو نائم فجاءه وأصحابه اليه فردوا عليه ماله فقال ما كانت لتعود الى بعد اذ خرجت
هي لكم فقلنا لا حاجة لنا فيه فقال خذوها قال فأبيننا فقال يا بني ودع البئله وجعل يصرها صررا ويبعث بها
الى قوم حتى فرغ منها وهذا كانت نيته اخراجها لله سبحانه فلم يعد فيما أخرجه كما نقول فيمن أخرج رغيها
الى سائر أو أعد درهما للفقير فلم يصادفه ان استحب أن لا يرجع الى ملكه بل يعزله لسائل آخر أو فقير غيره
لم يزل هذا من أخلاق المؤمنين وقد رأينا من كان بهذا الوصف وهذا طريق قد عفا أثره ودرس خبره فمن
عمل به فقد أحياه وأظهره وقد كان قديما طر يقال الى الله تعالى عليه السابلية من الاولياء ذكر بيان آخر من

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ليس الشديد بالصرعة وإنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب وروى ابن مسعود

(٣٥)

نحوه وعن أبي الدرداء عرضي الله عنه أنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة قال لا تغضب واعلم أن حركة النفس يحدث بها غليان دم القلب شهوة للانتقام فإذا كانت هذه الحركة غلبة أعجت نار الغضب وأضرمتها فاحذر غليان القلب وملئت الشرايين والدماع دخانا مظلما مضطربا ينتشر به حال العبد ويختل ادراكه فلذلك يعمى الغضب مانع عن الرشد ويصم عن الموعدة بل تصير المواعظ كلها في تلك الحال سببا للزيادة في الغضب وليس ترجى له في تلك الحالة حيلة وينبغي للانسان ان لا يطيع الغضب ولا يستعمله الا على حذر يستحب في الشرع وذلك يكون بالمجاهدة ويتكاف الحلم والاحتلام فيعطف نفسه ويخاطبها بانك عن قريب راحلة ووطنك القبر ومستقر الاخرة وانما الدنيا ممر يعبر عنها ويزود منها قدر الضرورة فيزهد في الدنيا ونهون مصائبها ويصحى جهام من قلبه واعلم ان الحلم وترك الغضب من نتائج التوحيد فمن غاب عليه التوحيد حتى يرى الاشياء كلها ان الله تعالى فانه لا يغضب

أحكام المتوكل اعلم ان التوكل على الله في الاسباب لا يوجب بقاء العبد ولا ايثاره بما لا حفظها عليه ولا يقدم شيئا عن شيء ولا يؤخره لصالح دنيا أو اختيار عبد بل هو الى الاذهاب والاتلاف أقرب لان التوكل قرين الزهد هكذا هو عند الخصوص ولاجل اختيار العبد وتحقيق صدقه محنته ولاجل من نفي الشيء من الدنيا قال الله سبحانه وتعالى فساؤا وتيتهم من شيء فمتاع الحياة فان ذهب ماله فصرأ وشكر أو رضى كان صادقا في توكله وهذه أحوال المتوكلين في التوكل ان كانوا صادقين وان عجزوا اضطرب كان كاذبا في توكله للتوكل ويلزمه من مجاهدة النفس عند اضطرابه بابتعاد عدم الاشياء ما يلزمه من مجاهدتها ونفي الآفات في سائر الاعمال فان حفظا عليه ماله فقد رفق به في ذلك وستر عليه عن كشف حقيقة حاله بتلاف ذلك وجعلت كرامة من الدنيا له ليطامن بذلك في حاله ويسكن به قلبه في طريقه وهذا مقام الضعفاء وان نقص من الدنيا فقد أقيم مقام أهل البلاء الامثل فالامثل بالانبياء ولولا الامتحان لكثير الصادقون وكذلك التوكل على الله في ترك الدواء لا يجلب العوائق ولا يعجلها ولا ينقص من الامراض ولا يذهبها بل هو الى الازدياد منها أقرب للتعويض والابتلاء ومنه قوله عز وجل وليمحص الله الذين آمنوا ويحق الكافرين فمن لم يشهد نقصان الدنيا من النفس والمال نعمة توجب عليه الشكر وبرى المنع عطاء فقد جهل تلك النعمة باضاعة شكرها فساقت منه جهل النعمة وترك الشكر أعظم مما يترك من جميع الدنيا وأحاف عليه لطيفة من المحق والمحق نقصان الشيء الى ذهاب جلته عند الكفر بنعمته لقوله تعالى ويحق الكافرين فانه علم أي شيء يحققه وينقصه بقدر ما كفر شكر نعمته وقد قال سبحانه ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين فهذا النقص من هذه الخس التي المزمع منها هو جملة الدنيا والمزيد من الاخرة لا ضد الدنيا كما قال تعالى وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون فصبروا على مصائبهم توكلوا على ربهم ثم توكلوا على صبرهم لشهادة وكيلهم ولحسن ظنهم به ثم صبروا على توكلهم لتمام حالهم ويعلم بذلك في مقامهم فالصبر اول مقام في التوكل وهو عند مشاهدة القضاء ببلاء والشكر أعلى من ذلك وهو شهود البلاء نعمة والرضا فوق ذلك كله وهو أعلى التوكل وهو مقام المحبين من المتوكلين قال الله عز وجل في وصف عموم المتوكلين وما عند الله خير للذين يتقون أفلا تعقلون فمن اتقى الله وعقل خطابه توكل عليه فيما أصابه فلم يياس على ما فات ولم يفرح من الدنيا بما هوأت وهذا أوسط الزهد وأول التوكل وقال تعالى في وصف الخصوص وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون فأهل العقل عن الله والمتقون له هم المتوكلون عليه وقد زهدهم فيما يفتنى برغبته اياهم فيما يبق حين فهموا الخطاب اذ هم أولو الالهاب وذلك انه أضاف ما عنده اليه ووصفه بالبقاء ليرغبوا فيه لانهم قد توكلوا عليه وأضاف ما عندهم اليهم ليزهدوا فيه ووصفه بالفتنة لانهم قد زهدوا في نفوسهم اذ قد باعوا هوانهم فكيف يتملكون ما عندها والعبد وماله لسيده وهو تعالى قد اشترى هوانهم لرغبتهم فيه وعوضهم منها ما يبق لهم فقال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق * ذكر بيان آخر من فضيلة المتوكل اعلم يقينا ان الله تعالى لو جعل الخلائق كلها من أهل السموات والارضين على علم أعلمهم به وعقل أعقلهم عنه وحكمة أحكمهم عنده ثم زاد كل واحد من الخلائق مثل عدد جميعهم واضاعه علما وحكمة وعقلا ثم كشف لهم العقاب واطلعهم على السرائر وأعلمهم بواطن النعم وعرفهم دقائق العقوبات وأوقفهم على خفايا اللطف في الدنيا والاخرة ثم قال لهم دبروا الملك بما أعطيتكم من العلوم والعقول عن مشاهدتكم عواقب الامور ثم أعانهم على ذلك وقواهم له لما زاد تدبيرهم على ما يراد من تدبير الله تعالى من الخير والشر والنفع والضرر جناح بعوضة ولانقص جناح بعوضة ولا أوجبت العقول المكاشفات ولا العلوم المشاهدات غير هذا التدبير ولا قضت بغیر هذا التقدير الذي يعاينه ويقلب فيه ولكن لا يبصرون لانه أجراه على ترتيب العقول وعلى معاني العرف والمعاد من الامور بالاسباب المعروفة والواسط المشهورة على معيار ما طبع العقول فيه وجعل العقول عليه ثم غيب

على أحد من خلقه اذ يراهم مسخرين في قبضة قدرته فيدفع الغضب والغضب يغلبه التوحيد ويندفع أيضا بحسن الظن بالله وان الله لا يفعل

به الامانيه الخيره وورعها تكون الخيره (٣٦) في جوعه وعطشه ومرضه وموته وقتله ولكن غلبه التوحيد الى هذا الحد انما تكون

كالبرق الخاطف فيغلب في
أحوال مختلفه ولا يدوم
ويرجع القلب الى الالتفات
الى الوسائط رجوعا طبيعيا
لا يندفع عنه ولو تصور
ذلك على الدوام لتصور
للنبي صلى الله عليه وسلم
فانه كان يغضب حتى تحمر
وجنتاه حتى قال اللهم انا
بشر أغضب كما يغضب البشر
وأيما مسلم سمعته أو لعنته أو
ضربته فاجعلها مني صلاة
عليه وزكاة وقرية بها
اليوم القيامة وقال عبد
الله بن عمرو بن العاص
يا رسول الله أكتب عندك
كل ما قلت في حال الغضب
والرضا فقال أكتب والذي
يعني بالحق ما يخرج منه
الاحق وأشار الى لسانه
فلم يقل اني لا أغضب ولكن
قال ان الغضب لا يخرجني
عن الحق وسب رجل أبا بكر
فقال له ما تراه فقال أكثر
والغضب ينقسم الى محمود
ومكروه ومحرم فالغضب لله
محمود وهذا كالغضب عند
المشاهدة لأمور ككرات
والفواحش غير على الدين
وطلبا للانتقام ولهذا
مسح الله تعالى الصحابة
بكونهم أشداء على الكفار
رجاء بينهم وقال تعالى
لا تأخذكم بهما رأفة
في دين الله وأما المكروه
فالغضب عند فوات حظوظ
المباحة كغضب الانسان

مع ذلك العواقب وجب السرار وأخفى المثاروب فغاب بعينها حسن التدبير وجميل التقدير ففهم ل أكثر
الناس الحكم المتوكلين وما يعقلها الا العالمون ويقال أصغر ما خلق الله من الحيوان والموات
البعوضة والجرذ وفي كل واحدة منهما ثمانمائة وستون حكمة ثم يتزايد الحكم في المخلوقات على قدر تفاوتها
في العظم والمنافع ومزيد آخر من الهدى والبيان لوتغني أهل النهى من أولى الالباب الذين كشف عن قلوبهم
الحجاب نهاية أمانهم فكانت أمانهم على ما تمنوا وكان رضاهم عن الله في تدبيره ومعرفتهم بحسن تقديره
لهم خير لهم من كون أمانهم وأفضل لهم عند الله من قبل ان الله أحكم الحاكمين وقال تعالى موبخا
للانسان مجهلا للمعنى لقله الايقان أم للانسان ما غنى فته الاخرة والاولى أي يحكم فيهما بترك الاماني لانه
قال تعالى ولوا تتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن فالتوكل محبة لله تعالى مسرور
بربه فرح له بملكه بان له الاخرة والاولى يحكم فيهما كيف شاء والعبد عاجز لا يقدر على شيء فهذا أول مقام
في المحبة فقد كفي الخلاق هذا كله بحسن تدبير الخالق العليم الخبير البصير وانما يحتاجون الى معرفة
بالحكمة ومشاهدة للحكم والرحمة والى بصيرة وبقين يسكن عندها قلوبهم ولا يضطرب هذا الذي ذكرناه
عند الموقنين وستطلع العموم على سر ما ذكرناه من لطيف التدبير وباطن التقدير وهو سر القدر ولطائف
المقدر في الاخرة عند المعايير وقد كشف الغطاء وظهر ما تحت من عجائب الخبء في السموات والارض وقد
اطلع الله على ذلك العلماء في الدنيا وهو محمود مشكور على ما أظهر وأخفى في كل واحد منهما منعمة ومع
كل واصف منها حكمته ورحمة ولكن قد خلق الله العلماء بأخلاقه فلا يسكنه من علمه الا بقدر ما كشف
وليس يعرفون من سر قدره الا بعبارة ما عرف وقال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم
فقد تبادر بواحد من الخطاب ووقفوا عنده وقال أبو سليمان الداراني اذا لاحظت الاشياء من فوق وجدت لها
طعما آخر وقال بعض العارفين اذا رأيت الاشياء كلها كشيء واحد من معدن واحد رأيت ما لم تسمع
وفهمت ما لم تفهم الخلق وقال بعضهم لا ترى العجب حتى ترى عجبا فان لم ترجع بما رأيت العجب * ذكر بيان
آخر من وصف المتوكلين اعلم أن العلماء بالله سبحانه لم يتوكلوا عليه لاجل أن يحفظ لهم دينهم ولا لاجل
تبليغهم مرادهم ولا ليشترطوا عليه حسن القضاء بما يحبون ولا ليجعل لهم حريان أحكامه عما يكرهون
ولا ليعبر لهم سابق مشيئة الى ما يعقلون ولا ليحول عنهم سنته التي خلت في عبادته من الابتلاء والاختبار وهو
أجل في قلوبهم من ذلك وهم أعقل عنه وأعرف به من هذا الواعقد عارف بالله أحد هذه المعاني مع الله في
توكله كان كبيرة ترجب عليه التوبة وكان توكله معصية وانما أخذوا بنفوسهم بالصبر على أحكامه كيف جرت
فطالبوا قلوبهم بالرضا عنه كيف جرت وقال رجل لما لك بن أنس يا أبا عبد الله اني تعلقت بأستار الكعبة
فقتبت من كل ذنب وحلفت أن لا أعصى الله فيما استقبل فقال له ويحك ومن أعظم معصية منك تتألى على الله
أن لا ينفذ حكمه فيك وأنشدنا بعض العلماء لبعض الحكماء

لم أر أيت القضا حاربا * لا شاك فيه ولا مرية * توكلت حقا على خالق * وألقيت نفسي مع الجربة
وانما كرهوا ما كره الله طاعة الله فذلك كراهة ما كرهه الله واكثر ما لحكمه عليهم لا كراهة ما قضى
اذ ليس لهم أن يقولوا فلم قضيت ما تكره ولم كرهت ما قضيت هو أجل وأعظم وفي نفوسهم أخوف وأهيب
أن يواجهوه بهذا الخطاب في قول أو عقد بل عرفوا حكمته فيه وصبروا على حكمه به وانما توكل العلماء به
عليه لاجل انه يحب المتوكلين ولجل انه يستحق التقوى يرض اليه ويستوجب التسليم له اذ كان هو الوكيل
الاول واليكفيل الاجل حين سمعوا يقول والله على كل شيء وكيل ثم استنوى على العرش يدبر الامر ما من
شفيع الامر بعد اذنه وحين فقهوا قوله ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ولما عاقلوا من خطابه أليس
الله بأحكم الحاكمين أو لاجل انه أمر بالتوكل وندب اليه وحقق الايمان به اذ سمعوا تعالى يقول أفن هو
قائم على كل نفس بما كسبت أمن ملك السمع والابصار ومن يدبر الامر وما من دابة في الارض الا على الله

وأحب وأما المذموم فهو الاستشاشة الصادرة عن الفخر والتكبر والمباهاة والمنافسة (٣٧) والحسد والحقد وغير ذلك من الخطوط

الدينية دون الدينية
وهذا هو الغالب على
أكثر الخلق

* (فصل) * وينبغي لكل
من حصل عنده غيظ أن
يمسكه ويحتسب في أن
لا تظهر آثاره عليه قال الله
تعالى والسكاظمين الغيظ
الآية قال المفسرون هم
الذين يمسكون غيظهم في
نفوسهم على ما فيهما من
غموهم ولا يصرحون من
كرب ذلك بقول ولا فعل
لا يحل لهم كما يفعله
المتغيطون من الأشرار
(سؤال) أعمار جل أفضل
يغناط ويكتم غيظه بالتقي
أور جل لا يغناط لوفور
نصيبه من الحلم والنهي
(الجواب) الحلم أفضل من
الكظم لان الحلم درجة أذ
هو من جملة المقامات
والكظم مثوبة وأمن أهل
المثوبات من أهل الدرجات
والمقامات لكن هذا
بشرط أن يكون الحلم
اختيارا يحمله عليه متابعة
الشرع لا ما إذا كان فطريا
يبعثه عليه الطبع

* (فصل في دواعي الغضب
والغيظ والأسباب المهيجة
لهما ومبانيرة الغضب
والغيظ) * قال العلماء
الفهماء الحكماء النجباء
أر باب البصائر واليقين
الأسباب المهيجة للغضب
والغيظ هي التكبر والعجب

رزقها في السماء رزقكم وما تعدون ثم أقسم عليه بنفسه أنه حق فتوكلوا عليه استحياء منه ولوجود اليقين
الذي رفع خفايا الشك وحذر من التهمة له وتوثقه بالاعتقاد عليه ففهم من توكل عليه لأجل هذه المعاني كلها
ومنهم من توكل عليه لمشاهدة بعضه فكل عبد توكله عن الوصف الذي به عرفه وكل عرفه عن العذر المتجلى
الذي عرفه فكل بطيعة على قدر قرب منه وكل يقرب على قدر علمه بقربه منه بقدر ما يعرف من كينونية في مكنون
كانه وكل يعلم على قدر عنايته به ومن ورائه سر القدر فشاهدة كل عبد من مقامه وحاله عن وجد شهادته
وجزاؤه نحو معاملته والله يضاعف لمن يشاءهم درجات عند الله وأنه بصير بما يعملون لهم دار السلام عند
ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون فدار السلام جامعة لهم وهم متفاوتون في درجاتها كدار الدنيا تجتمعهم
وهو يرفعهم لديه في ملكوتهم بالتخصيص التولي وحسن الولايات عن تحسين المعاملات الله يحبني إليه من
يشاء ويهدي إليه من ينيب ومن الخصوص من توكل عليه تعظيما له واجلالا ومنهم من توكل عليه يقينا
بوعده ليحقق صدقه كأنه قد أخذ الموعود بيبده اذ يقول تعالى ومن أوفى بعهده من الله أنه كان وعده مأثبا
ومنهم من توكل عليه استسلاما لمشهد من قهر عزه وعظيم قدره ومنهم من توكل عليه ليحفظ ماله فيه
ومنهم من توكل عليه ليحفظ له ما استخفظه ويعصم في ماله عليه ومنهم من توكل عليه لقيامه بشهادته عن
حسن معرفته ومنهم من توكل عليه تساميا له عن جيل معاملته ومنهم من فوض إليه حسن تدبيره عنده
ويعمكم تقدروهم ومنهم من توكل عليه لأن توحده له وشهادة قيوميته ذلك يقتضيه هذه كانت مواجيد أوليائه
ومناهج أحبابه عن مشاهدة القرب ومعرفة القريب وبعضهم أعلى مقام من بعض وبعض هذه
المشاهدات أقرب وأرفع فأعلاها من توكل عليه للاجلال والتعظيم وأوسطها من توكل عليه للمعجبة
والخوف وأدناها من توكل عليه تساميا له وتحميما إليه وقد ذكرنا أيضا من توكل العموم ما يستحق العارفون
من ذكره وينزهون قلوبهم عن فكره وهو التوكل عليه في القلوب وقد طوي نأذ كرتوكل خصوص
الخصوص من صديقي المقربين لأنه لا يحتمله عقل عاقل ولا يسع أن يستودع في كتاب الناقل أذر بما نظرفيه
منكر جاهل والله المستعان فدخل من عرفه فيما يجب لأجله ورغبوا فيما مدح لوصفه ليحصل لهم وصف
يعطيهم به الولي حسن ثناء يثابرون بذلك قربة منه ومجبة لديه ذكر بيان آخر في التوكل وما لا ينقص المتوكل
ولا ينقص المتوكل على الله سبحانه مسئلة مولاه فيما أحب من صالح الدنيا ومزید الاخرة اذ لم يقصد غير
مطالوب وكان مفوضا الى الله الامور ولكن يحتاج الى معرفة الاجابة فقد يكون المنع اجابة وقر بالاذ كان
العطاء شغلا عنه وبعد الان الخيرة فيما لا يعلم العبد وقد يكون فيما يكره مما يعلم الله سبحانه حسن عاقبته لا فيما
يعقل العبد عاجل منفعة فعليه التسليم لحكم الحاكم والرضا بقسم القاسم فان سأل تسكنا من الدنيا أو
مالا يحتاج اليه ومالبس فيه صلاح قلبه ولا قربة الى ربه أخرجه من حقيقة التوكل بمقدار ما يخرج من الزهد
وان انقطع بالذكر من المسئلة أعطاه فوق عطاء من سألها وان سكت حياء من الوكيل اذ هو حاسبه فشهد
الكفاية ورضي بجميع التصرف فهذا مقام من المواجهة عن مشاهدة القيومية وهو حال المقربين ولا
يقدر في التوكل تشرف المتوكل الى رزقه لأنه خاق ضعية اذ افاقه ورزقه معلوم لا بد منه والمعلوم مقسوم فتشرفه
الى القسم تشرف منه الى القاسم ومن تشرف الى مولاه شرفه وتولاه ولكن ان تشرف الى الزيادة فخرج من
القناعة وطالب العادة وأراد الشئ قبل وقته أو كره تأخره عنه الى وقت مقدوره فان هذا يقدر في توكله
وينقص من زهده ولو كان الشرف الى الرزق منها والتطلع الى الرزق بمجلا ينقص التوكل لعلنا من باع
واشترى وجهلنا من تعالج من عاله بالدواء لان في ذلك تشرف الى الرزق وتطلع الى الرب فباع من ذلك تضعيف
التابعين وطعن على المتدابين من الصحابة والسلف الصالح وأخرجهم من ذلك من التوكل والزهد لهم منها
مقامات ولا يخرجهم من التوكل مطالعة للعوض على معاماته من جزاء الاخرة لانه قد شوق الى ذلك ونذب اليه
ولكن لا يدخله ذلك في حقيقة الاخلاص ولا يرفعه الى علو درجة الصديقين من المتوكلين وقد يكون مزيدا

والهزل والتعبير والامارة وشدة الحرص على فضول الدنيا والجاه وهي باجتماع صفات ردية وأخلاق مذمومة والاخلاص عن الغضب مع بقاء

هذه الاسباب فلا بد من ازالة هذه الاسباب (٣٨) بالانصاف باضدادها فينبغي أن يمت الكبر بالتواضع ويمت العجب بالمعرفة بنفسه

ويزيل العجب بالجد في طلب الفضائل الدينية وتصحيح القصد في طلبها والعمل الصالح وتهذيب الاخلاق وأما تعبير الناس فيزيله بالحذر عن الكلام الفحش وقول القبح وصيانة اللسان عن سوء الخطاب وأما شدة الحرص على فضول الدنيا فيزيله بالقناعة بقدر الضرورة ليصون نفسه عن ذل الحاجة واعلم أن آفة الغضب عظيمة وكيف لا تعظم آفة وهو يحمل الجوارح الظاهرة على القتل والضرب والشتم وإطالة اللسان ويحمل القلب على الحقد والحسد واضمار السوء والشتم والعزم على افشاء السر وهتك السر والفرح بمصيبة المغضوب عليه والغم بمسرته وكل واحد من هذه الخبائث سمقاتل مهلك فعليه في كسر سورة الغضب بوطائف احداها ما تقدم من ازالة اسبابه بالانصاف باضدادها والثانية كسره في الرياضة ولست أعني بكسره ازالته من أصله فانه لا يزول بأصله ولوزال فينبغي تحصيله فانه آلة القتال مع الكفار والمنع من المنكرات وبه يحصل كثير من الخيرات كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينتصر لنفسه ولا

على قدر حاله الا انه لا يدخله في اخلاص المحبين ولا رفعة في درجات المقرين ولا يصح التوكل الا زهد في الدنيا وأول الزهد ترك الرغبة في الحرام وأول أحوال المتوكل التوكل في القوت ثم الصبر على حكم الحى الذى لا يموت وأعلى التوكل التوكل عليه في الاستسلام للاحكام والرضا عنه في السابقة بين الاقدام وهو اطراح النفس ونسيانها شغلها عنها بنفسها وحباله وحقيقة التوكل بعد مشاهدة يد الوكيل فاذا ظهرت يده غابت الايدي فيها فعندها توكلت عليه بتدليل فقبل توكلت واستسلمت اليه فسلمك فانه يتجلى لك بوصف يلزمك حكما يضطررك الحكم الى الحاكم ويوقفك الوصف على الوكيل كما يضطر الحاكم الى الحكم ويجرى لك وعليك ما شاء من القسم فاعلى توكلت عليه حياء منه واشهاده اياك توكله لك بحسن التدبير فلم يكن الى سواه ولم يولك الا اياه فاما أن يقتضيك صبره واما أن يقتضيك تفويض اليه واما أن يقتضيك رضاعه أو تسليما له أو استراحة من تدبيرك لنفسك أو يسقط عنك اهتمامك بتدبيرك وأمانيك ومن يتوكل على الله فهو حسبه والحسب اى الحسب يجعله ما شاء كيف شاء فقد قيل حسبه اى التوكل وقد قيل التوكل حسبه من سائر اقامات وقيل الله حسبه اى يكفيه ممن سواه قال تعالى معرفا للكفاة مسليا للجماعة ان الله ما لى أمره اى منفذ حكمه فممن توكل عليه وفمن لم يتوكل عليه الا ان من توكل عليه يكون الله حسبه اى يكفيه أيضا مهم الاخرة والدنيا ولا يزيد من لم يتوكل عليه جناح بعوضة في قسمه كما لا ينقص من توكل عليه ذرة من رزقه لكن يزيد من توكل عليه هدى الى الهدى ورفعه مقام فى اليقين على تقواه ويعزه بعزه وينقص من لم يتوكل عليه من اليقين ويزيده من التعب والهم ما يشتت قلبه ويشغل فكره والمتوكل عليه يوجب له بذلك تكفير سيئاته ويأتى عليه رضاه ومحباته والكفاية فقد ضمنها تعالى لمن صدق في توكله عليه والوقاية فقد وهبها لمن أحسن تفويضه اليه الا أن الاختيار وعلم الاستئثار اليه والكفاية والوقاية تجعل ذلك ما شاء كيف شاء وأين شاء ومتى شاء من أمور الدنيا وأموال الآخرة ومن حيث لا يعلم لان العبد موجود فخرى عليه الاحكام في الدارين وفقير محتاج الى اللطف والرحمة والرفق في المكاتب والله هو الغنى الجيد المبدئ المعيد وقيل لابي محمد سهل متى يصح للعبد التوكل فقال اذا علم أن تدبير مولاه خير من تدبيره لنفسه فان نظره مولاه أحسن من نظره لنفسه فيتترك التفكير فيما كان والتمنى لما يكون فيتترك التدبير والله عاقبة الامور وهو على كل حال محمود شكور * ذكر أحكام مقام الرضا الرضا عن الله سبحانه وتعالى من أعلى مقامات اليقين بالله وقد قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان فن أحسن الرضا عن الله جازا الله بالرضا عنه فقابل الرضا بالرضا وهذا غاية الجزاء ونهاية العطاء وهو قوله عز وجل رضى الله عنهم ورضوا عنه وقد رفع الله الرضا على جنات عدن وهى من أعلى الجنات كما فضل الذكر على الصلاة فقال تعالى ومساكن طيبة فى جنات عدن ورضوان من الله أكبر كما قال تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والذكر عند الذكر من المشاهدة فمشاهدة المذكور فى الصلاة أكبر من الصلاة وهو أحد الوجهين من الآية والوجه الثانى ذكر الله للعبد أكبر من ذكر العبد لله وقال أبو عبد الله الساجى من خلق الله عباد يستحبون من الصبر يلقفون مواقع اقداره بالرضاءاتلغا وقد كان عمر بن عبد العزيز يقول أصبحت ومالى سرور الا فى مواقع القضاء فالراضون عن الله عز وجل هم الذاكرون لله بما يحب ورضى فالرضوان الا أكبر جزاء أهل الذكر الا أكبر وهذا أحد المعانى فى قوله من شغلته ذكرى عن مسئلتى أعطيت أفضل ما أعطى السائلين أى الرضا عنه لان السائلين يسألونه لهم فاعطاهم العفو والذاكرون ذكره فاعطاهم الرضا عنه عز وجل ويكون أيضا معناه أعطيت له النظر الى لان الذكر يدخل فى المشاهدة فقابل النظر اليه اليوم بالنظر اليه غدا كما قابل الوصف بالوصف فى قوله عز وجل وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة وقال الرسول صلى الله عليه وسلم يتجلى لنا ربنا ضاحكا والذكر قرب السمع والسمع يخرج الى النظر والرضا هو حال الموفق واليقين هو حقيقة الايمان والى هذا ذهب النبي صلى الله عليه وسلم ابن عباس فى وصيته له فقال اعمل بالله باليقين فى

بغضب لها ولا لدنيا فاذا أغضبته الحق لم يعرفه أحد ولم يقم لغضبه شئ حتى ينتصر للحق واعلم ان الغضب بكسره الصبر الرضا

الما را نصيته في باديته حتى ينقاد للقتل والشرع ولا يخرج عن حدودهما فيج (٣٩) بإشارة العقل والشرع ويسكن بأشارتهما ولا

يخالفهما كما ينقاد
الكاتب للصبيان وهذا
يمكن بالمجاهدة وهو اعتياد
الحلم والاحتمال فان
الغيوط للمغضبات قال
السري رحمة الله عليه ثلاث
من كن فيها استكمل الايمان
من اذا غضب لم يخرج
غضبه عن الحق واذا رضى
لم يخرج رضاه الى الباطل
واذا قدر لم يتناول ما ليس
له الثالثة ضبط الغضب عند
الهيجان كالقطم ويعين
عليه علم وعمل أما العلم فهو
ان يعلم انه لا سبب لغضبه
الا انه أنكر ان يجري على
مراد الله لا على مراده وهذا
غاية الجهل والامن
يعلم ان غضب الله عليه
أعظم من غضبه وان فضل
الله أكثر من عصاه وخالف
أمره فلم يغضب ان خالفه
غيره فليس أمره الزم على
عبده وأهله ورفيقه من أمر
الله وأما العمل فهو ان يقول
أعوذ بالله من الشيطان
الرجيم فان لم يسكن غضبه
بذلك جلس ان كان قائما
فان لم يسكن فليتوضأ
ورد بذلك الخبر عن النبي
صلى الله عليه وسلم
* (فصل) * والحقد من
الغل وهو من الرذائل
المبعدة عن رضوان الله
والخبايا الموجبة لشخطه
تعالى روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال

الرضا فان لم يكن فان في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا فرفع الله الى أعلى المقامات ثم رده الى أوسطها كذلك
قال ابن عمر وعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فنده الى المشاهدة وهو الاحسان لانه سأل
ما الاحسان قال تعبد الله كانك تراه ثم رده الى الصبر والمجاهدة وهو الايمان وهذا مكان العلم بان الله يراه
وليس بعد هذا مكان بوصف وقد رفع الله تعالى الرضا منه فوق ما أعطى من النظر ففي الخبر ان الله تعالى
يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضالك فسؤلهم الرضا بعد النظر تفضل عظيم للرضا ولان بالرضا
دام لهم النظر لما كان الرضا موجب النظر سألوادام الرضا ليدوم القرب والنظر فسألوه تمام النعمة من
حيث بدايتها ولا يصلح ان يظهر في معنى قولهم رضالك أكبر من هذا ولا يرسم في كتاب حقيقة الامر لانه على
كشف وصف من صفات الذات يوجب على العبد هيبة الربوبية وخوف هذا عن القلوب محجوب وحكمة
من سرائر الغيوب وهذا في الدنيا ثواب لاهل الخشية عن معرفة خاصية قال الله سبحانه رضى الله عنهم ورضوا
عنه ذلك ان خشى ربه وقال بعض المفسرين في قوله تعالى ولد ينمريد قال يأتي أهل الجنة في وقت المزيد
ثلاث تحف من عند رب العالمين أحدها هدية من عند الله ليس عندهم في الجنان مثالا وذلك قوله تعالى
فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين والثانية السلام عليهم من ربهم فيزبد ذلك على الهداية فهو قوله
تعالى سلام قولاً من رب رحيم والثالثة يقول الله تعالى اني عنكم راض فيكون ذلك أفضل من الهدية ومن
التسليم فذلك قوله تعالى ورضوان من الله أكبر من النعيم الذي هم فيه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لعلنا نثمة من المؤمنين ما أنتم قالوا نحن المؤمنون فقال ما علامه ايمانكم قالوا انصبر عند البلاء ونشكر عند
الرضا ونرضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة وفي خبر آخر انه قال علماء علماء كادوا من فقههم
ان يكونوا أنبياء فشهد لهم بالايمان بعد وصف الرضا وكذلك جعل لقمان الحكيم الرضا من شرط الايمان
لا يصلح الابن فقال في وصيته للايمان أربعة أركان لا يصلح الابن كمالا يصلح الجسد الا بالدين والرجلين ذكر
منها الرضا بقدر الله وحدوثنا في الاسرائيليات ان عابد عبد الله دهر اطو ولا فرأى في المنام فلانة الراعية
رفيقتك في الجنة فسأل عنها الى ان وجدها فاستضافها ثلاثا لينظر الى لها فكان بيت قائما وتبيت نائمة
و يظل صائما وتظل مفطرة فقال أما لك عمل غير ما رأيت قالت ما هو والله الامارأت لا أعرف غيره فلم يزل
يقول تذكري حتى قالت خصيلة واحدة هي في ان كنت في شدة لم أتمن أني في رخاء وان كنت في مرض لم أتمن
اني في صحة وان كنت في الشمس لم أتمن اني في الظل قال فوضع العابد يده على رأسه فقال أهذه خصيلة هذه
والله خصيلة عظيمة يعجز عنها العباد وقد روي عن ابن مسعود من رضى بما ينزل من السماء الى الارض
غفر له وقال أبو الدرداء ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر وروى عن محمد بن حويط عن النبي
صلى الله عليه وسلم من خير ما أعطى العبد الرضا بما قسم الله له وفي الخبر المشهور رطوبى لمن هدى الى الاسلام
وكان رزقه كفافا ورضى به وفي مثله أيضا من رضى من الله عز وجل بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل
من العمل وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا من طرق أهل البيت اذا أحب الله عبدا ابتلاه فان
صبر اجتباه وان رضى اصطفاه فالرضا عن الله عز وجل والرجة للخلق وسلامة القلب والنصيحة للمسلمين
وسخاوة النفس مقام الابدال من الصديقين وقد روي في أخبار موسى عليه السلام ان بني اسرائيل قالوا
سل ربك أمر اذا فعلناه رضى به عنا قال موسى الهى قد سمعت ما يقولون فقال يا موسى قل لهم يرضون
عني حتى أرضى عنهم ويشهد لهذا الخبر المروى عن نبينا صلى الله عليه وسلم من أحب ان يعلم ماله عند الله
فليستار ماله عنده فان الله ينزل العبد منه بحيث أنزله من نفسه وقد روي بنا حديثا حسنا كالمسند عن حماد
ابن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك اذا كان يوم القيامة أثبت الله لطائفه من أمي أجنة في طيرون
من قبورهم الى الجنان يسرحون فيها ويتنعمون كيف شاءوا قال فتقول لهم الملائكة هل رأيتم الحساب
ف يقولون مارأينا حسبا فيقولون هل جزم الصراط فيقولون مارأينا الصراط فيقال لهم رأيتم جهنم
المؤمن ليس بمحقوق والموجب للحقد هو الانسان اذا أودى بشئ فظهر عليه الغضب وعجز عن السعي في الحال رجع الغضب الى الباطن

والخفي واحتقن وصار حقدًا والحقد (٤٠) يثمر أمورا منها الحسد وتنفى زوال النعمة والشماتة والغيبة فيه والنية حمة عليه والشماتة

والضرب والبغض له
والنفرة عنه وعلاجه بتعاطي
الحلم والعفو والصفح
وذكر ما ورد في ذلك كقوله
تعالى خذ العفو وأمر
بالعرف وأعرض عن
الجاهلين وقوله تعالى
والعافين عن الناس والله
يحب المحسنين وقوله تعالى
وان تعفوا أقرب للتقوى
ولا تنسوا الفضل بينكم وقوله
تعالى وليعفوا وليصفحوا
الا تحبون ان يغفر الله لكم
وقوله صلى الله عليه وسلم
صل من قطعك واعف عن
ظلمك

*) (باب الامن من مكر الله
تعالى وعذابه والاشهر
والبطور والرغبة في الدنيا
ومحبة المال ومحبة
الصور) *

قال الله تعالى افأمنوا مكر
الله فلا يأمن مكر الله الا
القوم الخاسرون قال
العلماء بالله من ركب الذنوب
والمعاصي وضيع الفروض
فهو بمن مكر الله وعذابه
لانه قد سكن عند هيجان
الخوف من غضب الله
ووعيده وزال عنه الحذر
من ذلك وأما الخائف من
عذاب الله الذي لا يأمن
مكره فانه اذا خطر له خاطر
من النفس أو من العدو
وعرض له سبب أوداع الى
تضييع فرض أو ركوب
معصية هاج من قلبه فزع

فيقولون ما رأينا شيئا فتقول الملائكة من أمة من أمة فيقولون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون
نشدناكم الله حدثونا ما كانت أعمالكم في الدنيا فيقولون خصلتان كانتا فينا قبلنا الله هذه المنزلة بفضل
رحمته فيقولون وما هما فيقولون كما إذا دخلونا نسبحي ان نعصيه ونرضى باليسير بما قسم الله لنا فتقول
الملائكة يحق لكم هذا هكذا كان في كتاب شيخنا عن أنس وقال فيه لطائف من أدبى فيه دليل على المسند
وقد جاء الاثر من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى الله عنه بالقليل من العمل وقال بعض علمائنا
أعرف في الموقى عالميا ينظرون الى منازلهم من الجنان في قبورهم يغدى عليهم وراح من الجنة بكرة وعشيا
وهم في غوم وكدب في البرزخ لو قسمت على أهل البصرة لما توافوا جعين قيل وما كانت أعمالهم قال كانوا
مسلمين الا انهم لم يكن لهم من التوكل ولا من الرضا نصيب وقد جاء في فرض الرضا قول النبي صلى الله عليه
وسلم أعطوا الله الرضا من قلوبكم تطافروا بنواب فقركم والا فلا وقرن الرضا بالتوحيد فقال في وصيته
لابنه أوصيك بخصال تقر بك الى الله وتباعدك من سخطه الاولى تعبد الله لا تشرك به شيئا والثانية الرضا
بقدر الله فيما أحبت وكرهت وقال في وصيته ومن يتوكل على الله ورضى بقدر الله فقد أقام الايمان وفرغ
يده ورجليه لكسب الخير وأقام الاخلاق الصالحة التي تصلح للعبد أمره من الرضا سرور القلب بالمقدور في
جميع الامور وطيب النفس وسكونها في كل حال وطعاما نية القلب عند كل مفزع مهلع من أمور الدنيا
وقناعة العبد بكل شيء واعتدائه به بقسمته وقربه وفرحه بقيام مولاة عليه واستسلام العبد للمولى في كل شيء
ورضاه منه بادنى شيء وتسليمه له الاحكام والقضايا باعتقاد حسن التدبير وكال التقدير فيها وتسليم العبد
الى مولاة ما في يديه رضا بحكمه عليه وان لا يشكو المالك السيد الى العبد المملوك ولا يتبرم بفعل الحبيب ولا
يفقد في كل شيء حسن صنع القريب ومن الرضا عند أهل الرضا ان لا يقول العبد هذا يوم شديد الحر ولا
هذا يوم شديد البرد ولا يقول الفقير بلاء ومحنة والعيال هم وتعب والاحتراف كد ومشة ولا يفقد بقلبه من
ذلك ما لا يغره به بل يرضى القلب ويسلم ويسكن العقل ويستسلم بوجود حلاوة التدبير واستحسان حكم
التقدير كما قال عمر بن عبد العزيز برا أصبحت ومالى سرور الا في انتقار مواقع القدر وقال ابن مسعود الفقير
والغنى مطمئنان ما أبالي أيهما ركبت ان كان الفقير فان فيه الصبر وان كان الغنى فان فيه البذل وقال أحمد بن
أبي الخوارى قلت لابي ساجان ان فلانا قال وددت ان الليل أطول مما هو فقال قد أحسن وقد أساء أحسن
حيث تمتنى طوله للعبادة وأساء ذالم يحب ما لم يحب الله وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما أبالي
على أى حال أصبحت وأمسيت من شدة أورشاء وقال ذات يوم لامرأته عائكة وقد غضب والله لاسوء منك
فقلت أنستطيع ان تصرفنى عن الاسلام بعد ان هدانى الله له قال لا قالت فأى شيء تسوءنى اذا وقال
جعفر بن سليمان الصنعى قال سفيان الثوري يوما عند رابعة اللهم ارض عنا فقالت أما نسبحي من الله ان
تسأله الرضا وانك غير راض عنه فقال استغفر الله قال جعفر فقلت لها متى يكون العبد راضيا عن الله تعالى
فقلت اذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة وقال فضيل بن عياض اذا استوى عنده المنع والعطاء
فقد رضى وفي أخبار داود المالباني والهم بالدنيا ان الهم يذهب حلاوة مناجاتى من قلوبهم وفي بعضها
باداودايلك والاهتمام بالدنيا محبتي من أوليائى ان يكونوا راحلين لا يغمون اياك والغم ولا تهم للخير وأنت
تريدنى ويقال أكثر الناس هم فى الدنيا أكثرهم هم فى الآخرة وأقلهم هم فى الدنيا أقلهم هم فى الآخرة
وروى يناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن واعلم ان الفرح بالدنيا يخرج
هم الآخرة من القلب والغم على الدنيا يحجب عن الحزن على فوت الآخرة وذ كر عند رابعة عابده عند الله
منزلة وكان قوته ما يقيمهم من مرض له لبعض ملوكهم فقال رجل عندها فبايضر هذا اذا كانت له عند الله
منزلة ان يسأله فيجعل قوته في غير هذا فقالت له أسكت يا باطل أما علمت ان أولياء الله هم أرضى عنه ان
يتخير واعليه ان ينقلهم من معيشة حتى يكون هو الذى يختار لهم وقال أحمد بن أبى الخوارى قال لى أبو

من الله ورغبة منه والخائفون من الله فى ضعف هذا الداعي وقوة هذا الصادق على مراتب وأعلى هو لا يصر تبة هم الذين سليمان

إذا عرض لهم عارض من النفس أو من الشيطان هاج من قلبه في الحال ما لو انشقت السماء (٤١) لدخل فيها والارض لهوى فيقطع

كان أهون عنده من
الركون الى ما عرض له
من الوسواس في القلب
للحذر من الله والرغبة منه
قال الله تعالى ان الذين
اتقوا اذا مسهم طائف من
الشيطان تذكروا فاذا هم
مبصرون وقد جاء ان
جماعة من الصحابة قالوا
لنبي صلى الله عليه وسلم
يا رسول الله انه يخطر
بقلوبنا أشياء لان نخز من
السماء فخطفتنا الطير أو
تهوى بنا الريح فيم - كان
بحقيق أحب اليك ان نتكلم
به قال وقد وجدتم ذلك قالوا
نعم قال ذلك محض الايمان
لانه لما هاج من قلوبهم
الفرع من الله تعالى
والرغبة منه عند اعتراض
الوسواس من الشيطان دل
ذلك على قوة قلوبهم
(فصل) والامن من
مكر الله هو مخالفة الرب
مع عدم الخوف من
عاقبة المخالفة كالخذ
بغته بعقوبة متكلمه أو
بموت على غير توبة أو
استدراج بنعم زاده الغما
قال تعالى فتحنا عليهم
أبواب كل شيء حتى اذا
فرحوا بما آتوا أخذناهم
بغته فاذا هم مبلسون
وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم وهو بمن آمنه
الله تعالى في الدنيا والاخرة
انه كان اذا رأى محاسبة

سليمان ان الله تعالى من كرمه قد رضى من عبده بما رضى العبيد من مواليهم قات وكيف ذلك قال اليس
مراد العبد من الخلق ان رضى عنه مولاة قالت نعم قال فان محبة الله من عبده ان يرضوا عنه وقال الاعمش
قال لى أبو وائل يا سليمان نعم الرب بنا لو أطعناه ما عصانا وقال الله عز وجل في معناه ويستحب الذين آمنوا
وعملوا الصالحات اى يعطيه ويستحب لهم والاستجابة الطاعة كقوله تعالى فليستجيبوا لى فلما استجابوا له
استجاب لهم أطاعوه فيما أحب فاطاعهم فيما يحبون وهذا أحد وجهى الآية كقوله تعالى وأوفوا
بعهدى أوف بعهدكم وهو على تأويل من قرأه هل يستطيع ربك ان يطيعك قال ابن عباس كان الخواريون
أعلم بالله ان يشكوا ان الله يقدر على ذلك وانما معناه هل يستطيع ان يطيعك وروينا أيضا عن عائشة مثله
وقال الفضيل من أطاع الله تعالى أطاعه كل شيء ومن خاف من الله خاف منه كل شيء وفى أخبار موسى عليه
السلام يارب دنى على أمر فيه رضاك حتى أعلمه فأوحى الله تعالى اليه ان رضى فى كرهك وأنت لا تصبر على
ما تكره قال يارب دنى عليه قال فان رضى فى رضاك بقضائى وقد روى على وجه آخر ان بنى اسرائيل سألو
موسى فقالوا وعلما فى أى شيء رضى ربنا الفعلنا فأوحى الله اليه قل لهم رضى فى رضاهم بقضائى وفى
مناجاة موسى عليه السلام يارب أى خالقك أحب اليك قال من اذا أخذت منه المحبوب سلمنى قال فأى
خلقت أنت عليه ساخط قال من يستخيرنى فى الأمر فاذا قضيت له سخط قضائى وقد ورد أشد من هذا كلامه ان
الله تعالى قال أنا الله الذى لا اله الا أنا من لم يصبر على بلائى ورض بقضائى ويشكر نعمائى فليخذ ربا
سواى وقد روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق ومثله فى الشدة يقول الله تعالى قدرت المقادير
ودرت التدبير وأحكمت الصنع فمن رضى فله الرضا منى حين يلقانى ومن سخط فله السخط منى حين
يلقانى وفى الخبر أول ما كتب لموسى عليه السلام انى أنا الله لا اله الا أنا من رضى بحكمى واستسلم لقضائى
وصبر على بلائى كتبه صديقا وحشرته مع الصديقين يوم القيامة وروينا فى الخبر المشهور بعنه يقول
الله جل جلاله قدرت الخير والشر وأجريت الشر على يديه وويل لمن خلقته للخير وأجريت الخير
على يديه وويل لمن خلقته للشر وأجريت الشر على يديه وويل لمن خلقته للخير وأجريت الخير على يديه
السالفه ان نبيا من الانبياء شكا الى الله الجوع والفقر عشرين سنين كل ذلك لا ينفرد فى مسئلة فأوحى الله
اليه لم تشكوه هكذا كان بدوك عندي فى أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والارض وهكذا سبق لك منى
وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا أفر تدان أعيد خلق الدنيا من أجلك أم تريد أن أبدل ما قدرت
عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق ما أريد وعزنى وجلالى ان تخالج فى صدرك مرة
أخرى لا تحزنك من ديوان النبوة وروينا ان آدم عليه السلام كان بعض أولاده الصغار يصعدون على
جسمه وينزلون يجعل أحدهم رجلاه على أضلاع كهيئة الدرج فيصعد الى رأسه ثم ينزل على أضلاعه كذلك
قال وهو معارق الى الارض ولا ينطق ولا يرفع رأسه فقال له بعض ولده يا أبت ألا ترى ما يصنع هذا بل لو
نهيت عن هذا فقال يا بنى انى رأيت ما لم تروا وعلمت ما لم تعلموا انى تحركت حركة واحدة فأهبطت من دار
الكرامة الى دار الهوان ومن دار النعيم الى دار الشقاء فأخاف أن أتحر كحركة أخرى فيصيبنى ما لا أعلم
روينا فى بعض الاخبار انه قال ان الله ضمن لى ان حفظت لسانى أن يردنى الى الدار التى أخرجنى منها وقال
أبو محمد سهل حظ الخلق من اليقين على قدر حفظهم من الرضا وحفظهم من الرضا على قدر عيشهم مع الله
وروى عطية عن أبى سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحكمهم وجلاله جعل الروح والفرح فى
الرضا واليقين وجعل الغم والحزن فى الشك والسخط ومن الرضا ان تدم شيا مباهيا ولا تبعيه اذا كان
بقضاء مولاة شاهدا للصانع فى جميع الصنعة ناظرا الى اتقان الصنع والحكمة وان لم يخرج ذلك عن معتاد
المعقول والعادة وبعض العارفين يجعل هذه الاشياء فى باب الخياء من الله عز وجل ومنهم من يقول هى
من حسن الخلق مع الله تعالى ومنهم من جعله من باب الادب بين يدي الله فاذا كان هذا كذلك كان ذم

(٤٢) فلما رأوه عارضا مستقبلا أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا فلم يأمن صلى الله عليه وسلم مكر الله بأهل

ان تكون كما قال الله تعالى الارض قال أبو حازم اذا رأيت تتابع نعم الله عليك وأنت تعصيه فاحذره

(فصل) والرغبة في الدنيا وصحبة المال أمران مذمومان في كتب الله المنزلة على السنة أنبيائه عليهم السلام والقرآن الكريم ملو من ذمهما والتنفير عنهما وصرف الخلق عنهما ودعوتهما الى الآخرة بل هو مقصود الانبياء ولم يبعثوا الا لذلك قال الله تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وقال تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور الى غير ذلك من الآيات وعنه صلى الله عليه وسلم انه مر على شاة ميتة فقال أترون هذه الشاة هينة على أهلها فقالوا من هو انما القوها فقال والذي نفسي بيده للدينا أهون عند الله من هذه الشاة على أهلها وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف على مذبلة عليها عظام قد خرت وخرق بالية وأرواث وعذرة فقال هلموا النظر واذهبي الدنيا فأشار الى ان زينتها سخاقي مثل تلك الخرق وان الابدان تصير عظاما وان أطعمتها تصير عذرة وروى أبو الدرداء رضى

الاشياء التي أبغيت وعيبها من سوء الخلق مع الله وكانت من سوء الادب بين يدي الله واعظم من ذلك انما تدخل في باب قلة الحياء من الله ويصلح ان يكون هذا أحد معاني الخبر الذي جاء قلة الحياء كقوله يعني كفر النعمة بان يذم ويعيب بعض ما أنعم الله به عليه من الارفاق والالطاف اذ كان فيها تاتعصير عن تمام مثلها أو كانت مخالفة لهواه منها فيكون ذلك كفر النعمة وقلة حياء العبد من المنعم اذ قد أمره بالشكر على ذلك فبذل الشكر كفر الان أحد الواصفين لك طعاما فبسته وذمته كره ذلك منك فكذلك تعالى يكره ذلك منك وهذا داخل في معرفة معاني الصفات وفي معنى ما قبل أعرفكم بربه أعرفكم بنفسه لانك اذا عرفت صفات نفسك في معاملة الخلق عرفت منها صفات خالقك وبعض الراضين يجعل ذم الاشياء وعيبها بمنزلة الغيبة لصانعها لانها صنعة وتحتاج حكمته ونفاذ علمه وحكم تديره وتدير مقاديره لانه أحكم الحاكمين وخير الراقيين وأحسن الخالقين في كل شيء حكمته بالغته وفي كل صنعة صنع متقن ولانك اذا عبت صنعة أحد وذممتها سرى ذلك الى الصانع لانه كذلك صنعها وعن حكمته أظهرها اذ كانت الصنعة بمجولة لم تصنع نفسها ولا صنع لها في خلقها وكان الورعون لا يعيبون صنعة عند كراهة الغيبة له وذلك ان الراضى عن الله متأدب بين يدي الله يستحي ان يعارضه في داره أو يعرض عليه في حكمه فصاحب الدار يصنع في حكمه ما شاء الحاكم يحكم بما مره كيف شاء والعبد راض بصنع سيده مسلم لحكمة حاكمه وروى في الاسرائيليات ان عيسى عليه السلام مر مع نفر من أصحابه بجيفة كب فغطوا آذانهم وقالوا أف ما أنت ربي يحبه فلم يحمر عيسى عليه السلام أنف وقال ما أشد بياض أسنانه أراد ان ينهاهم بذلك عن الغيبة ويعلمهم ترك عيب الاشياء كيف هو يرى بعين نفسه ان الصنعة من صانعها فهو يطلعها ويصرفها على معاني نظره وروى نافع بن رسل الله صلى الله عليه وسلم انه ما عاب طعاما قط ان اشتهاه أكله والا تركه وقال أنس خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين ليل كل امرئ كما يريد صاحبه ما قال في شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله الا فعلته ولا قال في شيء كان لبيته لم يكن ولا شيء لم يكن لبيته كان وكان يقول لو قضى شيء لكان وهذا وصف الراضى الموقن القائم بشهادته فبالنظر في هذه الدقائق والوقوف عندها رفع القوم عند الله الى مقام المقرين وبالنهاون بها والغفلة عنها أغلقت القلوب ففسدت حتى لم تصلح للمعجزة والرضا وهذه المعاني من الاعراضات والتخبر هو تقدم بين يدي الله وذلك التدبير الذي يشير اليه سهل ويقول ان تدبر الخلق جهمهم عن الله عز وجل وحكي لما ان بعضهم صعب بعض العارفين في طريق فعبث بشيء فحماه من مكان الى مكان آخر فقال له العارف ماذا صنعت أحدثت في الملك حدثا عن غير ضرورة ولا سمنة ولا تعجبني أبدا فلو لم يكن لنا من الذنوب الا هذه الاشياء لقد كان كافيا فوق ذلك ثم اوتيناها وأعظم من ذلك ترك التوبة والاستغفار منها وأعمال طلاب الرضا من الله مضاعفة على أعمال المجاهدين في سبيل الله لان أعمال المجاهدين تضاعف الى سبع مائة ضعف وتضعف طالى الرضا لا تحصى قال الله تعالى والله يضاعف لمن يشاء وقال تعالى فيضاعف له اضعافا كثيرة قيل الحسنة الى ألفي ألف حسنة وقد قال سبحانه ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من أنفسهم كمثل جنة بربوة فكم في هذه الجنة من سنبلة وحببة فهؤلاء الذين قال والله يضاعف لمن يشاء هم أهل الرضا عنه وهم الذين اقرضوا الله قرضا حسنا لاجله فضاعف لهم اضعافا كثيرة فمن عقل عن الله حكمته كان مع الله تعالى فيما يحكم مسالما ما شهد لانه سبحانه باختياره أنشأ الاشياء بعشيتة أبداها وعنه يتصرف المقدور واليه عواقب الامور لا يكون مع نفسه فيما يهواه ولا مع معتاده وعرفه فيما يعقل وقال بعض العارفين قد نلت من كل مقام حال الا الرضا منك منه الامشام الربيع وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخاني النار لكنت بذلك راضيا وقيل لعارف فوقع نلت غاية الرضا عنه فقال الغاية لا ولكن مقام من الرضا قد نلت حتى لو جعاني جسر على جهنم يعبر الخلائق على الى الجنة ثم ملأني جهنم تحلة لقسمه وبدا من خلقته لاجبت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه وحدوثنا عن الروذباري قال قلت لابي عبد الله بن

الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ولها انت عليكم الدنيا وآثرتم الجلاء

الآخرة ولو علمتم ما علم الخرجتم إلى الصعدات تبكون على أنفسكم وهو حديث (٤٣) طويل يشتمل على مواضع جليلة وقال بعض

العلماء الدنيا جيفة فمن
أراد منها شيئاً فليصبر على
معاشرة الكلاب وقال أبو
الرداء رضي الله عنه من
هو أن الدنيا على الله
تعالى أنه لا يعصى الله تعالى
الافها ولا ينال ما عنده إلا
بتركها وقيل إذا امتحن
الدنيا اليبس تكشفت له
عن عدو في ثياب صديق وقال
أبو حازم يسير الدنيا بشغل
عن كثير الآخرة وذكريت
الدنيا وما عند الحسن
البصري رحمة الله عليه
فقال احلام نوم أو كطل
زائل أن اللبيب بمنزلة اليتيم
وقال بعضهم الدنيا عذوبة
محبوبة شأنها قتل
عشاقها يبيت عاشقها في
العافية ويصبح في
الهاوية وهو مع ذلك يحبها
حب الصبي لأنه يفرح بها
إذا أقبلت ويحزن عليها
إذا أدبرت قال أبو بكر بن
عياش رحمة الله عليه رأيت
الدنيا في صورة عجوز
شوهاء متطاعة تصفق بيديها
وخافها خلق كثير يتبعونها
بصفقون ورفضون فلما
جاءت بحذاني أقبلت علي
وقالت اني لو طفرت بك
لصنعت بك كما صنعت
بهم ولا ثم يكي أبو بكر وقال
رأيت هذا قبل أن أقدم
بغداد وقال النبي صلى الله
عليه وسلم مالي والدنيا
انما مثلي ومثل الدنيا كمثل

الجلاء الدمشقي قول فلان وددت أن جسدي قرص بالمقاريض وأن هذا الخلق أطاعوا ما معناه قال يا هذا
إن كان من طريق الشفاق على الخلق والنصح فأعرف وإن كان من طريق التعظيم والاحلال فلا أعرف
قال ثم غشي عليه وقد كان عمران بن حصين استسقى بطنه فابث ما في على ظهره ثلاثين سنة سطحا لا يقوم
ولا يقعد قد نعل به في سر بر من جريد كان تحته موضعاً لغطائه وبوله قد شغل عليه معارف وأخوه العلاء
فجعل يبكي لما يرى من حاله فقال لم تبكي فقال لا في أراك على هذه الحال العظيمة فقال لا تبكي فإن أحبه إلى أحبه
إلى الله ثم قال أحدثك شيئاً لعل الله أن ينفعك به واكتم عني حتى أموت أن الملائكة تزورني فأنسبها وتسلم
علي فاسمع تسليماً أراد عمران رحمه الله بذلك أن يعلم أن هذا البلاء ليس بعقوبة لأن مثل هذه الآية إنما
هو درجة ورحمة وبلاء العقوبات لا يكون معه الآيات ولا يوجد عند الخلاوات ولا مزبد القلوب من نسيم
ريحان الغيوب ولأنه كان خزن عليه فأراد أن يبشره فلأن ذكر الحبيب ولاحب لقاء الطيب كما أنشد بعض
المجيبين

يا حبيباً بذكره نتداوى * وصفوه لكل داء عجيب
من أراد الطيب سراداً * اعتل اشتياقاً إلى لقاء الطيب
من أراد الحبيب سارلية * وجفا الأهل دونه والقريب
ليس داء المحب داء يداوى * إنما برؤيه لقاء الحبيب

قال ودخلنا على سويدين شعبة نعوذ فرأينا ثوباً مالم في فساطننا أن تحت شيئاً حتى كشف فقالت له امرأته
أهلى فداؤك ما نطعمك ما نسقيك فقال طالت النخعة ودبرت الحراقيف وأصبحت نضوا لا أطمع طعماً ولا
أسبيغ شرباً منذ كذا فذكر أياماً ثم قال وما يسرني أني نقصت من هذا قلامة طفر واعتل حذيفة علة الموت
فجعل يقول الحق خذناك فو عزك المات لم أني أحبك فلما حضر الموت جعل يقول حبيب جاء على فاقة
لا أفزع من ندم وروى أيضاً مثل هذا عن أبي هريرة ولما قدم سعد إلى مكة وكان قد كف بصره جاءه الناس
يهرعون كل واحد يسأله أن يدعو له فمدوا يدهم وأخذوا هذا وكان مجاب الدعوة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بذلك قال عبد الله بن السائب فأتيتهم وأنا غلام فعرفت اليه فعرفتني وقال أنت قارئ أهل مكة قلت نعم
فذكر قصة قال في آخرها فقلت له يا عم أنت تدعوا للناس فلو دعوت لنفسك فرد الله عليك بصره فبصرته ثم قال
يا بني قضاء الله عندي أحسن من بصري ويقال إن بعض هذه الطائفة ضاع ولده وكان صغييراً ثلاثة أيام
لا يعرف له خبراً فقبل له لو سألت الله أن يرده عليك فقال اعترض عليه فيما قضى أشد من ذهاب ولدي وقد
روى يناعن بعض العباد أنه قال أذنبت ذنباً فأنابني عليه منذ ثلاثين سنة وكان قد اجتهد في العبادة لأجل
التوبة من ذلك الذنب قبل له وما هو قال قلت مرة لشيء كان ليته لم يكن وقال بعض السلف لو قرص جسمي
بالمقاريض كان أحب إلي من أن أقول لشيء قضاء الله ليته لم يقضه وحدثنا عن بشر الحافي قال رأيت بعباد أن
رجلاً قد قطعه البلاء وقد سألت حدقته على خديه وهو في ذلك كثير الذكرك عظيم الشكر لله قال وإذا هو
قد صرع من حبه به قال فوضعت رأسه في بحري وجعلت أسأل الله عز وجل كشف ما به وادعوه فافاق
فسمع دعائي فقال من هذا الفضولي الذي يدخل بيني وبين ربي ويعترض عليه في نعمه على قال ونحى رأسه
قال بشر فاعتقدت أن لا اعترض على عبد في نعمة أراها عليه من البلاء وقبل لعبد الواحد بن زيد ههنا رجل
قد تعب بدخسين سنة فقصده فقال حبيبي أخبرني عنك هل قنعت به قال لا قال هل أنست به قال لا قال فهل
رضيت عنه قال لا قال فأنما مزيدك منه الصوم والصلاة قال نعم قال لولا أني استحي منك لأخبرت أن معاملتك
خسرين سنة مدخولة أراد بذلك أنه لم يقر بك فيجعلك في مقام المقربين فيكون مزيدك لديه من أعمال القلوب
وكذلك يصنع بأوليائه إنما أنت عنده في طبقة أصحاب البين فزيد العموم من أعمال الجوارح وقد يكون
الرجل مخلصاً في مقامه وإن كان فوقه فوق وقدر ويناعن ابن محيريز وكان من عباد أهل الشام وعلمائهم
كلمة غريبة المعنى دقيقة في معنى مخالفة الله عز وجل وإن كان قد فسر هافانه لم يكشف معناها فهم السامعين

راكب سار في يوم صائف فرغت له شجرة فقال تحت ظلها ساعة ثم راح وتركها وقال من القبول ورأى بعض الصحابة يني بيتاً من حص فقال

أرى الأمر أجل من ذلك وأنكر ذلك (٤٤) وقال المسيح عليه السلام الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمرونها وأعلم أن المال آفات منها انه يجري الى

المعصية لانك تجرد الداعية لا تتحرك الى المعصية الا باستشعار القدرة فان صبر فالصبر مع القدرة شديد لان فتنة السراء أعظم من فتنة الضراء ولأن المال يجبر الى التمتع بالمباحات ومتى تعود ذلك تولد منها آفات كثيرة وهي كل ما ترى الناس فيه من الدخول في الشبهة والحرام والعداوة والبغضاء والمنافسة ومن لا مال له تعزل عن ذلك كله

* (فصل) * وأما محبة الصور فهو الداء العضال والسم القاتل وهو الذي يأسر القلب ويقطعه عن عبودية الله وخلقه الى عبودية معشوقه ومحبوبه من البشر ولا شيء أضر على العبد منه فإنه عذابه وحجبه وحجابه عن ربه ويجمع همومه وغموه واحزانه فهو معذب بمعشوقه قبل وصوله اليه وبعد فراغه ولولا تكرار اللذة في حل الوصول لرأى عذاب ناله في تلك الحال ولكن غاب واراد الشهوة واللذة فتواري حكم الالم والسم والا فالقلب محشو بالآلام والغم في الاحوال الثلاثة قبل الوصول وحال الطافرو بعد الفراق فعشاق الصور أبدان في بلاء وعناء وخوف فقبل حصول معشوقه له هو في هم وغم حتى يحصل عنده فاذا حصل فهو خائف من ذهابه وهو لا يدوم فاذا ذهب فهو خزين على فقده فلا يزال

منه والحاضر من عنده ويحتاج تفسيرها الى تفسير روينا عنه انه قال كما يليق الله تعالى وعلمه قد كذبه وذلك ان أحدكم لو كان له أصبع من ذهب نطش به ما ولو كان به مثل نطش لو ارى به يعني بذلك ان الذهب من زينة الدنيا وقد ذم الله تعالى الدنيا وان البلاء زينة أهل الآخرة وقد مدح الله الآخرة أي فانت اذا أعطاك زينة الدنيا أظهرتها ونفرت بها واذا أعطاك زينة الآخرة وهي المصائب والبلاء كرهتها وأخفيت بها لتلا تعاب بذلك فحسب عليه حب الدنيا والتزين بها او كراهة البلاء تكذيباً لله ورداً عليه ما وصفه وهذا يدخل في باب الزهد وفي باب الرضا ويدخل على من أخفى الفقر والبلاء محياء من الناس لتلا يعاب بذلك فهو من ضعف يقينه بقوة شاهد الخلق ويدخل فيه من أظهر الغنى من غيرنية ولا تحدث بنعمة الله فذلك أيضاً من قوة شاهد حب الدنيا وكذلك قال أبو سائمان الداراني ثلاث مقامات لاحد لها الزهد والورع والرضا خالفه سائمان ابنه وكان أرفاه من السابقين كان يقدمه على أبيه فقال بلى من تورع في كل شيء فقد بلغ حد الورع ومن زهد في كل شيء فقد بلغ حد الزهد ومن رضى عن الله في كل شيء فقد بلغ حد الرضا ولا ينقص الرضا من مقام الرضا مسألة مولاه مزيد الا آخرة وصالح الدنيا تعبد بذلك وافقار اليه في كل شيء لأن في ذلك رضا ومقتضى تدحيم مسألة الخلائق له فان صرف مسائله الى طلب النسيب من المولى وابتغاء الترب منه حباله وآثره على ما سواه كان قاضياً في ذلك لانه قد ردد قلبه اليه وجع همه بذلك وهذا على قدر مشاهدة الراضى عن معرفته وهو مقام النورين ومقتضى حاله لانه يستل عن عمله بعلمه في وقت من أحواله كما يستل عن جله أعماله بعلمه في جله عمرة وهذا أصل فاعرفه فهو طريق الصوفيين وعليه عمل العارفين من السلف فلم يكن يضرهم عندهم خلاف من خالف وان كان دعاؤه بمجيد السيد وثناء عليه شغلاً بذكره ونسياناً لغيره وولها محبة لانه مستوجب ذلك بوصفه ولانه واجب عليه فقدا استغرقه وجوب ما عليه عمله فهذا أفضل وهو مقام المحبين وهو من انقياس بشهادته وقد دخل فيما ذكرناه من مقتضى حاله بالعمل بعلمه في وقته وللعلماء مسألة قد اختلفوا فيها في أهل المقامات ثلاث أيهم أفضل عبد يحب الموت شوقاً الى لقاء الله وعبد يحب البقاء للكدر والحسد والمولى وعبد قال لا اختار شيئاً بل ارضى ما يختار لي مولاي ان شاء أحياناً أيدوان شاء أحياناً غدا قال فتخاكموا الى بعض العارفين فقال صاحب الرضى أفضلهم لانه أقلهم فناء ولا هذا كما قاله في الاعتبار بترك الاعتراض والاختيار لانه دخل في الدار بغير اختيار وكذلك يكون خروجه منها على معنى دخوله بلا اختيار لان مقام الرضا أعلى من مقام التشوق ثم الذي يليه في الفضل الذي يحب الموت شوقاً الى لقاء الله وهذا تام في المحبة وفي حقيقة الزهد في الحياة وفي الحب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه والذي يحب البقاء للخدمة وكثرة المعاملة هو فاضل بعد هذين مقامه قوة الرجاء وحسن الظن في العصمة وله أيضاً مقامات من الناس وملاحضات في التقرب به طاب مقامه وعنده سكنت نفسه وقصرت أيامه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل المؤمنين إيماناً وأقوال أكل المؤمنين إيماناً من طال عمره وحسن عمله هذا لان الأعمال لمقتضى الإيمان اذ حقيقة الإيمان انما هو قول وعمل وليس بعد هؤلاء مقام يفرح به ولا يغبط صاحبه عليه ولا يوسف بدمع انما هو حب البقاء لمتعة النفس وموافقة الهوى وقد تشرف النفس على الضعفاء من أهل هذا الطريق ويختفي فيها علة وهو ان يحب البقاء لاجل النفس وللمتعة بروح الدنيا وما طبع عليه من حب الحياة وتكره الموت لمنافرة الطبع والطول الامل فيتموه انه من يحب البقاء لاجل الله وطاعته وهذا هو من الشهوة الخفية التي لا يخرجها الا حقيقة الزهد في الدنيا ولا يفضل في هذا الطريق الثالث الاعراف زاهد دائم المشاهدة باليقين فاما المعتل بوصفه وهو اقل من يقع به اعتبار في طريق ولا مقام واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان الثوري ويوسف بن أسباط فقال الثوري قد كنت أكره موت الفقهاء قبل اليوم فاما اليوم فوددت اني مت فقال له يوسف ولم قال لما أخوف من الفتنة فقال يوسف لكني لا أكره طول البقاء فقال الثوري ولم تذكره الموت قال لعلني أصادف يوماً أتوب فيه وأعمل صالحاً فقبل

مغمور بالواردات المموم والمخاوف والاضحان كالمباري من داء ظهر به داء آخر (٤٥) ولا يزال هذا الحال حاله حتى انه يجعل تناوله

اللغات والشهوات من باب
التداوى فيتداوى
بالوصال مع محبوبه
ومشاهدته فاذا حصل
الوصال تكدت أصول
الحبة وازدادت عماهى
عليه واضطربت نيرانها في
القلب وقويت ليلتها
خافية كامنة لكونها
مغمورة بالذات الوصال
التي هي المرقحات من
الالام ثم اذا حصلت
المفارقة تأججت تلك
النيران في القلب وأسعر
بها وعظم اشتعالها فيعظم
البلاء وتشتد المحبة وتصير
سبباً لاعراض هذا المسكين
عن طاعة مولاه وحجابها
عن ربه لانه صار مقبلاً
على تلك الصورة متوجهاً
بظاهره وباطنه وجميع
حواسه نحوها وهكذا حال
كل من أحب شيئاً سوى الله
تعالى من مال أو جاه أو غير
ذلك ولا خلاص من ذلك
الا بعلاج النفوس وقبحها
عن هذه الاشياء الفانية
التي لا بقاء لها الى جناب
الله تعالى الذي هو قرة
العين والآنابة اليه قال
بعضهم من لم تفرغ عينه بالله
تقطعت نفسه عن الدنيا
حسرات اللهم علق قلوبنا
بك واجعل هممتنا في الاقبال
على جنابك والاعراض
عما سواك

* (باب الحرص والبخل

لوهيب أي شئ تقول انت فقال انالا اختار شيئاً أحب ذلك الى احبه الى الله قال فقيل الثوري ما بين عينيه وقال
روحانية ورب الكعبة يعني مقام الروحانيين وهم المقر بون أهل الروح والريحان وأولو المحبة والرضوان
كما قال تعالى فروح وريحان يعني لهم ريح من نسيم القرب وريحان من طيب الحب وأيضاً الله تعالى لما
ذكر ان لاصحاب اليمين في كل شدة وهول سلامة وكان المقر بونهم الاعلون كان أيضاً فيمادل الفهم عليه
ان المقر بين من كل هول ورواحبه لشهادتهم القريب وفي كل قرب بمنزلة ربحان لقرب الحبيب فبذلك علوا
وبذلك فضلوا وهكذا قال بعض الصوفية سر العارف في الاشياء واقف مثل الماء في البئر لا يختار المقام وان
أخرج خرج فان ذم هذا الراضى ما ذمه الله وكرهه ما كرهه الله لم ينقص ذلك رضاه وكان محسناً في فعله
او افتت بمولاه وان لم يرض بحاله نقص في الدين والاخرة أو كرهه من يد الدنيا من الكثرة والجمع والادخال لم
يقدر ذلك في رضاه لانه من التحقق بالزهد وهو في جميع ذلك موافق للعلم والله تعالى أعلم باحكامه من العبد
واغير على نفسه من الغير واعلى مشاهدته من الخالق له المثل الاعلى فهو على ذلك يشهد أحكامه ويذم المحكوم
عليه اذ تعدى حدود أمره وينفذ علمه بمشيئته ويمقت العصيان له باجتراح نهي حكيمته منه وعدلاً كما انه يشهد
يده في العطاء ويذم المنفقين ويغنى ارادته بالقضاء بتوقيفه ويشكر العاملين كرامته وفضلاً كذلك
الراضى عنه موافق فيما حكم ومتبع له فيما رسم ومسلم له فيما قدر وعالم منه راض بما دبر ومستعمل لما
شرع ومواطئ لرسوله يذم ما ذمه مولاه ويمدح ما مدحه مولاه ولا لاجل نفعه اياه والتحدث بالادعاج
والاخبار عن المنائب لا ينقص حال الراضى اذ ارأها نعمة من الله عليه وكان القلب مسلماً راضياً غير
متسخط ولا متبرم بحر القضاء وأول الرضا الصبر ثم القناعة ثم الزهد ثم المحبة ثم التوكل فالرضا حينئذ حال
التوكل والتوكل مقام الرضا وقال فضيل اذا استوى العطاء والمنع عند العبد فهو الرضا وقال غيره اذا لم
يختلف قلبه في العدم والوجود وفي الصحة والسقم فقد رضى وقال الثوري منع الله عما له لا يمنع من غير بخل
ولا عدم فنعمة اختيار وحسن نظر وهذا كما قال لان حقيقة المنع انما يكون لمن لا عنده شئ فنعمة أو تستحق
عليه شيئاً فلم يعطك فامان لا تستحق عليه شيئاً ولا لك مع شئ لانه الاول قبل كل شئ والمظهر لكل شئ
والمالك لما أظهر والمختار لما خلق وليس لاحد من خلقه اختيار ولا في حكمه اشتراك له الخلق والامور ولا
يشترك في حكمه أحد او العبد لم يكن شيئاً مذكوراً فكل شئ اختاره فهو عطاء منه على تفاوت مقادير
وضرر وبأحكام وتصاريه تدبير حلومر ولطف وعنف وشدة ورخاء وموافقة للنفس ومرفق وبخالفه
لما يهوى مما يطبعها لا يوافق فالصبر على الاحكام مقام المؤمن والرضا مقام الموقنين ومن أحسن من
الله حكماً ليقوم بوقنون وأصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين واعلم ان الرضا في مقامات اليقين وأحوال المحبين
ومشاهدة المتوكلين وهو داخل في كل أفعال الله سبحانه لانها عن قضائه لا يكون في ملكه الا ما قضاه فعلى
العارفين به الرضا بالقضاء ثم بذلك الى تفصيل العلم وترتيب الاحكام فما كان من خير وبر أمر به أو نذب
اليد رضى به العبد وأحبه شرعاً وفعلاً ووجب عليه الشكر وما كان من شر ونهي عنه وتهديد عليه فعلى العبد
أن يرضى به عدلاً وتداروا يسلمه مولاه حكمته وحكما وعليه أن يصبر عنه ويقرب به ذنباً ويعترف به لنفسه ظمناً
ويرضى بعود الاحكام عليه بالعقاب وانه اجترحه بجوارحه كتنسباً ورضايان لله الحجة البالغة عليه وان
لا عذر له فيه ويرضى بانه في مشيئة الله عز وجل من عنده برحمته وكرمه ان شاء أو عقوبة له بعدله وحقه ان
شاء وفصل الخطاب انه يرضى بسوء القضاء عقد الا من نفسه فعلاً يرضى به عن الله ولا يرضى به من نفسه لان
الموقنين والمحبين لا يستطون الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا ينكرون انكار المعاصي وكرهتها
بالالسنه والقلوب من قبل ان الايمان فرضها والشرع ورد بها ولان الحبيب كرهاها فكانوا معه فيما كره كما
كانوا معه فيما أحب ومقام اليقين لا يسقط فرائض الايمان ومشاهدة التوحيد لا تبطل شرائع الرسول ولا
تسقط اتباعه فمن زعم ذلك فقد افترى على الله ورسوله وكذب على الموقنين والمحبين ألم تر ان الله تعالى ذم قوماً

والامل وخوف الفقر والشر والطامع) * اعلم ان الحرص والبخل مذمومان شرعاً وعرفاً قال الله عز وجل ومن يوق شح نفسه فأولئك هم

المغفلون وقال تعالى ولا يحسن الذين (٤٦) يخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم بل هو شر لهم سيطروا قوم ما يتخلوا به يوم

رضوا بالدينار ورضوا بالمعاصي ورضوا بالتخلف عن السوابق فقال سبحانه رضوا بالحياة الدنيا واطمأ نوا بها فذمهم بذلك وقال تعالى ولتصغي اليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وايرضوه وليقتروا ما هم بمقتدرون فعابهم به وقال تعالى رضوا بان يكونوا مع الخوايف يعني النساء وهذا جوع التأنيث وطبيع على قلوبهم فهم لا يفقهون فمن رضى بالمعاصي والمناكير منه أو من غيره وأحب لاجلها أو إلى ونصر عليها وأدعى ان ذلك في مقام الرضا الذي يجازى عليه بالرضا وأنه حال الراضين الذين وصفهم الله تعالى ومدحهم فهو مع هؤلاء الذين ذم الله ومقت وفي الخبر الدال على الشر كفاعله وعن ابن مسعود ان العبد ليغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر فاعله قيل وكيف ذلك قال يبلغه فيرضى به وقد جاء في الحديث لو أن عبدا قتل بالمشرك ورضى بقتله آخر بالمغرب كان شريكه في قتله وقد روينا حديثا حسنا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم من طريق مرسل من نظرا إلى من فوقه في الدين وإلى من دونه في الدنيا كتب الله صابرا شاكر ومن نظرا إلى من دونه في الدين ومن فوقه في الدنيا لم يكتب الله صابرا ولا شاكر أو قد غلط في باب الرضا بعض البطالين من المتأخرين ممن لا علم له ولا يقين فعمل الرضا على جميع ما يكون منه من معصية وهو لجهله بالتفصيل وقلة فهمه بعلم التأويل ولا تبعاه ما شابه من التنزيل طالبا للفتنة وغربة الحال وإنه ادعى القول والفعال لان أوقاته قد ذهبت فلا يذهب وقت غيره يذكرها وبطلان قول هذا عند العلماء أظهر من ان يدل على فساده والاستغال بالمال بطلالة وإنما الرضا فيها كان غير من الفقه ولا معصية مثل ما يكون من نقص الدنيا ونقص الأموال والنفوس من الأهل والولد وفيما على النفس فيه مشقة وإلها منه كراهة وفيما كان يزيد في الآخرة لا عقوبة فيه من الله ولا وعيد عليه ولا ذم لفاعله وقد يحج أيضا بطلان لجهله وقلة مواساته وبذله أو يعتدل لاتساعه في أمر الدنيا واستثناؤه على الفقر ان الذي يذم من البذل والانشاء والزهد فيما في يديه والاخراج رضاه بحاله وقلة اعتراضه على مجريه فيه وان هذا مقام من مقامات الرضا خاص به عند نفسه وهذا قول لاعب ذي هوى وهو من خدع النفوس وأما بها ومن غرور العدو ومكايده لان الرضا لا يمنع من اختيار الفقر والضيق فاعرفه الراضى بفضل الزهد وأوصافه كيف يكون فالراضى لا يامر بالاستيثار والاتساع لما كرهه من النعمة والاستكثار لان الرضا لا يوقف عائدب العبد اليه ولا يحتمل على ما كرهه وهذا اعتذار من النفس وتوهمه على الخلق ليسلم منهم ولا عذرهم هذا عند مالكية ولا سلامة فيه من خالفه ومجمل ماذا كرهه ان الرضا لا يصح الا فيما يحسن الصبر عليه والشكر عليه لان الرضا مقام فوق الصبر والشكر ومزيد الصابرين والساكرين فاما ان كان العبد على نقصان من الدين وفي مزيد من الدنيا ثم رضى بحاله فرضاه بحاله ثم من أعماله لمخالفة الأمر قال الله عز وجل اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وقال تعالى يبتغون إلى رحيم الوسيلة أيهم أقرب وقال تعالى سابقا إلى مغفرة من ربكم وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وقال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وقال تعالى يسارعون إلى الخيرات وهم لها سابقون فسدب إلى المسارعة والسوابق وذم التخلف عنها والتشبها بالعوائق فعلى هذا طريق المؤمنين وفيه مقامات الموقنين وإنما كان سبب ترك سرى السقط على السوق وزهده في الدنيا قوله الحمد لله لانها كلمة وضاهرت منه في موضع الاسترجاع للمعصية وذلك انه بالغه ان الحريق وقع في سوقه فأحرق دكانه فخرج في قطع من الليل فاستقبله قوم فقالوا يا أبا الحسن احترقت دكانك كين الناس الا ذلك فقال الحمد لله ثم تفكر في ذلك فقال قلت الحمد لله في سلامة مالي وهلك أموال اخواني المسلمين فتصدق بجميع ما كان في دكانه من السقط والألة كفارة لكامة هذه وخرج من السوق فشكر الله له فغله فزهد في الدنيا ورفع إلى مقام المحبة فأوصله ترك الرضا إلى الرضا وبغنى عنه انه كان يقول قلت كلمة فانا استغفر الله منها ثلاثين سنة يعني قوله الحمد لله وقد جاء في الخبرين لم يهتم بأمر المسلمين فليس من المسلمين وفي الخبر المشهور أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض فيه فجعل ذلك من أوثق العرى لانه منوط بالإيمان لا يستطيع الشيطان حله ولا سلطان له عليه كما لا سبيل له على حل عقد الإيمان لان الله يحول بينه وبينه وقد تولى تأبيد

القيامه وقال تعالى ولا يحسن الذين يخلون ويأمررون الناس بالخل وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاث مهلكات شجع مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اياكم والتخل فانه أهداك من كان قبلكم واعلم ان أصل التخل حب المال وهو مذموم ومن لا مال له لا يظهر بخله بالامساك لكن يظهر بحبه المال وذلك مذموم لان حب المال يهسى عن ذكر ربه تعالى ويصرف وجه القلب إلى الدنيا ويحكم علاقته بها حتى تشدد كراهته للموت وقال رجل يا رسول الله اني لا أحب الموت قال هل لك مال قال نعم قال قدم مالك فان قاب الرجل مع ماله ان قدمه أحب ان يلحقه وان أخره أحب ان يتخلف معه وقال صلى الله عليه وسلم اذا مال العبد قالت الملائكة ما قدم وقالت الناس ما خلف وقال صلى الله عليه وسلم تعس عبد الدينار وتعس عبد الدرهم وقال صلى الله عليه وسلم حب الدينار رأس كل خطيئة فينبغي للعبد ان يكون قانعاً من الدنيا باليسير وأن لا يكون حرصاً على جمع المال واكتسابه ولا بخله بصرفه وانفاقه في وجوهه ويحترق منه بقدر الضرورة ويقتصر أمه على يومه وأوشهره ولا يشغل قلبه بما بعد شهره فان

تشوق الى الكثير لزمه طول الامل وفاته عز القناعة ودخل في ذل الحرص والطمع (٤٧) وقاده ذلك الى صلوات مذمومة وقال النبي صلى

الله عليه وسلم طوي لمن
هدى الى الاسلام وكان
عيشه كفافا وقنع به وقال
النبي صلى الله عليه وسلم
ليس الغنى عن كثرة
العرض الغنى غنى
النفس ونهى عن شدة
الحرص والمبالغة في
الطلب فقال ألا أيها الناس
اجلوا في الطلب فإنه ليس
لعبد الا ما كتب له في
الدنيا ولن يذهب عبد عن
الدنيا حتى يأتيه ما كتب
له من الدنيا وهي راحة
وقال أبو هريرة قال لي
النبي صلى الله عليه وسلم
يا أبا هريرة اذا اشتد
بك الجوع فعليك برغيف
وكو زماء وعلى الدنيا
الدمار وقال مالك بن عوف
الاشعبي كما عهد النبي صلى
الله عليه وسلم تسعة أو
ثمانية أو سبعة فقال ألا
تبايعون رسول الله صلى
الله عليه وسلم قلنا أو ليس
قد بايعناك يا رسول الله ثم
قال ألا تبايعون رسول الله
فبسطنا أيدينا فبايعناه فقال
قائل منقاد يا يعناك فعلى
ماذا نبايعك بعد قال ان
تعبدوا الله ولا تشركوا به
شيئا والصلاة الخس
وتسعووا وطيعوا وأسركم
خفيفة ولا تسألوا الناس
شيئا لقد كان بعض أولئك
الزفر يسقط سوطه وهو

الامان بروجه بعد كتيبه في القلوب برجته وفي الحب في الله الولاية والنصرة بالنفس والمال والفعل والمقال
وفي البغض في الله ترك ذلك فبغض المبتدع والفاجر المجاهر والظالم المعتدى وترك موالاتهم ونصرتهم
واجب على المؤمنين فلاجل ذلك صارت الموالات لولياء الله والمعاداة لأعدائه من أوثق عرى الايمان لانك
قد تعصى وتخالف مولاك تسليط العدو وغلبة هواك الا انك تبغض العاصين ولا تواليهم على المعاصي ولا
تحبهم لاجلهم من قبل أن العدو لم يسلم على حل عقد ايمانك كما سلط على فعله من نفسك كما انه لم يسلم على
حل عقد ايمانك كما سلط على حل المراقبة والخوف منك ولم يسلم أيضا عليك في استحلال المحارم ولا
استحسانها ولا التدين بها ولا في ترك التوبة منها ولا بالرضا بها كما سلط عليك بافتراقها فان سلط على مثل
هذا منك العدو حتى تحب الفساق وتواليهم وتنصرهم على فسقهم أو تستحل ما ارتكب من الحرام أو
ترضى به أو تدن به فقد انسح منك الايمان كما انسح النهار من الليل فليست منه في كثير ولا قليل لان هذه
العقود منوطة بعري الايمان وهي في قرن واحد مقترة ان لم تسمع الله تعالى يقول لا يتخذ المؤمنون
الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يعمل ذلك فليس من الله في شيء أو ما سمعته تعالى يقول لا تتخذوا
اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولاهم منهم فإنه منكم ومثله لا يتخذ المؤمنون الكافرين
أولياء من دون المؤمنين أتريدون أن نجهلوا الله عليكم سلطانا مبينا أي حجة قاطعة أن يجمعكم وياهم في النار
وكذلك قال الله تعالى وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولي المتقين وقال تعالى وكذلك نولي بعض
الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون ثم قال تعالى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونص له جهنم وقدر وينا
في خبر ان الله تعالى أخذ على كل مؤمن في الميثاق أن يبغض كل منافق وأخذ على كل منافق أن يبغض
كل مؤمن وفي الخبر المشهور المرع مع من أحب وله ما احتسب وفي حديث آخر من أحب قوما ووالاهم
في الدنيا جاء معهم يوم القيامة وفي معنى قوله أوثق عرى الايمان الحب في الله والبغض فيه وجه خفي هو
أن يحبك المؤمنون ويبغضك المنافقون فيكون ذلك علامة وثيقة بعري ايمانك لان قوله الحب في الله يصلح
أن يبغضك المنافقون كما تبغضهم أنت فكأنك تحب الى المؤمنين حتى يحبوك وتبغض الى المنافقين حتى
يبغضوك باظهار التباعد عنهم وترك المعالاة لهم وبصالح اياهم فبدل ذلك على قوة ايمانك لم تأخذك في
الله لومة لائم منهم كما وصف تعالى بذلك من يحبهم ويحبونه ويكون ذلك أبعد لك من المداينة والنفاق وأقرب
الى الورع والاخلاص فاذا فعلت ذلك بهم أبغضوك أو مقتول فهذا على معنى ما قال الله سبحانه أشداء على
الكفار رءاء بينهم أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين وكما أمر نبيه عليه السلام في قوله تعالى قاتلوا
الذين يلوونكم من الكفار واجحدوا فيكم غلظة وروى عن عيسى عليه السلام ان الله عز وجل قال أحب عبادي
الى الذين يذكروني بالاحجار ويبغضون الى الفجار معناه أن يظهر لهم البغض وينابذهم العداوة حتى يبغضوه
فاذا أبغضوه أبغضهم الله فيكون قد بغضهم اليه بهذا المعنى أى كان سبب عقوبة اياهم بالبغض والمقت وقد
كان الشورى يقول اذا رأيت الرجل محببا الى جيرانه فاعلم انه منافق وقال كعب الاحبار لا يادريس
الحوالانى وكان من علماء الشام كيف أنت في قومك قال يجوفى ويكرمونى قال كعب ما صدقتنى التوراة اذن
قال وما فى التوراة قال أجد فى التوراة ان الرجل العالم لا يحب جيرانه وقال بهض المريد بن قلت لبعض أهل
المعرفة انى كثير الغفلة عن الله قليل المسارعة الى مرضاته أو صنى بشئ أعمله أدرك به ما يفوتنى من هذا قال
يا أحنى ان استطعت ان تحب الى أولياء الله وتتقرب من قلوبهم فافعل لعلهم يحبونك فان الله عز وجل ينظر
الى قلوب أوليائه فى كل يوم سبعين نظرة فلعله ان ينظر اليك فى قلوبهم لمحبتهم لك فيجربك بحبرة الدنيا والآخرة
اذ لم تكن ممن ينظر اليه كفاحا وكذلك يقال ان الله تعالى عز وجل ينظر الى قلوب الصديقين والشهداء
مواجهة ثم ينظر الى قلوب قوم فى قلوب قوم والى قلوب قوم من قلوب آخرين فهكذا عندى من عزائم الدين
وسبيل الورع ان تبغض الى أعدائه وتمقت اليهم من المبتدعين والظالمين ليبغضوك ويمقتوك فيكون لك

واكب بعيره فلا يسأل أحدا ان يناوله اياه وقال عبد الله بن سلام لكعب ما يذهب العلوم من قلوب العلماء بعد ان وعوها وعقوبوها

قال الطمع وشبه النفس وطلب الحوائج (٤٨) * (فصل) * وعلاج هذه الامراض يكون بالعلم والصبر والعمل أما العلم فبان بعلم

من القربة كعب أوليائه لك وجبت لهم فهذا من أسباب ولاية الله وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لفاحر عندي يداً فيجبه قلبي ووصل بعض الامراء بأهله بركة بالف دينار وعشرة ثواب فردها عليه وقال ما كنت لأقبل منه ياخذ المال من غير حله وبضعه في غير حقه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا هدية الفاحر عليه لا يرى انكم ترضون علمه وأقل مالاً في هذا الزهد وهو باب كبير من أبواب الدين اذا كانت المداينة والمخالاة من اكبر أبواب الدنيا لان بذلك يستوى عيش اهل الدنيا وتتم سلامتها لهم فهذا هو الطرف الآخر من معنى قوله الحب في الله والبغض في الله وهو وجه غامض ومعناه اذا كشف جلي ظاهر موجود عند علماء الآخرة وقد جعل الله من أراد أن يحبه الفاسقون ويأمن فيهم وجعل من يسارع بالادهان وانظهار المتابعة للظالمين خشية دور الدوائر عليه علمين من اعلام النفاق فقال سبحانه سبحانه يتجدون آخريين يريدون أن يامنوا بكم ويؤمنوا قومهم كلما ردوا الى الفتنة اركسوا فيها وقال تعالى في المعنى الثاني فترى الذين في قلوبهم مرض يعنى المنافقين يسارعون فيهم يعنى يواطئون الكافرين سرابقولون نخشى أن تصيبنا دائرة أي نخاف أن تكون الدولة للكافرين من على المؤمنين قال الله تعالى فعمى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده الآية فينبغي لمن آمن في المؤمنين وأهل السنة وأحبوه أن يخاف في المنافقين وأهل البدع وأن يبغضوه وينبغي لمن سارع في مواطاة المؤمنين أن يبتغي في مداينة الظالمين ومتابعتهم حتى يخلص له امانته من النفاق وتستقيم طريقته من الضلال وقد نفي الله الايمان عن أحب من حادّه وأثبت الايمان والتأييد باليقين لمن أبغض فيه أعداءه فقال تعالى لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله الآية فأما من قال من الجاهلين بان الرضا قد يكون بالمعاصي منه أو من سواه كما يكون في الطاعات فقد جعل المعاصي والمخالفات من القربات وسوى بينهما وفي هذا هدم شرائع الانبياء وابطال تفصيل الله ما أحل لنا ما حرم علينا وما أمرنا به مما نهى عنه وقد روي في خبر من شر الناس منزلة عند الله من يقتدى بسيرة المؤمن ويترك حسنة وقال بعض العلماء من جل شاذ العلماء فقد جل شرا كثير ومن حسن الادب في المعاملة اذا علمت صاحبها فقل يا سيدي أنت استعملتني وبحولك وقوتك وحسن توفيقك أطيعتك لان جوارحي جنودك واذا علمت سيئاً ظلمت نفسي وبها وى وشهوته اجتاحت جوارحي وهى صفاتي ثم يعتقد في ذلك انه بقدره ومشيمته كان ما قضاه فتكون بالعنيين قد وافقت مرضاة مولاه وتكون في الحالين عاملاً بما رضيه بالقول والعقود وينتفي عنك العجب في أعمالك ويصح منك المقت لنفسك واعترافك بذنوبك وقد ثبتت هذه المشاهدة على الجاهل فاذا عمل حسنة شهد نفسه ونظر الى حوله وقوته فهلك بالكبر وبطل عمله بالعجب واذا عمل سيئاً لم يعترف بالذنوب ولم يقر على نفسه بالظلم ولم تصع له توبة ولم يرض له عمل لا يعود بالله من مشاهدة الضلال وقال أبو محمد سهل رحمه الله تعالى اذا عمل العبد حسنة فقال يارب أنت استعملتني شكر الله له ذلك فقال أنت عمت فاذا انظر الى نفسه فقال أنا عملت يقول الله بل أنا استعملت قال واذا عمل سيئاً فقال أنت قدرت وأنت أردت يقول الله تعالى أنت ظلمت وأنت عصيت بشهوته وهواك فان قال العبد ظلمت نفسي وعصيت بجهلي استخيا الله منه فقال بل أنا قدرت وأنا قضيت قد غفرت لك باعترافك بالظلم على نفسك فهذه آداب العاملين ومشاهدة العالمين وهذا اذا دخل في قوله أعرفكم بربه أعرفكم بنفسه فكذلك يحب ابن آدم ممن عامله الاعتراف والتواضع وهذا أيضاً أحد المعاني في قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عموماً لاصالحوا وآخرين أقبل هو الاعتراف عقيب العمل السيئ لانه قد تدمر كرهه فكان الصالح بعده اعترافه وفي الحديث الذي رويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنفاً انه قال من نظر الى من فوقع في الدين والى من دونه في الدنيا كتب الله صابراً شاكر او من نظر الى من دونه في الدين ومن فوقع في الدنيا لم يكتب له صابراً ولا شاكر افيه أربعه معان حسان اذا تدبرها العبد وتفكر فيهم لم يعد من ان يراه الله لانه لا يخلو أن يرى بعينه أو بقلبه لسيرة المتقدمين فيرى من فوقع في باب الدنيا فيشكر الله على حاله ويقنع منه برزقه

هاني الحصر والنجس والطمع من الذل وما في القناعة والسخاوة من عز النفس فاذا تحقق ذلك عنده انبعثت رغبته الى السخاوة والقناعة وأما الصبر فبان يصبر على ألم الشهوات وفضول العيش الموجب للحرص والنازع واذا صبر على ذلك انقطع طمعه وضعف حرصه وقوى على متابعة الحق والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان من كثر جمعه للدنيا وحرصه عليها وطمعه فيها كثرت حاجته الى الناس فلا يمكنه دعوتهم الى الحق ولا انكار عليهم وتلزمه المداينة والمرآة لهم وفي ذلك هلاك نفسه وأما العمل بان يقتصر في المعيشة ويرفق في الانفاق ويقنع من كل جنس من أجناس المأكول والملبوس والمنكوح بأدونه واذا تسرله ما يكفيه في الحال فلا ينبغي ان يكون شديداً لاضطراب لاجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الامل والتحقق بان الرزق الذي قدر له لا يد وان يأتيه ولا يحدث نفسه بانه ان لم يحصرص على الجمع والادخار فرما يمرض أو يعجز ويحتاج الى احتمال الذل في السؤال فلا يزال الشيطان طول

متوهم مع ما في ذلك من الغفلة عن الله تعالى واساءة الظن بوجهه فان الله تعالى قد وعد بالرزق (٤٩) وتكفل به قال الله تعالى الشيطان

يعدكم الفسق ويامركم
بالفحشاء والله يعدكم مغفرة
منه وفضلا والنفل هو الرزق
(فصل) في حدا الخيل
قال بعضهم الخيل منع
الواجب وكل من ادى
ما عليه فليس بخيل وهذا
القدر غير كاف في تعريف
الخيل فان من رد الخيل على
الخيار لنقصان زنة درهم
خيزا ورد اللحم على الجزر
لنقصان حبة فانه يعد بخيلا
بالاتفاف وكذلك من سلم
الى عياله القدر الذي يفرضه
القاضي ثم يضايقهم في لقمة
زائدة على فرضهم أو قرة
أكلوها من ماله فانه يعد
بخيلا فالصواب في تعريف
الخيل ان يقال الخيل هو
الذي يمنع ما وجب عليه
شرعا ولا تقتضيه المروعة
والعادة ويختلف ذلك بحسب
الاشخاص وقدر المال
(فصل) وأما الامل
وخوف الفقر فهم عائقان
عن كل خير وطاعة موصلا
للكل شر وفتنة وهما الداء
العضال الذي يوقع الخلق
في أنواع البليات واعلم ان
طول الامل يهيج عنه أربعة
أشياء أحدها ترك الطاعة
والكسل والتسويف
بالطاعات من وقت الى وقت
يقول سوف افعل كذا
والايام بين يدي ولا يفوتني
ذلك ولقد صدق داود
الطائي رجة الله عليه حيث

فيكون صابرا شاكرا بعرفة ما قنع به ورضى باختيار ما صرف عنه من الفضول وزوى عنه من الحساب
الطويل ولا يخلو أن يرى من فوقه في أمر الدين يسارع اليه ويسابقه اذ قد نب الى ذلك فيكون حذاله
وحثا على افتعال الخيرات وأعمال الصالحات وأقل ما يفيد ذلك الارزاء على نفسه والمقت لها في تقصيره ثم
ينظر في الامر من الآخرين من وجه آخر فلا يخلو أن يرى من هو دونه في الدنيا من ذوى الفاقات والحاجات
فيحمد الله على تفضيله عليه وحسن صونه له ويشكر نعمته لفضل احسانه وكفايته له ويجد أيضا في المعنى
الآخر من هو دونه في أمر الدين من الفجرة والظالمين وأهل البدع والزائغين فيفرح بفضل الله ورحمته
ويشكر الله على حسن اسلامه وجميل معافاته مما ابتلى به غيره فيكون أيضا صابرا شاكرا فيكون للعبد في
هذه الطبقات من الناس أربع معاملات بما وهب الله من البصيرة والاعتبار ويشهد لما ذكرناه قوله
لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله حكمة فهو يبشها في الناس ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه على
هلكته في الحق وفي لفظ حديث آخر ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاء الليل وآتاء النهار فيقول
الرجل لو آتاني الله ما أتى هذا فعلت كما يفعل فندب الى الحسد على أعمال البر وفضل الحسد ما ندب الله اليه
من المنافسة في أعمال الخير فمن حسد على هذه المعاني من أعمال الخير كان ذلك مزيدا له في مقام الرضا للغبطة
والعلب له فاما من قبلت عليه هذه المعاني فجهل عواقب الامور وغلبت عليه الغفلة واستحوذت عليه الجهالة
فجعل ينظر الى من فوقه في الدنيا ويغبطه على حاله أو يتمنى مكانه أو يدخله نظره اليه في استصغار نعمته الله
عليه ويزدري بسير ما قسمه الله له ثم ينظر الى من دونه في الدين من عوام المسلمين فيرضى بنقصان مقامه ويجعل
ذلك معذرة له وتاسيابه ويشبطه عن المسارعة الى القربات ولعله أن يدخله العجب والكبر حتى يتفضل عليه
بحاله أو ينظر الى نفسه بأعماله لتقصير غيره عن مثل فعالة فهذا اذا يكتب جزوعا عن الصبر كقوله والنعمه باضاعة
الشكر لانه ليس بصابر ولا شاكر وهذا وصف من أوصاف المنافقين وهو مقام الهالكين اذ العسر والشكر
من صفات المؤمنين وقد وصف هذا البلد بمثل هذا المعنى قاله المستعان وقد حدثنا عن عبد الله بن المبارك
رحمه الله تعالى انه قال طفت الشرق والغرب فما رأيت بلدا ثرا من بغداد قيل وكيف ذلك يا أبا عبد الرحمن
قال هو بلد تزدري فيه النعمة وتستغريه المعصية وحدثنا عنه انه قيل له لما قدم خراسان كيف رأيت
الناس ببغداد قال ما رأيت جم الا شرطا غصبان أو تاجر الهفان أو قارنا حيران وقيل انه كان يتصدق كل
يوم بدينار لاجل مقامه ببغداد الى أن يخرج الى مكة فبلغني انه كان يتصدق بستة عشر دينارا وقد وصفها
الشافعي انها هي الدنيا فروي ناعنه انه قال الدنيا كلها بادية وبغداد حاضرة تهاو وروى يناعن بنونس بن عبد الاعلى
قال قال لي الشافعي يا بنونس رأيت ببغداد قلت لا قال ما رأيت الدنيا ولا رأيت الناس وقد ذم العراق جماعة
منهم عمر بن عبد العزيز وكعب الاحبار فروي ناعن عمر انه قال ما رأيت له أن تسكن قال العراق قال ما تصنع
هناك باغنى انه ما من أحد سكن العراق الا قبض له قرن من البلاء وذكر كعب الاحبار العراق يوما فقال
فيه تسعة أعشار الشروفيه الداء العضال ومن سكن بلدا كثيرا المنكر فظاهر المعاصي فكان منزجافيه غير
مطمئن اليه يرغب الى الله عز وجل في اخراجه منه لحسن اختياره له وكان مضطرا في المقام فيه لعياله ثقيلة أو
قلة ذات بدجة ثقيلة لا يستطيع حيلة في الخروج ولا يعرف طريقا هو على يقين من سلامة دينه فيه فانه معذور
عند الله لحسن تفضل من الله وهو أقرب الى العفو والسلامة ممن اغتبط بمقامه وطمان ورضى بحاله أو كان
مقامه على هوى أو لا اختلاف أسباب الفتنة والدنيا قال الله تعالى ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها في
التفسير اذا كنت في بلد يعمل فيه بالمعاصي فتحول منه الى غير وقيل اذا كان العبد في بلد من يعمل فيه
بالمعاصي والمعاصي أضعف أو أقل من أهل الدين والمعروف ثم لم يشكر ذلك فقد وجب الخروج منه ثم قال
عز وجل في قوم من المستضعفين عذرتهم وأرجى الى العفو وأمرهم والمستضعفين من الرجال والنساء
والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها وقال تعالى في تمام وصفهم واستثنائهم

(٧ - قوت القلوب) - ثاني قال من خاف الوعيد قرب عليه البعيد ومن أطاع أمه أساء عمله وقال يحيى بن معاذ رحمه الله

عليه الأمل قاطع عن كل خير والطامع (٥٠) ما من من كل حق والصبر صائر إلى كل ظفر والنفس داعية إلى كل شر الثاني ترك النوبة

وتسوية لها يقول سوف
أتوب وفي الأيام فسحة وأما
شاب فيأتيه الموت على
غفلة فيخترمه على غرة قال
بعض أهل البصائر من
تجاوز الحسين ومات
فبعد عليه أن يتوب
والثالث الحرص على الجمع
والاشتغال بالديار عن
الآخرة يقول أخاف الفقر
في الكبر وربما أضعف
عن الاشتغال ولا بد لي
من شيء فاضل أذخره لمرض
أؤخره هذا ونحوه مما يحرك
الرغبة إلى الدنيا والحرص
عليها والاهتمام بالرزق
فتشغل بذلك ويضيع عاين
وفتن وكثر همتها ذلك
بلا فائدة ولا طائل قال أبو
جعفر الخياط طوس
الخرمين كنت يوما أصلي
مرقعة لي وإذا أنا بالشبح
أبي جعفر الحداد قد لعاني
فقلت يا سدي مالك فقال
أي شيء الزهد عندك
فقلت قصر الأمل فقلت
قصر الأمل تجود خياطة
مرقتك قال أبوذر العشاري
رضي الله عنه مشغل فلي هم
يوم لم أدره قيل له وكيف
ذلك يا أباذر فقال إن أملت
جاوز أجلي والرابع
التسوية في القاب والنسيان
للاخرة لأنك إذا أملت
العيش الطويل لا تذكر
الموت ولا القبر كما قال علي
كرم الله وجهه أخوف

من غيرهم لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم ولا يصح الرضا إلا بالعصمة
من جميع الهوى وأول الرضا القناعة وقال بعض أهل المعرفة لا يكون العبد قانعا حتى لو جاء إلى باب منزله
جميع ما يرغب فيه أهل الدنيا من الاتساع والنعمة فعرض عليه لم ينقار إلى ذلك ولم يقض ما به قناعة منه بحاله
والعصمة حال الرضا عن الله عز وجل وهي طاهر الرحمة والرحمة أول الرضا من الله تعالى قال الله سبحانه
وتعالى إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي وقال تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله إلا من رحم فالعصمة
من الله لعبده دليل على الرحمة منه ثم تدخله الرحمة في مقام المحبة وهي رحمة المحبوبين ثم ترفعه المحبة إلى الرضا
فتكون المحبة مقامه عن شهادة محبوب ويكون الرضا حاله في جميع تصرفات البقية والمطلوب وهذا آخر
كتاب الرضا (ذكر أحكام المحبة ووصف أهلها وهو المقام التاسع من مقامات اليقين) * المحبة من أعلى مقامات
العارفين وهي إيمان من الله تعالى لعبده المخلصين ومعهان غاية الفضل العظيم قال الله جل جلاله يحبهم
ويحبونه ثم قال تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا الخبر متصل بالابتداء في المعنى لأن الله تعالى وصف
المؤمنين المحبين بفضله عليهم وما اعترض بينهم من الكدر فهو نعت المحبوبين وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم ما كان الله لي عذب حبيبه بالنار وقال الله عز وجل مصداق قول نبيه عليه السلام ردا على من ادعى
محبة واحتجاجا عليهم قل فلم يعدكم بذنوبكم بل أستم بشر من خلقي وقال يزيد بن أسلم إن الله يحب العبد حتى
يبلغ من حبه أن يقول لمنع ما شئت فقد غفرت لك وروى عن اسمعيل بن أبيان عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ثم تلا أن الله
يحب التوابين ويحب المتطهرين وقد اشترط الله بالمحبة غفران الذنوب بقوة تعالى بحبيكم الله ويعفركم
ذنوبكم فكل مؤمن بالله فهو محبوب لله ولكن محبة على قدر إيمانه وكشف مشاهدته وتعالى المحبوب له على
وصف من أوصافه دليل ذلك استحبابه له بالتحديد والتزام أمره وتسليم حكمه ثم تفاوتهم في شهادات
التوحيد وفي دوام الالتزام لا وأمر وفي تسليم الأحكام فليس ذلك يكون إلا عن محبة وان تفاوت المحبون على
حسب أقسامهم من المحبوب وليس يقصر عن المحبة صغير ولا كبير عن المعرفة من عرف ولا كبر عن التوبة
كبير ولو كان على كل العالوم قد أوقف لأن الله تعالى وصف المؤمنين بشدة الحبة فقال تعالى والذين
آمروا بالحق والعدل في قولهم أشد حبه وفي قوله أشد دليل على تفاوتهم في المحبة لأن العبد أشد فاشد ولم يقل شديد الحبة
فأشده هذا الخطاب قوله تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاهم فدل على تفاوتهم في الأكرام على قدر تفاضلهم في
التقوى ولم يقل إن الأكرام المتقون وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يعطي الدينام من يحب
ومن لا يحب ولا يعطي الإيمان إلا من يحب فأنؤمنون تتزايدون في الحب لله عز وجل عن تزايدهم في المعرفة
به والمشاهدة له وقد جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحب لله من شرط الإيمان قال إن يكون الله ورسوله
أحب إليهما من كل شيء أحب إليهما حتى يكون الله ورسوله أحب إليهما من كل شيء وفي خبر
آخر أشد تركيد أو باع من عذرين قوله والله لا يؤمن العبد حتى يكون أحب إليهما من أهله وماله والناس
أجمعين وفي خبر آخر من نفسك وقد أمر صلى الله عليه وسلم بالمحبة لله فيما شرع من الأحكام فقال أحبوا
الله ما أسدى إليكم من نعمه وأحبوا لله فدل ذلك على فرض الحب لله وإن تفاضل المؤمنين في
نمايات فضائلهم ومن أفضل ما أسدى إليهم من نعم المعرفة فافضل الحب لله ما كان عن المشاهدة والمحبة
تعالى مراتب من المحبة بعضها أعلى من بعض فاشدهم حب الله أحسنهم تخالفا بانه لا قسمة للعلم والحلم والعفو
وحسن الخلق والستر على الخلق وأعرفهم بمعاني صفاته وأتركهم من زعته في معاني الصفات حتى لا يشركوه
فيها مثل الكبر والجود والندح وحب الفتي والعز وطالب الذكر ثم أشدهم حب الرسول إذ كان حبيب
الحبيب واتباعهم لا تارة أشبههم هديا لشمائله وقدر وى إن رجلا قال يا رسول الله إني أحبك فقال استعد
لله ففرقة إني أحب الله قال استعد للبلاء والفرق بينهما أن البلاء من أخلاق المبتلى وهو الله تعالى المبتلى

ما أنصف إليكم ثبات طول الأمل واتباع الهوى ألا وإن طول الأمل ينسب الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق فإذا صبر

فكرتك ومعظم قلبك في حديث الدنيا وأسباب العيش في صحبة الخلق ونحوها فيقسو القلب (٥١) من ذلك والمارقة الموصوفة بذلك

الموت والقبر والثواب
والعقاب وأحوال الآخرة
فأذا لم يكن عندك شيء من
ذلك فمن أين يحصل لقلبك
رقصة قال الله تعالى فطال
عالمهم الامد فتست قلوبهم
واعلم ان الامل على قسمين
أمل العامة وأمل الخاصة
فأمل العامة يريدون الحياة
والبقاء يجمع الدنيا والآخرة
بها وهذه معصية محضة قال
الله تعالى ويلهمهم الامل
فسوف يعلمون وأما أمل
الخاصة فانهم يريدون البقاء
لاتمام عمل خير واصلاح
عبادة وطاعة واعلم ان مما
يخلص من الامل في أمور
الدنيا الاستثناء بالمشيئة فإذا
قال أفعل كذا في وقت
كذا ان شاء الله لم يكن ذلك
الامل مذموما لانه لم يحزم
ببقائه الى ذلك الوقت بل
قدمه بمشيئة الله تعالى قال
الله تعالى اني به محمد صلى الله
عليه وسلم ولا تقولن لشيء
اني فاعل ذلك غدا الا ان
يشاء الله ويخرج الانسان
عن الامل في الامور
الدنيوية أيضا بالتفويض
ليسلم من خطر المفسدة في
الفعل فانه لا يدري أهو
صواب أم لا فإذا وجد
الاستثناء لاجل خطر
الوصول والتفويض ليسلم
من خطر المفسدة وحصلت
الارادة بهذه الشروط
تكون نية الفعل في

فلماذا كرم محبته أخبره بالبلاء ليصبر على أخلاقه كما قال تعالى ولربك فاصبر فدل على أحكامه وبلائه والفقر
من أوصاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلماذا كرم محبته دله على اتباع أوصافه ليعتني آثاره لقوله عليه
السلام احبني مسكينا وامتنى مسكينا واحشرنى في جملة المساكين ومن علامة المحبة كثرة ذكر الحبيب
وهو دليل محبة المولى لعبده وهو من أفضل منته على خلقه وفي الخبر ان الله في كل يوم صدقة بمن يحب على خلقه
وما تصدق على عبد بصدقة أفضل من ان يلهما ذكره وفي حديث سفیان عن مالك بن معول قيل يا رسول
الله أى الاعمال أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله وقد أمر النبي صلى الله عليه
وسلم بكثرة الذكركرته كما أمر بمحبة الله لان الذكركرم مقتضى المحبة فقال أكثر من ذكر الله حتى يقول الناس
انك مجنون وقد روينا أكثر وامن ذكر الله حتى يقول المنافقون انكم مراؤون وفي حديث أبي سلمة
المدني عن أبيه عن جده أن أبا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الى مسجد فبقي فذكر حديثا فيه طول قال
في آخره من تواضع لله رفعه ومن تكبر وضعه ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وقد أخبرنا الذي ذكرين هم
السابقون المفردون ورفعهم الى مقام النبوة في وضع الوزر ورفع الذكركر ان كان الذكركرم موجب الحب
في قوله سير واسبق المفردون قيل من المفردون قال المستهتر ومن بذكر الله وضع الذكركرمهم أوزارهم يريدون
التيمة بخطا ومن أعلام المحبة حب لقاء الحبيب على العيان والكشف في دار السلام ومحل القرب
وهو الاشتياق الى الموت لانه مفتاح الداء وباب الدخول الى المعانيته وفي الحديث من أحب لقاء الله أحب الله
لقاءه وقال حذيفة عند الموت حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم وقال بعض السلف ما من خصلة أحب
الى الله تكون في العبد بعد حب لقاءه من كثرة السجود فتقدم حب لقاء الله وقد شرط الله حقيقة الصدق
القتل في سبيله وأخبر انه يحب قتل محبوبه في قوله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كانهم
بنين مروضين بعد قوله تقرير اللهم لم تقولون ما لا تعملون حيث قالوا اننا نحب الله فجعل القتل محبة محبة
وعلمة أخذ مال محبوبه ونفسه اذ يقول تعالى يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وفي وصية أبي
بكر لعمر رضي الله عنهما الحق ثقيل وهو مع ثقله مريض والباطل خفيف وهو مع خفته وبي فان حفظت
وصيتي لم يكن غائب أحب اليك من الموت وهو مدركك وان ضيعت وصيتي لم يكن غائب أبغض اليك من
الموت ولن تجزى وكان الثوري وبشر بن الحرث يقولان لا يكره الموت الا مريب وهو كمال الان الحبيب
على كل حال لا يكره لقاء الحبيب وهذا لا يجده الا عبد يحب الله بكل قلبه عندها يشفق اليه مولاه فينزع القاب
لشوق الغيب فيحب لقاءه وروي ان أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة لما أتته سلمة بنت أمية فبش في ذلك وقالوا
أنك تحب عذبة من عذائل قريش عولى فقال والله لقد أنكحتم ياهاواي لا علم انه خير منها فكان قوله أشد
عليهم قالوا وكيف وهى أختك وهو مولاك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أراد ان ينظر
الى رجل يحب الله بكل قلبه فليكن نظره الى سامق في الدليل ان من المؤمنين من يحب الله ببعض قلبه فيؤثره بعض
الاياتر ويوجد فيه محبة الاعتبار ومنهم من يحبه بكل قلبه فيؤثره على ما سواه فهذا عايله ومألوه الذي
لامعبود له ولا اله الاياه وفي دليل على انهم على مقامات في المحبة عن معاني مشاهدات الصفات ما بين البعض
في القلوب والسمكية وقد كان نعيم ان يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجده في معصية يرتكبها الى أن
أتى به يوما فلهذا جل وقال ما أكثر ما يؤتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تفعل فانه يحب الله ورسوله فلم يخرجهم من المحبة مع المخالفة وقد قال بعض العارفين اذا كان الايمان
في ظاهر القلب يعني على الفؤاد كان المؤمن يحب الله حبا متوسطا فاذا دخل الايمان باطن القلب
فكان في سويدائه أحبه الحب البالغ ومحبته ذلك ان ينظر فان كان يؤثر الله على جميع هواه وبغاب محبة
على هوى العبد حتى تصبح محبة الله هي حبة العبد من كل شيء فهو يحب الله حقا كما انه مؤمن به حقا وان رأيت
قلبا دون ذلك فذلك من المحبة بتدر ذلك فادل علامات المحبة الاشارة للمحبوب على ذخائر القلوب ولذلك

المستقبل نية محمودة خارجة عن حد الامل والله تعالى أعلم * (فصل) * وأما الله وهو الطمع فذموم وان يخرج الانسان عنهما بان لا يطلب

الاقدار الكفاية ولا يزيد في الطلب (٥٢) على ذلك فان قلت ما قدر الكفاية الذي يخرج الانسان بالاقصا عليه من الشره والطمع فقول

اعلم ان الضرورة انما تدعو الى المطعم والملبس فقط فان تركت التجميل في الملبس فكيفيك في السنة ديناران اثنا عشر مائة فتتخذ به ثوبا حشوا تدفع به الحر والبرد ولئن تركت التعم في طعامك والشبع من الطعام في جميع احوالك فكيفيك في كل يوم مائة فيكون في الدنيا تسعة مائة رطل ويكيفيك لادملك ان لم توسع فيه واقتدست على اليسير منه في بعض الاوقات ثلاثة دنانير على التتريب في السنة عند رده الاسعار فاذا بلغ كفايتك خمس دنانير وخمس مائة رطل وهذا القدر الذي قدره اذا فرضنا عدم نفقة اقرب كما سرأه والاب فان كنت معك لا تغدلك واحد منهم ذلك فاذا كنت كسوبا وكسبت في بعض اليوم ما يكفيك لايوم فانصرف واشتغل بعبادتك فان طابت الزيادة صرت من اهل الدنيا ودخلت في اهل الشره والطمع فان لم تكن كسوبا وكنت مشغولا بالعلم والمادة واقتنيت مائة يدخل منها هذا القدر دائما فارجو ان لا تصير بذلك من اهل الدنيا لاسيما في هذه الاعصار وقد تغيرت القلوب استولى عليها الشح كرم اذ فت الهمم عن فقد

وصف الله المحبين بالايمان ووصفه العارفون بذلك فقال تعالى في وصفه المحبين يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة ثم قال تعالى ويؤثرون على انفسهم وقال في وصفه تائه اقد ترك الله علينا وقال بعض العلماء ان ظاهر القلب محل الاسلام وان باطنه مكان الايمان فن ههنا تفاوت المحبون في المحبة لفضل الايمان على الاسلام وفضل الباطن على الظاهر وقرق بعض علماء البصريين بين القلب والفؤاد فقال الفؤاد مقدم القلب وما استدق منه والقلب اقله وما اتسع منه وقال مرة في القلب تجويف فان التجويف الظاهر هو الفؤاد وهو مكان العقل والتجويف الباطن هو القلب وفيه السمع والبصر وعنده يكون الفهم والمشاورة وهو محل الايمان وقد قال الله كتب في قلوبهم الايمان وقال ان في ذلك لذكر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فمعرفة الاسلام مفترضة على الخلق وهي متصلة باداء الفرائض واجتناب المحارم طاعة لله ومحبة له ومحبة للقرين فعن مشاهدة بعض الصفات وبعد معرفة اخلاق الذات وهي مخصوصة بخصوصين والاصل في هذا ان المحبة اذا كانت عن المعرفة فان المعرفة عموم وخصوص فالحصوص العارفين خاصة المحبة وتعممهم عموم المحبة و يروى في الاخبار السالفة ان زينا آمنت وتزوج بها يوسف عليا اسلام افردت عنه وتختا للعبادة والعبادة فكان يدعوها الى فراشهم باقتدافه الى الليل فاذا دعاها الى الفراش فتم اراقت يا يوسف ان كنت احبب قسلا ان اعرسك فاما اذ عرفت ما انا فتمت محبة محبة لسواه وما اريد به لا حتى قل انها قالت انه امرني بذلك واخبرني انه مخرج منك ولد من و جاءها بالبين فقالت اما اذا كان الله امرك بذلك وجعاني طري يقا اليه فطاعة لامر الله فعند ما سكنت اليه وقال بعض العلماء بالله اذا تم التوحيد جدت المحبة واداءت المحبة التوكل فتم ايمانك وخلص فرضوسمى ذلك يقينا وقال الفضيل بن عياض في فرض المحبة اذا قبل لك تحب الله فاسكت فان لا كفرت وان قلت نعم فليس رصك وصف المحبين وحذر ان يقت وقال بعض علماء النيساب في الجنة نعيم اعلى من نعيم اهل المعرفة والمحبة ولا في جهنم عذاب اشد من عذاب اهل المعرفة والمحبة ولم يتحقق شيء من ذلك وقال عالم فوقيه كل اهل المقامات رضى ان يعنى عنهم ويسمع هم الامن ادعى المعرفة والمحبة فانهم يملكون بكل شعرة من البتة وبكل حركة وسكون وكل نظرة وخطرفة وفي الله ومع الله واعلم ان المحبة من الله لعبده ليست كمحبة الخلق اذ محبة الخلق تكون حادثة لاحد سبع معان السمع أو الجلس أو النفع أو الوصف أو الهوى أو ربحهم ماسة أو اقرب بذلك الى الله فلهذا حذر رد الشيء الذي يشبه الشيء والله يتعالى عن جميع ذلك لا يوصف بشيء منه اذ ليس الله شيء في كل شيء ولان هذه اسباب مدنية في الخلق لمعان حادثة ومن ولد من المحبين لاسباب عليهم داخله وقد تعبر الاوقات وتقلب الالات الاوصاف ومحبة الله سابقة لاسباب عن كنهه الحسن فدرجة قبل الحادثات عن عناية الله بالاعتبار اذ اولاته القلب لاجل ما بدا الله تعالى ان الذين سبقوا لهم من الحسنى يعنى السكينة والحسنى وقبل ان يهتدوا الحسنى فلا يجوز ان يسبقها سابق منهم بل قد سبق كل سابقا تكون كقول الله تعالى والله اتيانا براهم رشده من قبل وكلمه عابدين فكذلك قال هو ما اكتم المسلمين من قبل وقال تعالى لهم قدم صدق عند ربهم وقال تعالى في آخر آياتهم في تعدد صدق عند ملك مقتدر ولا يصلح ان يكون قبل قدس الصدق منهم قدم كمال يصلح ان يكون قبل علمهم منهم عملهم منهم لان عمله سبق الله لهم ومحبة لا زيارته سبقته منهم اياه ووعايلهم لمه ثم هي مع ذلك خاصية تحكم من احكامه ومزيد من فضل اقسامه وتتم من سابق انعامه خاصية تخاصين ومؤثرة مؤثرين بقد صدق سابق الخالصين بول الى متعدد صدق عند صادق سابقين ليس لذلك سبب معقول ولا لاجل عمل معمول بل يجري مجرى سر القدر والى القادر وافشاء سر القدر كقوله لا يعلم الا انبي اوصديق ولا يطلع عليه الا من يظهره وما ظهر في الاخبار من الاسباب فانما هو طريق الاحباب ومقامات اهل القرب من اولى الالباب وانما تستبين المحبة وتظهر للعبد الحسن توفيقه وكلاعة عصمت واطائف اعلمهم من غرائب علمه وخفايا ما فقه في سر عتردهم اليه في كل شيء

ما اختلفت ان فقه ما هذا اولى من السوال ودعي لا يحتمل بعض الاشخاص القناعة بالقدر الذي ذكرنا الا بشدة ومشيئة ووقوفهم

لهذا لا حرج عليه في الأزداء على هذا القدر إذا لا يصير بذلك من أبناء الدنيا ولا يخرج (٥٣) من حُرْبِ أبنائه الآخرة وأعلم أن المسافر إلى

ووقوفهم عنده ونظرهم إليه دون كل شيء وقربه منهم أقرب من كل شيء وكثرة استعمالهم لحسن مرضاته وكشف اطلاعهم على معاني صفاته ولطيف تعريفهم مكنون أسرارهم وفتوحه لافكارهم من بواطن انعامه واستخراجهم منهم خالص شكره وحقيقة ذكره فهذه طرائق المحبين له عن كشف اطلاعهم من عين اليقين يقال إذا أحب الله عبد استخدمه فإذا استخدمه اقتداه وقيل إذا أحب الله عبد انظر إليه وإذا نظر الله إلى عبد لم يعذبه وروى بعض هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى في الخبر إذا أحب الله عبد ابتلاه وإذا أحب الله الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناه وقيل لم يترك له أهلا ولا مالا فالحببة مريد يثار من المحب الأول وهو الله لعبده وأحكام تظهر من المحبوب وهو العبد في حسن معاملته أو حقيقة علم به به كما قال اخوة يوسف حين عرفوا محبة الله ليوسف عليهم الله لقد ترك الله علمنا ثم قالوا وان كل الحاسطين فذكروا سالف خطاياهم وأنه آثره عالم يؤثرهم به فقال الله تعالى في وصية إياه قال اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليها وقال في موهبة إله آتيناها حكما وعلماء وكذلك تجزي المحسنين فذكر ما سلف من احسانه لما آثره وقالت الرسل ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله عين على من يشاء من عباده وقال تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس وفي الخبر إذا أحب الله عبد ابتلاه يعني اختبره فان صدق اجتباه وان رضى اصطفاه وقال بعض العلماء إذا رأيتك تحبه وأنت ميتة لميك فاعلم أنه يريد أن يصفيك وقال بعض المريدين لا ستأذنه قد طوعت بشي من المحبة فقال يابني هل ابتلاك بمحبة سواه فآثرت عليه إياه فقال لا فقال فلا تطمع في المحبة فإنه لا يعطيكها عبد حتى يبلوه ومن دلائل المحبة حب كلام الحبيب وتكرره على الاسماع والقلوب وحدوثها عن بعض المريدين قال كنت وجدت حلوة المناجاة في سوء الإرادة فادمنت على قراءة القرآن ليل الاونهار ثم لحقتني فترة فانتقلت عن التلاوة قال فسمعت قائلا يقول لي في المنام ان كنت تزعجك انك تحبني فلم جنون ككلامي ما ترى ما فيه من لطيف عتابي قال فانتبهت وقد اشرب في قلبي محبة القرآن فعادوت الى حال الأول وقد قال بعض العارفين لا يكون العبد مريدا حتى يجد في القرآن كل ما يريد وقد كان ابن مسعود يقول لا على أحدكم ان يسأل على نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله وان لم يكن يحب القرآن فلا يسحب الله ومن علامة حب القرآن حب أهل القرآن وكثرة تلاوته آتاء الليل وأطراف النهار وقال سهل بن عبد الله علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب القرآن وحب الله حب النبي عليه السلام وعلامة حب النبي عليه السلام حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة حب بعض الدنيا وعلامة بعض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زادها وبلغت الى الآخرة وقال تعالى وهو أحسن القائلين يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يلقى الله بقوم يحبه ويحبونه أي لا يرتدون لانهم ابدال من المرتدين ولا ينبغي أن يكونوا أمثالهم كما قال يستبدل قوم غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم ومن علامة محبة المولى تقديم أمور الآخرة من كل ما يقرب من الحبيب على أمور الدنيا من كل ما تهوى النفس والمبادرة بأوامر المحبوب وبودايه قبل عاجل حظوظ النفس ثم إيثار محبته على هوالك واتباع رسوله صلى الله عليه وسلم فيما أمر به ونهى والذل لأوليائه من العلماء والعاملين ثم التعزز على أبناء الدنيا بوصوفين بها المؤثرين لها كما قيل لابن المبارك ما التواضع فقال التكبر على المتكبرين وقال الفصحى شحرف رأيت على ابن أبي طالب رضي الله عنه في النوم فقلت أنبئني بحرف خير فقال ما أحسن تواضع الاغنياء للفقراء جاء ثواب الله وأحسن من ذلك تيمم الفقراء على الاغنياء تقبلا لله وانما وصف الله أجباء بالذل للآلئاء والعز على الأعداء لانه يصف من يحبه بأحسن الاوصاف فالذل للحبيب حسن والعز على العدو في حسنه مثل العز على الذليل بالذل والذل لولي وبالعز على العدو وقبح العز على الحبيب كقبح الذل للعدو والله لا يصف أولياءه بقبح ومن علامات الحب المجاهدة في طريق المحبوب بالمال والنفس بقرب منه وبلغ مرضاته ويقطع كل قاطع يقطعه عنه بالمسارعة الى قربه كما قال تعالى ومجلى اليك رب لترضى وكما أمر حبيبه الحى القيوم وأتوب اليه وأسأله التوبة والمغفرة والنجاة من النار وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ويقول المرء بعدده مثل ما قال

الله تعالى لا يقصد بطعامه وشربه التلذذ ونهب البيت في الدنيا بل يقصد به دفع ألم الجوع عن العبادة والاذكار ثم ما يفضل عن ذلك بصرفه الى المساكين قال أبو بكر الشبلي وددت ان فاقات الخلائق كلها لقمة واحدة آكلها فيبقى الخلق مع الله تعالى بلا علاقة فان قلت أنا لا أقتنى المال للتنعم به بل لخوف آفات الفقر قلنا هذا عين سوء الظن بكرم الله تعالى ورحمته بل ينبغي ان تدفع ذلك عن نفسك بحسن الظن بتدبير الله فان المال قد تصيبه آفة وينفخ الرزق باب من حيث لا يحتسب به فاتكل على فضل الله وكل الامور الى مدبر الملك والمالكوت وهو اعلم بما الحن فياهد نفسك بالصبر عن شهوات الدنيا وجوع نفسك لو ايمته الفردوس غدا على خوان عليه من الخيرات والنعيم مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

* (باب تعظيم الاغنياء والاستتمانة بالمساكين والفقر والخيلاء ومحبة الرياسة والجاه) *

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو

ثم يقول له اللهم اني أشهدك وأشهد (٥٤) ملائكتك وأنبياءك ورسلك وأوليائك اني قد قبلتك شيخا في الله تعالى وصريدا ثم يقول

له الشيخ اللهم اني أشهدك
وأشهد ملائكتك ورسلك
وأوليائك اني قد قبلتك
ولدا في الله اللهم فاقبله
واقبل عليه وكن له ولا تكن
عليه وبتت وأيدته ثم يقول
وعاهدتك يا ولدي أن
لا تباشركم بكرة ولا تصر على
صغيرة وان تعمل بكتاب الله
وسنة رسوله وأن تجمع بين
الشيعة والحقيقة فيقول
المريد قبلت ثم يدعو الشيخ
لكل منهم والمسلمين ويقول
في دعائه اللهم أصلحنا
وأصلح بنا وأهدنا وأهدنا
فمن نكث فأنما ينكث على
نفسه اني آخره ثم والله أعلم
* (فعل) * وأما محبة
الرياسة والجاه فهو الداء
الوبيل والمحوبات هي
ثلاثة الجاه والرياسة والصور
وقد تقدم الكلام على
محبة الصور وما في ذلك من
الآفات فهذا ثلاثة هي
أصول المحوبات وما عداها
تبع لها والجاه والرياسة
عش قه ما من أتعب خاق الله
تعالى قلوبا وأفانهم راحة
وأنتكدهم عيشا تسوءهم
الركامة وتسهرهم الركامة
وهم أغراض اسهام البلاء
من كل جانب ولا يمكنهم
ارضاء الخلق كلهم فتشأ
العداوة ويبقى طول عمره
مشغولا بالفكرة في أعدائه
سستعد الدفع ما ردمهم
من اشتغاله بخدمة الذين

صلى الله عليه وسلم في قوله وتقبل اليه تبتلياه في معنيين أحدهما انقطع اليه انقطاعا عما سواه بالاخلاص له
والأثرة على غيره والآخرى اقطع كل ما قطعك عنه اليه أي اقطع كل قاطع حتى تصل اليه فهذان من أدل
الدليل على المحبة ثم أن لا يخاف في حبه لومة لائم من الخلق لآله على محبته أو على السلوك اليه بشق النفس
وهجران الدار ورفض المال ولا يرجو في محبته مدح مادح ولا يرغب في حسن ثناء العباد بياشرك له على
الاهل والمال ثم وجود الانس في الوحدة والروح بالخلوة ولطف التلق في المناجاة والتبر بكتامه والتنعيم
بمرأه كاهم ووجد خلوة الخدمة ورؤية البلاء منه نعمة وقال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة
وتنعمت به عشرين سنة ومن المحبة ترك السكون الى غير محبوب به اذهو والسكن وقال أبو محمد خيانة المحب
عند الله أشد من معصية العامة وهو أن يسكن الى غير الله ويشتاق بسواه وفي قصة بريح العباد الاسود
الذي استسقى به موسى عليه السلام ان الله تعالى قال لموسى ان رجا نعم العبد هو الى الآن فيه عيبا قال يا رب
وما عيبه قل ليحبه نسيم السحر فيسكن اليه ومن أحبني لم يسكن الى شيء قال السكون في هذا الموضع الاستراحة
الى الشيء والانس به والسكون في غير هذا الموضع النظر الى الشيء والادلال به والطمانينة والقطع به ذكرت
هذه الحكاية لبعض أهل المعرفة فقال لم يردم ذا بره انما أراد به موسى لانه أقامه مقام المحبة فاستحجب أن
يواجهه بذلك فعرض له بريح وكان هذا جوابا لمنه في سألته لم أخبر موسى بعيبه وهو يحبه دون أن يخبره هو
بعيب نفسه فأجاب هذا فالقربون من المحبين انما نعيمهم بالله وروحهم وراحته اليه من حيث كان بلاؤهم
منه فاذا وجدوا ذلك في سواه كانت ذنوبهم عن غفلة أدخلت عليهم ليتوبوا منها اليه فيغفر لهم وروينا
أن عابدا عبد الله في غيبة دهر افنظر الى طير قد عشدش في شجرة يا وى اليها ويصفر عندها فقال لو حوت
مسجدي الى تلك الشجرة فكنت آتس بصوت هذا الطائر ل قد فعل فأوحى الله الى النبي عليه السلام قل
لفلان العباد استأنست بتخلق لاحاطك درجة لتألفها بشي من عملك أيا فن صدق المحبة وخالصها الانقطاع
الى الحبيب بوجود الانس به ومصادفة الاستراحة والروح عنده بمحادثة في المجالسة ومناجاة في الخلوة وذوق
خلوة النعيم في ترك المخالفة لغلبة حب الموافقة كما أتشدني بعضهم عن بعض المحبين

الذي جيل الصبر عما أله * وأهوى لما أهواه تركا فتركه

وقال نظيره في مثله وأترك ما أهوى ان قد هو يته وأرضى بما يرضى وان خضعت نفسي ثم الطمانينة الى
الحبيب وعكوف الهم على القريب ودوام الفكر وسياحة الفكر لان من عرفه أحببه ومن أحببه نظر اليه
ومن نظر اليه عكف عليه ما فهمت هذا من قوله تعالى وانظر الى الهالك الذي ظلت عليه عاكما ومن
فرائض المحبة وفضائلها موافقة الحبيب فيما أحب حبا لله كما قال عمر رضي الله عنه لصديق له صهيب
لو لم يخف الله لم يعصه أي ان محبة الله مع من يخافه عن غير خيفة فهو بطبعه حبا لله وكان صهيب يقول
انه يستخرج مني حبي لربي شيئا لا يستخرجه غيره يعني من معاني الصفات المخوفة والافعال المرجوة وقال
بعض علمائنا الاشارة لشهد للعب فعلمة حبه ايشاره على نفسك وقال ليس كل من عمل بطاعة الله صار حبيبا
لله ولكن كل من اجتنب ما نهى عنه صار حبيبا وهذا كما قال ان المحبة تستبين بترك المخالفة ولا تبين بكثرة
الاعمال كما قيل أعمال البر يعملها البر والفاجر والمعاصي لا يتركها الا الصديق وقيل أفضل منازل الطاعات
الصبر على الطاعات وان الصبر على الطاعة يشافى الى سبعين والصبر عن المعصية ضاعف الى سبع مائة
كأنه أقيم مقام الجهاد في سبيل الله لانه يقع اختبارا من الله وضرورة من كية النفس فاذا ترك هواه فقد ترك
نفسه فاقبل مانه في ذلك الزهد في الدنيا والجهاد في سبيل الله ومن أجل ذلك ضوعفت حسناته الى سبع مائة
ومن أجله ثبت له المحبة بترك المخالفة ولذلك قال الله تعالى ومن خاف مقام ربه جنتان فضله على غيره بحبه
وأعجب ما سمعت في هذا ان موسى سأل الخضر بأي شيء بلغت هذه النزلة فقال بترك المعاصي كلها وقد كان
أبو محمد يقول في قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم قال عيش نفوسهم الفاني وهو

عاجل

قامت رياستهم وفكرته في مصالحهم ومعاشرتهم على قدر أخلاقهم وارادتهم فلا يزال في العناء والتعب والهموم

شكذا وجد بالاصل من بعد التزج الى هنا ولا تعلق له بالتزج ولا بما الكلام فيه ولعله زيادة من بعض النساخ فليتأمل اه مصححه

والغموم والاخزان فطاب الرباسه من اذل الناس معاقبه له من الله به بنقيض قصده (٥٥) وبالجملة فمن تأمل أحوال الرؤساء من الملوك

والامراء والولاة والقضاة وغيرهم يتبين له ان صرف الرباسه لا يفي بنقصها كما قال الشاعر

قايت بين جمالها وفعالها
فاذا الملاحه بالقباحة لا تفي
فنعمت المرضعة وبشت
الفاطمة واعلم ان حب
الرباسه يشور عنه آفات
عظيمة وهي محبة التعظيم
ومحبة الشناء والمدح ومحبة
الاستعلاء على الخلق
واستعبادهم ومن كان في
قلبه شيء من ذلك كان مدعيًا
للربوبية بلسان الحال قال
بعض الاكابر ادعى فرعون
الربوبية جهارًا ودعها
رؤساء الدنيا بلسان الحال
نسأل الله تعالى العافية
ونعوذ به من الخذلان بمنه
وكرمه آمين

* (باب الرياء والمداهنة) *
قال الله تعالى فويل
للمصلين الذين هم عن
صلاتهم ساهون الذين هم
يراؤون وقال الله تعالى براؤن
الناس ولا يذكرون الله
الا قليلا وقال تعالى فمن
كان يرجو لقاءه فليعمل
عجلا صالحا ولا يشرك بعبادة
ربه أحد اوروى عنه صلى
الله عليه وسلم انه قال أخوف
ما أخاف عليكم الشرك
الاصغر قيل وما هو قال
الرياء وقال صلى الله عليه
وسلم في حديث طويل
يقال للقارئ العالم والمنفق

عاجل حظوظهم من الشهوات ومن المحبة وجود الروح بالشكوى البه والاستراحة الى علمه وحده
واخلاص المعاملة لوجهه وحسن الادب فيها وهو الاخفاء لها وكم ما يحكم به من الضيق والشدائد واطهار
ما ينجم به من الاطاف والفوائد وكثرة التفكر في نعمائه وخفي ألطافه وغرائب صنعته وعجائب قدرته
وحسن الشناء عليه في كل حال ونشر الامنه والافضل والصبر على بلائه لانه قد صار من أهله وأوليائه
وقد يعسف باوليائه ويعنف باحبابه لئلا يكتنه منهم ومكانتهم عنده واعلم انهم لا يريدون به بدلا ولا يبعون عنه
حولا اذ ليست لهم راحة لسواه ولا بغية في سواه ولا لهم همة الا اياه كما قال بعض المحبين ويلي - نك ويلي عليك
افزع منك واشتاق اليك ان طلبتك أتعتني وان هربت منك طلبتني فليس لي معك راحة ولا لي في غيرك
استراحة ثم المسارعة الى ما ندب اليه من أنواع البر بوجد الخلاوة وشرح الصدر كما جاء في الانزول انزل
عبدى يتقرب الي بالنوافل حتى أحبه ثم الرضا بقضائه لانه مستحسن لافعاله ثم اللهيج بذكروه ومحبة من يذكره
ومجاساته من يذكره ودوام التشكر والحنين اليه ونحو ذلك القلب من الخلق وسبق النظر الى الخالق في كل
شيء وسرعة الرجوع اليه بكل شيء ووجد الانس به عند كل شيء وكثرة الذكرك له والتذكر بكل شيء ومن
علامة المحبة طول التمجيد وروى عن الله سبحانه كذب من ادعى محبة اذ اجنحه الليل نام عنى الان بعضهم
جعل سهر الليل في مقام بعينه ذكر له هذا الخبر فقال ذلك اذا أقامه مقام الشوق فاما اذا أنزل عليه السكينة
وأواء بالانس في القرب استوى تومه وسهره ثم قال رأيت جماعة من المحبين نومهم بالليل أكثر من سهرهم
وامام المحبين وسيد المحبوبين رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينام مثل ما يقوم وقد يكون نومه أكثر من
قيامه ولم يكن تأتي عليه ليله حتى ينام فيها ومن المحبة الخروج الى الحبيب من المال بالزهد في الدنيا والخروج
اليه من النفس بايثار الحق على جميع الاهواء وقال الجنيد علامة المحبة دوام النشاط والدؤب بشهوة
يفتر بدنه ولا يفتر قلبه وقد قال بعض السلف العمل عن المحبة لا يدخله الفتور وقال بعض العلماء
والله ما استسقى محبة الله من طاعته ولو حل بعناني الوسائل ومن المحبة التناصح بالحق والتواصي به والصبر
على ذلك كما وصف تعالى الراضين من الصالحين فقال تعالى ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر لان المحبين ليسوا كمن وصفه في قوله تعالى يؤتكم أجوركم ولا
يسألكم أموالكم ان يسألكم أموالكم هو افحسكم تغفلوا ويخرج أضغانكم يعني ان يسألكم محبوبيكم من الاموال
ويستقصى عليكم يخرج أحقادكم عليه وروى في مقرر ابن عباس ويخرج أضغانكم يعني الاموال فلو لم
يدخل على هؤلاء الضعفاء الا الشرك في محبة الاموال والشغل بهم عن ذكر ذي الجلال فخسروا ما ربح
المخلصون من الاحباب وفاتهم ما أدرك الصالحون من طوبى وحسن ما آتاه الله تعالى يسأل أحبابه
اموالهم وانفسهم حتى لا يبقى لهم محبوبة سواه ولئلا يبعدوا الاياه محبة منه وكشفها محبتهم واختبار
لاخبارهم في صدقهم وصبرهم ولانه جواد مالا لا يسأل الا كفاية الشيء وجملة وهو غير لا يحب أن يشركه
سواه في محبة فلا يصبر عليه الا من عرفه ولا يحبه الا من صبر عليه ولا يرضى بحكمه فيه الا من أيقن به الا انه
لا يسأل الجملة كلها الا ان أحبه المحبة الخاصة وذلك كله من نظام حكمته وقيل لبعض المحبوبين وكان
قد بذل الجهود في بذل ماله ونفسه حتى لم يبق عليه منها بقية ما كان سبب حاله هذه من المحبة فقال كلمة سمعتها
من خالق الخلق عما بي هذا البلاء قيل وما هي قال سمعت محبا قد خلا بمحبوب به وهو يقول أنا والله أحبك
بقاى كله وأنت معرض عني بوجهك كله فقال له المحبوب ان كنت تحبني فأى شيء تنفق على فقال يا سيدى
أملك ما أملك ثم أنفق عليك روى حتى تم لك فقلت هذا خلق الخلق وعبد لعبد فكيف يخلق الخالق
وعبد لمعبود فكان ذلك سببه فقد دخلت الاموال في الانفس تحت الشراء وقد باعوا نفوسهم فساد ونها محبتهم
اياء وقد اشتراها منهم لنفاستها عنده فعلامة محبته لها اشتراؤها منهم وعلامة شرائها طيبها عنهم فاذا طواها
فلم يكن عليهم منها بقية هو في سواه فقد اشتراها واعلم ان آفات النفوس هي ادواؤها وطهارة النفوس

اذا قال فعات يقال له كبت أردت ان يقر فلان عالم أو شجاع أو جواد فيذهب به الى النار واعلم ان حقيقة الربا هي طلب المنزلة في قلوب الناس

بالعبادات وأعمال الخير وهي من نجائث (٥٦) أفعال القلوب وهي في العبادات استهزاء بالله تعالى ورد ذلك في بعض الآثار عن بعض

من الأدواء هو دأؤها كما قال تعالى قد أفح من زكاهها فاذا صفاها من الآفات فقد صفاها واذا امتحنها بالتمحيص من الشهوات للتقوى فقد استتراها ولكل داء من النفس دواء على قدر صغره وعظمه فضع الدواء على الداء من حيث دخل عليك بادخال ضده عليه او يقطع أصله عنه فعلازمة النفوس المستتراة وهي المحبوبة المحبوبة النوبة الى الحبيب بالخدمة له وكثرة الجدل به بالسباحة اليه ودوام الصلاة بحسن الادب بين يديه والامر بما يحب والنهي عما يكره والحفظ بحدوده التي حدها وترتيب العلم الى مدارج العقل باخفاء علم التزجيد واسرار قيومية القدرة من المحافظة لان العقل حدود ذلك من كتمان علم المحبة فهو عند المحبين كحفظ حدوده على الجوارح التي شرها بالأسنة الرسل ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه ومن لم ينب فأولى وكنهم الظالمون ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين والله يحب المتقين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد أن يحبه الله فليزهد في الدنيا فلا يطعم من طامع في محبة الله قبل الزهد في الدنيا فهو هذه جل أوصاف المحبين ومن المحبة أن لا يطلب خدمه سواء وان يجتمع في محبته هم وهو ولا يهوى الامانيه برضا المولى ولا يقضى عليه مولاة الامانيه واه وروى عن بعض العلماء اذا رأيت روحك من خلقه فاعلم انه يريد أن يؤنسك به وفي أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه أن أود الأوداء الى من عبدني لغير نوال أكنك ليعطى الربوبية حقه فها هو اقل وهب من الزبور ومن أظلم من عبدني الجنة أو نار لولم أخلق جنة ولا نار لم أكن أهلا أن أطاع أو كبح قال وفي أخبار عيسى اذا رأيت النقي مشغوف في طلب الرب فقد ألهاه ذلك عما سواه وعن عيسى عليه السلام المحب لله يحب النصب وروى عنه انه مر على طائفة من العباد قد احترقوا من العبادة كأنهم الشمن البالية فقال ما أنتم فقلوا نحن عباد قال لا شيء تعبديتم قالوا اخرقنا الله من النار فغضبنا منها فقال حق على الله أن يؤمنكم ما خفتم ثم جاوزهم فربا آخر من أشد عبادة منهم فقال لا شيء تعبديتم قالوا شوقة فقال الله الى الجنان وما أعبد فيها الا وليا به فحين ترجو ذلك فقال حق على الله أن يعطيكم ما رجوت ثم جاوزهم فربا آخر من يتعبدون فقال ما أنتم قالوا نحن المحبون لله لم نعبد غيره خوفا من ناره ولا شوقا الى جنة ولكن حباه وتعظيم الجلالة فقال أنتم أولياء الله حقا معكم أمرت أن أقيم فأقام بين أظهرهم وفي لفظ آخر انه قال لا أوليين لخلق فاحفتم وخلقوا أحببتهم وذل لهؤلاء أنتم انتم برون ومن روى عنه هذا القول وأقيم في هذا المقام جماعة من التابعين باحسان منهم أبو حمزة المديني كان يقول اني لاستحبي من ربي أن أعبده خوفا من العقاب فأكون مثل العبد السوء ان لم يعط أجر عمله لم يعمل ولكن أعبدته محبة له وقدر وبنما معنى هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون أحدكم كالعبد السوء ان خاف عمل ولا كالاجير السوء ان لم يعط أجره لم يعمل وقال بعض اخوان معروف له اخبرني عنك أي شيء أهاجلك اني العبادة والانقطاع عن الخلق فسكت فقلت ذكر الموت فقال رأى شيء الموت فقلت ذكر القبر والبرزخ فقال وأى شيء القبر فقلت خوف النار ورجاء الجنة فقال وأى شيء هذا ان واحدا يده هذا كله ان أحبيته أنسك جميع ذلك وان كانت بينك وبينه معرفة كذلك جميع هذا وحدثت عن علي بن الموفق قال رأيت في النوم كأنني أدخلت الجنة فرأيت رجلا قاعدا على مائدة وممكن عن يمينه وشماله يلقمائه من جميع الطيبات وهو يأكل ورأيت رجلا قائما على باب الجنة يتصفع وجوه قوم فيدخل بعضا ورد بعضا قال ثم جاوزتها الى حفيرة القدس فرأيت في سرادق العرش رجلا قد شخص بصره ينظر الى الله عز وجل لا يطرف فقلت لرضوان من هذا فقال معروف الكرخي عبيد الله لا خوف من ناره ولا شوقا الى جنة بل حباه فقد أباحه النار اليه لي يوم القيامة فأت في الآخرة قال اخوان البشر من الحرث وأحد بن حنبل وهذا مقام الأبدال من الصديقين لا يقامون مقام أبدال الانبياء ولا يعاونون منازل الشهداء حتى تغلب محبة الله على قلوبهم في كل حال فيتهالون البسه ويذهلون به عن غيره وينسون في ذكره من سواء فيعبدونه لاجله صرفا وهم المقربون ونعيمهم في الجنات صرف ويمزج لاهل المزوج وهم أصحاب اليمين كما قال تعالى

العلماء وصدق فان من عمل بطاعة الله تعالى وهو يريد به الناس فقد استهزأ بجنبة الله تعالى وهذا كما اذا وقف رجل بين يدي ملك في معرض الخدمة وليس غرضه ذلك بل غرضه ملاحظة عبده من عبيد الملك فانه يستحق الذكالك لاستهزائه بالملك وعدم اعظامه لجنبة

* فصل * وما يراى به ستة أنواع الأول الرياء من جهة البدن وهو اظهار النحول والاصفرار ليظهر به السهر والصيام واظهار الحزن ليظهر انه شديد الاهتمام بأمر الدين واظهار تشعث الشعر وتفتل اللحية ليظهر انه أشد اشتغاله بأمر الدين لا يتفرغ لنفسه واظهار ذبول النفس وخفض الصوت ليستدل به على الصوم وكثرة المجاهدة الثاني الرياء بالهيئة كخلق الشارب واظهار الرأس في المشي والهدو في الحركة وابقاء أثر السجود على الوجه وتعميض العينين ليظهر انه فناء في الوجه والمكاشفة أو غائص في الشكر الثالث الرياء في الثياب كلبس الصوف والثوب الخشن وتقصير وترك الثوب مخرقا ووضعا ليظهر انه مستغرق الوقت لا يتفرغ لغسله واصلاحه وابس المرقعة والمجادة ليلظن انه من الصوفية مع افلاسه عن حقائق التصوف الرابع الرياء بالقول كرياء أهل الوعظ في

الحزن مع الخلق عن حقيقة
الصدق والاخلاص بالباطن
بل ليعلم به ذلك الخامس
الرياء بالعمل كانهما
الخشوع في الصلاة وتطويل
ركوعها وسجودها
والتصدق والحج والاحباب
في المشي عند رؤيته الناس
واطران الرأس وقلة
الالتفات مع ان الله تعالى
عالم من باطنه انه لو كان في
خلوة بحيث لا يراه احد لما
فعل شيئا من ذلك بل تساهل
في الصلاة واسرع في المشي
السادس الرياء بكثرة
التلازمة والاتباع وكثرة
ذكر الشيوخ ليعلم انه
لقد شيوخا كثيرة فهذه
مجامع ما يراى به في الدين
* (فصل) * الرياء على درجات
منها ان يلبس في الخلوة غير
ما يلبسه عند الاجتماع
بالناس وكذلك ينفق في
الضيافات وعلى الاغنياء
أموالا ليعتقد انه سخي
لا ليعتقد انه ورع صالح
فليس ذلك بحرام فان تلك
القلب انما هي الاوال نعم
اذا حصل الافراط في ذلك
وجرالى الغفلة والمعاصي
فيكون محذورا لذلك
لانفسه واعلم ان المراني
اذا قصد بالعبادات مرااة
العباد فقد اعتقد ان عباد
الله أقدر على نفسه وضربه
من الله تعالى اذ عظمة
العباد في قلبه دعت الى أن

في وصف نعيمهم ان الابرار في نعيم على الارائك ينظرون تعرف في وجوههم نضرة النعيم يسقون من رحيق
مختوم ثم قال في نعت شراب المقر بين ومزاجه يعني مزاج شراب الابرار من تسليم عيننا شراب به المقر بين
أى بشر به المقر بين صرنا ويزجج لاصحاب اليمين فسا طال شراب الابرار لا يزجج شراب المقر بين فمعبر عن
جمع نعيم الجنان بالشراب كما معبر عن العلوم والاعمال بالكتاب فقال في نعت الابرار مثله ان كتاب الابرار
لقد علمه بن ثم قال يشهد المقر بين فاحسن علمهم ولا صفت أعمالهم ولا علم كتابهم الا بشهادة المقر بين
لما قرب منهم وحضره وكذلك كانوا في الدنيا تحسن علومهم بعلمهم وترفع أعمالهم بعشاهدتهم ويجدون
المزيد في نفوسهم بقرهم منهم كبد أنا أول خاق نعيمه وقال تعالى جزاء فاقا أى وافق أعمالهم وفل تعالى
سيجزى بهم وصلهم أى كوفهم في الدنيا انه حكيم عليم فمن كان في هذه الدار نعيمه طيبات الملك فكذلك غدا
يكون الملك نعيمه ومن كان فيها نعيمه وروحه بالطيب الملك فهو غدا في قعر صدق عند مليكته كما قال أبو سليمان
الداراني من كان اليوم مشغولا بنفسه فهو غدا مشغول بنفسه ومن كان اليوم مشغولا بربه فهو غدا مشغول
بربه وقدر وبقا من رابعة العبدية وكانت إحدى المحبين وكان الثوري يقعد بين يديه ما يقول علمنا بما
أفادك الله من طرائف الحكمة وكانت تقول نعم الرجل أنت لولا انك تحب الدنيا وقد كان رحمه الله زاهدا في
الدنيا عالما بالانما كانت تجعل ايثار كتب الحديث والاقبال على الناس من أبواب الدنيا وقال لها الثوري
يوما لكل عبيد شريطة ولكل إيمان حقيقة فالحقيقة إيمانك فقالت ما عبدت الله خوفا من الله فاكون
كلامه السوء ان خافت عمت ولا حبال الجنة فاكون كلمة السوء ان أعطيت عمت ولا كفى عبدته حبالة وشوقا
اليه وروى عنها احاديث يزيد انما افادت اني لا استحي ان أسأل الدنيا من علمكها فكيف أسأله من لا يعلمكها
وكان هذا جوابا لانه قال لها اذ كرى لي حوائجك حتى أقضيها وخطيبا عبد الواحد بن زيد فقالت يا شهواتي
اطلب شهواتي - فمالك أى شئ رأيت في من آلة الشهوة وخطيبا محمد بن سليمان أمير البصرة على مائة ألف
وقال في غلة عشرة آلاف في كل شهر اذفعها اليك فكشفت اليه ما يسرى اليك في عبدوان كل ما تملكه لي وانك
شغلتني عن الله طرفه عين وقد قالت في معنى المحبة أبيانا تحتاج الى شرح حلها عن أهل البصرة وغيرهم منهم
جعفر بن سليمان الضبي وسفيان الثوري وحماد بن زيد وعبد الواحد بن زيد

أحبك حبيب حب الهوى * وحبالك أهل لذالك
فأما الذي هو حب الهوى * فشغلي بذكرك عن سواك
وأما الذي أنت أهل له * فكشفتك للعجب حتى أراك
فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي * ولكن لك الحمد في ذا وذاكا

فأما قولها صاحب الهوى وقولها صاحب أنت أهل له وتفرقة بين المحبين فانه يحتاج الى تفصيل حتى يقف
عابيه من لا يعرفه ويخبر به من لم يشهد وفي تسميته ونعت وصفه انكار من ذوى العقول ممن لا ذوق له ولا
قدم له فيه ولا يمكن حمل ذلك ونيل عليه من عرفه يعني حب الهوى اني رأيتك فاحببتك عن مشاهدة عين
اليقين لا عن خبر وسمع تصديق من طريق النعم والاحسان فتختلف محبتي اذا تغيرت الافعال لا اختلاف
ذلك دلي ولكن محبتي من طريق العيان فقربت منك وهربت اليك واشتغلت بك وانه طاعت عن سواك
وقد كانت لي قبل ذلك أهواء متفرقة فلما رأيتك اجتمعت كلها فصرمت أنت كلمة القلب وجلة المحبة
فانستغنى ما سواك ثم اني مع ذلك لا استحق على هذا الحب ولا استاهل ان أنظر اليك في الاخرة على الكشف
والعيان في محال الرضا وان حبى لك لا يوجب عليك جزاء عليه بل يوجب على كل شئ لاني كل شئ مما
لا أطيقه ولا أقوم بحقوق فيه أبدا اذ كنت قد أحبتك المنى خوف التقصير ووجب على الحياء من قلة
الوفاء فتفضلت على بفضل كرمك وما أنت له أهل من تفضلك فاريتي وجهك عندك آخر كما أريتني اليوم
عندى أولائك الحمد على ما تفضلت به في ذا عندى في الدنيا ولا الحمد على ما تفضلت به في ذاك عندك في

واعلم ان الرباء كما به نظام ويختلفا عنه (٥٨) بسبب اختلاف الغرض الباعث عليه به نظام أيضا بما يقع فيه المرأة وذلك على درجات

أعظمها المرأة في الأيمان وهذا هو النفاق في الأيمان أعادنا الله تعالى منه كما عليه الزنادقة والمهدة الذين يتأخرون الإسلام ويتأخرون الكفر الثانية الرباء باصل العبادات كن يصل وزكي بحضرة الناس والله تعالى يعلم من باطنه ولو خلا بنفسه لم يفعل ذلك الثالثة الرباء بالنوافل دون الفرائض كالذي يكثر النافلة ويحسن هيئة الفريضة والله يعلم من باطنه انه لو خلا بنفسه لم يفعل شيئا من ذلك وهذا أيضا حرام لكن حرمة أخف من حرمة القسم الذي قبله (فرع) اذا كانت العبادة باعثة مستقلة لو خلا بنفسه ولكن زادته روية غيره نشأ طواخف عليه العمل لاسببه فارجو أن لا يجتهد ذلك القدر من الرباء عمله بل تصح عبادته ويثاب عليها بل قصد الرباء ينقص من ثوابه (فرع) لو تساوى عنده قصد العبادة ومراعاة الناس ووقع الفعل بهذين القصدتين فهذا قد أفسد العبادة بقصد الرباء من وجه وأصلها من وجه آخر فالظاهر انه لا يسلم رأسا برأس ويحتمل ان يقال اذا تساوى القصدان فاحدهما كفارة لا تسخر

الا تسخر ولا جدلى في ذاههنا ولا جدلى في داله هناك اذ كنت انما وصلت اليه ما لك فانت المحمود فيها لانك وصلتني به ما فهذا الذي فسرناه هو وجد المحبين الحقين طمأنتهم بقولها ذلك اذ كان لها في المحبة قدم صدق والله أعلم ولا يسعنا ان ندرج في كتاب كشف حقيقة ما أجابناه ولا ان نفضل وصف ما ذكرناه ومن لم يكن من المحبين كذلك حتى يدل بحجته ويقضى الجزاء عليهما من محبوبه ويوجب على حبيبه شيئا لأجل محبته فهو محذور بالحبوة ومحبوب بالنظر اليها وانما ذلك مقام الرجاء الذي ضد الخوف وليس من المحبة في شيء ولا تصح المحبة الا بخوف المقت في المحبة وقال بعض اعرافين ما عرف من ظن انه عرفه ولا أحبه من فوهم انه أحبه (ذ كر مخاوف المحبين ومقاماتهم في الخوف) * ولأحب سبع مخاوف ليست بشيء من أهل المقامات بعضها أشد من بعض أولها خوف الاعراض وأشد منه خوف الحجاب وأعظم من هذا خوف البعد وهذا المعنى في سورة هود وهو الذي شبب الحبيب اذ سمع المحبوب يقول ألا بعد التهود ألا بعد المدين كما بعدت ثمود فذكر البعد في البعد شبب أهل القرب ثم خوف الساب للمريد والايقاف مع التخييد وهذا يكون للخصوص في الاظهار والاختيار منهم فسايلون - حقيقة ذلك مقربة لهم وقد يكون عند الدعوى للمحبة وصف النطس لحقيقة تهاو ينقصون معه ولا يفتخرون لذلك وهو انايف من المكر الخفي ثم خوف القوت الذي لا درك له سمع ابراهيم بن آدم وهو أحد المحبين قائلا يقول في سياحته نظاما

كل شيء لك مغفور * سوى الاعراض عني قد وهبنا منك ما فاقا * تبق ما فان مني

فاض طرب وغشى عليه فلم يبق يوما ولية وهذا في قصة طويلة كانت له بعد مقامات اقرب فيها انقل عنها الى هذا المكان حتى قال في آخر ذلك فسمعت النداء من الجبل يا ابراهيم كن عبد اقل فكنت عبدا فاسترحمت معناه لا يملك الا واحد تكون عبدا له حراما سواه ولا تملك شيئا فان الاشياء في خزنة لمليكها فلا تملكها فتسبى عن مالك وتترك بقدر ما ملكته او قد ضرب الله مثلا لابنه وبين خاقه ان رجلين أحدهما فيه شر كله متشاكسون عليه من أهل ومال وشهوات وأخر من الماخالص الواحد انهم مالا يستويان في قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون أى الاكثر ليسوا واعلماء هكذا الواحد وأشد من القوت خوف السلو وهذا أخوف ما يخافون لان حباله كان به لاجم وهو عمة عظيمة لا يعرف قدرها فكيف يشكره عابها ولا يقوم لها شيئا فكذلك سلوهم عنه يكون به كما كان حبهم له به فيدخل عليهم السلو عنه من حيث لا يشعرون من مكان ما دخل لهم الحبل من حيث لا يعلمون فيجد السلو به كما وجدت الحب له فكذلك قد سلوت عنه وأنت لا تدري كيف سلوت لانه يدرك في ذلك ادراجا باطائف الحكمة كما انك أحبيته وأنت لا تدري لانه أشهدك وصف باطلاع القدرة عن جنان الرحمة فوجدت نفسك محبالة كذلك ترجع المحبة كما جاءت تحسبك عنه عن وصف المكر والجبرية فتجد قلبك سالب عنه بالاحول منه ولا قوة ولا اجتناب ولا حيلة وهذا الايضه الاعراف بدقيق بلائيه ولا يحذر الا خائف من خفي مكره وابلائيه فاذا سلوت عنه به كان ذلك دليلا لانه قد رفضك واطرحك كما انت اذا كنت تحبه انما أحبيته به وهذا هو تحقيق المكر السريع بسرعة تغليب القدرة المطلوب الذي تحقق بالمكور وهو درك الشقاء الذي أدرك المغير ورجع لا يدركه الطارف اسرعه ولا يحول في الوهم تخلفه كقوله تعالى اذ اهلهم مكر في آياتنا أى معصية بالانتم قل الله أسرع مكر أى اخفى تغلبا قد أظهر لهم نعماء أحبوا او كانت تقوية ونعمة باطنية في لبس النعم الظاهرة يد رجوا الى درجة درجت من حيث لا يعلمون وأشد من هذا كماه خوف الاستبدال لانه لا مشو به فيه وهذا حقيقة الاستدراج يقع عن نهاية المقت من المحبوب وغاية البغض منه والبعد والسلو مقدمة هذا المقام والاعراض والحجاب بداية ذلك كماه والقبض عن الذكرو ضبط الصدر بالبرأس باب هذه المعاني المبعدة والمدارج المدرجة اذا قويت وتزايدت أخرجت الى هذا كماه واذا تناقصت وبذل بها الصالحات والحسنات أدخلت في مقامات المحبة والقربات كما جاء

(فصل) والرياء منه أكبر ومنه أصغر فلا كبيره وان يربد الناس بطاعة الله تعالى وعبادته (٥٩) ولا يرد وجه الله تعالى والرياء الاصغر

ان يرد بالعبادة الناس ورب الناس وهذا أخف الرياء لانه أقبل على الله تعالى من وجهه وعلى الناس من وجهه فاما الاول فلانه أعرض عن الله تعالى بالكتابة وأقبل على الناس وكلاهما محبط للعمل لانه جاء عن الله تعالى من عمل بلا شرك فيه غيرى تركته لشركه ولا يتصور تركه الرياء ممن عبد الله تعالى تعظيما واجلالا لان تعظيمه بمنعه من أن يعصيه بشرك الرياء وكذلك الحياء والحب أيضا مانعان من عصيان المستحكي منه ومن عصيان المحبوب فيما يتقرب به اليه

(فصل) والرياء بعضه جلي وبعضه خفي وفيه ما هو أخفى من ديب النمل أما الجلي فما يبعث على العمل حتى لولاه لم يرغب في العمل وأخفى منه ان لا يستغل بالجل عليه ولكن يخفف عليه العمل ويزيده نشاطا وأخفى منه ان لا يزيد نشاطه ولكن لو أطاع غيره على تهنئته قبل فراغه أو بعده فرح بذلك واهتزت نفسه وذلك يدل على ان الرياء مستكن في القلب استكنان النار تحت الرماد حتى يرمع منه السرور عند الاطلاع عليه وقد كان غافلا عنه قبله وأخفى

في الاثر الثابت عن حبيب الله وكذلك في تدبر الخطايا ان العاكف على هواه مقيت الله فوجد هذه الاوصاف منك دلائل ما عاينك من الاستبدال بك والاسقاط لك والخوف من هذه المعاني علامة المعرفة بالخالق الملوثة ولا يصلح شرح هذه المقامات في كتاب ولا تعميلا برسم خطاب انما يشرح في قلبه بيقينه قد شرح وبفضل العبد من نفسه قد فعل فاما قلب مشترك وعبد في هواه مرتبك فليس لذلك أهلا والله المستعان ثم خوف ثامن عن شهادة حب عال يغرب اسمه في التباس ويخفي وصفه لقللة اشتهاره في الاستماع فيجهل لم نسمه لانه خوف عن مقام له اسم من المحبة فيشبهه على كثير من سامعيه فينكرونه ويتشبهون في أوامهم غير مشاهديه بالخالق فيمخلوه لان أسماء صفات الخالق ملتبسة بمعنى صفات الخالق وانما لهم من ذلك ما يعلمون وهم بعلومهم محجوبون فكيف هم يشهدون فان ذكرنا خوفه ثم على ذكره مقامه فظاهر بان طهاره فكان طيبه أفضل من نشره الى أن يسأل عنه من ابتلى بمصدره عنه بعد ان نشرت منه لان مقامات المحبة كلها الى جنب مقامه كثر ضيف الى بحر مثله كمثل مشاهدات اليقين كلها الى جنب شهادة التوحيد بالتوحيد وهو وصف من المحبة يعرف لانه من شوق الحبيب الى المحب وهو من معنى قول رابعة آنفا حب الهوى ومن معنى قول عائشة رضي الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم أرى ربك يسارع الى هوائك ومن صدر عن مقام محب بعد دور ودور رفع الى هذا المقام لانه في مقام محبوب لجلب مشاهدات اليقين وقد كان الجنيدي رحمه الله ينشد هذين البيتين كثيرا

ومن بعد هذا ما تدق صفاته * وما كنتمه أحظى لديه وأعدل
ألا ان لا رحن سرايسره * الى أهله في السر والسمير أترأجل

وقد ذكرنا من بعض المحبوبين في كلامه مقلوم في بيتين وهما

فمنك بداحب بعز تمازجا * بما عوصال كنت أنت وصلته
ظهرت ان أبقيت بعد فناءه * فكان بلا كون لانك كنته

وقال بعض العلماء من عرف الله من طريق المحبة بغير خوف هلك باليسع والادلال ومن عرفه من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاش ومن عرف الله من طريق المحبة والخوف أحبه الله فترب به وعلمه ومكنه وليس العجب من خوف الخائفين ادلا يعرفون ادلا صفات المخوفات والافعال القاصمات وانما العجب من خوف المحبين مع ما عرفوا من أخلاقه وحنه وشهده وامن وتطافه والما فقام يعرف الخائفون ثم هم مع محبة يابونه وعلى أنفسهم به يحابونه وفي فزعهم منه يشاقون اليه وفي بسطه لهم ينقبضون بين يديه وفي عزازه لهم يذلون له لان من قبض فانهقبض فليس يحبج ولكن من أعز وأكرم فتواضع وذلل فهو العجب فلاحبين الانقباض في البسطة والخائفين الانقباض في القبض وللاحبين الذلل مع العز والكرامة وللخائفين الذلة مع الهيبة والمهنة فهذا يدل على ان معرفة المحبين به أعظم المعارف اذ كانت أوائل أحوالهم من المخاوف فكل محب لله خائف وليس كل خائف محبا به يعني محبة المقر بين لانه لم يذق طعم الحب لان طعم محبة المسلمين المفترضة لا يقع بها اعتبارا في مقامات الخصوص لانه لا يوجد عندها ما واجيد الاحوال ولا يعلى بها في مشاهدات الانتفال لان اقوت الايمان منوطة بصحة وموجوده بوجوده والمحبة لا ترفع الهيبة فاذلك كان محبا خائفا لان المحبوب محبوب والخوف قد يقبض عن المحبة لشغل الخائف بوصفه السالف وهذا كشف الابرار وهو حجاب المقر بين لان المحبين لهم من الخوف قوت ومن المحبة اتساع والخائفون لهم من الخوف اتساع ومن المحبة قوت وهذا كما يقول في الرجا والخوف لانهما وصف الايمان لان الخائف يتدرج الرجا في حاله والراجي ينطوي الخوف في رجائه وفي سبق ترتيب المقامات من الله تعالى حكم غريب وحكمة لطيفة لا يعرفها الا من أعطى يقين شهادته ان سبق الى العبد بمقام الخوف كان محبا بحب المقر بين العارفين وان سبق اليه بمقام المحبة كان محبا بمحبة أصحاب اليمين ولم يكن له مقامات المحبين المستانسين ولا المشفقين في مقامات المقر بين وكل هؤلاء وقوت صالحون وان خرجت أحوالهم من ترتيب دلائل الظاهر لان

منه ان لا يسر بالاطلاع عليه لم يكن يتوقع ان يبدأ بالسلام ويوقر ويتعجب ممن يسمى عليه ولا يحترمه فكانه يتوقع من الناس ان يعظموه

ولو نور وكنه عابد ازاها مع اخذائه (٦٠) ذلك عنهم وأمثال هذه الخفايا لا يخلوها الا الصديقون وجميع ذلك اثم ويخاف منه

المسكر لهم أكثر من المقر والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون وربما كانت الحجة ثوابا للخوف ومزيدا له وهذا في مقام العاملين وربما كان الخوف مزيدا للحجة وثوابها وهذا في مقام العاملين فمن كانت الحجة مزيدا بعد الخوف فهو من المقربين المحبوبين ومن كان الخوف مزيدا بحجة فهذا من الأبرار المحبين وهم أصحاب اليمين وسئل بعض علمائنا البصريين الحب أفضل أو الحياء فقال الحب الذي يورث من الخوف الحياء أفضل منه والحب الذي يورث الحياء منه أفضل. ل من الحياء وهو الشوق وقال الجنيد: الحجة نفعها قرب القلب من الله بالاستنارة والفرح فاما حب تجبلى الصفات عن الاسماء الباطنة قاله نذ كرمها شيا وانما ذكرنا بحجة الاخلاق عن الاسماء الظاهرة ولا أحسب انه يحل رسمه في كتاب ولا كشفه لعموم الناس لانه من سر الحجة لا يكشفه الا من اطاع عليه ولا يتحدث به الا من آمن أعطيته وما رأيت أحدا رسمه في كتاب لانه لا يؤخذ من كتاب وانما يتلقى من أفواه العلماء وينسخ من قلوب القاب وهو يشبه ما كتبنا عنه آفة من الخوف الثامن الذي لم نصفه لمن لا يعرفه وما نقل في الاثر من وصف من اذيق منه ولم يفصح به ذكر وصفه انار وينافي الاخبارات بعض الصديقين سأل بعض الأبدال ان يسأل الله أن يرزقه ذرة من محبته ففعل ذلك فهام في الجبال وحارته له ووله قلبه وبقي شخصه سبعة أيام لا يتنفع بشئ ولا يتنفع بشئ فسأل له الصديق ربه فقال يارب انقصه من الذرة نصفها فوحي الله اليه انما أعطيتك جزءا من مائة ألف جزء من ذرة من المعرفة وذلك ان مائة ألف عبد سألوني شيئا من المحبة في الوقت الذي سألني هذا فاخترت اجابهم الى أن شفعت أنت لهذا فلما أجبته في ما سألت أعطيتهم كما أعطيتك فقسمت ذرة من المحبة بين مائة ألف عبد فهاذا ما أصابه من ذلك فقلت سبحانك أكرم الخائمين انقصه مما أعطيتك قل فذهب الله عنه جلة ذلك الجزء وبقي فيه عشر معشاره وهو جزء من ألف جزء فاعتدل خوفه وحبه وعلمه ورعاؤه وصار كسائر العارفين ومن علم المحبة هرا الليل بمناجاة الليل والخنين الى الغروب شوة الى الخلو بالمحبة وبمناجاة القلب سر الروجود ومطالعة الغيب والمناجاة عند أهل المصافاة انما هي بالقلوب وهي مطالعة باطن العيوب وجوانح في سر المكوت وعلوها في معاني الجبروت بانوار ارواحها بحماها اشعاع انواره فيوقعها على خزائن أسرارها والمناجاة دليل روية اقرب وشاهد جود الانس وفيما اخبرنا عن الله تعالى انه قال كذب من ادعى محبة حتى اذا جئته الليل نام حتى أليس كل حبيب يحب الخلو بحبيبه فيها نأذا قريب من أحب اليه مع سرهم ونحوها هم واشهد حنينهم وشكواهم ورويان عن بعض العلماء القداماء ان الله عز وجل أوحى الى بعض الصديقين ان لي عبادا من عبادي يحبوني وأحبهم ويشفقون الي واشتاق اليهم يذكرون في واذكرهم وينفرون الي وانظر اليهم فان حذوت طريقهم أحببتك وان عدلت عنهم معك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كخراعى الرعى الشفيق غنمهم ويحنون الى غروب الشمس كتحن الغابر الى أوكارها عند الغروب فاذا اجتمع لهم الليل واختلوا الفلام وفرشت الفرش ونصبت الاسرة وخلخل حبيب بحبيبه نصبوا الى أقدامهم واقترشوا الى وجوههم وناجوني بكلامى وناقوا الى باناعى فيبين صارخ وبالك وبين متأوه وشاك وبين قائم وقاعد وبين راكع وساجد وبين مني ما يتكلمون من أجلي وبسمعي ما يشكون من حبي قالوا ما أعطيتهم ثلاثا فذف من نورى في قلوبهم فخبرون عنى كما خبروا عنهم والثانية لو كانت السموات والارض وما بينهما فى موازينهم لاستقللتها لهم والثالثة اقبل بوجهى عليهم فترى من اقبلت بوجهى عليه يعلم أحدا ما أريد أن أعطيه وأما الشوق فانه مقام رفيع من مقامات المحبة وليس يبقى الشوق للعبادة ولا راحة ولا نعيم فى غير مشوقه والمشتاقون مقربون بما أشهدوا من الشوق اليه وهم المأمور بطالبهم الوجود الحبيب عندهم وثوبه منه لهم لما شوقهم اليه في قوله لموسى عليه السلام اطلبني عند المنكسرة فلو بهم من أجلي هم المشتاقون من المحبين والله أعلم وذلك ان الحبيب قرب منهم بوصفه تكمرا ما فخر حواقر به وعاشوا بمشاهدته ونعمه والحضور هم عنده ثم احتجب

أحباط العمل فجاءه ر
نفسه لم ي دفع أسباب الرياء
هناك واحرص على ان
تكون الناس عندك
كأنهم اثم والبيات ولا تفرق
في عبادتك بين وجودهم
وعدمهم وعلمهم ومهمهم أو
غفائهم عنها واقنع بعلم الله
تعالى وحده وبطاب
الاجرمه
* (فصل) * من جرد قلبه
عن الرياء الجلى انكر عجز
عن تجريد قلبه عن الرياء
الخطي فهل تنعده عبادته
مع ذلك قالوا لا يخلو امان
يكون واردا الرياء ورد مع
أول العمل وفي دوامه أو بعد
القراغ منه فان قارن ابتداء
العمل فانه يبطل العمل وينع
انعقاده لان الرياء صار باعنا
وثرافى الحل على العمل
وذالم بكر باعنا وثرافى على
الحل على العمل بل وقع
العمل به وباعث التقرب
الى الله تعالى فقد تقدم
حكمه واذا كان الرياء لم
يقارن ابتداء العمل يمكن
ورده على دوامه فان أبطل
باعث العبادة بطلت العبادة
لان القيمة قد انقطعت مثاله
ان ينسى شيئا فبذل كره ولو
خلا بنفسه لقطع الصلاة
لاجله لانه أعظم حياء من
الناس وان لم يبطل باعث
العبادة لكانه صار مغمورا
كلو حضر قومه ورأوا في
تمام العبادة فغلب على قلبه
الفرح باطلاعهم ونعمه رباعث العبادة بطلت لانه يغلب على الفان انه قد انقضى ركن وهو في باعث الرياء قبل ماودة

باعتاد العباد وأما ما يطرأ بعد الصلاة من المراتب بعد عهده سرور وابتغاه من الصلاة (٦١) باطلاع الناس عليه فلا ينعط ذلك

على ما مضى ولكن بعض
ويأثم

* (فصل) * وأدركت حقيقة

الرياء وكبرت مداخلة

فعلك بالجد في معاملته

وإزالة ذلك بدفع الأسباب

الباعثة عليه من حب

المدح وخوف الذم والطمع

فالجب لم يدح الناس له

يحمي له ذلك على المראה

بالاعمال لم يدحوا عليه

ومن يخاف ذم الناس على

التقصير في العمل يرائي

الناس بالعمل ليتوق

ذمهم والطامع في الدنيا

يحمي له الطمع في الدنيا على

المرايا في الاعمال لئلا يفقد

الناس بالاعطاء والهدايا

والصلوات لاعتقادهم فيه أنه

من أعمال الآخرة وهذا

هو كل الدنيا بالدين ويأثم

الله الأب يكشف سر هؤلاء

ويظهر نفاقهم ويسخط

عليهم ثلاثة بعد أن يسخط

عليهم وأعلم أن دفع أسباب

الرياء يكون بأمر الله

تذكر النفس بما أمر الله

تعالى به من إصلاح القلب

واخلاص العمل وبما قد

حرمه المرائي من التوفيق

ومنها خوف مقت الله تعالى

إذا طلع على قلبه وهو

منطو على الرياء ومنها

ما يلوته من ثواب الاخلاص

في الآخرة وما يلحقه من

عقابه ومنها تنجيح تحبيبه

إلى الناس بما يبعثه إلى

عنهم غيرة على نفس، اعزها فانكسرت قلوبهم لاجله فاشتموا الى ما عودهم منه فثبتت لديه حرمتهم فامر
أولياهم بطالبهم وأوجد نفسهم عندهم لمكانتهم عند فقرح هؤلاء من المحبين بقربه لا يوصف وانكسارهم
وخرنهم لاجله لا يعرف والله سبحانه قد يعرض عن محبة تعززالذين يحبهم الشوق اليه ويقلقهم الاسف عليه
و ينظر اليه في اعراضه عنهم من حيث لا يعلمون لينظروا اليه من حيث يعلمون فيسكنون بالادب بين يديه
وحدثونا عن ابراهيم بن ادهم وكان أحد المشائين وهو من ابدال هؤلاء الذين تتكلم في علمهم وينكشف
طريقهم وكانت له روحه الله أما كن من المحبة رفيعة ومكاشفات في القرب عالية قال قلت ذات يوم يارب ان
كنت أعطيت أحدا من المحبين ان ما تسكن به قلوبهم قبل ان تاتك فادعني ذلك فقد أضرب في الفلق قال
فرايت في المنام انه أوقفني بين يديه فقال يا ابراهيم أما استحييت مني ان تسألني ما يسكن به قلبك قبل ان تاتي
وهل يسكن المشائين فقلت نعم أم هل يستروح المحب الى غير مشوقه قال قلت يارب تهت في حبك فلم أدر
ما أقول فاعف عني وعلمي كيف أقول فقال قل اللهم رضى بقضائك وصبرني على بلائك وأوزعني شكر
نعمائك وقد حدثونا بمعنى ذلك عن أحمد بن عيسى الطراز وكان مشتهرا بالسمعاع كثير الحركة والصعق
عنده ذكر بعض أصحاب سهل قال رأيت في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه
فقال لي يا أحمد حات دم في علي ليلي وسعدى لولا اني نظرت اليك في مقام واحد أردتني به خالصا لعدبتك قال
وأفاني من وراء حجاب الخوف فارعدت وفزعت ما شاء الله ثم أقامني من وراء حجاب الرضا فقلت يا سيدي
لم أجد من يحبني غيرك فطارت نفسي عليك فقال صدقت من أين تجرد من يحبني غيري قال وأمرني الى
الجنة وفي هذا تخويف للسامعين على التشبيه الحامدين عن سمع أهل الفهم والتنبيه لان السمعاع علم
لا يصلح الا لاهل الصفاء فمن سمع على كدر فذلك له محنة وضرب يدخل من الآفات على نقصان المشاهدات
اذا سمع من قبل النعمة والموت ما يدخل على من نظر الى الايدي في العطاء لان الصوت طرف للمعاني بمنزلة
اليد طرف لا لورق فانظر الموقن ياخذ رزقه من البد ويترك النظر والسمع الحق ياخذ المعاني من الصوت
ولا يلتفت الى التبعين بها فمن سمع على التشبيه والتشبه بالحدود من سمع على الهوى والشهوة فهو راعب
ولهاد من سمع باستخراج الفهم ومشاهدة العلم على معاني صفات حق ونظر وتطرف ودليل على آيات صدق
كان سامعا على مزيد وهذه طرائق أهل التوحيد وفي السمعاع حرام والاشبهة فمن سمع بنفسه بمشاهدة
هوى وشهوة فهو حرام ومن سمع بمشاهدة على صفة مباح من جارية وزوجة كان شبهة لدخول الهوى فيه
وفعل هذا بعض السامع من التابعين ومن سمع بقلب بمشاهدة معاني تدله على الدليل وتشهده طرقات
الجليل فهذا مباح ولا يصح الا لاهل من كان له نصيب منه ووجد في قلبه مكان له ليدأقهم مقام حزن أو شوق
أو في مقام خوف أو محبة فيحرك السمع ويخرج به الى الشهادة فيكون ذلك مزيدا من السمع فاما
من سمع على نعمة أو لاجل موت أو لملو به أو لاستروح اليه فهذا لا يبطل لاجله اذا لم يراد به وكان
الجنيد يقول تنزل الرحمة الى هذه الطائفة في ثلاثه موطن عند الطعام لانهم لا يبالون الا عن فاقة وعند
المذاكرة لانهم ينذا كرون أحوال النبيين ومقامات الصديقين وعند السمع لانهم يسمعون بوجد
ويشهدون حقا وكان بعض العارفين يقول تعرفوا جدي أصحابنا في ثلاثة أشياء عند المسائل وعند الغضب
وعند السمع وانما ذكرناه ذلك لانه كان طريقا لبعض المحبين وحالا لبعض المشائين فان أنكرناه شجلا فقد
أنكرنا على تسعين صادقا من خيار الامة وقد دخل فيه غير أهله فاحلوه عن وجهته وعدلوا به عن قصده وقد
كان بعض السامعين يفتات السمعاع فيجعل قوته وينقوي به على زيادة طيبه وكان أحدهم يطوى اليومين
والثلاثة فادأق نفسه الى القوت عدل بها الى السمعاع فانار منه ما جدد وأهاج فيه اذ كاره فحله ذلك
عن الطعام واغناه عن الانام فهذا لا يصلح الا لاهل القلب صاف من الاكدار نقي نقايف من الاثام ومن شهد فيه خلعا
فذلك علامة كدر قلبه ومن أحسن فيه له بالواو وافهم ودليل نقص له حدثني بعض المشايخ عن شيخ

الله تعالى ومنها تزيينه لهم بما يشينه عند الله تعالى ومنها التقرب اليهم بما يبيعه عن الله تعالى ومنها ارضاؤهم بما تعرض لسخط الله تعالى

مع احباط عمله واذا لسه يوم حاجته وجعلته (٦٢) بين يديه اذا غرض عليه اقباله على الخلق واعراضه عن ربه ومن اخلص عمله لله

تعالى وفرغ قلبه عن الخلق وعن متاع الدنيا فقد سعد كل السعادة وظهرت عليه أحوال النجاة وفاضت عليه أنوار الاخلاص وأمد الله تعالى بموته وتوفيقه

*(فصل) * ان للشيطان في الرياء ثلاثة أعمال أحدها ان يخطر الرياء يقاب الانسان والثانية ان يزينه ويحببه اليه والثالثة ان يدعو اليه ويحثه عليه بعد ان حبه اليه وأسعد الناس من يدع الخطاة عن نفسه ويصرفها عن قلبه ويليه الذي يدفها به يستعينه وترينه ويليه الذي لا يتعاطاه بعد حدث الشيطان عليه ودعائه اليه وهذا جار في جميع المعاصي ويندفع دعاء الشيطان الى الرياء والى جميع المعاصي يشبهين أحدهما كراهته المعصية والرياء والثاني الامتناع مما كرهه الله تعالى وانما تحصل الكراهة بتدبير ما في تلك المعصية من خطأ الله تعالى وعباد كرهنا من مضار الدنيا والآخرة الفضل الذي قبله فان الله تعالى جعل الانسان على محبة ما ينفعه وكراهة ما يضره وخلق النفس ميالة الى ما ينفعها ونافرة عما يضرها والشيطان عرض لها على ذلك وخلق العقل

له قال رأيت أبا العباس الخضر فقات ما تقول في هذا السماع الذي يختلف فيه أصحابنا فقال هو الصفا الزلال لا يثبت عليه إلا أقوام العلماء وقد صدق في قوله لا تارو يناعن نبينا صلى الله عليه وسلم أخوف ما أخاف على أمي الشبهة الخفية والنعمه الملهية ولان حماد روى عن ابراهيم الغساني ثبت الغفاني في القلب وعن مجاهد ومن الناس من يشترى هو الحديث ليضل عن سبيل الله قال الغناء وهو دأكله قاله لان سماع الغناء حرام وأجور المغنات وانما من حرام والفرق بين الاغاني والقصائد ان الاغاني ما يثب به النساء وذ كرفيه الغزل ووصفهن به وشهدن منه ودعا الى الهوى وشوق الى اللهوفن سمع من حيث قال القائلون به هذه المعاني فالسماع عليه حرام والقصائد ما ذكر بالله ودل عليه وشوق اليه وأهاج مواجيد الايمان وأثار مشاهدات العلوم وذ كرفيه طرقات الاخرة ومقامات السادقين فمن سمع من حيث شهد به هذه الشهادة فهو من أهله اذله نصيب منه وقال الله سبحانه ومن كل شيء خافقنا زوجين لعلمكم تذكرون قال كلام روحان مشور ومتقوم فالنشور كلام العلامة والمتقوم كلام الشعراء فاذ كرفيه الله وذ كرفيه طريق اليه ولم يزل الخازيون عندنا يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الايام التي أمر الله عباده ان يذكروه فيها أيام التشريق من وقت عطاء بن أبي رباح الى يومنا هذا ما أنكره عالم وقد كان اعطاء جاريتهان يلحنان فكان اخوانه يستمعون اليه او يحمل القول في السماع ان من سمع فظهرت عليه صفات نفسه وذ كرفيه حفظ دنياه فالسماع عليه حرام ومن سمع فظهر له به ذ كرفيه وتذ كرفيه أجل مشقته اليه وأعد له وليامته فهو له ذ كرفيه من الاذكار ومثل عالمنا رحمه الله فقبل له بالغنا انك تذكر السماع وقد كان الجنيد وسرى السقطي وذو النون يسمعون فقال كيف أنكر السماع وقد سمعه عبد الله بن جعفر الطيار يعني ابن أبي طالب وانما أنكر الله وأنكر العرب في السماع ولعمري ان هؤلاء الاشياخ الذين ذكروا قد كانوا يسمعون ولكن كان منهم من سمع السرود العلانية ومنهم من كان يسمع مع اخوانه وفارائه دون الاتباع والاصحاب وكانوا يقولون لا يصح السماع الا لعارفين يكن ولا يصح لمريد مبتدئ وكان بعض العلماء ترك السماع فقبل له فقال ممن قبل له فانت فقال مع من كانوا يسمعون الامن أهله ومع أهله وتوابعه يحيى بن معاذ قال فقد دنا ثلاثا فنراها ولا أراها تزداد الاعزة حسن الوجه مع الصبيانة وحسن القول مع الديانة وحسن الانعام مع الوفاء وقد سمع من الصحابة غير عبد الله بن جعفر أربعين منهم ابن الزبير والمغيرة بن شعبة وحدوثنا عن ابراهيم بن أدهم قال طفت ذات ليلة بالبيت وكانت ليلة مظلمة ذات مطر ورعد فدخل الطواف فلما انتهيت الى الباب قلت اللهم اعصمني حتى لا أعصيك أبدا قال فسمعت قائلا يقول من جوف البيت يا ابراهيم انت تسألني ان أعصمك وكل عبادي يسألوني العصمة فاذا عصمتهم فلي من أتفضل وان أغفر وفي خبر وهب ابن منبه أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام انك تكثرت مني ولا تسألني ان أهبط لك الشوق قال يارب وما اشوق قال اني خلقت قلوب المشاةقين من رضواني وأتمة من ابني ووجهي فجاءت أسرارهم موضع نظري الى الارض وقطعت من قلوبهم طريق يقاينظرون به الى عجائب قدرتي فيزدادون في كل يوم شوقا لي ثم أودعوني نجباء لا تملكني فاذا أتوني خروا لي سجدا فاقول اني لم أذكركم لعبادتي ارفعوا رؤسكم أركم قلوب المشاةقين الى فؤعزني وجلالي ان سمعوا لي تقضي عن نور قلوبهم كاتضي الشمس لاهل الدنيا معني قوله لداود عليه السلام ولا تسألني الشوق ليس انه قد بعطى الاواباء على الانبياء كما غاط في هذا بعض الناس ففضل العارف على النبي ولكنه ذكرك ذلك لداود عليه السلام لئلا ياه فيعياه فلما أخبره به أعطاه مقام الشوق اليه فجاءه مقامات المشاةقين من العارفين وانما أراد ان يجعل ذلك على لسانه ليريه فضل مكانه وبفاهله ذلك عن مسئلة ليفضله ويشرفه بسرعة اجابته كما ان قول داود عليه السلام وما الشوق ليس انه لم يعرف الشوق وقد آتاه الحكمة والنبوة ولكن سكبت بين يديه استحياء منه واعترف له به بالجهل لانه عند علم الغيوب وأراد ان يسمع منه حقيقة وصفه لانه أصدق الغائبين وأمرح الوافقين وأما المغيرة فقال

لا يدفع أعظم الضررين بآدناهما ويقدم أعلى النفعين على أدناهما والشرع هو المعرف بالضرر والنفع والعقل كالابصر

لا يرى النفع والضرر الا في نور الشرع كما ان البصر لا يرى الحسن والقبح الا بنوره (٦٣) فاذا زين الشيطان المعصية وجعلها الى النفس

امتلاء القلب بحبها فتسرى
العبد ما كان عزم عليه من
الطاعة والاختلاص
فيغفل عما في العقل من
مضرته في دينه ودنياه
وانما ينقطع ذلك باستجلاب
التذكير في الذنب من
المفاسد التي تربو على
ما في الشهوة من المصالح فاذا
علم ما في طاعة الشهوة من
الضرر والعظيم كرهها
النفس حينئذ لانها مجبولة
على دفع أعظم الضررين
بالتزام أخفهما ولا شك ان
ضرر الذنوب في الدنيا
والآخرة أعظم من ضرر
فوات شهوة فانية فاذا
اطلعت النفس على ذلك
سارت مع العقل فيغلب جند
الرجس حينئذ تجند الشيطان
اذ لا يتصور في العادة ان
يتذكر العبد ما في الطاعة
والاختلاص من مصالح
الدنيا والآخرة وما في الزنا
والعصيان مع العلم بما
فيه من فوات المصالح
وحصول المفاسد
* (فصل) * من أراد أن
يعلم من نفسه انه مراد أو
مخاص فعلمة كونه
مراديا ان يحب الجد على
الطاعة ويكره الذم فيفعل
الطاعة خوفا من الذم واذا
أخاص الله تعالى في السر أو
عمل عيلا لا يعلم الناس لم
يقنع بعلم الله تعالى منه ذلك
وهاج قلبه لمحبة اطلاع
* (فصل) * وقد

سنية من أحوال المحبين لانه قد أظهرهم على معاني نفسه فضنوا بها لما امتلأت بهم افلوبهم وحارت فيها
بقولهم الا ان هؤلاء مخصوص أصحاب اليمين وهم عموم المحبين الا انه اذا رفعهم الى مقام التوحيد فاشهدهم
الايجاد بالوحدانية والانفراد بالفرادية نظرا فاذا هو لم يعط منه لسواه شيئا ولا أظهر من معانيه وصفا
فانطوت الغيرة في توحدهم اساعروا بيقين التوحيد انه ما نظر اليه سواه ولا عرفه الا اياه نفسه قط همهمهم
بالغيرة عليه وعرفوا حكمته بتعريفه أنواع ما يظهور وأقسام ما ينشئ وأنه في غيب غيبه لا يظهر عليه سواه
وفي سر سره لا يشهد الا اياه فقام لهم مقام المعرفة بالتوحيد مقام الغيرة عليه فهذا اذا طولعوا به مقام
الموحدين من الصديقين وقد روي في دلائل المحب وأوصافه أبياتا عن يحيى بن عمار وأبي تراب النخعي
وعن أبي سعيد الخراساني أيضا على قافية واحدة في بيان مقاربه وهي جامعة مختصرة في نعت المحبين من
المرئيين وفي وصف السائحين من المرادين بالتقرب والانقطاع أولى الأحوال والمشاهدات الرفاع فالذي
روى عن أبي تراب هذه الأبيات

لا تخدعن فالعجب دلائل * ولديه من تحف الحبيب وسائل
منها تنعم به بمربى لاته * وسروره في كل ما هو فاعل
فالنع منه عطية مقيمة * والفقر كرام ولطف عاجل
ومن اللطائف ان يرى من عزمه * طوع الحبيب وان ألح العاذل
ومن الدلائل ان يرى متبسميا * والقلب فيه من الحبيب بلابل
ومن الدلائل ان يرى متفهما * الكلام من يحظى لديه السائل
ومن الدلائل ان يرى متقشفا * متخططا من كل ما هو فاعل

والذي رويناه عن يحيى بن معاذ

ومن الدلائل ان تراه مشمرا * في خرقتين على شاطئ الساحل
ومن الدلائل حزنه ونحيبه * جوف الظلام فباله من عادل
ومن الدلائل ان تراه مسافرا * نحو الجهاد وكل فعل فاضل
ومن الدلائل زهده فيما يرى * من دار ذل والنعيم الزائل
ومن الدلائل ان تراه باكيا * ان قد رآه على قبيح فاعل
ومن الدلائل ان تراه مسلما * كل الامور الى المليك العادل
ومن الدلائل ان تراه راضيا * بملكه في كل حكم نازل
ومن الدلائل ضحكك بين الوري * والقلب محزون كقلب الثاقل

والذي رويناه عن أبي سعيد الخراساني في ما ذكرناه عنهم وأحسب انه أخذهم عنهما لانهم ما أقدم منه الا
أن قوله كان أحد عشر بيتا فقط وجب جميع ما قدمنا ذكره من العلامات والدلالات هي أوصاف المحبين وكل
محب لله فمن محبة الله لان وجود العبد لمحبة الله علامة غيب محبة الله به بين ذلك الغيب له في هذه الشهادة
الا ان في المحبة مقامين مقام تعريف ومقام تعرف فمقام التعريف هو معرفة العبد وهو وهذا قبل المحبة
الخاصة ومقام التعرف معرفة الخصوص وهذا بعد محبة العبد وهو وهذا الحب الاول وهذا محبة
خصوص وكذلك في المحبة مقامان مقام محب وأعلى منه مقام محبوب وهذا كما عبروا عن قولهم مرید ومراد
وعلى الحقيقة كل مرید لله فهو مراد بذلك الا انهم جعلوا الاسم مراد بوصف مخصوص يعرف به فمما أزمعه
المتقدم من المبادئ والمنتهى والطالب من المطالب والراغب من المرغوب والحافظ من المحفوظ
فكذلك لعمري ليس الحامل مثل المحمول ولا الزائر كالزور ولا الاشياء متباين كالحضور ولا الحب مثل
المحبوب قال أبو موسى الديلمي عرضت على أبي يزيد البسطامي كتاب صاحبنا عبد الرحيم في الاختلاص

الناس عليه فاحب الناس اليه من يحمد على ذلك وان طالب نفسه بطاعة خفية تغيب عليه ولم تطاوعه على ذلك

يفعل الانسان الطاعة في السر في طاع (٦٤) عليه الناس فيسر باطلاعهم عليه ليعظموه ويشكروه فهذا لا يحبط عمله بذلك لانه مضى على

فما أعجبه منه الاحكامية أبي عاصم الشامي في الشوق يعني ان عبد الرحيم ذكر الاخلاص في كتابه فقال قيل لابي عاصم واقد أهل الشام يشق الى الله فقال لا قيل ولم قال انما يشق الى غائب فاذا كان الغائب حاضرا قال من يشق قلت سقط الشوق وهذا مقام محبوب وفي المشاهدة مقامان مقام شوق ومقام انس فالشوق حال من القلق والازعاج عن مطالعة العزة ومعانسة الاوصاف من وراء حجاب الغيب بخفايا اللطاف وفي هذا المقام الحزن والانكسار والانس حال من القرب عن مكاشفة الحضور بلباطائف القدرة ففي هذا المقام السرور والاستبشار وقال ضيغم عجت للخلقة كيف أرادت بك بدلا وعجت لها كيف أنست بسؤال وقال الجنيد علامة كمال الحب دوام ذكره في القلب بالفرح والسرور والشوق اليه والانس به وأثره نجاسة نفسه والرضا بكل ما يصنع وعامة الامة أنسه بالله استلذا للحلوة وحلاوة المناجاة واستفراغ كله حتى لا يكاد يعقل الدنيا وما فيها ولا يحمل هذا على الانس بالخلق فيرتب على مدارج المعقول كالأجل المحبة على محبة الخلق فيكون يعاني العقول لانه حال منها وانما هو طمأنينة وسكون اليه ووجد حلاوة منه واستراحة وروح بما أوجدهم وقد أنكر الانس من لامقامه فيه كما أنكر المحبة أيضا من لامعرفة به لانه تخيل فيه المحبة المخلوق وقيل لها صفتانهم فقال لا يعرف المحبة ولا يعرفها الا المخلوق وايس الاخوف والهيبة ومن ذهب الى هذا القول أجمد من غاب المعروف به الام خليل أنكر على الجنيد وأبي سعيد والثوري كلامهم في المحبة وليس هذا مذهب السلف ولا طريقة العارفين كتب عامر بن عبد الله الى بعض اخوانه أنسك الله بنفسه وقيل لابراهيم بن آدم وقد نزل من الجبل من أين أقبلت قال من الانس بالله وأنشدونا بعض العارفين

الانس بالله لا يحويه بطلال * وليس يدركه بالحول محتمل

والآنسون رجال كلهم نجب * وكلهم صفة لله محال

وقد روينا في التفسير عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في قوله عز وجل الذين آمنوا وطمأن قلوبهم بذكر الله قال هشت اليه وأنست به وفي مقام الانس يكون القلق والمناجاة ومعه تكون المحادثة والمجالسة ومعنى من البسط ولا يحب الله تعالى هذا النوع من الادلال الايمن أقامه مقام الانس ولا يحسن ذلك الا منهم لنحو قول موسى عليه السلام في مقام الانس يارب لي ما ليس لك قال وما هو قال لي مثلك وايس لك مثل نفسك قال صدقت معنى قوله مثلك أي الى أنت كقوله تعالى ايس كمثله شيء معناه ايس كهو شيء لانه لا مثل له فيكون مثله مثل اذ لا يكون مثله مثل والعرب تعبر بالمثل عن نفس الشيء وفوق هذا من البسط ما أخبر الله تعالى عنه انه قال مواجها للجليل العظيم اني قتلت منهم نفسا فاخاف أن يقتلون وأعظم من هذا قوله اذهب الى فرعون فقال مجيبا له فارسل الى هرون ولهم على ذنب ومثله قوله اني أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى فحسن هذا منه لانه أقامه مقام البسط بين يديه والانس به ولان مكانه لديه مكان محبوب فادله عليه فعمله ذلك وهذا من غير موسى في غير هذا المقام من سوء الادب بين يدي المرسل ولم يحتفل ليونس عليه السلام خاطر من هذا القول لما أنتم مقام القبض والظوف حتى عوقب بالسجن في بطن الحوت في البحر في ظلمات ثلاث ونودي عليه الى يوم الحشر لولان تداركه نعمة من ربه لنبيذ بالعراء وهو مذموم وقيل عراء القيامة ونحوه الله تعالى حبيبته صلى الله عليه وسلم ان يعتدي به في القول والفعل فقال تعالى فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم وقد قال تعالى منهم من كلف الله ورفع بعضهم درجات واحتمل الاخوة يوسف ما عزموا عليه واعتقدوه وما فعلوه وما أسروا منهم من قولهم اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم الى نحو ذلك من الكلام والفعل واقعدت من أول قولهم ليوسف وأخوه أحب الى أبيهم منا الى رأس العشر من اخباره عنهم في قوله وكفوا فيه من الزاهدين يظفوا بعين خطيئة بعضها أكبر من بعض قد يجتمع في الحكمة الواحدة الاربعة والخمسة من الخطايا ودون ذلك وفوقه بدقائق الاستخراج ومعرفة خفايا الذنوب

الاخلاص ولا ياتم به لان من طبع الانسان الميل الى ما وافق طبعه ولا يمكنه اذا ظهر حبه لذلك لم ياتم من من أن يكون خطرت له خطرات الرياء تغفيت عليه لان الرياء في العبد أخفى من ديب النمل فان اطاع عليه في أثناء العمل فسر بذلك فقد اختلف فيه السادة العلماء ثمة هذا العلم وتردد فيه الخبر الامام أبو عبد الله الحارث المحاسبي واختار الاجباط قال بعضهم فيه نظر لانه لم يراه ببقية عمله ومجرد الحب لا طلاع الناس عليه ميل طبيعي للمعصية فيه فكيف تجب به الطاعة والحاصل انه لا يعصى العبد بمجرد حب الرياء الآن يقتن به رياء واردة رياء * (فعل) لا يجوز للدخول في العمل الامع يقين الاخلاص الحقيقي أو الحكمي فالاخلاص الحقيقي هو ان يكون منه كون الفعل لله مقرونا بالعمل والحكمي هو ان يتقدم من المكاف انما فعله من الطاعات انما فعله الله تعالى خالصا فاذا شرع العبد في العمل مع الاخلاص ثم مضى عليه زمن يمكن ان يخطئه فيه الرياء ثم نسيه أجراته العباد لانه يتقن الاخلاص في أولها وشد في الرياء لنفسه لها فاشبه من دخل في الصلاة على يقين الطهارة ثم شت

في أثنائهم وأعلم ان الفرق بين النية والاخلاص هو ان النية تتعلق بفعل العبادة (٦٥) وأما الاخلاص النية في العبادة فينتهي باضافة

العبادة الى الله تعالى ويكفيه في الاخلاص العبادة ان يتقدم منه انه مهمم بعبادته من العبادات انما يطعمه الله تعالى خالصا فيجز به هذا الاخلاص الحكمي من أول العمل الى آخره والاولى ان ياتي في كل فعل بنية الاخلاص فيه كما ياتي في نية العبادات مثل الصلاة وتسييع الجنائز والاخلاص الحكمي والحقيقي مشروط فيه عدم طرق ما يناقضه كما في نية العبادة واعلم ان الفقهاء يفتون بصحة صلاة من راعى بصلاته ومن كان فكره مشغلا بالدنيا وأمرها لا عند عقد النية وهذه الصلاة غير معتد بها في ذنوبى علماء الآخرة وكذلك الفقهاء يفتون ببراءة ذمة الممتنع من أداء الزكاة اذا أخذها السلطان قهرا ولا يعتد بذلك في ذنوبى العلماء بالله تعالى وكذلك يفتون العلماء بالاحكام ببراءة ذمة من ضاخر زوجته وضيق عليه في عشرته لها التبرئة من مهرها وحقوقها فاذا أبرأته من ذلك نفذت البراءة في ظاهر الحكم وباطنه عند العلماء بالاحكام وأما العلماء بطريق الآخرة فلا تصح هذه البراءة عندهم في باطن الامر والطلبة باقية الى يوم العرض

فغفر لهم ذلك ان كانوا في مقام محبو بين ولم يحتمل لعزير مسألة واحدة سال عنها في القدر حتى قبل محي من ديوان النبوة وقد قال الله تعالى فوق ذلك كله ثم اتخذتم الجبل من بعد ما جاء تكلم البيئات فغطوا عن ذلك فان شاء ان يعفو غفان العظام فلم يعظم عليه شيء وان شاء طالب وناقش على الصغار ولا تصغر الذرة والحدالة عن مطالبته وكيف يصغر ذنب من واجبه الملك الجبار ألا ترى من كشف عورته بين يدي نبي كفر لانه تلك حرمة النبوة فكيف بالعظيم الا كبر لولا فضله ورحمته وفي قوله سبحانه يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء قيل يغفر لمن يشاء على الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب الصغير وقيل يشترك الجماعة في المعصية فيغفرها لبعضهم ويبدلها احسانات فلا تضرب بل تكون عاقبتها ما يسره ويعذب البعض بذنبه ولا يغفر له وقد لا ينفعه معه على لا يستل عما يفعل وهم يستلون له الخلق والامر يحكم بامرهم في خلقه ما يشاء كيف شاء ولا حول ولا قوة الا بالله واحتمل لا تصف بن رخصا فوق ذلك كما يقال انه كان أحد السرفين ولا يصلح ان تذكر ذنوبه لما كان علمه وحسن عطف الله عليه ثم تداركه مولاه واجتباها وأعطاه العلم والفضل وأيده بنبيه وخليفته وجعله وزيره وأطلعه على الاسم الاعظم بعدما كان منه ما يبعث عظمائه الا لئلا يماس محب من عطفه ولكي لا يقنط متحجب من لطفه ولم يسمح للعلم بن باعوراء بذنوب واحد من ذنوب آصف بن برخيا الا ان يعلم كل دنياه بدينه وأدخل الهوى على العلم فضل بذلك وهلك واشتد مقت الله وآصف كانت معاصيه في جوارحه بينه وبين خالقه فكان آصف مستبذ لانه من يعلم لما أرى تلك الآيات فانسح منها بعد العبادات اذ لم يرد بحقائقها والنيات فيها ويقال انه أوتى الاسم الاعظم المتصل بكل المتصلة فكان وقد قيل كان أوتى فوق ذلك ثم انسح من الآيات فسكن الى الدنيا وهوى في الهلكات ولم ينفعه ما كان منه من العبادة والزهادة كي لا يامن عامل من عمله مكره واثلا ليدل عالم عليه بما أظهره وكان آصف في كثر الخلفاء فاستنفذ منها ثم أوتى بعد ذلك الآيات لانه بوصف مراد في مقام محبوب هذا بحضرة نبي الله وخليفته في الارض سليمان عليه السلام فاما قصة باعام فهى أشهر من أن نذكرها واولاهة قدمت فيها قصص واطالة لا نشغل بذلك ذكره ولكن نذكر بعض ما انتهى اليه من قصة آصف وليس كل أحد على قصته يقف حدثونا ان الله تعالى أوحى الى سليمان عليه السلام يا ابن رأس العابدن يا ابن محجة الزاهدن الى كم يعصيني ابن خالتيك آصف وأنا أعلم عنه مرة بعد مرة فوعزني وجلالتي لن أخذته عطفة من عطفاتي عليه لا تر كنهه مثله لمن معه ونسكال من بعده قال فلما دخل آصف على سليمان أخبره بما أوحى الله اليه من فرج حتى علا كتيبا من رمل ثم رفع يديه نحو السماء وهو يقول الهى وسيدى أنت أنت وأنا أنا فكيف أقرب ان لم تنب على وكيف استصم ان لم تعصني لا عودن فأوحى الله اليه صدقت أنت أنت وأنا أنا استقبل التوبة الى فقد تب عليه وأنا التواب الرحيم وهذا كلام مدله عليه وهارب منه اليه ومتملق له منه ومن ادلال المحبو بين من المستأنسين مناجاة برخ الاسود الذى أمر الله كايه ان يساله ان يستسقى لى اسرائيل بعد ان خطوا سبع سنين واستسقى لهم موسى في سبعين ألفا فأوحى الله الى موسى كيف استجب لهم وقد أظلمت عليهم ذنوبهم وسراثرهم خبيثة يدعوننى على غير يقين ويا منون مكرى ارجع فان عبدا من عبادى يقال له برخ قل له يخرج حتى أستجيب له فسأل عنه موسى فلم يعرف فبينما موسى عليه السلام ذات يوم يمشى في طريق فاذا به عبدا أسودا يستقبله بين عينيه تراب من أثر السجود في شدة قد قد قد هاهنا على عنقه فعرقه موسى بنور الله فسلم عليه وقال ما اسمك فقال اسمى برخ قال فانت طلبتنا منذ حين أخرج فاستسقى لنا قال نخرج فقال في كلامه ما هذا من فعالك وما هذا من حلمك فما هذا الذى بدالك أنه قصت عليك غيبتك أم عائدت عن طاعتك الرياح أم نهد ما عندك أم اشتد غضبك على المذنبين ألسنت كنت غفارا قبل خاق الخاطئين خلقت الرحمة وأمرت بالعطفة فتكون لما ناصر من المخالفين أم ترى بنا انك ممنوع أم تتخشى الموت فتعجل بالعقوبة قال فابرح حتى اخذت بنو اسرائيل بالقطار

الثناء والمدح أما الكبر فهو الخصلة المهلكة (٦٦) قال الله تعالى في حق إبليس أبي واستكبر وكان من الكافرين والكبر هو ان يعظم على

غيره أنفة واحتقار له وله أسباب منها العجب فالكبر مسبب عنه ولا يتكبر الا من جهل قدر نفسه وعظمة ربه والكبر على أقسام أحدها الكبر عن بعض طاعة الله تعالى الثاني الكبر عن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم الثالث الكبر على عباد الله تعالى وهو ان يرى انه خير منهم فينظر اليهم بعين الازدراء والانفة والاحتقار ولا يقبل منهم الحق مع كونه عالما بانه حق فن أمره بخير تكبر عن قبوله كما تكبرت اليهود عن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وكان تكبر إبليس على آدم مع علمه بان الله تعالى فضله عليه قال بعض أهل البصيرة تحجب القلوب عن علوم الوراثة بشيئين أحدهما الذنوب والثاني التكبر على المؤمنين قال الله تعالى سامر ف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق واعلم ان الكبر يكون سببا عن العجب بالعلم فن أعجب بعلمه تكبر على من هو دونه في العلم وعلى العبادتين منهم من يرد الى الصواب في العلم وان وعظ أنف من يعظمه وان أمر بالحق لم يقبله وان ناظر ازدرى عن يناظره وكل

وأثبت الله العشب في نصف يوم حتى بلغ الركب قال فرجع برخ قال فني هذا ذكرى الراجين وأنس المشفقين وطمع للعالمين وتحجب الى المطيعين هذا كما قال بعض العارفين الحبيب لا يحاسب والعدولا بحسب وروى عن الله سبحانه انه أوحى الى عبد تداركه بعد ان كان أشقى في الهلكة كم من ذنب واجهته به غفرته لك قد أهلكت في دونه أمست من الاعم وقد اشترك بعد ان في اسم المعصية ثم تباين في الاجتناء والعصاة آدم عليه السلام وإبليس لعنة الله عليه ثم اجتنى آدم وهذا الماسبق له من الاصطفاة والكلمة الحسنة وإبليس أباس من رجته وأغوى الماسبق له من الشقوق والكلمة السوء وقد عاتب الله تعالى نبيه على الاعراض عن عبد وكرمه الاقبال على عبد فقال تعالى وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فانت عنه تلهي وقال تعالى في الاخرى أمان استغنى فانت له تصدى وما عليك أن لا تزكى ورجع ما واحد وبئس له أمره بالاقبال والسلام على طائفة وأمره بالاعراض وترك العودة مع طائفة فقال تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة واصبر نفسك مع الذين يدعون رجيم بالغداة والعشي واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وإما ينسينك الشيطان فلا تقعد بعد الذكري مع القوم الظالمين وكلامهم عيب دلوا حد ومثل المحبوب من الحب مثل مقام المصطفى صلى الله عليه وسلم من مقام موسى عليه السلام قال موسى رب اشرح لي صدري وقال الحمد ألم نشرح لك صدرك وقال موسى واجعل لى وزيراً من أهلى هرون وقال الحمد ودفعنا لك ذكرك اى تقرر بى في الشهادة والاذان لا أوارك بغيرى لانك من أهلى والوزير اقرين والفاهم برأى فانت من أهلى فقد دوزرتك وقرنتك بذكرى فانا طاهر بك وبغيرك لا أشد أوزرك بغيرى فاشبه هذا مارويناه عن لىث عن مجاهد في قوله عز وجل عسى أن يبدلنا ربك مقاما محمودا قال يقعد على العرش فكان العرش مكان الربوبية بمشيئة فى الدنيا وهو مستغنى عنه بقدرته فوجهه الحبيبة فى الآخرة فجعله مكانه تفضيلاً وتثريفاً ليكون هناك فوق المرسلين فى الجلالة كما كان ههنا آخرهم فى الرسالة وقال موسى عليه السلام بعد المقام قد أوتيت سؤل كما يا موسى ولقد مننا عليك مرة أخرى فى هذا تحديد وقال الحمد عليه السلام بعد المقامات وقل رب زدنى علماً لم يحده حد فهذا غاية المزيد وقال موسى عليه السلام رب أرنى أنظار اليك أى فى محل العبودية وقال الحمد عليه السلام ما زاغ البصر وما طغى فكان قاب قوسين أو أدنى أى مكان الربوبية فبين الحب والمحبة فى التقلب كما بين موسى ومحمد عليهما السلام فى التقريب كم بين من رأى ما رأى عند نفسه فى مكانه وبين من رأى ربه عند ربه فى علوه كم بين من عمل اليه شوقاً منه ليرضى عنه وبين من عمل به شوقاً اليه ليرضاه اليه ليرضاه عنه كم بين من رأى ما رأى فلم يثبت ففاضت عليه الانوار رضيقه وبين من رأى ما رأى فثبت له وغاضت فيه الانوار اسعته فقد جاوز المحبوب مقام الحب فى التمكن كما جاوز محمد صلى الله عليه وسلم مقام موسى عليه السلام فى الممكن أدخل بينهما وبين موسى لام الملك وأقام محمد مقامه فى الملك وقال تعالى موسى واصطاعنتك لنفسى وقال الحمد ان الذين يبغونك ان يبايعوك الله فكم بين من صنع له نفسه وبين من جعله بدلاً من نفسه تفضلاً وتعظيماً كم من فصل مدحه من وصفه وبين من وصل مدحه بوصفه فقال تعالى فى الفصل وألقيت عليك محبة منى واتصنع على عيني وقال فى الوصل لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه الآية وقال فى مثله والله ورسوله أحق ان ترضوه وقد قيل فى قوله تعالى يا موسى انى اصطافيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين أى خذ ما آتيتك من الكلام فتلا واصطافيتك به على الناس فاشكر عليه والنظار فقد خصصته بمجدا وعن ابن عباس وكعب ان الله تعالى قسم كلامه ورؤيته بين موسى ومحمد فدفع على موسى الكلام ونخص محمد بالرؤية وما يؤيد هذا القول ان الذى آناه الكلام هو الذى ثبت له فدل انه هو الذى أريد به لان الله تعالى اذا أراد عبداً بشئ ثبت فيه وقواه عليه وقد ثبت محمد المآل آناه من

ذلاته لفرط غفاته عن الله تعالى وقد يكون الكبر سبباً عن العجب بالعمل فن تكبر انما يابده له اختقار عن لا يعمل بعمله الرؤية

ونظر اليه بعين الارذراء وقد يكون التكبر مسببا عن الرضا ويحمله ذلك على ان يزدالحق (٦٧) على من أمر به ونظره فيه وان كان أفضل

منه كبل يقال غلب فلان فلانا أو خطاه أو قهره فيخرجه ذلك الى الانظمة من قبول الحق والاعتراف به وقد يكون التكبر مسببا عن الحق مدفوع به هـ ذا التكبر رد الحق مع العلم به * (فصل) * قد يكون التكبر عن أسباب دينية وقد ذكرنا جملة منها روى عن حذيفة انه ترك امامة قومه لان نفسه حدثته انه أفضلهم وقد يكون عن أسباب دنيوية منها التكبر بالنسب والاحساب الموجبة لاحتقار الناس والافتخار عليهم مثل ان يقول أنا ابن فلان فمن أولئك ومثل ذلك يقوم مثلي أو بخاطبة ومنها التكبر بحسن الصورة فيتكبر على من هو دونه في الحسن ومنها التكبر بالاموال والاولاد وكثرة الشعائر

* (فصل) * وعلاج التكبر يحصل لمن أحضر في قلبه ان الله تعالى خلق أباه من تراب ثم جعل نسله من نطفة في مكان قد روى أو جده بعد العدم وأسمعه بعد الصمم وأنطقه بعد البكم ثم أخرجه من بطن أمه جاهلا ضعيفا عاجزا ثم ربه الى أن أدركه أجله وهو فيما بين ذلك ملابس لا قد زار كالبول والغائط والمخاط والبصاق لا ينفك عن ذلك وهو

الروية وقوا لها ومكنه فيها لانه أراد بها ومن وصف مقام المحبوب ما قيل لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه صف لنا أصحابك فقال عن أيهم تسألون قالوا عن سلمان قال أدرك علم الاول والاخر قالوا فعمار قال ملي إيماننا الى مشاشه قالوا حذيفة قال صاحب السر أعطى علم المنافقين قالوا فاخبرنا عن نفسك فقال إياي أردتهم ذا كنت اذا سألت أعطيت واذا سكت ابتدت فهذا مقام محبوب لانه اذا سأل سمع منه فاستجيب له واذا سكت نظر اليه فعتطف عليه وقد روينا عنه من أحب من لا يعرف فأنما عازح نفسه أي من لا يعرف صفات حبيب وأخلاقه وأفعاله وأحكامه فيحبه بعد خبره فيسارع الى مرضاته ويحجب مكارهه فأنما عازح نفسه أي يلوهم أو يلعب ليس فيه شيء من حد المحبين ولا حقيقة العارفين اذ لا يمان انقلاب محبة لتقلب أفعال محبوبة ولا يمان تغيير حبه لابتلاء حبيبه واختلاف أحكامه فمكانه كان ما زجاجة به لا لمحابة وفي مثل هذا المقام من جهل المحبين بأفعال المحبوب اغترار عظيم * ومن المحبة كتمان المحبة اجلالا للحبيب وحيبة له وتعزيرا وتغليظ حاله وحياء منه وهذا وصف الخصوصيين من عقلاء المحبين وهو من الوفاء عند أهل الصفاء اذ كانت المحبة سر المحبوب في غاية القلوب فاطهارها وابتذالها من الحيانة فيها وإيس من الادب ولا الحياء النفسية اليها ولا الاشارة بها لان في ذلك اشهر افتد دخل عليه دقاتي الدعوى والاستبكار وقد قال بعض العارفين أبعاد الناس من الله أكثرهم اشارة به هو الذي يكثر التعريض به في كل شيء ويظهر التزين والتصنع بذكره عند كل أحد وهذا موقوف عند المحبين لله والعلماء به * دخل ذوالنون المصري على بعض اخوانه ممن كان يذكرك المحبة فرآه مبتلى ببلاء يجعل عن الوصف فقال ذوالنون لا يحبه من وجد ألم ضربه فقال الرجل لكني أقول لا يحبه من لم يتنعم بضربه فقال ذوالنون لكني أقول لا يحبه من شهر نفسه بحبه فقال الرجل استغفر الله وأتوب اليه وهذا كما قال ذوالنون هو من علامة الاخلاص في المحبة اذ كانت من أعمال القلوب فوجود الاشفاق والحذر من اظهارها خشية السلب والاستبدال وخوف المكسر والاستدراج علامة التحقق بها ودفعها عن النفس وسترها عن أبناء الجنس وترك التظاهر بها علامة الظفر بها لان المحبوب غيور وغيره على نفسه وعلى ظهور محبته أشد من غيرته على اظهار محبته وغيرته على اظهارهم لغير أبناء جنسهم أشد من غيرته جميع محبته عليه وهذا كلام على عالم صاحب مقام محكومين فأما السكران بحاله والولهان بوجوده فغلوب والمغلوب معذور قال رجل لابي محفوظ وقد رأي من بعض المحبين شيئا استجبه له فيه فاحبره معرف بذلك فنبسهم ثم قال يا أخاه محبون صغار وكبار ومجانين وعقلاء فهذا الذي رأيته من مجانينهم ومن المحبة كتمان بلاء الحبيب بعد الرضا به لان ذلك من السر عندده وحسن الادب لديه وعوتب سهل في العلة التي كانت به علة مهولة كان يداوى الناس منها ولا يداوى نفسه فقيل له في ذلك فقال ضرب الحبيب لا يوجع وكان حينئذ يقول من علامة المحب في المكاره والاسقام هي ان المحبة تؤذ كرها عند نزول البلاء اذ هو لطف من مولاه وفيه الغربة الى محبوبه وقلة التناذي بكل بلاء يصيبه لغاية الحب الى قلبه وقد كان بعض المحبين يقول أصفي ما أكون ذكرا اذا ما كنت محبوما وذكرا كره بعض من ينتمي الى المحبة مقامه في المحبة عند بعض المحبين فقال له المحب أرأيت هذا الذي تذكر محبته أهممت بسواها قط قال نعم فهل رأيته في ليلة مرتين وثلاثا قال لا قال لولا اني أستحي لا أخبرتك ان محبتك معلولة تهتم بسوى حبيبك ولا تراها في ليلتك ثم قال لكني لا أدعي محبته وعلى ذلك ما اهتممت بسواها مذعرفته وورعها رأيته في ليلة سبع مرار وذكر بعض المحبين ممن كان بدلا عن ابراهيم ابن آدم ممن تكلم في علم طريقه ووصفه حاله وذكر القصة بطواها قال رأيت الله عز وجل مائة وعشرين مرة وسألتهم عن سبعين مسألة أظهرت منها أربع فأنكرها الناس فاخفيت الباقي وفيما ذكروا وصف المحب كفاية وغيبة عن وصف المحبوب وإيس يمكنه وصف المحبوب اذ كان حاله يجعل عن الوصف وكيف يوصف من يسمع ويصبر من يحبه ويبطش ويقل عن محبوبه فيكون هو سمعه وبصره وقلبه ويده ووثيقه كما جاء في الخبر اذا أحببتك كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها وقلبه الذي يعقل به وبسـ

واسمها من ربه * (فصل) * والعجب (٦٨) من قبائح الاوصاف التي تأتي صاحبها الى الهلاك لان من أعجب ربه لم ير ليلته

ذنباً فينوب منه ولم ير لنفسه تقصيراً فيقطع عنه وقد جاءت الشريعة بدم الاعجاب لادائه الى ما ذكرنا والعجب موجب لاستعظام الطاعات والادلال به على رب الارض والسموات منفض الى التكبر والتعظيم على العباد حتى يصير المحجب كأنه منة على الله تعالى لاستعظام أعماله قات وتولدا العجب في المحجب لاعتقاده استعظامه أي انفسراد به له وعبادته وطاعته ومن ههنا لازم المعتزلة الخسارة بالادلال على الله تعالى والاعجاب بطاعتهم حتى أنهم تزلوا أنفسهم منزلة الاجراء لان منزلة العبيد فاجبوا على الله تعالى على قولهم العوض على الاعمال والثواب على الطاعات وأهل السنة هم أهل العبودية والمسكنة لانهم رأوا أعمالهم وطاعتهم كلها مستحقة عليهم للملكهم ولم يوجبوا ثواباً ولا عوضاً بل الثواب من فضله وكرمه ولا يجب عليه شيء أصلاً وكذلك بمن على عباد الله تعالى بما يسديهم اليهم من معروفه وإحسانه في زعمه فما أجدره بان يحبط الله عمله لا عجايبه ويكمله الى نفسه والمساكين يحبب بنفسه وفيه من كل عيب ويتعاطفهم وفيه من كل نقص شعر

ان سألني أعطيت وان سكت ادخرت له لوقسم نوره على أهل الارض لوسعهم فهذا كما في مقام محبوب ويقال ان هذه الآيات والقدر من سر الرغيب وخفايا المالكوت التي تسميها العامة المعجزات والآيات وتسميها العلماء الكرامات والاجابات وهي آيات الله في أرضه مودعه وقدرته في عباده جارية وعنايات له في ملكه مستقرة ليس للعباد منها الا كشفها ونظرهم اليها اذا أقيموا مقام الانس من مقام محبوب ويقال انهم توجد في المقام السابع عشر من مقامات المعرفة اذا أقيم العبد هذا المقام في المعرفة يؤدى به ان ظهرت له وفوقها ثلاثة وثلاثون مقاماً من مقامات العارفين أفضل من ذلك ويقال انهم لا يتكبرون لبدال المرسلين من الصديقين وانما يعطاهما ببدال النبيين من الصالحين فبدال المرسلين فضلهم على أبدال النبيين كفضل المرسلين على النبيين وكفضل الصديقين على من دونهم من الصالحين كيف وقد قال بعض العلماء ما رأيت هذه الكرامات أظهرت الا على أيدي البله من الصادقين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أكن من يدخل الجنة من أمي البله وعليون لذوي الابواب فالو الابواب هم المواجهون بالخطاب الشهادة عليه المستحفظون لا الكتاب كما قال تعالى بما استخفوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء والعامية يحسبون انهم امنوا على مقامات المعرفة فجميع تلك الاسرار من الغيوب التي تكتمها الحجب والاستتار لا يظهر عليها الا المطلوب والمطلوب عن نفسه مسلوب في بقية عليه من نفسه بقية أو نظر الى حركته وسكونه بعينه نظيرة تخفية نسيها عليه رحمة لانه لو كشف ذلك في حيرة الهوى وغرق في بحر الدنيا ونفس حبه لها وعين طلبة اياها هو حجابها عنه واستتارها عنه حتى يكون كل ما اظهر ورها كراهته لظهور الخلق عليه في معصيته وخائفاتها خيفته من نفسه في تظاهرها عليه به لم يكنه فاذا بقي بياق وحبي بحياة حتى صرفا عنه بصرفا عنه بلا طالب ولا نظر ولا سبب ولا فكر أدى اعجاب به وفتح له كنوز غرائبه ويضعف الله ما يشاء وقال بعض العارفين ممن يكشف عن مشاهدته عبد الله ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح على بذل الجهود واستفراغ الطاقة حتى ظننت اني عند الله شـ بأفـ كراشـ يا مع من مكاشفات السموات في قصة طويلة قال في آخرها ذابت صفا من الملائكة بعد دجيج ما خاق الله من شيء فقلت ما أنتم قالوا نحن المحبوب لله نعبده ههنا منذ ثلاثمائة ألف سنة ما خاف على قلوبنا فاطلب لسواهم ولا ذكرنا غيره قال فاستحييت من أعمالنا فوهبتهم المن حق عليه الوعيد تخفيهم في جهنم وقال بعض العلماء كل مقام اعبر عنه الامامة المحبة قيل ولم قال لان الشيء يعبر عنه بالاطف منه ولا شيء الطاف من المحبة وقيل للمعرف اخبرنا عن المحبة أي شيء هي قال يا أخي ليس المحبة من تعليم الناس المحبة من تعليم الحبيب وقد كان الحذاق من العلماء لا يخبرون بحقائق أربع مقامات حقيقة التوحيد وحقيقة المعرفة وحقيقة المحبة وحقيقة الاخلاص وقال بعض العارفين كل المقامات من أنوار الافعال والصفات الا المحبة قائم ما عن نور حقيقة الذات فلذلك عزوصة هو عزب علمها وقل من المؤمنين المتحقق بها وذلك انهم اسر كما عرفة اذا ظهر المحبوب أحببته كما اذا رأيت المعروف عرفته وذلك متعلق به وهو الظاهر لظاهر المعرفة والمحبة الباطن لباطن المحبة والمعرفة عن وصف باطن ومن أدرك مقام المحبة لله لم يضره فوت شيء من المقامات ومن فاته المحبة لم يغبط بذكر شيء وقد قيل في قوله عز وجل ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الهاء عائدة على التوكل أي فالتوكل حسبه من جميع المقامات والتوكل حال من مقام المحبة وقد قال الله تعالى ورضوان من الله أكبر والرضا مقام من المحبة فقد جلت المحبة ان توصف ودقت عن العلوم بالعقول ان يعرف مثلهامثل العلم بالله فكذلك أي قاب اجل من قلب يكون محبوبه الله ولا أعلم من معلومه الله وقيل ان للقلب حبة هي باطنه عامها يتعلق المحبة ومنه سميت محبة كان اشتقاقه من حبة القلب وهي التي يقال لها سويداؤه والميم في الاسماء قد تزداد بالمبالغة في الوصف ومن ههنا قول الله عز وجل قد شغلها حبا لما وصف فيها بنهاية الوصف في الحب أي قد خرق حبه شغاف قلبها فوصل الى حبة القلب وخرق الشغاف وهو حجاب القلب وحبا منصوب على التفسير كانه قيل قد شغلها أي خرق شغافها فقبل ما ذاق قبل حبا فالحب اذا

وإنما بهما بقوله أنا خير منه وأعلم أن العجب أن كاذب في النفس في استحقاق مرتبة غير (٦٩) مستحقة وهو يثب على من عرف نفسه أن

يعرف كثره عيوبه
ونقصه والمفتخر بما ليس
فيه أحق وأعلم أن سبب
العجب على أقسام أحدها
العلم فيقع الإعجاب بالعلم
والمعارف والتوسع في
المنقولات واستخراج
دقائق النظريات ويقع
الإعجاب بالعمل والاجتهاد
في العبادة ويقع الإعجاب
بالأمور الدنيوية كالحسن
وكمرة المال والجاه والنسب
والعشيرة وغير ذلك وعلاج
العجب بهذه الأشياء أن
تري ذلك كله ليس لأثمنه
شي ولا هو من صنعك ولا
من كسبك وإن ذلك مواهب
الله تعالى ونعمه عليك فإذا
لاحظت ذلك وداومت عليه
ارتفع عنك العجب قال
الغزالي راحة الله عليه دواء
العجب أن تذكري قلبك
أن ذلك كله من الله تعالى
وأنه الذي شرفه وعظم ثوابه
وقدره وهذا فرض (٧) عند
دواء العجب يقل في سائر
الأوقات قال والعجب يحبط
العمل أن مات أولم يذب
منه قاله بعض العلماء قال
فإن قيل كيف يذهب على
العبد العارف أن الله تعالى
هو الذي وفقه للعمل
المالح وعظم قدره بفضله
فأعلم أن ههنا كفة لطيفة
وهي أن الناس في العجب
على ثلاثة أصناف صنف
هم المعجبون بكل حال وهم

وصل إلى هذا الموضع من العبد لم يالك الحب نفسه ففرغ قلبه وامتلأ به ولم يعرف على ترتيب ما رسمناه وربما
خرج إلى الوله والاستهتار وجارزه معيار العقل في التصريف والاذكار والعرب تقول قد مددته وأرأسه وقاده
وركبته كذلك قولهم اشغفه إذا أصاب شغاف قلبه فهتلك حجابة وقد قرت بالعين ومعنى قد شغفها بلغ
أعلى القلب ونهايته لأن الشغف أعلى كل شيء وأبعده فالعجب يذهب به الحب أقصى المذاهب وغايته فينتد
عنا كنه الحب فيكون أسيره ويغلب عليه الحبيب فيصير ما سوره فيحكم عليه ولا يجاوز ويفرغ له قلبه من كل
شي رزقه ويملئ به فلا يبقى فيه شيء رزقه ولا يقدر على الكذب لظهور وسطا طاهر الحب فينتد يكشف قناعه
ويبرسل عذاره فيه ويصفه الحب بالحب وهو صامت بخيفة الحب الأمن أحب وهو ظاهر وليس يكون هذا إلا
في مقام شكر وحال عليه فمن لم يعرف هذا المقام أنكر هذا الكلام إلا أن يربط قلبه بتأييده ويحفظ سره
بتمكينه كما قال تعالى وأصبح فؤاد أم موسى فارغان كادت لتبدي به لولا أن ربطنا على قلبها لتكون من المؤمنين
أى من المصدقين أنما زدهم اليأس لا تظهر أنه ابنها فيقتل وكما طاف للفتية الذين آمنوا وهم أصحاب الكهف لما
غلب حب الإيمان على قلوبهم إذا قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لنا يظهر والإيمان هم لما غلب
حبهم عليهم فيقتلوا فلهذا طائف الحكيم وخفي صنع العليم فالعجب له حافظون للغيب بما حفظوا قال سمنون
لبعض الفقهاء في قصة ذكرها يفرح بحبه وبذكر المحبة وقال بعض الناس في وصف المحبين أقامهم مقام
المحبة فلم يرن الملك في قلوبهم حبة فحبة غير الله في محبة الله شرك عند المحبين وهي خيانة عند بعضهم وهو من
نقض العهد وقلة الوفاء بالعقد وقال سهل من أحب الدرهم لا يحب إلا خرة ومن أحب الخبز لم يحب الله عز
رجل ولا يخرج حب والد الولد المحبين من المحبة لأن ذلك جعل الله في القلوب نصيبا لهم ولا يخبر عنه أيضا
حب الزوجة بمعنى الرفق بها والرحمة لها ولا يخبر عنه أيضا صاحب مصالح الدنيا من حاجات الأقسام والقلوب
بما لا بد منه وليس ذلك كله يكون في مكان محبة الله لأن محبة الله في أنوار الإيمان ومحبة هذه الأشياء في مكان
العقل كما عذري في الفرق بين محبة الله ومحبة المخلوق ويخبر عنه جميع ذلك عند بعض المحبين من
الساعات فاما الأشياء تغلب هذه الأشياء بالآثار لها على التفرغ لرضا الله والانحطاط في أهوائهم دون
محبة الله فإن ذلك يخرج عنه الكل وعندى يخرج العبد من حقيقة المحبة السكون إلى غير الله
والفرح بسواه والحزن على فوت غيره أياه وقيل لبعض العارفين من الأبدال الناس يقولون أنك محب فقال
لست محبا للحب منعوب ولكني محبوب وقيل له أيضا الناس يقولون أنك واحد من السبعة فقال أنا كل
السبعة وقال هذا إذا رأيتني فقد رأيتم أربعين بدلا قيل كيف وأنت شخص واحد قال لا في قدر أيت
أربعين بدلا فاحذرت من كل بدل خلقت من أخلاقه وقيل له بلغنا أنك ترى الخضر فتبسم ثم قال ليس العجب
بمن يرى الخضر ولكن العجب بمن يريد الخضر أن يراه فيحبب عنه فلا يقدر عليه ولا يمرى أن من كان عند
الله لم يره بشرو ولا ملك حدثونا أن الحسن رجا الله اختفى عند حبيب العجبي من الحجاج فسعى به فدخل عليه
الشرط ففرغ الحسن وذهب لينسوا والحائط ويهرب فقال له حبيب أبو محمد أقعد حتى نبصر فقال قد دخل
عليه الشرط فقالوا أين الحسن قبل لنا أنه عندك فقال هل ترون شيئا ففتشوا الدار كلها ونجوا وهم
لا يرون فقال له الحسن كيف لم ينظروا إلى قال لأنك كنت عند الله فلم يروك ولو كنت عندى لأبصر لك
قال له الحسن أنى قد رأيتك لما دخلوا هم تبتنى فهل ذكرت اسم الله الأعظم قال لا ولكن قات اللهم اجعله
عندك حتى لا يصروه وهذا هو واحد من أصحاب الحسن وقد كان الحسن فوقه بدر جات أحوجه الله إليه
وقيل لأبي زيد بلغت جبل قاف فقال جبل قاف أمره قريب الشأن في جبل كاف وجبل عين وجبل
صاد قال وما هذا قال هذه جبال محيطة بالأرضين السفلى حول كل أرض جبل بمنزلة جبل قاف محيط بهم هذه
الأرض الدنيا وهو أصغر ها هذه أصغر الأرضين وقد كان أبو محمد يخبر أنه صعد جبل قاف ورأى سفينة نوح
مطارحة فوقه وكان يصعد ويصلها وقال الله عبدا بصرة برفع رجله وهو قاعد فيضعها على جبل قاف وقد

المعتزلة وأقدريه الذين لا يرون الله تعالى عليهم منه في أفعالهم ويعتقدون أنهم مستقلون بأفعالهم وينكرون العون والتوفيق الخاص وذلك

لبصرة خصوصاً والثلث
عامّة أهل السنة تارة
يفقهون فيذ كرون منه
الله تعالى وتارة يغفلون
فيحجبون الله أيقظنا من
نوم الغفلة ونهنا من رقة
الجهالة وبصرنا بعيوبنا
وأصلح نساد قلوبنا فانت
سجيب الدعوات والعواد
بالخيرات وأذق فرغنا من
القسم الاول وهو قسم
الصفات المذمومة فلناخذ
في القسم الثاني وهو قسم
ذكر الصفات المحمودة ثم
القسم الاول بحمد الله وهو
يتلوه القسم الثاني وهو قسم
التحلى والاتصاف بالصفات
المحمودة وهذه الصفات
المحمودة تسمى مقامات
ومنازل وهي التوبة
والإتابة والتبتل والعزلة
والخلوة والمحاسبة والرعاية
والتفكير والتذكر والورع
والزهد والتوكل
والتقوى والفقر
والقناعة والابتسار والحبسة
والشوق والخوف والاشفاق
والحزن والخشية والخشوع
والانسيان والرجاء والرغبة
والمراغبة والحياء والصدق
والاخلاص والاستقامة
والصبر والشكر والتواضع
وحسن الخلق والاحسان
والرضا بالمقدور والجهد
والتقوى واليقين والصمت
والعلم والمعرفة والتقى والخير
والجمع والفرقة والتفريد
والتوحيد فهذه جل
الصفات المحمودة ومن

فبذل الدنيا كلها خطوة للولى وان يلو قسم نوره على أهل الارض لوسعهم فهذا كما في مقام محبوب
والاخرى على جانب الجبل اذا خوفهم الارض يور ويخفها بالملكوت التي تسميها العامة المعجزات والآيات
ألف مدينة لله في ملكه اذ انا ذات اعماد ثم عدد كلها البيت وبابين وقدرته في عباده جارية وعنايات له
ولعل قائل يقول فقد قال الله في وصفها التي لم يخلق مثله في البلاد قيل فان معناه في... قيل محبوب وقال
بما في بلادهم كما قال تعالى أو ينفوا من الارض يعني أرض بلادهم فذات اعماد مدينة عاد في اليمن بين ابتر
والشحر يقولها سور له ألف باب ما بين البابين فرسخ مركبة على أعمة الذهب والفضة والياقوت
والزبرجد فيها مائة ألف عمود من ذلك كانت الجن اصطنعت العادين شداد بن سام بن نوح استخرجت
الجن هذه العمود من قعر البحار والقفار وكانت تنحرت الجن له قبل سليمان بن داود باربعة آلاف
عام تجتمع في هذه المدينة طائفة من الابدال ليالى الجمع وفي الايام يقال فيها مناديق من حجارة طول كل
صندوق عشرة ذرع فيها قبور الانبياء أجسادهم صحيحة باقية الى يومنا هذا وهي محبوبه عن أبصار العباد
وقد كان سهل رحمه الله يزورها في كل جمعة وهذا واحد من المحبوبين وهذه آيات بسيرة من قدرة الله الكبيرة
وفيل لهذا العبد حدثنا عن مشاهدتك من الله فطاح ثم قال وليكم لا يصلح لاكم ان تعلموا ذلك قيل فحدثنا
بأشده بجاهد تلك لنفسك في الله فقال وهذا أيضا لا يجوز ان أطاعكم عليه قبل فحدثنا عن رياضة نفسك في
بدايتها قال نعم دعوت نفسي الى الله في بعض الامور ففعلت على فحزمت عليها ان لا اشرب الماء سنة ولا أذوق
الحمض سنة فوفت لي بذلك وحكى عنه بغير من معاذ في بعض مشاهداته انه رأى من بعد صلاة العشاء الى
صلاة الفجر مستوفز على صدره ورد مبرأ فاعا انحصار عقيبته على الارض ضار بالذوقه على صدره شاخصا
بعينه لا يطرف قال ثم سجد عند السحر ثم قدر فقال اللهم ان قومًا طابوك فاعطيتهم طي الارض فرضوا بذلك
وانى أعوذ بك من ذلك وان قومًا طابوك فاعطيتهم المشى على الماء والهوى فرضوا بذلك وانى أعوذ بك من
ذلك وان قومًا طابوك فاعطيتهم كنوز الارض فاقبلت لهم الاماني فرضوا بذلك وانى أعوذ بك من ذلك
حتى دنينا وعشرين مقام من كرامات الاولياء قال ثم التفت فرأى فقال يحيى قلت نعم يا سيدي قال منذ
أنت ههنا قلت من صلاة العشاء فسكت فقلت يا سيدي حدثني بشئ فقال أخبرك بما يصلح لك ادخلني
في الفلك الاسفل فدورنى في الملكوت السفلى فارانى الارضين وما تحتها الى الترى ثم ادخلني في الفلك العلوى
فطوف بي في السموات وأرانى ما فيها من الجنان الى العرش ثم أوقفني بين يديه فقال لى سألنى أى شئ رأيت
حتى أهبط لك فقلت يا سيدي ما رأيت شياً استحسنته فاسألك اياه فقال أنت عبيدى حقا تعبدنى لاجلى صدقا
لا فعل ولا فعلان بك ذكر أشياء قال يحيى بن معاذ فقال لى ذلك وامتلأت به وبجيت منه فقلت يا سيدي لم لاسأله
المعرفة به وقد قال سلمى ما شئت فصاح في صيحة وقال اسكت وياك غرت عليه منى وقد كان أبو تراب النخشي
رحمه الله معجبا ببعض المرديدين فكان يؤويه ويقوم بمصالحه والمريد مشغول بعبادته ومواجبه فقلت له
أبو تراب يوم رأيت أبا يزيد فقال المريدانى عنه مشغول فلما كثر عليه أبو تراب من قوله لورأيت أبا يزيد
هاج وجد المريد فقال ويحك ما صنع بابي يزيد قد رأيت الله فاغتنانى عن أبى يزيد قال أبو تراب فهاج طبعي
ولم أملك نفسي فقلت له وياك لورأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من ان ترى الله عز وجل سبعين
مرة فهبت المريد من قولى وانكره وقال وكيف ذلك فقلت له وياك انما ترى الله عندك فيظن لك على مقدارك
وترى أبا يزيد عند الله قد ظهر له على مقداره قال فعرف ما أقول فقال اجلس الى هذه كرصة قال فى آخرها
بوقتنا على تل ننظره يخرج الينامن النهر قال فربنا وقد قلب فروة على ظهره فقلت للفتى هذا أبو يزيد فأنظر
اليه قال فنظر اليه الفتى فصعق فخر كاهه فاذا هو ميت قال فقاموا على دفنه فقلت لابي يزيد يا سيدي نظره اليك
قله قال لا ولكن كان صاحبك صادقا واسكن في قلبه سر لم يكن ينكشف له بوصفه فلما رأنا كشفه سر
قلبه فضاقت عن جلله لانه في مقام الضعفاء المرديدين فقله ذلك فهذه جل من أوصاف المحبوب المزاد ورزق بغير

وأنجاهم بأقوله أنا خير منه وأعلم أن المحب لمن كاذب في النفس في استحقاقه وفيه معناها (٧١) الوظائف والآداب الشرعية التي يكون

عالمها المراد المسترشد
ويتوصل بالاتصاف به إلى
الاتصاف بما بعده فاذا
اتصف المرء بمقام انتقل
بالاتصاف به إلى الاتصاف
بما بعده وهلم جرا ولا يحصل
المريد في شيء من المقامات
إلا بالانكسار والتعاقب
والاجتهاد والرياضة والتخلية
فاذا مقام كل سالك موضع
أقامته من الآداب
والوظائف الشرعية
كاليقظة وهي الانتباه
والتوبة والانبابة والورع
والزهد والتوكل
والتسليم والنفوس في
يتحقق بأنواع المجاهدة
وقطع العلائق في المقام
الأول لا يتصور له الترقى
إلى الثاني فمن لم يتحقق
بقلمه وقالبه أركان التوبة
ولم يتصف بها حقيقة لا يرى
اشراق نور الهداية ومن لم
يتصف بالتوكل على وجه
الكمال لا وصول له إلى
مقام التسليم والتقوى
والمقامات العلية بالله تعالى
قد ذكرنا أن بين العبد
وبين الله تعالى مائة حجاب
من ظلمة وألف حجاب من
نور وان حجب الظلمة تمنع
بأنوار العمل بما كتب في
الشرعية وأما حجب النور
فهو التي تجر لسالك من
بعضها إلى بعض بأزمة
الاعمال القلبية والقلبية
حتى يصل إلى الله تعالى قال

وصل إلى هذا الموضع من العبد لم يلك المحب نفسه ففرغ قلبه وامتاع للمحسوب ومقام الحبيب أعز من
خرج إلى الوله والاستهتار وجازم عيار العقل في التصريف والانتهم وضمانه بهم بحجبهم بأوصافهم أهل
وركبته كذلك قواهم أشغفه إذا أصابهم زائل القرب ينظرون إليه وهو ينظر إليهم وأهل المحبة يحبون
أعلم القلب ويؤمنون ولا يشك أن يسمع كلامهم وأهل الأحوال يسألونه وهو حجبهم ويجب أن يسألوه
وأهل المشاهدات يزورونه وهو في قلوبهم يزورهم وأهل الآخرة ينظرون إليه في الآخرة وهو ينظر
إليهم في الدنيا لك فضل الله يؤتيه من يشاء كما ذكرنا في قصة داود الملك الرسول إذا أرسله الملك الجليل إلى
أحبائه الأربعة عشر الأول أن يسألهم أن يسألوه حاجة فلما رأوه نفر وأمنه ثلاثين غلهم عنده فذكرنا
قبل هذا فلا تنكر من هذا شيئا فإنه يعطى المحبوب في الدنيا أول عطاء أهل الجنة في الآخرة وهو كن
نيزهون في ذلك لاجل بقائه ويكرهون ذلك لمحبة قد جازوا ما عرف من سواهم فاذا أعطاهم كن أمرهم
أن يقولوا كن في أمر الساعة ولا يقولوا كن في كشف الغطاء عن النيران والجنات وما وراءها من الكون
والمكان للعيان قبل اللقاء وان كانت ظاهرة لباطن الانها مستورة بالصنع لا ليقان مقطوع عنها الوهم
راجع عنها الفكر والهم وسالهم أن لا يظهر وأما في الحكمة والعقل أخفاؤا لأن اظهاره لا يصلح للخلاتق
ولا يستقيم عليه أمر المملكة ولا ينظم به التدبير السابق من التقدير وفيه سقوط الأحكام ووقوع الهلكة
لأنهم فاذا رأوا ذلك منه وما فداستناه عليهم منها استجابوا له أحسن استجابة وردوها إليه أسرع مردوا بلغمه
في مرضاته وهو أن يتركوا اظهار شيء لاظهاره ويزهدوا في كل معنى منها الوجه به ورضوا بتصرف قدرته
في مجاري حكمته وهذا غاية الجهد ونهاية الزهد والحب في شكرهم ذلك أحسن شكر ويدخلهم هذه
أفضل ذخى ولما دخل الزنج البصرة فقتلوا النفس ونهبوا الأموال اجتمع إلى سهل اخوانه فقالوا لو سألت
الله عز وجل في هذا الأمر ولودعوت فسكت ثم قال الله تعالى عبادي هذه البلد لودعوا على الظالمين لم يصح
على وجه الأرض ظالم إلا ما في آية ولكن لا يفعلون قيل ولم قال لانهم لا يحبون ما لا يحب ثم ذكر من أجابه
الله تعالى لهم أشياء لا نستطيع ذكرها حتى قال لو سألوهم أن لا يقيم الساعة لم يقمها وأعلم أن العبد إذا
بلغ من الله تعالى هذه المملكة حتى يعطيه كن اقتضته الحال أن يقول وفقني لما تحب وأعصني مما تنكره
فاني بشر جاهل لأحسن التدبير ولا أعرف المقادير ولا علمي بعواقب الأمور وأخاف أن يكون في قولي
تفاوت وفي ارادتي اضطراب وإذا أجابه تعالى إلى ذلك سكنت فلم ينطق وسلم ورضي بالتدبير فاطر فلان
الذي يجب الله تعالى يجب أن تكون الأمور على ما هي عليه لانهم عن تدبير بظاهر بمعاني الخير والشر لانه تولى
التدبير بنفسه كما استوى على العرش بوصفه ولم يجعل على العباد تدبير الملك إنما جعل عليهم الصبر
والرضا للملك فرجع العبد إلى الصمت والادب في نفوذ المراد كما كان وترك العبد الفضول والأعتراض
وحصل له مقام التوكل والرضا ولذلك كان أبو محمد درجته الله تعالى إذا قيل له ما مراد الله تعالى من الخلق
يقول ما هم عليه فكيف تريد ما لا يريد وهو محب لمفاته التي عنها تظهر المرادات ومنها تبادر الأحكام ولا
يدمما يكون كما لا بد مما كان وكن منطوحت كان ولولا كان لم يكن فكان أحب إليهم من كن لان له وهم
منل كن أمثال وليس لهم ولاه مثل كان مثل فهو لاعهم الذين لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرأ عين وهم
المحبون لله من عباده الزاهدون في ملكوته لوداده وكذلك صنعوا مثل هذا فيما استخلفهم فيه من الأموال
لما سمعوه يقول وأنطقوا بما جاءكم مستخلفين فيه فأخرجوا الكل لاجله فكان هو خلفا لهم بعد ان كانوا
وكلاء فاذا قالوا احسبنا الله ونعم الوكيل يقول الله تعالى لهم فأنقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء
واتبعوا رضوان الله رضى الله عنهم ورضوا عنه لانهم عملوا بما قالوا فحققوا بالآيمان وقيل ان الآيمان قول
وعمل ولا ينوب القول عن العمل وإذا قالوا إياك نعبد وإياك نستعين قال الله تعالى صدقتم لانهم لا يخفون
ولا يذنون لسوا ولا يعدون للنوائب إلا أيام ولا يستعينون بغيره ولذلك صاروا صديقين لتصديق الصادق

الإمام أبو عبد الله الحرث المحاسبي في كتاب كيفية التنقل في العبادة ينبغي للعبد أن يكون أول شيء يأخذه يديه بعد اقترانه تعالى بالربوبية

والوحدانية وأنه خالقهم وموجد (٧٢) ومالكه العلم طالب منه في الشريعة فاذا علم ذلك علم وجوب الايمان به عليه فاذا علم بذلك ان قوام

ايمانه اليقين فاذا ايقن بما امر به عرف ان تمام ايمانه الرجاء والخوف فاذا قنطري رجائه وخوفه علم ان الرجاء لا يتم الا بالرغبة والخوف لا يتم الا بالرهبة فاذا فكر في الرجاء علم ان الرجاء لا يكون الا بالقلب وكذلك الخوف وعلم ان حسن الظن بالله تعالى اصل من اصول الايمان والرجاء مخرجهم من اليقين وفروعه الثقة والسكون والطمأنينة والقناعة اصل من اصول الايمان وفروعه الرضا والتوكل والتفويض والورع اصل من اصول الايمان وفروعه الزهد في الدنيا وعدم الاسف على فواتها والرضا على الرب تعالى والمعرفة اذا سكنت القلب ظهر منها علوم سدت انخساق الوساوس ونفرت الآفات عن القلب واذا سكن القلب اليقين نفع منه الشك والريب وخوف الفقر وثبت الخوف والرجاء في القلب والمقاورة لا تقطع الا بادل الخبير بمسالكها وقال بعض العلماء بانه تعالى اول نبي يدأبه المريد طلب العبادات من الكتاب والسنة فاذا احكمه وجب عليه طلب الصدق والاخلاص فاذا احكمه وجب عليه

لهم كمالنا ان العبد لا يقرأ قوله اياك نعبد واياك نستعين فيقول الله تعالى كذبت لو كنت اياي تعبد لم تخف ولم ترج سوى ولو كنت بي تستعين لم تسكن الى مالك وأهلك وكذلك بلغنا ان العبد لا يقرأ السورة من القرآن فتصلي عليه حتى يفرغ منها اذا عمل بها فافهم ما صدق وان العبد لا يقرأ السورة من القرآن فتعلمه الى ان يختمها اذا لم يعمل بمعاية قول فهدا كذاب فابن الايمان ولايمان الا بعلم فليس هذا ومنا حقا فالاولياء عتقوا القول بالعمل وشهدوا بالايمان باليقين فاذا قالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر توكلوا عليه ورضوا عنه وتالهوا اليه ولم يكن في صدورهم غيره فيقول الله تعالى صدقتم فيكونون صديقين كما يقول للشئ ك فيكون قدبروا فاذا قال ونعم الوكيل قام مقام التوكل فصار لهم في الصدق مقامات يقول الصادق صدقتم فيكونون صديقين فيقول عبادي انتم خير من ذومي وداودي وأنا وكيالكم ورضيتكم بي وأنا حسبكم فهو لاء الذين انقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله فاعطاهم من الجزاء أربعة معان النعمة والفضل والتوكل عليه وصرف السوء واتباع الرضا برضاهم عنه رضى الله عنهم فالحبيب يعتذر له والعبد لا يقبل عذره والمحبوب لا يحاسب والمبغض لا يحسب له وقد قال بعض الادباء في معناه من لم يكن للواصل أهلا * فكل احسانه ذنوب وقال آخر في وصف آخر في وجهه شافع بمحو اسامته * من القلوب وياتي بالمعاذير وأنشدت لبعض المريد بن المحققين

اني جعلت منظري في * بجتي * وجعلت ودلي اليك شفاعة
ولان وقتا منك بالدهركه * لكان قلب لا ألف عام بساعة

فلينق الله تعالى عبد لم يطالع الله عز وجل على ما ذكرناه فيزهد فيه ويعلمهم عنه بمشاهدة قدرة عظيمة ومعينة آيات كثيرة طاهرا وباطنا يدعي المعرفة أو يتوهم المحبة فاعذره منها الأمانى وغرور وظنون وزور والله تعالى يعطى قوما القانون كما يعطى أوليائه اليقين ويعطى قوما المزورات لعل القلوب كما يعطى أحماء المحققات في مقام محبوب بآيات بينات وشواهد من اليقين بآيات في القرآن وآيات الرسول ولا يظهرهم على كن حتى ينكشف الكون عن قلوبهم وفي الكون ما فيه من نفيس المملكون وعظيم الرغبات مما لا يصلح ذكره واعلم ان آفات النفوس وزينة المالك حجب قلوب العموم وحفظ العقل وشهوات الارواح من رغبات المملكون حجب قلوب الخصوص وسوء القلب الى معاني الدرجات التي بشاهدها وقوفها مع خصائص الرحوت والرغبات التي يطالع بها حجب قلوب المحبوبين لانهم اذا تجاوزوا شهوات النفوس ورفعت بحبهم عنه حجب العقول وقعدوا في شهوات الارواح فلا يواجهون بالوجه ولا ينظرون الى الوصف حتى يجاوزوا أيضا شهوات الارواح وينكشف عنهم أيضا حجب الانوار فيخلفوا الرسم ويعبروا الوسم فاذا انكشف المقامات وانقطعت الفضائل وحقت المطالعات وسقطت المنازل والدرجات اصطلح الطالب وغاب المطالب وفي لراغب وبقى المرغوب أظهر لهم التعلق بالاسم وهو آخر الحجب وأول القرب يتألمهم به لينظروا كيف يعملون في الوسم فعند ما حقت كل من عليها فان ويبقى وجه ربك الاية وهناك صرح له هذا المقام وفي معناه

ظهرت ان أفضيت به بقائه * فصار بلا كون لانك كنته

فهذا ما كان وجوده بوقايمة ببقو ميته بعد ان كان واجدا بكونه وقائما بقيامه وقد كان أبو يزيد يقول ان أعطاك مناجاة موسى وروحانية عيسى وخلعة ابراهيم ملوان الله وسلامه عليهم أجمعين فاطلب ما وراء ذلك فان عذره فوق ذلك أضعافا مضاعفة فان سكنت الى ذلك حجبك به وهذا هو بلا علم لهم في مثل حالهم لانهم الامثل فالامثل بالانبياء فاذا لم ينظر العبد الى جميع المطالب ولم يقف على كون مرغوب أقامه حينئذ مقام محبوب فإواه في ظله وعطف عليه بحبانه ونظر اليه بعينه وواجهه بوجهه فتوجه اليه ولم ينش

طالب الترغيب والترهيب وهو علم الخوف والرجاء والرضا والصبر والشكر ويعرف تقوى المريد بمخالفته فهو وسارع

متق ويغفر الخلاص في علمه بالاخذ بعزائم العلم وشدائده فان أخذ بالعزائم وترك (٧٣) الرخص فهو في علمه مخلص وحكم المرید الصبر

وحكم العارف الرضا
وحكم العالم التوكل وما
أكثر المریدين وما أقل أهل
الارادة وما أكثر من يعرف
طريق الله تعالى وما أقل
من يسلكها وما أكثر من
يريد ما عند الناس وما أقل
من يريد ما عند الله وقال
أحمد العطوي المقامات
مراكب الارباب في ركب
مركب الخوف نجاة ومن
ركب مركب الرجاء وحل
ومن ركب مركب التوكل
كفي ومن ركب مركب
التفويض وصل ومن
ركب مركب الشوق أدرك
ومن ركب مركب الانابة
رحل ومن ركب مركب
حسن الظن أصاب فركب
الخوف لله رب ومركب
الرجاء للطالب ومركب
التوكل للراحة ومركب
التفويض للسرعة ومركب
الانابة للدخول ومركب
حسن الظن بالله تعالى
للاختيار واعلم ان المقامات
تشرف بأسبابها وتعلقانها
فاللهابة أفضل من المحبة
لانها انشأت عن معرفة
الجلال وتليها المحبة لانها
نشأت عن معرفة الجمال
وتليها المعرفة الناشئة عن
معرفة الانعام والافضال
ثم التوكل لان منشأه
ملاحظة التوحيد بالافعال
ثم الخوف والرجاء لانها
نشأت عن ملاحظة الخير

وسارع الى قربه ولم ين ذلم يشهد في وجهه وجهه ولا رأى في يده يد او قام بشهادته لغير ميمته مشاهدا فهذا
غاية الطالبين من العارفين وقد قال بعض العارفين المحبين كوشفت باربعين حورا رأيتهن يتساعين في
الهواء عابهن ثياب من فضة وذهب وجوههن يتشخصن وتنشئ معهن فظارت اليهن نظرة فوقت أربعين
يوما قال ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حورا فوقهن في الحسن والجمال وقيل انظر اليهن قال فسجدت
ونحضت عيني في سجودي لئلا أنظر وقات أعوذ بك مما سواك لا حاجة لي به زافلم أزل أتضرع حتى صرفن
عني ولله عز وجل مثل هذا العبد في كل قرن وزمان ما يكثر عده متفرقين في أرضه ومنتهشين في بلاده
ومخملين مختبين تحت ستره في عبادته لا تستطيع العقول حمل وصفهم لضعفها ولا يثبت في القلوب حق نعمتهم
لوصفها أقل ما يوصفون به الاخلاص في الحركة والسكون وهو أجل ما عندنا والاخلاص عند المخلصين
خراج الخلق من معاملته الخالق فاذا لم يدخلوا كيف يخرجون وأول الخلق النفس فاذا لم يتكدر القلب بها
كيف يصفي منها والاخلاص عند المحبين أن لا يعمل في الاجل نفس ولا دخل عاب مع مطالعة العرض
والتشرف الى حظ طبع بل للتعظيم ولا يشرك محبوبا في حب ذي الجلال والاكرام ولا يعلق قلبه بما يروق
نظره من جمال المأملة من نهاية الحسن وغاية الجمال ولا سبيل الى هذا الا بعد معرفته ولا معرفة قبل معاينته
اذ ليس الخبر كالمعاينة ولا معاينة الابن واليقين ولا حق يقين بوجوده وهوى نفس فاذا انكشف الحجاب
وهوى الهوى طاعت عين اليقين فانوار الصفات من الحسن والجمال والبهاء والكمال في عين اليقين عين باعد
عين كنور فوق نور الى نور النور والاخلاص عند الموحدين خروج الخلق من النظر اليهم في الافعال
وترك السكون والاستراحة بهم في الاحوال ومن الاخلاص في الصدق عند الصديق سؤال الحبيبة في
قلوب الناس كما قال بشر وقد سئل باي شيء بلغت هذه المنزلة فقال كنت أكرم الله تعالى حالي معناه اسأله
أن يكرم علي ويخفي أمري وحدث انه رأى الخضر عليه السلام فقال ادع الله تعالى لي فقال بسر الله تعالى
عليك طاعته قال قلت زدني فقال وسترها عليك فقبل في تأويل ذلك معنيان منهم من قال وسترها عليك
أي يسترني حتى لا تعرف بها كما ذكرنا آنفا وقال بعضهم أراد سترها عنك حتى لا تنظر أنت اليها وقال
بعضهم قلقتي الشوق الى الخضر فسألت الله تعالى مرة أن يريني اياه ليعلمني شيئا كان أهم الاشياء علي قال
فرأيتني فما غلب علي قائي ولا همي الا ان قلت له يا أبا العباس علمني شيئا اذا قلته حجت عن قلوب الخليفة فلم يكن
لي فيها قدر ولم يعرفني أحد بصلاح ولا ديانة فقال قل اللهم اسبل علي كسيف سترتك وحط علي سرادقات حجبك
واجعلني في مكنون غيبك واجبني في قلوب خليفتك قال ثم غاب فلم أره ولم أشتق اليه بعد ذلك قال فماتت
ان أقول هذه الحكامات في كل يوم فحدثت ان هذا كان يستدل ويمتن حتى كان أهل الذمة يسخرون به في
الطريق يحملونه الاشياء في الطريق لسقوطهم وكان الصبيان يولعون به وكانت راحته في ذلك ووجود
قلبه واستقامته حاله عليه وهذا طريق جماعة من السلف وحال طبقة من صادق الخلف أخفوا أنفسهم
وأسقطوا منازلهم فسموا عقلاء الجانين وهذا من الزهد في النفس وحقيقة التواضع الا انه زهد بجانين
الاولياء وتواضع وقني الضعفاء فالتكبر يكون بثلاثة معان تكبر على الناس عجباً بالنفس وتكبر في قلوب
الناس عز من النفس أي يحب أن يكبر في قلوبهم فيكون ذلك تكبرا منه وتكبر في القلب عن نظره الى
صلاحه ودينه فيكبر ذلك عنده فيدله ولذلك رآه من نفسه لغصور وعلم اليقين منه وهذا أدق معاني التكبر
ولا يتخلص منه الا بصحو التوحيد مادقوا اليقين مخلصوا الصالحين وأما التكبر الظاهر الذي هو التناول
والفخر والتظاهر فذلك جلي وهو من أكثف حجب القلب وأقوى صفات النفس فذلك فزع العلماء من
دقائقه لما عرفوه فطلبوا الغلة والذلة للنفس ليمتنوها بخضابا التواضع ليمتنى عنهم دقائق التكبر فخلص
لهم الاعمال والتواضع عند المتواضعين هو حقيقة أن يكون العبد ذليلا صالحة لا متذلا لا متعظما
للذلة وأن يكون عند نفسه في نفسه وحيدا حقيرا معتبرا الصغرة وحقارته في نفسه لا متواضعا متكافوا علامة

*(فهل) * وأما الاحوال فهي معنى يرد (٧٤) هل القلب من غير تعد ولا تكسب ولا اجتلاب وهي مواهب ربانية ومنح الهية من

ذلك أن لا يغضب اذا غلبه ونقصه غائب ولا يكره أن يذمه ويقذفه بالكثرة دام وبيان ذلك في وجده أن لا يحسد
طعم الذل في ذله ولا يشهد الضعة في تواضعه اذ قد صار ذلك له صفة في ذل ووجد ذوق ذله فهو متمتع للتواضع
ومن تواضع وشهد تواضعه وضعتفه فهذا متعذروهي علامة ببقية الانفة في نفسه لنفسه ومضى غضب أو كره
ذمه من غيره فهو يفرح ويرضى بما كان فيه هـ ذم العلامات فهو محبوب عن جميع ما ذكرناه من
المقامات ومتى ذل نفسه وتواضع عند نفسه فلم يجد لذته ذوقا ولا اضعته حسافة - وصار الذل والتواضع كونه
فهذا لا يكره الذم من الخلق لوجد النقص في نفسه ولا يحب المدح منهم المقدار - والمنزلة من نفسه فصارت
الذلة والضعفة صفته لا تفارقه لازمة له لزوم الزبالة للزبال والكساح لا كساحهما صنعتان لهما كسائر
الصنائع ور بما غفر واجه العدم النظر الى نقصهما فهذه ولاية عظيمة له من نفسه ودولاه على نفسه ومملكته
عليها فقهرها بعزوه - ذام مقام محبوب وبعده المكاشفات بسائر العيوب أول ذلك دخول نور الحكمة في
القلب وينبوع الحكيم من قلبه كرويانا عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام قال يا بني اسرائيل أين
ينبت الزرع قالوا في التراب فقال بحق أقول لكم لا تنبت في التراب بل تنبت في قلب من كان حاله
مع الله تعالى الذل طلبة واستحلاه كما يطالب المتكبر العز ويستحله اذا وجد فارق ذلك الذل ساعة تغيب
قلبه لفرار حاله كما ان المتعززان فارقوا العز ساعة تذكر عليه عيشه لان ذلك عيش نفسه ومن روينا عنه
انتبار الذل واسقاط المنزلة والقدر عند الناس ومحواحه وموضعه من قلوبهم وأظهر على نفسه ألوان
معاني الذم أكثر من أن يحصى وذكرهم يطول وذلك ان حالهم الصدق فقطضهم القيام بحكمها فلا بد من
قيامهم بقتضى حالهم حدثني بعض الاشياخ عن أبي الحسن الكري في أساتذ الجند أن رجلا دعاه ثلاث
مرات الى طعامه ثم برده فرجع اليه بعد ذلك حتى أدخله المنزل في المرة الرابعة فسأله عن ذلك فقال قد رضيت
نفسى على الذل عشرين سنة - حتى صارت بمنزلة الكلب يعارذ في تطارد ثم يدعى فيرى على عظم فيجىء ورأى غيره
وقال لو رددتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لاجبت وحدثني شيخ آخر عن أساتذته قال ترات في محلة
فعرفت فيها بالصلاح فنشئت قاي فدخلت حماما في جوف المحلة وعنيت على ثياب فاخرة فسمروا بها وبستها ثم
لبست مرقعة فوقها وخرجت وجعلت أمشي قلبا لا قليلا ليطن بي فلحقوني فترعوا وصرعوني واستخرجوا
الثياب وصرعوني وأوجعوني ضربا صرنا أعرف في الناحية باص الحمام فسكنت نفسي وحدثت عن
بعض الصوفية انه وقف على رجل يا كل فديده اليه فقال ان كان ثم شيء لله فقال له اجلس فكل فقال أعطاني
في كفي فأعطاه في كفه فعد في مكانه يا كاه فسأله عن امتناعه من الجلوس معه فقال ان كان مع الله عز وجل
الذل فكبره ان أفارق حالي وكان هذا رجلا مديده الى الهراس فيضع فيها ريسه والعرب تأنف ان يوضع
الشيء في أكفها العزة نفوسها - حدثني روينا عن بعض الصحابة من المهاجرين الاول في أول النبوة فقال جئت
ثلاثا لم أطمع شيئا فباعني ان انسانا يصدق بزيب فسأله فقال هات كفل فقلت اني رجل من العرب ولا آخذ
في كفي فاجعله لي في شيء قال فجعله في كبل ثم ناولنيه فلما فرغته ورددته اليه فكانت فيه عزة نفوس لاجرم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أنت رجل فيك جاهلية فقال على ما أنا عليه من كبر السن قال نعم وكان قد
خاصم رجلا فارى عليه تعززا وانما بينهما مائة ماض كرهناه العقول المستقيمة فحركنا بيننا القلوب الحية -
ليحيانا من حي عن يمينه كرا أو صاف الصادقين وطرفات الخصاصين ليستدل على الكثير باليسير وقد كان
شاهدا من شهود بساطم عظيم القدر فيهم لم يفرق مجلس أبي يزيد فقال له يوما يا أبا يزيد أنا منذ ثلاثين سنة
أصوم الدهر لا أفطار وأقوم الليل لا أنام ولا أجد في قلبي شيئا من هذا العلم الذي تذكر وأنا أصدق
به وأحببه فقال له أبو يزيد لو سمعت ثمانمائة سنة وقت لي لهما ما وجدت من هذا ذرة قال ولم قال لانك محبوب
بنفسك قال أفلهذا ذادوا قال نعم قال قل لي حتى أعلم قال لا تقبل قال فاذكره لي قال اذهب الساعة
الى المزبلة واحرق رأسك وحييتك وانزع هذا اللباس واتزر بعباءة وعاق في عنقك ملحاة مملوءة

حكمها الطرب أو الحزن
أو القبض أو البسط أو
الشوق أو الفلق أو الهيبة
والاجلال أو الطمانينة
والادلل والاحوال تأتي
من عين الجود بخلاف
المقامات فانها تحصل ببدل
الجهود فالقامات مكاسب
والاحوال مواهب فصاحب
المقام متمكن في مقامه
وصاحب الحال مجتذب
عن حاله واختلاف المشايخ
في بقايا الاحوال فاشار قوم
الى بقائهم ساودا وماها وقالوا
انهم ساذا لم يدم فهي لواخ
ونوادرو لم يصل صاحبها
بعد الى الاحوال أى
ما حصلت له أهلية ورود
الحال على قلبه فاذا دامت
تلك الصفة التي هي الموهبة
فهى حينئذ تكون حالا
وقال آخرون الاحوال
لا تبقى كالبرق في الفهور
والافول واعلم ان ما قالوه
فهو إشارة الى حكم الحال
لا الى نفسه اذ المعاني الحادثة
لا تبقى زمانين والفرق بين
المقام والحال ما أثرنا اليه
من أن المقام مكسب وب
وثاب مستقر وأما الحال
فهو حائل زائل متغير وقد
يكون الشيء حالا ثم يصير هو
بعينه مقامه مثاله ان ينبعث
في باطن السالك داعية
الحاسبة ثم تزول بغلبة
صفات النفس من داعى
الهوى والشهوة ثم تعود
ولا يزال يتحول بظهور

المحاسبة وتصير في مقام المحاسبة لاستقرارها بعد ان كانت حالاً تتحول وعلى هذا القياس (٧٥) في غيرها كالأرقعة ونحوها ومنهم من

فرق بان المقام مكسوب
والحال موهوب كالتقدم
والتحقيق ان الكل مكاسب
غير ان المقامات يظهر فيها
الكسب وتبطن فيها الموهبة
والاحوال بالعكس واعلم
يا أخي أيديك الله بتوفيق
منه ان المقامات والاحوال
كثيرة تنتهي في العدم الى
مائة وأكثر وان أنا
أخذت في ذكرها على
تمامها طالت على وعليك
لكي أذكر أصول
المقامات وكلياتها وفيها
الإشارة الى أكثر فروعها
وشعبها والمقامات مترتبة في
الوجود ترتيباً لا يجوز
وقوعها على خلافه عادة
لان النهايات لا تصح الابد
تصح البدايات كما ان البناء
لا يقوم الابد ووضع أساس
وقد تجزأت الكلام في
المقدمة فلتشرع في
المقامات وبالله العون
والهداية

*(باب التوبة ومقدماتها
وما يتبع ذلك)*
اعلم ان التوبة مفتاح لكل
خير وباب لكل سعادة
فاول ما يقدمه مرشد السالك
لما ريق الله تعالى هو التوبة
وللتوبة مقدمات منها العلم
بما يجب ويستحب من
الاعمال الظاهرة والباطنة
ومنها التفكير والمراد
بالتفكير النظر في اطوائف
الصنعة وجوه الحكمة
وحكم الاعمال والعبادات

وزا واجمع الصبيان حولك وكل من صفعني صفة أطمئنته جوزة وادخل الى الاسواق كلها عند
الشهود وعنده من يعرفك وأنت على ذلك فقال الرجل سبحان الله تقول لي مثل هذا فقال أبو يزيد يقولك
سبحان الله شرك قال كيف قال لانك عفايت نفسك فسبحتهما قال هذا لا افعله ولكن دلني على غيره قال
ابتدئ به مذا قبل كل شيء فقال لا طيبة فقال قد قلت لك انك لا تقبل فهذا ما قال سبحان الله كان مشركا عنده
لانه سبحه برسم النفس وقد كان أبو يزيد يقول سبحان الله ما أعظم شأني وهو مودع دلانه وحدا وباتت وهذا
الذي ذكره دواعي من اعتل بنظره الى نفسه ثم سقم بنظر الناس اليه لمسه سد نظره الى نظره هم ليس لها
من دون الله كاشفة الان هذا من طب المجانين يصلح اضطاء اليقين ولو ادخل الطبيب الاعلى ذرة من عين
اليقين اخرج بهما من قلبه كل نظرة فاستراح من كل دواعي ولكن ليقضى الله أمرا كان مفعولا لا يهلك من هلك
عن بيعة بشواهد الحق ويحيي من حي عن بيعة بشواهد الحق ويتلو شاهد منه فلا تنكرن من جميع ما ذكرناه
شيئا فتخسر اقل انصبة المؤمنين من علم القدرة واليقين لان المؤمنين انصبة من هذا العلم منها المشاهدة
لما وصفناه والادراك لما مرناه ومنها الوجه ودوالها ومنها المعاملة والمنازلة ومنها الذوق والشم منه
وآخرها التصديق والقبول فاقبل النصيب من علم المعرفة ان لم يشهد فلا يجحد وان لم يعرف فليتعرف ويكون
معقله التسليم وليس وراء هذا مكان وهذه المقامات التي شرحتها وهي مقامات اليقين أولها التوبة الى
هذا المقام من المحبة منوط بعضها ببعض ان اعطى العبد حقيقة من أحدها اعطى من كل مقام حاله ومع كل
حال مشاهدة ولكل مشاهدة علم الامن شهرا بالحق وهم يعلمون وكلها مجموعة في حقيقة الايمان ان اعطى
العبد حقيقة من ايمان ويقين حتى يكون مؤمنا حقا غير مرتد عنه ولا مستبدل به في علم الله تعالى وكان
ايمانه منة وهبة لا عارية ولا ودعة فيسترد ويرتد على اظهار ارباس أو ادراج مكر مخنة من الله تعالى وخبرة
ويكون مستبدلا لا بد لا فاذ لم يكن كذلك وكان بدلا من مستبدل به اعطى من جميعها حالا لا وشهادة
شهادة وان تفاوتوا في العلوم وتعالى في القرب وذلك هو كمال الايمان وقدره يشاعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في وصف كمال الايمان ثلاثة احاديث من أصول هذه الاحوال وأساس هذه الافعال منها انه قال
لا يستكمل العبد ايمانه حتى يكون قلبه الشيء أحب اليه من كثرة الشيء وحتى لا يعرف أحب اليه من ان
يعرف فهو ذان حالا الصادق الزاهد وهو ما اول الطريق المؤدي الى التحقيق وأسس البنين الرافع الى انه
الانحياز في الله لومة لائم ولا يراى بشئ من عمله واذا عرض له أمر ان احدهما للدين والآخر للآخر أو امر
لاخرة صلى أمر الدين هذه احوال المحب لله تعالى الخالص بعمالة الله عز وجل الراغب فيما عند الله تبارك
وتعالى والحديث الثالث قوله صلى الله عليه وسلم لا يكمل ايمان أحدكم حتى يكون فيه ثلاث خصال
من اذا غضب لم يخرب وجهه غضبه عن حق واذا رضى لم يدخله رضاه في باطل واذا قدر لم يتناول ما ليس له فهذه تجمع
أحوال العدل والفضل والارادة والزهد وهي أصول المقامات ويشبه هذا الحديث قوله صلى الله عليه وسلم
في الحديث الرابع ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود العذل في الرضا والغضب ولقصد في
الغنى والفقر وخشية الله تعالى في السر والعلانية وتفسير ما ذكرناه قبل من أن هذه المقامات مرتبطة
بعضها ببعض وان من اعطى حقيقة من أحدها اعطى جميعها حالا لا يجمع ذلك كله الايمان بالله تعالى
ليتوب العبد الى من آمن به والى ما آمن به من الوعد وما آمن به من الوعيد ليحقق ايمانه ويصح يقينه
وليسه قيم توحده كما قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقال تعالى فاستقم كما أمرت ومن تاب
معه وقال فاستم له لوط وقال اني مهاجر الى ربى فذهب اليه لما آمن به وهو الرجو ع وهي التوبة ثم يزد
فيما تاب منه من هو اتصح توبته وتخلص نية فيكون ناصحا كما قال تعالى ما عندكم ينفذ وما عند الله باق وقال
والآخر خير وأبقى وقال بشره وبشره بنحس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين لما أخرجه من
أيديهم وتر كونه تابوا الى أبيهم وزهدوا فيه ثم يبرعوا زهد فيه ليحقق زهدا وقال وتواصوا بالحق وتواصوا

المفضية الى تبسير طريق وصول العبد الى ربه وأما التذكر فخذ من قوله تعالى وما يتذكر الامن ينسب وهو أعلى من التفكير لان التذكر

لله مشى وفرادى والقومة
الى الله تعالى بقطة والبقطة
اول منزل من منازل الطريق
الى الله تعالى ونورها اول
نور يستنير به قلب العبد وهي
مبدأ لكل طعام ورأس
كل مقام ومن أيقظ الله
تعالى فعد منهم والبقطة
تكون بسبب وبغير سبب
فالتى تكون بغير سبب هي
اول نفحة من نفحات الجذب
فيشبه الحق ويلوح لمحبة
من جلاله وعظمته وجاله
وكاله من غير مكابدة فنار ولا
مشقة يكسب ولا تعب
بفكر واستدلال فاما التى
بالسبب فاما أن تكون من
نفس العبد أو من غيره
فالتى تكون من نفس
العبد اما بنظر واستدلال
أو بجري على لسانه وهو
غافل عما جرى الخفة
العابدة غنت يوما وهي
تضرب بالعود هذا الشعر
خاطبني الحق من جنابي
فكان وعظي على لساني
قربنى منه بعد بعد
وخصنى الله واصطفانى
أجبت لما دعيت طو
عام لمبىا للذى دعانى
وخفت مما جنبت قدما
فوقع الحق بالامانى
فتنهت وكان ذلك سبب
توبتها والى من الغمير اما
أن تكون من كتاب الله
تعالى كما جرى للفضيل بن
عياض وكان قاطع طريق
اذ سمع قارئاً يقرأ ألم يان للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله فقال نعم يارب فتأب وتوجه الى مكة وجاور بها ايام بزل

بالصبر وقال عز وجل ولربك فاصبر ثم يشكر على ما صبر عنه ليكمل صبره كما قال لا قوة الا بالله وما يكتم من
نعمة فمن الله واذا ذكر وانعمة الله عليكم ثم يرجو من شكره ليزيده من فضله فيعطيه فوق سؤله بحسن ظنه به
كما قال تعالى ويرجو رحمة ربه وقد ذم من أبس من رحمة بقوله ولئن أذقنا الانسان منازحة ثم نزعناها منه
انه ليؤس كفو ثم يخاف فوت ما رجا يخاف من تقصيره في الشكر لما أولى لتحقيق غبطته برجائه ويتم اشفاقه
من تبديل الآتية ويخاف نقصان المزيد كما قال سبحانه يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال نخبة براعن أوليائه انا
كأقبل في أهلنا مشفقين فمن الله علينا وقد عاب الله من فرح بما أظهر له ونفر بما أوتى وامن عود البلاء
ونسى انه كان مبتلى في قوله تعالى ولئن أذقناه نعماء بعد ضره استه ليقولن ذهب السيئات عني انه لفرح
نخور ثم يتوكل على من خافه فيسلم نفسه اليه ويستسلم بين يديه ان يحكم فيه ما أحب لقوله تعالى وعلى الله
فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقوله نعم أحرار العاين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ثم رضى عن توكل عليه
وعن توكل له لعلمه بحكمته البالغة وتدبيره الحسن لقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه ولقوله تعالى ومن
الناس من يمشى نفسه ابتغاء مرضات الله ثم يحب من رضى به ورضى عنه اذ كان قد اختاره على ما سواه
واذ صار حسب ما رآه فصارت هذه المقامات التسع كمقام واحد بعضها منوط ببعض ودليلها كتاب الله تبارك
وتعالى الحق البقين النور المبين الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه من طريق الهوى ولا من خلفه من خيل
الاعداء فاشبهت دعائم الاسلام للحس في مقام العموم من طريق الاسلام اذ بعضها مرتبط ببعض كهدفى
مقام الخصوص من طريق المقر بين ثم يرجع بعد مقام المحبة الى حال الرضا وقوة ثم يتردد في مقام المحبة
رتبة تربة وليس فوق حال الرضا مقام يعرف ولا فوق مقام المحبة حال يوصف وهمام وجب المعرفة ومنهاها
المعروف وقرارها المؤلف وان الى ربك المنة حتى الى ربك يومئذ المستقر فليس للرضا نهاية اذ ليس للمحسوب
غاية وان الرضا يزيد أهل الجنة في الجنة وليس للعبد نهاية لانه عن الوصف ولا غاية للصفتا وليس لطلب
المحب حد لانه عن القرب ولا غاية للقرب لانه عن وصف قريب ولا حد اقرب فيترافع المؤمنون في الحب
مقامات على نحو تجلى الحبيب بمعانى الصفات ويتزايد الرضا وان في الرضا درجات حسب تعاليمهم في عالم
المشاهدات ويتعالى أهل عاينين في العلويات على قدر انصبتهم من قوة الايمان وصفاء اليقين قال الله
تعالى وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين فاعلموا هم من معاني وصف العلو ثم وصف نصيبهم بوصفهم فقال ان
كتاب الابرار انى عاين وما أدراك ما عاينون فعلمون لانها ياتى له في العلو اذ هو من اسماء المبالغة في الوصف وقيل
انه اسم لا واحد له من جنسه فهو على في علوهم بعلمهم أبدا في علو علوهم في دار الابد وهم اعلون لان الاعلى
معهم فهم يعلمون به وعالمون بعلمهم هذا كله لانه معهم كما قال وانتم الاعلون والله معكم فالرضا الاول الذى
هو قبل المحبة مقام التوكل وحال الحب المحبوب حانه والرضا الثانى الذى يكون بعد المحبة مقام المعرفة وحال
المحسوب التوكل حاله والمحبة من أشرف المقامات ليس فوقها الاما مقام الخلة وهو مقام في المعرفة الخاصة وهي
تخلل أسرار الغيب فيطلع على مشاهدة المحبوب بان يعطى حيلة بشئ من علمه يشبهه على مشيئة التى لا تغلب
وعلمه القديم الذى لا يتغير وفي هذا المقام الاشراف على بحار الغيوب وبسر أترما كان في القديم وعوائب
ما يؤوب ومنه مكاشفة العبد بحاله واشهادهم من المحبة بمقامه والاشراف على مقامات العباد من المسائل
والاطلاع عليهم في تقابلهم في الابد خلافا لا وقد ذكر أبو يزيد البسطامى وأبو محمد سهل انهما أقبما في هذا
المقام ووصفا حالهما منه وقد كان لشقيق وابن أدهم البلخيين مطالعات في هذه المعانى وقد سلك بابى
الفيض في هذا الطريق فظهر على ما فيه مما يهيم من رأى انقلب الاعيان وتبصرة بعظيم العيان وهذا
محسوب عن أوهام القلوب بقوله واستقر في حب غاية القلوب بارواحها فاذا خرجت النفس من الروح
فكان روحا يخرج الليل من النهار تنفس المكروب واذا خلا العقل عن القلب فكان ربانية انفرجت
المكروب كما قال العارف بحياتى يا حياتى * لا تبعه رقبانى

نجد ان ذلك اليوم واما ان تكون من حديث النبي صلى الله عليه وسلم كما روى انه (٧٧) صلى الله عليه وسلم وعظ يوما الناس فقال اني

رايت الجيش يعبرني وانا
الذي يرعى النيران النجاء
فتيقظ بذلك كثير منهم
وتنبهوا او تكون من
واعظ والواعظ اما بالسان
المقال او بالسان الحال
والذي بالمقال قد يكون من
موثوم وقد يكون من عذوق
وتخالف في الدين فالتى من
المؤمن كما جرى للشبلي رجة
الله عليه انه كان سبب
توبته حضور مجلس بعض
الواعظ وكان الشبلي حاجبا
للخليفة الموفق بالله تعالى
فتاب وصحب الجنيد وغيره
من اكابر المشايخ وتعبده
وجاء منه من كبار مشايخ
الرسالة وكذلك جرى لابي
سليم الداراني فكان
يقول عصفور اصطاد
كركيا وكبحكى ان على بن
عيسى الوزريركب يوما في
موكب عظيم فجعل الغرباء
يقولون من هذا من هذا
فكانت امرأة كانت
هناك وانفة على جناح
هذا عبدس قطمن عين
الله تعالى فابتلاه الله تعالى
بما ترون فسمع الوزرير على
ابن عيسى ذلك منها فرجع
الى داره واستعفى الخليفة
من الوزارة فاعفاه عنها
وذهب الى مكة وجاور بها
وأما التي من العذوق كما
جرى لشقيق البلخي فانه
سافر الى بلاد تجارة فدخل

اخرج النفس من الرو * حور ورح كرباني

وقد قال أحسن القائلين ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء والاستثناء واقع على اعطاء الحيطه بشئ من
شهادة علمه بنور ثاقب من وصفه وشعاع لا تخ من سجنه اذ شاء وهذا معنى من سر التوحيد لا يكشفه الا عين
اليقين ولا تظهره حتى يظهر لنا منه عارف ما عليه قد أوقف وما منه به قد كوشف خيئة ذيقع العين على العين
ويضيء الكوكب الدرري في جوهر مشكاة القلب وقد كان للشيخ أبي الحسن بن سالم رحمه الله تعالى من
هذا الطريق مشاهدات وما لمعاذ وسياحات في الغيوب وجرى ان في الاخرى وانقلب له الاعيان
وظهر له العيان وطوى له المكان ورأى ألف ولي لله تعالى وجل عن كل واحد علما ثم انقطع الطريق
بعد فقه وعفا الاثر ودرس الخبر ثم الله تعالى اعلم بما هو صانع بهذا الطريق وأهله هل ينشئ له آدلا وينهج
له غامضات الطريق طريقا يطوهم في طي طريقهم ويخفي طريقهم في خفاء الموح الغامض في غامضات
العلم السابق نقول في ذلك كما قال امام الاثنية علي بن أبي طالب كرم الله وجهه بعد اذ ذكر في خطبته قيام
الساعة واستقرار اهل الدارين فيها قال ثم الله أعلم بما هو صانع بالدين بعد ذلك فها من سر السر الذي
أودعه صاحب الامر وليس فوق مقام الخلعة مقام الادرجة النبوة وهو محبوب عن القلوب كحجاب هذا
المقام من الخلعة عن قلوب العموم فهذا الاذوت فيه لانه درك منه ولا حزن عليه لانه لا نصيب عنه وليكن مقام
الخلعة لا يكون الامام محبوب على كل حال وما سمعت من أحد من أهل العلم الباطن والمعرفة الثابتة رسما
من علم الخلعة ولا من وصف محبوبه شيئا في كتاب الله تعالى ولا اشاراته الانكشاف الاخبار ولما من الآثار
اعلم انه كلام محبوب عن مقام خلعة ولكنه منسودع في كتاب الله تعالى الى المكنون وغامض من خطابه
المصون ومخفي سر آياته عن القلوب والعيون وكشفه الساجدين واطهر عليه أهل السر من العارفين
ألا يسجد لله الذي يخرج الخب في السموات والارض وقوله تعالى قل انزل الذي يعلم السر في السموات
والارض وقد كان الحسن رحمه الله تعالى يروي في الخلعة اخبارا منها ان الله عز وجل أوحى الى بعض أوليائه
انما اتخذنا لى من لا يفتر عن ذكرى ولا يكون له غيرى ولا يؤثر على شيأ من خلقى وان حرق بالنار لم يجد لحرق
النار وجعا وان قطع بالمناشه لم يجد دالسا الحديد الما وقد رويانا عن الخليل الحبيب عليه السلام انه
قال تحبوا في الله وتصفوا وتبادلوا وتخالوا فيه أو ليس من كرم الله تعالى ان اتخذ عبدا من عباده خليلا
ففيه ان الخلعة من الله تعالى كانت لا وياثه عن فرط كرمه وفضل آله الحقهم بكرامتهم وأهلهم بفضله لها
وعظماهم عن نصيب تعظيمه فيها والله الواسع الكريم ذو الفضل العظيم اذا رفع عبدا جاز به الحدود وادنا
خفضه وضعه تحت الحدود وقد تكلم الجند رحمه الله تعالى في مقام من هذا وقد سئل عنه فقال هو غاية الحب
وهو مقام عزيز يستغرق العقول وينسى النفوس وهو من أعلى علم المعرفة بالله تعالى وقال في هذا المقام
يعلم العبد ان الله عز وجل يحبه ويقول العبد بحق عليك وبجهاى عندك ويقول بحبك لى قال وهؤلاء
هم المدلون على الله تبارك وتعالى والمستانسون بالله تعالى وهم جاساء الله تعالى قد رفع الحشمة بينه
وبينهم وزالت الوحشة بينهم وبينه فهم يتكلمون باشياءه عند العامة كفر بالله تعالى لما قد علموا ان
الله تعالى يحبهم وان لهم عند الله جاها ومثلة ثم قال عن بعض العلماء اما أهل الانس بالله تعالى فليس الى
معرفتهم سبيل هذان كلام الجنيد ونحوه معناه حدثني به الخفافى المقرئ ولولا انارو يناعنه ما ذكرناه
لما كنا نشرح حال هؤلاء اشفاقا على الالباب كما قال الجنيد

وان اشرح ثنائك غير انى * أجلك عن كتاب في كتاب

وقد كان شيخنا أبو بكر بن الجلاء رحمه الله كتب الى شيخنا أبي الحسن بن سالم رحمه الله تعالى يساله عن
مسائل من معاني السرائر في كتاب فحدثني من رآه رمى بالكتاب وقال أين صاحب هذه المسائل فقييل هو
غائب بمكة يقال انالاجيب عن هذا في كتاب قولوا له يحضر ان أراد وقد حدثني ابن الجلاء به ذالان مقام

الى بيت الامام بنام لينظره فرأى شابا من أولاد المشركين في بيت الامام يتعبد بهم فقال له شقيق ان لك الهامه انما قادرا صريدا فلم لانعيده

وتترك هذه الاوثان التي لا تضر (٧٨) ولا تنفع فقال الشاب المشرك للشعبي اذا كان الامر على ما تقول فلا تسي شيء تعنيث في التجارة

الى ههنا وهو قادر ان يرزقك ببلدك فقال له شعبي قد صدقت فتنبه وتيقظا وترك التجارة وتعد وكان من كبار المتوكلين وأنشد في هذا هذا المعنى يقول

جزى الله من عادت خيرا فاني

ساحده من حيث لا يحمد الخ

وأما التنبية الذي يكون باسان الحال فمكرورية

الموتى والاتعاظ بأهل البلاء قال صلى الله عليه

وسلم تركت فيكم واعقاب ناطق وصامت فالناطق

القرآن والصامت الموت وقد يكون التنبية على جهة

التفاؤل وهي المحادثة عند الوفاة كجرحى لداود

الطافي رحمة الله عليه انه كان يمشي في الطريق فجاء

المطارقون بين يدي جدي أمير الكوفة فأزالوا داود

عن الطريق فنظر لجدي وقال أف للدنيا سبقت

اليها جدي

* (فصل) * والتوبة واجبة بالآيات والاخبار

قال الله تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم

تفلحون وقال تعالى ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون وقال تعالى يا أيها

الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم

أن يكفر عنكم سيئاتكم وقال تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين أي من الذنوب بالتوبة وقال النبي صلى الله

الله عليه وسلم ان الله تعالى قد اتخذ صاحبكم خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ورفع صلى الله عليه وسلم في مقام محبوب الى درجة خليل كما نقل من مقام محبوب الى حال محبوب كما زيد بالمحبة في مقام محبوب الصلوة وقال أيضا في المقام الاول ان الله عز وجل اتخذ موسى صفييا واتخذني حبيبا قال العطاء هو الصفاء من الهوى ثم المحبة بعد الصفاء ثم الزيادة بوصف محبوب فوق المحبة ثم ارتفع فلا بعد القوة والاستواء الى العلي الاعلى فدنا من الله تعالى حتى دنا فكان قاب قوسين أو أدنى وكانت الابد من ورائه والوجه مواجه الوجهه

وكان ما كان مما استاذكره * فنان خيرا ولا تسال عن الخبر

اذ من العلوم علم لا ينبغي ان يستل عنه حتى يبدى العالم ذكره فهذا ما لا يدري الا بعد ومعلوم بمقدار ما أبدى المبدى وبغير منه بقدر ما أعاد المعيد وكان لديه خليلا كما كان عنده قريبا فاصارت الخلقة مقام في محبوب وهو نهاية المزيد كما كان مقام محبوب وزيادة على مقام محبوب كإرفعه الى المحبة بعد الصلوة من كدر الهوى وكذلك أنت أيها السامع الشاهد يجعل لك بعد الصفاء نصيبا من نصيب وشهادة على شهادة ووجد من وجد وفقد النفس من فقد فلا يذهب كثير النبوة منه صغير العظمة لك لانه تعالى رفع الطائعين له ولرسوله صلى الله عليه وسلم مقاما الى مقام النبيين والصديقين والهادين باقون الى نزول الروح عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام وهم الابدال عدهم في كل الدنيا ثلثمائة وما شاء الله منهم الشهداء والصالحون فهم ثلاث طبقات وكلهم مقربون سابقون ايمان صديق منهم كإيمان جميع الشهداء وإيمان شهيد كإيمان كل الصالحين وإيمان كل صالح بمقدار إيمان ألف ومن من عموم المسلمين وليس في الخلقة شريك لغير خليل على خباية ولا نه حال مفردة لفرد واحدة ولو كان يصلح لها نظير وبوزرهم أو زبر كان أحق الامة بذلك الصديق فقد أعطاها تعالى ثلاثا لم يعطها غيره منها النار وبئان النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان الله عز وجل أعطاك مثل إيمان كل من آمن بي من أمتي وأعطاك مثل إيمان كل من آمن بي من ولد آدم والحديث الثاني ان الله تعالى ثلثا ما خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله هل في منها خلق واحد فقال كلا فيك يا أبا بكر وأحبها الى الله عز وجل السخاء والحديث الثالث هو المستفيض رأيت مبرأنا دلي من السماء فوضعت في كفة فترحت بهم ووضع أبو بكر في كفة ورجى بامتني فوضعت في كفة فخرج بهم وليس بين الصديق وبين الرسول الادراجة النبوة والعلية اليوم الذي هو امام لائفي الثلاثة والاوتاد السبعة والابدال الاربعة والسبعين الى ثلثمائة كلهم في ميزانه وإيمان جميعهم كإيمانه انما هو بدل من أبي بكر رضي الله تعالى عنه والاثنى الثلاثة بعده انما هم أبدال الثلاثة الخلفاء بعده والسبعة هم أبدال السبعة الى العشرة ثم الابدال الثلثمائة وثلاثة عشر انما هم أبدال البدر بين من الانصار والمهاجرين أهل الرحمة والرضوان فمع هذا الفضل العظيم لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لم يصلح ان يشرك الحبيب الرسول المقرب بالخليل في مقام الخلقة كما صلح ان يشرك في مقام الاخوة وهو المقام الذي شرك فيه عليا كرم الله وجهه فقال علي مني بمنزلة هرون من موسى فهذا مقام اخوة كذلك في الذنود مقام الخلقة لو كنت معذرا من الناس خليلا لا اتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليلي صلى الله

عليه وسلم التوبة نجب ما قبلها وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال التائب من الذنب كمن لا ذنب له (٧٩) وقال صلى الله عليه وسلم في حديث

الذي أصل راحلته في البداية وعليها طعامه وسعة قوامته أفرح بتوبة العبد من وجدان هذا لراحلته وللتوبة شروط فنهترك الذنوب لامتنال أمر الله تعالى ومنها الندم على ما سلف والعزم على ان لا يعود الى الذنب ولا بد لذلك من رد المظلمة الى المظلوم أو تحليه منها فان كانت المعصية بترك فرائض الله تعالى فلا بد من قضائها وان كانت شرب مسكر وهو في جوفه فلا بد من التقيؤ منه هذا مما لا بد منه في التوبة وقال أرباب الجاهدة ولا بد فيها من اذابة كل لحم نبت من الحرام واذا فقة النفس ألم الطاعة كما اذا فقه حلاوة المعصية مثل بعض المشايخ عن العبد اذا خرج الى الله تعالى على أى أصل يخرج فقال على ان لا يعود الى ما منه خرج ولا يراعى غيره من اليه خرج ويتعطف سره عن ملاحظة ما يرى منه بالتوبة قال والتوبة هي أول طريق شرعه الله تعالى اليه فلت وهذا يجب حمله على التوبة من الكفر لان الامر بالنوبة من الكفر الكفر هو أول خطاب خاطب الله تعالى به العبد بخلاف التوبة من المعاصي واعلم ان التوبة هي الرجوع سواء كان الرجوع عنه

وتعالى بمعنى نفسه صلوات الله عليه لانه واحد لو اقدم فردا فمردا فاعتبر واما أول الابواب بتدبر فهم الخطاب فمن أعطى من الصفاء نصيبا أعطى من الحب نصيبا وكان له من المعرفة بقوة محبته ومن المعرفة بقوة معرفته فاما المعرفة الاصلية التي هي أصل المقامات ومكان المشاهدات فهي عندهم واحدة لان المعرفة فيهم واحد والمعرفة عنها واحد الا ان لها أعلى وأول فخصوص المؤمنين في أعلاها وهي مقامات المقربين وعمومهم في أولها وهي مقامات الاررار وهم أصحاب اليمين ولكل منهم وجهة من الصفات المخوفة عنها كانوا خائفين أو الاخلاق المرجوة منها كانوا راجين أو الافعال والاملاك عندها كانوا صابرين شاكرين أو معاني أو صاف ذات منها كانوا محبين متوكلين قال الله سبحانه وتعالى ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا الخيرات ويقال من أحب شيئا حشر معه وفي الخبر المر مع من أحب وله ما احتسب وفي الخبر من مات على مرتبة من المراتب بعث عليها يوم القيامة فاما جعل مقامات المحبين فذكر في الكتاب العزيز من المحبين اثني عشر مقامًا خمس في ذيل الخطاب وتدبر الابواب وسبعة في صريح الكلام بظاهر اللفهام فاما السبع المصروفة فقول عز وجل ان الله يحب التوايين ويحب المتطهرين والله يحب الصابرين والله يحب الشاكرين والله يحب المتقين والله يحب المحسنين والله يحب المتوكلين وأما الخمسة المتدبرة فهم الموحدون لقوله لا يحب الكافرين والعادلون لقوله لا يحب الظالمين والمستقيمون لقوله لا يحب الفاسقين والمتواضعون لقوله لا يحب المستكبرين والموفون لقوله لا يحب الخائنين وهؤلاء طبقات المحبوبين تعريضا وتصريحا وشرح هذه الاوصاف هي مقامات اليقين وفي كل مقام من هذه أحوال يكثر عندها كل حال منها طريق الى الله عز وجل في كل طريق طائفة من المحبين محبتهم على قدر معرفتهم ومعرفتهم على رتبة تعرف المعروف اليهم وعن نحو تعرف المعروف لهم وذلك معنى من معارفهم فهم على رتبة يقينهم ويقينهم على حسب صفاء ايمانهم وايمانهم على نحو عناية الله بهم وتفضله عليهم وايثاره لهم ومن وراء ذلك سر القدر المخزن المستأثر وليس فوق المحبة مقام مشهور ولا دون التوبة أول المحبة وآخر المحبة أول المعرفة وهي معرفة متعرف وهي الخاصية فريد المحبة الاولى وآخر نصيب العبد من المعرفة وأول التوحيد وهو توحيد الشاهدين ولا آخره واوسط المقامات الزهد وأول الزهد آخر الهوى وآخر الزهد أول العلم وآخر العلم أول الخوف وآخر الخوف أول الحب وهذا حب محبوب والظالم لا مقام له ولا جاء ومن لاجاه فلا شفاعاة ومن لا شفاعاة فلا شهادة ومن لا شهادة فلا يقين فلو اعطى مثقالا من الايمان لم ينجاه لانه صلى الله عليه وسلم لم قال في وصف الداخلين اخرجوا من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ثم قال في الخبر الآخر السخاء من اليقين ولا يدخل النار ومن قال سبحانه وتعالى في تفصيل ما وصلنا مع الله شهدناه لا ينال عهدى الظالمين ثم قال في البيان الثاني من الخطاب لا يمكن كون الشفاعاة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا وقال في البيان الثالث ولا يمكن الذين يدعون من دونه الشفاعاة الا من شهد بالحق وهم يعلمون وقال في وجد اليقين بعد شهادة العين في الرواية بعد المكاشفة وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض وايتكون من الموقنين ثم قال بنبا يقين اني وجدت وكان اليقين بعد المشاهدة كذلك الوجد بعد اليقين واليقين هو حقيقة الايمان وكلامه كما جاء في الاثر الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان واليقين الايمان كله وقدر وبنافي تفسير قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين قيل لاجاه وقيل الشفاعاة وقيل الولاية وقيل الامامة لا يكون الظالم اماما للاحقين لان من تبعه أمة من المؤمنين فهو امام للماضين والظالم مهتد بالنار متوعد بسوء المنقلب مشفوع

ذنبا كافي توبة أكثر الخلق أو أمرا مباحا كن رجوع عن كسل وبطالة الى الاشتغال بنوافل الطاعة فهو نائب وهذا كتوبة الصالحين وكذا

وذلك لما ينتقلون اليه من
 الدرجات ويرقون فيه من
 المقامات فيكون رجوعهم
 عن الفضول الى افضل منه
 توبة وعلى هذا يحمل قوله
 صلى الله عليه وسلم اني
 لبغان على قلبي فاستغفر
 الله في اليوم والليلة سبعين
 مرة والاسباب المسهلة
 للتوبة منها المعرفة بشدة
 الوعد على الذنوب وحسن
 الوعد ان تاب وأفزع ومنها
 معرفة تعاقب المخالفة
 وعظم قدر الآمر والنهي
 وهي تنقسم الى واجب
 ومندوب فالتوبة الواجبة
 تكون عن المحرمات والتوبة
 المندوبة تكون عن
 المكروهات وعن فعل
 ما تركه أول أما ما شاب
 عنه فهو الافعال وهي
 تنقسم الى أفعال القلوب
 وأفعال الجوارح الظاهرة
 وكل واحد منها ينقسم الى
 واجب ومندوب فاما
 الواجب من أفعال القلوب
 فهي التوبة على العزم على
 فعل المحرمات أو ترك
 الواجبات أو العقد والتصميم
 على معتقدا لا يبق بخالق
 البريات أو برسله عليهم
 السلام وأما أفعال الجوارح
 فكثيرة لا تحصر واعلم ان
 التوبة من ترك الواجبات
 وكذا التوبة من مظالم
 العباد وأخذ حقهم لا بد
 فيها من الشروط السابقة

من الخروج عن تلك الحقوق

تعالى فتكون تلك الخصلة ذرة الى جنب تسعة أجبلة فينظر الله تعالى اليه بوجهه لوجهه الذي تركه له نظارة
فتعبر تلك النظرة الجبال التسعة فتصير هباء منثورا ووربحا حسن الله تعالى وصفا واحدا من العبد يصفه
به فيحيط عنه مائة توصف جميع بصفه الناس به قدبروا فلا يباين عبد من فضل مولاه ولا يقطع من حبله
وجه بعد اذ عرفه فان السيد كرم رحيم ولا يقطع عن عبد عن بابه وان يقطع بخلافه ولا يبعد عن فئاته
وان بعد باوصافه ولا يستوحش من التقرب اليه بما يحب بعد ما توحش وتقش لديه بما يكره فكذا يحب
الله تعالى من عباده فتبينوا ونحو هذا يحب الله تعالى منهم ان يعرفوا فيفعلوا بعد المعرفة فان المعروف مقرط
الذكرم واسم الرحمة فاضل الفضل فان أعطى المعرفة لم يمنع شيئا ولا يضر ما منع وان منع المعرفة لم يعط شيئا ولم
ينفع منه ما أعطى وقد تلبس المحاب فتدخل محبة النعم وتدخل محبة النفس على محبة خالق
ويشبه ذلك عند عموم المحبين ممن لم يكشف له عين اليقين فيكون العبد محبة النعم وهو يظن بوجهه انه محب
للمنعم ويكون محبا لنفسه ويحسب انه محب لمولاه وعلمة ذلك سكونه الى الاشياء وفرحه بالوجودات
ووجد راحته ولذته في هوام فر بما اختار الله تعالى ان يكشف له حاله قبل موته ووربحا من عليه حاله ولم
يفضحه حتى يلقاه فيثيبه ثواب مثله وجزاءه وليس يظهر فرقان هذا الا في قاب وقن مراد بنو رثاقب وعلم ناذ
ويقين صاف من عين التوحيد وشاهد القيومية لانه من باب مشاهدة الصفات الغيبية ومشاهدة الافعال
المالكوتية وهو الفرقان الذي وعد الله تعالى المتقين من المؤمنين فقال يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله
يجعل لكم فرقا قايلا نور اتفرقون به بين الشهات وهو المخرج الذي ضمنه الله تعالى لاهل التقوى والمنتهج
في قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا قايلا من كل أمر ضاق على الناس به فتفصيل معاني التوحيد من
شواهد الناظرين أضيق الضيق وشهادة الجمع في التفرقة والبقاء في الفناء أخفى الخفي وشرح غريب عن
الاسماع ينكر أكثر من سمعه غير أن من له نصيب منه يشهد ما مرزناه فيكشف له به ما غطيناه الا انه
استولى على القاب أحد وجهين فالخصوص أحبه من طريق مشاهدة الصفات فحب هو لاء بقاب ووجد
لا يتغير أبدا وهم مثبتون فيه الى لقاء الحبيب وهو لاء عبدوه على التعظيم والمحبة والاجلال والكبرياء
وفي هو لاء المقربون والمحبوون والخائفون والعاملون والتوكلون والراضون وهو المقام الاعلى وهم
الاعلون عنده في المنتهى والعموم احبوه من طريق مواجبة الافعال وهى النعم والاحسان والايادى
والافضال وعمما ظهر من العوائى ومما أخبر عنه بما اسروهم الذين خدموه شهوة وعادة وحاجة احبوه
لما فعه ومرافقه ولاجل ما في يده من ملكه وحب هو لاء يتغير لا انقلاب الاحكام وهو لاء لم يتحققوا بالاخلاص
ولا الزهد وقد بقي عليهم من نفوسهم هوى حجبهم ذلك عن مخالطة وبعدهم عن مضافاته وهذه هى أوصافهم
عائدة لهم وعليهم فحب هو لاء حول فلب لان الافعال التى احبوه لاجلها تحول فيحولون وتختلف عليهم بالكاره
والمراتر فيختلفون وفي هو لاء المريدون والعاملون والراجون والطامعون والثابون وأصحاب اليمين
من هو لاء وقد قال بعض العارفين كل محبة كانت عن عوض اذا زال العوض زالت المحبة ففهم من عرف
حاله في مقامه فاعترف بنقصان محبته وتقصير شهادته واستغفر منها وأتاب ومنهم من لبس عليه ذلك لنقصان
مزيده وضعف يقينه فكانت محبته عن صفات متصلة بذات ويخاف على مثل هذا الانقلاب عند كشف
الغطاء لانه في اغترار وفتنة والتباس وحننة وفي طريق مكر وهلكة الا ان تداركه رحمة من ربه فيوقع في
حده في مقامه و يرد الى حاله من مكانة فيتوب من محبته ويستغفر من شهادته فينبذ ربه الله تعالى
فيدخله في أهل العفو ويستتر عليه في الآخرة كما استتر عليه في الدنيا فليحبه تحت الستري الدارين وهذه بعض
مخاوف الصادقين من المحبين لانها محبة اظهروا لاطهروا فصاحبها في قلب وغرور الان أهل محبة الافعال
ينقسمون قسمين منهم من أحبه لاجل افعاله الا ان يشهدا منه فبأفواهو يتبصر له ويتعمل في المجاهدة
ويجتهد في تنقية محبة لبقاء حاله فهذا اعلاهما وهذه محبة عموم أهل الآخرة الذين لا يشهدون سواها ولا

تعالى فتكون تلك الخصلة ذرة الى جنب تسعة أجبلة فينظر الله تعالى اليه بوجهه لوجهه الذي تركه له نظارة
فتعبر تلك النظرة الجبال التسعة فتصير هباء منثورا ووربحا حسن الله تعالى وصفا واحدا من العبد يصفه
به فيحيط عنه مائة توصف جميع بصفه الناس به قدبروا فلا يباين عبد من فضل مولاه ولا يقطع من حبله
وجه بعد اذ عرفه فان السيد كرم رحيم ولا يقطع عن عبد عن بابه وان يقطع بخلافه ولا يبعد عن فئاته
وان بعد باوصافه ولا يستوحش من التقرب اليه بما يحب بعد ما توحش وتقش لديه بما يكره فكذا يحب
الله تعالى من عباده فتبينوا ونحو هذا يحب الله تعالى منهم ان يعرفوا فيفعلوا بعد المعرفة فان المعروف مقرط
الذكرم واسم الرحمة فاضل الفضل فان أعطى المعرفة لم يمنع شيئا ولا يضر ما منع وان منع المعرفة لم يعط شيئا ولم
ينفع منه ما أعطى وقد تلبس المحاب فتدخل محبة النعم وتدخل محبة النفس على محبة خالق
ويشبه ذلك عند عموم المحبين ممن لم يكشف له عين اليقين فيكون العبد محبة النعم وهو يظن بوجهه انه محب
للمنعم ويكون محبا لنفسه ويحسب انه محب لمولاه وعلمة ذلك سكونه الى الاشياء وفرحه بالوجودات
ووجد راحته ولذته في هوام فر بما اختار الله تعالى ان يكشف له حاله قبل موته ووربحا من عليه حاله ولم
يفضحه حتى يلقاه فيثيبه ثواب مثله وجزاءه وليس يظهر فرقان هذا الا في قاب وقن مراد بنو رثاقب وعلم ناذ
ويقين صاف من عين التوحيد وشاهد القيومية لانه من باب مشاهدة الصفات الغيبية ومشاهدة الافعال
المالكوتية وهو الفرقان الذي وعد الله تعالى المتقين من المؤمنين فقال يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله
يجعل لكم فرقا قايلا نور اتفرقون به بين الشهات وهو المخرج الذي ضمنه الله تعالى لاهل التقوى والمنتهج
في قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا قايلا من كل أمر ضاق على الناس به فتفصيل معاني التوحيد من
شواهد الناظرين أضيق الضيق وشهادة الجمع في التفرقة والبقاء في الفناء أخفى الخفي وشرح غريب عن
الاسماع ينكر أكثر من سمعه غير أن من له نصيب منه يشهد ما مرزناه فيكشف له به ما غطيناه الا انه
استولى على القاب أحد وجهين فالخصوص أحبه من طريق مشاهدة الصفات فحب هو لاء بقاب ووجد
لا يتغير أبدا وهم مثبتون فيه الى لقاء الحبيب وهو لاء عبدوه على التعظيم والمحبة والاجلال والكبرياء
وفي هو لاء المقربون والمحبوون والخائفون والعاملون والتوكلون والراضون وهو المقام الاعلى وهم
الاعلون عنده في المنتهى والعموم احبوه من طريق مواجبة الافعال وهى النعم والاحسان والايادى
والافضال وعمما ظهر من العوائى ومما أخبر عنه بما اسروهم الذين خدموه شهوة وعادة وحاجة احبوه
لما فعه ومرافقه ولاجل ما في يده من ملكه وحب هو لاء يتغير لا انقلاب الاحكام وهو لاء لم يتحققوا بالاخلاص
ولا الزهد وقد بقي عليهم من نفوسهم هوى حجبهم ذلك عن مخالطة وبعدهم عن مضافاته وهذه هى أوصافهم
عائدة لهم وعليهم فحب هو لاء حول فلب لان الافعال التى احبوه لاجلها تحول فيحولون وتختلف عليهم بالكاره
والمراتر فيختلفون وفي هو لاء المريدون والعاملون والراجون والطامعون والثابون وأصحاب اليمين
من هو لاء وقد قال بعض العارفين كل محبة كانت عن عوض اذا زال العوض زالت المحبة ففهم من عرف
حاله في مقامه فاعترف بنقصان محبته وتقصير شهادته واستغفر منها وأتاب ومنهم من لبس عليه ذلك لنقصان
مزيده وضعف يقينه فكانت محبته عن صفات متصلة بذات ويخاف على مثل هذا الانقلاب عند كشف
الغطاء لانه في اغترار وفتنة والتباس وحننة وفي طريق مكر وهلكة الا ان تداركه رحمة من ربه فيوقع في
حده في مقامه و يرد الى حاله من مكانة فيتوب من محبته ويستغفر من شهادته فينبذ ربه الله تعالى
فيدخله في أهل العفو ويستتر عليه في الآخرة كما استتر عليه في الدنيا فليحبه تحت الستري الدارين وهذه بعض
مخاوف الصادقين من المحبين لانها محبة اظهروا لاطهروا فصاحبها في قلب وغرور الان أهل محبة الافعال
ينقسمون قسمين منهم من أحبه لاجل افعاله الا ان يشهدا منه فبأفواهو يتبصر له ويتعمل في المجاهدة
ويجتهد في تنقية محبة لبقاء حاله فهذا اعلاهما وهذه محبة عموم أهل الآخرة الذين لا يشهدون سواها ولا

الكلام عليه او نور البقرة
 اول نور يدخل القاب بعد
 نور الايمان والعلم فاذا قام
 العبد لله بالمبادرة الى حفظ
 حدود الشريعة والتزم
 اوامره واتخاها مع
 نواهيها فقد قام لله تعالى
 وتيقظ من نوم الغفلة
 ومنها الحرار المستفاد من
 قوله تعالى ففروا الى الله
 والفرار على اقسام فرار
 اهل المبادى وهؤلاء فروا
 الى الايمان بالله وتوحيده
 وافراده بالربوبية وخلع
 الاضداد والانداد والشركاء
 وتصديق انبيائه ورسوله
 وهؤلاء فروا من الكفر
 الى الايمان والقسم الثاني
 فرار الصالحين فروا من
 الجهل الى العلم ومن
 المعصية الى الطاعة ومن
 الكسل الى الاجتهاد رجاء
 الفوز عند الله والقسم
 الثالث فرار المقربين وهو
 فرار القلب عن كل ما سوى
 الله تعالى الا اليه ومنها
 التفكير والتذكر وقد
 قدمنا الكلام عليهما
 ومنها الاعتصام قال الله
 تعالى واعتصموا بحبل الله
 جميعا ولا تفرقوا فاعلموا
 الحافظة على طاعة الله
 تعالى والوقوف عند
 اوامره وزواجره فلا يرى
 غيره أصلا ولا يلتفت الى
 ما سواه حتى يستوى عند
 الاسد والسور والما جاء

يطالبون الاياها ومنهم من تنفس عليه الافعال وتخرجهم من الاعتماد ويتابع عليه البلاء وينقصه من
 العوا في المسال والنفس فيخرج صفته ويظهر منه تسخطه وتبرمه به فهذا قد انقضى بدوى المحبة وقد
 كشفه بعد ستره فلم يزل في المحبة حبة وهذه محبة اهل الدنيا الذين هم لها يكدحون واياها يطلبون وقد
 سئل الجنيد رحمه الله تعالى عن المحبة فقال الناس في محبة الله خاص وعام فالعوام نالوا ذلك بمعرفتهم في دوام
 احسانه وكثرة نعمه فلم يتمالكوا ان ارضوه الا أنهم تقل محبتهم وتكثر على قدر النعم والاحسان فاما
 الخاصة فنالوا المحبة بعظيم القدر والقدرة والعلم والحكمة والتفرد بالملك فلما عرفوا صفاته الكاملة
 واسماءه الحسنى لم يتمتعوا ان احبوه اذا سخط عندهم المحبة بذلك لانه اهل لها ولو زال عنهم جميع النعم
 ومن الناس من يكون محبا لله واهل بيته واهل بيته ليس وهو يدعى لعظيم جهله وطول غرته المحبة لله تعالى قال
 بعض علمائنا عوتب ابو محمد في قوله لكل احدياد وست قال وقات له فلا يكون حبيبا كما تقول فقال في اذني
 سرا لا يخلو اما ان يكون مؤمنا او منافقا فان كان مؤمنا فهو حبيب الله عز وجل وان كان منافقا فهو
 حبيب ابليس ومن محبة الهوى اثار عاجل حفظ النفس على اجل ما وعدت به ويقدم محبتها على محبة الله
 عز وجل وهي مطبوعة على محبة الهوى وكراهة الحق اماراة بالسوء فيما تسرك كاذبة فيما تظهر من الخير قال
 الله سبحانه وتعالى وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم فمقرن محبتها
 بالشر ومقرن كراهتها بالخير والعرب تسمى النفس كذبة أى التي يكتم منها الكذب يصفونها بالمال الغلبة فيه
 على معنى قوله ويل لكل همزة لمزة أى الذي يكتم همز الناس وازهمهم وكذلك وصفها الله تعالى بالمبالغة
 بالامر بالسوء فقال اماراة بالسوء أى فعاله التي يكتم منها الامر ويتكبر مرة بعد مرة من وصفها الفعل
 ومن محبة العدو طاعته وموافقته لان فيها كراهة الله تعالى وبخالفته وهو محبوب على ضدها يحب الله تعالى
 والله تعالى يحب ضدها جعله عليه وذلك ابتلاء من الله تعالى له وابتلاء منه به لنا واعلم ان قليل ما عطا الله
 الله عز وجل من الايمان به وصحة التوحيد له ويسير ما قسم الله تعالى لنا من الاخلاص والصدق وحسن
 المعاملة خير لك وانفع من كثير مما تظهر لك وعرفك وانما لك مما رأيت مما طلبته ونلت به يدك وماملكتك
 وساطت عليه من منازلة كما مالم تطلبه ولم تله فهو لغيبك لانك قد ترى السماء ولا تلتها فهي ارض لمن
 سخرته وترى ما جعل لغيبك فلا ينفك ولا يغيب عنك وهو نافع مغن عنك سلطانا عليه فلكه ومن الناس
 من يتوهم ان الاظهار هبة له وان ما رآه وعرفه ملكه وحازه وتحقق به واعلم ان ألف خاطر لا يجي عنها
 حال وألف حال يكون منها مقام والمقام انما هو ثابت ودوام فمثل الخواطر في عمرها كالسحاب في سيرها
 وقيل في المثل سحابة صيف عن قليل تقشع ومثل الاحوال في حيلاتها كمثل الازمنة في احوالها
 في كل سنة أربعة مشتما ومصيف ومربع وخريف وانما الهبة من الله تعالى ما وقر في القلوب
 من المشاهدات وما حققته الاعمال من المنازلات فيسورت ذلك علما خاصيا أو خلقا
 مرضيا أو حالاسيا أو صفاز كما من أخلاق الصالحين وسمي المتقين وعلوم العارفين وملاحظات
 المقربين ولا يصلح الكلام بهذا العلم الا لمن له مشاهدته ان كان من علوم القدرة والتوحيد أو منازلة لمن
 كان له من موارد الاعمال وعن تنقيل الاحوال وعن زهد في الدنيا وسعى في طلب الاخرى ان كان من علم
 الوعظ والندب الى الفضل فذلك كله بعد التوبة ومع حال الاستقامة وعن كمال علم السنة والجماعة بعد معرفة
 بعلم الاصول والمسنن من آثار الرسول والا كان متكافوا في الدعوى داخل الا ان يحكى شيئا سمعه فيكون به
 لقائله محكما وبضيف حاله الى صاحبه فيكون عنه رايا فاما التحلى وهو اللبس الظاهر والتصنع المتعل
 بالاشارة الفارغة فهو من حلية الدنيا وزينة الهوى وكذلك التنى وهو ما يظنه العقل أو توهمته النفس
 وقدره الوهم أو من وسوسة العدو والخناس لعنه الله تعالى فليس هذا كله من الايمان ولا من علم اليقين في
 شئ بل هو من همزات الشياطين وخطراتهم وقرب محضهم لان هذا داء القلوب من أدواء الذنوب

الله ثم أعادها إليه فقال الله فماها به ولا خشية لانه كان مغتصما بالله لا يرى أحد اغتراب الله ومنها (٨٣) الاخبات قال الله تعالى وبشر المحبتين

ومنها التبتل قال الله تعالى وتبتل اليه بتبتيلا والتبتل هو الانقطاع الى الله تعالى بالعبادة وهو التجرد المحض المشار اليه بقوله تعالى له دعوة الحق فينقطع بقلبه الى الله تعالى عن جميع حظوظ نفسه فلوا تنقطع الى الله تعالى خوفا من العقاب أو رجاء الثواب كان تبتيلا مملولا واعلم ان التوبة على ثلاثة أنواع حسب تنوع الخلق فالاول التوبة والثاني الانابة والثالث الاوبة فمن خاف من العقوبة فهو صاحب توبة ومن طمع في الثواب والدرجات فهو صاحب انابة ومن طلب مرضاة الامر لارغبة في الثواب ولا رهبة من العقاب فهو صاحب اوبة فالتوبة للمؤمنين والانابة صفة المؤمنين والانباء والصديقين والمقربين قال الله تعالى من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقاب منيب والاولية صفة الانبياء والمرسلين قال الله تعالى نعم العبد انه

أواب

* (فصل) قال السادة الائمة العلماء بطريق الله تعالى التوبة تنقسم من ثلاثة مرتبة الاول منها يوجب الثاني والثاني يوجب الثالث فالاول هو العلم بعظم الذنب وكونه حجابا بين

وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من تعاب ولم يعلم الطب فقتل فهو ضامن فالتكامل للناس بقتلهم يكون قاتلا والاطهار الذي يقع به الاغترار أكثر من ان يحصى والظهور الذي يحق به الحقيقة اعز من ان يرى والله تعالى يظهر من خزائنه ملكه ما شاء على الالسنه والجوارح فهي من خزائن الارض فيها من التدبير والحكمة كافي ملك الارض وعلوم هذه الخزائن هي العلوم الظاهرة وهي حجج الله تعالى في أرضه على عباده ويظهر من خزائنه ما يشاء من ما يحب وهي القلوب والبصائر والكنوز والذخائر فهذه كنزات المالكوت وهي من خزائن السماء وفيها من القدر والآيات كافي السموات وعلوم هذه الخزائن من علم اليقين وهو العلم الباطن النافع يخص به من يحب وهم أولياؤه المقربون ان الحكمم الله ولا يشرك في حكمه أحد لا يخص برحمته من يشاء ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهذا آخر شرح مقام المحبة وهو آخر شرح مقامات اليقين التسعة

* (الفصل الثالث والثلاثون في ذكر دعائم الاسلام الخمس التي ينبغي عالمها) * أول ذلك فرض شهادة التوحيد للمؤمنين ووصف فضائلها وهي شهادة المقرين وشهادة الرسول صلى الله عليه وسلم وفضلها للمؤمنين قال الله تعالى وصدقت أنبياءه لرسوله صلى الله عليه وسلم فاعلم انه لا اله الا هو واستغفر لذنبك وقال لعباده يا مريم اعملي ذلك فاعلموا انما أنزل بعلم الله وان لا اله الا هو وفرض التوحيد هو اعتقاد القلب ان الله تعالى واحد لا من عدد واول لا ثاني له موجود لا شك فيه وحاضر لا يغيب وعالم لا يجهل قادر لا يعجز عن لا يموت قيوم لا يغفل حلیم لا يسلطه سميع بصير ملك لا يزول ملكه قديم غير وقت آخر غير محدث لا يبدل نفسه لا يبدل لكونه ولا صفته لم يحدتها لنفسه دائم أبدا لا بد لها من نهاية لا واهم والديمومة وصفه غير محدثها لنفسه لا يبدل لكونه ولا أولية لقدمه ولا غاية لا بديته آخر في أوليته أول في آخريته وان أسماء وصفاته وأنواره غير مخلوقة له ولا منقصة له عنه وانه امام كل شيء ووراء كل شيء وفوق كل شيء ومع كل شيء وأقرب الى كل شيء من نفس الشيء وانه مع ذلك غير محل للاشياء وان الاشياء ليست محال له وانه على العرش استوى كيف شاء بلا تكليف ولا تشبيه وانه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير وبكل شيء محيط الجو وجه والقضاء من ورائه والهواء وجه والمكان من ورائه والحول وجه والعدم من ورائه وهذه كلها محجوب مخلوقات من وراء الارضين والسموات متصلات بالاجرام اللطاف ومنفصلات عن الاجسام الكثاف وهي أما كن لما شاء داخله في قوله ومن كل شيء خلقنا ذرو جين داخله في قوله صلى الله عليه وسلم ربنا لك الحمد مل السموات ومل الارض ومل ما شئت من شيء بعد والله جل جلاله وعظم شأنه هو ذات منفرد بنفسه متوحد باوصافه لا يعترج ولا يزدوج الى شيء بائن من جميع خلقه لا يحل الاجسام ولا تحل الاعراض ليس في ذاته سواء ولا في سواه من ذاته شيء ليس في الخلق الا الخلق ولا في الذات الا الخالق فتبارك الله أحسن الخالقين وانه تعالى ذوا أسماء وصفات وقدر وعظمة وكلام ومشيئة وأنوار كما غير مخلوقة ولا محدثة بل لم يزل قائما موجودا بجميع اسمائه وصفاته وكلامه وأنواره وارادته وانه ذو الملك والمالكوت والعزة والجبروت له الخلق والامر والسلطان والقهر يحكمهم بامرهم في خلقه وملكهم ما شاء كيف شاء لا معقب لحكمهم ولا مشيئة لعبد دون مشيئته ان شاء شيئا كان ولا يكون الا ما شاء لا حول لعبد عن معصيته الا برحمته ولا قوة لعبد على طاعته الا بحبته وهو واحد في جميع ذلك لا شريك له ولا معين في شيء من ذلك ولا يلزمه انبات الوعيد بل المشيئة اليه في العفو ولا يجب عليه في الاحكام ما أجرى عليه ولا يختبر بالافعال ولا يشار بالمقال حكيم عادل بحكمة وعدل هو ما صفاته لا يشبه حكمته بحكمة خلقه ولا يقاس عدله بعدل عباده ولا يلزمه من الاحكام ما ألزمهم ولا يعود عليه من الاسماء المذمومة كما يعود عليهم قد جاوز العقول وفات الافهام والادهام والعقول هو كما وصف نفسه وفوق ما وصفه خلقه انصف بما ثبت به الرواية وصحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه ليس كشيء له شيء في كل شيء باثبات الاسماء والصفات ونفي التمثيل والادوات وانه سبحانه وتعالى لم يزل موجودا

العبد بين الله تعالى فاذا عرف العبد عظم ذنبه وانه محجوب عن الله تعالى نار منه تالم القلب بسبب حجبته عن الله تعالى وهذا الالم هو الندم وعلامته

هو الحسرة والحزن فاذا غاب هذا الالم (٨٤) على القلب واستولى عليه نار منه ارادة وعزم على ترك الذنوب الى آخر العمر وثلاثي منه في

الماضي بفعل الخير والقضاء
ان كان قابلا للقضاء وهذه
الامور الثلاثة من اجزاء
النوبة وقد قدمنا الكلام
عليها في هذا الباب فان
قبل الندم هو تالم القلب
وتالم القلب هو امر ضروري
لا يدخل تحت الاختيار
فكيف يوصف بالوجوب
قلنا نريد بالسبب السبب
البعيد وهو سبب العلم
الذي هو النظر فانه
مقدور هذا هو الحق عند
اهل البصائر والعلم ان
مشاراة الذنوب والمعاصي
اربع صفات في الانسان
صفة جبروتية وصفة طبيعية
وصفة سبعة وصفة
شيطانية فالصفة الجبروتية
يثور منها الكبر والعجب
والفخر وحب الشفاء والمدح
والعز وطلب الاستعلاء
على الناس وعن هذا
يتشعب جملة من كبرائر
الذنوب والمعاصي وغسل
الخلق عنها ولم يعدوها
ذنوبا والصفة الطبيعية يثور
منها الشر والكذب
والحرص على قضاء
الشهوة الشهوة الباطنة
والفرج والزنا واللواط
والحرص على قضاء الشهوة
لاجل الشهوات والصفة
السبعية يثور منها الغضب
والحقد والتعجب على الناس
بالشتم والقتل والضرب
ونهب الاموال واستهلاكها
والصفة الشيطانية يثور منها الحسد والبغى والحيلة والخداع والمكر والغش والنفاق والامر بالفساد والدعوة الى البدع

بصفاته كالم تزلله وان صفاته فائضة به لم تزل كذلك ولا يزال بالانماية ولا غاية ولا تكيف ولا تشبيه ولا
تشبيه بل بتوحيده وتوحيده وتفريده لا يجري عليه القياس ولا يمثل بالناس ولا يبعث بجنس ولا
يلبس بجنس ولا يجنس من شيء ولا يزوج الى شيء وان ماسوى اسمائه وصفاته وانواره وكلامه من الملك
والملايكوت محدث كله ومظهر كان بعد ان لم يكن ولم يكن قد عا ولا اول بل كان باوقات محدثة وازمان موقفة
والله تعالى هو الازلي الذي لم يزل الابدى الذي لم يحل القيوم بقيومية هي صفته الدعوم بديمومية هي نعمته
اول بلا اول ولا عن اول آخر لا الى آخر بكيونوته هي حقيقة احد صدق لم يلد وبمعنا لم يولد ومعنى ذلك لم
يتولد هو من شيء ولم يتولد منه شيء ومثل ذلك لم يخلق من ذاته شيء كالم تخلق ذاته من شيء سبحانه وتعالى عما
يقول الملحدون من ذلك علوا كبيرا * ذكر فرض شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبير
المتعال واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن
به ولتنصرنه وقال عز وجل من بطع الرسول فقد اطاع الله وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ففرض
شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم ان تشهد ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء لا نبي بعده
وكتابه خاتم الكتب لا كتاب بعده وهو مهين على كل كتاب ومصدق لما سلف من الكتب قبله وان
شريعته تامة لا شرايع اخرى عليه الا ما افتره كتابه ووافقه كتابه شاهد على الكتب وحاكم عليها وانه هو
الذي بشر به عيسى عليه السلام وهو الذي اخبر به موسى عليه السلام امته وهو المذكور في التوراة
والانجيل وسائر كتب الله عز وجل المنزل وهو الذي اخذ الله ميثاق النبيين ان يؤمنوا به وينصروه ولو اذركوه
فاقر وانكروا تشهد الله تعالى على شهادتهم وهو الذي اخذت الانبياء شهادة الامم على الايمان به وامرهم
بتصديقه واخبرهم بنهاوره وان موسى وعيسى عليهما السلام لو اذركاهما لدخولا في شريعته وان بقية
بنى اسرائيل من اليهود والنصارى كفر بالله لجحودهم رسالته وان ايمانهم بكتابه مفترض عليهم ما ربه
في كتبهم وعلى المنتسرين منهم وان طاعته ومحبة فرضه واجبة على الكافة كطاعة الله تعالى واتباع امره
واجتناب نهيه مفترض على الامم فاجابا اوجبه الله تعالى له وفرضه فترضه على خلقه متصل بفرائضه * ذكر
فضائل شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر
لكم ذنوبكم وقال الرسول صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى اكون احب اليه من أهله وماله والناس
اجمعين وقال صلى الله عليه وسلم لو اذركني موسى وعيسى ما وسعهما الاتباعي وروينا في لفظ آخر ثم لم
يؤمناني لا كهم الله في النار وحدثني في الاسرائيليات ان رجلا عصى الله تعالى مائتي سنة في كلها يتقرب
ويجتري على الله فلما مات اخذ بنو اسرائيل برجله واقوه على مزلة فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام
ان غسله وكفنه وصل عليه في جميع بنى اسرائيل ففعل ما امر به فعجب بنو اسرائيل من ذلك واخبروه انه
لم يكن في بنى اسرائيل اعنى على الله ولا اكثر معاص منه فقال قد علمت ولكن الله تعالى امرني بذلك قالوا
فاسأل النار فاسأل موسى عليه السلام ربه فقال يارب قد علمت ما قالوا فأوحى الله تعالى اليه ان صدقوا الله
عصاني مائتي سنة الا انه يؤمن الايام فتح التوراة فنظر الى اسم حبيبي محمد مكتوبا فقبله ووضع على عينه
فشكرت له ذلك فغفرت له ذنوب مائتي سنة وحدثنا في معناه عن العباس بن عبد المطلب قال كنت مؤاخبا
لابي لهب مصافيا له فلما مات واخبر الله تعالى عنه بما اخبر خزنات عليه وأهمنى أمره فسالته الله تعالى عليه
حول ان يرى بنى اياه في المنام قال فرأيتهم ياتوننا وافسألتهم عن حاله فقال صرت الى النار في العذاب لا يخلف
عني ولا يروح الاليه الا اثنين في كل اليا في الايام فانه يرفع عني العذاب قلت وكيف ذلك قال ولدي تلك
الليلة محمد صلى الله عليه وسلم فجاءتني اميمة فبشرتني بولادة آمنه اياه ففرحت بولده فاعققت ولده لي فرحا
منى به فاثابني الله تعالى بذلك ان رفع عني العذاب في كل ليلة اثنين لذلك وقال الله تعالى في تحقيق المحبة يحبون
من هاجر اليهم ثم قال تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فمن حبه الرسول صلى الله عليه وسلم

والضلال وهذه الصفات هي جنود الشيطان وهي تحارب العقل الذي هو من جند الله تعالى (٨٥) والقتال والنظار دينهما قائم في ساحة

القلب والحرب بينهما ما سجال
والله يؤيد نصرته من يشاء
(فصل) فيما يجب على
النائب من الوظائف اعلم
ان التوبة هي مبدأ طريق
السيرة الى الله تعالى والسفر
اليه فيجب على من أخذ في
هذا السير بعد التوبة
الاستقامة في طريق هذا
السفر وذلك بالمحافظة على
الطاعة واجتناب المعصية
ويجب عليه تعلم الاحكام من
علم الشريعة ويجب عليه
مخاطبة نفسه على الاعمال
فينظر في جميع أعماله
المتعلقة بالقلب والجوارح
الظاهرة ويعتبر بها عما
عملها كان منها على وفق
الشرع جد الله تعالى عليه
فانه من اكمل نعم الله وما
كان منها خيرا فسادا ركه
بالتوبة والاستغفار وكذلك
كان يفعل عمر بن الخطاب
رضي الله عنه فان آخر
التوبة انما يتأخبرها عن
كل وقت يمكنه ايقاعها
فيه ومن لم يبادر الى التوبة
وشغل التسوية والامل
فيوشك ان يعاجله الموت
ويقاجمه ويبقى الله تعالى
بذنوبه وجرمه قال النبي
صلى الله عليه وسلم ان مثل
ما عني الله تعالى من الهدى
والعلم كمثل رجل أتى قومه
فقال اني رأيت الجيش يعينني
وأنا النذير الهرب يا فالحجاء
الحجاء طاعته من أطاعه

ايشار سننه على الرأي والمعقول ونصرته بالمال والنفس والقول وعلامة محبته اتباعه ظاهرا وباطنا فمن اتبع
ظاهرا راء الفرائض واجتناب المحارم والتحاق باخلاقه والتأدب بشيئله وآدابه والاقتفاء لآثاره
والتجسس عن اخباره والزهر في الدنيا والاعراض عن ابناءهم واجنابة أهل الغفلة والهوى والترك للزكائر
والانفاس من الدنيا والاقبال على أعمال الآخرة والتقرب من أهلها والحب للفقراء والتحبب اليهم وتقريبهم
وكثرة مجالستهم واعتقاد تفصيلهم على أبناء الدنيا ثم الحب في الله للبعيد المبعوض وهم العلماء والعباد والزهاد
والبغض في الله للتقريب المحب وهم الظالمة المبتدعة والفسقة المعلننة ومن اتبع حاله في الباطن مقامات
اليقين ومشاهدات علوم الايمان مثل الخوف والرضا والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة
وافراغ القلب لله وافراد الهيم بالله ووجود الطمأنينة بذكر الله فهذه معاملات الخصوص وبعض معاني باطن
الرسول وهو من اتبعه ظاهرا وباطنا فمن تحقق بذلك فله من الآتية نصيب وفوقه أعني قوله تعالى قل ان
كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقد كان سهل يقول علامة المحبة لله اتباع الرسول وعلامة اتباع
الرسول صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا وقال أيضا في نفسه ير قوله ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين
أنعم الله عليهم قال بطاع الله في فرائضه والرسول في الدخول في سنته فاذا اجتنب العبد البدع وتخلق باخلاق
الرسول صلى الله عليه وسلم فقد اتبعه وقد أحب الله تعالى وكان معه صلى الله عليه وسلم غدا وفي منزله
* ذكر فضائل شهادة التوحيد ووصف توحيد الموقنين قال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة وأولو
العلم قائما بالقسط وقال سبحانه وتعالى والذين هم بشهادتهم قائمون فشهادة الموقنين بيقينه ان الله تعالى هو
الاول في كل شيء وأقرب من كل شيء وهو المعطى المانع الهادي المضل لا معطى ولا مانع ولا ضار ولا نافع الا الله
كلا اله الا الله وقرب الله منه ونظره اليه وقدرته عليه وحيطته به فيسبق نظره وهمه الى الله عز وجل قبل
كل شيء ويذكره في كل شيء ويخلقوا به من كل شيء ويرجع اليه في كل شيء ويناله اليه بدون كل شيء ويعلم ان الله
عز وجل أقرب الى القلب من وريده وأقرب الى الروح من حياته وأقرب الى البصر من نظره وأقرب الى
اللسان من ريقه بقره هو وصفه لا يتقرب ولا يتقرب وانه تعالى على العرش في ذلك كما وانه رفيع الدرجات
من الثرى كهو رفيع الدرجات من العرش وان قر به من الثرى ومن كل شيء كثر به من العرش وان العرش
غير ملاس له بحس ولا مفكر فيه بوحس ولا ناظر اليه بعين ولا محيط به بدرك لانه تعالى محجب بقدرته عن
جميع بريته ولا ينسب للعرش منه الا كنصيب موقن عالم به واجد بما أوجده منه من ان الله تعالى عليه وان
العرش مطعون به وان الله تعالى محيط به عرشه فوق كل شيء وفوق تحت كل شيء فهو فوق الفوق وفوق التحت
ولا يوصف بتحت فيكون له فوق لانه هو العلى الاعلى أين كان لا يخالون علمه وقدرته مكان ولا يحدر بمكان ولا
يفقد من مكان ولا يوجد بمكان فالتحت للاسفل والفوق للاعلى وهو سبحانه فوق كل فوق وفوق كل تحت
في السمو هو فوق ملائكة الثرى كهو فوق ملائكة العرش والاما كن للممكنات ومكانه مشيئته وجوده
قدرته والعرش والثرى وما بينهما اوحده الخلق الاسفل والاعلى بمنزلة خردلة في قبضته وهو أعلى من ذلك
ومحيط بجميع ذلك محيطه هي صفته وسعة هي قدرته وعلمه وعظمته بما لا يدركه العقل ولا يكلفه الوهم ولا
نهاية لعلومه ولا فوق لسموه ولا بعد في دنوه ولا حس في وجوده ولا لمس في شهوده ولا ادراك لحضوره ولا محيطه
لحيطة وقد قال الله تعالى لا لكل يخافون ربهم من فوقهم وقال سبحانه سبح اسم ربك الاعلى وقال عز وجل الا
انه بكل شيء محيط وان الله تعالى لا يحجب به شيء عن شيء ولا يبعد عليه شيء قرب من كل شيء بوصفه وهو القدرة
والدرك والاشياء مبعدة بأوصافها وهو البعد والحب فالبعد والابعاد حكم مشيئته والحدود والاقطار محب
بريته والمسافة والتقاء مكانه لسواء النواحي والجهات ووضع للمعدنات والنهار والليل مسكن للمصرفات
والبيوت والفضاء مكان للمخلوقين والتوسعة والهواء محل لله المين والاحكام والاقادار واقعة على خلقه وهو
سبحانه وتعالى قد جاز المقادير والاحكام وفات العقول والاولهام وسبق الاقدار واحتجب بعززه عن الافكار

من قومه وادخلوا وانطلقوا على مهالهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فاصبحوا ما كانهم فصبحهم الجيش فأهلكهم وجاحهم فذللتهم ومثل من

أطاعني واتبعت ما جئت به من الحق (٨٦) قال أهل البصائر من تمادى به الحال في تأخير التوبة من وقت إلى وقت يخشى عليه أن يموت من

غير توبة ومن بلغ خمسين سنة ومات بغير توبة عليه أن يتوب وكثير من المذواين المغرورين يتمادى بالمعصية ويقول أنا أطاب من الله التوبة وأغنى على الله أن يتوب على وهذا المسكين يكره التوبة ويثني على الله تعالى الاماني

(فصل) وكان الامر بالتوبة وورد على أرباب المعاصي الظاهرة كالزنا والسرقة والقتل وشرب المسكر والكذب والغيبة والنميمة وظلم الناس الى غير ذلك من المعاصي بالجوارح الظاهرة فهو وارد أيضا على أصحاب المعاصي الباطنة وهم الذين رضوا بترك المعاصي الظاهرة كلها وظهروا أحواضهم من عيوبها الصالحات من الصوم والصلاة وقراءة القرآن والزكاة والحج والجهاد والعتق وعبادة المرضى وتشجيع الجنائز وإنكار المنكر ونصر المظلوم وجيب أعمال البر الظاهرة لكنهم ما وصلوا الى عبادة القلوب وهي عمل القلب بما يحل ويحرم من أفعالهم ولم يقبلوا على اصلاح أنفسهم ولم ينفقوا من عيوب الباطنة ولا حولوا بالصفات الخسنة التي هم معادتها وروحها وراحتها وريحانها فاذا جاءتهم نائبة أو حدث بهم أمر من أمور الدنيا طهر منها ما كان في قلبه من

لا يصوره الفكر ولا يملكه الوهم. ثم حجب عن العقل تشخيص ذاته ولم يحكم العقل بدرك صفاته اذ ليس كنهه شيء فيعرف بالتمثيل ولله جنس فيقاس على الجنيس وهو الله في السموات وفي الارض ثم استوى على العرش وهو معكم أيما كنتم غير متصل بالخلق ولا مفارق وغير محاسن يكون ولا متباعد بل متفرد بنفسه متخبر بوصفه لا يزدوج الى شيء ولا يقرن به شيء هو أقرب من كل شيء بقربه وهو وصفه وهو محيط بكل شيء بحيطته هي نعمته وهو مع كل شيء وفوق كل شيء هو امام كل شيء ووراء كل شيء بعلمه وهو قريبه فهو وراء الحول الذي هو وراء العرش وهو أقرب من جبل الوريد الذي هو الروح وهو مع ذلك فوق كل شيء ومحيط بكل شيء وليس محيط به شيء وليس هو تعالى في كل هذا كما كان الشيء ولا مكانه شيء وليس كنهه في كل هذا شيء لا شريك له في ملكه ولا معين له في خلقه ولا نظير له من عباده ولا شبه له في اتحاده وأول في آخريته بأوليه هي صفته وأخرى أوليته بأخرية هي نعمته وباطن في ظهوره وباطنية هي قربه وظاهر في باطنيته بظهوره هو علمه يزل كذلك أزلا ولا يزال كذلك أبدا لا يتوجه عليه التضاد ولا تجري عليه الحوادث ولا يبادل ولا ينتقص ولا يزداد وعلى عرشه باختياره لنفسه فالعرش حد خلقه الاعلى وهو غير محدود وعرشه تعالى والعرش محتاج الى مكان والرب غير محتاج اليه كما كان الرحمن على العرش استوى الرحمن اسمه والاستواء نعمته متصل بذاته والعرش خلقه منفصل عن صفاته ايسر مضار الى مكان يسره ولا حامل بحمله ولا حيطه تحميه ولا خاف يوجده هو حامل للعرش والعملة بخفي لطفه وجامع للعرش وللحفظه باطراف صنعه وموجد ما أحب لمن يحب من التجلي بمعالى أسمائه وصفاته بخفي لطفه ولطيف قربه لاختصاص رحمة وهو أظهر الكون من وراء الحول هو ممكن للعرش ببسطه في توسعة الحول وهو محيط بالعرش والحول بالقدرة والطول لا يسعه غير مشيئته ولا يظهر الا في أنوار صفته ولا يوجد الا في سعة البسطة فاذا قبض أخفى ما أبدى واذا بسط أعاد ما أخفى وكذلك جعله في كل رسم كون وفعله بكل اسم مكان محاسن فظاهر ويمادق فاستمر لا يسعه غير مشيئته بقربه ولا يعرف الا بشهوده ولا يرى الا بنوره هذا لا ولياته اليوم بالغيب في القلوب ولهم ذلك غدا في المشاهدة بالابصار ولا يعرف الا بمشيئته ان شاء وسعه أدنى شيء وان شاء لم يسعه كل شيء ان أراد عرفه كل شيء وان لم يرد لم يعرفه كل شيء ان أحب وجد عند كل شيء وان لم يحب لم يوجد بشيء وقد جاوز الحد ودون المعيار وسبق القبل والاقدار وذو صفات لا تحصى ولا تنهاه ليس محبوس في صورة ولا موقوف بأصناف ولا محكوم ما عليه بحكم ولا موجودا بالمسم لا يتجلى بوصف مرتين ولا يظهر في صورة لاثنين ولا يرد منه بمعنى واحد كلمة ثان بل لا يتجلى منه صورة ولا شكل عبد عند ظهوره له صفة وعن كل نظرة كلام وبكل كلمة افهام ولا تخايب ولا غاية لا وصفاته ولا نفاذ لكلامه ولا انقطاع لافهامه ولا تكييف لمعانيه هذه اذ ليس في التوحيد كيف ولا لائق درة ماهية ولا يشبه به هذه الاوصاف خلق اذ ليس للذات كفو اذ الاحتجب عن العيان والابصار رفع ذاته عن القلوب والافكار فلم يخيل له عقل ولم يصوره فكر الا يملكه الوهم فيكون مربوبا وهو رب ولا ينظر اليه بفكر فيكون مقهورا وهو قاهر لا يعقل بعقل لانه عاقل العقل ولا يدرك بحيطته وهو محيط بكل حيطته حتى يتجلى آخر باب احسانه كما تجلى أول ابخانه فيشبهه بحضوره وينظر بنوره وليس هذا السواء ولا يعرف بهذا الاباء وهذا منه لا ولياته اليوم بانوار اليقين في القلوب وهولهم منه غدا بمعانيه الابصار في دار الحبيب أبدا في الجنان يتجلى لهم بمعاني القدرة ولطائف الجنان ويكلمهم بملاغاية له من لذيذ المعاني يتجلى بصفات الجلال ويظهر بمعاني الحسن والجمال ويبدو بلباس النبأ والكمال يجمع لهم بآوله معنى من معانيه بما يوجبهم به من النعم والسرور والفضل والحبور بكل نظرة أو كلمة أو قرب أو لطف أو عطف أو حنان أو إحسان جميع ما فرقه من نعيم الجنان وينظر اذا أحب الى ما يحب اختيارا لا نهجم الاشياء عليه في نظره اخبارا ويعرض عما شاء اختيارا لا تبرص المنظورات في نظره اضطرارا يعرض في نظره لكبرياء عزه وينظر في اعراضه بطائفة عطفه الملك في قبضته والحسرات في كلمته والكون في مشيئته والمالكون كله بيده والجبروت

الهيوب والمعاصي التي لم يبق قلبه منها فتراها كانه من الجهال الطغام الذين لم يدبوا لله تعالى ولا عرفوا منها حاج دينه ولا مكارم والعظمة

ثم يمتنع ان جاءت نائبة الغضب ظهر منه أمورا تظاهر الامن الفساد ومن الظلم والخير (٨٧) والاعتداء بالضرب والسب والشتم واللعن

واذا جاءت نائبة اللذل كاد ان يشرك بالله تعالى ويتخاضع عن دينه هو وانما اللذل واقامة لجأه واذا جاءت نائبة الطمع فهو يسعي في رضا الخلق وقين ويسخط الخلق جـل وعـلا واذا وعظ في ذلك قال أنا أفعل ذلك مداراة وكذب أو غلط في ذلك فان هذا مداراة لا مداراة لان المداراة تكون عن الدين واما لتحصيل الدنيا وحفظ الجاه بذهاب الدين فهي المداراة ولو كان صادقا لكفاه الله تعالى واذا جاءت نوبة الرزق فانه لم يسمع بوعده الله تعالى قط بالرزق ولم يبق بضمائه وكفالاته فتراه مغتما محزوننا فطاعا أعنى عن سبيل الله تعالى واذا جاءت نائبة لرياسة فطاع به الانسان بغير ما يريد من التعظيم أو قصر في تعظيمه سميت نفسه وغضبت وولد ذلك في قلبه البغض له والاحقاد عليه واذا جاءت نوبة الكلام في العلم فظاهره من هو دونه في العلم أو نظيره والزمه الحق تراه يظهر على وجهه من الغيظ والغضب ويكمن في قلبه من الحقد والعداوة والبغض ويبعد من لسانه من التوقيص والاستهزاء والسفه ما يفضي منه العجب وهو مع هذه الافعال التي تبدو منه راض بها منشراح لها لا يلوم نفسه عليها ولا يؤخذ بقرينة لا زالتهم قلة ذكر المعاد ونسيان ما هو قادم عليه فهو عند نفسه صاحب عبادة وصمت

حسابه اذ كان مغرورا
بظاهرها أمره لم يصدق
باطنه

* (فصل) * تصح التوبة
عن بعض الذنوب دون
بعض عند قوم وقال آخرون
لا تصح والحق انها تصح
لانها تفيده تخفيف الائم
والزم والعقاب ولا تفيده
بمعنى الحاجة في القيامة وتوبة
العنسين والمحبوب من الزنا
الذي فارقه قبل طريان
الجب والعنة عليه غير مقبولة
عند المحققين لان التوبة
عبارة عن ندم ببعث العزم
على الترك فيما يقدر على
فعله وما لا يقدر على فعله
انعدم بنفسه لا بتركه اياه
* (فصل) * والتائبون
اقسام فمنهم من يتوب عن
السيئات ومنهم من يتوب
عن الغفلات ومنهم من
يتوب عن رؤية الحسنات
والطااعات لان رياء العارفين
اخلاص المرئيين هؤلاء
يعتبر في التوبة عندهم قتل
النفس بمعناها عن الشهوات
واما تنهاب ترك حفظها
حتى من رؤية الطاعات
وسائر أعمال البر فالائمة
ويعرف كون الشخص
نائباً باموره منها سحران
اخوان السوء ورفقائه في
المعصية ومنها ترك المواطن
القبحة ومنها صاحب أهل
الخير والصالح به لامن
اخوان السوء

فلما أظهرهم استعماهم بأعمال أهل الرضا فاسكنهم دار الرضا وقدر وينا عن ابن عباس في قوله عز وجل
هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا يعني كان في علم الله انه يكونه وكانه علق قوله لم
يكن بقوله مذكورا والله تعالى يخبر بما يكون في الدنيا وما يكون في القيامة وما بهدها بلطف أنه قد
كان لاستواء ذلك في علمه آخرا كاول اذ لا ترتيب في العلم ولا حدد ولا مسافة ولا بعد في القدرة وقد
قال الله تعالى ومن أصدق من الله قيلا أعنده علم الغيب فهو يرى فنقصه بذلك وذمه وقال تعالى
الذي يرأى حين تقوم وتقلب في الساجدين أي يرى تقلبك وبه انتصب القلب بالعطف على القيام وجاء
في التفسير تقلبك في الاصلاب الزاكية والارحام الطاهرة لم يتفق لك أنوان على سفايح قط كذلك روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم وقيل في أصلاب الانبياء يقلبك بالثقل في صلب نبي بعد نبي حتى أخر جلك من ذرية
ورثة اسمعيل وقدر وينا يعني ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال تعالى في سماع الاصوات قبل
الاشباح وخلقه اذ سمع الله قول التي تجادلك في زوجها فاخبرانه سماع الاصوات في القدم في علمه قبل خلق
المصوتين في الحديث فكيف لا يرى الكون عن آخره في القدم بعلمه قبل ظهورهم له متصورين بفعله
وقد قال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم والخلق والنصو يركنا بعد
السجود لا آدم فاخبر عنه أول الشهود له واستوائه في علمه اذ لا بد من كونه فاشبهه بقوله تعالى خلق السموات
والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش والعرش قبل السموات والارض والاستواء صفته لم تزل به ثم
أخبر عنه انه أخر الترتيب فأنه سبحانه وتعالى عالم بالكون قبل الكون وناظر الى علمه لا حجاب بينه وبين معلومه
وسامع لما شاهده ومتممكم بما علم فقد سبق النظر والسمع والكلام الكون كله من حيث سبق العلم والقدرة
والمشيئة فهو ناظر سامع متممكم بنفسه من حيث كان عالما مقتدرا مريدا بنفسه ثم أظهر الخلق عالما بعد عالم
في وقت بعد وقت فجاوزا على نظاره وسعته وكلامه كما كانوا في علمه وقدرته ومشيتته بغير زيادة ذرة ولا نقصان خردة
ألا ترى انه بقدرته وعلمه يرى يوم القيامة وما فيها والاخرة وما يكون منها على حقيقة ما أخبر عنه لا عن علمه عدم
الكون ولا يحجب به بعد التأخير كذلك كان يشهد ما قد كان اليوم في قدمه بعلمه وبقدرته عليه وحيطته به
لا عن علمه عدم كونه ولا يحجب به فقد ظهره ولا يجوز أن يدرك سبحانه وتعالى اليوم ما لم يكن ادركه في القدم كما
لا يجوز أن يستفيد الآت علم ما لم يكن علمه فيما لم يزل فيكون متممكم بما علم يشهد وهو معلوم منطوق في علمه أو يكون
مستريدا بما أظهر حين ظهوره وهو في قبضته وغيبه جل عن ذلك وصفه وعلا عن هذا جلالة وعزه لان نظاره سعة
علمه وعلمه حيطه نظره فهو ناظر الى ما علمه بوصفه لا يختلف عليه أو صافه فالكون موجود له بعلمه لسبق علمه
به ولا يمان له في علمه ولا أثر له في وصفه ولا وجود لا يكون في وجود كينونته ولا قدم له في قدم أزيته ليس
محلا للكون ولا هو حال فيه ولان أوليته سبقت الكون والمكان فليس لها في قدمه قدم كما الله تعالى
يشهد الا أن ما يكون من العاقبة والمآل الى آخر الاحوال لا يختلف الا وخر الاول في صفاته ولا تتفاوت
صفاته على ترتيبها من نظره علم لانها معلوم علمه وموجود ارادته فهو سبحانه وتعالى واجد الاشياء به لا بما
وناظر اليها في علمه لا بوجودها لا قدره اذ علمه اواحاطة علمه بالكون معروم لنفسه لا لشيء لانه سبحانه
وتعالى خالق العدم كما هو خالق الوجود ليس للعدم قدم مع قدمه فيكون نائباً عنه ولا الكون كائن موجود
بنفسه فيكون أولامع أو ايتمه جل الواحد المتحد بنفسه عن ثباته في الازل أو شريكه في القدم ثم ظهرت
الاشياء لنفسها فظهر بعضها البعض باظهاره فوجدت بايجاده وظهر علمه باظهاره بحسب دو وقت ولأول لها
ولا قبل بل هو الاول الذي لم يزل بلا أول والقديم الابد بلا وقت ولا أم دافئ بصفاته وصفاته موجوده
فأنتبه فن شهد ما فصلناه بنور اليقين لم يدخل عليه قدم العالم اذ لا قدم مع الله في كينونية أثره ومن
لم يمتد بما بيناه ووقف مع العقل ودخلت عليه شبهة قدم العالم فالخبر ذو يته قدم الحدثن أو بحسب قدم

العباد ولم يكن له عمل يكفرها أدخل الله تعالى عليه الهوم فتكون كفارة لذنوبه (٨٩) ويقال ان الهوم الذي يدخل القلب والعباد

لا يعرف سببه هو نظامه
الذنوب والهوم هم ما وانما
كانت الهوم كفارة
للاذنوب لان الشئ يكفر
ضده وقد كان حصل له
سرور في قلبه بالذمة المعاصي
والشهوة فكانت
الهوم والهوم جزاء على
ذلك الافراح

* (فصل) * ملخص من كلام
الشيخ الامام الخليلي ولي الله
تعالى ابي الحق الخواص
قدس الله روحه نخبه بهذا
الباب في التوبة قال الشيخ
ابراهيم وحقيقة التوبة في
قلب التائب ان يبغض
الذنب كما يبغض ويكره منه
كما ذكره ويتركه كما كان
يأخذه ويخرج من عارض
الذنب اذ وقع به فهذا احد
التوبة في القلب وفرضها
ونقلها على الظاهر باللسان
الاستغفار بمقامات على صلاح
ما هو آت وعلم القلب
بفرض التوبة يلزمه حل
الاصرار والزم على المعصية
بالانصراف عنها وخوف
التخلف عن القيام بفرض
التوبة لما قدم من فرضها
وخوف العقوبة من
التخلف بجمع خوف التخلف
حتى يفرضها العبد على
نفسه لقوله تعالى ومن لم
يتب فاولئك هم الظالمون
قال الشيخ ابراهيم فكل
توبة لا يرى لها علامة على
الجوارح فاسرع رجعتها

العلم ينفي وجود الحادث فيه وهذا شرك بالصفات بترتيبها باها بالاعتق ونحن برؤن من شه ادته مبطون
لدعواه منكره لشركه في القدم موحدون باليقين ما الحاد بالعقل لان من قال ان شئ باقديم مع الله
تعالى او موجود بنفسه لنفسه فقد اشرك في الصفات ومن قال ان الله سبحانه نظر بعد ان لم ينظر اوعلم
بعد ان لم يعلم او يتكلم بعد ان لم يتكلم فقد ادخل بحدوث الصفات وقدم عليها المعلومات بل المعلومات
منطوية في العلم لا أثر لها فيه والله قديم بعلمه وواجده معلوم بنفسه عن علمه بقدرته عليه يقهره ونظر
اليه بعلمه لا بعدم معلومه والمعلوم معروم لنفسه غير موجود بنفسه حتى أحدثه وأوجده فظهر حين أظهره
من أظهره بعض البعض لا لنفسه اذ قد فرغ منه لعلمه به لانه قريب له نظره كالم يحدث به علمه لنفسه وعلمه
منه لم يزل له وهو قائم بوصفه ولا يجوز ان يحدث له شئ لم يعلمه كذلك لا ينبغي ان يفقد شئ لم يجد ومن
اختلف عليه ما ذكرناه دخل عليه مذهب المعتزلة والجهمية لان المعتزلة تجمع على اختلافهم ان الله
تعالى لا يرى الشئ حتى يكون واختلافوا في العلم فقلت العبادية من القدرة وهم أصحاب عباد ان الله
تعالى لا يرى الشئ حتى يكون بضاهون بذلك قول النظام وبشر المرئسي في أن الله تعالى لا يرى الاشياء
حتى تكون والجهمية تجمع على اختلافهم ان الله تعالى لم يتكلم بالشئ حتى كان ثم خلق الكلام فقدموا
الكون قبل كلامه كما قدمه اولئك قبل نظره وقال الجميع بحدوث النظر كما قالوا بحدوث الكلام والنظر
لانهم قالوا بحدوث الاسماء بعد حدوث المسمييات وتقدم الاستطاعة من الخلق على الارادة من الخلق
فاستوى بذلك شركهم وخرجوا به من التوحيد كذلك كذبت العبادية من القدرة به أصحاب عباد بضاهون
قول النظامية والمرئسية تشابهت قلوبهم فتيبوعون ما تشابه منه والمعتزلة أيضا تجمع على نفي العلم والقدرة
والمشيئة الا أنهم يقولون عالم ولكن لا يضطر علمه الى شئ ولا يوجب شئ بما فعلوه كالظن من الخلق فقالوا عالم
بالعلم قديم وقادر بالقدرة ومريد بالارادة سابقة وقدموا الاستطاعة من الخلق فقالوا لا يلزمهم سبق
المعلومات وان الارادة والكلام من نعوت الافعال مخلوقان والجهمية أيضا تجمع على ان الله تعالى لا يتكلم
بوصفه أصلا وانما يظهر في أديم الفضاء الكلام بخلق الاعراض في الاجسام فكان هذا عندهم هو التوحيد
لثلاثين بقا مع الله قديما وهذا عند أهل السنة والجماعة هو الاحاد لنفي قدم الصفات والقول بحدوثها
وانفصالها عن الذات وليس يختلف أهل اليقين بحمد الله تعالى في جميع ما ذكرناه كما لا يخالفون في
صححة التوحيد وهذه شهادة الموقنين وایمان المغربين فلا يشبهن لك العقل بالمعقول عن شهود ما ذكرناه
فبعبارة تلك عن النفاذ للشهادة فليس يشهد ما ذكرناه من صفات الشهيد بنور العقل وانما يشهد بنور
اليقين لان خالق الاشياء بمخلوق ومن ليس كمثله شئ لا يشهد الاشياء ليس كمثله شئ وهو نور اليقين من نور
القادر ومن لم يعمل الله نور افعاله من نور وما ذكرناه من وصفه تعالى هو ظاهر التوحيد المتصل بفرض
الشهادة لا يجري على ترتيب المعقول ولا يمثل بقياس العقول لان نفي الصفات واثباتها بالمعانيات وجود
في رأى العقول كما ان الكفر والضلال وجود في طبائع النفوس لعدم شهادة الابصار ولقد وجدوا مشاهدة
الالهية في تحيل الافكار والجربان المعتاد والعرف في ظهور الاسباب كما حدثنا ان بعض الصديقين دعا الى الله
سبحانه وتعالى بحقيقة التوحيد فلم يستجب له الا الواحد بعد الواحد ففجئ من ذلك فادعى الله تبارك وتعالى
اليه تريد ان تستجيب للواحد - قول فال نعم قال احببني عنه - قال كيف احببك وانا ادعوك اليك قال تتكلم
في الاسباب وفي أسباب الاسباب قال فدعا الى الله تعالى من هذه الطارق فاستجاب له الجهم الغفير فانما صححة
التوحيد باثبات الصفات واصناف الذات التي جاءت بها السنن وشريعة الرسول صلى الله عليه وسلم مع نفي
الشبهة والمماهية ونفي الجنس والكيفية ثم سكون القلب وطمأنينة العبد الى الايمان بهذا التسليم له
لاجل نور اليقين الموهوب لان هذا انما يشهد بنور اليقين وعلمه لا يعلم العقل ونوره لان خالق لا يرى
بخلق فالعقل مرآة الدنيا بنوره يشهد ما فيه والايمان مرآة الآخرة به ينظر اليها فيؤمن بما فيها والله

(١٢) - (قوت القلوب) - (ثاني) والعلامة ذهبت في الجسم وقلة الطامع وانسبال الدمع ودوام الفرقة من الاخذ بالسعادة يصح ذلك قوله

تعالى الا الذين تابوا واصلحو اوبينوا (٩٠) فاولئك اتوب عليهم وانا اتوب اليهم فالتائب الصادق لابد ان يتبين عليه آثار توبته لان الخوف

يحميه على طريق الاجتهاد والجد والمثابرة هارب مجد في الهرب خوفا ان يدركه طالب فهو متوقع للعقوبة مع مجاري الانفاس فلم يخرج الى الله تعالى بفزع من ذنوبه ولا ندم لخوفه والا فسر تاب والخوف الكاذب ان يقول الرجل انا أخاف من النار وهو يعمل عملا يقربه من النار قال الشيخ ابراهيم ولم يؤت الثابتون من قلة الندم والاستغفار وانما اتوا من قلة الوفاء بالعهد المأخوذ وفي الشريعة على التائبين ويقال ان الحسن من ابدى للناس أحسن أعماله وبارز الله تعالى بالقبح وهو أقرب اليه من حبس الوريد ويقال ان من الاغترار بالله تعالى المقام على المعاصي والرجاء كوابه وهذا هو رجاء المغترين وقد دهل في ذلك خالق كثير لم ينظروا بعين الرحمة لانفسهم واستولى عليهم الغرور وعيت عليهم الانبياء قال الشيخ ابراهيم وأول سبب الذنب خطرة فان تداركها صاحبها والا تولى منها الشهوة فان تداركها صاحبها بالمخالفة والمجاهدة والاهاج مع الشهوة هياج فاته الا القاب بظلمة الهوى

تعالى اغباري بنور اليقين وفي هذا النور مشاهدة الصفات وهو حقيقة الايمان وأعز ما نزل من السماء وهو السكينة المنزلة في قلوب المؤمنين ازيد الايمان وتعريف صفات المؤمن معها بترك ضرب الاخبار بعضها ببعض ومعارضة بعضها بعضا أو ترتيب بعضها على بعض بل يؤمن بكل خبر ورد في الصفات والقدرة على حدته كما سلم جميعها على الجملة بسلامة والا أدى ذلك الى نفي بعضها أو ابطال جميعها لانا أخذنا الايمان بمنزلة الله تعالى ورحمته من قبل التصديق واليقين والنقل لا من قبل التقليد وحسن الظن والعقل وأربعة أشياء تسلم ولا تعارض اعترافا بخبر الصفات وأصول العبادات وفضائل الاصحاب وفضائل الاعمال ولولوا ان الله تعالى تولى قلوب المؤمنين غيب الايمان اليها وزينه فيها وكره الكفر وشأنه عندها لتاهوا في الظلمات وغرقوا في بحار الهلكات لظهور الاغيار ومعاينة الاسباب ولغيب القدرة عن العيان ولما ابتلوا به من المحب والاعيان ولكن الله تعالى سلم وحبب الايمان في القلوب وزين وكره الكفر والعصيان وشين وكذلك مدح المؤمنين بالغيب المستور ومن ذلك سبق المقر بوجوب مشاهدة النور فقال سبحانه وتعالى الله ولي الذين آمنوا يخزجهم من الظلمات الى النور فلولا انهم كانوا في ظلمة الطبع ما امن عليهم من نور اليقين وكذلك جاء الخبر ان الله تعالى خلق الخلق في ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه اهتدى ومن أخطأ ضل وفي أحد المعاني من قوله تعالى يعز الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قال يعز الاسباب من قلوب الموحدين ويثبت نفسه ويعز الوجودانية من قلوب الغايبين ويثبت الاسباب ولولوا ان التوحيد لم يرسمه عارف قط في كتاب ولا كشفه عالم في خطاب لجزع علوم العموم عن ذلك شهادته ولسبق انكاره العقول لضعفها عن حل مكاشفاته لذكرنا من ذلك ما يهز العقول ويهت ذوى العقول وليكن كرهنا ان يتدع ما لم نسبق اليه أو نطهر ما يضرب العقول بالحيرة فيه ونهنا من عدم النصيب مما نذكره فيعود على السامعين من نفعنا ضرورة وحقيقة علم التوحيد بباطن المعرفة وهو سبق المعروف الى من به تعرف بصفة مخصوصة بتجيب مقرب بخصوص ولا يسع معرفة ذلك الكائن وانشاء سر الربوبية كفر * وقال بعض العارفين من صرح بالتوحيد وأقضى الوجودانية فقله أفضل من احياء غيره وقال بعضهم للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة وللنبوة سر لو كشف بطل العلم وللعلماء بالله سر لو أظهر الله تعالى لبطلت الاحكام فقوام الايمان واستقامة الشرع بكنم السر به وقع التدبير وعليه انتظام الامر والنهي والله غاب على أمره وفوق ذلك علم التوحيد والاسم منه وحداني فالتوحيد وصفه وفوقه علم الاتحاد فالوصف منه متحد وفوقه ما علم الوجودانية والاسم منه واحد وفوق ذلك علم الاحدية والاسم منه أحد وهذه اسماءها صفات وأوصاف لها أنوار وأنوارها علوم وعلومها مشاهدات بعضها فوق بعض وفوق كل ذي علم عليم ثم علم التوحيد أول هذه العلوم وعموم هذه المشاهدات وظاهر هذه الأنوار وأقربها الى الخلق فالاسم منه وحد وهو نايان الخلق وظاهر هذا توحيد الذي وحده به الموحدون من جميع خلقه فعاد ذلك عليهم برحمته والمجاهدات الاول توحيد الرب تعالى نفسه بنفسه لنفسه قبل توحيد خلقه فتوحيدهم اياه عن توحيدهم فيها كتبنا عنه وأخفينا عنه فإظهاره فهو محجوب في خزائن الغيوب عن البصائر والفهوم قد جاوز علم المكوت كله فهو من ورائها في خزائن الجبروت وانما ذكرنا من ذلك قوت الغلوب من علم التوحيد وما لا بد للايمان منه من المزيد وقال علمانا أبو محمد سهل رحمه الله تعالى للعالم ثلاثة علوم علم ظاهر يبذله لاهل الظاهر وعلم باطن لا يسع اظهاره الا لاهل وعلم هو سر بين الله وبين العالم هو حقيقة ايمانه لا يظهره لاهل الظاهر ولا لاهل الباطن وقال بعض السلف قبله ما من عالم يحدث قوما به لم لا تبلغه عقولهم الا كان فتنة عليهم * (شرح ثاني ما بنى الاسلام عليه من الخسر وهو الصلاة) * وأول ذلك وصف الطهارة أولها فرائض الاستنجاء وسننه وفرائض الوضوء وسننه وفضائله وفرائض الصلاة وسننها وأحكام المصلى في وقت الصلاة وادراكها وما يتعلق بها وهيئات الصلاة وآداب المصلى

والشهوة فاطم القاب وعنى عن الهدى والعلم والبيان فعند ذلك يقوى العزم على المعصية ويتولد منها الفعل قال الشيخ * (ذكر

ابراهيم وثلاث شمال هي من حالات العارفين الحذر من خواطر الهوى ان يسبق الى قلوبهم (٩١) ورد الاشياء كلها لله تعالى واجتماع

الهموم في أمره ونهييه
ويقال ان العارف اذا تمت
معرفة اجتماع همه كله
في الله تعالى وكان أمره
الله تعالى شغله وخوف
المعرفة يدهش وخوف
العبادة يصعق وأما أهل
المعرفة بالله تعالى فانهم
عرفوا قيام الله تعالى على
قلوبهم وأخرجوا من
قلوبهم وضمايرهم
ما يكرهه الله تعالى وعلامة
اخراجها ما يكشفه الله تعالى
من قلوبهم وحالوا بين أنفسهم
وبين هواها فكشف الله
تعالى لهم عن ذلك حجب
الغيب عن عظمتهم وجلاله
وحكمته فصاروا فهماء
حكما ففهماء نطقاء عقالا
ألباء فقبضوا أيديهم عن
ضرر الاشياء وغضوا
أبصار قلوبهم عن النظر
الى الدنيا أقبلوا على ربهم
فكفهاهم هموم الدنيا
والآخرة وطهروا سرائرهم
عن الاغيار قال الشيخ
ابراهيم ولا يدركه النائب
شيئا مما عند الله تعالى
الا بالصبر والنبات ومن لم
يصبر لم يظفر وما أتى من
أتى عليه من الاعمال
والنائبين الامن قلة
الصبر واستبطاء الثواب
وعدم ممارسة الاعمال
بالصدق فرحم الله عبدا
نظر لنفسه فان لم ينظر
لنفسه لم ينظر لغيره ومن
علامة عدم نظر المرء لنفسه

*(ذكر فرائض الاستنجاء) قال الله جل ثناؤه وصدت أنباؤه فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب
المطهرين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله صلاة بغير طهور وقال عليه الصلاة والسلام
المطهور نصف الايمان وقال مفتاح الصلاة الطهور وقول الطهارة الاستنجاء وفيه فرضان وأربع سنن
أحد الفرضين إزالة الحدث والثاني طهارة المنزل وهو ان لا يكون رجليه دابة ولا مستعملا مرة ولا عظام
ميتة ويكره له الاستنجاء بفحمة لا ترفى ذلك والسنن الأربع وتزول الاستنجاء ثلاثا أو خمسة أو سبعة والاستنجاء
بالماء ومباشرة الاذى بالشمال ومسح اليد بالتراب فاما كيفية الاستنجاء فان يأخذ الحجر بشماله ويمر
على مقعدته من مقدمها مسحا الى مؤخرها ثم يري به هناك ثم يأخذ الحجر الثاني فيتسدى من مؤخر المقعدة
فيمسحها مد الى مقدمها ثم يري به ثم يأخذ الحجر الثالث فيديره حول المسربة اذارة فان احتاج الى حجر آخر
فليجعله خساوانا اكتفى بحجر واحد فلا بد من ثلاث وان استجمر بحجر كبير ذى ثلاث شعب أجزأه عن
ثلاثة أحجار وفي الخبر من استجمر فليوتر وكان صلى الله عليه وسلم اذا أراد الحاجة أبعد وكان يتبوأ
لحاجته كناية وأل الرجل المنزل لانه كان لا يقعد في فضاء بل كان ينصب وراءه شيئا أو يقعد الى حائط أو تنز
من الارض بستره أو كوم من حجارة فيحجبه ثم يستدبر ذلك وكان صلى الله عليه وسلم لا يستقبل القبلة أبدا
لغايط ولا بول ولم يكن يرفع ثوبه للغائط حتى يدفون الارض فاما من أراد أن يقول قرييما من صاحبه بحيث
يراه ويحسه فلا بأس بذلك فان رخصه من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم رفع الحياء منها بفعله لانه كان
عليه السلام أشد الناس حياء وكان يقول الى جانبه صاحبه ليس التوسعة في ذلك وقال رجل لبعض
الصحابية من الاعراب وقد خاصمه فقال لا أحسبك تحسن الخراعة فقال بلى وأبيك اني بها لحاذق قال
فصفها لي قال أبعد الأثر وأعد المدر واستقبل الشيخ واستدبر الريح واقعى اقماء الظبي وأجفل
اجفالى النعام والشيخ نبت طبيب الرخصة يكون بالبادية والاقعاء في هذا الموضع ان يستوفى على صدور
قدميه والاجفالى ان يرفع عجزه وفي حديث سلمان علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى
الخراعة أمرنا ان لا نستجمر بعظم ولا روث ونمنا ان لا نستقبل القبلة لبول أو غائط وان يجلس أحدهنا
على رجله اليسرى وينصب اليمنى فاما وصف الاستبراء فهو ان يستفرغ لرجل بوله ويذا ولا يحرك
ذكره فيه ينتشر البول على الحشفة فاذا انقطع البول على مهل مد ذكره ثلاثا من أصله الى الحشفة مدار فيقا
لئلا ينتضح البول ثم ينتزه ثلاثا ويتنحى ثلاثا وان فعل ذلك سبعاً سبعة بالغ ثم يأخذ الحجر بيمنه
ويأخذ ذكره بشماله ويمده عليه حتى يري وقعه جاءه هناك طهر حين انقطع الندوة ومن مده الى
الارض أو الى حائط حتى يري الجفوف عن أثره فثله وهذا كافيه من الماء لم ينتشر البول على الحشفة
ويسحب البول في أرض دمنة رخوة وعلى زاب مهيل ويكره له ان يبول مستقبلاً الريح أو على أرض صلبة
كباب ينضح البول عليه وقد شبه فقهاء المدينة الذك بالضرع وقال بعضهم انه لا يزال يخرج منه الشيء بعد
الشيء مادامت مده وقيل اذا وقع الماء على الذك انقطع البول وقد كان أخفهم استبراء وأقلهم استعمالا
للماء في الطهور أرفعهم عندهم وقد يكون ما يظهر من الندوة بعد غسل الذك كرماء الماء ان ذلك من
مرجع الماء يتردد في الاحمال الضيق المسلك وتلاحم انضمامه عليه فاذا خشى الوسواس فليتنضح فوجه بعد
وضوئه وهو ان يأخذ كفاً من ماء فايرشه عليه وفي خبر ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله ويكره من الذك
باليمين ويخرج من الذك خمسة أشياء البول والمذي والودي وهول وجنة تتعقب البول اذا طال
حبسه والريح والمي ثم كلها توجب الوضوء الا المني وهو الماء الدافق الذي يفرغ عنه الذك كروتة قطع
الشهوة ومنه بخلق الانسا فانه يوجب الغسل وما خرج من الذك كرمه غيرة ذلك من دودا وحصى فقبه
الوضوء وريح الخي الريح فذلك يستحب الوضوء عند كل صلاة وهو من المرأه أظهر *(ذكر فرائض الوضوء)*
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ كما أمر في افظام فوضأ فاسبغ الوضوء وصلى ركعتين ولم يحدث

سبحه فيما فيه امانة حفظها وهو اها ومن لم يسرع في رعاية نفسه أسرع به هواه الى الهاكة ومن كان من العمال لم يصدق في توبته فليرجع

الى العمل فيها فان الله تعالى لا يرفع (٩٢) الى مقام من مقامات السطر البسه حتى يحكم المقام الذي قبله فطوبى لمن لم الجادة في طريق

فيهما نفسه بشئ من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر ولم يسه فيها غفرله ما تقدم من ذنبه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أنبئكم بما يكفر الله الخطايا به ويرفع به الدرجات اسباغ الوضوء في المكاره ونقل الاقدام الى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فوَضَّضَ اللهُ عليه وسلم مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به ثم توضأ مرتين فقال من توضأ مرتين مرتين آناه الله أجره مرتين ثم توضأ ثلاثا ثلاثا فقال هذا وضوءي ووضوء الانبياء قبلي ووضوء ابراهيم عليه السلام ذكر فرائض الطهارة وهي ثمانية طهارة الاناء ثم الماء الطاهر والنية والترتيب على نسق الكتاب وغسل الاعضاء الثلاثة المامور بها ومسح الرأس ولا يفيض يديه بالماء عند غسل وجهه وذراعيه فان ذلك يكون مسحا ولا يطام وجهه بالماء لما قاله مكرهه ولكن يحمل الماء بيديه معا الى وجهه ثم يمسح به عليه مسحا يغسل وجهه غسلان أصول شعر رأسه الى ما ظهر من الحية وعلى ما ستر من منها ويدخل البياض الذي بين أذنه والحية في غسل وجهه ويدخل مرفوعة في غسل ذراعيه وهذا فرض وينبغي ان يقطر الماء من وجهه وذراعيه قطرا ويكفيه في مسح الرأس ان يمسح به بل ماء جديدي يدي به قدم رأسه ثم يريده الى مؤخره ثم يريده الى يافوخه هذه مرة ولمسح رأسه أجمع وهذه الاربعة الاعضاء هي المنصوص عليها فاما ذكر الواو في الترتيب فاني سمعت بعض فقهاء العرب من أهل اللغة بكه يقول ان الواو وان كانت للجمع فلا تنقض الترتيب في الظاهر فانه اذا لم يرد به الجمع بين شيئين واستحال ان يجتمع بهما بين اثنين معافاتهم ان يقوم حينئذ مقام ثم وتكون للترتيب لا غير * ذكر سنن الوضوء وهي عشرة تسمية وغسل اليكفين والمضمضة والاستنشاق والاستنثار وهو اخراج الماء من الانف وتخليل اللحية ومسح الاذنين وغسل كل عضو ثلاثا ثلاثا وان يبدأ بالماء من وتخليل أصابع القدمين * ذكر فضائل الطهارة وما يقال عند غسل كل عضو من الاذكار أول ذلك ان يتوضأ فاعدا مستورا والعورة ان لا يكون الماء مشمسا وقد ذكره ذلك وقيل ان كراهيته في أرض الحجاز خاصة واسباغ الوضوء هي في الشتاء ثلثة من عزائم الدين وقال بعض السلف وضوء المؤمن في الشتاء بالماء البارد يعدل عبادة الرهبان كلها وان لا يعتدي في الطهور فعدته عن ذلك وهو ان يغسل كل عضو فوق الثلاث والوضوء على الوضوء نور وهو ان يتوضأ لكل صلاة عن غير حدث فان ذلك مستحب اذا أمكن وله بكل وضوء عشر حسنات ويجزى به ان يصلي الخس بوضوء واحد وقد فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والوضوء على حدثه تربة الى الله تعالى اذا نوى به العبد ذلك من غير ان يصلي به وفي الخبر اذا توضأ العبد خرجت ذنوبه من جميع أعضائه وتكون الصلاة نافلة ويستحب ان يتوضأ العبد كلما بال مالم يشق ذلك عليه وان يصلي ركعتين كلما توضأ ثم ان لا ية كام في الوضوء الا بدكر الله تعالى وان يقول عند غسل كل عضو ما يستحب من الدعاء فيقول عند الفراغ من الاستنجاء اللهم طهر قلبي من النفاق وحسن فسر جي من الفواحش ويقول عند التسمية أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون ويقول عند غسل يديه اللهم اني أسألك البين والبركة وأعوذ بك من الشؤم والهلكة ويقول عند المضمضة اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكرك قال ويقول عند الاستنشاق اللهم صل على محمد وأو جدلي راحة الجسد وأنت عني راض ويقول عند الاستنثار اللهم اني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار ويقول عند غسل وجهه اللهم بيض وجهي يوم تبيض فيه وجوه وأبائك ولا تسود وجهي يوم تسود فيه وجوه أعدائك وعند غسل عينيه اللهم آتني كتابي يميني وحسيني حسابا يسيرا وعند غسل الشمال اللهم اني أعوذ بك أن تؤتيني كتابي بشمال أومن وراء ظهري وعند مسح الرأس اللهم غشني برحمتك واتزل على من بركاك وأطاني تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك ويقول عند مسح الاذنين اللهم اجعلني ممن يستمع القول فيتبع أحسنه اللهم اجمعني منادى الجنة مع الابرار ثم يصيح عنة فيقول اللهم فك رقبتني من النار وأعوذ بك من السلاسل والاغلال ويقول عند غسل قدميه اللهم ثبت قدمي على الصراط مع أقدام المؤمنين ويقول عند غسل البصر

هذا السفر وتوفي المعاطب والمهالك واخذ على نفسه بالعزم والحزم والخزرفان الهالك من هلك في آخر سفره وقد قارب المنزل والعمر خفاء عن عمر بعد البصيرة ومن تكاسل يزداد فترة ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره هذا المحص كلام الشيخ أبي اسحق ابراهيم الخواصر رحمه الله تعالى * (باب البركة والخلاوة) * ورد في العزلة اخبار وآثار قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خير الناس معايش رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ان سمع قرعة أو هيمة كان على متن فرسه يتبع الموت أو القتل مكاهة أو رجل في غنيمة له في رأس شعب من هذه الشهاب أو بطن واد من هذه الاودية يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد ربه حتى ياتي به اليقين ليس من الناس الا في خير وقال النبي صلى الله عليه وسلم لم يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن وقال النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الناس مؤمن يجاهد بنفسه وماله في سبيل الله ثم رجل في شعب من الشهاب يعبد الله تعالى وفي رواية يتي

ان ينوي بآثره سلامة الناس من شره كاقبل لبعض الزهاد أنت زاهد منقطع الى الله تعالى (٩٣) فقال أنا حارس كتاب ان نفسي كتاب

عقود بعض الناس فاخرجتها
من بينهم ليساموا من شرها
الثاني ان يذهب في اعتزاله
عن نفسه وعما سوى الله
ليكون صادقا في اعتزاله
الثالث ان يكون عالما
يصح في اعتزاله عقد
توحيد حتى لا يستهويه
الشيطان بساوسه الرابع
ان يكون متضلعا بالعلوم
الشرعية لينفي أمره في العبادة
على أساس محكم واعلم ان
المتكلمين وأصحاب النهايات
معتزلون للخلق بقلوبهم - م
لاباجسادهم مثل بعضهم
عن العزلة تماهى فقال
الدخول في الزحام واحفظ
سرك لا تراجوك وتعتزل
نفسك عن الانام ويكون
قلبك مربوط بالحق ولا يد
من العزلة بالجسد أو بالأهل
البدائيات لان العزلة بالقلب
أثرها وقال الجنة درجة الله
عليه من أراد ان يسلم له دينه
وب - تخرج بدنه وقلبه
فليعتزل الناس فان هذا
زمان وحشة وقال الشبلي
رجة الله عليه - هذا زمان
السكوت وملازمة البيوت
والاتكال على الحى الذى
لا يموت وجاء رجل الى شعيب
ابن حرب فقال له ما جاء بك
قال أكون معك فقال
يا نحي العبادة لا تكون
بالشركة ومن لم يستأنس
بالله لم يستأنس بشئ
*(فصل) * واعلم ان بالخلاوة

اللهم انى أعوذ بك ان تزل قدمي عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين وان يبتدئ بغسل الذراعين من
أصابع الكف - بن وية قطع من المرفقين كل غسلة وان يرفع في غسل الذراعين الى انصاف العضدين وان
يبتدئ بغسل القدمين من الاصابع ويخللهما في الميامر ويقطع غسلهما من الكعبين ويرفع في غسل
الرجلين الى انصاف الساقين ويمسح أصابع اليدين اليمنى خضرمها ويمسح اليدين اليسرى إبهامها وإذا فرغ من
الوضوء رفع رأسه الى السماء ثم قال الله - هدأن لاله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا صلى الله
عليه وسلم عبده ورسوله سبحانه وبحمده لا اله الا أنت علمت وأوظفت نفسي أسنة فترك وأتوب
اليك فاغفر لي وتب علي انك أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني
شكورا واجعلني أذكرك كثيرا وأسجد بكثرة وأصليا هذا جبيع ماروى من القول بعد الفراغ من
الوضوء بآثار متفرقة جمعناها يقال ان من قال هذا بعد فراغه من الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت
العرش فلم يزل يسبح الله ويقدس ويكتب له ثواب ذلك الى يوم القيامة وأكره الوضوء في اناء صفره سمعت
ان العبد اذا توضأ احتوشته الشياطين توسوس اليه فاذا ذكر الله خنس عنه وحضرته الملائكة فكان
كان وضوءه في اناء صفر أو نحاس لم تحضره الملائكة وروى عن ابن عمر وأبي هريرة كراهة ذلك وقال
بعضهم - هم سألني شعبة ان أخرج له وضوؤه في اناء صفر فلم يتوضأ به وقال حدثني عبد الله بن دينار عن
ابن عمر انه كره الوضوء في اناء صفر وتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم من ركوة ومن اداة ومن هراس
حجر وقدر ويناقى حديث زينب بنت جحش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ وأغتسل في حديث آخر
من مخضب لها وهو نحاس وهذه رخصة * (صفة الغسل من الجنابة) * يضع لانهاء عن يمينه ثم يسمي الله تعالى
ويطرح الماء على يديه ثلاثا قبل ادخاله ما الاثناء ثم يغسل ذكره ويستحب ان يتوضأ وضوء الصلاة كاملا
الاغسل قدميه ثم يدخل يديه في الأذنين يمسحهما على شقهما الايمن ثلاثا تطهره ويطنأ الى فخذه
وساقه ثم يغسل شقه الايسر كذلك ثلاثا تطهره ويطنأ الى فخذه وساقه وبذلك ما قبل من جسده وما أدبر يديه
معا ثم يدخل يديه بجماعتهما من الماء فيفيض على رأسه ثلاثا ويخل شعر رأسه باصابعه ويبل الشعر وينقى
البشرة ثم يتخلى من موضعه قليلا فيغسل قدميه فان فضل من الاناء ماء أفاضه على سائر جسده وأمر يديه
على ما أدركتهما من بدنه فان قدم غسل رجله فادخلها في أول وضوئه فلا بأس ولا وضوء عليه بعد الغسل
وليتق ان يمس ذكره في تضع ذلك بيديه فان مس ذكره فليعد وضوءه وان نسي المضمضة والاستنشاق
في غسل الجنابة حتى صلى أحببت ان يتمضمض ويستنشق وبعد الصلاة وان نسي ما في الوضوء فلا إعادة
عليه وكيفما أتى بغسل جسده من الجنابة فحاشا بعد ان يعم جميع بدنه غسلا ومن لم يتوضأ قبل الغسل
أحببت له ان يتوضأ بعده ومن انغمس في نهر أجزأه عن الغسل وأحب أن يتوضأ وفرض غسل الميت
كغسل الجنابة * (كتاب الصلاة) *

ذكر فرائض الصلاة قبل الدخول فيها وهي سبع أول ذلك طهارة الجسد وطهارة الثوب وطهارة
البقعة وستر العورة وهي من السرة الى الركبة واستقبال القبلة واصابة الوقت والقيام الامن عذر
وفرائض الصلاة في صاحبها اثنا عشر رخصة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الجنة الصلاة
وروى عنه صلى الله عليه وسلم تحريم التكبير وتهيلها التسليم فاول ذلك النية وتكبيره الاحرام بلفظ
التكبير وليس للعرب في لفظ التكبير بمعنى الاكبار الا وزن فعل ولا فعل فيقولون الله أكبر والله
الاكبر وليس يقولون الله كبير وهم يريدون معنى أكبر مما سواه انما يقولون كبير بمعنى عظيم لان هذه
اللفظة أعجمية عربت وتقول العرب الله كبروايس بمعنى أكبر انما هو بمعنى كبير والتفخيم للتعظيم ثم يقرأ
سورة الحمد أو لها بسم الله الرحمن الرحيم ولو كوع ثم الطمأنينة في السجود والجلوس بين السجودتين
والتشهد الاخير والصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم والتمائم الاول وروى عن رسول الله صلى الله

والتفرد عن الناس بحصل الامن من دواعي الرياء والتزين الى الناس في الاقوال والافعال * ذكر ان هرم بن حبان قال لا ويس القرني رحمه

الله تعالى يا أبا يسر لما بالزيادة والثناء (٩٤) فقال أوبس قدومك بئس ما واثق لك من ما هو الدعاء على ظهر الغيب لان الزيادة

والثناء بعرض فيها
الترين والرياء واجتمع
انسان من أكل العلماء
والاولياء فتذا كرساة
في العلم ثم دعيا في آخر
حديثهما فقال أحدهما
للاخر ما أخليتني جلست
مجلسا أنا به أرجى من هذا
المجلس فقال له الاخر ليكن
ما جلست مجلسا أنا أخوف
منه من هذا المجلس الست
ثم هد الى احسن علومك
وحديثك فتحدثني به
وظاهره بين يدي وأنا
كذلك فقد وقع الرياء
والتصنع من الجانبين
فبقي القائل الاول ساعة
ثم غشي عليه قال الغزالي
في بعض كتبه وانه قد رأيت
بكرة بعض المشايخ من أهل
العلم منفردا عن الناس
وهو لا يحضر المسجد الحرام
في الجماعات مع قرب منزله
من المسجد قال الغزالي
فسأله عن ذلك يوماني حال
ترددى اليه فذكر من
عذره ما أشرنا اليه

عليه وسلم لا ينظر الله تعالى الى من لا يقيم صلبه بين الركوع والسجود وروى عنه صلى الله عليه وسلم
لا تجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود ورأى صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي لا يقيم
ظهوره في ركوعه وسجوده فقال له ارجع فصل فانك لم تصل ثم رآه لا يطأ من في الركوع والسجود فامر
أيضا باعادة الصلاة ثم علمه اطمانينة بينهم والقيام فيها ما فقال حتى تطامن مفاصلك وتسنخى ورأى
حديثه وابن مسعود رضى الله عنه ما رجلا يصلي لا يتم ركوعه وسجوده فقال لومات هذه المات
على غير فطرة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم وفي حديث آخرهما منذ كم صلى هذه الصلاة فقال
منذ أربعين سنة فقال ما صليت منذ أربعين سنة وعن كعب الاحبار قسمت الصلاة ثلاثة أثلاث
ثلاث طهور وثلاث ركوع وثلاث سجود فمن نقص أحدها لم يقبل منه سائرهما ويقال من لم تقبل صلاته
ردت أعماله كلها عليه * ذكر سنن الصلاة وهي اثنتا عشرة سنة فرفع اليدين بتكبيره الاحرام وصورة
الرفع ان يكون كفاه مع منكبيه واجه امامه عند شحمة أذنيه وأطراف أصابعه مع فروع أذنيه فيكون
هذا الوصف من الرفع موافقا للاخبار الثلاثة المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه
الى منكبيه وانه كان يرفعهما الى شحمة أذنيه وانه رفع الى فروع أذنيه يعني أعاليهما ولفظ التكبير ان
يضم الهاء من الاسم بخفيف الضمة من غير بلوغ واوهم والالف من أكبر ولا يدخل بين الباء والراء
الفا ويحزم الراء لا يجوز غير هذا فيقول الله أكبر ثم لا يرفع يديه اذا كبر الى قدام دفعا ولا يردعهما الى
خلف منكبيه وتكون أصابعه تلقاء أذنيه ثم يكبر ويرسلهما الى السال الخفيفا رفيقا ويكون ارساله يديه
مع آخر التكبير لا يرسلهما قبل انقضاء التكبير ولا يوقفهما بهد الفراغ من التكبير ثم يستأنف وضع
اليدين على الشمال بعد ارسال اليمين ويضع يمينه على ركبته الشمال ويجعلها تحت صدره ثم التوجه
فيقول وجه وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما وما أنا من المشركين ثم يقول ان صلاتي
ونسبي ومحبي وموالاتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين ويقول سبحانك اللهم
وبحمديك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك فقد روى جميع ذلك في روايات مختلفة وجمعه حسن
الان يكون خلف الامام ولا يكون الامام سكتان فلا يمكنه ان يأتيهم من التوجه كله مع قراءة الحمد ولا
يشغل حينئذ الا بقراءة الحمد بغتة ثم قراءته في سكون الامام واحد ذوان تقرأ في قراءة الامام أو تركع أو
تسجد أو ترفع رأسك قبله ثم الاستعاذه ثم قراءة سورة من القرآن أو ثلاث آيات من سورة بعد الحمد والتأمين
بعد قراءة الحمد سنة حسنة فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أمر به ثم رفع اليدين بالتكبير للركوع أيضا
سنة ثم التسبيح للركوع واذا أردت عشر أو سبع أو أقل من ثلاث وانما قبل ان الثلاث أدنى السكالات لان
السكالات عشرة قال الله تعالى تلك عشرة كاملة ولتكن الثلاث بعد ان يضع يديه على ركبتيه وقبل ان يرفعهما
لانه اذا لم يتحفظ في ذلك ويتهمل فيه حصل من التسبيح واحدة بعد الركوع وتكون الاولى والاخرى في
الانحناء والرفع وهذا مكروه وصورة الركوع ان يفرج بين أصابعه فيأبها ركبتيه ويجافي عضديه
عن جنبيه ولا يرفع رأسه ولا يخفضه ولابد عنقه مع ظهره مداف يكون ظهره ورأسه سواء ولا يكون مخفوضا
الى أسفل ولا مقبوا الى فوق ثم رفع اليدين بقول سمع الله من حمده سنة ويقول اللهم ربنا لك الحمد ملء
السموات والارض وما بينهما وملء ما شئت من شئ بعد ثم التسبيح في السجود ان شاء عشر أو سبع أو أدناه
ثلاث ولتكن الثلاث بعد حصول جهته على الارض وقبل رفعه اياه والا كانت واحدة تذهب الاولى في
حال وضع الوجه والاخرى في حال رفع الرأس فتفصل تسبيحة واحدة في كل سجدة وهذا غير مستحب ان ينقص
من ثلاث وقال أنس بن مالك ما رأيت أشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من امامكم هذا يعني عمر بن
عبد العزيز قال فكنا نسبح وراءه عشر في الركوع والسجود عشر اعترأ ويجعل رأسه بين كفيه في سجوده

في علمه يحتاج الناس اليه في أمر دينهم فهذا لا ينبغي له العزلة عن الخلق بل ينصب نفسه داعيا ومرشدا وناعما للخلق ذابا فانحما

عن دين الله تعالى هادي الخلق الى سبيل الله تعالى وان كان قد اعتزل فيجب عليه الرجوع الى (٩٥) الخاطلة لان العزلة تفوت هذه المضائل

لا من لا يخاط الناس من
هو هذه الصفة من العلم
والقوة على ارشاد الناس
ولا يساكنهم وانفرد عنهم
ولا يظهر فيه الفقه والنصح
لهم ولا ينفعهم بعلمه ووعظه
وارشاده تكون اعماله
قاصرة عليه معطلة عن
نفع الناس لا يتوجه الى
خير يفعل ولا نفع يوصله
فاذا ألزم نفسه العزلة عن
الخلق في البراري والغفار
تعطل عن مثل هذه الاعمال
وصار بمنزلة الجمادات
والموتى الذين لا نفع بهم
ويحكي ان الاستاذ الامام
أبا بكر بن فورك رحمه
الله عليه قصداً ينفر عن
الخلق بعبادة الله تعالى
فسلك البرية للتعبد فيبينما
هو في بعض الجبال اذ سمع
صوتاً ينادي بأبا بكر لما
صرت من حجب الله تعالى
على الخلق تركت عبادة
الله تعالى فرجع وكان
هذا سبب عوده الى الاجتماع
بالخلق ولما دخل الاستاذ
أبو اسحاق الاسفهراني
الشام طاع الى جبل لبنان
للاجتماع بالاولياء وزيارة
العباد فلما اجتمع بهم قال
لهم يا كالة العشب والسكالا
تركتم أمة محمد صلى الله
عليه وسلم في ايدي المبتدعة
واستغاثتم ههنا بآكل
العشب والسكالا فقالوا
يا أبا اسحق اننا لانقوى على

فانما يسجدان اذا كانتا متوحدتين فيجافي عضديه عن جنبيه ويد ظهره ويرفع بطنه عن نذيه ويستحب
ان يباشر الارض بكفيه فانما يسجدان مع الوجه ثم التكبير للسجود والرفع بين السجدين والقيام بين
السجود من غير رفع يديه ثم يقول رب اغفر لي وارحمني ثلاثاً وروى ذلك عن ابن عمر وان قال رب اغفر وارحم
وتجاء وزعمنا تعلم فانك أنت الامز الا كرم فيا زروى ذلك عن ابن مسعود وان قال رب اغفر لي وارحمني
واهدي واجبرني وانعشني فحسن قدر وروى ذلك عن علي رضي الله تعالى عنه ثم تشهد الاول ثم السلام
الاخير بالا ان واللام وضم الميم من السلام من غير تنوين ومد الاسم وحزم الهاء منه فيقول السلام عليكم
ورحمة الله تعالى وبره من غير ان يحول جسمه عن القبلة ولا يرفع نذيه عن الارض * (ذكر احكام الصلوة في
الادراك) * ومن أدرك من صلاة رباعية ركعتين أو الثالثة من صلاة المغرب فان ما أدرك هو أول الصلاة فليبين
على ذلك ومن أدرك مع الامام بعض القيام افتتح سورة الحمد ولم يركع حتى ينهوا وان رفع الامام رأسه من
الركوع قبله رفع بعده ومن لم يدرك مع الامام من القيام شيئا كبر للاحرام ثم كبر وركع وهي له ركعة وان
ركع الامام وهو في قراءة سورة غدير الحمد فليقطع حيث انتهى وليركع بعده ومن أدرك في التشهد أو في
السجود ابتداء التكبير للاحرام فانما ثم جلس وسجد للا تباع فاذا سلم الامام قام من غير تكبير يحد ثانياً
وابتداء بقراءة الحمد عند قيامه ولا يعتد بشئ مما أدرك مع الامام الا بالركوع وهو ان يكون قد وضع يديه
على ركبتيه واطمأن قبل ان يرفع الامام رأسه فهذا ركعة ومن دخل في صلاة مكتوبة ثم ذكر ان عليه أخرى
أحببت ان ينهائهم صلى التي ذكر ثم يعيد هذه الصلاة ومن وافق الامام في صلاة العصر ولم يكن صلى
الظاهر من الامام ثم صلى الظهر ثم أعاد بعد صلاة العصر فله بعض العهبة وهو أحب الوجوه الى ومن
تسكلم في صلاته ناسياً أو سهواً لم من ركعتين من صلاة رباعية فليسجد سجدتين السهو بعد التشهد فان كان
قد خرج من المسجد وتناول ذلك ثم ذكر أحببت ان يعيد الصلاة ومن تسكلم أو سلم عامداً أو اسند بر القبلة
أو انكسرت عورته أو رعت في صلاته أو ذكر انه نسي مسح رأسه أو غسل عضو من أعضائه أعاد الصلاة
ومن فاتته جماعة فتطاول رجل قام صلى معه أحببت ان يكون هو المصلي به فرض ولا يخرج من الخلف
ويدخل في فرض الجماعة ولا استحب ان يصلي فرضاً خلف رجل يتطاول ولا أكره صلاة النوافل جماعة
ولا سجود سهو على العبد فيما يجهر فيه مما يحتاج فيه مما يجهر ومن شك في ثلاث ركعات أو اثنتين فليجعهما
ثنتين ومن شك في أربع أو ثلاث حسبها ثلاثاً يني أبدأ على اليقين وهو الاقل ثم يسجد سجدتين السهو قبل
السلام وعليه ان يتشهد ثانياً يسجد في السهو وصلاته تامة ومن سهواً عن سجدتين السهو فان ذكر قريباً أو
قبل ان يخرج من المسجد فاحب ان يسجد هما ثم يتشهد ويسلم فان تطاول الوقت أو كان قد خرج من المسجد
سقط عنه ومن شك في القبلة للدخول ظلمة أو فقد أدلة تحرى جهده فان تبين له ان القبلة بخلاف ذلك أحببت
له ان يعيد ذلك واستحب سجود السهو فيما زاد بعد التسليم وفيما نقص قبله فان سجدهما في الزيادة
والنقصان قبل السلام فحسن كل ذلك قدر ويناه عن النبي صلى الله عليه وسلم فان لحقه وهم في الصلاة ليس
بشك أو كثرة وهم في الصلاة أحببت ان يجعل سجوده أبداً بعد السلام ومن صلى في حال ضرورة بنقصان
طهارة أو نقصان فرض من فرائض الصلاة أحببت ان يعيده حتى قدر على ذلك ومن صلى في ثوب ثم رأى فيه
نجاسة بعد ذلك أعاد ما دام في الوقت قبل ان يدخل وقت صلاة أخرى فان خرج جميع الوقت فلا إعادة عليه ولو
أعاد تلك الصلاة في رأى تلك النجاسة كان أحب الى ومن كان عليه صلوات فرط فيها باضاعة أو نقصان
حدود صلاها أحب الى من صلاة يوم في وقت واحد ان أمكن أو في أوقات متفرقة تسعاً وان يكون ذلك
في غير الاوقات المهيى فيها عن الصلاة أحب الى ومن علم في صلاته ان عليه ثوباً فيه نجاسة وانه غير مستقبل
القبلة فليلق الثوب وليستقبل القبلة وابتدأ صلاته وان أعاد فهو أحب الى * ذكرهايات الصلاة وآدابها

جميع الخلق وأنت أعظمك الله تعالى فيلزمك ذلك فصنف الاستاذ بعد ذلك كتابه الكبير في أصول الدين وهو كتاب جامع الجلي والحق وهو

تحتوي على مجادات رجة الله عليه وسلم (٩٦) بهذا ان هؤلاء العلماء مع غزارة علومهم كان لهم العمل الجم والنظار الدقيق في سلوك طريق

الآخرة وحتى القاضي
أبو بكر الباقلاني قال كنت
أحضر أنا والاستاذ أبو إسحاق
الاسفرايني والاستاذ أبو
بكر بن فورك للقراءة على
الشيخ أبي الحسن الباهلي
صاحب الشيخ أبي الحسن
الاشعري فكان اذا جالس
للاقراء يجلس بين وبين
الناس سترافسأله بعض
الحاضرين عن ذلك فقال
انكم ترون أهل السوف
وهم أهل الغفلة عن الله
تعالى فأكروا ان تروني
بالعين التي ترونهم بها
واعلم ان العالم المحتاج اليه
في باب الدين يحتاج في حجة
الخلق الى صبر ماويل وعلم
دقايق ونظار لطيف واستعانة
بأنه تعالى دائمة وأن يكون
في المعنى منفردا عنهم وان
كان معهم شخصه قال ابن
مسعود رجة الله عليه خالط
الناس وزاملهم ودينك
لانكأمنه واعلم انه اذا ماجت
الفتن بمضها في بعض وظهور
الهرج والمرج وولى الناس عن
أمر الدين مديرين لا يرقبون
في مؤمن الا ولا ذمة ولا
يطلبون علما ولا يرفقون
مفيدا ولا مرشدا ولا يفتنهم
أمردينهم وترى الفتن في
الدين تعم العامة وتذب بين
الخاصة فلا عالم حينئذ العذر
في العزلة والنفرد ودفن
العلم كافي هذا الزمان
المكدر الصعب وبالله المستعان

السؤال قبل الصلاة من فضائها روى في الخبر صلاة بسوال أفضل على صلاة بغير سوال السبعين ضعفا واستحب
له ان يقرأ قل أعوذ برب الناس قبل دخوله في الصلاة فانه جنة له من العدو وان يستعبد في كل ركعة قبل قراءة
الحمد لانه يكون قارنا للقرآن ولان كل ركعة صلاة وان يضم أصابع كفيه في التكبير وان يراوح بين قدميه
في القيام لا يضم كعبيه ولا يكن يجعل بين قدميه مقدار أربع أصابع فان ذلك يستحب قال بعضهم كانوا
يفتقدون الامام اذا كبر في ضم الاصابع واذا قام في تفرقة الاقدام قال فيستدلون بذلك على فقهه ونظار ابن
مسعود الى رجل قد ألق كعبيه في الصلاة فقال لوراوح بينهما كان قد أصاب السنة وقدير روى في خبر ان النبي
صلى الله عليه وسلم نهى عن الصفن والصف في الصلاة فاما الصفن فرفع إحدى الرجلين من قوله تعالى
الصافات الجياذ اذا عطف الفرس طرف سنبكه وأما الصف فيهما فافترا القرد من معا ومنه قوله تعالى
مقرنين في الاصفاذ واحدها صفد وقد رأيت بعض العلماء يفرق بين أصابعه في التكبير وتأول ان ذلك
معنى الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا كبر نشر أصابعه نشر او ذلك محتمل لنوكيه به بالمصدر وهو
قوله نشر ايفلح ان يكون قوله نشر ابريده التفرقة وقد تسمى التفرقة ثناء ونشرا لان حقيقة النشر البسط
وقد قال الله تعالى وزراني بثبوت فها هو التفرقة وقال في معنى البث كالفراس المبتوث ثم قال في مثله كانوا
جراد من نشر فاذا كان النشر مثل البث وكان البث هو التفرقة كان قوله نشر ابريده معنى فرق الا ان اسحق بن
راهويه سئل عن معنى قوله نشر أصابعه في الصلاة نشر ا فقال هو فتحها ووضعا اراد بذلك ان يعلم انه لم يكن
يقبض كفوه وداوجه حسن لان النشر ضد الطي في المعنى والقبض طي ورأيت ثلاثة من العلماء يفرقون
أصابعهم في التكبير منهم أبو الحسن صاحب الصلاة في المسجد الحرام وكان فقهها ورأيت ثلاثة يضمون
أصابعهم منهم أبو الحسن بن سالم وأبو بكر الأخرى وأحسب ان أبا زيد الفقيه كان يفرق في أكثر طي اذا
تذكرت تكبيره وقول آمين من فضائل الصلاة روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قال الامام
ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يرفع صوته بآمين وفي لفظ آمين اغنان المد والقصر والميم فيهم بالخلفة لانك اذا شددت الميم
أحلت المعنى فيكون معناه قاصدين من قوله ولا آمين البيت الحرام وان يترك إحدى يديه على الأخرى قابضا
على الزندين بين السرة والصدر وفان ذلك من الخشوع وقال بعض العلماء ما أحسب به ذل بين يدي عزيز
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من سنن المرسلين وفسر على عليه السلام قوله تعالى فعل لربك وانحر
قال وضع اليمين على الشمال وهذا موضع علم على رضى الله تعالى عنه واطيف معرفته لان تحت اليد در عرقا
يقال له بالاحر لا يعلم الا العلماء فاشتق على رضى الله عنه قوله وانحر من لفظ الساحر أى اوضع يدك على
الساحر وهذا هو العرق كما يقال ادمع أى أصب الدماغ ولم يحمله على نحر البدن لانه ذكر في الصلاة ومن
الناس من يظن اشتقاقه من النحر والنحر هو تحت الخلقوم عند ملتقى التراقي واليد لا توضع هناك الا من قال
من أهل اللغة في معناه وانحر أى وجه القبلة بنحره فهذا العمرى وجهه ولا يقبى في الصلاة وهو ان يجلس على
قدميه وينصب ركبتيه هذا مذهب أهل اللغة في الاقامة أو على ركبتيه جانبيا وأصابع رجليه في الأرض هذا
مذهب أهل الحديث ولجانب السدل والكف فاما السدل فهو ان يرخي أطراف ثيابه على الأرض وهو قائم
يقال سدل وسدن بمعنى واحد وقد تبدل اللام نونا لقرب المخرجين اذا أرسل ثيابه ومنه قيل سدن الكعبة
أحدهم سادن وهم قوامها الذين يسجلون عليها كسوتها وسدانة الكعبة ثيابها المسبلة وهذا قول أهل
اللغة ومذهب أهل الحديث في السدل ان يلحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك ولان
هذا فعل اليهود في صلاتهم فهو ان التشبه بهم والقيميص في معناه ولا يركع ويسجد ويداه في بدن القيميص
ان اتسع فاما ان يدخل يديه في جسد القيميص في السجود فمكرره وقد قال بعض الفقهاء في السدل قولنا
ثالثا قال هو ان يضع وسط ازاره على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير ان يجعله على كنفه

وهذا

* (فصل) * قدمنا ان العالم المتكبر في علمه وعمله القوي على ارشاد الناس لا ينبغي له العزلة وكذلك نقول ههنا ان مرید

السلوك في طريق الله تعالى ينبغي له ان لا يعثر الناس على العموم بل يختلط باهل الخير (٩٧) والصلاح فانه يجد بخطايتهم معونة عظيمة

على الخير والطاعة لان الخلطة لها ثأثير عظيم في نقل الطباع وتغيير احوال النفوس واقبال الخصال الحمودة والاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة التي فيها السعادة الآتية الى كلب اصحاب الكهف لما تبعهم وصحبهم كيف نال ببركة صحبتهم ما ناله من دخول الجنة معهم وفي البخاري ان غلاما هو ديا كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم ففرض فاني النبي صلى الله عليه وسلم اليه يعود وكان والد الغلام عنده فعاده النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال له يا غلام امانتكم فنظر الى أبيه فقال له أبوه يا بني أطع أبا القاسم فاسلم الغلام فخرج النبي صلى الله عليه وسلم من عنده وهو يقول الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله

وهذا قول بعض المتأخرين وايس بشي عذري والاولان أعجب الى وهما مذهب القدماء وأما الكف فقد نهي عنه في الصلاة أيضا وهو ان يرفع ثيابه من بين يديه أو من خلفه اذا أراد السجود أو أكره ان ياتر فوق القميص فانه من الكف وقد روي عن أحمد بن حنبل رضي الله عنه كراهية ذلك وروينان عن بعض أولاد عمر ابن الخطاب رضي الله عنه الرخصة في ذلك صلى الله عليه وسلم يحترز ما به منته فوق القميص وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصالح وهو عاقص شعره وفي الحديث أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعرا ولا ثوبا ونهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاختصار في الصلاة وعن الصلابة فاما الاختصار فان يضع يده على خصره وأما الصلابة فان يضع يديه جميعا على خصره ويجافي بين عضديه في القيام ولتقع ركبتاه على الارض قبل يديه وبداه قبل وجهه وان يسجد على جبهته وأنفه فانهم ماعضوا واحد وايمنض على صدره وقدميه وان ضعف فليعتمد على الارض بيديه وان لا يلائق في صلاته يمينه او شماله ولا يخلط بين يمينه ولا شماله فان خلط فهو أيسر وليرم يصره الى موضع سجوده فان لم يفعل فليقبل بوجهه تلقاء القبلة ولا يعثر بشي من بدنه في الصلاة وروي ان سعيد بن المسيب نظر الى رجل يعثر بلحيته في صلاته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه وقد روي عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق غيره عن المواصلة في الصلاة وهي في خمس ائمان على الامام ان لا يصل قراءته بتكبير الاحرام ولا يصل ركوعه بقرآنه وائتمان على المأموم ان لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبير الامام ولا تسليمه وتسليمه واحدة بينهما ان لا يصل تسليم الفرض بتسليم التطوع وليفصل بينهما وقد قيل التسليم جزم والتكبير جزم وقد جاء في الخبر سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرعاف والنماس والوسوسة والتثاؤب والحكاك والالتفات والعبث بالشئ وزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلف أربعة أشياء في الصلاة من الجفاء الالتفات ومسح الوجه وتسوية الخصى وان يصلي بطريق من يمر بين يديه وزاد بعضهم وان لا يصل في الصف الثاني وفي الصف الاول فرجة وقد نهي عن صلاة الحاقن والحاقب والحارق فالحاقن من البول والحاقب من وجود الغائط والحارق صاحب الخف الضيق فلا يصل من كن به هذه الثلاثة فانه لا يشغل القلب وأكره صلاة الغضبان والمهتم بامر من عرض له حاجة حتى يسري عن قلوبهم ذلك ويعلم من الغلب ويتفرغوا للصلاة ومن شغل قلبه حضور الطعام وكانت نفسه تافقة اليه فليقدم الاكل لقوله صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء الا ان يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب وفي الخبر لا بد خان أحدكم الصلاة وهو مغضب ولا يصل أحدكم وهو غضبان وكان الحسن يقول كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة أسرع * ذكر فضائل الصلاة وآدابها وما يتركوها أهلها ووصف صلاة الخاشعين قال الله تعالى وأقم الصلاة لذكري وقال ولا تكن من الغافلين وقال تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون قبل سكرى من حب الدنيا وقيل من الاهتمام بها وقال جل ثناؤه الذين هم على صلاتهم دائمون وقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيها بشي من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه وقال صلى الله عليه وسلم انما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتبأوس وتنادم وترفع يديك وتقول اللهم فني لم يفعل فهي خداج أي ناقصة وينان الله سبحانه وتعالى في الكتب السالفة انه قال ليس كل مصل أتقبل صلاته انما أقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر علي وأطمم الفقير الجائع لوجهي فني الاقبال على الصلاة ان لا تعرف من علي عييتك ولا من علي شمالك من حسن القيام بين يدي القائم على كل نفس بما كسبت وكذلك فسروا قوله تعالى هم على صلاتهم خاشعون وقال سعيد بن جبيرة ما عرفت من علي عبيتي ولا علي شمالي في الصلاة منذ أربعين سنة منذ سميت ابن عباس يقول الخشوع في الصلاة ان لا يعرف المصلي من علي عييتك وعن شماله وروينان عن بشر بن الحرث قال قال سليمان من لم يخشع فسدت صلاته وروينان معاذ بن جبل من عرف من عييتك وشماله في الصلاة منه مدافلا صلاته وقد أسنده اسمعيل بن أبي زياد عن بشر بن الحرث

وغيره وعن الثوري أيضا من قرأ كلمة مكتوبة في حائط أو بساط في صلاته فصلاته باطلة وقال بشر بن
 بذلك لانه عمل في الصلاة ومن الدوام في الصلاة السكون فيها وعلى ذلك فسر قوله تعالى الذين هم على صلاتهم
 دائنون قبل هو السكون والطمانينة في الصلاة من قولك ما دأمت اذا سكن وقال بعض الصحابة يحشر الناس
 يوم القيامة على مثال هياكلهم في الصلاة من الطمانينة والهدوء من وجود النعيم واللاذثة ثم اصغاه القلب
 للفهم ونحوه لا تواضع وسكون الجوارح لاهية ثم الترتيل في القراءة والتدبر لمعاني الكلام وحسن
 الاقتدار الى المنكح في الافهام والايقاف على المراد وصدق الرغبة في الطالب للاطلاع على المطالع من السر
 المكنون المستودع في الكتاب وان مر بآية رحمة سال ورغب أو آية عذاب فرع واستعاذ أو مر بتسبيح أو
 تعظيم حمد وسبح وعظم فان قال بلسانه فحسن وان أسره في قلبه ورفع به همة نابه قصدته عن الغفلة وكان
 فقره غاية السؤال وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به هكذا كان وصفهم
 في التلاوة وينبغي ان يكون قلبه بوصف على ركن من أركان الصلاة وهمه معاني بكل معنى من معاني المناجاة
 فاذا قال الله أكبر أي مما سواه ولا يقال أكبر من صغير انما يقال أكبر من كبير فيقال هذا كبير وهذا
 أكبر فان كان همه الملك الكبير كان ذلك الله أكبر في قلبه فليوطن قلبه قول ولاه في قوله تعالى ولذ كر
 الله أكبر ووطن لسانه قلبه في مشاهدته الأكبر فيكون يتلو وينظر فان الله تعالى قدم الامين على اللسان
 في قوله تعالى ألم يجعل له قلوبا ولسانا وشفتين فلا يقدم لسانه ويؤخر بصره ويكون عقده محقة المقالة
 بالوصف حتى يكون عاملا بما يقول في الحال فقد أخذ له ذلك لما أمر به حجة عليه وتنبه له ولا يكون بقوله
 الله أكبر كما يدلك عن قول غيره ولا يخبر به عن سواء بل يكون هو المتحقق بالمعنى القائم بالشهادة وهذا
 عند أهل المعرفة واجب لان الايمان قول وعمل في كل شيء فاذا قلنا الله أكبر فان العمل بالقول ان يكون الله
 أكبر في قلبك من كل شيء وهو من رعاية العهد لدخول تحت الثناء والمدح في قوله تعالى والذين هم لامانتهم
 وعهدهم راعون فالعهد ما أعطيت بالامانة والرعاية الوفاء بالقلب ليستحق الاجر العظيم كما قال تعالى ومن
 أوفى بعهده عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما ومن كان في قلبه الملك الصغير الفاني أكبر من الملك الاكبر
 فساءل بقوله تعالى الله أكبر وليس هذا حقيقة الايمان لانه لم يأت به حمل وقول وانما جاء بالقول
 وهذا قائم بنفس من مشاهدته الاخرة وكانت قرعة عينه الاخرة كما قال تعالى ما عندكم ينظرون
 الدنيا وما عند الله باق يعني الاخرة وقد قال جعلت قرعة عيني في الصلاة لانه كان عند ربه
 بفعل قرعة عينه به وقد قال سبحانه وتعالى ولذ كر الله أكبر فامد كورا كبيرا وكورا كبيرا وقد
 أخبر تعالى ان الصلاة اراد بها الذكرك في قوله تعالى واقم الصلاة ذكرى وروى معنى ذلك عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انما فرضت الصلاة وأمر بالتحج والطواف واشعرت الناس لاقامة ذكر الله فاذا لم
 يكن في قلبك للمد كور الذي هو المقصود والمبتغى عظيمة ولا هيبة فمساوية ذلك وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لانس بن مالك اذا صليت صلاة فصل صلاة مودع لنفسه مودع لهوا مودع لعمره ما ترى مولاه
 كما قال يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا وكقوله تعالى واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لم جعات قرعة عيني في الصلاة وكان يرى الاكبر فقر عينه به وقال من لم تنهه صلاته عن
 الفحشاء والمنكر لم يزد به من الله الا بعدا كما قال من لم يترك قول الزور والخيانة فليس الله تعالى حاجته في ان
 يترك طعامه وشربه فانما المراد من الصلاة والامانة من الآثام ومن اقامة الصلاة وانما هما
 الوضوء لما قبل دخول وقتها لا يشغله عن أول وقت غيرهما وينبغي ان يكون قلبه في همه وهمه مع ربه وربه
 في قلبه فينظر اليه من كلامه ويكلمه بخطابه ويناقه بمناجاته ويعرفه من صلواته فان كل كلمة عن معنى اسم
 أو وصف أو خالق أو حكم أو ارادة أو فعل لان الحكم ينبغي من معاني الاوصاف ويدل على الموصوف وكل كلمة
 من الخطاب تتوجه عشر جهات للعارف من كل جهة مقام وشاهدات أول الجهات الايمان بها والتمسك

الحافي وسليمان الخواص
 رايهم ومن رايهم وقع
 فيما وقعوا فيه وقال بعض
 العباد لا تخبر في الاجتماع
 والجدي المزلة توفر العرض
 ويستتر في الفاقة ويرفع
 مؤنة المكافاة في الحقوق
 اللاذثة
 * (فصل) * قال الحرث
 المحاسبي رحمة الله عليه من
 الاسباب المربية في حق
 الخلوة المعينة عليها حمية
 النفس عن الفها وقطعها
 عن مخالطة الخلق وطمعها
 يعني الخواص عن الاخذ
 من الاور السقي بها تهيج
 القلوب بالحركات الى
 الشهوات واضطراب
 الجوارح وتهيجها الى
 العمل بما يكره الله تعالى
 فاذا فقد القلب متجلبه
 الخواص سكن عن الحركة
 الى الشهوات واجابته
 الجوارح بالهدوء وعند
 ذلك يتفرغ القلب الى
 أعمال البر ويضعف فيه
 كيد الشيطان لان سلاحه
 قد تعطل عند قطع ما يجتلب
 بالخواص عنه وهو من
 سلطان الهوى فيه وقويت
 دلالات سلطان العقل
 بالفكرة وغاب على القلب
 اضعف ضده فعند ذلك
 يغلب قاب العبد بالفكر
 فيصعق من ذلك الخوف
 تحت الخوف على طاب
 الاخرة وترك الدنيا وما
 فيها من ورثة ذلك حب
 العزلة والخلوة فيحبها ويأنس بها ويستوحش من المخلوقين ويفر منهم فاذا لزم الخلوة هاج عنه من الخلوة فنون من أصول لها

عليه فيه المؤنة واشتد عليه فيه
العلاج فاما عازم على الصبر
واما عائد الى طبعه في
التخليط فاول ما يهيج من
محنة لزوم الخلوة طلب العبد
الاخلاص والصدق في
جميع أموره فبما بينه
وبين الله تعالى لان الرباء
ينبغي في العمل في الخلوة
ويسقط عن العبد بالخلوة
وجوب الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وبأن
من مداينة الناس وبورث
راحة القلب من غموم
الدنيا وبوقوع شرور الخلق
وكافة مداراتهم قال بعضهم
مكابدة العزلة أيسر من
مدارة الخلطة ويهيج عن
الخلوة خمول النفس
والانغماس في الناس وهي
أول طريق الصدق الذي
منه الاخلاص ويهيج
عن الخلوة الوحشة بين الناس
والانس بالله تعالى وتورث
الخلوة طول الصمت من
غير تكلف والقوة على
الصبر وضعف داعية
الهوى والشهوة ومن ذلك
يظهر الخمول والايقاع
ويهيج من الخلوة شغل
العبد بنفسه وقلة ذكره
لغيره وبورث ذلك الغيرة
وتورث ذلك تركه الغيبة
والنميمة ويهيج عن
الخلوة قناء النفس على
الفكرة في عظمة الله وجلاله
وخوف الشقاء في المعاد
ويهيج من الخلوة ترك التزين
للناس وبورثهم

لها والتوبة اليها والصبر عليها والرضا بها والخوف منها والرجاء لها والشكر عليها والمحبة لها
والتوكل فيها فهذه المقامات العشر هي مقامات البقية لان الحكمة هي حق اليقين وهذه المعاني كلها
منطوية في كل كلمة يشهد بها أهل التماسك ويعرفها أهل العلم والحياء لان كلام المحبوب حياء
القلب لا ينذر به الاخي ولا يحيا به الا مستحيب قال الله تعالى ان هو الاذ كر وقرآن مبين لينذر من كان
حييا وقال سبحانه استحيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحيبكم ولا يشهد هذه العشر مشاهدات الامن نقل في
العشر المقامات المذكورة في سورة الاحزاب اولها مقام المسلمين وآخرها مقام الكافرين وبعد مقام
الذي كر هذه المشاهدات العشر فمنها الاعل المناجاة لوجود المصافاة ولا يتقل عليه القيام للذات والافهام
ويسهل عليه الوقوف لدنو العطف ويتنعم بالعتاب بخلوة الاقرب هنالك يندرج طول القيام في التلاوة فلا
يجده كالنجد راج القبلة في الصلاة فلا يشهد ما فيكون من ورائه القبلة وهو امامها كذلك القيام بحمله وهو
مع حامله حدثت ان الموقن اذا توسل للصلاة تباعدت عنه الشياطين في اقطار الارضين خوفا منه لانه
يتأهب للدخول على الملك فاذا كبر حجب عنه ابليس وضرب بينه وبينه سرادق لا ينظر اليه وواجهه الجبار
بوجهه فاذا قال الله اكبر اطاع الملك في قلبه فاذا ليس في قلبه اكبر من الله تعالى فيقول صدقت الله تعالى في
قلبك كما تقول قال فيتشعشع من قلبه نور يلحق بملكوت العرش فيكشف له بذلك النور ملكوت السموات
والارض ويكتب له حسن ذلك النور حسنات قال وان الغافل الجاهل اذا قام للوضوء احتوشته الشياطين
كما يحتوش الذباب على نقطة العسل واذا كبر اطاع الملك في قلبه فاذا كل شيء في قلبه اكبر من الله تعالى
عنده فيقول له كذبت ابليس الله في قلبك كما تقول قال فيثور في قلبه دخان يلحق بعنان السماء فيكون حجابا
لقلبه قال فيرد ذلك الحجاب صلاته ويطعم الشيطان قلبه فلا يزال يتفخ فيه وينفث ويوسوس اليه ويزين له
حتى ينصرف من صلاته ولا يعقل ما كان فيه وقد جاء في الخبر لولا ان الشياطين يحومون حول قلوب بني آدم
لنظروا الى ملكوت السموات وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى في القبلة نخامة فغضب غضبا
شديدا ثم حكها بعرجون كان في يده وقال اتوني بعبر فطأخ أثرها برزعران ثم التفت اليه فقال أيكم يحب ان
يبرق في وجهه فقلنا لا أين قال فان أحدكم اذا دخل في صلاته فان الله عز وجل بينه وبين القبلة وفي لفظ آخر
واجهه الله تعالى فلا يبرق أحدكم تافاه وجهه ولا عن يمينه ولا عن شماله أو تحت قدمه اليسرى فان بدرت
بادرة فليصق في ثوبه وابقبل به هكذا وذلك بعضه ببعض وقد روى اذا قام العبد في صلاته فقال الله اكبر قال
الله الملائكة ارفعوا الحجاب بيني وبين عبدي فاذا التفت يقول الله تعالى عبدي الى من تلتفت أنا خير لك
من تلتفت اليه ثم اذا قام المقبل على صلاته شهد قلبه قيامه الرب العالمين في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم
شهد وقوفه بالحضرة بين يدي الملك الجبار اذ ليس من الغافلين فتأخذه غيبة الحضور ورفقه اجلال الحاضر
ويستولى عليه تعظيم الغريب ويحجمه خشية الرقيب فاذا تلاو فقه مع المتكلم ماذا أراد واشتغل قلبه
بالطهم عنه والانبساط منه فان ركع وقف قلبه مع التعظيم للعظيم فلا يكون في قلبه أعظم من الله تعالى وحده
فان رفع شهد الحمد للمعمود فوقف مع الشكر للودود فاستوجب منه المزيد وسكن قلبه بالرضا لانه حقيقة
الحمد وان سجد سجد قلبه في العلو فوقف من الاعلى بقوله تعالى واسجد واقترب وأهل المشاهدة في السجود
على ثلاث مقامات منهم من اذا سجد كوشف بالجبروت الاعلى فيعلو الى القريب ويدنو من القريب وهذا
مقام المقر بين من المحبوبين ومنهم من اذا سجد كوشف بملكوت العزة فيسجد على الترى الاسفل عند وصف
من أوصاف القادر الاجل فيكسر قلبه ويخبت تواضعا وذلالة لعل يزل الاعلى وهذا مقام الخائفين من العابدين
ومنهم من اذا سجد جال قلبه في ملكوت السموات والارض فتأب بظرائف الفوائد وشهد غرائب الزوائد
وهذا مقام الصادقين من الطالبين وهناك قسم رابع لا يذكر بشئ ليس له وصف فيسحق المدح وهم
الذين يحول همهم في أعطية الملك وأنصبة الممالك فهم محجوبون بالهم الدنيئة عن الشهادة العلية

للناس وبورثهم وبورث حب الخلوة حياء القلوب ونفاذ البصيرة في الامور والغيبة ويهيج من الخلوة حياء العلماء الله والوحشة من الخلق والانس

بكلام رب العالمين الذي جعله نورا (١٠٠) وشفاء للعالمين وهدى ورشد دالهم سبصر من انتهى كلام الحرث وقال بعضهم من

أراد الخلوة فليخل قلبه من جميع الوسائط والأسباب لان الخلوة حضرة الحق فلا يكن في قلبه غيره ولا يطالب الامنه ولا ينال شيئا من مواهب الخلوة وفي قلبه ربابية لغير الله تعالى نسأل الله العظيم الاخلاص في العمل والتوفيق لما يحبه ويرضاه

(باب الرعاية لحقوق الله تعالى ومحاسبة النفس) قال الله تعالى في آياته وحقوقها ما أمم الذين آمنوا واتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ووردي الاخبار انه صلى الله عليه وسلم لم قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والناجر من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الاماني وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تموتوا وقال ميمون ابن مهران لا يكون الرجل نقيبا حتى يكون لنفسه أشد محاسبة من الشريك لشريكه واجمع العلماء على وجوب حقوق الله تعالى وعلى انه يجب على العبد ان يحاسب نفسه على الاعمال فينظر في جميع أعماله المتعلقة بالقلب والجوارح الظاهرة وبهتبرها على الاعمال الاكفيا كان منها على وفق الشرع

ماسورون بالهوى عن السياحة الى الاعلام فان دعا هذا المصلي نظرا الى المدعو فكان هو المرجو فانه في التمجيد والثناء والحمد والالاء ونسي حاجته من الدنيا واشتغل بنفسه بالمولى وعن مسئلته بحسن الثناء وان استغفر هذا الداعي تفكر في أوصاف التوبة وأحكام الثائب وتفكر ما سلف من الذنوب فعمل في تصفية الاستغفار واخلاص الانابة والاعتذار وجدد عقد الاستقامة فيكون له بهذا الاستغفار من الله عز وجل تحية وكرامة ففي مثل صلاة هذا العبد وردت الاخبار ان العبد اذا قام الى الصلاة رفع الحجاب بينه وبينه وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لدن منكببيه الى الهوا وفي صلواته ويؤمنون على دعائه وان المصلي لينتزع عليه البر من عنان السماء الى مفرق رأسه ويناديه مناد لوعلم المناجى من يناجى ما تقتل وان أبواب السماء تفتح للمصلين وان الله تعالى يباهي ملائكته بصوف المصلين وفي التوراة مكتوب يا ابن آدم لا تجز ان تقوم بين يدي مصليا با كما قال الله تعالى الذي اقتربت من قلبك وبالغيب رأيت نوري قال وكنا نرى ان تلك الرقة والبكاء وتلك الفتوح التي يجدها المصلي في قلبه من دوائر تبارك وتعالى من القلب وقال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم ادع الله تعالى ان يرزقني مرافقتك في الجنة فقال أعني بكثرة السجود وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب اليه من الصلاة ولو كان شيء أحب اليه من الصلاة لتعبده به ملائكته منهم راكع وساجد وقائم وقاعد وأما قال بعض العلماء الصلاة خدمة الله عز وجل في أرضه وقال آخر المصلون خدام الله عز وجل على بساطه ويقال ان المصلين من الملائكة يسمون في السموات خدام الرحمن ويفخرون بذلك على سائر المرسلين من الملائكة ويقال ان المؤمن اذا صلى ركعتين عجب منه عشر صفوف من الملائكة كل صف منهم عشرة آلاف وباهى الله تعالى به مائة ألف ملك وذلك ان العبد قد جمع فيه أركان الصلاة الاربعة من القيام والقعود والركوع والسجود وفرق ذلك على أربعين ألف ملك والقائمون لا يركعون الى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون الى يوم القيامة وكذلك الراكعون والساجدون ثم قد جمع الله له أركان الصلاة الستة من التلاوة والحمد والاستغفار والدعاء والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفرق ذلك على ستين ألف ملك لان كل صف من الملائكة عبادته ذكر من الاذكار الستة فاذا رأت الاملاك ما جمع فيه من الاركان الستة والاذكار في ركعتين عجب منه وباهاهم الله تعالى به لانه قد فرق تلك الاعمال والاركان على مائة ألف ملك وبذلك فضل المؤمن على الملائكة وكذلك فضل الموقن أيضا في مقامات اليقين من أعمال القلوب على الاملاك بالتعقل في المقامات بان جمعت فيه ورفع منها والملائكة لا يتقنون بل كل ملك موقوف في مقام معلوم لا ينقل عنه الى غيره مثل الشكر والخوف والرجاء والشوق والابتن والحشية والمحبة بل كل ملك له مزيد وعلم من المقام الواحد على قدر قواه وجمع ذلك كله في ذاب الموقن قال الله تعالى وهو اصدق القائلين في صفات اوليائه المؤمنين قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والذين هم عن الغلو معرضون فذرهم بالصلاة كما ذكرهم بالايمان ثم مدح صلاتهم بالخشوع كما افتتح بالصلاة أو صلاتهم ثم قال في آخرها والذين هم على صلاتهم يحافظون ففتح بهم انعتهم وقال في نعمت عباده المصلين الذين استثناهم من الجزوعين من المصائب والفقر المانعين للامال والخير الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون ثم نسق النعوت وقال في آخرها والذين هم على صلاتهم يحافظون فلو لانهم أحب الاعمال اليه ما جعلها مفتاح صفات أحبائه وختمها واما وصفهم بالدوام والمحافظة عليهم ومدحهم بالخشوع فيها والخشوع هو انكسار القلب واختبائه وتواضعه وذلته ثم ليس الجانب وكف الجوارح وحسن سمته وأقبال والمدامومة والمواظبة عليها وسكون القلب والجوارح فيها والمحافظة هي حضور القلب واصغائه وصفاء الفهم واقتراده من مراعاة الاوقات واكمال طهارة الادوات ثم قال تعالى في عاقبة المصلين أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون فجعل أول عطائهم الفلاح وهو الظفر والبقاء وآخر الفردوس وهو خير

عمر رضي الله عنه واعلم ان المحاسبة على الاعمال بنية على معرفة ترتيب الطاعات وما يجب (١٠١) تقديمها وتوسطها أو تأخيرها فان

الشیطان اذا أيس من
التائب ان يوافق عليه على
المعاصي الظاهرة وس عليه
معاصي خفية لا يشعر بها
فيأمر بتقديم طاعة
أوجب الله تأخيرها أو
توسطها أو يأمره بتأخير
طاعة أوجب الله تعالى
تقديمها أو توسطها كل
ذلك ليخسر العبد من
حيث لا يعلم وقد توافق
النفس الشيطان على ذلك
فرارا من أثقل العبادتين
وأشدهما الى أخفهما
وأروحهما وطريقه في
النجاة من ذلك انه اذا
خطرت له حسنة فلا يقدم
عليها حتى ينظر أهى مما
قدمه الله في ذلك أو مما
وسطه فان كانت مما
قدمه الله تعالى في ذلك
الوقت على غيره من الطاعات
فلا يقدم عليها حتى يخلصها
لله تعالى فلا يريد أسوأ
وارادة الله تعالى بالاعمال
أقسام أحدها ان يعمل
له طمعا في ثوابه الثاني ان
يعمل له خوفا من عقابه
الثالث ان يعمل له حبا
الرابع ان يعمل له اجلالا
وتعظيما عن مخالفة
الخامس أن يضيف بعض
هذه الاقسام الى بعض
(فصل) في كيفية
رعاية حق الله تعالى
مطيعها وموسعها وعينها
وتحجيرها ومقدمها وتوخرها

المستقر والمأوى وقال في اضدادهم من أهل النار ما أسكنكم في سقر قالوا من المصلين وقال موسى
لا تخرمهم فلا صدق ولا صلى ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طاعة من نهى عن الصلاة ثم أمرهم بها
وأخبره ان فيها القرب والزلفى في قوله تعالى أرايت الذي ينهى عبدا اذا صلى ثم قال كلال طاعه وان سجد
واقرب فالصلوات بقية من خلقه وورثة جنته من عبادته وأهل الجنة من دار غضبه وابعاده جعل الله منهم
بعاطفه ورحمته وذكر الحث على المحافظة على الصلاة وطريقة المصلين من المؤمنين قال الله سبحانه وتعالى محمد
رسول الله والذين معه أشد على الكفار رجاء يبينهم تراهم ركعاً سجداً الآية فاختار لنفسه أصحابه صلوات
الله عليه ثم اختار لأصحابه الصلاة فجعلها وصفهم في الانجيل والتوراة فهذا يدل ان الصلاة أفضل الاعمال لان
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل العمال وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الاعمال أفضل
قال الصلاة لمواقبتها وعن عمر رضي الله تعالى عنه اذا رأيت الرجل حافظا للصلاة فظن به خيرا واذا رأيت
مضيعا للصلاة فهو لمساوؤها أضيق وكان الحسن يقول ابن آدم ماذا يعز عليك من دينك اذا هانت عليك
صلواتك فهو على الله تعالى أهون وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين من تركها فقد كفر
وفي حديث آخر بين الكفر والايمان ترك الصلاة وفي الخبر من حافظ على الصلوات الخس باكمل طهورها
ومواقبتها كانت له نوراً وبرهاناً يوم القيامة ومن ضيعها حشره الله تعالى مع فرعون وهامان وفي تفسير
قوله تعالى لا يكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا قال الصلوات الخس وعن ابن مسعود وسلمان
الصلاة مكبال فمن أوفى وفي له ومن طغف فقد علمتم ما قال الله تعالى في المنافقين وفي الخبر أسوأ الناس سرقة
الذي يسرق من صلاته فلا يتم ركوعها ولا سجودها وفي الخبر اذا صلى العبد في الملا فاحسن وأساء صلاته في
الحلا فتلك استهانة يستعين بها به عز وجل وفي الخبر اذا أحسن العبد صلاته في العلانية وأحسنها في السر
قال الله تعالى لا تشككنه هذا عبدى حقاً وعن كعب بن عجرة من قبلت صلاته قبلت أعماله كلها ومن ردت
عليه صلاته ردت عليه أعماله كلها ويقال من قبلت منه الصلوات الخس كمال من غير ان تلتحق ولا يرفع بعضهم
بعض أو غيرهما من النوافل اطاع على علم الابدال وكتب صديقا وعلامة لقبول الصلوات ان تنها في تضاعفها
عن الفحشاء والمنكر والفحشاء الكبائر والمنكر ما نكره العلماء من انتهى رفعت صلاته الى سيرة
المنتهى ومن تحرقته الاهواء فقد ردت صلاته لما غوى فهوى وقال مالك بن دينار و ابراهيم بن أدهم انى
لارى الرجل ايسى صلاته فارحم عباه وقال الفضيل بن عياض الفرائض رؤس الاموال والنوافل
الارباح ولا يصح ربح الا بعد رأس المال وكان ابن هبيرة يقول انما تجروا الوصول بتضييع الاصول
وقال على بن الحسين من اهتم بالصلوات الخس في مواقبتها وكال طهورها لم يكن له في الدنيا عيش وكان عليه
السلام اذا توضأ للصلاة تعبرونه واصفر وارعد فقبل له في ذلك فقال تدر ون بين يدي من أريد ان أف
وهلى من ادخل ولن أخاطب وقال بعض العارفين للصلاة أربع فرائض اجلال المقام والخلوص
السهم ويقين المقال ونسليم الامر وقال أبو الدرداء خيار عباد الله الذين يزاعون الشمس والقمر
والانطلاة لذكر الله تعالى وكان كييع يقول من لم ياخذ بهجة الصلاة قبل وقتها لم يحافظ عليها من نهان
بتكبيره الاحرام فاعسل يده منه وروى بنائى تفسير قوله تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم قال تكبيرة
الاحرام وفي حديث أبى كاهل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى أربعين يوما الصلوات في جماعة
لا يفوته منها تكبيرة الاحرام كتب له براءة من البراءة من النفاق وبراءة من النار وقال سعيد بن المسيب منذ
أربعين سنة ما فاتنى تكبيرة الاحرام في جماعة وكان يسمى حمامة المسجد وقال عبد الرزاق من عشرين
سنة ما سمعت الاذان الا في المسجد ويقال انه اذا كان يوم القيامة أمر بطيقات المصلين الى الجنة زمرا قال
فتأتى أول زمرة كان وجههم الكوكب الدرى فتستقبلهم الملائكة فيقولون من أنتم فيقولون نحن المصلون
من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فيقولون ما كانت أعمالكم في الدنيا فيقولون كما اذا سمعنا الاذان قمنا الى

وما أوجب الله تعالى على العباد عند الخطرات وكيفية ابتداء الاعمال من ابتدائها الى انتهائها قال الحارث المحاسبى رحمه الله عليه اعلم ان

القلوب أول محل التكليف وان أعمال (١٠٢) الابدان موفوفة على أعمال القلوب وان الاعمال انما يقع ابتداء من القلوب ثم تظهر على

الجوارح قال أفعل القلوب الخاطر ولا تكليف اسبب خطوه على القلب فاذا خطره على القلب وعرفت النفس ما فيه من المالح أو المفسد فانها تميل اليه ان وافقها وتنفر عنه ان خالفها ولا يطاق التكليف أيضا بالليل ولا بالنور عنه فانها أمران طبيعيتان لا انفكاك عنهما ولا انفصال بينهما ولا يكف الله نفسا الا وسعها فاذا حصل ميل النفس أو نفورها حضر الشيطان فزين لها الاندفاع على الفعل ان كان مما لا يرضى الله تعالى وزين لها النور عن الفعل ان كان مما فيه رضا الله تعالى فهذا ابتداء تكليف القلوب وهو العزم على الفعل أو العزم على الترك فالخاطر المتعاق بالعلم أول تكليف يرد على القلوب بعد الايمان والخواطر الثلاثة خطيرة عن النفس فخطرها بالقلب لتمثالها هو او تدرك بها منها او خطرة من الشيطان يخطرها ليل تلك الانسان مما يزينه من الفواحش وخطرة من الرحمن فخطره راحة الانسان لما يزينه من الثواب فحق على الانسان اذا خطرت له خطرة ان لا يوافقها حتى يعرفها ويعلم ان ما يخطره النفس

الطهارة لا يشغلها غير ما فتقول الملائكة يحق لكم ذلك ثم تأتي الزمرة الثانية فوق أولئك في الحسن والجمال كان وجوههم الاثمار فتقول الملائكة من أنتم فيقولون نحن المصلون فيقولون وما كانت صلاتكم فيقولون كنا نتوضأ للصلاة قبل دخول وقتها فتقول الملائكة يحق لكم ذلك ثم تأتي الزمرة الثالثة فوق هؤلاء في المنزلة والجمال كان وجوههم الشمس الضاحية فتقول الملائكة انتم أحسن وجوها وأعلى مقامات انتم فيقولون نحن المصلون فيقولون وما كانت صلاتكم فيقولون كنا نسمع الاذان في المسجد فتقول الملائكة يحق لكم ذلك وقال بعض العلماء رضي الله عنهم سميت الصلاة صلاة لانها صلة بين العبد وبين الله عز وجل ومواصلة من الله تعالى لعبده ولا تكون المواصلة والمثال الا انني قال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ولا يكون التقي الا خشعا فعندها لا يعظم عليه طول الوقوف ولا يكتر عليه الانتهاء عن المنكر والانتهاز بالمعروف كما قال سبحانه وتعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر والحاشعون من المؤمنين هم الآثمون بالعرف والنهون عن المنكر الحافظون لحدود الله جزاؤهم من الله ان يشاء على ما هم عليه ساجدين والحاشعون أيضا الخائفون لذا كرون الصابرون والمقيمون الصلاة فاذا كانت هذه الاوصاف فيهم كانوا خيبتين وقد قال سبحانه وبشر المحبتين وكان ابن مسعود اذا نظر الى الربيع بن خثيم يقول وبشر المحبتين أما والله لو رأيت محمد صلى الله عليه وسلم المرح بك وفي اقطا آخر لاحبك يقال انه كان يخطف الى منزل ابن مسعود عشرين سنة لا تحسب جارية ابن مسعود الا انه أعى لشدة غرض بصره وطول اطرافه الى الارض بنظره وكان اذا دق الباب عليه تخرج اليه الجارية فاذا رآته قالت لعبد الله صديقك ذلك الاعمى قد جاءك فكان ابن مسعود يضحك ويقول ويحك ذلك الربيع ومشى ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر الى الاكوار تنفخ والى الذبران تلمتب صمق وسقط مغشبا عليه وقد كان مسعود عنده رأسه الى وقت الصلاة فلم يبق فحمله ابن مسعود على ظهره الى منزله فلم يزل مغشبا عليه الى الساعة التي صمق فيها حتى فاته خمس صلوات وابن مسعود عنده رأسه يقول هـ ذا والله الخوف وكان هـ ذا يقول ما دخلت في صلاة قطا فهامني فيها الاما أقول وما يقال لي وقد كان عامر بن عبد الله من خاشعي المصلين كان اذا صلى ضربت ابنته بالدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن يعقل ذلك ولا يسمعه وقبل له ذات يوم هل تحدث نفسك في الصلاة بشئ قال نعم يوقوني بين يدي الله عز وجل ومنصرفي الى احدى الدارين قبل فهل تجرد شيئا مما تجده من أمور الدنيا فقال لا تخلف الا سنة في أحب الى من ان أجده شيئا في الصلاة مما تجدون وكان يقول لو كشف الغطاء ما زددت يقينا وقد كان مسلم بن يسار من الزاهدين العاميين كان اذا دخل في الصلاة يقول لاهله تحذروا بما ترون واقدوا سركم فاني لأسمع اليكم وكان يقول وما يدريكم أين فاني وكان يصلي ذات يوم في مسجد البصرة فوقع خلفه اسطوانة معقود بناؤها على أربع طاقات فتسمع بها أهل السوق قد دخلوا المسجد وهو يصلي كانه وتدوما فتسل من صلاته فلما فرغ جاءه الناس بهنونه فقال أي شئ تهونني قالوا وقعت هذه الاسطوانة العظيمة ورأيتك فسلمت منها قال متى وقعت قبل وأنت تصلي قال ما شعرت بها وقال بعض المصلين الصلاة من الآخرة فاذا دخلت في الصلاة خرجت من الدنيا وسئل بعضهم هل تذكر في صلاتك شيئا قال وهل شئ أحب الى من الصلاة فاذا ذكره فيها وكان أبو الدرداء يقول من فقه الرجل ان يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة ليدخل في الصلاة وقلبه فارغ وفي الخبر ان عمار بن ياسر صلى صلاة فخفها فقبل له خلفت يا أبا اليقظان فقال هل رأيتموني نقصت من حمد ودهاشبأ فلو الا قال لاني بادرت سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد يصلي الصلاة لا يكتب له ثلثها ولا نه لها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكان يقول انما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها وقد ذكر هذا عبد الواحد بن زيد انه اجتمع فروي عنه انه قال اجعت العلماء انه ليس للعبد من صلاته الا ما عقل وقال الحسن كل صلاة لا يحضرها قلبك فهي الى العقوبة أسرع منها الى

والسنة علم انه من الخطا الوارد من قبل الرحمن الما بواسطة الملك أو بعير واسطة وما خالف (١٠٣) الكتاب والسنة علم انه من خواطر

النفس أو من جهة الشيطان
ويتميز خاطر النفس من
خاطر الشيطان بان عندها
من العزم على ما خطر لها
فان ألحت النفس في طلبه
فهو من خواطرها وان
سكت عنه فهو من الخواطر
الشيطانية واذا كان
العزم ينقسم الى حلال
وحرام فنقول اذا التبس
أحدهما بالآخر لم يحز
الأقدام على أحدهما الا
بعد النظر والبيان كما لو
اشبه انا عطاء هربا ناعنجس
أو درهم حلال بدرهم
حرام فيجب التثبت عنه
الاشتباه الى أن يتبين
الخطرة فان عرضتها على
أصول الشريعة فلم يظهر
لكن شيء لم يحل لك الأقدام
على الحلال الملتبس بالحرام
كما اذا اجتهدت بين الانعامين
فلم يظهر لك شيء فانه لا يحل
لك الأقدام على أحدهما
كذلك نقول ههنا قال
الامام أبو عبد الله الحرث
المحاسبي وأما كيفية رعاية
الحقوق في التقديم
والتاخير فمما اتفق عليه
الوالدة على الوالد ثم تقديم
الاقرب فالأقرب فان
استوى قدم أشدهم حاجة
الشاري ان يقدم المؤمن
والنفقات الواجبة على
التوسعة فيقدم نفقة
العيال على نفقة الحج

الثواب و يقال ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم منهم الزبير وطهمة كانوا أخف الناس صلاة
فسئلوا عن ذلك فقالوا نادرهم أو سوسة العدو وروينا ان عمر رضي الله تعالى عنه قال على المنبر ان الرجل
ليشيب عارضه في الاسلام وما أكمل لله تعالى صلاة قبل وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على
الله تعالى فيها وقال الله جل ذكروه ومن أصدق من الله حديثا حتى تعلموا ما تقولون وقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من تشعبت به الهوم لم يبال الله تعالى في أي أوديتها هلك وسئل أبو العالية عن قوله تعالى
الذين هم عن صلاتهم ساهون قال هو الذي يسهو في صلاته فلا يدري على كم ينصرف على شفع أم على وتر
وسئل الحسن عن ذلك فقال هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى يخرج وقتها وكان يقول أما والله لو تركوها
لكفر وأولئك ساهون وعن وقت الصلاة حتى يخرج وقتها وكان يقول أما والله لو تركوها
يفرح وان صلاها بعد الوقت لم يحزن وقيل هو الذي لا يرى تعجيلها برا ولا تأخيرها اثما ويقال ان
الصلاة الخمس يلحق بعضها الى بعض حتى يتم بها العبد صلاة واحدة وقيل من الناس من يصلي خمسين
صلاة فيكمل له بها خمس صلوات وان الله تعالى ليس توفي من اعبدا ما أمر به كإفرضه عليه والاعتمه من
سائر أعماله النوافل لانه ما فرض على العبد الا ما يطيقه بعونه اذ لم يكفه ملا طاقته به برحمة وروينا عن
عيسى عليه السلام يقول الله تعالى بالفرائض نجاءني عبيدي وبالنوافل تقرب الى عبيدي وقد جاء
مثله عن نبينا صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى لا ينجموني عبد الا بآدماء افترضته عليه وفي الخبر المفسر
أول ما يحاسب به العبد الصلاة فان وجدت كماله والاية يقول الله تعالى انظر اهل لعبدي نوافل فنتم فرائضه من
نوافله ثم يعمل بسائر الفرائض كذلك توفي كل فرض من جنسه من النفل فاذا كانت النوافل في السهو
والتقصير كالفرائض أولم يوجد نوافل فكيف يكون حاله في الحساب وكان ابن عباس يفسر قوله تعالى كاذ
لما يقض ما أمره قال يعني به الكافر لان عنده ان كل موضع في القرآن يذكر به الانسان خاصة انه يعني به
الكافر وقد قال الله تعالى لا يكف الله نفسا الا وسعها يعني طاقته وقال سبحانه وتعالى يخبر عن المؤمنين ولا
نحما انما ملا طاقته لانه في التفسير قد فعلت وفي هذه المسئلة اختلاف وشبهة والصواب من ذلك ان الله عز وجل
لا يكف المؤمنين خاصة ملا طاقته لهم به فهم مخصوصون بذلك فضلا من الله تعالى ونعمة آثرهم به على
الكافرين اذله ان يؤثر بعض عبادته على بعض لان الفضل بيد ربه يؤتيه من يشاء وهذا مفهوم من دليل
الخطاب من قوله لا تحملا ملا طاقته لانه ان له تعالى ان يحمل الكافر ملا طاقته به عدلا منه وحكمة كما قال
تعالى وقت كلمة بك صدق وعدلا لا يبدل لكلامه انه قيل صدق الله المؤمنين وعدلا على الكافرين قال الله تعالى
يخبر عن اخوة يوسف نال الله لقد آثر الله علينا فهو ذا في الاشارة لبعض خلقه على بعض ثم رأيت
تصديق ما ذكرته عن ابن عباس رواه اسمعيل عن جوير بن عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى
والذين آمنوا وعملوا الصالحات لانكاف نفسا الا وسعها يعني الا طاقتها من العمل لان الله تعالى افترض
على المؤمنين أعمالا يطيقونها ولم يفترض عليهم ما لا يطيقون هذا نقل اللفظ ابن مسعود في تخصيص المؤمنين
كما ذكرناه آنفا و يقول ايضا في تفصيل هذه المسئلة للراغبين فيها تعلق ابتغاء التواب ان الله تعالى كاف
العباد ما لا يطيقونه الا به لا فتقارهم اليه وعدم استغنائهم عنه في كل حركة وسكون اذ لا مشيئة لهم دون
مشيئته ولا استطاعة الابتغية ولا حول ولا قوة الا به ألم تسمع الى قوله تعالى في وصف الكافرين
ما كانوا يستطاعون السمع وما كانوا يبصرون وقال تعالى في مثله وكانوا لا يستطيعون السمع وقال فيمن
استطاع به ان أريد الاصلاح ما استطاعت وما توفيتي الا بالله عليه توكأت وروينا عن النبي صلى الله عليه
وسلم من صلى كما أمر غفر له ما تقدم من ذنبه وقد روي في خبر يقول الله تعالى ليس كل مصل أتقبل صلاته
انما أتقبل صلاة من تواضع لعظامتي وخشع قلبه للجلال وكف شهواته عن محاربي وقطع ليله ونهاره
بذكرى ولم يصبر على معصيتي ولم يشكبر على خاقي ورحم الضعيف ورواى الفقير من أجلى على ان أجعل

والعمرة الثالث ان تقدم صلاة الجمعة على ردا لوديعه الرابع ان لا يقدم بر الوالد بن المذوب على صلاة الجمعة ولا على فريضة ضاق وقتها الخامس

تقديم الدون الحالة التي طالب بها أربابها (١٠٤) على الحج السادس تقديم طاعة الوالدين على الواجب الموسع السابع يقدم حق الزوجة

على رضا الوالدين - هذا في
المأمورات وأما المنهيات
فلا تضرب الأولاد وتضربهم
لرضا الزوجان الثاني لا يرضى
الوالدين بقطع الأرحام
الثالث لا تؤدى الحق - وف
الواجبات من الشهوات
وقد استوفى الحشر المحاسبي
جميع تفاصيل هذا الباب
وأقسامه في الرعاية فمن أحب
الوفاة فاعلم ما يلي طالع
الرعاية

* (فصل) قال المحققون
العلماء الحكام أرباب
البصائر وأهل التقاد
السلوك إلى الله تعالى له بداية
وتوسط ونهاية فالبدء
هي البداية والتوسط
والنهاية المعرفة والعلم
ويكون الإيمان محبة
والتوكل حالته والبرهان
محبة والاستسلام مطابقتها
والزهد بضاعتها والمحاسبة
أمانته والبحث عن شفي
عيب وب النفس نقايتها
والاستقامة عدالة والرضا
غنيمة والتسليم راحتته
والنفس وبض سياحته
والتقوى عذبه والفكر
والذكرفا كهته والتوحيد
قضايته والميرعادته والخلوة
بينه فمن كان كذلك فهو
منقطع إلى الله تعالى
ومن انقطع إلى الله تعالى
أواء الله وقال عليه الصلاة
والسلام من انقطع إلى

الجهالة حلا والظلمة نوراً يدعو في قلبه ويسألني فأعطيه ويقسم على فابره كلوه بقوتي وأباهي
به لا تنكحني لو قسم نوره عندي على أهل الأرض لوسعهم مثله كمثل الفردوس لا ينسى ثمرها ولم يتغير
حاله وفي الخبر كرم من قائم حفظه من قيامه السهر والنعب ومن صلى صلاة وراء امام فلم يدركها فاقروا فهو نايه
السهو فانه تارك الامر للاستماع فيخاف عليه بمجانبة الرحمة لان الله تعالى ضمن الرحمة بشرطين الاستماع
والانصات وقال سبحانه في المعنيين واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحون وقال تعالى فلما
حضره قالوا انصتوا وروى في خبر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة فترك في قراءته فلما انقضى قال
ماذا قرأت فسكت القوم فسأل أبي بن كعب فقال قرأت سورة كذا ونزكت آية كذا فنادى أدري أنصت أم
رفعت فقال أنت لها يا أبي ثم أقبل على الآخريين فقال ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتهمون صلواتهم
ونبيهم بين أيديهم لا يدرون ما يتلو عليهم من كتاب ربهم الا ان بنى اسرائيل كذلككم فعلوا فادعى الله إلى
نبيهم أن قل لقومك تحضروني أباي أنكم وتعطوني ألسنتكم وتغيبون عني قلوبكم بأعلاما مذهبون وقال
بعض علماء الثمان العبد يسجد السجدة عند الله انه يتقرب بها إلى الله عز وجل ولو قسمت ذنوبه في سجدة على
أهل مدينته لأكوا قبل وكيف يكون ذلك يا با محمد قال يكون ساجدا عند الله وقابه مصغ إلى هوى ومشاهد
لباطل فداستولى عليه وهذا كما قال لان فيه انك حرمة القرب وسقوط هيبة الرب تعالى واعلم ان طول
الصلاة عليك غفلة وقصرها سهو ولا تنها إذا طالت عليك دل على عدم الخلاوة ووجود الثقل بها وكبرها على
جوارحك واذا قصرت عليك ونقصت دل على نقصان حدودها وذل الغفلة والسهر وفيها فالنسيان وقصرها
والاستقامة في الصلاة أن لا تطول عليك لوجود الخلاوة ولذة المناجاة وحسن الفهم واجتماع الهم ولا تقصر
عليك لتغفل فيها ورعايتك حدودها وحسن قيامك بها وهذه مراقبة المصلين ومشاهدة الخاشعين
* ذكر أحكام الخواطر في الصلاة وما ذكر به العبد في الصلاة من الخير فليسار إلى فعله فذلك من
أحب الأشياء إلى الله تعالى لانه أذكركم إياها في أحب المواطن اليه وما ذكر به من المكروه والمهقوت اليه
من المعتاد والمستأنف فليحذره فانه هو الذي يبعده من قرب الله سبحانه وتعالى وتذكركم إياه في محل القرب
توحياله وتقريره وقد يكون عتبا وتنبها فترك ذلك مما يقرب إلى الله تعالى ويدل على حسن الاستجابة له
وهو مسلك طريقه إلى الله تعالى وما خطر به من خاطر عن أو هو أو ذكركم به - فمما يأتي أو ما قدمضي فان
ذلك وسوسة اليه من عدوه - داله ليقطعه بذلك عن وقوف قلبه عند كل ركن من أركان الصلاة وبشغل
قلبه عن الوقوف في المناجاة فيحبه بما يضرمه عيانه بذهابها بذكره بذلك أن يشهد عند كل ذكر من أذكر الصلاة
ما يوجب له الذكر من تدبير أو تعظيم أو حمد أو دعاء أو استغفار وان خطر بقلبه أمر مرعاهه وتصريف
أحواله وتدبير شأنه من المناجاة فذلك من قبل النفس وذكرها بما توسوس به من أمور الدنيا فاما ان خطرت
همة مخافو رة أو فكري في مصيبة مازورة فهذا هو الهلاك والبعد يكون عن وصف النفس الامارة بالسوء
العدو المغوي فهو علامة الابعاد والحجاب دليل المقت والاباء والاعراض فاذا ابتلى في صلاته به هذه المعاني
قدرا خسر بذلك فعليه ان يعمل في نفسه مع نفس بدوه ولا يمكنه من الظهور ومن قلبه فيما يكمل ولا يصفي اليه بعقله
فيستولى عليه ولا يحادثه ولا يطاوله فيخرج من حد الذكروا لبقاة إلى مسامرة الجهل والغفلة وكل عمل
مخفوف فالهمة به مخفوفة وفيه نقص وكل عمل مباح فالهمة به مباحة ونفيم افضلية وما خطر على قلبه من الخير ان
المتأخر فعلها اذا بعد النية بذلك فانه قد ذكر به وأر يدمنه ثم ايمض في صلاته ولا يشتغل بتدبيره كيف يكون
ونى يكون أو كيف أكون فيه وعندده اذا كان في فوفته الاقبال في الحال بتدبير شأنه في المسائل وهذا هو
استراق من العدو عليه والقاع من خدوعه اليه فان جاهد هذا المصلى نفسه عن مسامرة الفكر وقابل
عدوه في قطع وسوسة الصدر كان مجاهدا في سبيل الله تعالى مقاتلا لمن يله من اعداء الله تعالى له أحران أحر
الصلاة للتقرب إلى الكريم وأجر المصارمة والمجاربة لعدوه الرجيم وقد كان لا قويا من المؤمنين أهل

الايمان بالله تعالى المحاسبة وما حب الشهوات لا يصل الى المحاسبة والصدق ينال المحاسبة (١٠٥) والمحاسبة ان يقف العبد قبل كل حركة

وقفه من حركات النفس

ووقفاتها حتى يسكن

هيجان الحركة بتدبير

عواقبها كما كان لله تعالى

دخل فيه وما كان لغير الله

تعالى تركه ولا ينال هذا

الا بالصبر حتى تلزم المحاسبة

في القلوب ولم يكن من العبد

حركة ظاهرة ولا باطنة الا

والله تعالى اقرب الى قلبه

من كل حركة فعندها

لا يسقط له فعل ولا ارادة

بل تكون افعاله ودممه

وارادته وعزائمه مقبولة

عند الله تعالى قال ابراهيم

الخواص رحمة الله عليه

وأما الرعاية فن لم يحسن

رعاية نفسه أسرع به هواه

الى الهلكة والخاسر من

أبدى للناس أحسن

أعماله وبارز بالقبح من

هو أقرب اليه من جبل

الورد يدا انتهى كلام الشيخ

ابراهيم وقال بعض المحققين

الرعاية على أقسام رعاية

الاعمال ورعاية الاحوال

ورعاية الوقت ورعاية

الاعمال بتدبيرها وتحجيرها

والقيام بها من غير نظر

اليها ورعاية الاحوال

أن بعد الاجتهاد مراعاة

والفطن تشييعا والحال

دعوى ورعاية الوقت ان

لا يشغله بشئ مما يسخط

الله تعالى ويعمره بكل

ما رضى الله تعالى انتهى

(باب التفكير والتذكر)*

الغلبة على الاعداء والتمكين اذا ابتلوا بدخل يدخل عليهم في الصلاة من الاسباب يخرجهم عن المشاهدة
فيهم اعرجوا في قطع ذلك الشيء وابعاده من أصله اذ كان سبب قطعهم وابعاده من قلوبهم فيستخرج بادخال ذلك
عليهم اخرجه من الدنيا وهو الزهد فيها فيكون ذلك احسانا من الله اليهم ومزيدا منهم وهذا أحد
ما زهد لاجله الزاهدون في الدنيا لتصفو قلوبهم من الاسباب فتخلص أعمالهم من الوسواس بالاكتساب
ومن ذلك ما بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزع الجبة التي كانت عليه في الصلاة انظر الى علمها وقال
الهي في هذه في الصلاة يعني شغلتي ونظر الى شرالك فعله في الصلاة وكان جديدا فامران ينزع منها وبعادها
الشرالك الخالق وكان قد احتذى نعلنا فأعجبه حسنهما فسجد وقال تواضعت لربي كيلا يمتدني ثم خرج به اذ نفعها
الى أول سائل لقيه ثم أمر عابدا ان يشتري له ثوبين سبطين جرداوين فلبسهما وكان الضعفاء من المؤمنين
يعملون في نفيه وترك مساكنته ومحادثته في الحال لقوادح اليقين في إيمانهم ولسرعة التيقظ في قلوبهم
لان الاتفات تدخل من مكان الهوى وتمكن الاعداء ومكان الهوى وقوة العدو ولطول الغفلة وعدم حلالة
الطاعة لاتساع النفس في الشهوات وقوة سلطانها على الصفات واتساع النفس وقوة سلطانها الضيق القلب
وضعف اليقين اذ لقوى يقين العبد لا تشرح صدره ولا تطفأ نور يقينه طامعة هواه ولا تدرجت النفس في
القلب اندراج الليل في النهار ولا سقط مكانه من الشهادة تمكن أعدائه والعادة ولعلم يقينان ما هو فيه
من الذكر والصلاة أنفع له وأحد عاقبة مما تنفع كرفيه من عاجل دنياه فيشتغل حينئذ بما هو فيه من الذكر
عما هو عليه من سوء الفكر وليس بعد هذين المقامين حال ينعت ولا يدع بشئ وما قد روح في قلبه من فهم
الخطاب وتدبر معاني الكلام والايقان على المقصد والمراد فهو تعليم من الله تعالى وتوقيف وتنبه منه
وتعريف وهذا من بدلتا وفوق علامة الاختصاص في المعاملة وبركة التدبر ودليل القبول والشكر لحسن
الخدمة فليأخذ من ذلك ما غفا ويغترف منه ما صفا ولا يتطوره ولا يتمناه ولا يتبعه بعد انصرفه بالفكر في
معناه فيسترق العدو عليه السمع ويلقى اليه الوسوسة ويطامع فيه بالغفلة ويدخل عليه من باب الانسية لانه قد
قرن الاماني بالاضلال فهي مواعيد الكذب لا بطلان لم تسمع الى ربك تعالى كيف أخبرك عنه في قوله
تعالى ولا ضللتهم ولا غلبتهم ثم قال في منزله وعدهم وشاركهم في الاموال والاولاد وما بعدهم الشيطان الاغروا
ثم استثنى عباده المسلمين عليه بساطته الغالبين له بآياته فلم يصل العدو اليهم او اصلته لهم وتوكلهم عليه
بوكالته اياهم تنتظم هذه المعاني في قوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيله وقوله
تعالى ونجعل لكلسا سلطانا فلا يسلون اليك باياتنا أنتم ومن اتبعكم الغالبون مع قوله تعالى انه ليس له
سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ولا بعد في التفكير والتدبر لما يستقبل من كل كلمة شغل عما
فان مما كان عليه له في الشغل في الحال اقتطاع بما قد فهمه وما فهمه من غير ما يتلو فاستدل به على ما سواه
مما يمينه ويحتاج اليه فهي أبواب من الطمأنينة فتخلصه فيكون التكلم مفتاحها ثم يخرج العبد الى سواها مما
هوله أصلي أو عليه أوجب فليعرف بذلك ما عرف وليقف من ذلك على ما عليه وقف وما تنفع كرفيه من غير
تدبر التلاوة أو شغل به من غير فهم المتلوه وبحسابه عن الفهم وقطع له عن خالص العلم فليقطع ذلك والتمسك
في التلاوة ان يدبر الشان باطن الكلام ويتذكر في غوامض الخطاب ويوقف قلبه على معاني المراد ويعمل
فكره في تذكر الموصلي والتردد فان الكلام عزيز من عز يزول طيف من لطيف وحكيم من حكيم وعلى من
على ظاهره سهل قريب وباطنه بحر عميق يقول السامع اذا عله قد فهمته التحلي فخواه فاذا شاهده كله
ما عله لذيقي معناه بحسب العاقل انه قد عرفه اظهروا بيانه وتفصيل حكمته فاذا عرف التكلم به كانه ما عله
لعمق بحار وسعة أقطاره قد اغتر به قوم لما عوا وبإيانه فادعوا انهم يحسنونه وخدع به آخرون لما عوا
أمثاله فطالبوا غيره وسلوا ببداله وأصغى آخرون الى سمعه فادعوا فهمه فأكذبهم الصادق وعزاهم عن سمعه
ثم أخبرنا بجميع ذلك عن جهلهم وعجبنا من جراءتهم فقال في وصف الاوين واذا اتلى عليهم آياتنا قالوا قد

يتفكرون وعنده صلى الله عليه وسلم انه (١٠٦) قال اللهم اجعل همتي فكري واُنطق ذكرا ونظاري عبرا وقال العلماء بالله تعالى وبالنفكر

يتوصل الى الحق اذا كان
الفكر مصحوبا بنور
التوفيق الالهي والخطاب
الشرعي فلو انهم الفكري
العقل على عن مصاحبة
الشرع زل وذل والفكر
الصحيح غاية علم اليقين كما
أن رعاية الامان هـ ين
اليقين قال العلماء التفكير
التدقيق بعين البصيرة
لادراك البغية وهو ثلاثة
أنواع الاول فكرة في عين
التوحيد وفي صفات
الكمال ونعوت العظمة
والجلال وذلك بحر لا ساحل
له ولا ينحى من الغرق في
هذا البحر الا الاعتصام
بجبل الله تعالى والنسك
بالعلم الظاهر والثاني
الفكرة في اطراف الصنعة
وفي أسرار الحكمة وبجانب
الابداع والثالث الفكرة
في معاني الاعمال والاحوال
قال بعضهم خالص الفكر
يوصل الى استقامة القلوب
واستقامة القلوب توصل
الى الصدق والاخلاص
وقال الروذباري التفكير
على خمسة أقسام الاول
تفكير في آيات الله يتولد
منه المعرفة والثاني تفكير
في آلاء الله تعالى ونعمائه
يتولد منه المحبة والثالث
تفكير في وعد الله ونوابه
يتولد منه الرجاء والرغبة
والرابع تفكير في وعيده
وعذابه يتولد منه الخوف
والرغبة والخامس تفكير في

سمعنا لو نشاء لفسامثل هـ اذا واذ اتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هـ ذا
أو بدله وقال في نعت الاخرين ياقون السمع وأكثرهم كاذبون انهم عن السمع اعزولون ولا تكونوا كاذبين
قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ثم وصف من أسمعهم آياه وأفهمهم معناه من الجن الذين هم أشد قوة من الانس
وأعظمهم وصفا فقالوا اناس معانقرا تأعجبهم بدى الى الرشدهم ولا من عقله فذهبهم بشهوه وأخبر عن صاحب
التنزيل بعثه فقال بل عجبك ويسخرون أى عجبك من القرآن وتفصيله وتنزيله ويسخرونه الجاهلون فان
فزع للآتي بالتلاوة عين نفس المتلو باب التفكير في معاني العظمة والقدرة وكشفه بواسطة الكلام مشاهدة
ما كان علمه من وعد الآخرة وعبد هـ فله أجران من حيث كان منه عملان الفكرة والصلاة وهـ ذا
كله عموم المؤمنين مزيد وهو بذلك للخصوص من المقرين بذلك الاما وجهوا به من طواع الغيوب
واطاعوا عليه من مطالع سرائر المحبوب فكشفه وابه من بواى اليقين من العزة والجبروت والاجلال
والرهوت فاجمع عليهم من غير تكريمهم ولا تدبر مما استعملهم به واضطرهم الى مشاهدته القدير فاخرس
ألسنتهم عن المقال وعقم عقولهم عن المجال وأغنى قلوبهم عن الطلب ولم يول كل الى فكرهم بنظر الى سبب
بل من غير عمل منهم لتكليفه ولا روية ولا اختيارا لما هيته ثم تجاوزونه اذا اخذ منهم حقه وأدركوا به
نعميتهم الى العالم لا كبر فيقفون بين يديه ويحطون عنده ولا يقفون مع المشاهدة طرفة عين ولا يسكنون
اليها خطرة قلب لا يقطعهم البيان عن المبين ولا يشغلهم الخبر عن اليقين ولا يحجبهم الشهادة عن الشهيد
ولا يحبسهم البادئ العائد عن المبدئ المبدئ قد أشرف بهم على المرافاة فقط عنهم انشرف وأذهاهم
عن الاعتراف والتعريف بما ناداهم به من التعرف واقتناعهم العيان فاعباهم عن الانقطاع وتقطعوا
بالمفصل فانسأهم الانتفاع وتوصلوا بالواصل فاطمأنهم عاينهم وكان لهم حلالا ليه ودليلا امامهم منه عليه وهذه
صفة الاقوياء بالقوى الاغنياء بالغنى الواجدين للموجود الفاضلين للموجود اذا كرمين بهذا كرام الصابرين
بصبر ولا ينبغي للمصلح ان يدخل في صلاته حتى يقضى نعمته ويفرح من حاجته ولا يبق عليه ما يرجع قلبه
ويفرق هم له فرغ قلبه في صلاته ويحتمع هم في وقوفه ويحس وعقله لفهمه وبواطى قلبه قبيله ويقبل على
المقبل عليه بوقوله وهذا يؤمر به الضملاء عن مجاهدة الاعداء والمرضى عن مسابقة الاولياء وقد روى
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوى أحب الى الله تعالى من المؤمن الضعيف وفي كل خير وقد
قال الله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله الى قوله فضل
الله المجاهدين على القاعدون درجة مع قوله وكذا وعد الله الحسنى (شرح ثالث ما بنى الاسلام عليه
وهو الزكاة) (كتاب الزكاة) فاما فرائض الزكاة فربع الحربة وصحة المالك وجود النصاب وهو ما تندرهم
وعشرون دينارا واستكمال الحول وهو من شهر الى مثله * ذكر فضائل الصدقة وآداب العلماء
وما يتركوه المعروف ويفضل به المنفقون وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ليس في المال
حق سوى الزكاة وان جماعة من التابعين كانوا يذهبون الى ان في المال حقوا غير الزكاة منهم ابراهيم
النخعي قال كانوا يرون ان في المال حقوا سوى الزكاة ومنهم من الشعبي سئل أى المال حق سوى الزكاة قال
نعم اما سمعت قوله تعالى وآتى المال على حبه ذوى القربى الآية ومنهم عطاء ومجاهد وقد كان المسلمون يرون
المساواة والغرض والقيام بمؤ العزة من أنفسهم وأهلهم من المعروف والبر والاحسان وان ذلك واجب
على المتقين وعلى الحسنين من أهل اليسار والمعروف وكذلك مذهب جماعة من أهل التفسير ان قوله
عز وجل ومما رزقناهم ينفقون وقوله وانفقوا مما رزقناكم مأمورة وان ذلك غير منسوخ بآية الزكاة
وانه داخل في حق المسلم على المسلمين وواجب بحرمه الاسلام ووجود الحاجة في فضائل الزكاة
ان يخرجها في أول ما تجب عليه وان قدمها قبل وجوبها اذ رأى الهام وضعها يتنافس فيه ويغتم خوف
فوته من غار في سبيل الله عز وجل أو في دين مطالب أو جهاد وغزو أو الى رجل فقير فاضل طرأ في وقته أو ان

تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال تعالى فاذا كرونى اذكروا وقال تعالى (١٠٧) ولذكرا لله أكبر أى أكبر من

كل شئ فاه بعض المفسرين ورد في الحديث من ذكرونى في نفسه ذكروته في نفسه ومن ذكرونى فى ملاذ كونه فى ملاذ كونه وقيل لبعض العلماء متى تقرب القلب من الله تعالى فقال اذا كانت قائمة بذكروه غير لاهية عنه قال ابن عطية تفسيره الذكر النافع هو العلم والاقدام بالقلب وتفرغه الامن الله تعالى وذكروا لله تعالى العبد هو افاضة الهوى ونور العلم عليه وذلك ثمره ذكره قال الله تعالى فاذا كرونى اذكروا المحققون الذكروا كرونى قوى من طريق الحق سبحانه وتعالى بل هو العبد فى هذا الطريق ولا يصل أحد الى الله تعالى الا به والذكر والذكر يكون باللسان ويكون بالقلب فذكر اللسان به يصل العبد الى استدامة ذكر القلب وذكر القلب عليه المعول فاذا كان العبد ذا كرا بالسانه وقلبه فهو السكامل فى وصفه حال سلوكه ومن خصائص الذكروا انه غير مؤقت بل هو مطلوب فى عموم الاوقات وجميع الاحوال اما على جهة الفرضية واما على جهة النفلية قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما

سبيل غريب كان تقدمتها الى هؤلاء واما ما لهم أفضل وأزكى لانه من المساعدة الى الخير ومن المعاونة على البر والتقوى ودخل فى التطوع بالخير وفعله الذى أمر به ولا يأم الحوادث اذ فى التأخير آفات ولانها نوابغ وعوائق وللنفس بدوات وللقلب تقلب وان جعل رأس الحول أحد الشهرين كان أفضل فان فى هذين خاصية من الفضائل ليست فى غيرهما فاما شهر رمضان فان الله تعالى خصه بتزليل القرآن وجعل فيه ليلة القدر التى هى خير من ألف شهر وجعله مكانا لاداء فرضه الذى افترضه على عباده من الصيام وشرفه بما أظهر فيه من عمارة بيوته بالقيام وقد كان مجاهدة قول لا تقولوا رمضان فانه اسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وقد رفعه اسم عبد بن أبي زياد فجاءه مسندا وأما ذو الحجة فاننا لانعلم شهر اجمع خمس فضائل غيره هو شهر حرام وشهر حج وفيه يوم الحج الأكبر وفيه الايام المعلومات وهى العشرة والايام المعدودات وهى أيام التشريق التى أمر الله تعالى بذكرونها وأفضل أيام فى شهر رمضان العشر الاواخر وأفضل أيام فى شهر الحجة العشر الاول وقد استحب بعض أهل الورع ان يقدم فى كل سنة بشهر لئلا يكون مؤخرا عن رأس الحول لانه اذا أخرج فى شهر معلوم ثم أخرج القابل فى مثله فان ذلك الشهر يكون الثالث عشر وهذا ما خبر فقالوا انه اذا أخرج فى رجب فليخرج من القابل فى جادى الاخرة لئلا يكون آخر سنة به بلا زيادة واذا أخرج فى رمضان فليخرج من قابل فى شعبان على هذا الثلاثين يدعى السنة شيئا وهذا احسن وليتق أن يكون يخرج للفرض فى كل شهر ثم ان يخرجها طيبة بها نفسه ميسرا ورايا قلبه بخالصا لربه مبتغيا بها وجهه الغير رياء ولا سمعة ولا ترين ولا تصنع لا يحب أن يطالع عليها غير الله عز وجل ولا يرجو فى اعطائها ولا يخاف فى منعها سواء وليكن ناظرا الى الله تعالى عارفا بحسن توفيقه له وان يعتقد بفضل من يعطيه من الفقراء عليه ولا ينتقصه بقلبه ولا يزدريه وليعلم ان الفقير خير منه لانه جعل طهرة رزق كاهه ورفعة ودرجة فى دار المقام والحياة وانه هو قد جعل سخرة للفقر وعمارة لدينه كجدار ثياب بعض العارفين قال أريدنى ترك التكسب وكنت ذا صنعة جارية لى فقال فى نفسه من أين المعاش فهتف بي هاتى لآراءه تنقطع البناوتهم منافيل عالمنا ان نخدمك وليامن أوليائنا أو نضجر لك منافق من أعدائنا وان يسر ذلك الى الفقير سرا ولا يذكرك ذلك فقد جاء فى تفسير قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم باليمن والاذى قال المن ان تذكرها والاذى ان تظهرها وحدت عن بشر بن الحارث قال قال سليمان من من فسدت صدقته قبل كيف المن يا أبانصر قال ان تذكره أو تحدث به وبعضهم يقول المن هو ان تستخدمه بالاعطاء والاذى ان تعيره بالفقر وقيل المن ان يتكبر عليه لاجل أن يعطيه والاذى ان تنهره أو توبخه بالمسئلة وفى الحديث أفضل الصدقة جهد المقل الى فقير فى سر وقال بعض العلماء ثلاثة من كنوز البر منها الخفاء الصدقة وروينا مسند من طريق وذلك أسلم لدينه وأقل لآفته وأزكى لعماله * وقد روي فى الخبر لا يقبل الله من مسمع ولا مراء ولا منان فجمع بين المنة والسمعة كما جمع بين السمعة والربا وقد روي عن الامام فى الحديث الذى يتحدث بمصاصة من السمعة من الاعمال ليعلمه من لم يكن رآه فيقوم ذلك مقام الرؤية فسوى بينهما ما فى ابطال العمل لانهم ما عن ضعف اليقين اذ لم يكن المسمع به لم يولد كالم يفتح المرائى بنظره فاشرك فيه سواء والحق المنان به حالان فى المنة معناه ما من أنه ذكره فقد سمع غيره أو رأى نفسه فى العطاء ففخر به وأداه سرا فان أظهره نقل من السر وكتب فى العلانية فان تحدث به محيى من السر والعلانية فكتب رياء فلولم يكن فى اظهار الصدقة مع الاخلاص بها الا فى ثواب السر لكان فيه نقص عظيم فقد جاء فى الاثر فضل صدقة السر على صدقة العلانية سبعين ضعفا وفى الحديث المشهور سمعة فى ظل عرش الله تعالى يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شمساه ما أعطت عينه مو فى لفظ آخر فاخفى عن شماله ما تصدقت به عينه وهذان المبالغ فى الوصف وفيه مجاوزة الحد فى الاخفاء أى يخفى من نفسه فكيف غيره وقد نسى عمل العرب المبالغ فى الشئ على ضرب المثل والتعجب وان كان فيه مجاوزة الحد من ذلك ان الله عز وجل ذم قوما ووصفهم بالبخل وبالغ فى وصفهم فقال تعالى أم لهم نصيب من الملك فاذا ابوتوا الناس نقيرا والنقير لا يرده

وهو داو على جنوبهم الآية وقول سهل بن عبد الله ما أعرف معصية أفتح من نسيان هذا الرب عز وجل واعلم ان الذكر الذى يقابله النسيان

هو ذكر القلب لا ذكر اللسان وهو (١٠٨) أفضل الذكر من والذاكر اذا استغفر في ذكر الله تعالى نسي كل شيء سوى الله تعالى فمن ذكر

شياً آخر مع الله تعالى فقد أشرك بين الذكرين لانه التفت مع الله تعالى الى غيره روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال سبق المفردون قيل وما المفردون يا رسول الله قال اذا كروا لله كبراً والذاكرات روى الترمذي والمفردون بتدبير الراء وتخفيفها وهم الذين تفرّدوا بذكر الله تعالى أو أفرّدوا الله تعالى بالذكر وافراده الله تعالى بالذكر عند الحقين طرد الغفلة فاذا ارتفعت الغفلة حصل الذكر واللسان ترجان عن ذلك واعلم ان أفضل الاذكار تلاوة القرآن لاسيما لاهل العلم والانسياط الواقفين على حكمه ومجائبه المتدبرين لاسرار ومعانيه وينبغي لمن اراد ذكر الله تعالى ان لا يذكره الا بالاذكار الواردة في القرآن قاصداً هم الذكر والتلاوة مع احتياي يكون ذا كرامة فيجمع بين الذكر والتلاوة معاني لفظ واحد فيكون له اجر التالين والذاكرين ولو ذكره بغير اذكار القرآن كان من الذاكرين فقط واعلم ان الذكر يدل على المحبة فمن أحب شيئاً أكثر من ذكره فالدكر يستلزم المحبة وهي تستلزم الشوق وهو يستلزم الذكر وهلم جرا والذكر والمحبة والشوق وان كانت أحوالهم يفرقة لئلا يندل على بقاء حجاب ما اذا شوق فلما يكون الى غائب

أحد ولا يطلبه ولا يعطاه لانه هو النقطة التي تكون على ظهر النواة منه منبت النخلة وفيه معنى أشد من هذا وأعني انه لما قال فاحني عن شماله كان لهذا القول حقيقة في الخفاء فهو ان لا يحدث نفسه بذلك ولا يخطر على قلبه وليس يكون هذا الا ان لا يرى نفسه في العطاء أصلاً ولا يجري وهم فذلك على قلبه كما يقول في سر المسكوت ان الله تعالى لا يطلع عليه الا من لا يحدث نفسه به بمعنى انه لا يخطر على قلبه ولا يذكره ولا يشهد نفسه فيه مشغلاً عنه بما اقتطع به ويانه لا يلبه فيه فعندها صلح ان يظهر على السرفان لم يمكنك على الحقيقة ان تخفي صدقتك عن نفسك فاحف نفسك فباحت لا يعلم المعلى انك أنت المعلى وهذا مقام في الاخلاص فان أظهرت يدك في الاعطاء فاحفها سرا الى المعلى هذا حال الصادق فقد كان بعض الخاصين يلقي الدرهم بين يدي الفقير أو في طريقه أو موضع جلوسه بحيث يراه وهو لا يعلم من صاحبه وبعضهم كان يصرد ذلك في ثوبه وهو نايم فلا يعلم من جمعه وقد رأيت من يفعل ذلك فاما من كان يوصل الى الفقير على يد غيره ويستكتمه شأنه فلا يحصى ذلك من المسلمين وفي الخبر صدقة السر وقيل صدقة الليل تطفئ غضب الرب تعالى وقد أخبر الله تعالى ان الاخفاء أفضل ومعه يكون تكفير السيئات فقال سبحانه وتعالى وان تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم ويكفر عنكم من سيئاتكم فان أظهر مسكين نفسه وكشف نفسه للسؤال وآثر التبدل على الصون والتعفف فلا بأس ان تظهره معروفك اليه فان أظهرت زكائك ارادة السنة والافتراء بين والخبر يصح على مثل ذلك من غيرك لئلا نفسك فيه أخوك فيسرع الى مثله أما لك منهم فحسن وذلك من التحاض على اطعام المسكين وقد ندب الله تعالى اليه وقد قيده في قوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية قبل سر التعاقع وعلاية الصدقة المفروضة وكذلك قوله تعالى وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً القرض الحسن هو التطوع وقد قيل الحلال كقوله تعالى ورزقني منه رزقاً حسناً أي حلالاً وقد قال تعالى ان تدروا الصدقات فتعبدوا بها فمدح المدي بنعم الا ان ذلك لا يحسن الا الى من أبدى نفسه كانه هذا السائل الذي يسأل بلسانه وكفه وقوله تعالى وان تحفوها وتوتوها الفقراء الآية كأنهم استخفوا بالسئلة وهي لخصوص الفقراء لا يظهر ونفوسهم بما عندهم الحياء والتعفف فن أظهر نفسه فاطهر اليه ومن أخفها فاحني له ومن ذلك كشف عورة الفاحش ان يظهر عورته من تخفي على نفسه ويستتر فاذا أظهر نفسه به أو أعلن فلا بأس ان يظهر عليه كجاء في الخبر من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له وينبغي ان يجعل صدقة من أفضل ما يحب من المال ومن جيد ما يدخر ويقتني وتستأثر به النفوس فيؤتمر مولا به كما امره وضرب المثل له فقال أنفقوا من طيبات ما كسبتم ثم قال ولا تبصروا الخبيث منه تنفقون وقال في ضرب المثل بالعبودية لستم يا كذبة الا ان تغمضوا فيه أي لا تغفروا الرديء ففعلوه لله تعالى ولو أعطى أحدكم ذلك لم يأخذه الا على ان يخلص أي كراهية وحياء ولا يجعل ماله لله تعالى دون ما يستجيد لنفسه أو ما يكره ان يقتنيه لعاقبته أو يأخذه من غيره أو ما لا يستحسن أن يهديه لمبيل من العبيد فتكون قد آثرت نفسك أو عبداً مثلك على مولاك فان هذا من سوء الادب ولا يقوم سوء أدب واحد في معاملة جميع المعاملات وقد روى في معنى قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً قال طيباً فان الله تعالى طيب لا يقبل الا طيباً وفي حديث أبان عن انس طوبى لعبداً أنفق من ماله كسبه من غير عمية وفي الخبر سبق درهم مائة ألف درهم وقد تمرد الله تعالى قوماً جعلوا له ما يكرهون ووصفت أسنتهم الكذب ان لهم الحسنى لاجرم فاكذبهم في قوله تعالى ويحبون الله ما يكرهون وتصف أسنتهم الكذب ان لهم الحسنى لاجرم ان لهم النار أي فقال لهم النار وفي الآية وقف غريب لا يعلمه الا الخذاق من أهل العربية تنف على لا فيكون نفياً لوصفهم ان لهم الحسنى ثم يستأنف بجرم ان لهم النار أي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار أي بجرمهم واكتسابهم واذا دعاهم مسكين عند الصدقة فاردد عليه مثل دعائه حتى يكون ذلك جزاء لقوله وتخلص لك صدقتك والا كان دعاؤهم كافاً على معروفك فقد كان العلماء يتحفطون من ذلك وهو أقرب

الى التواضع ولا يرى ان مستحق لذلك منه - لما وصلته به لانك عامل في واجب عليك لم يوفق او توفى للمعطى
رزقه وما قسم له من تعبدك بذلك وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما ما اذا ارسلتهما معروفا الى فقير قالنا
لرسول احفظا ما يدعوه ثم يردان عليه مثل قوله ويقولان حتى نخاص انما صدقتنا وفعل ذلك عمر بن
الخطاب وابنه عبد الله رضي الله تعالى عنهما ولا ينبغي ان تقتضى من الفقير الدعاء لك او تطالبه بذلك او تحب
منه الثناء والمدح على ذلك فانه ينقص من الصدقة واذا كثر منك وقوى أحبطها وان كان عليه ان يدعوك
ويشفي به عليك فانما يعمل فيما تعبد مولاه وأمره به فلا يرى ذلك من حقك عليه واذا وصلت الى الفقير
معروفا فبحسن أدب وابن جانب واطف كلام وتذال وتواضع وقد كان بعض الادباء اذا أراد ان يدفع الى فقير
شيأ بسط كفه بالعطاء لتكون يد الفقير هي العليا وبعضهم كان يضعها بين يديه على الارض ويسأله قبولها منه
ليكون هو السائل ولا يناوله بيده اعظاماله وهذا يدل على معرفة العبد بربه وحسن أدبه في عبادته ومن أحب
الثناء والدكر على معروفة كان ذلك حظه منه وبطل أجره وربما كان عليه فضل من الوزر المحبته الذي كره الثناء
فيما لله تعالى ان يفعل في رزق الله لعبده الذي أحراه على يده فان تخلص سواك بسواك فاحسن حاله واستحب
للفقير أن يخص ذا المعروف اليه بدعوات شكر المأاولاه وتأديبا وتخلع بفعله مولاه لانه قد جعله سببا للخير
وواسطة للبراذ الله سبحانه وتعالى يشهد نفسه بالعطاء ثم قد أتى على عبده وشكره في الاعطاء فليقل طهر
الله قلبك في قلوب الابرار وزك عملك في عمل الاخيار وصلى على روحك في أرواح الشهداء فذلك هو شكر
الناس والدعاء لهم وحسن الثناء عليهم ومن شكرهم أيضا أن لا يذمهم في المنع ولا يعيهم عند القبض فذلك
تأويل الخبر من لم يشكر الناس لم يشكر الله تعالى فان فيه اثبات حكم الاواسط واستعمال حسن الادب في
اطهار النعم والتخلق باخلاص المعاملة لانه أنعم عليهم ثم شكرهم لهم كرامته وكذلك في الخبر العبد الموقن بشهيد
مولاه في العطاء فمد ثم شكر لامتقن اذ جعلهم سببا ولا سبب جده وطرق الرزق في الخبر من أسدى اليكم
معروفا فكافؤه فان لم تستطعوا فادعوا له حتى تروا انكم قد كافأتموه فاما شكر الله تعالى على العطاء فهو
اعتقاد المعرفه انه من الله تعالى لا شريك له فمما والاعمال بطاعته بها ومن فضل الصدقة ان يقصد بها
الفقراء الصالحين الصادقين من أهل التصوف والدين بمن يؤثر النسيرو والاخفاء ولا يكثر البث والشكوى
ومن فيه وصف من أوصاف الكتاب للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله أى حبسوا في طريق الآخرة
لميلة أو ضيق عبث أو اصلاح قلب أو قصور يد لا يستطيعون ضربا في الارض لانهم مقعوصو الجناح اذ
المال لا ينفذ الجناح للطائر بماله حيث شاء من البلاد وينبسط في شهواته كيف شاء من المراد والفقير
محصور عن ذلك لا يستطيعه القبض يده وقد رزقه ومن هذا قوله تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا نواري سوا تكتم
وريشاقيل المال وقيل المعاش يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف فسمى الله تعالى من لا يعرفهم بالفقر
ولا يشهد وصفتهم بالتقال اظهر وتعففهم عن المسئلة جاهلا بوصف المؤمنين ثم وكذا وصفهم وأظهر للخلق
تعريفهم ببيانهم وكشف الحالهم اذ تروها بالعبقة فقال تعرفهم بسميهم فالسمي هي العلامة اللازمة والعلامة
الثابتة دون التحلي واللبسة الظاهرة لا يسألون الناس الحافا أى هذه العلامة أيضا تعرفهم ان أشكوا
عليك فانهم لا يسألون عنة وقناعة الحافا لا يتحفون بالاغنياء ولا يحفون أهل الدنيا فمما وضراة أى هم
منفردون باحوالهم أغنياء بيقينهم أعزة بصبرهم والاحاف مشتق من اللعاف الذي يلحف به فيلزم الجسم
فقال يسوا من يفعل ذلك لا يلحفون الاغنياء كاللعاف ولا يلحفون المسئلة الزاما كالصنعة كمال يخف
بانثوب فاحرص ان يكون معروفك في هذه الاوصاف أو بعضها فيزكو عملك ويشكر فعلا والافضل في
المعروف ان يؤثر الرجل اخوانه من الفقراء على غيرهم من الاجانب فقدر وى عن على رضى الله عنه لان
أصل أخا من اخواني بدرهم أحب الى من أن أتصدق بفقرين درهم ولان أصله بعشر من درهم أحب الى
من أن أتصدق بمائة درهم ولان أصله بمائة درهم أحب الى من أن أعطي رقبة ولان الله تعالى ضم الاصدقاء

قال الله تعالى ان في ذلك
لذكرى لمن كان له قلب
أو ألقى السمع وهو شهيد
والذكر من مقدمات
الفكر فلا بد من سماع
ثم تيقظ ثم ذكر والعلم
من لواحق التذكر لان من
سمع تيقظ ومن تيقظ
تذكر ومن تذكر تفكر
ومن تفكر علم ومن علم عمل
ومن عمل سعد والسعادة
غاية المطلب
*(فصل) * والذكر
أفضل من الفكر عند قوم
وعند آخرين الفكر أفضل
واحتج من قال بان الذكر
أفضل بامر من أحدهما ان
الذكر طلب المفقود
والفكر استبقاء الموجود
فالذكر أفضل الثاني ان
أهل الجنة ليس لهم فكر
فكان الذكر أفضل من
الفكر وانما قلنا ان أهل
الجنة ليس لهم فكر لوجوه
أحدها ان المعارف في
الجنة ضرورية الثاني ان
الفكر رغب ونصب وأهل
الجنة لا يسهم فيما تعب ولا
نصب الثالث ان المناظر
طالب والطالب فاقدر
للمطلوب وفقران المطلوب
حجاب والحجاب صفة
الطير ودين كما قال الله تعالى
كلانهم عن ربهم يومئذ
لحجوبون الرابع ان الفكر
سائر الى المطلوب والذاكر
واصل الى المطلوب فيكون
الذكر أفضل ولان الفكر

ذهاب الى الله تعالى قال الله تعالى وفر الى الله والذكر حضور مع الله تعالى فيكون الذكر أفضل ولان الذكر اشغال باله والفكر

اشتغال بغير الله تعالى فيكون الذكر (١١٠) أفضل ولأن الذكر ظاهر والفكر خفي والعبادة الظاهرة أشرف كل شيء سوى الله تعالى فمن ذكر

الظاهرة سر غيبة للغير في ان يقتدى به فيها ويأتى بثلثها فان قلت الظاهرة يدخلها الرياء قلنا ذلك يكون في حق المبتدئين لا الواصلين أر باب النهايات وهذا الدليل الأخير فيه نظر لأن الذكر المختلف في كونه أفضل من الفكر وهو الذي بالقلب دون الذكر باللسان فاستوى الذكر والفكر في الخفاء وعدم الظهور وأما من قال بان الفكر أفضل فاحتج له بأربعة أمور أحدها ان الفكر عمل القلب والروح والذكر عمل اللسان والجسم والروح أفضل من الجسم واللسان فيكون الفكر أفضل من الذكر الثاني ان الفكر وسيلة الى المعرفة التي هي أعظم النعمات إذ لولا الفكر لما تبين الحق من الباطل والذكر ليس وسيلة الى عبادة فيكون الفكر أفضل الثالث ان الذكر لا يقيد الا اذا كان عن ذكر القلب بخلاف الفكر فإنه لا يحتاج الى الذكر بل هو عبادة مستقلة بنفسها الرابع ان الفكر أبدي يكون في الستر في درجة الى درجة أعلى منها وصاحب الذكر كالواقف فالفكر أفضل من الذكر * (فصل) والذكر على خمسة أنواع الاول ذكر

الى الأقارب فيمكن فضل الصدقة على الأقارب دون البعيد كفضل الصدقة على القرابة دون الأباة عدمه ينزل بعد صلة الرحم في معناها أفضل من صلة الإخوان وكان بعض السلف يقول أفضل الأعمال صلة الإخوان وليقتصد بغيره من اداد دفع اليه العطاء جد الله تعالى وشكره ورأى النعمة منه ولم ينظر الى واسطة في نعمة فان هذا أشكر العباد لله تعالى لان حقيقة الشكر لله بشهود النعمة منه والاخلاص بحسن المعاملة له وأن لا يشهد في النعمة بالعطاء والنعمة بالعمل الصالح سواء وفي وصية على رضى الله تعالى عنه لا تجعل بينك وبين الله تعالى منه ما أوعدك نعمة غيره عليك مغرما فليقدم مثل هذا على من لو أعطاه ورزقه أنى عليه ومده وشهده فيه فحده فيكون قد جرد غير الذي أعطاه ونظر الى سواء وذكر غير الذي ذكره بالعطاء لأن الذي يحمد الله ويشكره ويثنى عليه برزقه ويذكره يرى ان الله سبحانه وتعالى هو المنعم المعطى في نظر اليه من قرب فيعينه ذبا لله أنفع لصاحب المعروف عند الله من دعاة الآخرة المثنى لانه كان سببا للنفع موقن فيكون واضع الماشئ في حقيقة وضعه ومده الآخرة وعائلته لاجل انه يراه والمعطى في نظر اليه فيمده فضعف يقين هذا بر به أشد على المنفق من دعائه لانه ان كان ناسخا لله تعالى في خلقه وخلق الله تعالى فيه الا أن لا ينصح لمولاه لغلبة هواه على تقواه ولجله بعائد النفع له في عقبه فقص هذا حينئذ بقامه من التوحيد أعظم من زيادته بصدقة على انه لا يؤمن الاستشراف من الآخرة والاعتماد منه والطمع فيه بكلام يحبط عمله وأيضا فإنه اذا رآه في العطاء فإنه يراه عند المنع فذمه ويقع فيه فيكون هو سبب حله عليه وهو آمن مطمئن لهذا كله مع الموقن المشاهد وفي الخبر ان الصدقة تقع بيد الله تعالى قبل ان تقع بيد السائل وهو يضعها في يد السائل فالموقن يأخذ رزقه من يده الله تعالى فهو لا يعبد الا الله تعالى ولا يطلب منه الا كماله في قوله تعالى فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه ووجه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بعض الفقراء بعروف وقال للرسول احفظ ما يقول فلما وصله اليه قال الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره ثم قال اللهم انك لم تنس فلانا يعني نفسه فاجعل فلانا لا ينساك فاخبر الرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فسر به وقال قد علمت انه يقول ذلك وقد روى هذا عن عمرو بن أبي الدرداء مع جرير رضى الله عنهم وقال صلى الله عليه وسلم لرجل تب فقال أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف الحق لاهله وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها في قصة الافك نحمد الله ولا نحمدك فسر ذلك وقال لها أبو بكر لما نزل تحصينها وبرأها قومي فقبل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت والله لا أفعل ولا أجدر الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر وفي لفظ آخر انها قالت لابي بكر نحمد الله ولا نحمدك ولا نحمدك صاحبك فلم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بل سره وأمر أباها بالكف عنها وقد جعل الله تعالى من وصف الكافرين انهم اذا ذكر الله وحده في شيء انقبضت قلوبهم واذا ذكر غيره فرحوا وجعل من نعمتهم انهم اذا ذكر توحيدهم وافراده عند شيء عصى ذلك وكبره واداء أشرك غيره في ذلك صدقوا به فقال تعالى واذا ذكر الله وحده انهم أوتوا قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذ هم يستبشرون وقال أيضا ذلكم بالله اذا دعى الله وحده كفرتم والكفر التغطية وان يشرك به تؤمنوا والشرك الخطا ان يخطأ بذلك كرهه كرسوا ثم قال فالحكم لله العلي الكبير يعنى لا يشركه في حكمه خالق لانه العلى في عظمته الكبير يرفى سلطانه لا يشرك له في ملكه وعظمته ولا يظهر له من عبادة في دليل هذا الكلام وفيه من الخطاب ان المؤمنين اذا ذكر الله تعالى بالتوحيد والافراد في الشيء انشروحت صدورهم واتسعت قلوبهم واستبشروا وبذلك كره الله تعالى وتوحيده واذا ذكرت الاواسط والاسباب التي دونه كرهوا ذلك واشمأزت قلوبهم وهذه علامة صحيحة فاعرفها من قلبك ومن قلب غيرك لتستدل به على حقيقة التوحيد في القلب او وجود خفي الشرك في النفس ان كنت عارفا وينبغي ان يجعل صدقة من أجل ما يقدر عليه وأطيعه في نفسه وجهه فان الله طيب لا يقبل الا طيبا وذكاء الصدقة وغاؤها عند الله تعالى على حسب حاجتها ووضعها

وأما الذكر الذي هو طهارة
فذكر الاخلاق وأما ذكر
الحقيقة فقطع الاشياء
والذاكر تارة يكون
يذكر منته وفضله وتارة
يذكر قسمه وعـدله
فيستغيث بفضله على عدله
وشكركه على كلاله الحالين
* (فصل) * واعلم ان
الذكر يأتي على وجوه
فتارة يذكر الله لعظمته
فيتولد منه الهيبة والجلال
وتارة يذكره لقدرته وغناه
وسطوته فيتولد منه الخوف
والحذر وتارة يذكره
لفضله ورحمته وجوده وكرمه
فيتولد منه الرجاء وتارة
يذكره بوعده بالنظر اليه
فيتولد منه الشوق وتارة
يذكره بأسدائه النعم
والخيرات ودفعه البلاء
والمضرات فيتولد منه
الشكر وتارة بالشكر
والجمال فيتولد منه المحبة
وتارة يذكر بانه الذي له الامر
والملك والخلق والاياد
والابداع والضر والنفع
وانه يفعل ما يشاء ويحكم
ما يريد فيتولد منه الصبر
وتارة يذكر بانه الكافي
في المهمات المتكفل بالارزاق
بيده المنع والعطاء ولا يكون
الاماؤا زاده وقدره فيتولد منه
التوكل وتارة يذكر بما
نصب من الادلة والعلامات
والشواهد والايات
فيتولد منه زوائد البقين

في الانصاف افضل من اهلها وينبغي ان يستصغر ما يعطى فان الاستكثار من الجب والجب يحبط الاعمال
قال الله تعالى ويوم نحسبكم كثر تكهم ويقال ان الطاعة كلما استصغرت كبرت عند الله تعالى وان
المعصية كلما استعظمت صغرت عند الله تعالى وعن بعض العلماء لا يتم المعروف الا بثلاث تصغيره وتجبيله
وستره وقد كانوا يدفعون في الزكاة المئين وفي التطوع الالف وكذا كانوا يصليون الفقير بما يخرجهم من حدة الفقر
ومن الحاجة والضر الى حدة الكفاية والغنية ويبقى لهم فضل وعلى هذا تأويل قوله صلى الله عليه وسلم خير
الصدقة ما بقيت غنى اي تبقى الفقير لوقت ويبقى له غنية واستغناء لوقت ثان تستقل به عن المسئلة والتشرف
فيكون كانه عمل عملا ثانيا لا على غير عمله الاول بالعطاء وهذا أحد تأويل الخبر وقد وصف الله تعالى اهل
الحاجة باوصاف خمسة فرقها في كتابه فقال سبحانه وتعالى وفي أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم وقال
تعالى فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر وقال عز وجل فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير فاما السائل
فهو الذي يسأل بكفه ويظهر السؤال بلسانه وأما المحروم فهو المحارف الذي حارقه الرزق أي انصرف عنه فقد
حرمه وقبل هو الذي لا مع لوم له ولا كسب قد حرم التصرف والتعبدش وأما القانع فهو الذي يقهر في بيته
ويقنع بما آتاه الله من غير طلب ولا تعرض وقيل ان القنوع هو وصف من أوصاف المسئلة من غير الخاف ولا
الخام وهو اسم من الاضداد يكون القنوع العفة والكف ويكون المسئلة وأما المعترف فهو الذي يعرض
بالسؤال ولا يصرح بحوله الحاجة على التعريض ويقفه الحياء عن التصريح وأما البائس فهو الذي به
يؤس وشدة من مرض أو برد أو غضب وزمانة ثم ان الله تعالى قد فضل بين الفقراء والمساكين فقال اهل
العالم الفقير الذي لا يسأل والمساكين السائل وقيل الفقير المحارف وهو المحروم والمساكين الذي به زمانة
واشتقاقه من السكون أي فقد أسكنه الفقر لما سكنه وأقل حركته وهذه أوصاف يقال قد تمسكن الرجل
وسكن كذا يقال تدرع وتدرع اذا لبس مدرعة فكذا ذلك الفقير اذا كانت المسئلة بسطة له وأهل اللغة
مختلفون فيها اقال بعضهم المسكين أسوأ حالا من الفقير لان الله تعالى قال أو مسكينا ذا متربة فهو الذي
لا شيء له قد اصاب بالتراب من الجهل وذهب الى هذا القول يعقوب بن السكيت ومال اليه يونس بن حبيب
وقال قلت مرة لاعرابي أفقير أنت فقال لا والله بل مسكين أسوأ حالا من الفقير وبعضهم يؤوله على غير هذا
فيقول ذا متربة من الغنى يقال أترب الرجل اذا استغنى فهو مترب من المال أي قد كان متربا غنيا من
أهل النعم ثم افتقر فهذا أفضل من أعطى وقال بعض أهل اللغة في قوله تعالى ذا متربة دليل ان المسكين
أسوأ حالا قال ان الله تعالى لما نعت به ذاتا خاصة علمت انه ليس كل مسكين به ذاتا النعت ألا ترى انك اذا قلت
اشتريت ثوبا اذا علم نعت به ذاتا النعت لانه ليس كل ثوب له علم فكذلك المسكين الاغلب عليه ان يكون له شيء
فاما كان هذا المسكين مخلفا لساكني المسكين بين الله تعالى نعتهم وهذا المعنى استدلل أهل العراق من
الفقهاء ان اللبس هو الجماع بقوله تعالى فلبسوه بايديهم -م ان اللبس يكون بغير اليد وهو الجماع فلما قال
بايديهم نخص به هذا المعنى فردوه على من احتج به من علماء الجاز في قولهم اللبس باليد وقال آخرون بل
الفقير أسوأ حالا من المسكين لان المسكين يكون له شيء والفقير لا شيء له قال الله تعالى في أصحاب السفينة
فكانت لساكنين يعملون في البحر فأخبرناهم سفينتهم وهي تساوى جله وقالوا سمى فقيرا لانه نزعت فقره من
ظهوره فانقطع صابه من شدة الفقر فهو مأخوذ من فقار الظاهر ومال الى هذا القول الاصمعي وهو عندى
كذلك من قبل ان الله تعالى قدمه على الاصناف الثمانية التي جعل لهم الصدقة فدأبه فدل على انه هو
الاحوج فالاحوج أو الافضل فالافضل وقال قوم الفقير هو الذي يعرف بفقره لظهور أمره والمساكين هو
الذي لا يظن له ولا يؤبه به لتخفيه وتستره وقد جاءت السنة بوصف هذا في الناس المسمى بالمساكين الذي
نزد السكرة والكسرة والنقرة والقرتان انما المسكين المتعطف الذي لا يسأل الناس ولا يظن له فيصدق
عابه * وقد قال بعض الحكماء في مثل هذا وقد سئل أي الاشياء أشد فقال فقير في صورة غنى وقيل الحكيم

وتارة يذكر بانه الذي ترجع اليه مفاتيح الامور ومباديها وان ابدت منه واليه تعود مبدئي عن جميع ذلك فيتولد منه فناؤه عن نفسه

وبقائه بقره * (باب الورع) * (١١٢) قال الله تعالى وثيبك ظهرك وقال صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه وقال عليه الصلاة والسلام دع مايريبك الى ما لا يربيك وقال صلى الله عليه وسلم لا يكون العبد من المتقين حتى يدع مالا باس به حذر امامه باس وقال صلى الله عليه وسلم لا يهريرة كن ورعاً تكن أعبداً الناس وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه كنا ندع سبعين باباً من الحلال نخافه ان تقع في باب من الحرام وقال الضحاك أدركتم وما يتعلمون الا الورع وانتم تتعلمون الكلام والورع هو ترك الشهوات وهو راجع الى ما أشارت اليه الاحاديث وقال يحيى بن معاذ الورع الوقوف على ما العلم من غير تاويل ولا قياس وهو أيضاً راجع الى معاني الاحاديث المتقدمة قال صاحب منازل السائرين وهو آخر زهد الامة وأول زهد الخاصة وهو على ثلاث درجات الدرجة الاولى تجنب القبائح لصون النفس وتوفير الحسنات فان من خطا العمل الصالح بشئ من السيئات فما وفر حسنة ولا صان إيمانه والدرجة الثانية حفظ حدود الشريعة بترك ما لا بأس بقاء على الصيانة والتقوى كما أشار اليه الحديث والدرجة الثالثة

آخر ما أشد الاشياء قال من ذهب ماله وبقيت عادته وقال الفقهاء المسكين الذي له سبب ويحتاج الى أكثر منه لضيق مكسب أو وجود عيلة فهذا أيضاً قد وردت السنة بفقره وذكر فضله في الحديث الذي جاء ان الله يحب الفقير المتعفف بأبوالعياش ويغض السائل المحلف وفي الخبر الاخر ان الله تعالى يحب عبده المؤمن الخترف وكل هذه الاقوال صحيحة فالأفضل ان توضع الزكاة في الاحوج فالاحوج والا فضل فالأفضل من أهل العلم بالله تعالى وأهل المعاملة وأهل الدين الله المتعطفين عن أهل الدنيا المشغولين بتجارة الآخرة عن تجارات الدنيا ثم في ذى العيال بقدر عياله وبقدر ما يغنيه عن حاجاته فيكون له بعددهم أجور أمثاله من المنفردين اذ هم جماعة وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى أهل البيت القطيع من الغنم العشرة فما فوقها وكذلك في السنة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يعطى العطاء على قدر العيلة ويعطى المتاهل ضعف ما يعطى العزب ويعطى كل رجل على قدر أهل بيته وحدثننا عن بعض هذه الطائفة قال صحبة بأقواما كان يرمهم لنا الالف من الدراهم انقرضوا وجاه آخرون كان يرمهم لنا المئين ونحن بين قوم صلتهم لنا العشرات نخاف ان يحجى عقوم شر من هؤلاء وقال بعض السلف رأينا قوما كانوا يفعلون ونخاف ان يحجى عقوم يقولون ولا يشعلون وان اتفق ذو دين في عيلة من مساكين فذلك غنيمة المتقين وذخيرة المتفقين والمعروف في مثله واقع في حقيقة رسل ابن عمر عن جهد البلاء ما هو فقال كثرة العيال وقلة المال وقد جاء في الخبر لا تأكل الا طعام تقي ولا تأكل طعامك الا تقي لان التقي تسعين به على البر والتقوى فيشر كفي في قصده وفي الخبر ايضا اطعموا واطعمواكم الاتقياء وأولواهم وفكم المؤمنين وفي لفظ آخر أضف بطعامك من تحبه لله تعالى وينبغي للمعوق ان يكون يفرح ويسر بقبول معروفاً من الاتقياء لان ذلك عمل له ان لم يقبله منه عارف بالله تعالى وأحكامه وقد ردت عليه أعماله فينبغي ان يحزن بردها عليه اذ كان ذلك رداً من الله تعالى له ومن وصل فقيراً بمعروف فرد له فاعظم الفقير في عينه فذلك يدل على جهل المعطى بربه لانه لو أخذها فاسقط منزلته عنده ثم أخرجها سراً الى من هو أحوج اليها منه كان بذلك فاضلاً ومن رده عليه فقير به فلم يحزنه ذلك أو سره ذلك دل على ضعف نيته في الاخراج وثله اخلاصه بمعروفه لان الصادق يسوء ردمه ورفاهه ويحزنه وينبغي ان لا يترك ذلك ان رده عليه بل يردعه الى فقير آخر لانه قد أخرجته لله تعالى فلا يرجع فيه والفقراء أكثر كافي العطاء برده عليهم من بعضهم الى بعض وكذلك ان أخرج صدقة باسم فقير بعينه ايعطيه اياها فصادف غيره فذكر من هو أحوج منه أو أفضل ووافق طالباً اليه في حق عليه فلا باس ان يدفعها الى من يدفعها الى الثاني ما لم يخرج عن يده أو يكون قد ردها عليه ما وكذلك ان دفعها الى من يدفعها الى غيره بعينه ثم رأى من أثر في قلبه فخرج منه فانه ان يسترجعها من المأمور و يدفعها اليه ما لم يكن قد ردها أو أعلم به أو ينبغي ان يستبشر بقبول العارفين معروفاً لان ذلك قبول من الله تعالى العلم اذ كان العارف بالله تعالى وأيامه يتصرف عن الله تعالى في الافعال كانه ينطق عنه في المقال وليس قبوله منه كقبول غيره ولا رده عليه كرده غيره اذ كان الشاهد فيه من الله سبحانه أقوى وأعلى من الشاهد في غيره ولما هو الى التوفيق والعصمة أقرب مما سواه من الفقراء * حدثني بعض الخوفا ان فقيراً جالساً على بعض الاغنياء معروفاً فخذني في قبيل له فقال ألبس هذا على قدره على قبل له فان غيره يقبله فقال من أين لي مثل هذه العين وهذا كقول لان المؤمن ينظر بعين اليقين وفور الله تعالى فرد عن الله تعالى كقول تعالى وينلوه شاهد منه والجاهل يتصرف به واه عن نفسه فرده كقبوله لانه يأخذ نفسه ويرد نفسه والعارف ان أخذ فقيراً وان رده عن رب تعالى ولبزدد في عينه من قبل منه معروفاً ببلال وجلاله ويعظم في عينه محبة ومهابة لانه قد راعاه على بره وتقواه وأكرمه بقبول جوده فليشهد ذلك نعمة من الله تعالى واحساناً منه اليه وعلى العبد ان يحزن في طلب الاتقياء وذوى الحاجة من الفقراء ويبلغ غاية علمه بذلك فان قصر علمه ولم تنفذ فراسه ومعرفة في الخصوص استمعان بعلم من هو أعلم منه

* (فصل) * ولا يمنع الورع من السؤال للمحتاج قال بعضهم لا يسمع السكوت مع العدم (١١٣) ولا السؤال مع الوجود وقال بعضهم

لا يحتمل الحلال السرف لقلة نفعه وندوره وصاحب الحلال يتعذر عليه توسعة الانفاق وقال السري رجة الله عليه أربعة من اخلاق الابدال استقصاء الورع وتصحيح الارادة أى النية وسلامة الصدر للخلق والنصيحة لهم وقال أيضا خير الرزق ماسلم من الاثم في الكسب والذلة في السؤال والغش في الصناعة واتباع آله المعاصي ومعاملة الظلمة وروى ان السري رجة الله عليه لما ترك التجارة كانت أخته تنفق عليه من غزلهما فابطأت عليه يوما فقال لها ما أبطأك فقالت غزلي ما الشترى وقالوا هذا مخلط فامتنع السري من أكل طعامها فدخات عليه أخته يوما فرأت عجوزا تنكس بيته وقد دحلت اليه رغيفين فخرنت لذلك وشكته الى أجد بن حنبل فعاتبه أجد في ذلك فقال له لما تركت الاكل من أختي قبض الله الى الدنيا تنفق على وتخدمني

* (فصل) * والورع أربعة أضرب الاول الورع الذي يشترط في العدالة في الشهادة والرواية وهو الذي يخرج الانسان بتركه عن أهلية الشهادة والرواية والقضاء والولاية

وأنفذ نظرا وأعرف بالصالحين وأهل الخير منه ممن يوثق بدينه وأمانته من علماء الآخرة لا من علماء الدنيا وعلماء الآخرة هم الزاهدون في الدنيا الورعون عن التكاثر منها فان حب الدنيا غامض قد هلك فيه خلق كثير لم يخرج منه الا العلماء ولم يسلم من الدنيا الا المتحفظون بالعلم واليقين وهم المتقانون من الدنيا وقد قال الله تعالى وتثبيتهم أنفسهم أى يقيننا يعني انهم يشبهون في صدقاتهم ان لا يضعوها الا في يقين يستروح اليه القلب وتطمئن به النفس وقد كان بعض العلماء يؤثر بالاعطاء فقراء الصوفية دون غيرهم فلو عمت به روفك جميع الفقراء فقال لأفضل بل أوثر هؤلاء على غيرهم قيل ولم قال لان هؤلاء همهم الله سبحانه وتعالى فاذا طرقهم فافقة تشتت هم أحدهم فلان أروهم واحد الى الله تعالى أحب الى من ان أعطي ألفا من غيرهم من هم الدنيا فذكر هذا الكلام لابي القاسم الجنيد فاستحسنه وقال هذا كلام ولي من أولياء الله تعالى ثم قال ما سمعت منذ زمان كلاما أحسن من هذا وبلغنى ان هذا الرجل اختل حاله في أمر الدنيا حتى هم بترك الحانوت فوجه اليه الجنيد بما كان صرف اليه فقال اجعل هذا في بضاعتك ولا تترك الحانوت فان التجارة لا تضر مثلك ويقال ان هذا الرجل كان بقالا ولم يكن يأخذ من الفقراء ثمن ما يبتاعون منه وأما ابن المبارك رجه الله تعالى فانه كان يجعل معروفه في أهل العلم خاصة فقبل له لو عمت به غيرهم فقال لا لأعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلماء فاذا اشتغل قلب العالم بالحاجة أو العيلة لم يتفرغ للعلم ولا يقبل على تعليم الناس فرأيت ان أعينهم وأكفيهم حاجاتهم لتفرغ قلوبهم للعلم وينشطوا لتعليم الناس هذا طريق السلف الصالح والتوفيق من الله تعالى للعبد في وضع صدقته في الافضل كالتوفيق منه في اطعام الحلال الذي في غيبه يوفقه لا ويايته ويستخرجه لهم من علمه كيف شاء بقدرته * (شرح رابع ما بنى الاسلام عليه) وهو الصيام ذكر فرائض الصيام اعتقاد الصوم ايجابا لله تعالى عليه وقرينة منه اليه واخلاقا له وسقوط فرض عنه وان يجتنب الاكل والشرب والجماع بعد طلوع الفجر الثاني وان يتم الصيام الى سقوط فرص الشمس وان لا ينوى في تضاعيف النهار الخروج من الصوم * ذكر فضائل الصوم ووصف الصائمين صوم الخصوص حفظ الجوارح الست غض البصر عن الانساع في النظر وصون السمع عن الاصغاء الى محرم أو الوزر والقعود مع أهل الباطل وحفظ اللسان عن الخوض فيما لا يعني جله بما ان كتب عنه كان عليه وان حفظ له لم يكن له ومراعاة القلب بمكوف اليه عليه وقطع الخواطر والافكار التي كف عن فعلها وترك التثني الذي لا يجدي وكف اليد عن البطش الى تحريم من مكسب أو فاحشة وحبس الرجل عن السعي فيما لم يؤمر به ولم يندب اليه من غير أعمال البر فمن صام وتطوع عليه هذه الجوارح الست وأطهر بجوارح من الاكل والشرب والجماع فهو عند الله تعالى من الصائمين في الفضل لانه من الموقنين الحافظين للعدود ومن أظفر بهذه الست أو بيهضها وصام بجوارح البطن والفرج فضايع أكثر مما حفظ فهو ذام فطرحه عند العلماء صائم عند نفسه وقد قال أبو الدرداء أيا حبذا يوم الاكياس كيف يعيرون قيام الحق وصومهم ولزومهم تقوى أفضل من أمثال الجبال عبادة من المغترين ومثل من صام عن الاكل وأظفر بخالفة الامر مثل مسح كل عضو فصلانه مردودة عليه لجهله ومثل من أظفر بالاكل والجماع وصام بجوارحه عن النهي مثل من غسل كل عضو مرة واحدة وصلى فهو تارك للفضل في العدد لانه مكمل لارض بحسن العمل فصلانه متقبلة لاحكامه للاصل وهو فطر للسعة صائم في الفضل ومثل من صام من الاكل والجماع وصام بجوارحه الست عن الاثم كمثل من غسل كل عضو ثلاثا لثلاثة جمع الفرض والفضل وأكمل الامر والندب فهو من المحسنين وعند العلماء من الصائمين وهذا صوم الممدوحين في الكتاب الموصوفين بالذكى من أولى الابواب ومن فضائل الصوم ان يجتنب من حظوظ هذه الجوارح الشهوات من الاشياء وفضول الحلال ويرفض الشهوات الداعية الى العادات ولا يفطر الا على حلال متقلا لانه بذلك يزكو الصيام ولا يقبل امرأته في صومه ولا يباشرها بظاهر جسمه فان ذلك ان لم يبطل صومه فانه ينقصه وتركه أفضل الا لقوى ممن يمكن ماله

تخرجها الى حد الحرام ولا يحصل له ترك الشبهات حتى يترك شيئا من الحلال ليكون بينه وبين الحلال حائزا روى عن الصحابة انهم كانوا يتركون سبعين بابا من الحلال مخافة أن يقعوا في الحرام وقد حرض النبي صلى الله عليه وسلم على ترك الشبهات فقال من ترك الشبهات فقد استبرأ عرضه ودينه وقال صلى الله عليه وسلم من حرم حول الحبي يوشك ان يقع فيه الا وان لم يكن ملك حتى الاوان حتى الله تعالى يحارمه الثالث ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أدأوه الى الحرام وقال صلى الله عليه وسلم لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا باس به مخافة مما به باس وذلك مثل الورع عن الفحش باحوال الناس خشية من الانجرار الى الغيبة والنورع من أكل الطيبات خيفة من هيجان الشهوة ونشاط التفكر المؤدى الى مقارفة المخطورات الرابع ورع الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله تعالى خوفا من صرف ساعة من العمر الى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله تعالى وان كان يعلم ويتحقق انه لا يفضي الى الحرام كالذي يترك النوم في كثير من الليال

لاربه وليقل نومه بالنهار ليعقل صومه بعمارة الاذكار وليجد من جوعه وهطشه وقد كانوا يتسحرون بالتمرتين والثلاث وبالخبثات من الزبيب والجرعة من الماء ومنهم من كان يقضم من شعير دابته التماسا للبركة السحور وليكثر ذكر الله تعالى وليقل الذكرا خلق لسانه ويسقط الاهتمام بهم عن قلبه فذلك أزر كي لصومه ولا يجادل ولا يخاصم وان شتم أو ضرب لم يكافئ على ذلك لاجل حرمة الصوم ولا يهتم بعشائه قبل محل وقته أو من أول النهار كتب عليه خطيئة ولا يرض باليسير مما قسم له ان يفطر عليه ويشكر الله تعالى عز وجل كثير عليه ومن فضائل الصيام النقال من الطعام والشراب وتعجيل الفطر وتأخير السحور وليفطر على رطب ان كان والا على تمران وجد فانه بركة أو على شربة من ماء فانه طهور وكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر على جرعة من ماء أو مذقة من لبن أو غرة قبل ان يصلي وفي الخبر كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش قبل هو الذي يجوع بالنهار ويفطر على حرام وقيل هو الذي يصوم عن الحلال من الطعام ويفطر بالغيبه من لحوم الناس وقيل هو الذي لا يغض بصره ولا يحفظ لسانه عن الآثام ويقال ان العبد اذا كذب أو اغتاب أو سعى في معصية في ساعة من صومه خرق صومه وان صوم يوم يلقوه في صيام أيام حتى يتم بها صوم يوم ساعة ساعة وفي الحديث الصوم جنفة ما لم يخترها بكذب أو غيبة وكانوا يقولون الغيبة تطهر الصائم وقد كانوا يتوضئون من أذى المسلم وروى عن جماعة في الوضوء مما مست النار لان أتوضأ من كل خبيثة أحب الى من ان أتوضأ من طعام طيب وروى عن بشر ابن الحرث عن سفيان من اغتاب فسد صومه وروى عن ليث عن مجاهد خصلتان يفسدان الصوم الغيبة والكذب وروى عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس يفسدن الصائم الكذب والغيبة والنميمة والميمين الكاذبة والنار بشهوة ويقال ان من الناس من يكمل له صوم رمضان واحدا في عشر رمضان وفي عشر من مثل سائر الفرائض من الصلاة والزكاة التي يحاسب عليها العبد فان وجدت كاملة والا تمت من سائر تطوعه ويقال ان العبد يصح له صوم في خمسة أيام كما يصح له صلاة واحدة بخمس صلوات ترفع له الاوقات وفي الخبر من اغتاب خرق صومه فليرقع صومه بالاستغفار ويقال ان الله تعالى لم يفترض شيئا فرضي بدونه وانه يطالب بما فرضه ويحاسب على ما أوجبه وعفوانه سبحانه وتعالى باقي على كثير من الذنوب والمراد من الصيام مجانبة الآثام لا الجوع والعطش كما ذكرناه من أمر الصلاة ان الماراد بها الانتهاء عن الشهوات والمنكر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يترك قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يترك طعامه وشرابه (شرح خامس ما بنى الاسلام عليه وهو الحج) وبالحج كمال الشريعة وتتمام الملة وذكر فرائض الحج قال الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة فاذا وجد العبد زاد وراحلة لزمه فرض الحج فان أخره بعد وجود ذلك كان مكروها فان مات ولم يحج أو مات على عدم الامكان بعد وجوده كان عاصيا لله تعالى من حين أمكنه الى يوم موته ولم يكن كمال الاسلام لان الله تعالى أكمل الاسلام بالحج لما أنزل هذه الآية في الحج يوم عرفة اليوم أكملت لكم دينكم وأنتم عليه كملت نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديني وفي الخبر من لم ينع من الحج مرض فاطع أو سلطان جائر ومات لم يحج فلا يبالى مات به وديا أو نصرانيا أو قال عمر لقد هممت ان أكتب الى الامصار بضرب الجزية على من لم يحج ممن يستطيع اليه سبيلا وعن سعيد بن جبير وابراهيم النخعي ومجاهد وطاوس لو علمت رجلا غنيا وجب عليه الحج ثم مات قبل ان يحج ماصليا عليه وبعضهم كان له جرم وسرفات قبل ان يحج فلم يصل عليه وكان ابن عباس يقول من مات ولم يترك ولم يحج سأل الرجعة الى الدنيا وكان يفسر في هذه الآية قال رب ارجعوني لعلني اعمل صالحا فإني مت كذا قال أجمع ومثله فيقول رب لولا آخرتني الى أجل قريب فاصدق وأكن من الصالحين قال أزر كي وأجمع وكان يقول هذه الآية أشد شئ على أهل التوحيد ومن كان ذا فتوة على المشي أو ممن يصلح له ان يؤخر نفسه وأمن الهلكة في خروجه فحج على ذلك كان فاضلا في فعله والعاج

والولاية لانتفاء اثم الآخرة قال صلى الله عليه وسلم لو أبصرت قلبك وان أفنوك وأفنوك (١١٥) وأفنوك وفي رواية أخرى استغفرت

نفسك وان أفنوك المغفون والائم ماحك في الصدور والفقيه لا يتكلم في حرارات القلوب وكيفية العمل بها بل فيما يعقد في العدالة فقط وجميع نظر الفقيه مرتباً بالاحكام المتعلقة بالدنيا التي هم اصلاح طريق الآخرة فان تكلم في الائم والتائم في هذه الامور وفي صلوات القلب والاحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التفاضل كما يدخل في كلامه شيء من النحو والحساب واللغة

(فصل) * وقال يحيى ابن معاذ رجة الله عليه الورع على مرتبتين ورع في الظاهر وهو ان لا يتحرك الابالله وورع في الباطن وهو ان لا يدخل قلبك سوى الله تعالى وقال من لم ينظر في الدقيق من الورع لم يصل الى الجزيل من العطاء وقال من دق في الدين نظره جل في الآخرة قدره يحيى ان أخت بشر الحافي جاءت الى أحد بن حنبل وقالت اننا نغزل على سطوحنا ونجوز علينا مشاعل الولاة أفيجوز لنا أن نغزل في ضوئها فقال من أنت عافاك الله قالت أخت بشر الحافي فبكي وقال من بينكم يخرج الورع الصادق لا تغزلي في

الائم بكل قدم يخطوها سبع مائة حسنة وللراكب بكل خطوة تخطوها دابة سبعون حسنة والقوة على المشي من الاستطاعة عند بعض العلماء فاما فرائض الحج عند جملة العلماء فستة اختلافوا منها في ثلاث وهن السعي والبيتوتة بزدلفة عند المشعر بمكة النحر ورمي جرة العقبة يوم النحر وأجمعوا على ثلاث وهن الاحرام به والوقوف بعرفة وطواف الزيارة ولم يختلفوا في ان ماسوى هذه سنة واستحباب ومذهبي في هذا وهو مذهب الاكثر من العلماء ان فرائض الحج أربعة أولها الاحرام به والوقوف بعرفة بعد زوال الشمس من يوم عرفة وآخره الوقوف قبل طلوع الفجر من يوم النحر وطواف الزيارة بعد الوقوف بعرفة وبعدي جرة العقبة والسعي بين الصفا والمروة بعد الاحرام بالحج ان شئت قبل الوقوف بعرفة وان شئت بعده وماسوى ذلك من المناسك فسنون ومسحب وبعضه أو كد من بعض وفي ترك بعضه كفارة وفي بعضه لا حرج فيه وطواف الحج ثلاثة واحد فريضة ان تركه بطل حج وهو طواف الزيارة واحد سنة ان تركه كان عليه دم وجهه تام وهو طواف الوداع واحد مستحب ان تركه فلا شيء عليه وهو طواف الورد ولم يذكروا فرائض الحج وأحكامها وهما آتية في هذا الباب الاقوت الاعمال مثل ما ذكرناه من سائر الابواب في هذا الكتاب على ما يليق بيانه للامعنى الذى قصدناه فيه وقد أشبعنا أحكام الحج وما يقال في المشاعر في كتاب مناسك الحج المفرد * ذكر فضائل الحج وآدابه وهما آتية وفضائل الحجاج وطريق السلف السالكين لأممناح قال الله سبحانه وتعالى الحج أشهر معلومات فمن فرض فيهن الحج يعنى من أوجبه على نفسه في هذه الأشهر فاحرم به وهو شوال وذوالقعدة ونسح من ذى الحجة فلارث ولا فسوف ولا جدال في الحج الرث اسم جامع لكل لغو وخنى وفجر من الكلام ومغازلة النساء ومداعبتهن والتحدث في شأن الجماع والفسوق جمع فسق وهو اسم جامع لكل خروج من طاعة واسكل تعدى حد من حدود الله تعالى والجدال وصف مبالغ للخصومة والمرء فيما يورث الضغائن وفيها لانفع فيه فهذه ثلاثة أسماء جامعة مختصرة لهذه المعاني المثبتة أمر الله تعالى بتزيه شعائره ومناسكها منها لانها مشتملة على الآثام وهن أصول الخطايا والاحرام والحج في اللغة هو القصد الى من يعظم وكانت العرب تقول نبح الى النعمة ان أى نقصد تعظيما له وتعزيراً فينبغي ان يكون الحجاج معظم الما قصد به بالحج ليحقق معنى هذا الاسم والحج أيضاً سلوك الطريق الواضح الذى يخرج الى البغية ويوقف على المنفعة واشتقاقه من اعجب بمنزلة النسك وهو اسم للطريق مشتق من المنسك وهو من أسماء الطريق وان كان أصله المذبح ومنه سمي الناسك لانه سالك طريق الآخرة فالوفضائل الحج حقيقة الاخلاص به لوجه الله تعالى وان تكون النفقة حلالاً واليد فارغة من تجارة تشغل القلب وتطرق الهم ويكون الهم مجرداً والقلب ساكناً مطمئناً مملواً بالذكر فارغاً من الهوى ناظر امامه غير ملتفت الى ورائه وصحة القصد بحسن الصدق ثم طيب النفس بالبدل والانفاق والتوسع في النفقة والزاد وبذل ذلك لان النفقة في الحج بمنزلة النفقة في سبيل الله تعالى الدرهم بسبع مائة درهم والحج من سبيل الله روى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عمر وغيره من كرم الرجل طيب زادته سفره وكان يقول أفضل الحجاج أخلاصهم نية وأزكا هم نفقة وأحسنهم يقينا وفي حديث ابن المنكدر عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة وقال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بر الحج قال طيب الكلام والطعام الطعام ويقال انما سمي سفر لانه يسفر عن اخلاق الرجال وبعضهم يقول يسفر عن صفات النفس وجوهرها اذ ليس كل من حسنت صحبته في الحضر حسنت صحبته في السفر وقال رجل لا تخراجه يعرفه فقال له هل صحبته في السفر الذى يستدل به على مكارم الاخلاق قال لا قال ما أراك تعرفه ولا يجادل ولا يخاصم ولا يكثر المراء ولا يرفث بالسانه وروى عن بشر بن الحرث قال قال سفيان من رثت فسد حجه ولبته علم أحكام المناسك ومعالم الحج وهما آتية وآداب المشاهدة قبل الخروج وليكن ذلك أهم شئ اليه وليقدمه على جميع أسباب السفر فان هذا هو المقصود والبغية فلا يتأثر عنه ولا يعد له رفقاء الحاملا محبا للخير معينا عليه ان نسي ذكره وان ذكر اعانه وان جبن شجعه وان عجز قواه وان أساء ظنه وضاق صدره وسع صدره وصبره وحسن ظنه ولا يخالف رفيقه ولا يكثر الاعتراض عليه ولا يحسن خاقه

ضوءها شمسها ودخل الحسن البصري مكة فبأى غلاما من أولاد علي بن أبي طالب قد أسند ظهره الى السكبة بهظ الناس فوقف عليه الحسن

فقال له ماملاك الدين فقال الورع فقال (١١٦) ما آفة الدين فقال الطمع فتعجب منه وقال الحارث المحاسبي رحمة الله عليه اصل الطاعة الورع

وأصل الورع التقى وأصل
التقى محاسبة النفس وأصل
محاسبة النفس الخوف
والرجاء وأصل الخوف
والرجاء الوعد والوعيد وأصل
معرفة الوعد والوعيد
ذكر الثواب والعقاب
وأصل ذلك الصبر
والفكر

(فصل) والورع يدخل
في جميع أعمال الجوارح
وعمل القلب قال بعض
المشايخ الورع في النطق
يورث ترك الغيبة والنميمة
وفضل الكلام وكل
مال يحسن من القول قال
الورع في النطق أشد
منه في الذهب والفضة
والزهر في الرياسة أشد منه
في الذهب والفضة لأنك
تبذلها في طلب الرياسة
وقال بشر الحافي أشد
الأعمال ثلاثة الجود في
القلب والورع في الخلق
وكلمة الحق من ترجوه
أو تخافه وتكلم أبو سعيد
الخراري في الورع فخره
عباس بن عبيد الله فقال
يا أبا سعيد أما تستحي أن
تجلس تحت سقف بناء
المتصور الدوانيقي وتشرب
من بركة زبيدة وتعامل
بالموالة وتتكلم في الورع
وكان زهاد البصرة من
آلهما لا يأتون من ثمار
البصرة لاختلاط الأملاك
بعضها ببعض واشتباها
من أيام الحجاج في وقعة بدر
الحجاج وقيل جل إلى عمر بن عبد العزيز من الغنائم فقبض على أنفه وقال إنما ينقطع من هذا برائحته وإنما أكره

مع جميع الناس ويلين جانبه ويخفض جناحه ويكف أذا من الخلق ويحتمل أذاهم فهذه المعاني يفضل
الحج وان يحج على رجل أو زاملة فإن ذلك حج المتقين وطريق السلف يقال حج البراءة على الرحال وحدث
سفيان الثوري عن أبيه قال برزت من الكوفة إلى القادسية للعج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحجاج
كلهم على زوامل وجو القات ورواحل وما رأيت في جميعهم إلا محابى وقال مجاهد لابن عمر وقد دخلت القوافل
ما أكثر الحجاج فقال ما أقولهم ولكن قل ما أكثر الراكب قال وكان ابن عمر إذا نظروا إلى ما أحدث الحجاج من
الزوامل والمحامل يقول الحجاج قليل والركب كثير ثم نظر إلى رجل مسكين رث الهيئة تحت جوارق فقال هذا
نعم الحجاج فينبغي أن يكون رث الهيئة خفيف المؤنة متعلا من كل شيء لا يحمل معه من الزاد إلا ما لا بد له منه مما
يحتاج إليه ولا يسرف في المبالغة والتناهي فيه ولا يفتروا يضيق على نفسه ورفيقه بل يستعمل الاقتصاد في
كل شيء والكفاية ويحتمل من الزى الجرقة فإن ذلك مكره وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان
في سفر فترك أصحابه منزلاً فسرح الابل فنظر إلى أكسية حجر على الاقتاب فقال أرى هذه الجرقة قد غلبت
عليكم قال فقامت تسعى حتى رزعتها عن ظهرها حتى شرد بعض الابل ثم لجنت من الزى الشهرة وكل
منظور إليه من الأثاث ولا يشبه بالمترفين ولا بهل الدنيا من أهل التفاخر والتكاثر فيكذب من المتكبرين
ولا يكثر التمتع والرفاهة فإن ذلك غير مستحب في سبيل الله تعالى لأن المشقة والاعمال والخمسة والأدواء كلها أكثر
في سبيل الله كان أفضل وأثوب حج رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلة وكان تحت رحل رث وقطيفة
خلقة قيمته أربعة دراهم وطاف على الراحلة لينظر الناس إليه ويهدوا بشماله وقال عليه الصلاة
والسلام خذوا عني مناسككم وكان يقول لبيك اللهم لبيك بحال ربابه فيه ولا سمعة وقال لبيك
إن العيش عيش الآخرة وأمر صلى الله عليه وسلم بالشفقة والاختفاء ونهى عن التمتع والرفاهة
في حديث فضالة بن عبيد وفي الخبر إنما الحجاج الشعث التفل يقول الله تعالى لللائكة انظروا إلى زوار
يبنى قد جاؤني شعاعاً غير أن كل فج عبق وقال الله عز وجل ثم ليقضوا تنفثهم التنفث الشعث والاعترار
وقضاؤه خلق الرأس وقص الاطفاور كتب عمر بن الخطاب إلى أمراء الأجناد اخلو قوا واخشو سنوا أي
البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة من الأشياء وبعض أصحاب الحديث يصحف هذه الحروف يقول
اخلو قوا من الخلق ولا يجوز أن يامرهم بإسقاط سنة كعب وقد قال أصيبغ حين توسم فيه مذهب
الخواارج كشف رأسك فراه ذام غيرتين فقال لو كنت مخلوقاً لضربت عنقك ولا يخفى مثال أهل اليمن في
الزى والأثاث فإن الاقتداء بهم والاتباع لشمائلهم في الحج طريقة السلف على ذلك الهدى والوصف كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وما عدا وصفهم وخالف هديهم فهو محدث ومبتدع ولهذا المعنى قيل
زين الحجج أهل اليمن لأنهم على منهاج الصحابة وطريقة السلف وقبل في مدحهم بالتقل والانفراد لا يغفلون
سعراً ولا يضيئون طريقاً وقد كان العلماء قديماً إذا نظروا إلى المترفين قد خرجوا إلى مكة يقولون لا
تقولوا خرج فلان حاجاً ولا كن قولوا خرج مسافراً ويقال إن هذه المحامل والقباب أحدثها الحجاج بن يوسف
فركب الناس سنته وقد كان العلماء في وقته ينكرونه ويكرهون الركوب فيها وأخاف أن بعض
ما يكون من تماوت الابل يكون ذلك سبباً لنقل ما يحمل ولعله عدل أربعة أنفس وزيادة مع طول الشقة
وفله الطعم وينبغي أن يقل من نومه على الدابة فإنه يقال إن النائم ينقل على البعير وقد كان أهل الورع
لا ينامون على الدواب إلا من قعود بغفوة بعد غفوة وكانوا أيضاً لا يقفون عليها الوقوف الطويل لأن
ذلك يشق عليها وفي الحديث لا تتخذوا ظهور وردابكم كراسي ولا يحتمل على الدابة المكثرة إلا ما قاضى
عليه الجمال أو ما أعلمه وقال رجل لابن المبارك أجل لي هذا الكتاب معك فقال حتى استأمر الجمال
فأني قد أكثرت ولينزل عن دابته غدوة وعشية بروحها بذلك فليبه سنة وأثارت عن الساف وقد كان بعض
السلف يكثرى لازماً بشرط أن لا ينزل ثم انه ينزل للروح ليكون مرفعه عن الدابة من حسنة محسبته في
ميرانه وبعض علماء الظاهر يقول إن الحج راكباً أفضل لما فيه من الانفاق والمؤنة ولأنه أبعد لصغير

النفس وأقل لاداه وأقرب لسلامته وتعام حجه فهذا عندى بمنزلة الافطار يكون أفضل اذا ساء عليه خلقه وضاق به ذرعه وكثر عليه ضجره لان حسن الخلق وانسراح الصدر أفضل وقد يكون كذلك لبعض الناس دون بعض ممن يكون حاله الضجر ووصفه التسخط وقلة الصبر وألم يمكن المشى وسألت بعض فقهاءنا بمكة وكان ورعاً عن تلك العمر التي تعتمر من مكة الى التنعيم وهو الذي يقال له مسجد عائشة وهو ميقاتنا للعمرة في طول السنة أى ذلك أفضل المشى في العمرة أو يكثرى حمار بدرهم يعتمر عليه فيقال يختلف ذلك على قدر شدته على الناس فان كان انفاق الدرهم أشد عليه من المشى فلا كتراء أفضل لما فيه من اكراه النفس عليه وشدته عليها ومن كان المشى عليه أشق فالمشى أفضل لما فيه من المشقة ثم قال هذا يختلف باختلاف أحوال الناس من أهل الرفاهية والنعمة فيكون المشى عليهما أشد وعذرى ان الاعتماد ماشياً أفضل وكذلك الحج ماشياً لمن أطاق المشى ولم يتضجر به وكان له همة وقلب وقدر وينافى خبر من طريق أهل البيت اذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للترهه وأغنياؤهم للتجارة وفقراؤهم للمسئلة وقراؤهم للنعمة ويكره أخذ الأجرة على الحج فيجعل نصيبه وعنه لغيره ملتصع عرض الدنيا وقد كره ذلك بعض العلماء ولأنه من أعمال الآخرة ويتقرب به الى الله بيجرى بحرى الصلاة والاذان والجهاد فلا يأخذ على ذلك أجر الا في الآخرة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي العاص واتخذهم وذنابنا لا تأخذ على الاذان أجراً وسئل عن رجل خرج مجاهد فاخذ ثلاثة دنانير فقال ليس له من دنياه وآخرته الا ما أخذ فان كان نية عبداً الآخرة وأهمة المجاورة واضطر الى ذلك فان الله تعالى قد يعطى الدنيا على نية الآخرة ولا يعطى الآخرة على نية الدنيا رجوت ان يسعه ذلك وفي الخبر يؤجر على الحج الواحدة ثلاثة ويدخلون الجنة الموصى بهم والمنفذ للوصية والحاج الذي يقيمها لانه ينوى خلاص أخيه المسلم والقيام بفرضه وقد جاء مثل المجاهد الذي يأخذ أجراً على جهاده مثل أم موسى يحل أجرها وترضع ولدها هذا اذا كانت نية الجهاد واحتاج الى معونة عليه كذلك من كانت نيته في حجه الآخرة والتقرب الى الله تعالى بالطواف والعمرة بعد قضاء ما عليه لم يضره أخذ أجرة على حجه ان شاء الله تعالى ومن فضائل الحج ان لا يقوى أعداء الله الصادق عن المسجد الحرام بالمال فان المعونة والتعوية بالمال تضاهى المعونة بالنفس والصدع بالمسجد الحرام يكون بالنفع والاحصار ويكون بطلب المال في التخلص من ذلك فان بعض علمائنا كان يقول ترك التنفل بالحج والرجوع عنه أفضل من تقوية الظالمين بالمال لان ذلك عنده دخيلة في الدين ولا يجزى طريق المؤمنين واقامة واظهار لبدعة أحدثت من الآخذ والمعطى وهذا كما قال لانه جعل بدعة سنة ودخولاً في صغار ذلة ومعاونة على وزر اعظم في الحرم من تكافح نافلة قد سقط فرضه كيف وفي ذلك ادخال ذلة وصغار على الاسلام والمسلمين مضاهاة للجزية وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم كل واحد من المسلمين على نفر من تغور الاسلام فان ترك المسلمون فاشدد ذلك لا يؤتى الاسلام من قبلك وفي الخبر المشهور المسلمون كرجل واحد ومثل المسلم من المسلمين كمثل الرأس من الجسد يالم الجسد لما يالم الرأس وبالم الرأس لما يالم الجسد وقد يترخص القائل في ذلك بتأويل انه مضطرب اليه وابيض كياظن لانه لو رجع لما أخذ منه شيء ولو خرج في زى المترفين مما أحدث من المحامل لما أخذ منه شيء فقد زال الاضرار وحصل منه بالطوع والشهوة الاختيار ولعل هذا الذنب عقوبة ما جلا على الابل فوق طاقها من البيوت المسقطة التي علوها عليها كان البعير يحمل الرجل ورجله فجعلوه يحمل مقداراً ربعوت زيادة فادى ذلك الى تلطمها فهم مطالبون بقتلها لان من حمل بعير فوق طوقه حوسب بذلك وطولب أو لعنه ذنب ما خرجوا به من التجارات وفضول الاسباب وشبهات الاموال أو لسوء النيات وفساد المقاصد وروينا ان أبا الدرداء قال لبعير له في الموت يأثم البعير لا تخاصم الى ربك فاني لم أكن أحلك فوق طاقته وقد يعاقب الله على الذنب بذنوب مثله أو فوقه ينبغى ان يكون في المشاعر والمناسك أشعث أغبر فانه سنة ويكثر ذكر الله في طريقه وجميع

عليه بسطل آخر غيرة فاعطى مالاً يقال عليه -ه وزك له السطل ولم يأخذ -ه ومات والد الحاسبى وترك له سبعين ألف درهم فلم يأخذ منها درهم او كان من أحوال الناس الى دائق وقال صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا توارث أهل ملتين شيئاً وكان أبوه قد ربا وكان أبو صالح عنده صدق له وهو في النزاع فأت الرجل فنفت أبو صالح في السراج فاطمأه فقيل له لم فعات ذلك فقال الى الآن كان الدهن له في المسرجة ومن الآن صار للورثة وكان أصل الورع في زمانهم أربعة حذيفة المرعشى ويوسف بن أسباط وابراهيم ابن أدهم وسليمان الخواص فنظروا في الورع فلما ضاقت عليهم الامور لدخول الشهية في أموال الدنيا فزعوا الى القلب واقصروا على قدر الضرورة وكذلك كان حال غيرهم من المتعمقين في الورع فانهم لما ضاقت عليهم الامور وتعذر عليهم الحلال الصريف الخالص عن شوب الشبهات افترقوا فرقتين فرقة منهم قويت على السباحة والتجريد فاخذوا في البوادي وساحوا في البراري وشعبوا الجبال ليكون قوتهم الحلال البين والمباح الخالص من زبات الارض وشبهها وليتفرقوا للعبادة ورواوه لا يخلصهم في ورعهم ولا يسعهم في الدين غير ذلك وفرقة عجزت عن

أنفهم منزلة المضطرون وتزلوا
الاموال والاقوات وسائر
الاشياء التي بأيدي الناس
منزلة الميتة فلم ياخذوا من
ذلك الا بقدر الضرورة
وهو القدر الذي يحفظ به
البنية وتقوم به الحياة
ويبلغهم الى أداء الطاعة
وتركوا ما سوى ذلك وراؤ
انهم معذرون في تناول
هذا القدر لان الحياة
لا تقوم بدونه والحلال
الخالص غير مفلور به
ولهذا قال الحسن البصري
فسد السوق فعليكم
بالقوت

(باب الزهد)

قال الحقون ليس الزهد
فقد المال بفراغ اليد منه بل
الزهد فراغ القلب منه فقد
كان سليمان بن داود عليه
السلام في ما ملكه من سادات
الراهدين وكذلك ابراهيم
الحليل عليه السلام في
كثرة غنمه وكذلك أيوب
عليه السلام في كثرة ذهبه
فالمعتبر في تحقيق الزهد ان
لا يكون القلب متعلقا
بالدنيا بل بالله - سواء كان
ملك شيئا من متاع الدنيا أم
لأنه اذا خلا القلب والبدن
منهما كان أكمل في حق
بعض الناس روى سلمان
الطائي رضي الله عنه قال
عهد البنا النبي صلى الله
عليه وسلم عهدا فقال ليكن
بلاغ أحدكم من الدنيا

مناسكه ويدكر به الغافلين ويقبل ذكر الناس ويلزم الصمت فيما لا يعنيه ولا يتكلم ما قد كفى ولا يدخل
في ما لم يكف وان رأى موضعا للمعروف أمر به أو منكر للنهي عنه فهذه المعاني تضاعف أمر الحج وتفضل
الحجاج واستحب ان يقرن بين حجة وعمره من مبقاة لان فيه استحباب هدى يقر به ويكفون جامعين نساكين من
مبقات بلده ويكون قد أتى بالعمرة لانها مقررة بالحج في التكاتب ولان مذهب كثير من العلماء انهم افرضة
كالحج وجماعة من الساف كانوا يستحسنون الابتداء بالعمرة وتقدمها على الحج منهم الحسن وعطاء وابن
سيرين والنخعي وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بينهم ما أهل بهم ما معاني حديث انس وقد حدثت
عن شقيق بن سلمة عن الضبي بن معبد قال أردت الغزو فاستأذنت على رجل من أهل العلم أن أبدأ بالحج فاستشرت
رجلا من أهل الفقه فامرني أن أجمع بين حج وعمرة جميعا ففعلت فأنشأت اليهم ما حتى قدمنا على عمر
فأخبرته بالذي فعلت فقال هديت لسنة نبيك وان قدم العمرة فحج متمتعاً ففرد الحج بعدهما من عامه فهو
أفضل وهذا اختيار جماعة من العلماء وان حج مفردا كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه أفرد
الحج فيباعد ويناعن عائشة وجابر واذا فرغ من حجه رجع الى مبقات بلده فاعتمر من هناك فحسن وقد قال الله
عز وجل وأتوا الحج والعمرة لله فإفرادهما من اتماهما ما هذا قول عمر وعثمان في الاتمام وليطف اقرانه
ويسع طوافين وسبعين ليخرج بذلك من اختلاف العلماء جمعهما أو فرقهما وليكثر العبد من التلبية في حال
احرامه فهي من أفضل الاذكار فيه ويرفع بها صوته وان قال في تليته ليبيك يا ذا المعارج ليبيك بحاجاتك بعدا
ورقا والرغبة اليك والاعمال فقد روى هذا عن الصحابة وان اقتصر على تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم
فحسن وفيها كفاية وبلاغ وأحب ان يذبح وان لم يحب عليه ويحتمل الاكل من ذبح ما كان واجبا عليه مثل
نسك قرآن أو مائة أو كفارة واستحب ان يأكل مما لم يكن عليه واجبا ويحتمل المعايير الثمانية في ذبحته التي
وردت بها الا نأرو كذلك في الاضحية فقد نهى ان يضحي بالبدن والعضاء والجرباع ونهى عن الشرفاء
والخرفاء والمقابلة والمدبرة والعجفاء التي لا تنقي يعني المهزولة وهذا جميع ما جاء في عيوب الاضاحي باخبار
متفرقة فالجدة في الانف والاذن والقطع فهما والعضب الكسر في القرن وفي نقصان القوائم والجرباء من
الجرب والشرفاء المشقوقون في الاذن من فوق والخرفاء المشقوقون من أسفل والمقابلة المخروقة الاذن من قدام
والمدبرة المخروقة من خلف والتي لا تنقي المهزولة التي لا تنقي لها والنقي هو المخ وقد روى ينافي تفسير قوله تعالى
ذلك ومن يعظم شعائر الله فانهم من تقوى القلوب قيل تسمين الهدى وتحسينه وأفضل الهدى بدنة ثم بقرة ثم
كباش أقرن أبيض ثم النسي من المعز وان ساق هديه من المبقات فهو أفضل من حيث لا يحوسر ولا يكدر وقد
كانوا يغالون بثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة فان أفضل ذلك أغلا ثمنا وأغلا نفسه عند
أهله وفي حديث ابن عمر ان عمر اهدى نجبية فطلب منه بثلاثمائة دينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان
يبيعها ويشتري بثمنها بدنا فنهأ عن ذلك وقال بل اهدا فهذه سنة في تخير الهدى وحسن الادب في المعاملة
وترك الاستبدال بها طلبا للكثرة لان القليل الجيد خير من الكثير الدون ان في ثلاثمائة دينار قيمة ثلاثين
فكان الخالص الحسن كافيا من الكثير المتقارب وفي حديث ابن المنكدر عن جابر سئل رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما بر الحج قال العج والتج فالعج هو رفع الصوت بالتلبية والتج هو نحر البدن وفي حديث عائشة رضي
الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم ما عمل آدمي يوم النحر عملا أحب الى الله عز وجل من اهرق دم وانما
لأنني يوم القيامة بقر فنهأوا طوافا فان الدم ليقع من الله بمكان قبل ان يقع بالارض فطيموا بها انفسا وفي
الحبر ليكن بكل صوفة من شعرها وبكل قطرة من دمه احسنه وانم النوضح في الميزان فابشر واو لا يضحي بجذع
الامن الضأن فقط وهو ما كان في آخر حوله والثاني من المعز والبقر والابل فالثاني من المعز ما دخل في السنة
الثانية والثاني من البقر ما دخل في الثالثة والثاني من الابل ما دخل في السنة الخامسة وان أحرم من بلده
فقد قيل انه من اتماها الحج والعمرة ومن عزائم الاعمال روي ناعن عمر وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم
وأتموا الحج والعمرة لله فالوا التماها ان تحرمهم ما من ديرة أهلك ولتكن حاضر القلب مشاهدا للقرب

حتى بلغ شقته من الارض وأنفذ راده وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما الدنيا (١١٩) في الآخرة الا كرجل ادخل اصبه في النهر

فلم ينظر بما ذاب رجوعه عن
ابن سعيد الخدري رضى
الله عنه قال فلما يارسول
الله الانبيى لك قال لا ولكن
عزيزا كعريش موسى
عليه السلام من جريد وقال
فان الاجل اقرب من ذلك
وقال صلى الله عليه وسلم
قد افلح من أسلم ورزق
كلها فاقبعه الله تعالى بما
آناه وقال عليه الصلاة
والسلام لبعض أصحابه
كن ورعا تكن أعبد
الناس وكن قنعا تكن
أغنى الناس

(فصل) وقد زهد الله
تعالى الخلق في الدنيا فقال
تعالى بقية الله خير لكم
ان كنتم مؤمنين وقال
تعالى وما الحياة في الآخرة
الامتع وقال تعالى لكيلا
تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما آتاكم
والزهد من مقامات
السالكين وينتظم من علم
وحال وعمل كسائر
المقامات فالعلم المعيز لحال
الزهد الذي هو العزوب
الدنيا هو العلم يكون
المتركة حقيرا بالاضافة
الى المأخوذ وان الآخرة
خير لمن اتقى وما عند الله
خير وأبقى والعاقلة
لا يتخذ بالخيال عن
العظيم النفيس الذي
هو قوة العبد وروى انه
صلى الله عليه وسلم قال

هذا المواطن المر جو فيها الاجابة وفي المشاهد المبتغى منها المنفعة كما قال الله سبحانه وتعالى ايشهد وامنافع
لهم ويدكروا اسم الله على ما رزقهم واستحب له ان يمشى في المشاعر من حين يخرج من مكة الى ان يقف
بعرفة والى ان يرجع من طواف الزيارة الى منى ومن استحب للحاج الركوب فانه يستحب له المشى الى مكة
في المناسك الى انقضاء حجه ولان عبد الله بن عباس اوصى بنبيه عند موته فقال يا بني حج وامشاة فان للحاج
المائى بكل قدم يخطوها سبع مائة حسنة من حسنة الحرم قيل وما حسنة الحرم قال الحسنة عناية
ألف وأوكدماشى فيه من المناسك وأفضله من مسجد ابراهيم صلى الله عليه وسلم الى الموقف ومن الموقف
الى المزدلفة فى الافاضة ومن المشعر الحرام غداة النحر الى منى وفى أيام رميه الجمار وصومه يوم عرفة فيه فضل ان
قوى معه على الدعاء والتلبية ولم يقطع الصوم عن ذلك فان أضعفه فالطهار أفضل ولم يصمه رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعرفة ولا أبو بكر ولا عمر وصامه عثمان رضى الله عنه وعنهم وابتغى طريقه وسيره بالآيات
وما يرى من الحكمة والقدر من تصرف الخلق وما يحدث الله تبارك وتعالى فى كل وقت فيكون له فى كل
شيء عبرة ومن كل شيء موعظة فانه على مثال طريق الآخرة وليكن له بكل شيء تذكرة وفى كل شيء فطنة
وتبصرة ترده الى الله تعالى وتذله عليه وتذكره ويشهده منها فيذكر فى أمره ويستدل به على حكمته
ويشهد منه قدرته وسئل الحسن ما علامة الحج المبرور فقال ان يرجع العبد زاهدا فى الدنيا راغبيا
الآخرة وقيل فى وصف الحج المبرور هو كف الاذى واحتمال الاذى وحسن الصحبة وبذل الزاد ويقال ان
علامة قبول الحج ترك ما كان عليه العبد من المعاصى والاستبدال باخوانه البطالين اخوانا صالحين وبجالس
الله والغفلة بمجالس الذكر واليقظة فى وفق للعمل بما ذكرناه فهو علامة قبول حجه ودليل نظر الله اليه فى
قصده ومن أصيب بمصيبة فى نفسه وماله فهو من دلائل قبول حجه فان المصيبة فى طريق الحج تعدل النفقة فى
سبيل الله تعالى الدرهم بسبع مائة وبمائة الشدة فى طريق الجهاد ولا يستكثر من الطواف بالبيت لانه
يستوعب بطواف أسبوع مائة وعشرين رجعة يكون بكل رجعة ماشاء الله لانه سبحانه يختص برجعته من
يشاء وأقل ماله بكل رجعة عشر حسنة لان فى حديث عطاء عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينزل الله على هذا البيت فى كل يوم مائة وعشرين رجعة ستون للطائفين واربعون للمصلين وعشرون
للناظرين وفى الحديث استكثر وامن الطواف بالبيت فانه من أقل شيء تجدد فيه يوم القيامة
وأغبطا عمل تجدونه ولا تجد فى طوافك وعليك بكثرته كراهه سبحانه وتعالى من التسبيح والتهليل
والجود وتلاوة القرآن وامن بسكينة وقار وخشوع وانكسار ولا تراجن أحدا واقرب من البيت
ما أمكن واستلم الركبتين اليمنيتين مع تعجيل الجرفى كل وتر من طوافك ان أمكن وقدر ويما فى الخبر من
طاف بالبيت حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعا بالمطهر غفر له ما سلف من ذنوبه روى
ذلك عن الحسن بن علي قاله لأصحابه ورفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واتق الهمة لردية والافكار
الدنية فيقال ان العبد يؤاخذ بالهمة فى ذلك البلد وعن ابن مسعود ما من بلديؤاخذ العبد فيه بالارادة
قبل العمل بالجمعة وقال أيضا لوهم العبد ان يعمل سوا جمعة عاقبه الله تعالى ثم تلا من يرد فيه بالحاد بظلم نذقه
من عذاب أليم يعنى انه عاقب العذاب بالارادة دون الفعل ويقال ان السيئات تضاعف بجمعة كالتضاعف
الحسنة وان السيئات التى تسكنسب هنالك لا تكفر الا هنالك وكان ابن عباس يقول الاحتكار بجمعة
من الاحاد فى الحرم وقيل الكذب فيه من الاحاد وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لان أذن
سبعين ذنبا بركية أحب الى من ان أذن ذنبا واحدا بجمعة وركية منزلة بين مكة والطائف وقد كان الوردون
من السلف منهم عبد الله بن عمرو وعمر بن عبد العزيز وغيرهما بضرب أحدهم فسطاطا فى الحرم
وفسطاطا فى الحل فاذا أراد أن يصلى أو يعمل شيئا من الطاعات دخل فسطاط الحرم ليدرك فضل
المسجد الحرام لان المسجد الحرام عندهم فى جميع ما يذكرونها هو الحرم كله واذا أراد ان ياكل أو يكلم
أهله أو يتغوط خرج الى فسطاط الحل ويقال ان آل الحجاج فى سالف الدهر كانوا اذا قدموا مكة دخلوا

لحارثة كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمنا حقا قال ان لكل حق حقيقة فحقيقة إيمانك قال عزفت نفسى عن الدنيا وزينتها فقال صلى

الله عليه وسلم عبد نور الإيمان قلبه فجعل (١٢٠) الزهد وهو العزوف عن الدنيا حقيقة الإيمان لما كان من أخص آثاره ولوازمه ولما سئل

صلى الله عليه وسلم عن
معنى الشرح في قوله تعالى
أفمن شرح الله صدره
للإسلام فهو على نور من
ربه فقال ان النور اذا
دخل القلب انشرح له
الصدر وانفتح قبل يا رسول
الله هل لذلك علامة فقال
فعم التجاني عن دار الغرور
والانابة الى دار الخلود
والاستعداد للموت قبل
نزوله فجعل الزهد شرطاً
للإسلام وهو التجاني عن
دار الغرور ولما قدم على
النبي صلى الله عليه وسلم
وفد من العرب فقالوا انا
مؤمنون فقال ما علامة
إيمانكم فذكروا الصبر
على البلاء والشكر عند
الرخاء والرضا بواقع القضاء
 وترك الشهوات بالمعصية اذا
نزلت في الإعداء فقال ان
كنتم كذلك فلا تجمعوا
مالاً ولا تكونوا مالا
تسكنون ولا تنافسوا فيها
عنه ترحلون فجعل الزهد
تكملة لإيمانهم ووروت
عائشة رضي الله عنها ان
النبي صلى الله عليه وسلم
خرج يوماً الى أصحابه وعابه
كساعة من شهر من حل بها
اي عليه صورة رجال الابل
والزهد حال من الأحوال
للأنبياء والصديقين دخل
عمر على النبي صلى الله عليه
وسلم فوجده على سريره من
جريد النخل وقد تكسر

نعالهم بنى طوى تعظيماً للعزم وقد سمعنا من لم يكن يتغوط ولا يبول في الحرم من المقيمين بمكة ورأينا
بعضهم لا يتغوط ولا يبول حتى يخرج الى الحلال تعظيماً للشعائر لله تعالى وتنزيهاً للحرمه وأمنعوا أعمال البر
كلها تضاعف بمكة والحسنة بمائة ألف حسنة على مثال الله في المسجد الحرام روى معنى ذلك عن ابن
عباس وأنس وعن الحسن البصري ان صوم يوم بمائة ألف وصدة درهم بمائة ألف درهم ويقال ان طواف
سبعة أسابيع يعدل عرفة وان ثلاث عمر تعدل حجة وان العمرة هي الحجة الصغرى وهذا في دليل الخطاب من
قوله تعالى يوم الحج الأكبر فلان الحج الأصغر هو العمرة ومن العرب من يسمي العمرة حجا وفي الخبر عرفة
رمضان تعدل حجة وفي ذلك العمل بما ذكرناه فهو علامة قبول حجه ودليل نظر الله اليه في قصده كفضائل
الحج والحاجين لوجه الله وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يلهو
خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي حديث آخر من خرج من بيته حاجاً أو معتمراً فأتى أحراجه الحاج
والمعتمر الى يوم القيامة ومن مات في أحد الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة وروى في الخبر
حجة مبررة وخبر من الدنيا وما فيها حجة مبرورة ليس لها جزاء الا الجنة وفي الحديث الحاج والعمار وفد الله
تعالى ورزقاه ان سأله أعطاهم وان استغفروا غفر لهم وان دعوهم استجب لهم وان شفعوا شفعوا وذكروا
بعضهم ان ابايس ظهر له في صورة شخص بعرفة فاذا هو ناهل الجسم مصفر اللون باكي العين مقصوم الظهر
وقال له ما الذي أبكى جسمك قال صهيل الخيل في سبيل الله تعالى ولو كانت في سبيل كان أحب الي قال فما الذي
غير لونك قال تعاون الجماعة على الطاعة ولوتعاونوا على المعصية كان أحب الي قال فما الذي قصم ظهرك قال
قول العبد أسألك حسن الخاتمة أقول يا واتي متى يعجب هذا بعمله أخاف ان يكون قد ولقي رجل ابن
المبارك وقد أقاض من عرفة الى مزدلفة فقال من أعظم الناس جرماً يا أبا عبد الرحمن في هذا الوقت فقال من
قال ان الله عز وجل لم يغفر له ولا عذره وينادي ثامناً من طريق أهل البيت أعظم الناس ذنباً من وقف
بعرفة فظن ان الله عز وجل لم يغفر له ويقال ان من الذنوب ذنوب الايكفرها الا الوقوف بعرفة وقد رفعه جعفر
ابن محمد فأسنده ويقال ان الله عز وجل اذا غفر لعبده ذنباً في الموقف غفر له كل من أصابه في ذلك الموقف
وزعم بعض السلف اذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل الموقف وهو أفضل يوم في الدنيا وفيه حج رسول
الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع ولم يحج بعد نزول فرض الحج غيرها وعليه نزلت هذه الآية وهو واقف
بعرفة اليوم أكلت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً وقال علماء أهل
الكتاب لو أنزل علينا هذه الآية لبعنا اليومها عبداً فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أشهد لقد أنزلت
في يوم عشرين اثنين يوم عرفة يوم جمعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو واقف بعرفة وقد روي بنا في
تفسير قوله تعالى ليشهدوا منافع لهم عن جماعة من السلف قال غفر لهم ورب السكعة وفي تفسير قوله
تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم قال طريق مكة يصدهم عنه وروى عن مجاهد وغيره من العلماء دخل
حديث أحدهما في الآخر كقولنا نلقون الحاج يدعون لهم قبل ان يتدنسوا ويقولون تقبل الله منا ومنكم
وان الحاج اذا قدموا مكة تلقتهم الملائكة فسلموا على ركب الابل وصالحوا ركب الجمير واعتنقوا
المشاة اعتناقاً وقال الحسن من مات بعقب شهر رمضان أو بعقب غزوا أو بعقب حجابات شهيدا
وقال عمر رضي الله تعالى عنه الحاج مغفور له ولما استغفر له شهر ذى الحجة والحرم وصفر وعشرين
من ربيع الاول وقد كان من سنة السلف ان يشبعوا الغزاة وان يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم
ويسألوهم الدعاء لهم وفي الخبر اللهم اغفر للحاج ولما استغفر له الحاج وحده وثنا عن علي بن الموفق قال
حججت سنة فلما كان ليلة عرفة بتت في مسجد الحيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلوا من السماء
عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه يا عبيد الله فقال الا تخبرينك يا عبد الله قال تدرى كم حج بيت ربنا
في هذه السنة قال لأدرى قال حج بيت ربنا ست مائة ألف فتدرى كم قبل منهم قال لا قال قبل منهم ستة أناس

ببصرى في البيت فلم أرفيه شيئا. وى قابل قرص في زاوية البيت واهاب معلق وكان في الصهابة (١٢١) زهادا ذويا في الزهد كعمر بن

الاسود وكان عمر رضى الله عنه يقول من سره أن ينظر الى النبي صلى الله عليه وسلم فلا ينظر الى عمر بن الاسود وعمر بن نعلب الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم في حقهما ان قوما جعل الله عندهم من فضل هذا اليقين منهم عمر بن نعلب قال بعضهم زهدت في الدنيا لقلة غنائها وكثرة عنائها وسرعة فنائها وخساسة شركائها قال بعض المحققين يخرج من هذا راحة الرغبة في الدنيا وترك الزهد فيها لان من علم الفراق بأسباب أحب الوصال عند زوال تلك الأسباب فن ترك شبيه الوجود وشركاء السوء فيه أخذوا اذا انفرد به وعند هذا فنقول ينبغي للعبد المحب لله الزهد في الدنيا لانها مبعوضة لله تعالى ومن أحب أحدا أبغض من يبغضه

(فصل) * قد ظهر في هذا الزمان قوم كذابون على الله يظهر من الزهد براون به الناس فيتحولون بحلى الزهد في ظاهريهم وقلوبهم مملوطة بالرغبة في الدنيا يلبس أحدهم الهدمة بثلاثة دراهم وفي قلبه شهوة بثلاثة آلاف يلبسون ثياب الزهاد وقلوبهم قلوب الذئاب الزهدة في ثيابهم والطمع في قلوبهم

قال ثم ارتفعوا في الهواء فغابوا عني فانتهت فزعافا فتمت نوحا شديدا واهنى أمرى فقلت اذا قبل حج ست أنفس فابن أكون انانى سنة أنفس فلما أفضنا من عرفة وبث عند المشعر الحرام جعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم فعملنى النوم فاذا الشخصان قد نزلا من السماء على هيئة ما فنادى أحدهما يا عبد الله قال لبيك يا عبد الله قال تدرى كم حج بيت ربنا قال نعم ستمائة ألف قال تدرى كم قبل منهم قال نعم ستمائة أنفس قال فتدرى ماذا حكم ربنا في هذه الليلة قال لا قال فانه وهب لكل واحد من الستمائة ألف قال فانتهت وبى من السرور ما يجعل عن الوصف ذكر في هذه القصة ستة ولم يذكر السابيع وهو لا يهم الابدال السبعة أو نداد الارض المنظور اليهم كفاحا ثم ينظر الى قلوب الاولياء من وراء قلوبهم فانوار هؤلاء عن نور الجلال وأنوار الاولياء من أنوارهم وأنصبتهم وعلومهم من أنصبة هؤلاء وعلومهم فلم يذكر السابيع وهو قطب الارض والابدال كلهم في ميزانه ويقال انه هو الذى يضاوى الخضر من هذه الامة في الحال ويجارى به في العلم وانهم ما يتفادوا من العلم ويجد أحدهما المزيدين الآخر فاعلم ان كروا لله أعلم لانه يوجب له من مات ولم يحج من هذه الامة لانه أوسع جاهها من جميعهم وأنفذ قولا في الشفاعة من الجنة وقدر ويناعن ابن الموفق قال حججت سنة فلما قضيت مناسكى تطيكرت فحين لا يتقبل حجة نقلت اللهم انى قد وهبت حجتى هذه وجعلت ثوابها لمن لا يتقبل حجة قال فرأيت رب العزة في النوم قال لى يا على تتسجنى على وأنا خلقت السموات وخلقت الاسماء وأنا أجود الاجودين وأكرم الاكرمين وأحق بالجلود والكرام من العالمين وقد وهبت كل من لم يقبل حجة لمن قبله وكان ابن الموفق هذا قد حج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا وقال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن الموفق حججت عني قلت نعم يا رسول الله وليت عني قلت نعم قال فهذه يدك عندى كأفك يوم القيامة آخذ بيدك في الموقف فادخلك الجنة والخالق في كرب الحساب * ذكر فضائل البيت الحرام وما جاء فيه في الخبر ان الله تعالى وعد هذا البيت ان يحججه في كل سنة ستمائة ألف فان نقصوا كلهم الله تعالى بالملائكة وان الكعبة تحشر كالعروس المزدفوف وكل من حجه استعاق باستارها يسعون حواها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر ان الحجر ياقوتة من بواقي الجنة وانه يبعث يوم القيامة وله عيمان ولسان ينطق به يشهد لمن استلمه بحق وصدق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبله كثيرا وروينا انه سجد عليه وكان بطوف على الراحلة فيجعل المحجج عليه ثم يقبل طرف المحجج وقبله عمر ثم قال انى لا علم انك حجر لا تضر ولا تنفع ولولا انى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقبل لما قبلت ثم بكى حتى علا نسجه فالتفت الى ورائه فاذا على فقال يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات فقال على يا أمير المؤمنين بل هو يضرو وينفع قال وكيف قال ان الله عز وجل لما أخذ الميثاق على الذرية كتب عليهم كتابا ثم القاه هذا الحجر فهو يشهد لاهل البيت بالوفاء ويشهد على الكافر بالخوف فذللك معنى قول الناس عند الاستلام اللهم ايمانك وتصديقك بكتابك ووفاء بعهدك يعنون هذا الكتاب والعهد وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنا أول من تنشق عنه الارض ثم أتى البقيع فيحشرون معى ثم أتى أهل مكة فاحشرون بين الحرم وفي الخبر ان آدم لما قضى مناسكه لقيته الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام وجاء في الخبر ان الله تعالى ينظر الى أهل الحرم من أهل المسجد الحرام فمن رآه طائفا غفر له ومن رآه من مصليا غفر له ومن رآه قائما مستقبل القبلة غفر له وذكر الصلاة بعبادان لابي تراب النخشي فقال فومته في المسجد الحرام أفضل من الصلاة بعبادان وكوش بعض الاولياء قال رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لخدمة لانها خزنة الحرم وفرضة أهل المسجد الحرام وكانت آتية كل سنة فاهنى الغلام بها حتى ضقت ذرعاه فرأيت في النوم شخصين بين يدي يقول أحدهما لا تسحرك شئ في هذا البلد عزيز كانه يعنى الغلاء فقال الآخر الموضع عزيز فكل شئ فيه عزيز فان أردت ان ترخص الاشياء

الاغنياء والخدم منهم وقال بعضهم (١٢٢) لو كان الزهد والنسوف بالثياب كان الزهد يشتري في الاسواق وتراهم أيضا بظهور الورع

فبتوسوس أحدهم في عقد
نية الصلاة وإذا لاح له درهم
أو ثمن من متاع الدنيا
لا يتوسوس فيه أصلا بل
ياخذه على كل حال ويتأول
لعله كل نازل بعد الورع
لا يتأول لأن التأويل
دخول في الشبهة ووردي
الحديث أنه صلى الله عليه
وسلم مثل الدنيا بالجيفة
وفيه إشارة إلى أنه لا يستكثر
منها بل لا يأخذ منها إلا
بقدر الضرورة كالمتنة
لا يتأول منها إلا ما يدفع
به الخمة والضرورة

كفا
ودخل أسود على بعضهم
وعليه كساء على الجسد وهو
يتكلم في الزهد وعنده
قبض معلق وعليه آخر
فقال له يا شيخ أمتسحى
تتكلم في الزهد ولا تقيصان
وأكثر المترسمين إنما حصل
لهم علم الزهد لأحال الزهد
وينبغي لمن تصدى لارشاد
الناس وتزكهم أن لا يقبل من أحد منهم هدية ولا يأخذ منه صلة أهـ

عابك فضمه إلى شرف الموضع حتى ترخص * ذكر من كره المقام بمكة كان سفيان الثوري يقول والله ما أدرى
أى البلاد أسكن فقل له خراسان قال مذهب بخلفة وآراء فاسدة قيل الشام قال بشار اليك بالاصابع قيل
فالعراف قال بلدة الجبارة قال مكة قال تذيب الكيس والبرد وقال رجل للثوري قد عزمت على المجاورة
بمكة فأوصني قال أوصيك بثلاث لا تصابن في الصف الأول ولا تصحبن قرشياً ولا تظهرن صدقة إنما كره له
الصلاة في الصف الأول لأنه يفتقد فيسأل عنه إذا غاب فيشتهرو يعرف إذا واطب فيجب أن يرب الحلال بلزوم
الموضع فيذهب الاخلاص ويحصل التزين والتصنع وجار جل إلى سفيان بمكة فسأله فقال أرسل معي رجل
بمال فقال ضع في صدانة الكعبة أو قال في صدنة الكعبة فأتري قال سفيان قد جعل فيما أمرك به وإن
الكعبة لغنية عن ذلك قال فيأترى قال أصرفه للفقراء والأرامل وأياك وبني فلان فانهم سراق الحاج وقد
كان بعض السلف يكره المجاورة بمكة يحب قصد البيت للحج والخروج منه لأجل الشوق إليه أو خشية
الخطايا فيه أو حباً للعود وقد قال الله تعالى واذبحوا لهذا البيت ذابحة لئلا تكون في بلاد وقابل مشناق متعلق بهم هذا البيت خير
مرة بعد مرة ولا يقضون منه وطراو كان بعضهم يقول تكون في بلاد وقابل مشناق متعلق بهم هذا البيت خير
لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بمقامك أو قلبك متعلق إلى بار غيره وروى ابن عيينة عن الشعبي أن
أقيم بحمام أعين أحب إلى من أن أقيم بمكة قال سفيان يعني أعظامها أو ثوبها عن الذنب فيها وقد كان عمر
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه يضرب الحاج إذا حجوا ويقول يا أهل اليمن يذبحكم ويا أهل الشام شامكم
ويا أهل العراق عراقكم وكان ابن عباس يقول أجور بيوت مكة حرام ولا تقوم الساعة حتى يستحل
الناس اثنتين أنياب النساء في أديارهن وأجور بيوت مكة وكان الثوري وبشر وجاعة من الفقهاء وأهل
الورع يكرهون أن يدفع الرجل كراعي بيت مكة حتى قال الثوري إذا طأ البوك ولم يكن لك بد من أن تعطيهم
تغذ لهم من البيت قيمة ما أخذوا منك وقال بعض السلف كم من رجل بارض خراسان أقرب إلى هذا البيت
من يطوف به ويقال إن الله عباداً أناوف بهم الكعبة تقر بالي الله عز وجل وحدثني شيخ لنا عن أبي علي
الكرماني شيخنا بمكة وكان من الأبدال إلا أني سمعت هذا الحكاية منه قال سمعته يقول رأيت الكعبة ذات
ليلة أناوف بشخص من المؤمنين وقال لي هذا الشيخ بما نظرت إلى السماء واقعة على سطح الكعبة قد
ماسها الكعبة ولزقت به وأكثرت الأبدال في أرض الهند والنج وبلاد الكفرة ويقال لا تغرب الشمس من
يوم إلا يطوف به ذا البيت رجل من الأبدال ولا يطالع الفجر من ليلة الاطاف به واحد من الاوتاد وإذا انقطع
ذلك كان سبب رفعة من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة ولا يرون لها أثراً وهذا إذا أتى عليها سبع
سنين لم يحجبها أحد ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف ثم
ينسخ القرآن من القلوب فلا تذكر منه كلمة ثم يرجع الناس إلى الأشعار والأغاني وأخبار الجاهلية ثم
يخرج الدجال وينزل عيسى بن مريم عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الحاميل المقرب يتوقع
ولادتهار ويناعن وهيب بن الورد المكي قال كنت ذات ليلة أصلى في الجرف فسمعت كلاماً بين الكعبة
والاستار يقول إلى الله تعالى أشكوكم اليك يا جبريل ما ألقى من الطائفين حولي تفكهم في الحديث
وأفوهم وألوههم لن لم ينتهوا من ذلك لا تنفضن انتفاضة يرجع كل حجرني إلى الجبل الذي قطع منه وفي الخبر
لا تقوم الساعة حتى يرفع الركن والمقام وروى أن الحبشة يغزون الكعبة فيكون أولاهم عندا الحجر الأسود
وأخروهم على ساحل البحر بحجة فيمنقضونهم حجراً حراً أول بعضهم بعضاً حتى يرمونها في البحر وكذلك
يذكر عن بعض الصحابة وقراء الكتب السالفة كأي أنظر حبشاً بأصابع أجدع قائماً عليها يعني الكعبة
هدمها بمعهول حجراً حجراً وفي الخبر استكثر وامن الطواف به ذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في
الثالثة ورفعه الذي ذكرناه يكون بعد هدمه لأنه يبنى من ذي قبل حتى يعود إلى مثل حاله ويحج مراراً ثم يرفع
بعد ذلك وروى في حديث أبي رافع عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى إذا أردت أن أخرب

وهي خمسة آلاف درهم وثياب من رقيق البرقة للذي أتى بها قال الله ضم اليك ثيابك (١٢٣) ونفعك ولا حاجة لنا بذلك الله من جئت

مثل مجلسي هذا وقبل من
الناس مثل هذا التي الله
يوم القيامة ولا خلافه
قال بعض أهل المعارف
كم من عارف يزهد في
الدنيا وهو طالب لها وكم
من مذكر بالله ناس لله وكم
من مخوف بالله جرى على
الله وكم من مقرب من الله
بعد من الله وكم من داع إلى
الله فارمه وقال ابن مسعود
رضي الله عنه إذا مات
قلوب العلماء إلى حب
الدنيا وابتارها على الآخرة
فعند ذلك يسأله الله
ينابيع الحكمة ويطلق
مصباح الهدى من قلوبهم
فتجد الواحد منهم إذا
تكلم في العلم لم يخشى الله
تعالى بأسانه والفعور
بين في عمله مما أخذت
لقلوبهم وأخذت قلوبهم
وسئل بعضهم عن علماء
زمانه فقال يتكلمون
بالحكمة وأعمالهم أعمال
الفجار يحذرون الناس
من الدنيا وعلمهم كله في
طلبها قيل لبعضهم بماذا
يعرف الزاهد في الدنيا
فقال تعرفه بان لا يفرح
بها إذا أقبأت ولا يحزن عليها
إذا أدبرت قال الله تعالى
لكيلا تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما آتاكم قالت
عائشة رضي الله عنها توفي
النبي صلى الله عليه وسلم وما
شيع من خبر البر وكان

الدنيا بدأت يبيت في غربة ثم أخرج الدين على أثره وأيسر به مكة مكان أفضل من مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والأعمال فيها ضاعفة تروى عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجد ذي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام وكذلك قيل إن فضل الأعمال بالمدينة كفضل الصلاة كل عمل بالف عمل وبعد ذلك الأرض المقدسة فإن فضل الصلاة فيها بخمس مائة صلاة وكل عمل يضاعف بخمس مائة مثله روي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بالف صلاة ثم يستوى الأرض بعد ذلك فلا يبقى من ذنوب اليه مقصود لفضل دل الشرع عليه كما جاء في الخبر لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى هذا والمسجد الأقصى وبعد ذلك فإى موضع صلح فيه قبلك وسلم لك دينك واستقام فيه حالك فهو أفضل المواضع لك وقد جاء في الخبر البراءة بلاد الله تعالى والخلق عباد الله فإى موضع رأيت فيه رفقا فاقم واجد الله تعالى وفي الخبر المشهور من حضره في شيء فإى ومن جعلت معيشته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه وقال نعيم رأيت الثوري قد جعل حراجه على كنفه وأخذ قلته بيده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله فقال إلى بلاد أمي وفيه جرابي بدرهم وفي حكاية أخرى بالغنى أن قرية فيها رخص فخرج إليها فقات وتفضل هذا يا أبا عبد الله فقال نعم إذا سمعت في بلاد رخص فاقصد فانه أسلم لدينك وأقل له مك وكان يقول هذا زمان سوء ولا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالشه ورين هذا زمان تنقل الرجل ينتقل من قرية إلى قرية يفر بدينه من الفتن وقد كان الفقراء والمريدون يقصدون الأمصار لافقاء العلماء والصالحين لأنظر إليهم والتبرك والتدابيرهم وكان العلماء ينتقلون في البلاد ليعلموا ويردوا الخلق إلى الله تعالى ويعرفوا الطريق إليه فإذا فقدوا العاملون وعدم المرديدون فالزم وضعائري فيه أدنى سلامة دين وأقرب صلاح قلب وأيسر سكون نفس ولا تنزعج إلى غيره فانك لا تأمن أن تقع في شر منه وتطلب المكان الأول فلا تقدر عليه والله غالب على أمره ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم

(الفصل الخامس والثلاثون في تفصيل الإسلام والإيمان وعقود شرع معاملة القلب من مذاهب أهل الجماعة) قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود وقال سبحانه وتعالى وليكن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان وقال تعالى ولا جناح عليكم فيما أخطأتم به وليكن ما تممتم منكم وقال جل ثناؤه وليكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم فعلم القلوب وكسبها هو عقودها وأعمالها وعقود القلب التي هي السمة المجتمع عليها نقلها الخلف عن السلف ولم يختلف فيه أئمة من المؤمنين فيها ست عشرة خصلة ثمان واجبات في الدنيا وثمان واقعات في الآخرة فالأول التي هي في الدنيا أن يعتد العبد بأن الإيمان قول وعمل يزيد بالمعاصرة وينقص بالمعصية ويقوى بالعلم ويضعف بالجهل وأن القرآن كلام الله عز وجل غير مخلوق وعلمه القديم صفة من صفاته هو متكامل به بذاته وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقرب العبد إلى الله عز وجل بأفضل من شيء خرج منه وهو كلامه وروى عن ابن عباس أن عليا رضي الله تعالى عنه لما دعا عنده فقال صفين يا كهيص أعوذ بك من الذنوب التي توجب العقوبة وأعوذ بك من الذنوب التي تغير النعم وأعوذ بك من الذنوب التي تهتك الحرم وأعوذ بك من الذنوب التي تحبس غيب السموات وأعوذ بك من الذنوب التي تدل الأعداء أنصرنا على من ظلمنا قال الضحالك بن مزاحم فكان على رضي الله عنه يقدم هذه بين يدي كل شديدة وفيما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله أعوذ بكلمات الله وأسمائه كلها كما قال أعوذ بعمرة الله وقدرته دليل أن الكلام والأسماء صفات وعن علي رضي الله تعالى عنه حين حكم الحكمة فينقم عليه الخوارج ذلك فقالوا حكمكم في دين الله من المخالفة فقل والله ما حكمت مخلوقا ما حكمت إلا القرآن وقال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه حين سمع قرآن مسيلة الكذاب الذي أمتعه وتخرسه بضاهى به كلام الله تعالى والله ما خرج هذا من ال ولا من تقي قال أبو عبيدة يعني ما خرج من

بكل من الله به ولا يتخلون ديقه وإنما كوايفه ففخون الخالة في طاهر منها ما بطير وما بقي يا كونه في الطير زمان صلى الله عليه وسلم ودرعه

مرهون عند أبي الشخيم اليهودي (١٢٤) على أصح من شعير وكان فراسه جلد ادم ومن عبادة مثنية ومات صلى الله عليه وسلم في

الله تعالى قال وفيه دليل ان القرآن غير مخلوق وأنه خرج من الله تعالى تسكاه به قال ومن هذا قوله تعالى لا يربون في مؤمن الا ولادة معناه الله عز وجل لا يربونه وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى ذلك في قوله فضل كلام الله عز وجل على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه وذلك انه خرج منه وقرأت في مصحف ابن مسعود قال يا موسى قد فضلتك برسالاتي وبكلامي على الناس وهذا لا يجوز فيه الا لتسكاه بالذات مع قوله سبحانه وتعالى وكلم الله موسى تسكاه ما قال أهل اللغة المصداق اذا دخل في الفعل فهو له واجهة والوصف لا لا مر بالفعل ولا على المحازم تسليم أخبار الصفات فيما ثبتت به الروايات وصح النقل ولا يتناول ذلك ولا يشبهه بالقياس والعقل ولكن يعتقد اثبات الاسماء والصفات بمعانيها وحقايقها لله تعالى وينفي التشبيه والتكييف عنها الا كقولهم وصف بـ بـ به ولا مثل له فيجنس منه ولا تشبه به ونصف ولا غفل ونعرف ولا تكييف وفي رد أخبار الصفات بطالان شرائع الاسلام من قبل ان النساقين البنا ذلك هم ناقلو شرائع الدين وأحكام الايمان فان كانوا دولا فيما نقلوه من الشريعة فالعدل مقبول القول في كل مانقله وان كانوا كذبوا فيما نقلوه من أخبار الصفات فالكذب مردود القول في كل ما جاء به والكذب على الله كفر فكيف تقبل شهادة كافر واذ جاز ان يجزوا على الله عز وجل بان يزيدوا في صفاته ما لم يسمعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم الى ان يكذبوا على الرسول فيما من الاحكام أولى في ذلك ابطال الشريعة وتكفير المقله من الصحابة والتابعين باحسان فلذلك كلف أصحاب الحديث من نفي أخبار الصفات ويعتقد تفضيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهل بيته رضي الله عنهم ورضوانه كافتقار بسكت عما شجر بينهم وينشر محاسنهم وفضائلهم لتتلف القلوب بذلك ونسلم لكل واحد منهم ما عمله لانهم أوفى وأعلى عقولا من ان يفتقد عمل كل واحد بعلمه ومنتهى عقله فيما أدى اليه اجتهاده وان كان بعضهم أعلم من بعض كما أن بعضهم أفضل من بعض الا ان علومنا وعقولنا تضعف وتنقص من علم أدناهم علما كما فضلوا علينا بالسوابق سبحانه وتقدم من قدم الله ورسوله وأجمع المسلمون الذين تولى الله اجماعهم على الهداية وضمن لرسوله صلى الله عليه وسلم تفضيله لا لهم ونشر بطلانهم ان لا يجتمعوا على ضلالة وقد قال علي لما قيل له ألا تستخاف عليا فتقول لا أمخلف عليك بل أكلهم الى الله عز وجل فان يردكم خير اجمعكم بعد نبيكم على خيركم قال ابراهيم الخنفي فلما سلم الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما الامر الى معاوية سميت سنة الجماعة وقال له رجل من الشيعة يا مذل المؤمنين فقل بل انما عز المؤمنين سمعت أبي عليه السلام يقول لا تكرهوا المارة معاوية فانه سبى هذا الامر بعدى وان فقدت غمرا أيتهم السيوف تدرعن كواهلها كأنهم الخنظل فليعتقد قلبه من رضي الصحابة بامامته وانجعهوا على خلافته وانفق الاثمة من أهل الشورى على تقدمه على حديث ابن عمر في التفضيل قال كذا قول علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يذكره على حديث سفيان بن عيينة عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا فلهؤلاء الاربعة خلفاء النبي وهم اثمة الاثمة من العشرة وعيون أهل الهجرة والنصرة وخيار الخيام من اصحاب كبر وبنان النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اختار أصحابي على العالمين واختار من أصحابي اربعة فجعلهم خير أصحابي وفي كل أصحابي خير واختار أمي على الامم واختار من أمي اربعة نفر ونفعل كل قرن سبعون سنة فان نحن قوم متبعون نفقر الاثر غير مبتدعين بالرأى والمعقول نردبه الخبر اذا مدخل للقياس والرأى في التفضيل كما لا مدخل له ما في الصلوات وأصول العبادات وانما يؤخذ التفضيل في توقيفها وتساويها من طريق الاجماع والاتباع خشية الشذوذ والابتداع لقول الرسول صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين بعدى عضو عليها بالنواجد ومن شذف في النار وقال تعالى في تصديق ذلك ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى وانه جهنم وانما جاء الترتيب في التفضيل والخلافة مخالفا للقياس والمعقول نوكد الانبوة وتأيد الرسالة

مترز غلبا وكساعلمه وكان مركب الجار ويخصف العمل وبأكل على الارض ولم يكن له خوان ولا مائدة وكان يأكل مع أصحاب الصفة وكان اذا أكل لعق أصابعه وما رأى الخبز النقي من ذب عنه الله تعالى وردت بهذا كله الاخبار الصحيحة * (فصل) * روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اشتاق الى الجنة سارع الى الطيرت ومن خاف من النار لهي عن الشهوات ومن ترقب الموت ترك اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وقال بعض الاولياء الزاهد غريب في الدنيا والعارف غريب في الآخرة قال سفيان بن عيينة لفظ الزهد هو ثلاثة أحرف رأى وهاء ودال فحى الزاى اشارة الى ترك زينة الدنيا ومعنى الهاء ان ترك هو النفس ومعنى الدال ان تترك الدنيا باسرها فاذا كان هكذا يسمى حقيقا زاهدا قال مالك بن أنس ما زهد أحد في الدنيا الا ظهرت الحكمة على لسانه وقال بعضهم لا يبلغ أحد حقيقة الزهد الا اذا كان حرصه على ترك الدنيا كحرص الحرص على طلبها وقال ابن أبي ليلى لابن شبرمة ألا ترى الى ابن الجائل يعنى أبا

وهو رث منافع الدنيا ودخل رجل على ابي الدرداء رضي الله عنه فجعل يقاب بصره في بيته فلم ير شيئا (١٢٥) فقال له يا أبا الدرداء ما اري في بيتك

مناع ولا أثانا فقال له ان لنا بيتا نتوجه اليه فيه صالح مناعا وعن ابي ذر رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا كثرون هم الاقلون يوم القيامة الا من قال هكذا وهكذا وهكذا بين عبادة الله قال أجدين حبيل رضي الله عنه الزهد على ثلاثة أوجه لا اول ترك الحرام وهو زهد العوام والثاني ترك الشهوات وهو زهد خواص والثالث ترك ما شغل العبد عن الله تعالى وهو زهد العارفين وقال صاحب منازل السائرين الزهد للعوام قربة وللمريد وهو السالك طريق الآخرة ضرورة وللخاصة حسنة وهو على ثلاث درجات الاولى الزهد في الحرام وهو زهد العوام الثانية الزهد في الشهوة وهو زهد الوريث الثالث الزهد في فضول العيش وما زاد على الابلاغ من القوت باقتناء التفرغ الى عمارة الوقت وهو داخل في زهد الانبياء عليهم السلام والزهد الرابع وهو الزهد في الزهد باستحقاق ما زهدت فيه واستوى حالنا الحاصل والعدم عندك وهذا أيضا داخل في زهد الانبياء عليهم السلام وفي مسلم وغيره ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم من تنهوا لم يجعل النبي

لئلا تلبس النبوة بالملك ولا ينسبوا اليه وسلم في الخلافة نحو الا كاسرة والاقاسرة في المملوك كما كانت النبوة تخافة للملك جاءت الخلافة على غير سيرة الملوك من استخلاف أبنائهم وأهل بيتهم ولو كان له الحق والقياس من دخل في التفضيل لكان أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن ابنه لان فيه النبوة والعباس عنه اذ فيه الاوبة وقد أجمعوا على خلاف ذلك ويعني هـ ذامن اخراج الخلق من المالوف ورفع كبرهم عن المعهود ان أبا خافة وأبا سفيان مائة ومئين وان أبا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعـ مائة كافر بن أجمع أهل النقل والتواريخ على ذلك وقال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لما أسلم أبو بريد بن أبي مكرم ففتح مكة والله يا رسول الله لا سلام أبي طالب كان أحب الي لو أسلم من اسلام أبي ليقة والله به عينك فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأيضاً لما سبق في علم الله تعالى ان يجعل هؤلاء الاربعة خلفاء النبوة بما قدر الله من أعمارهم فلم يكن يتم ذلك الا بترتيبهم على ما رتبوا في الخلافة فكان آخرهم استخلافه هو آخرهم وموتاهم بر خلافهم على ما علم من آجالهم ووفى لهم بما وعدهم من استخلافهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم من خلفاء انبيائه السوا الف وممكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وبدلهم أمنا بعد خوفهم كما قال الصادق في معاوية ومن أوفى بعهد من الله فذلك تأويل قوله عز وجل وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليسخلفنهم في الارض كما سخط الذين من قبلهم الآية وان يعتقد ان الامامة في قرين خاصة دون سائر العرب كافة الى يوم القيامة وان لا يخرج على الائمة بالسيف ويصبر على جورهم ان كان منهم ويشكر على المعروف والعدل وبطبيع اذا أمر بالتقوى والبر حتى تاتيه يد خاطئة أو منية قاضية كذلك السنة قال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله تعالى هذه الامة ثلاث وسبعون فرقة اثنتان وسبعون هالكة كلهم يبغض السلطان والناجية هذه لواحدة التي مع السلطان وسئل أى الناس خير فقال السلطان قبل كذا ثم ان شرا الناس السلطان فقال هـ لان الله تعالى في كل يوم نظرتين نظارة الى سلامة أموال المسلمين ودمائهم ونظارة الى سلامة أوكارهم فيصالح في صحيفته فيغفر له ذنوبه وقال أبو محمد الحليمة اذا كان غير صالح فهو من الابدال واد كان صالحا فهو القطب الذي تدور عليه الدنيا قوله من الابدال يعني ابدال الملك كما حدثنا عن جعفر بن محمد الصادق انه قال ابدال الدنيا سبعة على مقاديرهم يكون الناس في كل زمان من العباد والعلماء والتجار والحليفة والوزراء وأمير الجيش وصاحب الشرطة والقاضي وشهوده وبنائي الخبز عدل ساعة من امام عادل خير من عبادة ستين سنة ويقال ان الامام العادل يوضع في ميزانه جميع أعمال رعيته وكان عمرو بن العاص يقول امام غشوم خير من فتنة تدوم وقال النبي صلى الله عليه وسلم يكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله تعالى بهم أكثر فان أحسنوا فلهم الاجر وعليكم الشكر وان أساءوا فلهم مـ الوزر وعليكم الصبر وفي الخبر لا تخربكم أمرا يقولون ما لا يعرفون ويعلمون ما ينكرون وفي لفظ يفتعلون ما لم يؤمروا فقلنا أفلا نقاتلهم قال لا ماصلوا وفي الحديث لا تخموا أقاموا صلاته وكان سهل رحمه الله تعالى يقول من أنكر امامة السلطان فهو زنديق ومن دعا السلطان فلم يجبه فهو مبتدع ومن أناه من غير دعوة فهو جاهل وكان يقول الحشيشات السوداء المتعلقة على أبوابهم أنفع للمسلمين من سبعين قاضيا يقضون في المسجد وقد كان أجدين حبيل رحمه الله تعالى يقول اذا كان السلطان صالحا فهو خير من صالحى الامة واذا كان فاسقا فاصالحو الامة خير منه وهذا قول عدل ولا يكفر أحد من أهل القبلة بذنوب وان عظم ولا ينزله جنة ولا نار ابل بر جوله ويخاف عليه وان مات مصرا على الكفار من غير توبة منه ساقى مشيئة الله تعالى ان اثبت وعيده عليه كان عدلا وان عفا عنه وسمح له بحقه كان ذلك منه فضلا ولا تحكم ولا تقطع على الله تعالى بشئ ولا توجب انما عليه شيئا لما نحن بين عدله وقضاه وبمشيئته واختياره ان حقق عليه وعيده فنحن أهل ذلك وان غفر لنا فهو أهل التقوى وأهل المغفرة كيف ونذرونا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من وعده الله تعالى على عمل نوابه فهو منجز له ومن أوعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار والحديث لا تخران انى

وسلم خرج من ناحية من نواحي المدينة وواصحابه فرروا على شاة مبيتة قد انتفتحت فجعل أصحابه أيديهم على آذانهم من تنهوا ولم يجعل النبي

صلى الله عليه وسلم يدعى الله فقال النبي (١٢٦) صلى الله عليه وسلم أثرون هذه الشاهدين على أهلها قالوا نعم يا رسول الله فقال فوالله

للدنيا أذن على الله تعالى من هذه على أهلها وعن ابن أمية الباهلي رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أغبط الناس عدي أو من خفيف الحال أو الحاذق من الراوى ذوقنا أحسن عباد الله تعالى والطاعة في السر غاض في الناس لا يشار اليه بالأصابع وكان رزقه كفافا فقص به على ذلك ثم انص النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال عباد منيته وقالت بواكبه وقال ترائه وكان عبد الله بن مسعود رضى الله عنه يقول لا صحابه كوفوا باتباع العلم مصابيح الهدى سرج بالليل احلاس البيوت جدد الدالوب خلقان الثياب تعرفون في أهل السماء تذكرون في أهل الارض وقال موسى عليه السلام يا بني اسرائيل تلبسون ثياب الرهبان وقلوبكم قلوب الخنازير ولذئاب الضواري فان أحببتم ان تباغوا ما يكون السموات فاميتوا نفوسكم وعن ابي شريح ان رجلا دخل المسجد وعليه ثياب صوف فقال بعض الناس أشهر هذا نفسه فقال عبد الله بن عمر بن الخطاب انتم الذين أشهرتم أنفسكم هذا كان ابا اس الناس قبل اليوم وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

صلى الله عليه وسلم - مثل عن قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها فقل جزؤهم ان جازاه في كل قضاء لله تعالى - كلمة بالغة وع - دل - وكم صادق وحق وان يصدق بجمع أقرار الله تعالى خبرها وشهرها انهم من الله تعالى سابق في علمه جارية في خلقه بحكمه وانهم لا حول لهم عن معصيته الا بعصمة ولا قوة لهم على طاعته الا برحمته وانهم لا يطيقون ما جاءهم الا به ولا يستطيعون لانفسهم نفعا ولا ضررا الا بشئنة ونؤمن بقدرته الله وآياته في ملكه وغيب ما كونه مما ذكر في الاخبار من كراماته لا ولياته واجاباته لا حسانه وظهر القدر للصديقين والصالحين مريد الايمانهم وتثبيت ليقينهم وتكرمة وتشريفهم - وأنه ليس في ذلك ابطال لنبوة الانبياء ولا ادخال فيهم من قبل ان هؤلاء غير مثبتين ولا مخالفين للانبياء ولا ادعوا ما ظهروا به - بحولهم وفوتهم ولا انظروا دعوة الى انفسهم ولا تفاخروا به ولا اجتنبوا بالادب والادب لاربابه - تعالى أهلها ونماها وشئ كشفه الله تعالى لهم من سر ما كونه كيف شاء وظهرهم عاب من غيب قدرته أين شاء كما شاء خصصهم بصلواتهم وتعريفهم بالانبياء يتبعون وعلى آثارهم مقتدون ولستهم مقتدون فآلهم الله تعالى ذلك ببركة الانبياء وبحسن اتباعهم لهم ولا تخافهم ابد الا لا شك لا لهم وعندهم أمثالهم وقد توارت الاخبار عن الصحابة والتابعين الاخبار بما ذكرناه فغفينا بالتواتر عن التناظر - وأما الثماني الواقعات في الآخرة فان يعتقد العبد مسألة من ذكر وتكبر يقدر ان العبد في قبره وياد روح وجسد فيسأل الله عن التوحيد وعن الرسالة وهي آخر فتنة تعرض على المؤمن وهما منة فالتقرب كذلك وينبغي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معي قول الله عز وجل ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قبل عدم مسألة من ذكر وتكبر وبطل الله الظالمين وبطل الله ما يشاء وعذاب القبر حق وحكمة وع - دل على الجسم والروح والنفوس بشركون في ذلك حسب اشتراكهم في المصيبة وان كان نعيمها كان ذلك على الجسم والروح والنفوس بشركون في النعيم كما اشتركو في الطاعة وهذا من أحكام الآخرة يكون بمعاير القدرة ليس على ترتيب المعقول ولا عرف المعقول بوصول الله العذاب والنعيم الى الارواح والاجسام وهي متفرقة فيحصل ذلك بها ما كانت حادثة في النفس واليس في القدرة مسافة ولا ترتيب ولا بعد ولا توقيت ويؤمن بالميزان ذى الكفتين واللسان انه حق وعدل وحكمة وفضل كجاءه - ففيه في العقلم من أن طبقات السموات والارض توزن فيه الاعمال بقدرة الله تعالى والصحيح يومئذ مثاقيل الذر والحر دل بحقيقة العدل وقد خاب من حل ظاهرا فتمكون الحسنات في صورة حسنة تمارح في كفة النور وفي ثقلهم بالميزان برجة الله تعالى وتكون السيئات في صورة سيئة تمارح في كفة الظلمة فيخفهم الميزان بعدل الله تعالى ويعتقد ان الصراط حق على ما جاءه - وفي الآخرة كدقة المعرفة وحدا السيف وهو طريق التريقين الى الجنة والاردح حص منزلة ثبت عليه أقدام المؤمنين بقدرة الله عز وجل فيجدهم الى الجنة فضل الله تعالى وتزل عنه أقدام المنافقين فتتوهم في النار بحكم الله عز وجل وهو على من جهنم باذن الله تعالى من قطعه نجما نهرا برجة الله ومن زل عنه وقع فيها بحكمة الله تعالى ويؤمن بوقوع الحساب وتفاوت الخلق فيه ففهم من يحاسب حسابا يسيرا ومنهم من يدخل النار بغير حساب وهم الكافرون وكان امامنا أبو محمد رحمه الله تعالى يقول يسأل الانبياء عن تبليغ الرسالة ويسأل الكفار عن تكذيب المراسل ويسأل الميتة عن السنة ويسأل المسلمون عن الاعمال فقوا مناسا لقوله اتبع وبؤمن بالنظر الى الله جل جلاله عيانا بالابصار كفاحا واجهة تنكشف الحجب والاستار بقدرة الله ومشيئته ونوره ورحمته كيف شاء وهو معنى قول الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فالحسن الحسنى والزيادة الظاهر الى الله تبارك وتعالى وكذلك فيمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتقد اخراج المؤمنين من النار بعد الانتقام حتى لا يبقى في جهنم - وبفضل الله ثم بشفاعته الشافعين من البينين والصدقين وان لكل مؤمن شفاعته باذن الله فيشفع النبيون والصديقون والعلماء والشهداء وسائر المؤمنين كل واحد وسع جاهد - وقرر منزهة أجعت الروايات بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اثبات الشفاعات وفي اخراج

رسلم نه قال في بعض مجالس كان لا يقيم كلاب الربهم واعلم انك تزرع نخسدا واعلم ان عقلة لاحق في الملا كانت في عند الموحدين

رأس الميت وما أقيم المقبر بعد الغنى وأقيم من ذلك الضلال بعد الهدى وعنه (١٢٧) صلى الله عليه وسلم انه قال يا أيها الناس ألا

تستحيون وقال صلى الله عليه وسلم قد أفلح من هدى الى الاسلام وكان عيشه كعافا فافتتح به ودخلت امرأته من الانصار على عائشة رضي الله عنها فقالت لها أرىني مضجع النبي صلى الله عليه وسلم فارتجها فاذها هو حصير عليه جلد من ادم فانطلقت المرأة فهايت خلقا لها حتى خبطته فراشاهم بعثت به الى عائشة فلما اجاء النبي صلى الله عليه وسلم لم يراه فسأل عنه فاجابته برته فقال رديه اليها مالي ولا دنيا ثم قال مالي ولا دنيا انما مثلي في الدنيا كمثل رجل أوكى الى نخل شجرة ثم راح وتركها وقال صلى الله عليه وسلم ان اولياء الله المتقون يوم القيامة وان كان نسب اقرب من نسب فلا تأتيني الناس بالاعمال وتأتوني بالدنيا تخم لونها على أعناقكم تقولون يا محمد فاقول ليكم هكذا وهكذا وأعرض في عطفه واقد كان في الصحابة الزهاد والاقوياء في الزهد المتكفرون في مقام الزهد وغيرهم المقامات منهم البراء بن مالك قال صلى الله عليه وسلم لم رب أشعث أغبر مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبرقسه ومنهم سلمان الفارسي

الموحدين من النار وهم الجنة ميثون من أهل الطبقة العليا من النار وهو معنى قول الله تعالى ربما يؤذون الذين كفروا لو كانوا مسلمين قال أهل التفسير ذلك عند اخراج الموحدين من النار ويترك الباقي لرجة أرحم الراحمين فيخرج من النار بميثونه وسعة رحمة وفضل فضله من لم يشفع لهم الشافعون ولم يقدم في الشفاعة لهم المرسلون هكذا روينا عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فهدى عقود السنة الهادية وطريقا لامة الراضية وقد أجمع السلف من المؤمنين على ما ذكرناه من قبل انه لم ينقل عن أحد منهم خلافة ولا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يضره بل قدر روى في كل ما ذكرناه أخبار توجب استحبابه ومجانته ههنا لاتبانه وتولى الله تعالى اجابهم على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما تولى الظهار دينه على الدين كما وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم لم ان الله عز وجل ضم لي وفي لفظ آخر أعطاني أن لا تجتمع أمتي على ضلالة فاذا رأيت خلافا فيكونوا مع السواد الاعظم والسواد الاعظم يعبر به عن الكثرة فالمتكلمون متفقون على ان السواد الاعظم ما عليه الاممة من المسلمين والكافة من العامة ومن المبتدعة والخلافة ما ذكرناه انما هم فرق وشراذم فليكون وشيع وأحزاب متفرقون لان كل مبتدعة منهم فرقة وكل شرذمة منهم مختلفة وليس السواد الاعظم والجم الغفير الدهماء الا أهل السنة والجماعة وهم السواد الاعظم ولذلك كان عمر بن عبد العزيز وغيره من الصالحين يقولون ديننا دين المجاز وصبيان المكاتب ودين الاعراب أي هو القوي السليم العام وفسر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر فقال من كان على ما أنتم عليه اليوم فاجعت الاممة على ان ما أحدثت الفرق المختلفة لم تكن عليه الصحابة ولا تسلكوا فيه ولا نقل عنهم وانهم كانوا على ما ذكرناه انما لان لم يرو عن أحد منهم - م خلافة بل قد نقل عنه - م وفاقه في القرن الاول والثاني ثم حدث ما ذكرناه من الخلاف في بعض القرن الثالث وفي القرن الرابع وقد كان عمرو بن دينار وأيوب وجناد بن زيد اذا ذكر أحد منهم الاربعاء ومذهبهم يقولون ان الله ديننا أنا كبريتة يعني انه سبق حدوث هذه المذاهب التي تدعى بها المبتدعون فقله الجدر رب السموات ورب الارض رب العالمين على حسن توفيقه وجبل هدايته وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله فعمد الله تعالى علينا بالسنة كدعمته علينا بالاسلام اذ نعمته علينا برسول الله صلى الله عليه وسلم كدعمته علينا بعرفته لا فتران طاعته بطاعته والحاجة الكتاب العزيز الى تفسير سنته وقدره ينال في حديث عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيطان مع الواحد وهو من اثنين أبعد ذئب أحدكم كذئب الشاة ينبيع الشاة والقاصية فمن أراد بحجوة الجنة فليلزم الجماعة ومن شذف في النار وروينا عن أبي غاب عن أبي امامة انه نظر الى رؤس الحرورية فحسبها من البصرة فنصب على الخشب بدمشق قال شر قتلى تحت ظل السماء وخير قتلى من قتلوه ثم قال كلاب النار ثم قرأ ما للذين في قلوبهم - م ذبيح فيتعون ما يشابه منه ابتغاء الفتنة ثم قرأ يوم تبيض وجوه وتود وجوه فالما الذين اسودت وجوههم - م اكفرتم بعد ايمانكم وبشيرة باصبعه اليهم ثم بكى فقلت يا أبا امامة تقول فيهم ما تقول ثم بكى فقال قاتل الله ابليس ما صنع بهؤلاء الناس يا أبا غاب انهم كانوا على ديننا فأبكى مما هم لاقون هؤلاء بارض كثير فاعيدك بالله منهم ثلاث مران فقلت آمين يا أبا امامة أنشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو شئ تقوله من قبل رأيت قال اني اذا جرى ثلاث مرات اقر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث ولا أربع يقول تفرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة تريد أمتي علم افرقة كلها في النار الا السواد الاعظم فقال رجل كان معنا يا أبا امامة ان في السواد الاعظم نبي فلان قال وان فعلوا فاعلموا انهم ما جاءوا وعليك ما جاءتم والجماعة خير من الفرقة والطاعة خير من المعصية ثم نظر الى الرؤس فقال أيغضبون لنا ويقتلوننا هذه رؤس الخوارج وهم الحرورية الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه بالنهر والهم أول قرن نبغ من المبتدعة وأول بدعة ابتدعت في الاسلام وكانوا قراء المصاحف في أعنتهم والسجادات كركب المعزى في جهاهم فانكروا عليه فتمسككم الحكمين وسألوه ان يذفض حكمه فبرجع

كان يعمل الخوص بيده وهو أمير الدائن ثم يبيعه فبئس عاقبة ثلثه ويا كل ثلثه ويعيد فيه ثلثه ومنهم عمرو بن الأسود الذي كان يشبهه هدي

الذي صلى الله عليه وسلم وهم كثيرون (١٢٨) لا يحضون كثرة قبل الرابعة القيسية وكانت من التابعين لو أذنت لنا كما نقولك فجمعوا لك

عنه وقالوا لا حكم الا لله وأنكروا أمر السلطان ورواوا الخروج على الامام وكفروا عنه ما نوصو بواقتل
غوغاء المصريين له وطالبوا عليه السلام ان يوافقهم على رأيهم ويتابعهم على أهوائهم على ان قاتلوا
معه المسلمين ان رجع عن تحكيم الحكيمين وكفروا أهل الكوفة بالاعصاى فرأى على ما أراه الله تعالى
وبما عهد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل السارقين فقتلهم فؤلاء في النار وقتلواهم على أصحابه
غير أهل الارض في الجنة وكان رئيسهم في الضلال وقتلهم في القتال عبد الله بن الكوا الاعور وقد كان على
يعضه ويديه قبل أن يفاور منه ما ظهر فخرج عليه عبد الله بن الكوا في سنة آلاف فارس على عليه السلام
عبد الله بن عباس اليهم يناظرهم ويحاجهم فسبوه وبطشوا به وجرحهم عليه بن الكوا هذا فقام خطيبا فيهم
فقال أتعرفوني بهذا ما عرفكموه هذا من القوم الذين قال الله فيهم ماضربوا لك الاحد لابل هم قوم خصهون
ثم تراجع بعضهم الى ابن عباس فسأله فكشف له عن الحق واسدنتاب منهم ألفين وقتل على كرم الله وجهه
أربعة آلاف فلهذه أول فرقة مرتت من الدين واتبعه غير سبيل المؤمنين ثم افترقت الفرقة الثانية بما راى
فرأوا دين الارعاء وان الايمان قول وعمل وأنه لا يزيد ولا ينقص وكتب بذلك الى أمير الشام فهم بمقتالهم
ثم شغل عنهم بقتل الروم ثم افترقت الفرقة الثالثة بالبرص وهم القدرية امامهم معبد الجهنى وتابعه عرو بن
عبد دو واصل بن عطاء الغزال وأصحابهم ثم خرجت الفرقة الرابعة من الكوفة سموها بذلك سارفضوا زيد بن
علي بن الحسين حين خرج يقاتل هشاما فمالوه اتبرأ من أبي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما قال هما جدادى
امام عادل لا اتبرأ منهما فرفضوه ثم افترقت كل فرقة ثمان عشر فرقة فتمت اثنتان وسبعون فرقة وكلها تنبع
بارض العراق ومنه طلع قرن الشياطين وظهورت الفتن نعوذ بالله منها ما ظهر منها وما بطن وقد روينا عن ابن
عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ثلاثة املاك ملك على ظهر بيت الله تعالى وملك على
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وملك على ظهر بيت المقدس يسادون في كل يوم يقول الملك الذى على
ظهر بيت الله تعالى من ضبيح فرائض الله خرج من امان الله ويقول الملك الذى على ظهر مسجد رسول
الله صلى الله عليه وسلم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويقول الملك الذى على ظهر بيت المقدس من أكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل * شرح معاملة القاب
من العلم الظاهر * ذكر رمباني الاسلام واركنا الايمان * قال الله تعالى واذا أخذ ربك من بنى آدم من
ظهورهم ذرياتهم وأشهرهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا وقال عز وجل واذا كروا نعمه الله
عليكم وميثاقه الذى واثقكم به اذ قلتم سمعنا وأطعنا وقال تعالى وما لكم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم
لتؤمنوا ربكم وقد أخذتم ميثاقكم ان كنتم مؤمنين فباني الاسلام خمسة * أولها شهادة ان لا اله الا الله
وحده وان محمدا صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله وهما كواحدة لانصال احدهما بالآخرى في الوجوب
والحكم واقام الصلاة الخمس وهن كواحدة من الملتقى كل واحدة بصاحبته وايناء الزكاة وهى كالصلاة
لاقتنائها بالاشراط بها وصوم رمضان وحج البيت وهما كشئ واحد من الفرض فهذه الخمس كواحدة
منهن في ايجاب المعقد واعتقاد الوجوب وان اختلف الحكم في سقوط فعل بعضها بشرط
روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا
عبده ورسوله واقام الصلاة الخمس وايناء الزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت واركنا الايمان
سبعة * الايمان باسماء الله وصفاته والايمان بكتب الله تعالى وأنبياء والايمان بالمالئكة وشياطين
والايمان بالجنة والنار وانما قد خلقتا قبل آدم صلى الله عليه وسلم والايمان بالبعث بعد الموت والايمان
بجميع اقدار الله خبيرها وشرها حالوها ومرها انهم امن الله تعالى قضاءه وقدره أو مشيئة وحكما وان ذلك
عدل منه وحكمة بالغة * تأثر بعلم غيبها ومعنى حقانها لا يسئل عما يفعل ولا تضربه الامثال بلزمت
العقول وتعالى المعقول تعالى عن ذلك علوا كبيرا وقد شهد الله سبحانه وتعالى بالضلالة على من ضرب
اعبده الامثال فقال تعالى جده انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوا فكيف بمن ضرب المثل للسير الاجل

عن خادم كان لك في ذلك
وفق فيكليك الخدمة
وتفرغت للعبادة فقاتل
والله انى لاستحي أن أسأل
الدنيا بمن عليها فكيف
أسأل الدنيا بمن لا عليها
* (فصل) * والزهد ترك
الاشياء لا الغرض فانك ان
زهدت في شئ اطاب شئ
آخر فانت طامع لازاهد
وهو رأس كل طاعة فانه
خلاف حب الدنيا الذى
هو رأس كل خطيئة والزهد
عند العوام الخلو من
المال وعند الخواص خلو
القلب عن الالتفات الى غير
الله تعالى قال بعضهم ليس
الزاهد من لا يملك الدنيا
انما الزاهد من لا يملكه
الدنيا فكلم من ماله للدنيا
زاهدا فيها قد سميت آثار حبا
من قامة كذا وماذا كرهه عن
سليمان بن داود على نبينا
وعليه أفضل الصلاة
والسلام واختاروا في
متعاق الزهد فقال بعضهم
هو الحرام والثبته وأما
المباح فالزهد فيه بحرى بحرى
امتاع الضيف من طعام
صاحب البيت ومنهم من
قال الزهد في الحرام واجب
وفى المباح فضيلة فان اذلال
المال والعبد صابر في حانه
راض بما قسم له فانه عبا
آناه الله تعالى أتم من
توسعه وتيسعه في الدنيا
وهذا الخلاف راجع الى

الخلاف في أن الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر وبالعكس ومنهم من قال اذا كان العبد يطلب المال ويكسبه به

وجوه الحل وينطقه على أهل الضرورات ويؤاسي به أهل الطافات من الأراذل والاشنام (١٣٩) وغيرهم من الفقراء والمساكين فكسب

المال له أولى من عدمه فإنه زاهد فيه بقلبه ولولا زهده فيه لما جاد به على مستحقه وقال بعضهم لازم في الحرام ولا في الشبهة لأن تركهما فريضة انما الزهد ترك الحلال ويلزم قائل هذا أن لا يكون في الزهد

ما هو واجب

(فصل) قد قدمنا ان الزهد حقيقة التبرك والحو من القلب وأنه ينقسم الى ثلاثة اقسام الاول الزهد الواجب وهو الزهد في الحرام الثاني الزهد المندوب وهو الزهد في الشهوة الثالث زهد فضيلة وهو الزهد في المباح وزاد كثيرون زهد الغنى وهو زهد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فالزهد في الحرام والشبهة هو زهد عامة المؤمنين والزهد في المباح هو زهد المرء من فائهم زهدوا في الدنيا الطالب نعيم الاخرة فكان بمن ألقى من يده درهمه ما يظن المائة ألف دينار أو دودة لذرة أو خذلة لبدره فهو راجح في تجارتها كبس في نظره والزهد الأخير وهو زهد الغنى هو زهد الانبياء عليهم الصلاة والسلام والخواص من الاولياء زهدوا في الحور العين وغيرهم من النعيم للنظر الى وجه الله تعالى ثم أعرضوا عن الحور العين

بعد نهمه عن ذلك واختباره بعلم غيب ذلك اذ يقول فلا تضر بوائه لا مثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون والاعيان بما صرح من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبول جميعه وافترض طاعته وأمره على العباد والتمزام ذلك اذ قد جعل الله تعالى طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرط اليمان وقرن طاعته فقال تعالى اطيعوا الله واطيعوا رسوله ان كنتم مؤمنين واشترط للرجة طاعة الرسول كما اشترط لها تقواه فقال واطيعوا الرسول اعلمكم ترجون وحذرون مخالفة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاستجابة له مقامه وجعله في المباغة في الوصف والمدح بدلائله فقال تعالى فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم كما قال سبحانه وتعالى ويحذركم الله نفسه وقال تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم لكم لانه قال ان الذين يباعدونك انما يباعدون الله وهـ ذه أم دح آية في كتاب الله تعالى وأبأن فضيلة نفسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه جعله في الالفاظ بدلائله وفي الحكم مقامه ولم يدخل بينه وبينه كاف التشبيه كأنما ولا لام الملك في قول الله تعالى وليس هذا المقام من الربوبية بل طاق غير رسول الله صلى الله عليه وسلم

* ذكر اتصال اليمان بالاسلام في المعنى والحكم * وافترقا في التفصيل والاسم وان كل مؤمن مسلم لم يتحقق القول بالعمل وابطال مذهب الجهمية والكرامية والحرورية وبينان مذهب أهل السنة والجماعة وفقه الله تعالى لذلك قال قائلون اليمان هو الاسلام وهذا قد أذهب التفاوت والمقامات وهذا يقرب من مذهب المرجئة وقال آخرون ان الاسلام غير اليمان وهو لا عقد أدخلوا التضاد والتغابر وهذا قريب من قول الاباضية فهذه مسألة مشككة تحتاج الى شرح وتفصيل فمثل الاسلام من اليمان كمثل الشهادتين احدهما من الاخرى في المعنى والحكم فشهادة الرسول غير شهادة التوحيد فهما شيئان في اليمان واحدهما امر متباعدة بالآخرى فهما كشيء واحد لا ييمان لمن لا اسلام له ولا اسلام لمن لا ييمان له اذ لا يتخلوا المسلم من ايمان به يصح اسلامه ولا بد له من ايمان به يحق ايمانه من حيث اشترط الله سبحانه وتعالى للاعمال الصالحة اليمان واشترط للايمان الاعمال الصالحة فقال في تحقيق ذلك ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وقال في تحقيق اليمان بالعمل ومن يأنه ومنافق قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى ومن كان ظاهره اعمال الاسلام لا يرجع الى عقود اليمان بالغيب فهو منافق نفاقا بينة قل عن الله ومن كان عقده اليمان بالغيب لا يعمل باحكام اليمان وشرائع الاسلام فهو كافر كفر الا يثبت معه توحيد ومن كان مؤمنا بالغيب مما أخبر به الرسول عن الله سبحانه عاملا بما أمر به فهو مؤمن مسلم ولولاه كذلك لكان المؤمن يجوز ان لا يسمى مسلما ولا يجوز ان لا يسمى كل مسلمة ومنا بانه تعالى ورسوله وكتبه ومثل اليمان من الاعمال كمثل القلب من الجسم لا ينفك أحدهما عن الآخر لا يكون ذو جسم حي لا قلب له ولا ذوقا لا جسم له فهما شيان منفردان وفي المعنى والحكم متصلان ومثلهما أيضا مثل حبة لها ظاهر وباطن وهي واحدة لا يعلق لثقتان متقاربتين فهما كذلك أعمال الاسلام من اليمان الاسلام هو ظاهر اليمان وهو أعمال الجوارح واليمان باطن الاسلام وهو أعمال القلوب بروى عن النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام علانية واليمان سر وفي لفظ آخر واليمان في القلب فالاسلام اعلام اليمان واليمان عقود الاسلام فلا ييمان الا بعمل ولا عمل الا بعقد ومثل ذلك مثل العلم الظاهر والباطن أحدهما امر متباعد بصاحبه من أعمال القلوب وأعمال الجوارح ومثله قول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنية أي لا عمل الا بنية وقد صدق قوله صلى الله عليه وسلم انما يتحقق للشئ نية وللنساء ما كانت بذلك عمل الجوارح من المعاملات وأعمال القلوب من النيات فمثل العمل من اليمان كمثل الشفتين من اللسان لا يصح الكلام الا بهما لان الشفتين تجمع الحروف والالسان يظهر الكلام وفي سقوط أحدهما بطلان الكلام كذلك في سقوط العمل ذهاب اليمان ولذلك عدد الله تعالى في نعمته على الانسان بالكلام ذكر الشفتين مع اللسان في قوله تعالى ألم نجعل له عينين ولسانا وشفتين المعنى ألم نجعله ناظرا متكلما فعبر عن الكلام باللسان والشفتين لانهما مكان له وذكر الشفتين لان الكلام الذي جرت النعمة به لا يتم الا بهما ومثل اليمان

الجنة بذلك من الاشباح بجلال رب الارباب (١٣٠) قال بعض العارفين في قوله صلى الله عليه وسلم ان أكثر أهل الجنة البله من رضى

بالجنة ولم يطالب من الله تعالى الملك الكبير وهو الرزية الى جنبه فهو أبله لان الذي فاته أعظم من الجنة وهو اشتياقه لربه وطالب الانس به قوله صلى الله عليه وسلم اشتاقت الجنة لعماد وسلمان وصهيب زهدوا في الجنة لشوقهم الى ربهم فاشتاقت الجنة لهم وقال النصر اباضى الزهد غريب في الدنيا والعارف غريب في الجنة لان تارك الدنيا قليلون فهم غرباء وكذلك أهل الجنة فنعوا بنعيمها والعارفون كالانبياء والصديقين من اتباعهم تعلقت قلوبهم بالحق فلم يشغلهم عنها نعيمها فهم غرباء في الجنة أى لانها لهم في الجنة وقال بعض أهل المعرفة الزاهد صيد الشرع من الدنيا والعارف صيد الحق من الجنة وأما الزهد الرابع وهو زهد الغنى فانه للانبياء أيضا وان اصطفاه الله تعالى من اتباعهم وهو زاهد في النفس وهو اسرحالات الزهد وأشجعها وأجلها وأعظمها لان الزاهد الاول الذى هو الزاهد في الحرام والشبهة تركه للوعيد والزاهد الثانى وهو الزاهد في المباح ترك الدنيا لنعيم الآخرة الذى تحقق بالوعد

والاسلام أيضا كفسطاط قائم في الارض له ظاهر يخاف والطناب وله عود في باطنه فالفسطاط مثل الاسلام له اركان من أعمال العلانية والجوارح وهى الاطناب التى تمسك أرجاء الفسطاط والعمود الذى في باطن الفسطاط مثله كالإيمان لا تقوم للفسطاط الا به فقد احتاج الفسطاط اليهما لئلا تستقامة له ولا قوة الا به - ما كذلك الاسلام من أعمال الجوارح ولا تقوم له الا بالإيمان والاعمال من أعمال القلوب لا تنفع له الا بالاسلام وهو صالح الاعمال وقد عبر الله تعالى عن الإيمان بالاسلام فلولوا انهم ما كشي واحد ما عبر عن أحد ههنا بالاسلام فخر جفان من كان فيهما من المؤمنين فصار جندنا فيها غير بيت من المسلمين ولم يكونا بيتين انما هم أهل بيت واحد دلوط وبناته وقال عز وجل في مثله ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين فعطف بقوله ان كنتم مسلمين على قوله ان كنتم آمنتم بالله فعليه بمعنى واحد وهذا كقوله تعالى فيما عبر عن الايام بالليالي لان اليوم مرتبط بالليلة وأنت تعلم انهم ماشيات فقال في قصة واحدة قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة أيام الا بما بالليالي لان اليوم مرتبط بالليلة وأنت تعلم انهم ماشيات الناس ثلاث ليال سوبا وأيضاف ان الله تعالى قد جعل ضد الاسلام والايمان واحدا لولوا انهم ما كشي واحد في الحكم والمعنى ما كان ضد ههنا واحدا فقال سبحانه كيف يهدى الله قوما كفر وابعاد عيانهم وقال يا مكرم الكفر به ما دأبتم مسلمون فجعل ضد ههنا الكفر وعلى مثل هذا خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والاسلام بوصف واحد فقال في حديث ابن عمر بنى الاسلام على خمس شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله واقام الصلاة وآتاه الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وفي حديث ابن عباس عن وفد عبد القيس انهم سألوه عن الإيمان فذكر ههنا الاوصاف فدل بذلك انه لا إيمان باطن الا بالاسلام ظاهر ولا اسلام على نية الا بالإيمان سرا وان الإيمان والعمل قريبان لا ينفع أحدهما بغير صاحبه ولا يصح أحدهما الا بالآخر كما لا يصح ولا يوجد انما الا بغيره الكفر كإيمان عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكفر أحد الا بجمع وداقره وأظهر من حديث ابن عباس أنفا ان في نفس حديث ابن عمر ذكر الإيمان أيضا بدلا من لفظ الاسلام ورواه جرير عن سالم بن أبي الجعد عن عطية مولى بنى عامر عن يزيد بن بشر قال آتيت ابن عمر فبأه رجاءه رجل فقال يا أبا عبد الله بن عمر مالك تنع وتغمر وقد تركت الغزو قال وياك ان الإيمان بنى على خمس ثم بد الله تعالى وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتخرج البيت وتصوم رمضان كذلك حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اشترط الله تعالى للإيمان العمل الصالح وفي النفع بالإيمان الوجود العمل كما شرط للإيمان الاسلام فقال تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات اجماع من أهل التفسير الا من تاب من الشرك كقوله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا بغيرهم بعد قوله وخذوهم واحصوهم وقال سبحانه وتعالى رما أموالكم وأولادكم باقى تقر بكم عندنا لاني الا من آمن وعمل صالحا وقال تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون كما قال تعالى الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فاشترط للإيمان الاعمال والتقوى كما اشترط للأعمال الصالحة الإيمان فيكفى لعمل العبد بالصالحات كما هالم تنفعه الا بالإيمان كذلك لو آمن الايمان كما لم ينفعه الا بالاعمال وفي وصية لقمان لابنه يا بني كما لا يصلح الزرع الا بالماء والناب فكذلك لا يصلح الإيمان الا بالعمل والعلم فاما تفرقة لنبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام لمساها ما الإيمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته ورسوله وبالبعث بعد الموت والحساب وبالقدر خيره وشره ثم قال ما الاسلام فذكر الخصال الخمس فان ذلك تفصيل أعمال القلوب وعقودها على ما توجب هذه المعاني التى وصفناها ان تكون عقودا من تفصيل أعمال الجوارح فيما توجب الافعال الظاهر التى وصفناها ان تكون علانية الا ان ذلك يفرق بين الاسلام والإيمان فى المعنى باختلاف وتضاد وليس فيه دليل انهم ما مختلفان فى الحكم اذ قد يؤتمعان فى عبد واحد مسلم مؤمن فيكون ما ذكره من عقود القلب وصف قلبه وما ذكره من العلانية وصف ظاهر

جميع حفاظها وعن كل طمع حتى عن روحه وثقل بربه ولم يشغل عنه شيء وهذا عند القوم (١٣١) يسمى الزهد في الزهد قال أبو بكر

الواسطي رحة الله عليه
كم تصور بترك كيف وإلى
متى تصور بأعراضك عما
لا يساوي عند الله جناح
بعوضة فالقوم لما رأوا حقايرة
الدنيا زهدوا في زهدهم
في الدنيا لهواهم عند الله
تعالى فالزاهد في الزهد
استوى عنده وجود الدنيا
وعدمها ان تركها تركها الله
تعالى وان أخذها أخذها
بالله قال السهروردي
في عوارف المعارف وقد
راينا من العارفين من أقبح
في هذا المقام

* (فصل) * في آداب
الزهد وظائف الزاهدين
قد قدمنا الكلام على حقيقة
الزهد وأصله وغمرته وان
حقيقة الزهد هي عزوف
النفس عن الدنيا وأعراضها
عنها كما هو مذكور في
حديث حارثه وان أصله
العلم وان نوره يشرق في
القلب حتى يشرح به
الصدر فيتضح فيه ان
الآخر خبير وأبقى وان
نسبة الدنيا الى الآخرة
أقل من نسبة ذرة أو خزرة
الى جوهرة وغمرته القناعة
من الدنيا بقدر الضرورة
وهو قدر زاد الرأى كما أشار
اليه الحديث الذي قدمنا
ذكره وأما الأصل فهو نور
يشعره حال انزواء عن
الدنيا ولا يظهر أثره على
الجوارح بالكف عن الدنيا

جسمه والدليل على ذلك انه جعل وصف الاسمين معني واحد في حديث ابن عمر وفي حديث وفد عبد القيس
الذي ذكرناه قبل عن ابن عباس وقد روي ذلك مفصلا في حديث علي رضي الله تعالى عنه الايمان قول
باللسان وعقد بالقلب وعمل بالاركان فادخل أعمال الجوارح في عقود الايمان وأيضافا ان الامنة تجمع ان
العباد لو آمن بجميع ما ذكرناه من عقود القلب في حديث جبريل عليه السلام من وصف الايمان ولم
يعمل بما ذكرناه من وصف الاسلام بأعمال الجوارح لا يسمى مؤمنا وانه ان عمل بجميع ما وصف به
الاسلام ثم لم يعتد بما وصفه من الايمان انه لا يكون مسلما وقد أخبر صلى الله عليه وسلم ان الامة لا تجتمع
على ضلالة وايس فيه دليل على ان الاسلام غير الايمان أو ان المسلمين سوى المؤمنين أو ان الايمان ضد
الاسلام والوجه الثاني من تأويل الخبر ان معنى قوله أو مسلم يعني به أو مستسلم فاذا جمع بين عقود القلب
وبين أعمال الجوارح كان مسلما ومؤمنا ومن لم يعمل بهذا الذي ذكرناه فقد كفر أبا بكر رضي الله تعالى
عنه وجهله في قتال أهل الردة وادعى عليه انه قتل المؤمنين لان القوم جاؤا بعقود الايمان ولم يجحدوا
التوحيد ولا أكثر الأعمال وانما أنكر والزكاة فاستحل قتلهم وواطأ الصحابة على ذلك حتى استتاب من
رجع منهم وأما الحديث الآخر الذي جاء ظاهره ان النبي صلى الله عليه وسلم فرق بين المؤمن والمسلم في
انه أعطى رجلا ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلانا لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم
فأعاد عليه فأعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسلم فأعانيه هذا دليل على تفرقة الايمان والاسلام
في التفاضل والمقامات أي ليس هو من خصوص المؤمنين ولا أفاضلهم فكشف مقامه الذي خفي على سعد كما
كشف مقام حارثه عن حقيقة ايمانه اذ كان حاملا لا يؤبه له فقال كيف أصبحت فنطق بوجوده عن مشاهدته
وقال عرفت فالزم فيه هذا دليل لنفي تفضيل مقام الايمان على مقام الاسلام وان المؤمنين يتفاضلون
في الايمان وان تساوى في أعمال الجوارح من الاسلام وان الايمان لاحد له وان كانت صحته بحدود
الاسلام فآثر رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي آمن طوعا على المكروه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم انما يعطى من المؤلفة لرؤساء ومن لا يؤمن عاديته وجمعه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحريره
المشركين كما أكرم الرجل بعد ان تكلم فيه فقيل له في ذلك فقال هذا أحق مطاع أو من يكتر عشرينه
واتباعه فيكون ظهيرا على المؤمنين أو من فيه غنى للمسلمين ومنفعة وجزية للمسلمين فاما الاتباع والسفلة من
المؤلفة فلم يكن يؤثرهم بالعطاء بل كان يؤثر المؤمنين ويقدمهم على أراذل المؤلفة وضعفائهم كما فعل بالقسم
الذي قسمه بين المؤمنين فأعطاهم الارجل من الغزاة سجادة لمخلوق الرأس فانه لم يعطه وقال ان هذه قسمة
ما أريد به وجه الله تعالى والله ما عدل فقال صلى الله عليه وسلم ان لم أعدل فمن يعدل وكان ذلك أول قرن
نبيخ من الجوارح ألا تراهم يعطاهم هذا شيئا ولم يستعمله لانه لم يكن من خصوص المؤمنين ولا من يتقى بأسه
أو يظهر في الاسلام غناه فبئس ألف باء أعطاهم وهذا مثل قول فرعون حين ألجأه الله العرق فاضطره الى الاسلام
بقوله آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وانامن المسلمين أجمع أهل النفس بيران معناه من
المستسلمين فان قيل فقد روي في آخر هذا الخبر في بعض الروايات ما يدل على ضد هذا التأويل وان الرجل
كان فاضلا لانه كان مستسلما وهو ان في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لاعطى قوما وامنع
آخرين أكلامهم الى ما جعل الله تعالى في قلوبهم من الايمان منهم فلان قيل ان هذا كلام مستأنف من رسول
الله صلى الله عليه وسلم فأفاده القائل لانه بعث بجوامع الحكم وكان يستل عن الشيء فيخبر به ويزيد عليه للبيان
والهداية الذي أعطى فكانه أراد ان يخبر بنويع عطائه ويغروب المعطين من الناس هذا الحاجة وهذا
للفضل وهذا التألف لان الذي منعه كان أفضل من الذي أعطاه اذ لو كان الامر كما قال هذا القائل لكان
الاسلام أفضل من الايمان واما المسلمون أفضل من المؤمنين ولم يقل به هذا أحد من العلماء الا ان الايمان
خاص فيه التفاوت والمقامات فهو يشتمل على الاسلام والاسلام داخل فيه والمؤمنون هم خصوص المسلمين

الابقدر يحتاج في زاده السهروردي في راده هذا الطريق مسكن وبابوس ومطعم وثالث اما انه قد فاته له الاقتصاد على دفع الجوع

في الحال فاذا دفعه بكرة لم يدخر شيئا له (١٣٢) وأوسطه ان يدخر شهر او الى أربعين يوما أو أكثر ان يدخر لسنة فان جاوز ذلك خرج

منهم المقر بون والصديقون والشهداء والاسلام عام محدود يوصف به عموم المؤمنين ويدخل فيه أهل الكثرة والاجرام ولا يخرج منه من فارق الكفر ووقع عليه اسم الايمان كما قال تعالى فمن افترى على الله الكذب وأخبر عنه بالفسوق ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي القوم الظالمين فإلى اجماعهم ان الايمان أعلى اسقاط وهم من توهم ان الرجل كان أفضل كيف وقدر وينتخبصص الايمان عن النبي صلى الله عليه وسلم نصا انه سئل أي الاعمال أفضل قال الاسلام قيل فأي الاسلام أفضل قال الايمان فجعل الايمان مقام في الاسلام في هذا الحديث أيضا تخصيص للايمان على الاسلام لا تفرقة بينهما بمعنى قوله في وصف الرجل أو مسلم وقال النبي صلى الله عليه وسلم في وصف الرجل أو مسلم فدل على بطلان ما تناوله القائل لان هذه اللفظة بالاف الاستفهام لا تستعمل في عرف الكلام الا في الوصف الانقص والحال الادنى فافهم وأما قوله تعالى قالت الاعراب آمننا فلما لم تؤمنوا لئلا يكون قولوا أسلمنا فان هذا أيضا من هذا النوع معناه قولوا استسلمنا حذر القتل وهو لا يضعف المؤلفة وأرادهم كانوا بنية قومون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ايثاره وتقدمه المؤمنين بالاعطاء عليهم وار جاء اياهم فقالوا لا يعطينا كما يعطى المؤمنين فانهم مؤمنون بهم فادخل الله تعالى بذلك عنهم وأكذبهم في دعواهم وهم الذين قص الله تعالى اخبارهم في قوله تعالى ومنهم من يلزك في الصدقات فان أعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذاهم يستظنون في هذه الآية دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يعطى هذا الضرب من المؤلفة وليس في الآية تفرقة بين الايمان والاسلام بدليل قوله تعالى في الآية التي بعدها يأمنون عليكم ان أسلموا قبل لا تغنوا على اسلامكم بل الله يمن عليكم أن هذا هم للايمان فسمى اسلامهم ايمانا لانه عطف ببعض الكلام على بعض ورد أوله الى آخره وانما اسقط المنة على رسول الله وأثبت المن عليهم بنفسه وعطف بالآخر الاسم على أوله وغاير بين اللفظين فلم يرد أحدهما على الآخر في قول ان هذا هم للاسلام لا تسامح لسان العرب ولا يبعد تفضل بيان وان الاسلام والايمان ايمان بمعنى واحد كما قال تعالى هل من خالق غير الله يرزقكم ولم يقل يخلفكم ليعين أن الرازق هو الخالق وليطيد وصفنا نبيا ووصف به نفسه تعالى فهو كقوله تعالى فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين وهكذا قرأتم في مصحف ابن مسعود قال سبحانه ثبت اليك وأما أول المسلمين فلولا انهم ما بعثني لم يجز ان يقر بخلاف المعنى فاما ما روي عن أبي جعفر محمد بن علي الايمان مقصور في الاسلام فعنه هو باطنه قال وأدار دائرة كبيرة فقال هذا الاسلام ثم ادار في وسطها دائرة صغيرة فقال وهذا الايمان في الاسلام فاذا فعل وفعل خرج من الايمان وصار في الاسلام يريد انه خرج من حقيقة الايمان وكجمله ولم يكن من الموصوفين الممدوحين بالخوف والورع من المؤمنين لانه خرج من الاسم والمعنى حتى لا يكون مؤمنا بالله مصداق بطله وكتبه ألا ترى الى الدائرة الصغيرة غير خارجة من الدائرة الكبيرة التي ادارها حولها فجعلها فيها وضرب المثل بها لئلا يخالصها واولها وتخصوص فيها ولو أراد انه يخرج من الايمان لجعلها دائرتين منفردتين ولم يجمع لحدادهما جوف الاخرى وكذلك جاء الخبر لا يزي الزاني حين يزي وهو مؤمن ولا يشرب الجرو وهو مؤمن معناه كامل الايمان أو مؤمن حقا لان حقيقة الايمان وكجمله بالخوف والورع اذا لامة بجملة من أهل الكثرة ليسوا بالكافرين واذا فسق بالزنا وشرب الخمر خرج من حقيقة الايمان وهو بالخوف والورع ولم يخرج من اسمه ومعناه وهو التصديق وال التزام الشريعة وقبوله معنى لطيف كانه يرتفع عنه ايمان الحياة لان النبي صلى الله عليه وسلم لم قال الحياة من الايمان والمسححي لا يكشف عورته على حرام ويبقى ايمان الاسلام والتوحيد وايجاب الاحكام وقدر ويناعن الحسن ببيان ذلك انه قال الايمان حقيقة الاسلام وقيل لحقيقة من المناقق فقال الذي يتكلم بالاسلام ولا يعمل به فسمى علم الايمان اسلاما وقرن القول بالعمل وقال الثوري رحمه الله الناس عندنا مؤمنون مسلمون في حدودهم وفرائضهم وفي الشكاح وفي المواريث وفي الصلاة خلفهم والصلاة عليهم لا يحاسب الاحياء ولا يقضى على الاموات ونكل ما لم نعلم من سرائرهم الى الله

من جميع أبواب الزهد الا أن يكون له سبب ولا يأخذ من الايدي فيفسح له في ادخار ما يزيد على قوت السنة كداود الطائي فانه ورث من أمه عشرين دينارا فامسكها وقنع بها عشرين سنة فذلك لا يبطل مقام الزهد أمام قدر ما يتناوله الزاهد في كل يوم من القوت فاقله نصف رطل بالبعدي رادي وأوسطه رطل وأعله مد وهو رطل وثلاث وازيادة عليه تبطل الزهد وأما جنس القوت فاقله ما يقوت ولو الخالة والبقل قال بعض العلماء مررت يوم العيد بعد الصلاة على قطاعع الربيع ببغداد فجزت بمنزل داود امام أهل الظاهر فزلت عن مركوبي وأثبت بابه لقصد زيارته فطارت الباب فيكاحني داود فقات أنا فلان فقال ادخل فدخلت عليه فوجدته جالسا بكل وبين يديه صحيفة فيها قبل نخلة وحولها شئ من أوراق الهند بالفمار أيتته على ذلك صغرت الدنيا عذري وعلمت ان ما نحن فيه من الدنيا لا يساوي شيئا ثم عرض عليه في ذلك اليوم جملة من المسال من جهة بعض أبواب الدنيا وكان ذلك بواسطة غضب وقال لي هذا جزء من يا تملك على سره ولم يقبل منه درهماد ومن أخرج الناس الى دائق وأوسطه خبر الشبه وبرأعلاء خبر البر غير مغبول فان نخل فهو تنعيم لازهد وأما

الأدام فاقله النحل والبقل والمخ وأوسطه اللبن والحصن والجبن وأعلاه اللحم وذلك إلى (١٣٣) الأسبوع مرة أو مرتين فان دام لم يكن

صاحبه زاهدا قالت عائشة
رضي الله عنها كان يأتي
أربعون ليلة وما يوقد في
بينه صلى الله عليه وسلم
مصباح ولا نار وأما الملبس
فاقله ما يسترا العورة ويذفع
الحرج والبرد وأعلاه قميص
وسراويل ومنديل من
الجنس الحسن ويكون
بحيث ان غسل ثوبه لم يجد
غيره والاولى ان لا يلبس
قميصا بل ازارا في وسطه
ورداء على عاتقه هذا هو
الغالب من لباسه صلى الله
عليه وسلم والعمامة وكان
يحمل من عند الله لا يرى
عليه قميص اذا غسل
ازاره ورداءه فان كان
الانسان صاحب قميصين لم
يكن زاهدا فكان صلى
الله عليه وسلم يلبس الكساء
من الشعر والجببة من
الصوف والرداء الخشن
والصوف والشعر هو
الغالب من لباس الانبياء
عليهم الصلاة والسلام مثل
موسى والشيخ يحيى بن
زكريا وشعيب ونحوهم
صلوات الله وسلامه عليهم
أجمعين وهو الغالب أيضا
من لباس الصحابة والتابعين
حتى قيل انهم كانوا عند
اجتماعهم في المسجد
يفرح منهم في أوقات الحر
مثل رائحة الضأن فكان
عمر رضي الله عنه يلبس
مرقعة عند فمائه عشر

تعالى ونسمع بالتشديد فتخافه ونسمع اليه فنرجوه لاهل القبلة وننتهم رأينا لى أى الساف قبلنا وماذا كرهناه
من ان الاسلام والايمان قرينان لا يفترقان هذا مذهب فقهاء أصحاب الحديث وطريقة أئمة السلف رضي
الله عنهم أجمعين

*) (باب ذكر تفضيل بيان ما نقل عن المحدثين من التفرقة بينهم وما جاء في معناه) *

فاما ما حكى عن بعض أصحاب الحديث انه فرق بين الايمان والاسلام فقال الزهري الاسلام الحكمة والايمان
العمل وقال عبد الرحمن بن مهدي وقد سئل عن الايمان والاسلام فقال هما شيان وقول حماد بن زيد الاسلام
عام والايمان خاص فان قول هؤلاء على جملة قولنا هو داليل له وشاهد عليه وانهم لم يفرقوا بين الايمان
والاسلام تفرقة اختلاف ولا تضاد ولم يبدوا ان أحدهما يوجد بحدوث الآخر بل يصح بعد دم الآخر وأما مذهب
المرجئة لانهم أبعد شئ منهم اذ هم أصحاب اثر وتوقيف وانما سافروا بينهم ما تفرق في تفاوت وتخصيص الى ان
الايمان أخص وأعلى لان الزيادة والنقصان فيه والافاضل والمقامات عنه والاستثناء واجب فيه وان
الاسلام عام لا يخرج منه الا الكافرون اذ ليس وراءه شئ وعند جماعة من العلماء ان الاستثناء غير واجب
في الاسلام لانه محدود معلوم فهذا كان قصدهم من فرق بين الاسلام والايمان وهي طريقة بعض السلف
وعبارة القدماء وهو على نحو ما فصلناه ومعنى ما بينناه وان كنا نحن أظهر تفصيلا وأبين ترتيبا وهذا مثل الخبر
الذي روى ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل أى الايمان أفضل قال الاسلام قيل فإى الاسلام خير قال
الايمان فلم يفرق بينهم ما دللنا عليه فخص بفعل الايمان حقيقة الاسلام وخالفه لانه أخبرانه منه فهذا من قوله
من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه أى من تحققه بالاسلام ومن أعلى اسلامه هذا الوصف وهذا هو نص
المؤمن الموقن الزاهد وهذا يشبه ما مثله أبو جعفر محمد بن عيسى في أنه أدار دائرة كبيرة وأدار فيها إدارة صغيرة
تخصيصا لجميع ما شرعنا وما ذكرناه عن الساف يطال قول المرجئة والكرامية والاباضية ويدحض دعواهم
في أن الايمان قول أو معرفة وعقد لا عمل وهو أبصار على المعتزلة القائلين بالمثلية بين المثلثين الذين يقولون
مؤمن وفاسق وكافر فلا يجعلون الفاسق مؤمنا وهو رد على الحشوية والجرمية والقطعية والحرورية أصناف
من الخوارج يقولون من أتى كبيرة خرج من الايمان وان أهل الكبائر كفار يجعل قتلهم ويقولون ان أهل
البقي من الأئمة كفرية يجب على الرعية قتلهم ومنهم من يقول ان من بقى على الامام فقد كفر بخلاف قول الله
تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهم فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى
تبقى الى أمر الله فامر بقتال أهل البقي بتسوية اياهم مؤمنين ولم يجعل لهم منزلة الثلثة وقد ابتلينا بطائفتين
مبتدعتين متضادتين في المقالة المرجئة والمعتزلة قال المرجئة ان الموحدين لا يدخلون النار وان عملوا بالكبائر
والفسوق كله لان ذلك لا يمتص ايمانهم وقالت المعتزلة ان الفاسق ليس بمؤمن وان مات على صغيرة من
الصغائر من غير توبة دخل النار لا محالة ولم يخرج منها خالدا مع الكفار والصواب من ذلك ان الفاسق مؤمن
لا يخرج ففسقه من اسم الايمان وحكمه وان كان لا يدخله في المؤمنين حقان الصديقين والشهداء وان أهل
الكبائر قد استوجبوا الوعد ودخول النار وجاز ان يعفو الله تعالى عنهم بكرمه ويسمع لهم بحجودهم كما روي
عن علي انه قال عليكم بالنمط الاوسط الذي يرجع اليه الغنى ويرتفع عنه العقال وقد قال صلى الله عليه وسلم
في وصف علماء السنة ومدحهم يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال
المبطلين وتجاوز الجاهلين فالغالون هم المجاوزون لاسنن والاثناء والمبطلون هم المدعون بالرأى والقياس
والجاهلون هم الشاطعون من المتصوفة الضلال وعدول كل خلق من اتباع سنة صالح من سلف ولم يبتدع
في الدين ولا تتخذ وليجة دون طريق المؤمنين وهم رواة الاخبار ووجه الاثناء من المحدثين وفقهاء المسلمين
وبوضع قولنا ويصحه قول الله تعالى اليوم اكملت لىكم دينكم اجماعا من المسلمين وانما نزلت به نزل
المرائض وانما الشرائع وفي حجة الوداع وهي آخر حجة حجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول

رقعة بعضهم ادم وقال بعضهم ثياب سفبان النورى ونعلاه بدرهم ودانقين واما المسكن فادناه ان يقنع بزاية في مسجد أو رباط كاهل الصفة

واعلام ان بطلب لنفسه ووضه اخا (۱۴۱) جبرما بشره او اجاره بشرط ان بعين يوما او اكثر ان بدخول سنة فان جاوز ذلك خرج ومات صلى الله عليه وسلم ولم

وضع لبنته على لبنة وأما البيت فهو وجهه
وأي تشهير وكوز
ووجه وكشكول
شرب أو خمار وجفنة
فيها خلقة
وكأنها أوقية
ان لقيها كان عجب
أ. يرخص عنده
ث. بيته حجاب وعصا
وركة قال الحسن
سبعين من الأخبار
حاجبه مالا حدهم
وما وضع أحدهم
في الأرض فبأول كان
صلى الله عليه وسلم
شدة ووسادة من
شوها ليف فذه
هذين في الدنيا فن
الزينة والأقل
يجوز على فواتها
د أن يكون قربه
كثير من قربه من
في الدنيا
(*) الزهد على
رجات أحدها أن
ما تال إلى الدنيا
بها وها هو ذا
يسر براهه ولكن
هذه التزهة الثانية
فسم عن الدنيا ولا
ما علمه بان الجمع
نعم إلاخرة غير
جمع نفسه بتركما
ن يبدل درهما
جوهرة وان كان
الدين هذا

يضع لبنته على لبنته وأمام
البيت فهو وجه نائب
والنائب خبير وكوز
ادحاريقو وجرة وكشكول
من خشب أو فخار وجفنة
يغسل فيها خلقاته
وعصا البتوك أعاليها أو يقتل
بها حية إن لقيها أكل عير
ابن سعد أ. بر حص عنده
من أنث بيت حجاب وعصا
وجفنة وركوة قال الحسن
أدركت سبعين من الأخيار
يريد الصحابة مالا أحدهم
الأنوبة وما وضع أحدهم
بينه وبين الأرض فوبا وكان
فراشه صلى الله عليه وسلم
جماعة خشنة ووسادة من
أدم حشوها ليف فهذه
سيرة الزهاد في الدنيا فمن
حرم هذه الزينة فلا أقل
من أن لا يحزن على فواتها
ويجتنب أن يكون قربه
منهم أكثر من قربه من
المتعمقين في الدنيا

(فصل) الزهد - على
ثلاث درجات أحدها أن
يرى نفسه ما مثالا في الدنيا
ولكن يجاهد بها وهما
متزهد وأيسر برأه ولو يكن
بداية الزهد التزهد الثانية
أن تنظر لنفسه عن الدنيا ولا
تقبل إليها لعله بان الجمع
بينها وبين نعيم الآخرة غير
يمكن فتسحق نفسه بتركها
كما يسمع من يبيد ذل درهمها
لتحصيل جوهرة وإن كان
الدرهم محبوبا عنده وهذا
زهد الثالثة أن لا تغلب نفسه على

فهذه الائمة اولا تامل نفسها الى الدنيا والاولاد ففرغته بل يكون وجوده عنده وعدمها بمثابة واحدة ويكون المال عنده تعالى

الادام فاقله الخلل والبقل والمخ وأوسطه اللبن والحصن وشوراده هذا هو الاكمل لان الذي (١٣٥) يغض شيئا فهو مشغول به فالذي يحجب

كذلك لما قصت الدنيا عند رابعة العروبة التي من بنى عدى فقالت لولا رها في قلوبكم ما ذمتموها وجل الى عائشة رضى الله عنها ربعون ألف درهم ففرقتها في يومها فقالت لها خادمتها لولاش تريت لنا بدرهم لجا نطرق عليه فقالت لو ذكريتي الفمات وهذا هو الغنى وهو كل الزهد ولكنه مظنة غرور الحق ان كل مغرور يستشعر في نفسه اذ لا علاقة لقلبه مع الدنيا وعلامة ذلك ان لا يدرك الفرق بين أن يسرق جميع ماله أو يسرق مال غيره فسادا يدرك التفرقة فهو مشغول به قال العلماء والزهد السكامل هو الزهد في الزهد بان لا يتمسك به ولا يراه مصبا فان من ترك الدنيا وظل انه ترك شيئا فقد عظم الدنيا اذ الدنيا عند ذوى البصائر لا تثنى وصاحبها كمن منعه عن دار الملك كاب على بابه فالتقى اليه لقمة خبز فشغله بها ودخل دار الملك وجلس على سرير الملك فالشيطان كاب على باب الله تعالى والدنيا كلها أقل من لقمة بالاضافة الى الملك

(فصل) * من كلام بعض المحققين يخبر به هذا الباب قال الزهد فطم النفس عن المذوذات ومخافة

وقال في نعت الصادقين اثنتا عشرة مؤنة الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون وقال في مثل وصفهم ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر واللائكة الآية فذكر عشرين وصفا الى قوله اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون منها الاثار بالمال على حبه والوفاء بالعهد والمهربى الامراض والجوع والشدة اندفع ذلك شهدها بالصدق والتقوى وقال في وصف المحبوبين من الموقنين ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم وقال في نعت عموم المؤمنين وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم ان يسألكموها فاحفظكم بخلوا وبخرج أضغانكم فشتان بين من وصف بالجاهد والصدق وبين من نعت بالخلف وعرض للمعتق وبين من وصف بالحق وبين من يجادل في الحق وكمن بين من قبل منه المال والنفس وبين من رد عليه المال ولم يسأله لما علم منه من البخل والضغن واسم الايمان يحجبهم ومع عابهم الا ان مقامات الايمان ترفع بعضهم على بعض وتفاوت بين بعضهم وبعض كما قال تعالى يرفع الله الذين منكهم والذين اتوا العلم درجات وكقوله لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعدهم وقالوا وكلاد وعد الله الحسنى يعني الجنة على تفاوت الدرجات فيها تجمع بينهم في الدار كاجمع بينهم في اسم الايمان ورفعهم في الدرجات علوا في المقامات كما قال تعالى لهم درجات عند الله والله بما يعملون بصير وقد روينا في خبر عن الايمان عريان واباسه التقوى وحايته الورع وغرفته العلم ففيه دليل ان من لا تقوى له فلا لبس لايمانه ومن لا ورع له فلا زينة لايمانه ومن لا علم له فلا نعمة لايمانه فان اتفق فاسق ظالم جاهل كان بالنافقين أشبه منه بالمومنين وكان ايمانه الى النفاق أقرب ويقينه الى الشك اميل ولم يخرجهم من اسم الايمان الا ان ايمانه عريان لا لبس له مطلق لا كسبله كما قال أو كسبت في ايمانهم خيرا والنفاق مقامات قيل سبعون بابا والشرك مثل ذلك فيها طبقات وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أربع من كن فيه فهو منافق خالص وان صام وصلى وزعم انه مؤمن من اذا حدث كذب واذا وعد أخاف واذا اتهم خان واذا خاصم فجر وفي بعض هذا الحديث واذا عاهد غدر وفصارت خسافان كانت فيه واحدة منهن ففيه شعبة من نفاق حتى بدعها وفي حديث أبي سعيد الخدري وأبي كبشة الانمارى القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن وقاب مصفح فيه ايمان ونفاق فمثل الايمان فيه كالبقرة عدها المساء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحه عدها القبح والصديق فامدتين غابت عليه حكم له باقى لفظ آخرهم ما غلبت عليه ذهب به وفي الخبر الايمان بضع وسبعون شعبة علاها شهادة أن لا اله الا الله وادناها الماطة الاذى عن الطريق ففي تبعية اخلاق الايمان وفي جوددة نفاق الشرك وشعب النفاق ما يوجب الاستثناء في كل الايمان لجواز اجتهاد مع الاعيان والنفاق في لقلب ولو جود شعب النفاق وعدم بعض شعب الايمان من القلب كيف وقد جاء في الخبر أكثر منافي آتى قراؤها الحديث الاخر الشرك أخفى في أمتى من ديب النمل على الصفا وقال حديثه كان الرجل يشكك بالكمامة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير به منافقا الى أن يموت انى لاسمعها من أحدكم في اليوم عشرين مرات وفي حديث على كرم الله وجهه ان الايمان لبيد ولعة بيضاء فاذا حمل العبد الصالحات غما وزاد حتى يبيض القلب كله وان النفاق لبيد ونكتة سوداء فاذا انتهكت الحرمات غمت وزادت حتى يسود القلب فيطبع عليه فذلك الختم ثم قال لا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فهذا كله وجب للاستثناء في الايمان خشية تخفيا بالشرك وجود فائق النفاق وخوف من الدعوى للحقيقة وان لان من قال انى مؤمن حقا فقد ذكر كى نفسه وعصى ربه لان الله تعالى نهى عن التزكية للنفس في الدين ونفسه لا تكذب في قوله تعالى فلا تزكوا انفسكم هو أعلم بى اتقى وبقوله ألم ترالى الذين وبوضع قولنا كذبت كى من يشك ثم قال تعالى انظر كيف يكذبون على الله الكذب وقد قال ابراهيم عليه السلام انى مؤمن من قوله تعالى ولا تخاف ما تشركون به الا ان يشاء ربى شيئا ومثله قال شعيب

رفعة بعض المذوذات فيمنعها ان تباغ شوهاها وبمسكها عن أن تدرك لذاتها ولتقتصر على اقيمتا يقمن ظهور وثوب يستريح به عورته قال عليه

أصله والسلام حسب ابن آدم لقبه (١٣٦) يعمن ظهره وأما مخالفة النفس ومخالفة داعي الهوى فصعب شديد قال الله تعالى فاما

من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان
الجنتى هى المأوى وأما ما لا ينبغي
فهو كل ما يجب الاشتغال
به عن التوجه الى جناب
الله تعالى قال بعض المحققين
يا ليت شعري ما الدنيا وما
الزهد فيها وهل هى الاشباب
غايته هرم ثم بعد موت
وصحة فى آخرها قم وقصر
ما لا خراب وذوب حسن
يؤل الى الخلق وجارية
حسنة غايته الموت ثم جيفة
وطعام لذيق غايته الى ما تعلم
ولا تكمل الدنيا بمـ هذه
الادواف الا لأحد الناس
وأخوها الى ما ذكر
فكيف من لم يعط منها شيئا
قال الله تعالى يعلمون طاهرا
من الحياة الدنيا وهم عن
الآخرة هم غافلون ومن
تعلق قلبه بالدنيا فقد تعاق
قلبه بجيفة فكيف تطمع
نفسك الى الجيف فأنما هى
طعمة للسكالب فادفعها لهم
وزراء نفسك عنها فالعاقل
لا يشتغل بالحسب الفانى
عن النفس الباقى فاذا ترك
الدنيا فلا يرى فى نفسه انه
ترك شيئا فان من ترك لاشئ
لم يترك شيئا (باب التوكل
والتمويل الى الله تعالى)
ومن يتوكل على الله فهو
حسبه وقال تعالى وعلى الله
فتكوا ان كنتم مؤمنين
وهذا تهيج على التوكل
وقال صلى الله عليه وسلم

وما يكون لنا أن نعود فيها يعنى هذه الكفر الا أن يشاء الله وبنائهم على جميعها بسعة العلم وسبق المشيئة به فلم
يامن ان يدعو الى سعة علم الله عز وجل وفى خفي مشيئته وهذا هو خوف الميكرو حقيقة الميكرو منيات أحدهما
ان يظهر شيئا ويخفى زده والثانى ان يكشف ما كان ستره ويغشى ما كان أسر به الطمانينة والعزة والانباء
مع فضلهم ومكانهم يستثنون في الكفر خيفة الميكرو ولا يستثنى الضعيف الجاهل في الايمان ويغتر بظاهر أمره
بل ينبغي ان يستثنى في الاسلام أيضا وفي جميع أعمال البر لان القبول غير العمل والسابقة غير ما ظهر من
المعاملة ولا ينبغي ان يدع الاستثناء في شئ من الاحوال وقال بعض العلماء فى معنى قوله تعالى وجاءت سكرة
الموت بالحق قال بالسابقة وقال بعض السلف انما يوزن من الاعمال خواتيمها وكان أبو الدرداء يخالف بانته
عز وجل ما أحد آمن ان يسلب ايمانه الاساب ويقال من الذنوب ذنوب تؤخر عتوبتها الى سوء الخاتمة وهذا
من أخوف ما خافه المؤمنون مع قوله تعالى ولهم أعمال من دون ذلك هم لها عاملون وقيل من الذنوب ذنوب
لا عتوبة لها الاساب التوحيد فى آخر نفس نعوذ بالله تعالى من ذلك وقيل هذا يكون عقوبة الدعوى
للولاية والكرامات لا لا فتراء على الله تعالى وكان سهل رحمه الله تعالى يقول من علامة الاولياء انهم يستثنون فى
كل شئ وقال من قال أفعل كذا ولم يقل ان شاء الله تعالى سئل عن هذا القول يوم القيامة فان شاء عذبه وان شاء
غفر له وقد نهي الله تبارك وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان لا يقول شيئا حتى يستثنى وأمره بالاستثناء اذا
نسئ فقال تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ثم قال واذا كررت انك اذا نسيت أى الاستثناء
أى فاستثنى اذا ذكرت فتأدب صلى الله عليه وسلم بذلك أحسن الادب فكان يستثنى فى الشئ يقع له لالة
فروى انه دخل المقابر فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانما ان شاء الله بكم لاحقون وقال سبحانه معلما
لعباده الاستثناء ورادهم اليه بمشيئته وهو اصدق القائلين وأعلم العالمين لتدخلن المسجد الحرام ان شاء
الله آمنين والاستثناء أصل براد اليه من عرفه ولم ينكر الاستثناء والاصل هو ان يزبد وينقص فلما زاد يادته
فقد ثبت بنص الكتاب من قوله تعالى وزيد الله الذين اهتدوا هدى ومن قوله تعالى فزادهم ايمانا الى
نظائرهما وما يزيد فهو ينقص لان معناه وجود فى الكتاب بدلية لخطاب من قوله تعالى ولا يزيد الفالمين
الاخسار او قوله ويزيد كثيرا منهم ما أنزل اليك من ربك طغيانا وكفرا ومن قوله تعالى وفى آذانهم
وقرا وفى قوله تعالى وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا الى رجسهم فما يزيد الفالمين الاخسار
ينقصهم رجسا نازرا ورجسا نازرا يدهم الا كفرا ينقصهم ايمانا وما يكون عليهم عى ينقصهم بصيرة وما يكون
لهم رجسا يكون لهم من الطهارة نقصان قبل ان يزيدا شرفا نقصان الخير كما ان يزيدا الخير نقصان الشر
فاذا ثبت ان الايمان يزيد بالصالحات وينقص بالسيئات وجب الاستثناء فيه لان الصالحات درجات يعلمون
فيها المؤمنون بحسن الولايات والمجاهدات قال الله تعالى فى الجملة من الخطاب وأتم الاعلون ان كنتم
مؤمنين وقال والله ولى المؤمنين وقال فى المفسر لكل درجات مما عملوا وقال فى مثله وهو وليهم بما كانوا
يعملون وقال لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون فى سبيل الله الى قوله وفضل
الله المجاهدين على القاعدين أجر عظيم ما رويته فى حديث وائل بن ابي ابي وقيل لا جد من حنبل رضى الله عنهم امامه
وروى ذلك عن جماعة من الصحابة ومن لا يحمى من التابعين وقيل لا جد من حنبل رضى الله عنهم امامه
الاستثناء فى الايمان قال ليس الايمان قول ولا عمل اقل نعم قال فالصدق بالقول والاستثناء بالعمل وقال
بعض العلماء أقرب الناس من النفاق من يرى انه منه يرى وقال مرة آمنهم له وقال عمر بن الخطاب
الناس الى النفاق الذى اذار كى بما ليس فيه اراتاح لذلك قلبه وأبعد الناس منه من يتخوف انه لا ينجيه
حقيقة ما هو فيه وقال بشر بن الحارث سكون القلب الى قبول المدح أضمر عليه من المعاصى وكان سهل يقول
غفلا العالم السكون الى الشئ وغفلة الجاهل الافتخار بالشئ والسكون عندهم من الدعوى والدعوى من
المعاصى وقال حذيفة اليوم المناقون أكثر منهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا اذا ذاك

رأيت الامم بالموسم فرأيت أمتي قد ملوا السهل والجبل فحجبتني كثرتهم وهبأتهم فقبل لي أرضيت قلت نعم قال ومن يخفونه

هو لا يسمون الفايدين الجنة بغير حساب لا يكتوون ولا ينطرون ولا يسنرقون (١٣٧) وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن

الاسدي فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال صلى الله عليه وسلم لم سبقت بها عكاشة وفي الكتاب والسنة من هذا الباب شيء كثير حص الله تعالى على التوكل ورغب فيه وهدد على تركه ودل قوله صلى الله عليه وسلم للرجل سبقت بها عكاشة على أن هذا التوكل حال عز يزعمه لا يعطاه كل أحد وروى أنه صلى الله عليه وسلم لم قال لا يكمل لعبد الايمان بالله تعالى حتى يكون فيه خمس خصال التوكل على الله والتفويض الى الله والتسليم لامر الله والرضا بقضاء الله والاصبر على بلاء الله انه من أحب لله وأغض لله وأعطى لله ومنع لله فقد استكمل شرائط الايمان وقال سهل ابن عبد الله التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب ستته فن عجز عن حاله فلا يترك سنته واعلم ان هذه الطائفة من أهل التوكل لا يخاف عليها ما يخاف على أهل الاعتماد على الأسباب لان أهل الأسباب خافوا من الجوع والخلقان وخاف هؤلاء من الشيع وزينة الظاهر

يخفونه وهم اليوم يظهرونه وقيل للحسن ان قوما يقولون لانفاق اليوم فقال يا ابن أخي لو هلك المنافقون لاستوحشت في العارقات وعنه وعن غيره لو ثبت للمنافقين اذئاب ما قدرنا ان نأمن على الارض وسمع ابن عمر رجلا يطعن على الحجاج فقال أرايت لو كان حاضرا بين يديك أكنت تتكلم فيه بما تكلمت الا أن قال لا قال كنا مدهذبا فاعلى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من كان ذا لسانين في الدنيا جعل له اسنانان من نار في الآخرة وفي خبر آخر ثمر الناس ذوو الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وقيل للحسن ان قوما يقولون لانخاف النفاق فقال والله لان أكون أعلم أني بريء من النفاق أحب الى من تلأع الارض ذهبها وقال الحسن ان من النفاق اختلاف اللسان والقلب والسر والعلانية والمدخل والمخرج وقال رجل لحذيفة اني أخاف ان أكون منافقا فقال لو كنت منافقا ما خفت ان تكون منافقا ان المنافق قد آمن النفاق لان النفاق على ضربين نفاق ينقل عن الملة وهو الشك في دين الله تعالى والردا شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفاق لا ينقل عن الملة ولا يخرج عن الاسلام ولكنه ينقص الايمان ويذهب حقيقة ويغفل أنواره ويحرم مزيده ويحبط الاعمال ويوجب المقت والاعراض وهو الرياء والمداهنة والتصنع للخلق والتزين بالحق والتلاف الالسة واختلاف القلوب وتفاوت القول والعمل ومخالفة الامر الى ما ينهي عنه واختلاف السر والعلانية وزيادة الظواهر على السرائر وهذا المعنى من النفاق الذي خافه السلف وكانوا منه على اشفاق وكان سهل يقول المرأى حقا الذي يحسن ظاهره حتى لا تذكر العامة والعلماء من ظاهره شيئا وباطنه خراب وقد كان الحسن وأصحابه يسمون أهل البدع منافقين وكان ابن سيرين وأصحابه يسمونهم خوارج وقال ابن أبي مليكة أدركت ثلاثين ومائة وفي رواية خمسة مائة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كلهم يخاف النفاق على نفسه وقال مرة ما منهم أحد يقول انا على ايمان جبريل وميكائيل عالم ما السلام وقد روينا عن علي وأبي سعيد قال لا رجا ببدعة * وقال أبو أيوب انا أكبر من الارجاء أول من أحدث الارجاء رجل من أهل المدينة ذكره وقال قتادة لعن الله ديننا انا أكبر منه وانما ظهر الارجاء بعد هزيمة ابن الاشعث يعني في ولاية الحجاج وقال سفيان الثوري من قال انا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال انا مؤمن حقا فهو بدعة قيل فما يقول قال قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم الاية تقبل للحسن مؤمن انت قال ان شاء الله تقبل تستثنى يا أبا سعيد في الايمان فقال أخاف ان أقول نعم فيقول الله تعالى كذبت يا حسن فيحق على الكرامة وكان يقول ما يؤمنني ان يكون الله عز وجل قد اطاع على في بعض ما يكره فقتني وقال اذهب لا قبل لك عملا أبدا فانا عمل في غيره عمل وكان جماعة من أهل العلم يرون السؤال عن قوله مؤمن انت بدعة ويقول بعضهم اذا قيل لك مؤمن انت فقل آمنت بالله وكتبه ورسله وقال ابراهيم اذا قيل لك مؤمن انت فقل ما أشك في الايمان وسؤالك اياي بدعة وروينا عن الثوري عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم النخعي اذا سألت مؤمنا أنت فقل لا اله الا الله ومنصور عن ابراهيم قال سئل علقمة فقال مؤمن أنت فقال أرجو ذلك ان شاء الله وكان الثوري يقول نحن مؤمنون بالله ولا نكتمه ورسله وما ندرى ما نحن عند الله وقال بعض العلماء انا مؤمن بالايمان غير شك فيه ولا أدري انا ممن قال الله سبحانه أولئك هم المؤمنون حقا أم لا وقال بعض العارفين لو عرضت على الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة لا اخترت الموت على الشهادة قيل ولم قال لا لا أدري ما يعرض لقلبي من التغير عن التوحيد من باب الحجرة الى باب الدار وقال أبو سليمان الداراني سمعت فلانا يعني بعض الامراء يتكلم على المنبر بكلام أردت ان أقوم فذكر عليه نفسيث ان يأمر بقتلي فلم يكن بي أن اموت ولكن خشيت ان يعرض لقلبي التزين للخلق فاني أمرت بالمعروف على الامام وقتلت في الله عز وجل عند خروج روعي فكيف فقت عن ذلك وقال بعض العارفين لو عرف أحد ادعى التوحيد بخسين سنة ثم حالت بيني وبينه سارية ثم مات لم أحكم انه مات على التوحيد اعلى بسرعة تقايب القلوب

(١٨ - (قوت القلوب) - ثاني) وخاف أهل الأسباب من القلة والفقر وخاف هؤلاء من الفنى والكثرة وأهل التوكل يأمنون

سبب يخاف الناس ويسكنون حيث (١٣٨) يضطرب الناس فما أبعد ما بين المعنيين وكل من ركن الى سبب كان خائفا من رذاله والخبير

وقال منصور بن زاذان كان الرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا سئل قال انا مؤمن ان شاء الله وقال أبو وائل قال رجل لابن مسعود لقيت ركبا فقالوا نحن المؤمنون فقال ألا قالوا نحن من أهل الجنة وقال بعض أصحاب عبد الله لرجل مؤمن انت قال نعم فذكر ذلك لابن مسعود فقال سلوه أم من أهل الجنة انت فقال أرجو فقال الأرجيت الأولى كرجيت الثانية ونفخ ابن لبعض التابعين على خاتمه فلان لا يشرك بالله تعالى شيئا فقال أبوه هذا أقبح من الشرك وقال بعض السلف أقرب الناس من النفاق من يرى انه أبعدهم منه عند نفسه وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا في جماعة من أصحابه فذكروا رجلا مدحوه وأحسنوا الثناء عليه فبيناهم كذلك اذ طلع عليهم الرجل بقطر وجهه ماء من أثر الوضوء فدعا في زبانه بيديه وبين عينيه أثر السجود فقالوا يا رسول الله هذا هو الرجل الذي وصفنا لك آنفا فلما نظر اليه صلى الله عليه وسلم قال أرى على وجهه سبعة من الشيطان يعني ظلمة غشاء الرجل حتى سلم وجلس مع القوم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم انه ليس فيهم خير منك فقال اللهم نعم وفي الحديث من قال في مؤمن فهو كافر ومن قال في كافر فهو جاهل ومن قال اني في الجنة فهو في النار وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال قل فيه اللهم اني أعوذ بك ان أشرك بك وأنا أعلم واستغفر لك لما لا أعلم وجاء في الخبر الشريف في أمي أخفي من ديب النمل على الصفا وكان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اني استغفر لك لما علمت وما لم أعلم فقيل له اتخاف يا رسول الله قال وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقابلها كيف يشاء وقال الله تعالى وبدلهم من انهم عالم بكونوا يحسبون قبل عملوا أعمالا ظنوا انهم احسن مات فلما كان عند الحساب والميزان وجدوا حسابات وقيل كانت هذه الآية مبكة للعابدين وقيل في معنى قوله تعالى وتعت كلقر بك صدقا وعدلا قيل صدق ما مات على الايمان عدلا لمن مات على الشرك كقوله تعالى ان الذين حققت عليهم كلقر بك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية وقال سبحانه ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عالمون وقال ينالهم نصيبهم من الكتاب وانما وفوهم نصيبهم غير منقوص وقال والله عاقبة الامور وقال لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله فلا تستثناء في الايمان هو من الايمان والاستثناء في كل شيء من علامة الاولياء والاستثناء من الشرك والنفاق هو من مزيد الايمان لا يسكن العبد الى شيء ولا يزكي نفسه بشيء وقال سري السقطي لو ان رجلا دخل الى بستان فيه من جميع الاشجار عليها من جميع الاطيار فخطب به كل طير منها بلغة فقال السلام عليك يا ولي الله فسكنت نفسه الى ذلك كان أسيرا في أيديها

(الفصل السادس والثلاثون في فضائل أهل السنة والطريقة وطرق السلف من الائمة) السنتاسم من أسماء الطريق وهو اسم للطريق الاقوم يقال طريق طريقة وسنة وسنة ووجهة ومجته فن فضائل السنة وطريق أهلها النقال من الدنيا في كل شيء والقناعة من الله تعالى بادي شيء والتواضع لله بكل شيء وفي الخبر فضل العبادة لتواضع وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع لا يوجدن الا يحب التواضع وهو أول العبادة والصمت وذكر الله تعالى وفلة الشيء واعلم ان التواضع يظهر بمكان خمسة بالقول والفعل والزي والانث والمثزل يكون في المؤمن بعضها في كمال فيه فهو متواضع والكبر ضد التواضع وهو يظهر أيضا باضداد هذه الخمسة يبطل المؤمن بعضها ويغافي من البعض فن كمال فيه فهو متكبر وحقيقة نهائي الغالب وظاهرها بالانفعال والاقوال ثم الورع عن الشهوات والمشكلات من العلوم والاعمال ان يقدم عليها باعطاء أو عمل ولا يعتد نفهم اول اثباتهم اخشية ان يكون معتقدا الباطل أو نافي الحق بل يكون اعتقاده فيها تسليما لله عز وجل ويقول آمنت بحقايقها عند الله تعالى فذلك تعبد من الله عز وجل للمؤمنين فيما تشابه من الامور ان يسكنوا ويسلموا وبذلك وصف الراستخين في العلم وأقسم بنفسه على نفي ايمان من لم يسلم تسليما وجعل التسليم مزيد الايمان في قوله تعالى وما زادهم الا ايمانا وتسليما وفي الخبر انما الامور ثلاثة امر استبان

المروي عن عمران النبي صلى الله عليه وسلم اذخر قوت سنة لسنة قال ابراهيم الخواص قال لي جعفر الصائغ ان هذا الخبير لم يثبت فلا يؤخذ به والنوكل المخصوص حال النبي صلى الله عليه وسلم والخواص من أمته والنوكل العام سنة وهو طريقة الصالحين *(فصل)* والنوكل يتفام من علم وحال وعمل فالتوكل بالحقبة انما هو الحال والعلم أصله والعمل ثمرته فالعلم المعروفان الاشياء بتقدير الله تعالى وقضائه لا يكسب المكسب ولا يحيلة الخيال وانه لا فاعل الا الله تعالى ولا رازق غيره وانه لا يكون الا ما يريد فيجب على طالب طريق الله تعالى ان لا يرى الامور كلها الا من الله تعالى بقطع الالهامات عن الوسائط والاسباب قال الله تعالى أفرايت من اتخذ الهه هواه فالتوكل على الله وحده هو الموحد الذي لا وجهه وجهه الا الى الله تعالى ويخلق جميع الوسائط والاسباب من قلبه قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون قال بعض أهل البصائر ركن قوم الى العلم فكان العلم حجة عليهم وركن قوم الى الخلق فسلطوا عليهم وركن قوم الى المعارف فتعكرت عليهم وقوم أفنوا حظوظ أنفسهم ولم يروا الا الله تعالى وما ركنوا الى غيره فكان الله تعالى وليهم

وحسبهم قال ابراهيم الخواص لقيت الخضر في سباحة ورضى بصحبي ثم انفردت عنه لاني (١٣٩) خشيت ان تكون محبة مع الخافي

والسكون اليه - ثم نقص في
توكلي فالحق واصل صح له
مقام التوكل وكشف للناس
عن علوم التوكل وصح
مقام التوكل للحواريين وفي
الصحابة من كان آثم توكلا من
الحواريين لان الحواريين
كانت لهم زمنا بيل وخراطة
من خوف يجعلون فيها
التكسر وكثير من أهل
الصفة لم يكن لهم ذلك ولا شيء
غير خرقتين احدهما على
وسطه والاخرى على ظهره
وكثير منهم لم يكن لهم الا
هدية يتزجروا على وسطه
وروي فضالة بن عبيد الله
رضي الله عنه قال كنا ناصلي
مع النبي صلى الله عليه وسلم
فتري رجالا يخرون من
قيامهم في الصلاة من
الخصاصة وهم أصحاب
الصفة حتى تقول الاعراب
هو لا يجانين فاذا قضى صلى
الله عليه وسلم صلانه
انصرف اليهم قالوا تملكون
مالكم عند الله تعالى
لا حبيبتكم ان تزدادوا فاقة
وحاجة فما أغفل من يدعو
الى الحركة ولم يستعمل
هذه الاخلاق وكيف ينهي
لاحد أن يدعو الى الحركة
والنبي صلى الله عليه وسلم
يرى أهل الصفة ينساقون
في الصلاة الفريضة من
الجوع لا يتبها لهم ان
يؤدوا فرائضهم عن قيام
من الضعف وهو يقول لهم

رشد فاتبه وأمر استبان غيبه فاجتمعه وأمر اشكل عليه فذكره الى عالمه وكذلك ابن مسعود يقول ان هذا
القرآن منارا كمنار الطريق فاعرفتم منه فاعلموا به ومالم تعلموه فذكروه الى عالمه وكان أيضا يقول أنتم اليوم
في زمان خيركم فيه المسارع وسبأني عليكم زمان يكون خيركم فيه المتبين يعني لوضوح الحق في القرن
الاول ولدخول الشبهات في زماننا هذا فصار الحق غامضا فكان خير الناس اليوم المتثبت بلورع كما أخبر أن
خيرهم يومئذ المسارع بالفضل ومما يدل ان الايمان هو التسليم كان الايمان هو التصديق ان في قراءة بعض
التابعين منهم جعفر بن محمد وقد روي عنه عن أبي جعفر محمد بن علي انه ما قرأ واجعلنا مسلمين لك وقرأ أيضا
الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين فلولا انهم ما يعني واحدا لم يجز ان يخالفوا المعنى في المقر وعوكذلك قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم في الامر المتشابه الذي يشبه الحق من جهة وشبهه الباطل من جهة لا تصدقوا أهل
الكتاب ولا تكذبوهم ولكن قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل اليكم هذا لان الله سبحانه وتعالى أنزل
التوراة فهي حق ثم أخبرناهم قد حرفوا فاحتمل ان يكون ما يخبرون به المؤمنين ما أنزل الله تعالى فلا يحل
التكذيب به ولا اعتقاد نفيه واحتمل ما يخبرون به المؤمنين انهم حرفوا فلا يحل قبوله ولا اعتقاد ثبوته فامرهم
النبي صلى الله عليه وسلم بايقاف ذلك والايمان بما أنزل الله تعالى جملة فان كان ما أخبروهم حقا دخل فيه وان
كان باطلا لم يضره فالسليم هو الذي يسلم ما يظهر دليله في العقل لاجل القدرة والسنة والنقل كان المؤمن هو
الذي يصدق بما يظهر بمشاهدة العين الايمان بالغيب لان العقل يصوره القلب كالعين بصرا الجسم وقد قال النبي
صلى الله عليه وسلم لم رفع القلم عن الجنون حتى يعقل كما قال الله تعالى ليس على الاعمى حرج ثم ترك ما لا يعني
مما قد كني ومما يكمل اليه من القول والفعل لان الدخول فيما لا يعني هو التكلف المنهي عنه الذي أخبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاتقياء من أمة برآء منه وهو يشغل ويقطع عما يعني وفيما يعني شغل عما
لا يعني لكل فغان عاقل وهو أصل الحكمة فيما أخبر به لقمان لما سئل اني أوتي الحكمة قال بشيئين لا أتكلف
ما كفيت ولا أضيع ما كلفت فهذان شي لا يضر جهله ولا ينفع فعله ولانه شيء كتب عليه لم يكن له فيه فضل
وان سمع منه وظهر به ولم يكن له فيه مزيد ولا غيره نفع ثم كف الاذى فان ذلك من الورع وكان سهل رحمه
الله تعالى يقول كف الاذى كسب العقل واحتمال الاذى كسب العلم والنصيحة للخلق والرجة لهم كسب
الايمان من العمل في قطع ما قد اعتاد من عاجل حظوظ النفس مما يقطعها عن العمل لاجل الآخرة وأعمال
النفس واجتهادها وان لا يكون لها معتاد من شهوة تعود على النفس منه منارعة فان العادة جند غالب لاجلها
تعد ذنوب التوبة ولغلبتها رجوع العبد عن الاستقامة وهي باب من أبواب الهوى الا فيما أمر به العبد أو
نهي الله عنه قال أبو سليمان الداراني ان قدرت ان لا يكون لك وقت معتاد في الاكل تنازعك نفسك اليه فافعل
وقال لان أترك لقمة من عشاى أحب الي من قيام ليلة أي لنقص النفس من المعتاد والتقل أيضا وقال أيضا
ترك شهوة من شهوات النفس أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها هذا كما خشية يلاف العادات فتنازع
النفس الى الالف فلا يمكنك ضبطها الغلبة الوصف ثم حسن الصبر على ما أمر به وحسن الصبر عما نهى عنه فان
ذلك من أفضل الاعمال وله فضائل المزيد والكمال وفي حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
اتق المحارم تكن من أعبد الناس وفي لفظ آخر تكن من أورع الناس ومن أحسن ما سمعته من عظيم
المثوبة في الصبر عن المعصية ما حدثتوني في الاسرائيليات ان رجلا تزوج امرأة من بلاد وكان بينهما مسيرة
شهر فارسل الى غلام له من تلك البلدة ليحمله اليه ففسار به يوم فمالما جئته الليل أتاه الشيطان فقال له ان بينك
وبين زوجك مسيرة شهر فلو نعتت به اليالي هذا الشهر الى ان تصل الى زوجها فامم لا تذكره ذلك وتشتي غليلك
عند سيدك فتكون أحظى لك عنده فقام الغلام يصلي فقال يا رب ان عدوك هذا جاءني فسول لي معصيتك
وانه لا طاعة لي به في مدة شهر وأنا استعبدك عليه يا رب فاعذني عليه واكفني مؤنته فلم تزل نفسه مزودة
ليامته أجمع وهو يجاهد حتى أسحر فشد على ذابة المرأة وجعلها وسارها قال فرج الله تعالى فطوى له مسيرة

اثنو اربعة سنة ماضية لا تلتفت معها الى من خالفها ومن ههنا رأى سعد بن عبد الله ان الصلاة قاعد الاجل الضعف من الجوع افضل من الصلاة

وأصحاب اليمين هم أصحاب
البرايات ثم أصحاب
اليمين أعلى درجات وكذلك
السابقون وأعلى درجات
أصحاب اليمين هي بداية
درجات السابقين فهنا
تلتقي المقدمة بالسابقة أعني
مقدمة أصحاب اليمين بسابقة
المقربين الذين هم السابقون
قال صاحب منازل السائرين
الى الله التوكل على درجات
الاولى التوكل على الله مع
الطالب وتعاطى السبب
على نية شغل النفس ونفع
الخلق وترك الدهوى
الثانية مع اسقاط الطالب
وغض البصر عن السبب
اجتهادا في تهيج التوكل
ونفع تشوق النفس
وهؤلاء توكلا على توكلهم
لا على الاسباب الثلاثة أن
يتوكلا على الله لا على
السبب ولا على التوكل وهذا
توكل الانبياء عليهم السلام
* (فصل) * وأكبر
العلماء بالله تعالى في
العبارات عن حقيقة التوكل
فقال بعضهم التوكل هو
الاعتماد على الحق والخلق
عن الخلق وقال الدقاق
ههنا ثلاث درجات التوكل
ثم التمسيم ثم التلويض
فالتوكل سكن الى وعد الله
والمسلم اكتفى بعلم الله
والمفوض اكتفى بحكمة الله
وقال التوكل هو البداية
والتسليم هو الواسطة
والتلويض هو النهاية

شهر فابرق الفجر حتى اشرف على مدينة مولاه قال وشكر الله تعالى له هرب اليه من معصيته فنبأه فكان
نيباً من أنبياء بني اسرائيل ثم اعداد العدة لما يستقبل اذا كان ذلك من مريد السعي للآخر والشغل
بالنفس والاقبال عليها دون الناس فقد وجب ذلك والزهد في فضول الشهوات واجتناب كثير من الشهات
فقد افترض ذلك وقلة الذكر للناس ولا مورا الدنيا فقد حسن ذلك ومنه غفلة وقسوة للقلب وكثرة الذكر
لله تعالى والتذكير به وذكر آلائه ونعمائه وحسن الثناء عليه والمدح له وقد كان بعض العلماء يقول من
جالسنا فلنجنب ذكرك ثلاث خصال وليقض فيما يشاء يجنب ذكرك الناس فانهم داء ويجنب ذكرك الدنيا
فانهم قسوة ويجنب كثرة الطعام فانهم ثمره وقال عالم آخر من جالسنا فلا يذكر الا الله وحده فان كان لابد
من ذكرك غيره فليذكر الا آخره ولا يذكر الا الحين وكان سهل رحمه الله تعالى ورضي عنه يقول السعة
ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأول السنة الزهد في الدنيا لانهم كانوا زاهدين وكذلك جاء
الخبر في وصف الفرقة الناجية من كان على ما أناع عليه وأصحابي فقد كانوا على هذه الاوصاف التي ذكرناها
فن كان على ذلك فهو على السنة فهذه فضائل السنة وهو مزيد الايمان وحسن اليقين * (ذ كره عرى الايمان
وجعل الشريعة) * قال الله جل ثناؤه وصدق أنباؤه ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها فالشريعة اسم
من أسماء الطريق وهو اسم الطريق الواضح المستقيم الواسع وهو وصف لطريق جامع لجوامع الحاج كلها
كانه طريق يستوعب ويجمع سائر الطرق وللطريق أسماء كثيرة منها الصراط المستقيم والسبيل والمنهاج
والحجة والمنسك وجاء من اشتقاق هذا اللفظ أربعة أسماء شارع ومشركة وشريعة وشريعة وهو اسم لاوسمها
وأوعها جميع الطرق فالشريعة تشتمل على اثني عشرة خصلة هي جامعة لاوصاف الايمان أول ذلك
الشهادتان وهي الفطرة والصلوات الخمس وهي الملة والركن كاهي الظاهرة والباطنية وهو الحج وهو
الكمال والجهاد وهو النصر والامر بالمعروف وهو الحج والنهي عن المنكر وهو الوقاية والجماعة وهي الالفة
والاستقامة وهي العصمة وأكل الحلال وهو الورع والحب والبغض في الله وهو الوقية وقد روينا بعض
هذه الخصال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد جاء نحوها عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله تعالى
عنهما * (ذ كره شرط المسلم الذي يكون به مسلماً لا يكون معتقداً للبدعة ولا مقبلاً على كبيرة ولا آكل الحرام
ولا طاعناً على صالح الساف ويكون كاف اللسان والبدن اعراض المسلمين وأموالهم ويكون ناصحاً لجميع
المسلمين مشفقاً عليهم يسر ما يسرهم ويسوء ما يسوءهم سبباً لا عنهم داعياً لجلتهم ويكون نكاحاً لا عماله كلها
لله تعالى وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه ولا يؤمن حتى
يؤمن جاره بوائقه وروى عنه ثلاث لا يغفل عنيهن قاب مسلم اخلاص العمل لله تعالى ومناجاة لولا الامور ولم
الجماعة فان دعوتهم تحيى ما من ورائهم ومن اجتمعت فيه هذه الخصال في زمانها هذا فهو من أولياء الله عز وجل
وهذا أول ولايته وأول نظارة من الله تعالى حامية عاصدة راحة وكتب عمر بن عبد العزيز الى سالم بن عبد الله
اكتب الى بسيرة عمر رضي الله تعالى عنه في الناس فاني أحب ان أسير بهم اذ كتب اليه أما بعد فانك است في
زمان عمر ولا لك رجال كرجال عمر فان عمت في زمانك هذا ورجالك هؤلاء بسيرة عمر فانت خير من عمر رضي الله
تعالى عنه * (ذ كره حسن اسلام المرء وعلامات محبة الله تعالى له يكون تحباً للغير وأهله محباً للشر وأهله مسارعاً
الى ما ندى اليه أو أمر به اذا قدر عليه جزئياً على ما فات من ذلك اذا أعجزه تاركاً لما لا يعنيه من الاقوال والافعال
برئاً من التكلف وهو اجتناب ما لم يؤمر به ولم ينه عنه من ترك فعل مضاي للتمس في جاعة اذا أمن
الفتنة وسلم له دينه مجتنباً للغمية ولذ كره الناس يحب للكافة ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه مسارعاً
الى الخيرات مسابقاً الى أعمال البر والقربات طويل الصمت بين الجانبين لا للامؤمنين عز يزاعى المتكبرين
لا يمارى في الباطل ولا يداهن في الدين ولا يبغيض على شيء من الحق وان كان عليه أو من أبعد الناس منه ولا
يجب على شيء من الباطل وان كان له أو من أقرب الناس اليه كارهاً للمدح ممن يحبه فائلاً للنصح ممن يبغضه

التوكل هو النظر من السبب الى السبب وسئل الجليلي رحمه الله عليه عن التوكل والتوحيد (١٤١) فقال التوكل قول الغالب والتوحيد

قول الغالب قال صاحب منازل السائرين التوكل هو كلفة الامر الى ما لك والتعويل على وكالته كما قال تعالى فاتخذه وكيله والتوكل من لوازم الايمان اذ الايمان هو التوحيد ومن اعتمد على غير الله تعالى فساو حده بالحقيقة وان نطق به اللسان وحال من هو في مقام التوكل مع الله تعالى كحال الطفل مع أمه فانه لا يعرف غيرها ولا يفزع في كل ما ينوبه الا اليها وكبار آفاتها تعلق بها وانابه شيء هتف باسمها والتجأ اليها وقال مسروق التوكل هو الاستسلاص لجريان القضاء والقدر في الاحكام فليما تزم المتوكل كما قال مسروق ان الاستسلاص كذلك لانه انما توكل لعلمه ان الله خالق كل شيء ورازق كل حي ومن علم ذلك وتحققه سلم الامور الى ما لكها وانقاد لجريان قضائه وحكمه في الاشياء وهو بروزه الى الوجود حيثما تعلق به العليم القديم وقضاء الحكيم العلم ويسمى ذلك قدرا فالقضاء هو الحكم الازلي السكلي الموافق للعالم القديم والقدر ظهور متعلقاته وحصولها في الخارج شيئا فشيئا قال الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر

يكون المدح والذم بحريان من قلبه مجرى واحد صدوقا فيما يضره غير متصنع بما يستجمل نفعه سر برته افضل من علانيته محتمة لا لاذي الخلق صابرا على بلائهم منفردا بحاله عنهم تاركا لكثير من مجالسهم واجتماعهم خشية دخول الشبهات عليه وخوفان تغير قلبه ومن اجتمعت فيه هذه الخصال في زمانها هذا فهو من المريدن للاخرة وهذه ولاية ثانية ونفارة ثانية ويقال ان ابدال كل قرن على قدر زمانهم وفي كل قرن سابقون ومقربون وقال بعض اهل النفس يرفي قوله تعالى لتر كبن طبقة عن طبقة قال لتر كبن في كل قرن في طبقة فمن الناس على حال لم يكونوا عليه وأكثر ما قبل في القرن مائة سنة وأقل ما قبل فيه أربعون وأوسط ذلك وأعدله وأشبهه بحمل الاحاديث والاشعار فيه ان القرن سبعون سنة وهو قول علي رضي الله عنه لان رأس المائتين تمام ثلاثة قرون من المبعث ونحن الآن في القرن السادس من أول سنة أربعين وثلاثمائة وآخره سنة عشرين وأربع مائة ويقال ان الشمس تطلع من المغرب بعد القرن السابع وهو رأس الثمانين وأربع مائة وعلى قول من قال القرن مائة سنة تطلع بعد سبع مائة سنة وفي الخبر ان ملك الموت اذا جاء لقبض روح المؤمن قال له ملكا انظرا ناتي غلاما مسامعا من الثناء الحسن فيقول ان جزاك الله عنا خير فان كنت ما علمنا من رعا في طاعة الله تعالى بطيئا عن معاصيه تحب الخير وأهله وتعمل بما استطعت منه فرب كلام حسن قد أسعينا ومجلس كريم قد أجاسنا فابشر بالموعد الصديق بيننا وبينه لما الوقوف بين يدي الله تعالى بالشهادة لان عنده غدا * ذكرك حق المسلم على المسلم وهو وجوب حرمة الاسلام على المسلمين وذلك عشر خصال مجموعة من ستة احاديث حديث علي رضي الله عنه للمسلم على المسلم ست خصال واجبة وحديث أبي أيوب الانصاري حق المسلم على المسلم ست خصال ان ترك منها شيئا ترك حقا واجبا عليه وحديث البراء بن عازب امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونم انا عن سبع وحديث ابن مسعود للمسلم على المسلم أربع خلال واجبات وحديث سعد بن أبي هريرة في معنى ذلك وحديث أنس أربع من حق المسلم عليك الا انه ذكرك غير ذلك فاختلقت الالفاظ في الخصال وانفقت المعاني وذكرك بعضهم في حديثه ما لم يذكركه الاخر فجمعنا الاختلافهم وهددنا الخصال فكانت عشرة الامار واه أنس بن مالك رضي الله عنه فانه حديث غريب مؤد للخصال وزاد عليها في الالفاظ نذكره بعدا فاما الخصال العشر التي كثرت الاخبار بها فهي ان يسلم عليه اذا لقينه ويحييه اذا دعاه ويشتمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات ويبرقسه اذا أقسم عليه وينصحه اذا استنصحه ويحفظه بظاهر الغيب اذا غاب عنه ويحب له ما يحب لنفسه ويكره له ما يكره لنفسه فاما حديث أنس فروينا عن اسمعيل بن أبي زياد عن أبان بن عياش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع من حق المسلم ان تعين بحسبهم وان تستغفر الذنوبهم وان تدعو لبرهم وان تحب ثابهم فهذه الخصال داخل في تلك الخصال وجامعة لها في معنى النصيحة لالاخ في ان تحب له ما تحب لنفسك وقد كان ابن عباس يؤكدها في خاصة للمسلم على المسلم ويفرضه فرض الحلال والحرام ويفسر به قوله رجاء بينهم فحدثناه في رواية جبير عن الضحاك عنه في قول الله عز وجل رجاء بينهم يعني متوادين بينهم يدعون صالحهم لاطالحهم اذا نظر الطالح الى الصالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتت عليه وانه غائبه واذا نظر الصالح الى الطالح من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم اهده وتب عليه واغفر له قال ابن عباس هذه الآية من حلالكم وحرامكم فهذه الخصال المذكورة جامعة مختصرة في حرمة المسلمين ووجوب حق بعضهم على بعض لا عذر لاحد منهم في تركها الا من عذرته السنّة يشهد له العلم وبعضها أوكد من بعض وأكل المؤمنين ايمانا اقومهم بها وأسرههم اليها قد كثرت بها الروايات وقد كان بعض السلف تركوا منها ثلاثة اجابة الدعوة وعبادة المرضى وشهود الجنائز الا ان هؤلاء اعترضوا الناس أصلا وكانوا أحلاس بيوتهم لم يخرجوا الا الى الجماعات ومنهم من ترك الجماعات وكان منهم من تبوا الجنائز وفارق الامصار والاخوان وقال سهل ما علم شيئا أشد من حقوق

معلوم ومن أقيم في هذا المقام لم يسكن الى محبوب سوى الله تعالى ولم يتعلق بمكره ولا قصد في دفعه لا اياه وقال سهل بن عبد الله التوكل

هو الاسـ نرسال بين يدى الله وبعثاه قال (١٤٢) سرى السطى بهـ نى أن يكون المتوكل بين يدى الله تعالى فى حال حركانه وسكنانه

كأيت بين يدى الغاسل
وقال أبو سعيد الخراز قامت
الكفايات لاهل ملكته
فاستغنوا عن مقامات
التوكل لطلب الكفاية
ومراد الخراز بذلك أن
التوكل لطلب الكفاية
ليس من المقامات العالية
والتوكل الذى هو من
التوكل على الله تعالى
لا لطلب شئ لانه قائم
بالكفاية بل لورد الامر
بالتوكل بتحقيق العبودية
وهذا من مقامات الانبياء
عليهم الصلاة والسلام
ألا ترى الى قول الخليل عليه
السلام بليرى ما اعترضه
وهو فى الله واعه باطمان
كفة المجنون وقوله هل
لأن من حاجة فقال أما ايلن
فلا قال فلا تدع والله تعالى
قال حسبي من سؤالى علمه
يحائى قال بعض العارفين
التوكل سر من الاسرار
بين العبد وبين الله تعالى لانه
لا يبدل عليه شئ من الاحوال
الظاهرة فـ وسر محض
لا يعلمه الا الله تعالى بخلاف
الحبة والخوف وغير ذلك
فان علمه ادلائل تدل عليها
وهى السعى والمبادرة الى
الطاعات والنفور عن
المعصية فلا يكاد يخفى حال
المحب والخائف على الناس
بخلاف التوكل فان غاية
ما يظهر على المتوكل ترك
التعاطى للاسباب وترك

الناس وكان يقول من كف أذاه عن الخلق مشى على الماء وقال أبو يزيد وغيره بغية العقلاء السلامة من
الله تعالى ومن أراد السلامة من الله فليسلم الناس منه فن أراد ان يسلم الناس منه فليسلمهم فقد أنشدت
لبعضهم فى معناه الناس بحر عريق * والبعث منهم سلامه وقد نهضت فانظر * لا تدركك ندامه
وقدر ويناعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه اتقوا الله واتقوا الناس وعن ابن عباس مثلها لولا
خفاة الوسواس لم أجالس الناس وقال مرة لادخلت بلاد الانيسيم او هل يفسد الناس الا الناس وقال بعض
السلف كلما كثرت المعارف كثرت الغم وما وكما أطابت الهبة توكدت الحقوق وقال بعض العلماء
من عرف نفسه استراح ومن عرف الناس تعنى وقال بشر بن الحرثى ضده من عرف الناس استراح وقد
قيل فى معنى قوله عليه الصلاة والسلام مداراة الناس صدقة قال مداراتهم فى العلوم ومفارقة لهم فى العقول وفى
أحد الوجوه من قوله تعالى ادفع بالتي هى أحسن قال هى المداراة وفى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خير الدنيا والآخرة ومن منع حظه من الرفق منع حظه من الدنيا
والآخرة * ذكر سنن الجسد وفى الجسد اثنا عشرة سنة وذلك ما خوذ من ثلاثة أحاديث متفرقة منها
حديث جبريل عليه السلام حين استبطاه النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي خمس منها فى الرأس وهى المضمضة
والاستنشاق والسواك ونقص الثارب وفرف شعر الرأس ومنها سبع فى الجسد وهى الختان والاستحداد
وانتفاض الماء وهو الاستنجاء ونفث الابطا وتقليم الاظفار وغسل البراجم وتنظيف الرواجب فاما البراجم
فهى معاطف ظهور الانامل لم تكن العرب تكثر غسل ذلك لتركها غسل أيديهم عقيب الطعام فكان يجتمع
فى تلك المكاسر الوسخ فامر وابتغى لها قال أبو هريرة وغيره من أهل الصفة كنانا كل الشواء ثم تقام الصلاة
فندخل أصابعنا فى الحصى ثم نفر كها فى التراب ونكبر وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما كنا نعرف
الاشنان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما كانت منادى بلنا بواطن أرجلنا كما إذا كنا فى الغمر منحنين
بها وبقال أول ما طهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع المداخل والاشنان والموائد والشيعة
فهذه كلها فى شان الجوف وهو ثمرو عام مجوف وأما الرواجب فهى جمع راجبة وهى واحدة الانامل لم تكن
العرب يتفق لها الجملة ما فى كل وقت فيقصون أظفارهم فوقت لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لقص
الاطفار ونفث الابطا وحاق العانة أربعين يوما الا انه أمر بتنظيف ما تحت الاظفار لانه يجمع النجس وهى
الرواجب الى ان يقصوا أظفارهم وجاء فى الاثر ان النبي صلى الله عليه وسلم استبطا الوحي فلما به ما جبريل عليه
السلام قال له كيف تنزل عليكهم وانتم لا تغسلون برأجكم ولا تظفون رواجبكم وقلم لانت ما كرون من أممك
بذلك ويقال لما تحت الاظفار من الوسخ الاف وهو الذى يقال أف ونفث فالاف وسخ الظفر والنفث وسخ
الاذن وقيل بل النفث كامة اتباع للعبادة فى التأذى بالعذر المؤذى ومن ذلك قولهم فى الاتباع جائع نائع
وعطشان فمأشان ولا أثره ولا عـ بر وقيل من هذا قول الله تعالى فلا تقل اهـ ما أف أى لا تعبهـ ما
بما تحت الظفر من الوسخ وقيل لا تؤذهما تأذيل بما تحت ظفرك من الاذى ولا تؤذهما بقدر ذلك * ذكر
ما فى اللعبة من المعاصى والبدع المحدثه قد ذكر فى بعض الاخبار ان الله تعالى ملائكة يقيمون والذى زين
بنى آدم باللعى ويقال ان اللعبة من تمام خلق الرجل وجهه انما هو من النساء فى ظاهر الخلق وفى وصف
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان كثر اللعبة وكذلك كان أبو بكر وكان عثمان طويل اللعبة
دقيقة وكان على رضى الله تعالى عنه عريض اللعبة فدملا ما بين منكم به ويقال ان أهل الجنة مرد
الاهرون وأخاموسى عليهم السلام فان له لحية الى صدره تخميه صاله وتفضى بلا ووصف بعض بنى تميم من
رهب الاحنف بن قيس قال ودنا ما اشترينا للاحنف الحبة بعشرين ألفا فلم يذ كر حظه فى رجب له ولا هوره
فى عينه وذ كر كراهية عـ دم لحية وكان عائلا ليما وقدرو ينامن غريب ثاويل قوله تعالى يزيد فى
الخلق ما يشاء قال اللعى وفيه وجوه كثيرة وذ كر عن نرج الفاضى قال وددت لو ان لى لحية بعشرة آلاف

وقال

ذلك قد يكون عن قدرة واختيار وقد يكون عن مجز عن تعاطى الاسباب فلا يكون دلالة على التوكل

(فصل) وأكثر الخلق غلبوا الدنيا هم دون آخرهم لشكون لذات الدنيا عاجلة (١٤٣) فاجتهدوا في أمور الدنيا وتوكلوا في أمور

الآخرة فهم على مراتب وعوامهم توكلوا والخطوط أنفسهم فلم يروا أنهم يصلون إلى نعيم الآخرة إلا بترك الدنيا وتركوا الدنيا واجتهدوا في الآخرة ولجؤا إلى ربهم واستعانوا به لشمول علمه وتفر دارادته ففرضوا به مدبرا وكلا وهذا عند الخواص رجوع إلى الأسباب لأنك رفضت الأسباب ووقفت مع التوكل فعين التوكل هو عين السبب فخرجت عن التوكل من حيث دخلت في هذا التوكل فهذا التوكل في الحقيقة ترك التوكل

(فصل) قد قدمنا أن التوكل حالة في القاب وهي الثقة بالوكيل الحق وقطع الالتفات إلى غيره وأنه على مراتب ثلاثة كما قدمنا ذلك في الأصول السابقة لكننا هنا نزيد شرحا وبياناً مع زيادة تذكيرها فنقول التوكل على ثلاث درجات أحدها الثقة بالوكيل بعد اعتقاد كماله في الهداية والقدرة والشفقة الثانية وهي أن تدعى منها تضاهي حالة الصبي في ثقته بأمه وفزع به إلى كل ما يصيبه وذلك لثقته بشفقتها وكفالتها ولكنه في توكله فان عن توكله فانه ليس يحصه له بفكر وكسب وإن كان

وقال بعض الأدباء في اللحية خصال نافعة منها تعظيم الرجل والنظر إليه بعين العلم والوقار ومنه ارتفاعه في المجالس والاقبال عليه ومنها تقديمه على الجماعة وتوقيره وفيها وقاية للعرض يعني إذا أرادوا شتمه عرضوا له بها فوقته عرضه وقال أبو يوسف القاضي من عظمت لحيته جلت معرفته في اللحية من خفايا الهوى ودقائق آفات النفوس ومن البدع الحديثة اثنتا عشرة خصال بعضها أعظم من بعض وكلها مكر وهمة قد كنا أجعلنا ذلك عددًا في باب آفات النفوس فاما تفسيره فان من ذلك خضاب أبا السواد لاجل الهوى وتدليس الشبهة وخضاب أبا الحريرة والصفرة من غير نية تشبهها بالصالحين والقراء من السنة وتبييضها بالكبريت وغيره استجبالا لطهار على السن وسر الخدانة لاجل الرياسة والتعظيم اي شهد عند الحاكم أولئك بنق بذلك حديثه ويدعى بالسن مشاهدة من لم يره فعل ذلك بعض المحدثين وبعض الشهود ومن ذلك تنظفها أو تنف الشيب منها تغطية للتكحل ومنها تقصيصها كالتمهية طافية على طاقه للترين والتصنع ومن ذلك نقصان منها والزيادة فيها وهو ان يزيد في شعر العارضين من الصدغ من شعر الرأس حتى يجاوز عظام اللحية وذلك هو حد اللحية أو ينقص من لعظمين إلى نصف الحد وذلك مثله وهو نقصان من اللحية ومن ذلك تسريحها لاجل الناس تصنعاً وتركها لاجل الناس شعثة مثله مغبرة اطهار الزهد أو التهاون بالقيام على النفس لانه قد عرف بذلك ومن ذلك النظر إلى سوادها بعجبها وخيلها وغرة بالشباب وفخر من ذلك النظر إلى بياضها تكبرا بكبر السن وتطاولا على الشبان فيحسبه نظاره اليها عن النظر إلى نفسه من تعلم العلم وتعلم القرآن الذي لا يسعه جهله والسؤال عما يحسبه له استغفار الغير من الشباب أو حياء من شبيهه أو استئذنه كافاً منه فيظن بحجته لانه كثرة الايام التي بيضت شعر لحيته أعطته فضلاً وأوجعت فيه علماً ولا يعلم ان العقل غرارت في القلوب وان العلم موهب من علام الغيوب ومن كانت غريزته الحق وطبيعته الجهل كثرت حماقته كلما كبر وعظمت جهلته إذا أسن وقد رأينا جميع ذلك في كثير من الناس وهذا كله محدث وهو يضاهي سنن الجسد الا ان في عشرة في العدد ومما جاء في جل معاني ما ذكرناه من الكراهة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حذوا الشوارب واعفوا اللحية فقلوه حذوا أي اجعلوها حاقاً في الشفة أي حولها لان حفاف الشئ حوله ومن ذلك قوله عز وجل وتري الملائكة حافين من حول العرش وكان بعض العلماء يكره حلق الشارب حتى تظاهر البشرية ويراه بدعة وقد كان مالك بن أنس وبعض علماء المدينة يقولون حلق الشارب مثله انما هو الاخذ منه حتى يبدو الاطار والاطر حروف الشفة من فوق وفي الحديث لفظة أخرى أحذوا الشوارب والاحفاء هو الاستئصال والاستقصاء وهو أبلغ من قوله حذوا ومن هذا قوله عز وجل ان يسألكموهما فيحكمم تخلفوا أي يستقصى ما يكم وقد كان كثير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحق شاربه ونظر بعض التابعين إلى رجل أحق شاربه فقال ذكرني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال فقلت هكذا كانوا يحلقون شواربهم فقل نعم وأشد من هذا كالحلق وليس الاحفاء حلقاً الا انه شبيه به وقد روي في هذا الحديث ثلاثة ألفاظ أخر وهو خذوا من الشوارب فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأخذ من شاربه وروي قصوا الشوارب وحذوا الشوارب فهذه الثلاثة بمعنى واحد وهو يقتضي أخذ بعضه وترك البعض ليست كالأحفاء وقال المغيرة بن شعبه نظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عفا شاربه فقال تعال فقصه لي على سواك فهذا نص من فعله في أخذ الشارب وقد رويت لفظة غريبة طر والشوارب طرا والطاران يؤخذ من فوق الشارب ومن تحته حتى يستدق والطر الدقيق المستطيل المستخرج من شئ أكثر منه حتى يحمل على وصف دونه أو أمغمه ومن هذا سميت الطارة كأنها مستخرجة من شئ كثير مجعولة على وصف لطيف وكان بعض السلف يترك سباليه وهما طرفا الشارب ويحق وسطا شاربه وروي هذا عن عمرو غيرة وكذلك رأيت أبا الحسن بن سالم رحمه الله تعالى يفعل فاما قوله واعفوا اللحية يعني كثروها ومن هذا قول الله عز وجل حتى عفو أي كثروا وفي الخبر ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم فالحفوفهم

لا يحلقوا كله عن تورع ادراكه الثالثة هي أن يكون بين يدي الله تعالى كالميت بين يدي الغاسل لا كالصبي فان الصبي يزق بأمه ويتعلق

بذيله ابل هذا كصلى علم انه وان لم يرقى بامه (١٤٤) فانما طالبه وان لم يتعلق بذيله او بتدري بارضاءه وان لم يطلب منه اذلك فيكون هذا

وردد عن الخطاب وابن ابي ليلى قاضي المدينة شهادة رجل كان ينتف لحيته وتنف الفين مكنين بدعة وهم
جنبنا العنقة شهود رجل عند عمر بن عبد العزيز بشهادة وكان ينتف فين كيمه فردشه اذنه وورد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم النهي عن تنف الشيب وقال هو نور المؤمن ونهى عليه السلام عن الخضب بالسواد قال
هو خضب أهل النار وفي لفظ آخر الخضب بالسواد خضب الكفار وأمر صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يغير
شيب أبيه وقال جنبه السواد وقال هو خضب أهل النار وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب
بالسواد فنزل خضابه وظهرت شيبته فرفعه أهل المرأة إلى عمر فردنه كاحه وأوجهه ضربا وقال غررت القوم
بالشباب ودلست عليهم شيبته وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفرة خضب المسلمين والحرمة خضب
المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحمرة وبالحلوق والكتف للصفرة ويقال أول من خضب بالسواد فرعون
لعنه الله وقال سري بن المغلس السقطى في اللحية شر كان تسريحها لأجل النار وتر كهامة قتلة لأظهار
الزهد وقال أيضا لو دخل على داخل فمضت لحيته لأجله ظننت أنى مشرك وعن كعب وابي الجلود وصفا
قوم ما يكونون في آخر الزمان يعصون لحاهم كذب الجماعة ويعرفون نعالهم كالنابل أولئك لأخلاق لهم
وذكر أيضا عن جماعة أن هذا من اشراط الساعة وقال سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كواصل الحمام لا يرحون رائحة الجنة وروى أبو
المهزم عن أبي هريرة أن أصحاب الدجال عليهم السجيان شواربهم كالصباي ونعالهم مخرطة يعني شواربهم
ماس تلوح وأصل الصباي القرون وهو جمع صبة ومنه صبيصة الديك الظفر الثاني الاماس مؤخر
رجله كانه عظم وقوله عليهم السجيان يعني الطيالة وهو جمع ساج وقوله نعالهم مخرطة أى لها العناق
طوال معرفة كالحراطين وهى اكلم الاباريق وكان ابن عمر يقول للعلاق أبلغ العنامين فانهم مامنتهى
اللحية بمعنى حدها ولذلك سميت لحية لان حدها اللحية فالزيادة على ذلك الحد والنقصان منه محدث ذكر
ما جاء في فعل بعض ذلك واستحبابه ان من العلماء من كان يأخذ من لحيته في المناسك وغيرها وان قبض الرجل
على لحيته واخذ ما تحت القبضة فلا يماس قد فله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين
وكرهه الحسن وقنادة وتر كها عافية على خلقها أحب الى وقد روينا خبرا من سمادة المرعفة لحيته الا ان
بعض الرواة رواه على معنى آخر فان لم يكن يحفه فهو غريب كان يقول فيه خفة لحيته أى بتلاوة القرآن ولا
أراه محفوظا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الصالحون بعده يسرحون لحاهم لأجل الدين والسنة
وتنظيفها لظهوره وترزع النفس من القمل وغيره ولا سقط شعر ميت ان كان هناك وقد كان من الزهاد من
يترك لحيته متفلة لا يسرحها شغلان نفسه والصدق بعينه حسن والصدق في كل شئ حسن قال بعضهم
رأيت داود الطائي منقل اللحية فقلت يا أسلميان لو سرحت لحيته لقال انى اذا المارغ الا ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يدهن شعره ويرجله غابا أو أمر بذلك فقال وادهنوا غبا وقال من كانت له شعرة فليذكرها
ودخل رجل ثائر الرأس أشعث اللحية فقال أما كان لهذا ذهبن يسكن به شعره ثم قال يدخل أحدكم كانه
شيطان وقد روينا في خبر غريب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسرح لحيته في كل يوم مرتين وفي خبر
أخر بمنه قالت عائشة رضي الله تعالى عنها اجتمع قوم يباب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج عليهم فرأيت
باطاع في الحب ليسوى من رأسه ولحيته وفي الخبر المشهور انه كان يشط لحيته في كل يوم وان المشط
والمدري لم يكن يفارقه في سفر ولا حضر فهذه سنة العرب المعروفة فيهم وكان عليه الصلاة والسلام عليه
وكانت من أخلاقه وقد كان الشباب يشبهون بالكهول تفضيلا لكهول غير عجب بالشباب ولا نفر
بالحدائث وفي الخبر خبر شبابكم من تشبه بشيوخكم وشيوخكم من تشبه بشبابكم وفي الحديث ان من
أجل الله تعالى أجل ذي الشيبة لمسلم وقد كان الشيوخ يقدون الشباب ويرون فضاهم بالعلم والدين
تواضعا واختبا لا تكبرا بالكبر ولا غلوا كان عمر رضي الله تعالى عنه يقدم ابن عباس وهو حدث السن على

الشخص في حق الله تعالى
ساقط الاختيار ليس بقابه
اضمار اب بل يتلقى القدر
والاحكام بالرضا والتسليم
مع التواضع
(نصل) * واعلم ان
التوكل لا ينفي السبب
لان التوكل هو الاعتماد
على الله تعالى وهو من
أعمال القاب والسبب من
أعمال الجوارح فاذا كان
الانسان معتمدا بقلبه
على الله تعالى برى الامور
كلها من الله تعالى ويعتقد ان
الله تعالى يخلق الرزق عند
السبب كجهودهم من أهل
السنة كن بعضهم متوكلا
مع تعاطيه السبب واعلم
ان القدرية كالتفلة
والحرورية والزبدية
وأشباههم من القائلين
بالقدر لا يرون حقيقة
التوكل أصلا لانهم وقفوا
عند الاسباب ورأوا
أقدارهم تائرا فافوضوا
الى الحاكم الرحيم الحكيم
القدير العليم الخبير فالتوكل
من ثمرات العلم والافتقاد
بانه لا فاعل الا هو ولا
موجد سواه وكذلك من
تعلق قلبه بالاسباب
والوسائط لم يصلح له التوكل
قال أويس القرني رجة
الله عليه من كثر كده
وتعلقه بالاسباب فهو ممن
خاطا الشك قلبه يعني وهو
توكل لمن هذا حاله قال
العلماء بالله تعالى ويعرف شك الرجل بكثرة كده وكده في الدنيا يعرف يقينه بدوام سكونه ومن لم يثبت القدر

الرزق لم يشته في الدنيا فالإيمان بالقدر والتصديق به يقتضي التوكل وسكون القلب (١٤٥) والعامة نية وداعي الله تعالى يدعوا إلى ذلك

وداعى النفس والشيطان
والهوى والشهوات يدعو
الى الحركة لكثرة الاسباب
طامعا فى استجمال الرزق
فمن التحا الى الله تعالى
وطاهر انفسه الى كماله
بالرزق فقد ادأجاب داعى
الله تعالى الى التوكل وخالف
داعى النفس والشهوات
الى الحركة والكد وادأكثر
العقلاء رقا بما أثرت
الله تعالى وبما جاءت به
الرسول ولم يحرقوا ذلك
بأعمالهم ولا عملوا فى تصحيحه
فى سرائرهم فالسنة تم تقرر
بالتصديق وأعمالهم تشهد
عليهم بالانفاق وهذه
الطبعة من الناس داخله فى
عموم أصحاب اليمين وطبعة
أخرى من الناس حققوا
إيمانهم باجتناب المحارم
كلها إلا أنهم شرهت
نفوسهم على لذات الدنيا
وانهم مكروا فيها فما سكنت
نفوسهم بالوعد كما انتهت
بالوعيد عن المحارم وطبعة
أخرى حققوا إيمانهم
باجتناب المحارم وبالسكون
الى وعد الله تعالى بترك
الحركة والتعلق بأسباب
الدنيا فهذه الطبقة من
بين سائر المسلمين هى التى
اسمى كثر بحقائق الايمان
وحقق عملها اقرارها
وصحح اجتهادها تصديقها
لانها كانت بالوعد
وانتهت بالوعيد وهو لا هم
السابقون المقررون

أكبر العجوبة ويسأله دونهم وروى عن ابن عباس وغيره ما أنى الله تعالى عبد العلم قطا الأشبا والخير كما في
الشباب ثم تلا قوله تعالى قالوا سمعنا فليذكرهم يقال له إبراهيم وتلا قوله سبحانه أنهم قتيمة آمنوا برهم وقوله
تعالى وآتيناهم الحكم صبيا وقد كان أنس بن مالك إذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قبض ولبس في
شعر رأسه وشعر لحية عشر ون شعرة بيضاء فقيل ولم يأبأ بحزق قد أسن قال لم يشنه الله تعالى بالشيب قبيل
أوشين هو قال كلكم يكرهه ويقال إن يحيى بن أكرم ولي القضاء وسنه إحدى وعشر ون سنة فقال له رجل
ذات يوم وهو في مجلسه يريد أن يحشمه بذلك كم سن القاضي أيده الله تعالى فقال مثل سن عتاب بن أسيد
حيث ولده رسول الله صلى الله عليه وسلم أمارته نمكة وقضاءها فأخبره وروى نافع بن مالك بن معول قال قرأت في
بعض كتب الله عز وجل لا تغرنكم الألحى فان التيس له لحية وقال بعض الأدباء كلما طالت اللحية تشهر
العقل وقال أبو عمر وابن العلاء إذا رأيت طويلا القائمة صغيرا هامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق ولو
كان أمية بن عبد شمس وقال معاوية رحمه الله تعالى يتبين حق الرجل من طول قامته وعظام لحته وفي
كنيته ونفس خاتمه وكان إبراهيم النخعي ومثله من السلف يقول عجبت لرجل غافل طويلا اللحية كيف
لا يأخذ من لحيته فعملها ابن الحيتين فان التوسط في كل شيء حسن وأنشدت لبعض الغزاة

لا تَجْنِبْنِي بِالْحَيَاةِ * كَبُرَ مَا بَنَاهَا طَوِيلُهُ

بہوی بہ اعصاف الریا * ح کا نہ اذنب الحسیلہ

قد يدرك الشرف الفتي * يوما وليلة قلبه

وَأَشْدُّ لِبَعْضِ الْعَرَبِ لِعَمَلِنَا الْفِتْيَانِ أَنْ تَنْتَبِذَ اللَّهُمَّ * وَأَكْنَمُ الْفِتْيَانِ كُلِّ فِتْيَةٍ نَدَى

ولم يكن الاشياخ يستنكفون ان يتعلموا من الشباب ماجهولوا لا يزرون بهم لصغر سنهم اذ الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء لا مانع لما اعطى الله من صبي أو غيره ولا معطى للمانع الله من كبير أو غيره وقال أبو أيوب السخيتاني اني ادرکت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع لعلام يتعلم منه فيقال له تتعلم من هذا فيقول نعم أنا عبد الله مادمت أتعلم منه وقال علي بن الحسن من سبق اليه العلم فهو امامك فيه وان كان أصغر سنًا منك وقبل لابي عمرو بن العلاء أبحسن للشيخ الكبير أن يتعلم من الصغار غير فقال ان كانت الحياة تحسن به فان التعلم يحسن به فانه يحتاج الى العلم مادام حيا وقال يحيى بن معين لا جد بن حنبل وقد رأيته يمشي خلف بغلة الشافعي رضي الله تعالى عنه يا أبا عبد الله تترك حديث سفيان بهلوت يمشي خلف بغلة هذا الفتى وتسمع منه فقال أحد لوعرفت منه ما أعرف لكنت تمشي من الجانب الآخر ان علم سفيان ان فاتني بهلوت ادر كنت بهلوت وان عقل هذا الشاب ان فاتني لم ادر كه بهلوت ولا تزول وسعت ابا بكر بن الجلاء يقول اني لارى الصبي يعمل الشيء فاصحسنة فاقدري به فيكون امي فيه وما رأيت أشد تواضعا منه على علمه وزهده فاهل المعنى الخبر الذي روى لا يزال الناس بخير ما أناهم العلم عن أكبرهم فاذا أناهم عن أصاغرهم هلكوا فان ابن المبارك سئل عن معنى ذلك فقال أصاغرهم أهل البدع لانه لا صغير من أهل السنة عن عنده علم ثم قال كم من صغير السن جعلنا عنه كبير علم وقد قيل ان قوله عن أكبرهم يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا ما طئ الخبر الآخر لا تزال تأتي بخير مادام فيهم من رأي ويا تين عليهم زمان يطلب في اقطار الارض فلا يوجد احد رأي كيف وقد جاءت بذلك الحفظ ذكرته لا يزال الناس بخير ما أناهم العلم عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أكبرهم فاذا أناهم عن أصاغرهم استعصى الكبير على الصغار فهاكوا أي فذلك خشية ان لا يتعلم منهم لاذكرنا من الحياء والتكبر والاستنكاف ووجه آخر هذا مجازة عندي على الخبر والكون لا على الذم لانه قد جاء في الاثر وصف هذه الامة في أول الزمان بتعلم صغارها من كبارها فاذا كان آخر الزمان تعلم كبارهم من صغارهم فاذا كان كذلك فهذا تضليل الاصاغر وتشريف هذه الامة على سالف الامة لانهم لم يكونوا يحسنون العلم الا عن القسيسين والرهبان والاشياخ العباد والزهاد وأخبر ان هذه الامة في آخر

(۱۹ - قوت القلوب) - ثانی)

ملي الله عابعو سلم يدخ شباومات ولم يخاف دينار اولادهم اولانا اولانا عابعو سلم

لجوبه وفرسه ونعله التي كان يجاهد بها (١٤٦) وعليها الكفار وكانت سنين الجوع والفاقة تشل به وباهله وطالت عليهم أوقات

الشدة دائر والفلة مع أنه قد أعطى مفاتيح خزائن الارض فلم يمد يده الى شيء منها قالت عائشة رضي الله عنها وعن أبيها انه لم ير عالما هلال وهلال ومالناط عام الا الاسودين الماء والتمر ولا قوة في بيوت أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فار قيل لها ولا كنتم تسرجون سراجا قالت لو كان لنا ما نستصحب به لئلا نمسبه وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنته ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكلاه الله اليها وقال أبو الدرداء رضي الله عنه يا أهل دمشق مالي أرى علماءكم يذهبون وجهالكلم لا يعلمون ما يكال اكلم به تطلبون وما كنتم به تضيعون واعلم ان أكثر الخلق اغتافوا بالاسباب وركبوا الى المخلوقين هربا من أكلة بعد أكلة ومن خرقه بعد خرقه ولم يرضوا بضمان الله تعالى ولا فزعوا بكفالتهم حيث قال ان الله هو الرزاق وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فالسهم الله ثواب الذل ولا فلوهم بالفقر لكونهم الى المخلوقين واعراضهم عن الركون الى جنبه وأما أهل المعرفة بالله تعالى فان قلوبهم

الزمان تفضل سالف الامم في أول أزمته منهم بان يتعلم الكبير من الصغير كما فضلهم الله تعالى به فذلك أشد وطأ للخبر الا سخر أمتي كالطمر لا يدرى أوله خير ام آخره ولما له من الشاهد كيف تم لك أمة اناني أولها والمسبح ابن مريم صلى الله عليه وسلم في آخرها وقد روينا في المطهر لا تحقر واعبدوا آفاه الله تعالى علمافان الله تعالى لم يحقره ان جعل العلم عذبه وكان شعبة يقول من كتبت عنه حديثا أو تعلمت منه علما فانا عبده وقال مرة اذا كتبت عن الرجل سبعة أحاديث فقد استرقني فاما الخضايب بالسواد فقد روى ان بعض العلماء ممن كان يقاتل في سبيل الله تعالى كان يخضب بالسواد لكونه لم يكن هذا يخضب به لاجل الهوى وندياس الشيب انما كان يعد هذا من اعداد القوة من العدة لا دعاء الله تعالى بمعنى قول الله عز وجل وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة واظهار الشباب من القوة وقد رمل رسول الله صلى الله عليه وسلم واضطجع هو وأصحابه ليراهم الكفار فيعلموا ان فيهم جلا وقوة ومن صنع شيئا بنية خالصة صالحة يريد بذلك وجه الله تعالى وكان عالما بذهب له ذهب اليه فهو فاضل في علمه وفعله وان كان ذلك من أدون أعماله لم يتبع ان يستن به فيه لاناروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من شر الناس منزلة عند الله من يقتدى بسيرة المؤمن ويترك حسنة فأنخبر ان للمؤمن سيرة وان من شر الناس من تأسيهم بمعذرة لنفسه في هواها

(باب ما ذكر من نوافل الركوع وما يكره من النقائص منه)

قال الله سبحانه وتعالى ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وروينا عن علي رضي الله تعالى عنه انه فسر قال ركعتنا الفجر وكذلك فسر قوله تعالى ومن الليل فسبحه وادبار السجود قال ركعتنا المغرب وهذا على قراءة من كسر الالف فأما من نصبها فان معناه ادبار الصلوات أي أعقابها وأواخرها والتسبيح اسم الصلاة النافلة لكون التسبيح فيها وتسمى النافلة تسبيحة فمن سن الركوع واستحبابه ادبار الصلوات وقبلها الذي لا استحباب ترك شيء منه وبعضه أو كد من بعض سبع عشرة ركعة مجموع من خمسة أحاديث حديث علي رضي الله تعالى عنه انه سئل عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهار فقال ست عشرة ركعة وحديث ابن عمر عن فوات من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر ركعات وحديث أبي أيوب الانصاري في الصلاة قبل الظهر وحديث أنس بن مالك وعائشة في الصلاة بعد العشاء الاخرة وفي الوتر وخبر أم حبيبة الوارد بالفضل من العدد من صلى في يوم اثنى عشرة ركعة غير المكتوبة بنى الله تعالى له بيتا في الجنة وخبر غريب رواه أهل البيت موافق لبعض ما ذكرناه ان الله تعالى فرض عليكم في اليوم والليلة سبع عشرة ركعة وستة لكم مثلها أول ذلك ركعتنا الفجر وهما سنة مؤكدة وأربع قبل الظهر ومن مستحبات مؤثرة في الاستحباب وركعتان بعداهما سنة وأربع قبل العصر جاء ان يدخل في دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركعتان بعد المغرب وهما سنة مؤكدة وثلاث ركعات الوتر مؤكدة فاما حديث علي رضي الله عنه فانه ذكر من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم شبأ لم يذكره غيره انه صلى الله عليه وسلم لم كان يصلي الضحى ست ركعات في وقتين اذا أشرقت الشمس وارتفعت فام فصل ركعتين وهما ذاهو الاشراف وهو الورد الثاني من النهار واذا انبسطت الشمس وكانت في ربيع السماء من المشرق ومثلها حين تكون في ثلاثة أرباع السماء من صلاة العصر صلى أو بعاه وهذا هو الضحى الاعلى والورد الثالث من النهار والواطبة على هذه الصلاة بمرعاة الذين لوقتين من عزائم الاعمال وفواضلها وذ كرت أم هانئ أخت علي رضي الله عنه انه صلى الضحى ثمان ركعات أطالهن وحسنهن ولم ينقل هذا العدد غيرهما وعائشة رضي الله تعالى عنها فانهما ذكرتا انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى أربعين ركعة وما شاء الله فلم تحدد وقد روينا في حديث منفرد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحى ست ركعات وقد روى أبو أيوب الانصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا تفرد به انه لم يكن يدع ان يصلي أربعين ركعة الزوال وقبل صلاة الظهر يقرأ فيها سورة البقرة قال فسألته عن هذه الصلاة فقال ان أبواب السماء تفتح هذه الساعة ويستجاب الدعاء فانا أحب ان يرفع لي فيها عمل صالح وقد جاء في حديث أم

تعالى هو الباقي يأتي به على أوفائه ولم يؤت الخلق الا من اهتمادهم على الاسباب والركون (١٤٧) البهاقركن كثر من الاعمال الى

الطاعات واعتمدوا عليها
ونسوا قوله صلى الله عليه
وسلم ان يدخل الجنة
أحد بعد عمله قالوا ولا أنت
يا رسول الله قال ولا أنا الا أن
يتداركني الله برحمته وكان
الواجب عليهم أن يتوكلوا
على من يقيمون له الطاعات
لا على الطاعات فيعملوا
ويتوكلوا على الله لا على
طاعتهم وعملهم أمثل
من سواهم ممن اعتمد على
الاسباب وما عداها ومن
اعتمد على الاسباب هم فرق
منهم فرقة توكلت على قوة
البدن وصحة الجسم فمضى
ضعف بدنه أو ضعف جسمه
تخبر وانقطعت أعماله
وكانت تلك الايام عنده
شرايا مة وهو لا هم
العتالون والجاللون وأرباب
الصناعات باليد ومنهم من
هو متوكل على رأس ماله
ومتاجر والافاق من
أرباحه ومكاسبه فان قل
كسبه أو نقص رأس ماله
تراه قد قنط وخرن وكثر همه
ونغمه وقصر عن القيام بطاعة
ربه كما قال تعالى فان أعطوا
منها رضوا وان لم يعطوا
منها اذاهم يسخطون
وهؤلاء التجار وأصحاب
البيع والشراء ومنهم من
هو متوكل على زرعه
واشجاره فان لم يجب
اضطرب قلبه وساء ظنه
وهؤلاء أرباب الزراعة

حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم مفسر من صلى في يوم اثنى عشرة ركعة غير المكتوبة بنى الله له بيتا في
الجنة ركعتين قبل الفجر وأربع ركعتين بعد الظهر وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل
ابن عمر في حديثه حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم عشر ركعات فذكرها الا قوله وركعتين قبل
الفجر فانه قال تلك الساعة لم تكن ندخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن حدثني أختي حفصة
انه كان يصلي ركعتين في بيته ثم يخرج وقال في حديثه ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء وقالت عائشة
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بعد العشاء الاخرة أربع ركعات ثم ينام وقال أنس بن مالك كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الاولى بسم الله الرحمن الرحيم وفي الثانية
قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد وقد جاء في خبره انه كان يصلي بعد التور ركعتين جالسا وفي بعضها
متر بعا وفي بعض الخبر اذا أراد ان يدخل في فراشه زحف اليه وصلى فوقه ركعتين قبل ان يرقد يقرأ فيهما اذا
زلزلت الارض وسورة ألهما كم التكاثر وفي رواية أخرى وقل يا أيها الكافرون فان أضعف العبد هذه
السبع عشر ركعة فجعلها أربع ركعات لا يداوم عليها ويحجها ما ورد من الصلاة فهو أفضل وهذا مذهب أهل
البيت واحتجوا فيه بخبر روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فرض الله تعالى على أمتي في اليوم والليلة
سبع عشر ركعة وسنت لهم مثلها ما وان كان الحظاظ من أهل النقل يضعفون هذا الحديث الا انه قال عليه
الصلاة والسلام الصلاة خير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل وقال بين كل أذان واقامة صلاة لمن شاء
فان فعل ذلك وراعاها على ما يرتبه فهو مقارب لما ذكرناه انما من السنن والاستحباب قبل الصلوات الخمس
وبعدا ركعتان قبل الفجر وأربع من الضحى وأربع قبل الظهر وأربع بعد الظهر وأربع قبل العصر
وست بعد المغرب وأربع قبل العشاء وست بعد العشاء بوتر واحدة فهذا حديث صحيح ومما يشبهه لما
نقلناه من الآثار وليس نريد ان نورد الى الخبر المأثور الى فعل أهل البيت وأكثروا من صلواته بين العشاءين مما
نقل عدده ست ركعات وأكثروا من صلاة الضحى ثمان ركعات ومن صلواته بالليل ثلاث عشرة ركعة
الا حديثنا مقطوعا على طائفة من رواه ابن المبارك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل سبع
عشرة ركعة فهو حديث شاذ وسائر الاخبار المسندة عن ابن عباس وعائشة وميمونة وأم حبيبة انما هي إحدى
عشرة ركعة وثلاث عشرة ركعة واستحب أن يصلي العبد قبل كل صلاة أربع ركعات بعد ما روي عن الامام الصلاة
قبلها ولا صلاة بعدهم يزيد بعد ذلك ما قسم الله تعالى له وأن يصلي الضحى ثمان ركعات ويواطىء عليهن اذا
أنشط اطالهن واذا فتر قصرهن فان المداومة على العمل عمل نافع وهو من أفضل الاعمال وأحبها الى الله
تعالى والاقتصر على أربع يدعيهن ولا أكثره ان يصلي قبل المغرب ركعتين بعد غروب الشمس فقد قال
أنس بن مالك كان الباب من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون ركعتين قبل المغرب وكان أبي بن
كعب وعبادة بن الصامت وأبو ذر وزيد بن ثابت وغيرهم من أكابر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
يصلونها وقال عبادة أو غيره كان المؤذن اذا أذن لصلاة المغرب ابتدأ بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
السواري يصلون ركعتين وقال أيضا بعضهم كنا نصلي ركعتين قبل المغرب وذلك داخل في عموم قوله صلى الله
عليه وسلم بين كل اذانين صلاة لمن شاء وقد كان أحد بن حنبل رحمه الله تعالى يصلي ما ذهبه ما ذهبه الناس عليه وقال
مرة لم أر الناس يصلون ما فترتهم ما وقال ان صلاحهم الرجل في بيته اوجب لبراه الناس فحسن وذلك
استحب

* (المفصل السابع والثلاثون) * في شرح الكبائر التي تحبط الاعمال وتوقى العمل وتفصيل ذلك
ومنازل أهلها فيها ومساكنة الكفار قال الله تعالى ان تحببوا كباير ماتن من عنده نكفر عنكم
سيا تتكم فاشترط لتكفير الصغائر من السيئات اجتناب الكبائر الموبقات وقال صلى الله عليه وسلم الصلوات
الخمس والجمعة الى الجمعة تكفر ما بينهن لمن اجتنب الكبائر وفي لفظ آخر كفارات لما بينهن الا الكبائر فاستثنى من

وأصحاب الغراس ومنهم من هو متوكل على اخوانه وأصحابه ومعارفه والذين يول عليهم يرفق ويحيل ومعرقتهم له بالفقر وكثرة العيال وهو لا

هم الكذبة ومنهم من هو متوكل على (١٤٨) مر آتة بلزوم المساجد وإظهار الخشوع والعبادة والخشونة في العيش وهم المراءون ومنهم

من هو متوكل على ذلاقة
لسانه وبلاغته وفصاحته
واقتراده على عمل الشعر
وهجو الناس ومسدحهم
وهؤلاء هم الشعراء ومنهم
من هو متوكل على علمه
وفقه وعرفته بالجلال
ووجوه النظر ليمال بذلك
التدريس والقضاء وقتيا
ويعطى عليها الارزاق
وهؤلاء هم الكبراء ومنهم
العلماء بالأحكام ومنهم من
هو متوكل على ما يستخرجه
من الناس بسبب الوعظ
والتذكير ولم قد حفظه
وحكايات ونوادير تزين بها
لمن يحضر مجلسه وهؤلاء هم
الوعاظ والمذكرون فهذه
أصناف المتوكلين على
الاسباب المعتمد عليها
(فصل) وأما من
أقامهم الله تعالى في مقام
التوكل عليه فقد أمانهم
بالتوكل وأحبوا التوكل بهم
روى الزهري وغيره ان
النبي صلى الله عليه وسلم نزل
منزلا في بعض أسبغ طاره
للغزاة ففرق الناس عنه
في شجر العضاة بسبب ظالمون
بهم فعمل النبي صلى الله عليه
وسلم سلاحه في شجرة فجاءه
اعرابي الى سبغه وأخذ
وسله من غده ثم أقبل على
النبي صلى الله عليه وسلم
وقال من يمنعك مني يا محمد
مرتين أو ثلاثا والنبي صلى
الله عليه وسلم لم يقول الله

كفارات الذنوب الكبائر فاختلف العلماء من الصحابة والتابعين في الكبائر من أربع الى سبع الى تسع الى
أحدى عشرة فما فوق ذلك فكان ابن مسعود يقول هن أربع وكان ابن عمر يقول الكبائر سبع وقال عبد
الله بن عمرو هن تسع وكان ابن عباس اذا بلغه قول ابن عمر ان الكبائر سبع يقول هي الى سبعين أقر بها
الى سبع وقال مرة كل ما نسي الله تعالى منه فهو من الكبائر وقال هو وغيره كل ما نسي الله تعالى عليه بالنار
فهو من الكبائر وقال بعض السلف كمالا أو جاب الحدي في الدنيا فهو كبيرة والصغار عندهم من اللطم وهو مالا
حديثه ومالم يتهرب بالنار عليه فقد روى هذا عن أبي هريرة وغيره وكان عبد الرزاق يقول الكبائر إحدى عشرة
وهذا أكثر ما قيل في جملة عددها بجملا وقيل انها مائة لا يعرف حقيقة عددها كالمهم ليلة القدر وساعة يوم
الجمعة والصلاة الوسطى ليكون الناس على خوف ورجاء فلا يقطعون بشئ ولا يسكنون الى شئ وقد قال ابن
مسعود فيها قول أحسننا طريق الاستنباط وقد سئل عن الكبائر فقال أقرأ من أول سورة النساء الى رأس
ثلاثين آية منها عند قوله ان تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم فكل ما نسي الله تعالى عنه
من أول السورة الى هاهنا فهو من الكبائر فاشبه هذا استدلال قول ابن عباس في استنباط ليلة القدر انهم ليلة
سبع وعشرين انه عند كل سورة القدر حتى انتهت الى قوله هي فكان سبع وعشرين كلا والله أعلم بحقيقة
هذين القولين والذي عندي في جملة ذلك مجتمعا من المتفرق سبع عشرة فصليها أربعة من أعمال القلوب وهن
الشكر لله تعالى والاصرار على معصية الله تعالى والقنوط من رحمة الله تعالى والامن من مكر الله تعالى وأربعة
في اللسان وهن شهادة الزور وقذف المحصن وهو الحر البالغ المسلم واليمين الغموس وهي التي تبطل بها أحقا
وتحق بها باطلا وقيل هي التي يتلعن بها مال مسلم ظالم أو لوسوا كان من أو الذنوب سميت غموسا لانهم في غضب
الله تعالى وقيل لانهم انغمسوا في النار والسحر وهو ما كان من كلام أو فعل يقاب الايمان أو بغير
والانسان وينقل المعاني عن موضوعات خالقها والسحرة هم الذنابات في العقد الذين أمر الله تعالى بالاستعاذة
منهم وثلاثة في البطن وهي شرب الخمر والسكر من الاشربة وأكل مال اليتيم ظلمة أو أكل الربا وهو يعلم
واثنان في الفرج وهما الزنا وان يعمل عمل قوم لوط في الادبار واثنان في اليدين وهما القتل والسرقة
واحدة في الرجلين وهي الفرار من الزحف الواحد من اثنين غير متخرف الى الامام ولا متخير الى فقه ولا معتقد
الكره وواحدة في جميع الجسد وهي عقوق الوالدين وتفسير العقوق جملة ان يقسم عليه في حق فلا يبرقعهما
وان يسألاه في حاجة فلا يعطيهما وان يأمنه فيخونهما وان يجوعا يشبع ولا يطعمهما وان يستبأه فيضر بهما
وذكر وهب بن منبه البجلي أصل البر بالوالدين في التوراة ان تقي ماله بما لك ونؤخر ماله ما وتطعمهما
من مالك وأصل العقوق ان تقي مالك بما لكما وتؤخر ماله ما وتطعمهما وفي حديث أبي هريرة الصلاة الى
الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الا من ثلاثا اثمرك بالله وترك السنة ونكث الصفة ان تبابع
الرجل ثم تخرج عليه بالسيف تقتله * وقد روي بناء عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر استقالة الرجل في عرض أخيه المسلم بغير حق ومن الكبائر
السبتان بالسببة وأما عبادة بن الصامت وأبو سعيد الخدري وغيرهما من الصحابة فكانوا يرون انكم
لتعملون أعمالا هي أدنى أعينكم من الشعر كنانهما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر
وهي في بعض الالفاظ من الموبقات وقالت طائفة كل عمد فهو كبيرة وقال بعض السلف أربعة أشياء مهمة
لا يعلم حقانها الصلاة الوسطى وليلة القدر وساعة يوم الجمعة المرجو فيها الاجابة والكبائر ذلك ليكون الناس
على خوف من الوعيد في الاتقاء وعلى رجاء من الوعود في الابتغاء فلا يقطعوا بشئ ولا يسكنوا الى شئ وثمة
عاقبة الامور فالذي ذكرناه من الخصال هو من أوسط الأقوال ونعدها وهو ما تنفعوا عليه وكثرت الاخبار
فيه فهذه الكبائر الموبقات التي من اجتنابها كفرت عنه السيئات وثبتت له النوافل من الفرائض الخمس التي
هي أبنية الاسلام وذلك ان دعائم الاسلام وهذه الكبائر تقر بنان يعتلجان ويتقوامان في العظم والمعنى بالتضاد

الله يخاف الى جنبه فلم يعاتبه قال تعالى الذين يبالغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحد الا الله قال التهرز وري فأكبر

و قد وقع كمال التوكل بالحقيقة لابراهيم عليه السلام وذلك في الوقت الذي قال الجبريل (١٤٩) عليه السلام أما اليك فلا لانه غاب عن

نفسه بالله تعالى فلم يرمع الله تعالى أحدا غيره قال العلماء رضي الله تعالى عنهم ومن أقامهم الله تعالى في مقام التوكل فهم الذين يتسكلمون في علوم التوكل ويكشفونها للاس لانهم عرفوها بالمباشرة والمنازلة ومن ليس من أهل التوكل فليس له ان يتسكلم في ذلك وكذلك لا يتسكلم في علوم الزهد الامن هو من أهل الزهد فما أقبح حال من يتسكلم في الشئ وليس من أهله فهذا المسكين يبحث الناس على القرب من الله تعالى وهو وبهرب منه قال صلى الله عليه وسلم المتشبه بعمالم يعطاه كلابس ثوبي زور وقال المستعنى برأس مال غيره مفلس والانسان في خلقه انا أحسن منه في جديد غيره وكان بعضهم اذا كثروا وصفون الكلام على حقائق التوكل قال انما ألتفت الى هذا انا أريد رجلا يقوم الساعة هذه من مكانه هذا يدخل هذه البرية فيذهب الى مكة ولا يستعجب رفيقا ولا زادا ولا يسلك طريق القوافل ولا الطريق الذي عليهم منازل الاعراب ولا يتحرك نفسه الى شئ مما يحتاج فاذا لم يحبه أحد يقول لهم قد ذهبت أعماركم فيما لا ينفعكم حال لا تحمل صاحبها لا ينفع بها فرحم الله عبدا نذر ما وصفتنا وتامل ما نذر حنا بهرا من قلبه ونهاه من فهمه ولا يتشغل بالوصف والعلم ويترك العمل

قال كبار كبرت فكفر اجتنابها مادونها من الصغائر والفرائض الخمس التي هي أبنية الاسلام اذا غمت كهرت ما بعدها من السيئات وثبت لا بعد فوافقه وتبدل سياتنه حسنات فيكون له فضل عظيم يرجي له الجنة ومنازل العالمين وهو السابق بالخيرات قال الله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وتكلم وقال من بعد ذلك بالامان تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فالفرائض الاربع التي هي ابنية الاسلام منوطة بالصلوات الخمس لاتصح الا بها كالشئ الواحد بمنزلة الاربع فالصلوات مرتبطة بالشهادتين ان ترك واحدة منها كان كفرك الخمس لانها أس الاسلام وأبنية الايمان واجتناب الكبائر منوطة بالشهادتين لا يقع جميع ذلك الا بهما فاذا انتهكت الكبائر اوجب العمل بالفرائض الخمس أحببت ما بينها من السيئات الا الكبائر فانما كبرت فلا تكفرها فلا يبقى العبد يوم القيامة مع ارتكاب الكبائر من الاعمال الا الفرائض الخمس وقد أكل سائر فوافقه ارتكاب الكبائر فيخاف عليه النار ومنازل المسرفين وهذا هو الظالم لنفسه وهو الذي حذر الله تعالى المؤمنين عنه قال يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تطأوا أعمالكم ومنه قوله تعالى بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته قبل هي الكبائر أحاطت بجميع حسناته فمحققنا وعلى هذا اختيارنا هذا الحرف من مقرنا وعلى الوجه الآخر وأحاطت به خطيئته هي الشرك الذي ختم له به فلم ينفعه عمل كان قبله فان قصر في الفرائض الخمس التي هي مباني الاسلام الا انه يجنب الكبائر كبرت عنه سيئاته كلها وعمت فرائضه بسائر فوافقه لانها ثابتة له بعد ان يحصل له صحة التوحيد وبسليم من كبائر البدع التي تنقل عن الملة وهذا من استوت حسناته وسيئاته فيطول وقوفه للحساب ويشاهد الزلازل والاهوال ليكون ذلك رجحان حسناته ويجعل من أصحاب الاعراف على أعراف السور وهي شرفة التي بين الجنة والنار وهو الجباب الذي بين أهل النار وأهل الجنة الى ان يتفضل الله تعالى عليه بفضل رحمة فان سمع له مولا دفعا عنه سقط عنه هذا كما وأدخل الجنة في أصحاب اليمين وهذا هو المقصد المتوسط بين الظالم لنفسه والسابق الى ربه فان لم يكن له فوافقه نقصان فرائضه لم يبق له من أعماله الاجتناب الكبائر فبورن ما بقي من عمله وهو واجتنابه الكبائر بفرائضه النواقص فان رجح اجتناب الكبائر مثقال ذرة أو فضات له حسنة واحدة ضاعها الله تعالى بالمزيد وتجاوز عن سيئاته في أصحاب الجنة ولم تكن له مقامات المقرين ولا درجات السابقين وهو ممن قال الله سبحانه وتعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تلك حسنة بضاعها وبورن من لدنه أجر عظيم ايعني الجنة وان خف اضاعته الفرائض اسنته كان من الموقنين للحساب الطويل واحتاج الى شهادة الشافعين فان كان فرائضه الخمس ناقصة وكان مرتكبا للكبائر فهو من الهالكين لانه من خفت موازينه من المؤمنين وهذا من المسرفين هم أصحاب النار فيدخل النار لنقص اسلامه ولو فور سيئاته عليه اذ لم تحدها حسناته ولتطول فوافقه بانتهى ككبائر ولان هذه ناقص من مثقال دينار الا انه لا يكون من الخالدين الجنة توحيدة وعلى انه أول من يخرج من النار من كان في قلبه مثقال دينار من ايمان فهو في أول طبقة يخرج هذا الى رتبة شديدة الى ذرة من ايمان وهو لاء آخر الطبقات خروجا الى ان يبدو لبعضهم من الله تعالى ما لا يحسنه ويظهر له غدا ما لا يعلمه فيعني عن البعض ولا يجعل ممن حق عليه الوعد لما سبق له من الكلمة الحسنى ويتجاوز عن سيئاتهم في أصحاب الجنة وقد جاء في الخبر بوقى بالرجل من هذه الامة فيسببه ركن من أركان جهنم وقد جاء في الخبر ان العبد ليوقف بين يدي الله عز وجل وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلمت له لكانت من أهل الجنة فيقوم أصحاب المظالم فيوجد قدسب عرض هذا كل مال هذا وضرب هذا فيقص من حسناته حتى لا تبقى له حسنة فيقول الملائكة يا ربنا قد فزيت حسناته وبقي طالبون كثير فيقال ألقوا من سيئاتهم على سيئاته وصكوا له صكا الى النار وقد جاء في العلم ان آخر من يبقى في جهنم من الموحدين سبعة الاف سنة وروينا عن أبي سعيد الخدري صاحبها لا ينفع بها فرحم الله عبدا نذر ما وصفتنا وتامل ما نذر حنا بهرا من قلبه ونهاه من فهمه ولا يتشغل بالوصف والعلم ويترك العمل

تقطعه وهي الأسباب الذي تشين التوكل وهي التي منها الحرص والمكالبه على الدنيا وتشغله عن دوام السكون وتزيد في اضطراب القلوب وتستعبد النفس وما لا يكون من ذلك لا يشين التوكل قال صلى الله عليه وسلم لم لذلك الاعرابي قيدنا قلبك وتوكل فقل له وما علامة سكون التوكل قال أن لا يحركه ازعاج المستبطي فيما ضمن له من رزقه ولا يلحقه فترة المتواني عن فرضه مقبل على الله تعالى بقلبه ناظر بعلمه الى مجاري قدرته حسن عمله بحسب تدبير الله تعالى له فعندها أسقط عن قلبه اختياره لنفسه ورضى بما اختاره الله تعالى له فأت وقال سهل بن عبد الله علامة ذلك ان لا يسأل في الاعواز ولا يرد ما أتاه وهو على فاقة ولا يحبس عنده من يحتاج اليه وسئل هل ينقص من توكله شيئا اذا قصد الى أخ أو الى صديق لشدة جوعه أو فرض درهم فقال لا ينقص من توكله بذلك شئ لقوله تعالى أو صدقكم الآية وقد ذهب النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر الى بيت أبي الهيثم بن التيهات لاجل خصاصة كانت بهم فاكلوا عنده خبزاً ولحماً وطيباً وشربوا ماء بارد وسئل عن المتوكل كيف يدخل في الأسباب فاجاب بانه يأخذ الباهة لاقامة موقته حتى يورث

وغيره من الصحابة وفيه شدة وقال والله لا يخرج عبد من النار بعد أن دخلها حتى يقيم فيها سبعة آلاف سنة وهذا والله أعلم آخر من يخرج من النار لانهم يخرجون زمراً متلفون من اليوم والجمعة والشهر والسنة الى ستة آلاف سنة فأكثرتهم ايماناً أقلهم مقاماً وأقلهم مكثاً أولهم خروجا وأول زمرة تخرج من في قلبه مثقال من الايمان فهذا أقلهم لبثاً وأسرعهم خروجا الى شعبة الى ذرة فهو لاء أقلهم ايماناً وأقصهم توحيداً وأعظمهم حرماً وأشد هم على الله عتياً وهم أكثرتهم مقاماً وقد اشترخ بهم من يخرج من النار بعد ألف عام ينادى يا حنان يا منان فقال الحسن لما روى هذا الحديث يا ليتني كنت ذلك الرجل لشدة خوفه خاف ان يدخلها ثم عظم خوفه فخاف ان لا يخرج منها فتمنى ان يخرج منها بعد ألف عام وقد جاف الخبر آخر من يخرج من النار وهو أيضاً آخر من يدخل الجنة فله والله أعلم بدسبقة ألف سنة فيعطى من الجنة مثل الدنيا كلها عشرة اضعاف واه أبو سعيد وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنى الحكمة في ادخال البشر الى النار على ترتيب الكون انهم خلقت من ماء ثم خلط ما امتزج به من الهواء فلا يخرج ذلك الا بالنار فانها تخرج الماء مما زججه حتى يخلص وانهم أيضاً خلقت من تراب الارض بمنزلة الخشب الموعج يقوم بالنار حتى يستقيم ثم يقطع عنه النار ويستقيم ذلك فعندها يصلح لغير النار وموضع الحكمة في تخليد الكافرين والشياطين في النار ان أرواحهم خافت من جوهر النار فرجعت الى معدنها وهي أيضاً سوداء مظلمة نارياً وهم أيضاً خلقتوا الهالايص لكون لغيرها بمنزلة الحطاب والشوك والحراق الذي لا يصلح الا للنار فتبارك الله تعالى حكمته معتدلة في الاشياء وحكمه غامض فيها ينظر بعين التعديل فيقسم بها المقادير بمعاني التنبص والتفضيل ويحجّل ما ذكرناه ان كل وصف يكون للعبد من الخير يكفر عنه سيئاته فان فوائده ساذغة وكل وصف يكون له من الشر لا يحبط فوائده فان فوائده موفرة ثابتة ومن كان عاملاً للعبادات وهو في ذلك يرتكب بعض الكبائر فان اعماله بره وفاضله موفوفة الى التوبة فان تاب واستقام كفرت توبته ما ساف من كبائره وبدأت استقامته على الطاعة سيئاته حسنات وأكثرت ما يورث الناس من الكبائر المظالم وأكثرت ما يدخلهم النار ذنوب غيرهم اذا طرحت عليهم وكثير ما يدخلون الجنة بحسنات غيرهم اذا طرحت عليهم لانها صحيحة ثابتة وقد تبطل حسناتهم لدخول الآفات عليها بلغني عن أبي عبد الله بن الجلاء ان بعض اخوانه اغتابه ثم أرسل اليه ليستحله فقال لا أفعل ايس في صحيفتي حسنة أفضل من حسناته أو يدان أزين صحيفتي بها وفي الحديث ذنب يغفر وذنب لا يترك فالذنب الذي يغفر ظلمك نفسك والذنب الذي لا يترك مظالم العباد والتوبة طريق السك والرجعة تسعهم وباب التوبة مفتوح لكافة الى طلوع الشمس من مغربها وكل عبد توبته مقبلة ما لم تبلغ الروح الحاقوم ولم يعان الملائكة فاذا بلغت الروح التراقي وعاديت الملائكة غاب عنه باب التوبة ومات على الاصرار وقيل من راقى من برقي بروحه ملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب وظن انه الهراق ايمن انه قد فارق الدنيا بعائنة الآخرة وفارق الناس والاهل بعائنة الملائكة فان مات عن غير توبة كان بمن قال الله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون فبيل التوبة كما فعل باشياعهم من قبل ولما قال تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن وحضروا الموت يكون عندهم بعائنة ملائكة الموت اذا خرجت الروح من جميع الجسم فلم يبق الا ما بين القلب والعينين فهو الوقت الذي قال الله عز وجل يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين وهو الذي خوف منه في قوله تعالى هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة بمعنى عند الموت وهذا الاهل المعائنة أو يأتي بل يعني يوم القيامة وهذا الاهل البرزخ يوم يأتي بعض آيات ربك وهو الياس الذي يقع عنده من الدنيا الياس من طلوع الشمس من مغربها وهو آخر التوبة ويؤمن معه كل كافر فقال سبحانه يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً ايماناً لم تكن آمنت من قبل أي من قبل المعائنة أو كسبت في ايمانها ساعيراً قبل التوبة وهو الوقت الذي قال الله تعالى فلما أوأبأ سنايه في كشف

الفرائض يسكون من قلبه ان اعطى شكر وان منع صبر برضا يسكون من قلبه (١٥١) وسئل كيف وقع الاضطراب للخلق في

الرزق وعدم السكون مع وجود الضمان به من المولى والصادق الوفي فقال وقع الاضطراب للخلق من وجهين أحدهما من قلة المعرفة بحسن الظن بالله وقلة المعرفة بنفي التهم عن الله تعالى الثاني معارضة دواعي الهوى بخوف القوت فتستحيب النفوس للدواعي فيضعف اليقين لان الله تعالى ضمن الارزاق وغيب الاوقات لاختير النفوس ويختار أهل التوكل بقولهم وسئل الحارث المحاسبى عن الدراوى هل يشين التوكل قال لا وحديث من استترقى أو اكتوى فقد برئ من التوكل محمول على البراءة من توكل أرباب النهايات وقد ترك النبي صلى الله عليه وسلم الدواء مرة واستعمله أخرى فترك الدراوى لانه مقتضى مقامه في نفسه واستعمل الدواء لقصد التشريع وبيان الجواز الذى وجب عليه اظهاره وتبليغه وسئل أيضا هل يستوى عند المتوكل السبع والسنور والسفر والحضر فقال نعم يستويان عنده في المقدار لمعرفة بحار القادر وقوام الحكم ولهذا المشيئة من الله تعالى في خلقه ولا يستوى ذلك في الطباع لان المتوكل

الغماة قالوا آمنا بالله وحده وكفرا بما كذبه مشركين فلم يكن فيهم إيمانهم لما رأوا بأسا مناسنة الله التي قد خلقت في عبادته معنى طريقته وشأنه الذى مضى في الخلق لا لتبديل له ولن تجد لسنة الله تبديلا وحكم العباد كلهم في المعاد الى الله عز وجل ان هذهم فيما اكتسبوا ويعطون كثير وان شاء ان يغفر لهم وهو الغفور الرحيم وقد تباينت افواج الناس في جميع ما ذكرناه من أداء الفرائض ومن ارتكاب المعاصي والعرف والخلق باختلاف النفس من عادات ابنائه الدنيا وعرف معاشرتهم فيما بينهم فان ذلك حال الغافلين ومقام الجاهلين غير محجود بالعاقبة ولا مغبوط بالخاتمة ولا يترك العمل الصالح أيضا خشية دخول الآفة ولا يدعه ان كان داخل فيه لما يترتب فيه ذلك بغية عدوه منه ما يكن يكون على نيته الاولى من جهة القصد فان دخلت عليه هالة وضع عليها واهها فعمل في نفيها وازالها وثبت على حسن نيته وصالح معاملته ولا يدع عملا لاجل الخلق حياء منهم وكرهه اعتقادهم فضله لان العمل لاجل الناس شرك وتركه لاجلهم رياء وترك العمل لاجل دخول الآفة فيه جهل وتركه عند دخول العلة عليه ضعف ووهر ومن دخل في العمل لاجل الله تعالى وخرج منه الله تعالى لم يضره ما كان بين ذلك بعد ان ينفي به ولا يسا كنهه وقد يضره ما يكون بعد ذلك مثل ان كان سرا فاطهره بعد زمان فصار علانية فنقل من ديوان السرا الى ديوان العلانية ومثل ان يتظاهر به ويفتخر ويدل به ويتكبر فيجب ذلك عمله لانه قد افسده والله لا يصلح عمل المفسدين ومن دخل في العمل لله تعالى ودخل عليه في وسط العمل علة تخرج من العمل بباطل عمله ومن دخل في العمل بآفة وخرج منه بصحة سلم له عمله وجبر بآخره قوله وأفضل الاعمال ما دخل في أوله لله تعالى وخرج منه بالله تعالى وما تطرقه فيما بينهم آفة فيكون الله تعالى هو الاول فالآخر معه وعنده ثم يظهره بعد ذلك ولا يتظاهر به وأفضل النيات ان لا تريد به ذلك الاوجه الله تعالى وحده تعظيم الحق الربوبية والزاما للنفس وصف العبودية فان لم يكن هذا المقام عن مشاهدة وجه ذى الجلال والاكرام فمشاهدة ما رغب فيه وشوق اليه من الآخرة عن مقام الرجاء ولا ينبغي للعباد ان يدخل في شئ حتى يعلم عمله فيكون داخل في علم يعلم مثله لان الله سبحانه وتعالى في كل شئ حكيم فاهل من ذلك حمد الله تعالى عليه وعمله وما جهل سال عنه من هو أعلم به وما أشكل عليه أمسك عنه حتى يستبين له وجهه فيقدم عليه أو يتركه وليكن ما تحرك فيه أو سكن عنه أو توقف عن اقدام عليه ابتغاء مرضاة الله تعالى تقر بها اليه لاجل الله تعالى فهذا أعلى النيات وهو غاية الاخلاص ومن أراد بعماله ما عند الله تعالى من ثواب الآخرة من حظوظ نفسه ومعاني شهوته ولذته من النعيم في الجنان واتخاذ الحور والحسان مما وصف الله تعالى ونسب لم يدرح ذلك في اخلاصه ولم يغير صحة نيته من قبل ان الله تعالى مدحه ورغب فيه ووصفه وكان ذلك مزيده مثله الان هذان نقص في مقام المحبين وعيب عندهم كعيب من عمل لعاجل حظهم من دنياه وهو شرك في اخلاص الموحدين الذين اختصوا بالعبودية فعتقوا من أسر الهوى بالحريه فلم يستترقهم سوى الوحدة انية لما شهدوا من خالص الربوبية واخلاص العبودية للربوبية أشد من اخلاص المعاملة ضرورة الان من رزق المقام منها دخل بتحقيقه لا اخلاص المعاملة ضرورة فلا ينقيه ولا يصفيه عمل ولا مجاهدة فكانوا اخلاصين وهذا مقام المحبين وانما أتعب المرئى بالتنقية والتصفية للمعاملة لما بقي عليهم من الشرك الخفي والشهوة الخفية كما أتعب خدام الدنيا بالجمع لها لما استترقهم من الهوى فاما الاحرار فهم من خدمة الخلق برأع وهذا يذهب الاخلاص ويفسد النية ويدخل الانتقاص وما تلف له من شئ أو ظلم من حقه فليذهب ذلك الذخر عند الله تعالى وليجعل في سبيل الله بحسن ظنه بالله تعالى وصدق يقينه فان له من ذلك ما نوى * حدثنا عن رجل روى بعد وفاته فسئل منه كيف رأيت أعمالك فقال كل شئ عملته لله تعالى وجدته حتى حبة رمان التقطتها من طريق وحتى هرة ماتت لسا رأيت ذلك كله في كلمة المسنات قال وكان في فلنسوتى خيطا من حرير فرأيت في كفة السبات قال وكان قد نفق لي حمار قيمته مائة دينار فخارأيت له ثوبا بافقات موت سنو رفي الحسنات وهذاجار قيمته مائة دينار ولا

يعلم ان الامور كلها بيد الله تعالى وان الضر والنفع اليه وان الله تعالى لو سلاط عليه السنور لكان أضرب عليه من السبع ان كف عنه السبع

الدرهم كان أنفع له من الدينار اذا تزع منه البركة فيستويان في المقدور ولا يستويان في النظار والمعاملة انما تكون كذلك اذا استغرقت عظمة الله تعالى هدمه واستوفى قايه مخرقة قدرته فصر عند ذلك كل مادونه عنده كما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه أخذ باذن السبيع وطرحه فلما عظمت هيئة الله في صدرهم لم يهابوا معه غيره في الفرع

(فهل) * قدمنا في غير ما وضع من الفهول السابقة ان السبب لا ينافي التوكل وكيف ينافيه مع أن ترك السبب للضرار أولى له مما يحل حرام وسئل بعضهم عن خروج من قلبه أكثر الاقبار وبقي عنده يسير منها فقال الما كتاب بسد ما بقي عليه درهم ولا تحصل الحرية الا لمرعق كاهن من العبودية قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم وكذا ترك التداء والاسلام لله ما كان حرام من احتاج الى القوة وتعالى السبب لاجل التوكل ولم يتكلم على السبب بقلبه بل على خالقه وسببه فهو متوكل وكذا استهضاب الزاد في السفر في البوادي لا ينافي التوكل بل هو سنة الالين وانما

أدري له ثوابا قبل انه وجه حيث بعثت به لانه قال لما قيل لك مات الجارية مات في لينة الله تعالى اما بطلى أجرك ولو قلت في سبيل الله لوجدته في حسناتك وفي رواية أخرى قال وتصدق بربها بصدق بين الناس فاعجبني نظره الى فوجدته لا على ولاي قال سليمان وقدر وهاذا ما أحسن حاله حيث وجد هلاله ولا عليه قد أحسن اليه ومن أودى أو اغتیب فليحسب عرضه عند الله تعالى فاعل ذلك يكون سببا لنجائه فقدرى ان العبد ليحاسب على أعماله كلها فبطل بدخول الآفات فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له أعمال من الحسنات لم يكن عملها فيستوجب بها الجنة فيجب من ذلك فيقول يا رب هذه أعمال ما عملتها فيقال هي أعمال الذين اغتابلوك وأذكرك وظلموك جهات حسنتهم لك ولا تحقر شيئا من الأعمال وان قل فقلبه من النية أو تغرغ فرما كان هلاكا وعطبه فيه وهو لا يعلم وقد روى ابن المبارك عن الحسن ان الرجل ليتلق بالرجل يوم القيامة فيقول بيدي وبيتك الله تعالى فيقول والله ما أعرفك فيقول بي أنت أخذت من حاطي تبة وان الرجل ليتلق بالرجل يوم القيامة فيقول هذا أخذ من ثوبيز بيرة ومات حماد بن أبي سليمان وكان أحد علماء أهل الكوفة فقيل للثوري ألا تشهد جنازته فقال لو كانت لي نية لفعلت ومات الحسن البصري فلم يحضر من سبب من جنازته فسل عن ذلك فقال لم يكن لي نية وقد كان العلماء اذا سئلوا عن عمل شئ أو سئ فيه يقولون ان رزقنا الله نية فعلمنا ذلك وقال يحيى بن كثير حسن النية في العمل أبلغ من العمل وقال بعض السلف كانوا يستحبون ان يكون لهم في كل شئ نية وقال الفضيل بن عياض لا تتحدث الابنية وكان بعضهم يقول الخوف على فساد النية وتغيرها أشد من ترك الأعمال وقال الثوري من دعا رجلا الى طعام وأيسر له نية في أن يأكل كل فاعليه وزران وان لم يجبه فاعليه وزر واحد فصر عليه وزر من مع كل طعامه بغير نية ليعرضه لأمته وحله أخاه على ما يكره اذ لو علم لما أجابه فمن أهدمه الله تعالى اخلاص النية وزاد معرفته الاخلاص أخرجه ذلك الى الهرب من الناس ليخلص له مما مات له لانه ينظر بعين اليقين واذا لا ينفعه شئ الا شئ بينه وبين الله عز وجل لا شريك فيه اسواء وهذا المعنى هو الذي أخرج طائفة الابدال الى الكهوف تخليها من أبناء الدنيا لخالص أعمالهم الى النظار اليهم فهم وان فارقوا فضائل الأعمال من صلاح الجماعة وغيرها فقد تقرر عندهم ان اجتناب معصية واحدة خير من عمل سبعين طاعة فلذلك فارقوا فضول النوافل خشية دخول معصية واحدة عايمهم والجاهل بالله عز وجل يعمل في طلب الفضائل ولا يبالى بسير الذنوب وفيها بعد من الله تعالى وليس ذلك طريق المقر بين وقد تختلف النيات لاختلاف المقاصد فيصير ما كان بعدا قريبا بحسن النية وما كان حسنا ساءا بسوء النية من ذلك ان داود المحبر اصنف كتاب العمل جاءه أحد بن حنبل فطالبه منه فنظر فيه أحد صفحا ثم رده اليه فقال مالك قال فيه أسانيد ضعفاء فقال له داود أنالم أخرجه على أسانيد فانظر فيه بعين الخبر انما نظرت بعين العمل فانتفعت به قال أحد رده على حتى انظر فيه بالعين التي نظرت بها فرده عليه فيكتب الكتاب عنده طويلا حتى اقتضاه اياه ابن المحبر ثم رده عليه وقال جزاك الله خيرا وقد انتفعت به منفعة بينة وقال الحسن النية أبلغ من العمل وقال ابن آدم لا يهم بخير الا ناري قلبه من نور ان كان الا ترى لله عز وجل فلا تضره الاخرة يعني ان كان عنده الاخلاص في الخير في الهمة الاولى فلا تضره الوسوسة التي تتخلل بعد ذلك فانهم اضعيفة لا تحل قوة العقد ولا تحل محكم مبره وقال يوسف بن أسباط تخليص النية من فسادها أشد على العاملين من طول الاجتهاد وحدثنا عن بعض الصوفية قال كنت قائما مع أبي عبيد الله سري وهو يحتر أرضه بعد العصر من يوم عرفته فمر به بعض اخوانه من الابدال فساره بشئ فقال أبو عبيد الله لا تفر كالصهاب سمع الارض حتى غاب عن عيني فقلت لابي عبيد ما قال لك فقال سالتني ان أججمه فقلت لا فقال ألا تعات قال ايسر لي في الحج نية وقد نويت ان أتم هذه الارض العشية فأتخاف ان يجبت مع لاجله اتعرض لملقت الله تعالى لاني أدخل في عمل الله تعالى شيئا غيره فيكون هذا عندي أعظم من سبعين حجة ومن كان له في مباح نية

وكذلك العصاة رضي الله عنهم حلوا معهم الزاد في الاسفار وفيهم المتوكلون وكان النبي (١٥٣) صلى الله عليه وسلم لا يحمل الزاد في السفر

الالبيان ان حمله سنة
ليقتدى به فيها واما التوكل
فكان حاله لان قلبه لم
يتعلق بالزاد ولا بشئ من
الدنيا وانما كان ينسوى
بحمله معه عن المسلمين
واعانة المحتاجين وارفاق
غيره ممن هو ضيف في
التوكل فان قيل فالقوى
في التوكل كالنبي والولي
اذا انفرد بالسفر هل
الافضل في حقه حمل الزاد
او تركه قلنا الافضل في
حقه الترك فان قيل هل
الافضل هو الاصلح في حقه
قلنا الافضل غير الاصلح
لان الافضل المعلوم
والاصح غير المعلوم اذ
لادليل يدل عليه فلا يلزم
من كون الشئ افضل ان
يكون اصلح نعم قد يتفق
ان يكون هو الاصلح
ويعلمه النبي بوحى من الله
تعالى فعلمهم به اذا كانه
السبب مطالعا لا ينافي التوكل
واما السبب الذي ينافي
التوكل فهو الاستقصاء في
حال المعيشة واستنباط
دقائق الامور والحيل في
تحصيل المال فان ذلك ثمة
الحرص وطول الامل وقد
يحمل ذلك على تحصيل
المال من جهة الشهات
واما الادخار فان ادخله
فقط لم يقدح ذلك في كمال
التوكل وان ادخله سنة
فما فوقها قدح في كمال

ولم تكن له نية في فضيلة فالافضل هو المباح حينئذ وقد انتقل المعنى فصار المباح هو الفضيلة وصارت
الفضيلة هي النقيصة لعدم النية فيها وهذا لا يعلمه الا العلماء بامان العلم وهو من غوامض التصريف مثل
ان يكون رجل قد ظلم فله ان ينتصروا ناعلم ان افضل الا انه له نية في الانتصار واولى له نية في العفو
فالا نتصار هو الافضل ومثل ان تكون له نية في الاكل والشرب والنوم ليتقوى به على العاطاة ويرج
بها نفسه لوقت آخر وليس له في الصوم ولا في القيام نية فقد صار الاكل والنوم حينئذ هو الافضل
وقد كان ابو الدرداء يقول اني لا استجم نفسي ببعض اللهو وليكون ذلك عونا لي على الحق وكل عمل مباح للعبور
فيه نية فهو ماجور عليه وكل عمل فاضل لانية للعبودية فاحسن حاله السلامة منه لاله ولا عليه وربما كان
ما زور فيه اذا دخلت عليه نية دنيا وكل عمل مباح او فضل ليس للعبودية نية فهو عقل لاشئ له فيه ولكنه يستل
عن فراغ وقته وكل عمل فاضل للعبودية نية فالعمل باطل ونيته هوى وانما وجد النية فيه لقصور واختفاء
لشهرته فان اراد به وجهه الله تعالى لم من عاقبته ولا فضيلة له به وان كان قد خفي عليه الهوى اودق
عليه لطيف حب الدنيا لجهله بالعلم فهو ما نومه فيه لتقصيره في طاب العلم الذي يعرف به الاخلاص وسكونه
على الجهل الذي يدخل منه الانتعاص ولا عذره في ذلك وقد جاء في الخبر ان الله تعالى لا يعز على
الجهل ولا يحل للجاهل ان يسكت على جهله ولا للعالم ان يسكت عن علمه وقد قال الله سبحانه وتعالى
فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون * وقد كان سهل رحمه الله تعالى سئل ما عصى الله تعالى بمعصية
اعظم من الجهل قال نعم قبل ما هو قال الجهل بالجهل يعني ان يكون العبد جاهلا وهو لا يعلم انه جاهل او يحسب
بجهله انه عالم فبسكت عن جهله ويرضى به فلا يتعلم فيضيع فرض الفرائض وأصل الفرائض كلها وهو طالب
العلم ولعله ان يغني الجهل او يتكلم بالشبهات وهو يظن انه علم فهذا اعظم من سكونه وكذلك ايضا ما اطيع
الله تعالى بسئل العلم ومن العلم العلم بالعلم أى شئ هو وذلك ايضا واجب من حيث كان العلم واجبا ليكون
على بصيرة من تعلم العلم لانه قد دخل مذهب المتكلمين واقتوال الغالطين من الصوفية والقصاص في شبهات
العلم فصار زخرفا من القول غرورا يشبه العلم وليس يعلم لالتباس المعنى ببعضه ببعض ولا شك في دقائق
العلوم وغرائبها وخفاها السنية من طريقة علماء السلف فاختلط لذلك القصاص والمتكلمون بالعلماء
فصار معرفة العلم أى شئ هو والعلم بالعالم من هو علم آخر وصار العالم بالعلم ما هو دون الزخرف من القول
كانه عالم فكان ايضا العلم بالعلم بمنزلة فضل العلم ووجب وجوبه كما كان الجهل بالجهل اعظم من الجهل
وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول قسوة القلب بالجهل من قسوته بالمعاصي لان الجهل ظلمة لا ينفع البصر
فيه شيئا ونور العلم يهتدى به القاصدون ولم يش * وقد قيل في تفسير قوله تعالى وبدلهم من الله ما لم يكونوا
يحسبون قال عملوا افعالا لجهلهم ظنوا انها حسنات فوجدوها سيئات وقيل ذنوب غيرهم طرحت عليهم
فعدوا بها ولم يكونوا يحسبون بها في الدنيا يعني هذا مثل ما روى في الخبر ان العبد يبرى من اعماله الحسنات
بما يرجو به المنازل في الجنة فتلقى عليه سيئات لم يعلمها فخرج بحسناته كلها فاستوجب النار فيه قول
بارب هذه سيئات ما علمتها لم تكن بها فيه قول هذه ذنوب القوم الذين اغتبنهم وآذيتهم وظلمتهم القيت
عليك وتخاصوا منها وقد روي في معناه حديثا مسندا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد لا يوافي القيامة
بحسنات اثمئال الجبال لو خلاصته دخل الجنة ويأتي قد ظم هذا وشتم هذا وضرب هذا فبقصص له اثم
حسناته وله اثم حسناته حتى لا تبقى له حسنة فتقول الملائكة يا ربنا قد فئت حسناته وقد بقي طابون
كثير فيقول الله تعالى القوا عليه من سيئاتهم ثم صكوا له صكالى النار وينبغى للعبد ان اراد ان يعمل
عملان يثبت له فيجوز له نية حسنة ثم يقف وقفة فيفقد هل يدخل عليه في ذلك آفة واحدة أو أكثر فيخرج
ما دخل عليه من الآفات بمشاهدة اليقين ثم يعمل ذلك العمل لله وحده لا شريك له في قصده ووجده وطلبه
وثوابه سرا ثم يستقيم على ذلك العمل فان دخلت عليه آفة في دخله نفاها حتى يكون قائما بشهادته فهذا

الله عليه وسلم كان يدخر
لعياله ولم ينقصه من
أهل الفاقة ومن يرد عليه
من الوفود قوت سنة وأما
في حق نفسه فكان صلى
الله عليه وسلم لا يدخر من
غرائه لعشائه وأما ادخار
القوت في الصيف للشتاء
فكذلك جائز في تنوي
العلماء بالله وكذلك ادخار
أنات البيت وماعونه فإنه
يحتاج إليه في كل وقت
وأما ادخار ثوب الصيف في
الشتاء للصيف وعكسه
فقالوا انه على خلاف
النسوك قلت وينبغي ان
يخرج ذلك على ادخار
قوت الشتاء في الصيف
للشئاء وقد يدرك الفرق
بينهما قال السادة الأئمة
رضي الله عنهم وما ذكرناه
من ترك الادخار للمفرد
أولى من فعله في حق من
عاق نفسه وقوى قلبه وأما
الضعيف الذي يضطرب
قلبه اذا لم يدخول في فراغ
للعادة فالأفضل له أن يدع
طريق التوكل ولا يحمل
نفسه خلاف طاقتها اذ
فساد ذلك في حقه أكثر من
صلاحه

هو الانخلاص لان الخواص يحتاج في اخلاصه الى شيئين ليس أحدهما أولى به من الآخر صحة القصد لوجه
الله تعالى وطلبه ما عنده من الاخرة ثم اخراج الآفات والحذر على ذلك العمل من دخولها عليه الى فراغه
منه فبذلك يتم اخلاصه ويصفه من كدرة الهوى ويخلص من الشهوة الخفية فيكون خالصا من الرياء
بالاخلاص صافيا من الشهوة يتفقد دخول الآفة كجروى في الخبر أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة
الخفية قبل حب الدنيا وقيل العمل لان يؤجر العبد ويحمد ثم اذا هم العبد بعمل وقف قلبه وقفة قد برة
وتفكر كم فيه من نية فربما وجد في العمل الواحد عشر نيات أو خمسا وما بين ذلك لما يستعمل ذلك العمل من
وجوه البر ومعاين القربان المندوب اليها فيكون له بكل نية عمل فيؤجر على العمل الواحد عشرة أجور لانه
عشرة أعمال أو خمسة يكون لكل نية عمل وبكل عمل أجر وهو من فضائل الأعمال وتضاعف الحسنات
ولا يعلمه الا العلماء بالله تعالى وأحكامه وهو طريق الابدال من صالحى أهل الاحوال فبذلك زكت أعمالهم
وارتفعت مقاماتهم وكثرت أجورهم وحسنت حالاتهم لا بكثرة الاعمال لكن بنحسبها وجود النيات
الكثيرة فيها وقد جاء في الاثر من عمل عملا لا يريد وجه الله لم يزل في مقت من الله حتى يفرغ وقد قال بعض
الادباء من لم يشكر لك حسن النية فيه لم يشكر لك حسن الصنعة اليه وأنشدوا في معناه

لا شكر لك معروف فاهمه ته * ان اهتمامك بالمعروف معروف

ولا ألومك اذ لم يحضه قد ر * فالشئ بالقدر المكتوب مصروف

ولم يكن في تجديد النية الحسنة وتفقد الهمة العالية الا ان صاحبها لا يزال عاملا من عمال الله تعالى بقلبه
وهو وان لم يساعده القدر على الافعال بجوارحه فيكون أبدا مجورا ولولم يكن في نية الشر والهمة الدنية
الا ان صاحبها في بطله وخساره وان لم يساعده المقدور على الافعال السيئة بجوارحه فيكون خاسرا أبدا
ما زورا ونعوذ بالله من ذلك وقد بعضهم انى لاستعداد النية في كل شئ قبل الدخول فيه حتى في أكل ونوم
ودخول الخلاء والنية في هذا التقوى على الطاعة والاستعانة به على الخدمة لان النفس مطيعة ان قطعت بها
قطعت بك ونية التطهر من النجلى لاجل الدين فكان الناس أشد تنقدهم وحسن رعايتهم صادقين في ترك
كثير من أعمال البر لضعف النية ويعملون في احكام الاصل قال ابن عيينة انما حرم الوصول لتضييع
الاصول والنية أصل الاصول لانها فرض الفرائض وقال بعضهم انما أبعد القاب من الله عز وجل مظاهر
أعمال الجوارح بغير موافقة القاب بهذه القصد يعني بذلك نقص الاخلاص بهم لاجل الله تبارك وتعالى
فانكاح من معظم شأن الدين فنية فيه أن لا يتزوج المرأة لجمالها ولا لمالها ولا لحسنها بل لدينها وعقلها ثم
ينوى السنة لها والعفة والتحصين لها وما يقع بالمرأة الدون عن غيرها وفي الخبر من نكح الله عز وجل
وانكح الله تعالى استحق ولاية الله تعالى وأفضل الاعمال ما دخل فيه الله عز وجل وخرج منه الله ولم يتور به بعد
ذلك له وأعلى من هذا من دخل في الاعمال بالله عز وجل وثبت فيها مع الله وخرج منها بالله تعالى وهذا مقام
الموحدين من الموقنين والعارفين فاصح الاعمال وأخلصها ما كان لله تبارك وتعالى هو الاول في أولها ومع
العامل في أوسطها والعباد عندها والله تعالى هو الآخر عند آخرها ثم لا يظهرها بعد ذلك ولا يتظاهر بها
ولا يطلع عوضا عنها من الكبير الا كبير بل ينساها ويشغل بذكره ولا عنها والقعود في المساجد من
أفضل شأن الدين وفضائل أعمال المتقين فليكن له فيه عشر نيات منها زيارته ولا عز وجل في بيته كجروى
من قدم في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على الزور كرام زائره ومنها انتظار الصلاة بعد الصلاة كما
روى في معنى قوله تعالى ورباطواوهى المراقبة ومنها كف سمعه وبصره وثره في تاله كجروى رهبانة
ابن القعود في المساجد ومنها المكوف وحقيقته عكوف الهم على القاب وعكوف السرب بالناله الى الله
عز وجل ومنها ذكر الله تعالى واستماع ذكره والتذكير به كجروى من غدا الى المسجد يذكر الله تعالى
ويذكره كان كالجاهد في سبيل الله ومثل ذلك اذا جلس ليعلم علما أو يتعلمه كان أيضا كالجاهد أو جلس

وذكره في اللوح المحفوظ من الماكل والمشرب والملبس وأما الموعود فهو ما وعد الله به (١٥٥) بشرط التقوى خلال من غير كمال الله

تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فهذه أقسام الرزق والتوكل انما يجب في المضمون منها دون القسمين الآخرين لان المقسوم مجهول عندنا لا يعلم قدره ولا وقته ولا مكان حصوله فيجوز التسبب فيه ولا يجب التوكل فيه بل ينسب وموعود مشروط بشرط وهو التقوى ونحن لانعلم حصول صفة التقوى لئلا فيجب وزلنا طالبا ايضا والتسبب فيه ولا يجب التوكل فيه بل ينسب واختاروا هل يجب على العبد طلب الرزق أم لا يجب عليه ذلك قال العلماء الرزق مضمون وهو ما به تقوم البنية لا يجب طلبه اذ هو شيء من فعل الله تعالى بالعبد كالحياة لا يقدر العبد على تحصيله وأما الرزق المقسوم فلا يجب على العبد طلبه لانه لا حاجة اليه انما حاجته فيما تقوم به البنية وهو المضمون وقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله فهذا مردود بعد الحصر فلا يكون للوجوب بل لا بداحة واعلم ان الرزق لا يزيد بالطلب ولا ينقص بتركه لانه مكتوب في اللوح المحفوظ مفروغ منه قال عليه

لاستفادة اخ في الله عز وجل أو انزل راحة الله أو انزل الذنوب للخشية والحياء كما روي في حديث الحسن بن علي عليه السلام من آدم من الاختلاف الى المساجد رزقه الله تعالى احدى سبع خصال اقام مستغادا في الله تعالى أو راحة مستنزلة أو علما مستظارفا أو كلمة تدله على هدى أو نصرة عن ردى أو ترك الذنوب خشية أو حياء منه فاختلاص النية هو بخروج اضدادها من القلب وعن القصد والهمة وان كثرا عداه انتفرد النية بقصدها ويحاصر العمل بانفراد النية لوجه الواحد الفرد المقصود بها يروى عن بعضهم قال غزوت في البحر فعرض بعضنا لخلافة فقلت اشترى او انتفع بها في غزائي فاذا دخلت مدينة كذا ابتعتها فريحت فيها فاشترى يتها فرائت تلك الليلة في النوم كان شخصين نزل من السماء فقال أحدهما لصاحبه اكتب الغزاة فاملى عليه اكتب خرج فلان متزها وفلان مرثيا وفلان تاجرا وفلان في سبيل الله ثم نظرا الى فقال اكتب خرج فلان تاجرا فقلت الله الله في والله ما خرجت أتجر ولا معي تجارة أتجر فيها ما خرجت الا لا غزو فقال لي يا شيخ قد اشتريت أمس مخلاة تريد أن تبيع فيها فبكيت وقلت لا تكن تبيعني تاجرا فنظر الى صاحبه وقال ما ترى فقال اكتب خرج فلان غازيا لانه اشترى في طريقه مخلاة ليربح فيها حتى يحكم الله عز وجل فيه ما يرى

(فصل) * ومن المناقص المشبهة للفضائل المتبسة على الافاضل لشهرة فضلهما ووعده الهوم لادخول فيها وتصبر لهما وهي منكشفة للعلماء بالله تعالى ما روي ان رجلين تأخيا في الله عز وجل بعد رفع عيسى ابن مريم الى السماء فترهب أحدهما وهو سر جسر ولزم أخوه الاخر الجماعة والمساجد ومخالطة الناس وكان أعلم منه بالله عز وجل وكان يلقي أحاه سر جس فيقول يا أخى ان هذا الامر الذي دخلت فيه بدعة وان عليك فيه رعاية لا تقوم بحققها وانه ليس لله فيه رضا فلو دخلت معي في الجماعة والالفة كان ذلك لله تعالى رضا وأصبت السنة فكان الترهيب يعرض عنه ولا يعبر بأبرأيه ويقول له انك قد ركنت الى الدنيا وانست بالخلق فلما أعياه قال له فاجعل فطرك عندى الليلة حتى يتبين ذلك ففعل فقدم اليه فرخين شواهما وقال له تعال حتى نجعل هذين الفرخين قاضين بيننا قال حتى يدعوا الله كل واحد منا فمن كان سيرته وهديه أحب الى الله ورسوله يبعث بدعائه هذين الفرخين حتى يطير احدهما قال نعم فادع أنت فدعا الراهب فقال اللهم ان كان هذا الامر الذي دخلت فيه أريد به رضاك أقرب الى الحق مما يدعوني اليه أخى هذا فابعث هذين الفرخين الى قال فلم يجب فقال الاخر اللهم ان كان هذا الامر الذي نسكت به وخالف فيه هذا وأصحابه أقرب الى الحق وأرضاهما عندك مما يدعوني اليه أخى هذا من الاعتزال والفرقة للجماعة فابعث الى هذين الفرخين قال فصارا حين فطارا باذن الله تعالى فعلم الاخ ان ذلك ليس لله رضا فرجع الى الجماعة والمساجد ومن التباس الفضائل العالية ترك العبد حاله في مقامه طالبا للغميلة ليزداد بها قربا الى الله عز وجل فينقلب عليه فملاك ما أدخل العدو على برصه العابد في تعليم الاسم الاعظم وقصته مشهورة قاله عالم عند العلماء من علم خير الخبير من سبق اليه قبل فوته وعلم شر الخبير من عارض عنه الا يشغله عن الاخير منها وعلم أيضا خير الشر من فعله اذا اضطر اليه وابتلى به وعلم شر الشر من قامه في الهرب منه واحتجب بحجابين منه وهذا من دقائق العلوم

(فصل) * وقد تلبس النية بالامنية فتخفى والهمة بالسوسة فتشبهه والنية ما كان يراد به وجه الله عز وجل ويطالب به ما عنده والامنية ما يتعلق بالخلق ويطالب منه عاجل الحظ من الملك الفاني وقد تلبس الارادة بالمحبة والحاجة بالشهوة فالارادة ان يريد وقوع الامر وقد لا يجب كونه أو يريد أيضا وجوده والنجبة ما قهر العقل وغلب الوجد وحل في مجامع القلب وكره وجود غيره ولم يرد فقده والحاجة ما اضطررت اليه ولم يكن منه بدأ ولا يستغنى عنه بغيره والشهوة مزبدلة واستدعاء فضل فاقة واجتلاب تقدم عادة وقد يخلط الذي كثر بالقلب بالحكمة في معاني القرب فالذكر ما أظهر النسي وكشف الغنى وأذكر الشكر والفكر ما صور الامر وأظهر الخير وقد ياتلبس الرجاء بالمحبة والهوى بالنية فالرجاء ما طمعت فيه بسبب ما والمحبة ما طمعت

الصلاة والسلام لاسائل لولم تاتهم الا تمتك فالجود الالهى هم الخليفة والرحمة الربانية شمات الكمال فالجود عام والرزق ميسر لولم تاتهم الحبيب

ذلك بالطالب وينقص بتركه قلنا انما وجب طلب الثواب لان الله تعالى أمر به وتوعد على تركه ولم يضمن الثواب على غير فعل منا وزيادة الثواب والعقاب بفعل العبد والافرق بينهما في نكته وهوان المكتوب في الاورح المحفوظ قسمان قسم هو مكتوب مطلقا من غير شرط وتعلق بفعل العبد وهو الرزق والاجل وقسم هو مكتوب بشرط وذلك الشرط هو فعل العبد وطاعته وعصيانته وهو الثواب والعقاب فان قيل نحن نرى الظالمين تحصل لهم الاموال والارزاق ومن ترك الطالب يبقى فقيرا عا دما قلنا ونحن نرى كثيرا منهم الاموال والارزاق بلا طالب وأما كون الناس نراهم يحصل لهم الاموال والارزاق اذا طلبوا فذلك عند الطالب لا بالطالب او افقة القدر حتى ان جماعة دخلوا على الجنيد فقالوا طالب الرزق فقال ان علمتم في أي موضع هـ و فاطلبوه قالوا نسأل الله ذلك قال ان علمتم الله ينساكم ذكره قالوا ندخل البيت فنقول كل اتعربون الله بالتسوك قالوا فما الحيلة قال ترك الحيلة

ذوقه ووجدته بغیر تسبیب تستخرجه وقد يلتبس ذل القلب بضعفه وموته للطامع في الخلق بذل النفس لما شهدته عز الخالق سبحانه وتعالى وقد يتداخل ذل الطامع لدناءة الهمة والنفس بذل العقل للاعتراف بالحق وخضوع العلم له وقد يلتبس ذل النفس لغلبة الهوى وقهره للعقل بذل القلب لسرعة الانقياد للعالم الحق وقد يختلط هزة القلب بعلمه بدوام النظرات اليه وهزة العقل بعلمه الذي كبر عنده وقد يلتبس هزة النفس بوصفها المتساقطة بهزة الاعيان المعزز بغيبة اليقين فهذه فروق ظاهرة للعارفين وخروق متسعة ترهب الغافلين وقد يلتبس العبادة بالعادة مثل أن يكون للعبد نية في علم أو عمل أو صدقة أو نفقة الشهر والسنة ثم تعزب نيته فيبقى على عادته برب حاله الذي قد عرف به لا يجب أن يخرج من عرف الناس فيستعمل لاستقامة الحال على التكاف بترك الاعمال فتذهب النية وتبقى العادة فيخرج بذلك من ارادة الاخرة والسعي لها ويدخل في ارادة الدنيا بالشهوات على جريان العادة ثم او قد يشهد شهادة الدنيا من طلب الرياسة لوجود الهوى بعارقات الاخرة في معنى العلو والاعمال فسا طلب من أعمال السالف وأريده تأديب النفس وبعلم به الزهد في الدنيا فهذه طرقات الاخرة قوما كان على ضده فهو طرقات الدنيا اذ هو ضدها وقالوا كان الناس اذا علموا علموا واذا عملوا عملوا واذا شغلوا شغلوا وقالوا تفقه ثم اعتزل وقد يلتبس اظهار الاعمال وكشف ما كتم من الاحوال لاجل التأديب به والاتباع عليه أولاظهار قدرة الله عز وجل وآياته لزيد السامع من المعرفة بفعل مثل ذلك للترين والفخر أو للمدح به وطلب الذكرو سئل أبو سليمان عن الرجل يخبر بالشئ عن نفسه فقالوا اذا كان اماما يفتدي به فنعم وقال مرة هو أو غير يتخلف ذلك على قدر الارادة به اذا اراد التأديب للنفس حسن ذلك فهذا يلتبس بما دخله النفس أو بفنائها ببقية ومية شاهد اليقين للرب عز وجل

* (فصل) * ترك العمل عمل كثير يحتاج التارك للنهي أو المكروه فرضا أو ورعا لنية حسنة أن يتركه لله عز وجل طالب مأمنا أو رغبة فيما عنده لوجود الخلق ولا ليرب به حاله أو يقيم به عند العبيد جاهه لان ترك المعصية من أفضل الاعمال فيحتاج الى أحسن النيات اذ علمها من الله تعالى أجزل المنوبات لبسوى النفس به او اضطرار بالوصف لها وقال بعضهم من أحب أن يعرف ورعه غير الله تعالى فليس من الله في شئ وروى عن زكريا عليه السلام ان قومادته لواعليه وكان يعمل في حائط القوم بالطين وكان صانعا يدا كل من كديده فقدم اليه عندهم رغبة فيه وجعل يأكل ولم يدعهم حتى فرغ فسألوه عن ذلك لعلمهم زهده وكرمه فقال اني أعمل لقوم باجرة وقرىوا الى هذين الرغيفين لانه قويهم ما على عاهم فلما كاتم معي لم يكفكم ولم يكفني وضعفت عن علمهم فهذا من ترك فضلا للعرض ومن كانت له نية في الترك كما تكون له في الفعل وقال بعضهم دخلت على سليمان بن أبي عاصم وهو بأكل فما كلفني حتى لعق أصابعه ثم قال لولا اني أخذته بدين لاحتيت أن تأكل منه وقد روينا في الخبر أن عجميا صر بفرقة عود يشكحون بكلام فيه استهزاء وهو قطن انهم يدعون الله عز وجل فقال مثل ما يعلقون بحسن نيته قال فغفر الله لهم بحسن نيته وقال الحسن من علامة المسلم أن لا يبدد لسانه ولا يسبقه بصره ولا تقصر به نيته يعني لا يضعف ولا تقدر به عن المسارعة الى اقربات هي ابدى قوة وزيادة وان قصرت أعماله فيها وعجزت قوى جوارحه وقال المؤمن تباع نيته وتضعف قوته والمذاق تضعف نيته وتباعد قوته وقال النبي صلى الله عليه وسلم لكل حق حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتى لا يجب أن يحمد على شئ من عمل الله عز وجل وقال الحواريون لعيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام يا روح الله ما الاخلاص لله عز وجل قال الذي يعمل العمل لله تعالى لا يجب أن يحمد عليه أحد من الناس ولو افن الناصح لله عز وجل قال الذي يبذل الله تعالى قبل حق الناس واذا عرض له أمران أحدهما للدنيا والاخر للاخرة قيدا بأمر الله تعالى قبل أمر الدنيا فحب المحمدة من الناس أصل هو فرعها وهو يجب أن يعرف مكانه وبريد الاشهار وينوى بقلبه محبة الاعظام له من وجوه الانام

على المعلوم وذلك أن طاع وهو طريق المريدين ولما قدمه ولبة البصرة على الجليلي بغداد (١٥٧) موت سهل بن عبد الله بالبصرة قال

لهم الجليلي ما كنتم تعملون في الصوم قالوا نصوم فإذا أمسبنا قمنا إلى قفاننا فقال آه آه لو كنتم بلا قفاف كان أتم لحالكم أي لا تسألون إلى معلوم فقالوا لا تقوى على ذلك وقد اختلفوا في عدل الاقوات ما رضى الله تعالى للمساكين في الكفارة وهو مد عبد النبي صلى الله عليه وسلم وهو رطل وثلاث بالبعدادى وقد أشرنا إلى شيء من ذلك فيما سلف من هذا الكتاب واعلم ان الاولى بسالك طريق الله تعالى ان يطالب بالاداء لخصصة ولهذا كانت الشام وجبالها كثيرة ما يابى بها الصالحون لتيسر القوت بها ورخصه فيها قال سفیان الثوري رجة الله عليه اذا سمعت في بلد رخص فاقصده فانه أسلم لدينك واجمع لهمك وقال أبو نعیم رأيت سفیان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ قلته بيده فقلت إلى أين يا أبا عبد الله فقال إلى بلاد أم لقيم جرابي بدرهم والسفر لطالب الرخص ورخاء السوء لا بأس به فقد فعله الأكابر من أهل الدين كما حكينا من سفیان واختلف العلماء بالله تعالى في أن المراد اذا عزم قوته هل الأفضل الأخذ به من

لا ينفع مع هذه النية اختفاؤه في الأجسام وعمله غير مقبول كما روى ابن عباد من بني إسرائيل عبد الله تعالى في سرب أربعين سنة فكانت الملائكة ترفع عمله في السماء فلا يقبل فقالت ربنا عزك ما رفعنا إليك الا حقا فقال عز وجل صدقتم ملائكتي ولكنكم يجب أن تعرف مكانه فذلك قال بعض السلف من نجاة من الكبر والرياء وحب الشهرة فقد سلم وقال الثوري ما عالجت شيئا أشد على من نبتى لانها اتفقت على يعني تشدد أو تضعف فتحتاج إلى مداواة كما قال المنصور المرادومة على العمل حتى يخلص أشد من العمل وقال الثوري ما عجز عاظمهم من علمي وقال على رضى الله تعالى عنه كونهما يقول العمل أشد همة ما منكم بالعمل فانه لا يقل عمل مع تقوى وكيف يقل عمل يتقبل وقال بعضهم من استوحش من الوحدة وأنس بالجماعة لم يسلم من الرياء وقال عبد العزيز بن أبي رواد أدركتهم يجتهدون في العمل الصالح فاذا بلغوه وقع عليهم الهم أيتقبل منهم أم لا * وقال مالك بن دينار الخوف على العمل أن لا يتقبل أشد من العمل وقال ابن عجلان العمل لا يصلح الا بثلاث التقوى لله عز وجل والنية الحسنة والاداء الصواب وقد فسر الفضيل قوله تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملا قال أحصاه وأصوبه قبل وما ذاك قال العمل اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل وقال التياحي للعمل أربع خصال لا يتم الا بهن معرفة الله عز وجل ومعرفة الحق والاخلاص به والعمل على السنة فأي عمل كان قبل هذه الأربع لا ينفع ففهم من يكون حسن الاداء افرضه كثير الزم والاشفاق من معاصيه فيكون هذا أحسن حالا ومنهم من يكون سيئ الاداء قليل الحزن والندم على ذنوبه فيكون هذا أسوأ حالا وليس يجردون في ذلك على قياس واحد والله يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب الصغير لما سبق له ما في علمه ولما انفذ له ما من مشيئته وحكمه وقد يشترك الاثنان في معصية ويتفاوتان في حكم المشيئة ويتوب الله على من أحب ويتقبل من يحب والقبول غير العمل على العبد العمل وإلى المولى القبول يقبل من يحب ويرد ما يشاء ممن يشاء والسابقة غير المعصية السابقة في المشيئة يغفر لمن سبقت له الحسنى جميع معاصيه السوئى ويعذب من حقت عليه كلمة العذاب ويحبط أعماله الحسنى والخلق مردودون إلى السابقة ومحكوم عليهم بمعلم الله تعالى فيهم وفي الخبر هالك المصرون قد مالوا إلى النار والاصرار يكون بمعنى ان يعتد بقبلة متى قدر على الذنب فعليه أولا بعد الندم عليه ولا التوبة منه وأكبر الاصرار السعي في طلب الاوزار وفي الخبر سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكراوزارهم فوردا والقيامه خفافا فهو لاه الذين سبقت لهم منا الحسنى من المقربين أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهم أوزارا وضعها الاذكار * وقال تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون هذا ما علمناه من أدلة العلوم وتأويل التنزيل وعطو الله تعالى وارادته من وراء ذلك كله وعلمه القديم وتو عاقبة الامور * (مسئلة محاسبة الكفار) * فاما محاسبة الكفار فهذه مسئلة اختلف الناس فيها فمنهم من ذهب إلى أنهم يحاسبون ومنهم من أنكروا حسابهم وقد اختلف الاثنا في ذلك فقد جاء في بعضها ما يدل على حسابهم وبه تعلق من قال به وجاء في كثير منها ما يدل على أنهم لا يحاسبون وبه احتج من أنكروا حسابهم وانما يرجع عند الاختلاف إلى كتاب الله تعالى وفيه الشفاء وبه الغنى في فصل ما أجل القائلون ونعدل في القول الشديد فيما تاوله المتأولون فنقول والله أعلم ان الله سبحانه ذكر في كتابه آيتين تدل على مسئلة الكفار عن الشرك الذي أدخلوا في التوحيد وعن اجابة المراسين وتكذيبهم قال الله تعالى ويوم يناديهم فيقول أين شركائ الذين كنتم تزعمون ثم قال في الآية الاخرى ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المراسلين فنقول انهم على هذا يسألون عن التوحيد فقط وعن تكذيب المراسلين حسب ما تين الآيتين وقال في الآيتين الاخرتين ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون وقال في الاخرى في يومئذ لا يسأل عن ذنوبه أنس ولا جان ثم قال يعرف المجرمون بسيماهم فيؤخذ بالنواصي والافدام فهذا نص في ترك المسئلة على الذنوب والاعمال فنقول بهاتين الآيتين انهم لا يسألون عن الاعمال وانما يحاسب على العمل من كانت بينه وبينه معاملة ومن

الزكاة ومن صدقة التماق فقال قوم بالاول لان أخذها واجب على الكفاية ولو غملا لا فقرأ كلهم على الامتناع من أخذها أغوا كلهم ولا نه

داخل في جملة السالكين وأقرب إلى (١٥٨) التواضع والذلة ثم لا منه في أخذ الزكاة الواجبة لأجل الله تعالى ولا حق على أخذها

ثبت له حسنات يقع بها جميع وموازنة وقد روينا عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى وقفة وهم انهم مسؤولون قال عن قول لاله الله وقدره يناله مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فهذا على معنى ما ذكرناه أنهم يسألون عن التوحيد فقال الناس من أهل الجنة والنار يحشرون يوم القيامة على ست طبقات طائفة تدخل الجنة بغير حساب وهم السابقون المقربون وطائفة تدخل الجنة بعد الحساب اليسير وهم خصوص المؤمنين والصالحين ومنهم من يدخل بعد الحساب الطويل والمنافسة وهم أصحاب اليمين وعموم المؤمنين وكذلك أهل النار ثلاث طبقات طائفة تدخل النار بغير سؤال ولا حساب عالمان من عبدة الأوثان من ولديا فث بن فوح وهم ياجوج وماجوج خلق خلقوا للنار وطائفة تدخل النار بعد الحساب الطويل والمنافسة وهم أهل الكبائر والمنافقون وطائفة يسألون وتوقيف من غير محاسبة على الأعمال وهم أمم الأنبياء المرسل إليهم المرسلون لقوله تعالى فلنسالن الذين أرسل إليهم الآية وقد روينا في الخبر المشهور من نوقش الحساب عذاب فقيس يارسول الله أليس الله تعالى يقول فسوف يحاسب حسابا يسيرا فقال ذلك العرض ومن نوقش الحساب عذاب وقد كان امامنا سهل بن عبد الله يقول يستل الكفار عن التوحيد ولا يسألون عن السنة ويستل المبتدعون عن السنة ويسأل المسلمون عن الأعمال فاما قوله تعالى ان البنائيا بهم ثم ان علينا حسابهم ففهموا وجهان أحدهما ان يكون هذا كلاما مفصلا عما قبله يراد به المسلمون لانه ذكر خبرا لكفار فغتمه بالعذاب فقال في أول الكلام الامن تولى وكفر فبعذبه الله العذاب الاكبر هذا آخر خبرهم ثم استأنف خبرا عن غيرهم فقال ان البنائيا بهم ثم ان علينا حسابهم والوجه الآخر ان يكون قوله تعالى ثم ان علينا حسابهم أي جزاؤهم فالحساب أي ما ذكره الكفار يكون بمعنى الجزاء على أعمالهم السيئة وكذلك قوله تعالى ووجدنا الله عنده فوفاه حسابا يعني جزاءه الا ان الفراء وغيره من أهل اللسان خالفوا في هذا فاعتبروه بما بعده فعلموه دليلا على المحاسبة قالوا احتمل ان يكون قوله فوفاه حسابا ان يكون جزاءه كما قلنا واحتمل ان يريد محاسبته فلما قبل والله سبحانه الحساب كشف التزليل التأويل بذلك ان حسابا يعني محاسبته وكذلك قال الزجاج في تأويل ما ذكرناه أن نغامن قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون فقال معناه لا يسألون لتوجه من قبلهم أو يرجع إليهم من علم ذلك وسبقه عليهم أي قد فرغ الله عز وجل من ذلك فاحكمهم بما سبق من علمه وواظم مقاتل بن سليمان على هذا التأويل باخلاف معنى بمعنى صنعة التفسير لانه لم يكن له في اللغة تمكين فقال معنى ذلك ولا يسأل هؤلاء المجرمون عن ذنوب السالفين فجعل الهاء والياء على من تقدم ذكرهم من قارون واصحابه والقرون السالفة لان ذكرهم كان سياق هذا الخطاب في قوله تعالى أولم يعلم ان الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعان قال ولا يسأل عن ذنوبهم يعني هؤلاء المجرمون يعني مشركي هذه الامة وقال أيضا هو وغيره ان الكفار سألوا فقالوا ترى ماذا فعل الله تعالى بالقرون الاولى الذين يقص علينا نبيهم قال فترت هذه الآية فهي بمنزلة قول فرعون قال فبال قرون الاولى فقال موسى عليه السلام علمها عند ربى الا ان الله عز وجل قد قال في ذكر الحساب يعني الجزاء عطاء حسابا يعني مجازاة وقيل كفاية بمعنى كفاهم وأحسبهم ذلك كما قال تعالى حسبهم جهنم أي كافهم ذلك (الفصل الثامن والثلاثون في الاخلاص) * وشرح النيات والامر بتحسينها في تصرف الاحوال والتحذير من دخول الآفات عليهم في الافعال قال الله الكبير المتعال وما أمر والاله عبدا والله تخاصب له الدين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم اخلاص العمل لله تعالى وقال انما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى وقد روينا في الحديث من طريق أهل البيت عليهم السلام لا يقبل الله تعالى قولوا لا بعمل ولا قولوا ولا بعمل الا بنية وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه أفضل الأعمال أداء ما افترض الله تعالى والورع عما حرم الله تعالى وصدق النية فيما عند الله عز وجل فينبغي ان يكون للعبد في كل شئ نية حتى في مطعمه ومشربه وملبسه ونومه وكاحه فان ذلك كله من أعماله التي يسأل عنها فان كانت

لا حدر سواه ولانه لا يؤمن أن يكون آخذ صدقة التطوع آكلا بدينه لانه قد يعطى لصلاحه وأما الزكاة فيستحقها المسلم بالحاجة فقط وقال قوم يال ثاني لجريان صدقة التطوع مجرى الهدايا المأمور بقبولها ولا يراهم المساكين ولعل آخذ الزكاة لا تحقق فيه أوصاف مستحقها ولا يوجد فيه ما شرطه الله تعالى لواجبه ولان أهل البيت حرمت الزكاة عليهم دون صدقة التطوع على قول للعلماء فالتطوع أوسع للعبد ومن ذهب إلى ذلك ابراهيم الخواص وأبو القاسم الجبلي ومن وافقهما من العارفين

*(فصل) * وأما النفوس البض فهو أوسع بمعنى من التوكل فان التوكل قبل وقوع السبب والنفوس قبل وقوعه وبعده وقوعه وهو عين الاستسلام والتوكل شعبة منه قال الله تعالى حاكبا عن مؤمن آل فرعون وأقوض أمرى إلى الله فيجب على العبد تفويض جميع أمره إلى الله تعالى ولا يختار لنفسه شيئا لأن الاختيار لا يصلح الا لمن يكون عالما بجميع جهات الامور ظاهرها وباطنها والا فلا يؤمن من أن يختار الفساد والهلاك على ما فيه النجاة والصلاح وائس أحد اعلم بحفريات الامور وظواهرها

وجوه الفساد والمصالح كلها الا الله رب العالمين وهو ناصع لا غير متهم ففوض اليه (١٥٩) أمورك ولا تختزن نفسك شيئا وارض به ضاها

الله وحكمه فانه واقع عليك
لا محالة شئت أو أبيت لا ينجيك
منه الحذر ولا يرفعك عنك
الخطا قال صلى الله عليه
وسلم لا ين مسعود ليقل
همك ما قدر يكون وما لم
ترزق لم ياتك وسئل بعض
السلف عن العبودية
والربوبية فقال الرب يقضى
والعبد يرضى فاذا قضى الرب
ولم يرض العبد لم يكن
في قلب العبد اقرار
بربوبيته ولا اعتراف
بعبوديته وقال صاحب
منازل السائر في التقوى
أخص من التوكل لانه قبل
وقوع السبب وبعده وأما
التوكل فانه بعد وقوع
السبب فاذا التوكل جزء من
التفويض لان العام جزء
من الخاص قال والتفويض
على ثلاث درجات الاولى ان
يعلم ان العبد لا يملك قبل
عمله استطاعة ومن هنالم
يصح التفويض لقدرى
ولا معتزلى وأن لا يامن من
مكر الله ولا يئأس من
معونته الثانية معاينة
الاضطرار فلا يرى عملا
منجيا ولا ذنباً مهلكا ولا
شيئا حاصلًا وان المكل من
الله وبالله الثالثة شهودك
انفراد الحق بملك الحركة
والسكون والقبض والبسط
وقال يحيى بن معاذ من فر
الى الله تعالى بدينه وهو
متطلع في رزقه أو شئ من

الله تعالى وفيه كانت في ميزان حسناته وان كانت في سبيل الهوى واغير المولى كانت في ميزان سيئاته اذ
لكل عبد ما نوى وان كان ذلك غفلة وسهوا من غير نية ولا عقد طوية ولا حسبة لم يكن له في ذلك شئ ولم يحسد
عنه في الآخرة شيئا وكان فيه لاله ولا عليه وكان ذلك في الدنيا على مثال الانعام التي تتصرف عن غير عقل
ولا تكليف ولكن بالهام وتوقيف وأخاف ان يدخل في وصف من قال الله تعالى أغفلنا قلبه عن ذكرنا
واتبع هواه وكان أمره فرطا أى غفلة وسهوا وقيل تفريطا وتضييعا وقيل مقدماتا الى الهلاك فالنية الصالحة
هى أول العمل الصالح وأول العطاء من الله تعالى وهو مكان الجزاء وانما يكون للعبد من ثواب الاعمال
على حسب ما يحب الله تعالى له من النيات فربما اتفق في العمل الواحد نيات كثيرة على مقدار ما يحتمل
العبد من النية وعلى مقدار علم العامل فيكون له بكل نية حسنة ثم يضاعف كل حسنة عشر أمثالها لان الاعمال
تجتمع في عمل ومروءة النية معنيان أحدهما صحة قصد القلب الى العمل بحسن التيقظ فيه والاخلاص به
لوجه الله تعالى ابتغاء ما عنده من الاجر فكل عمل كان على علم بهذه النية فهو صالح مقبل بفضل الله تعالى
ورجته لان صاحبه قد اتقى الشرك والجهل والهوى فعمله مرفوع في الخرائط مدخوله الجزاء وحقيقة
الاخلاص سلامته من وصفين وهما الرياء والهوى ليكون خالصا كما وصف الله تعالى الخالص من اللب
فيكون بذلك تمام النعمة علينا فقال من بين فرت ودم لبنا خالصا فلو وجد فيه أحد الوصفين من فرت أو دم
لم يكن خالصا ولم تتم النعمة به علينا ولم تقبله نفوسنا فكذلك معاملتنا لله عز وجل اذا شابه ارباء بخفاق أو
هوى من شهوة ونفس ولم تكن خالصة لم يتم الصديق والادب في المعاملة ولم يقبلها الله تعالى منا فاعترفوا
وروي عن سعيد بن أبي بردة عن كتاب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الى أبي موسى الاشعري انه من
خلاصت نيته كفاء لله تعالى ما بينه وبين الناس ومن تزين للناس بما يعلم الله تعالى منه غير ذلك شانه الله تعالى
فما ظنك وكتب سالم بن عبد الله الى عمر بن عبد العزيز اعلم يا عمر ان الله تعالى عون للعبد بقدر النية فمن غت نيته
تم عون الله تعالى اياه ومن قصر عنه نيته قصر عنه من عون الله تعالى بقدر ذلك وقد قال الله تعالى في تصديق
ذلك ان يريد الصلاح يوفق الله بينهما فجعل سبب التوفيق ارادة الاصلاح فذلك هو أول التوفيق من الموفق
المصلح للعامل الصالح وقال بعض السلف رأيت الخير انما يجمعه حسن النية وكفالك به خير او ان لم ينصب رب
عمل صغير تعظمه النية ورب عمل كبير تصغره النية وكتب بعض الادباء الى أخيه أخلص النية في أعمالك يكفل
القابل من العمل وقال داود الطائي من أكبرهم التقوى لو تعلق جميع جوارحه بالذنب لردته نيته يومئذ الى
نية صالحة فكذلك الجاهل بالله تعالى وآياته همه الدنيا والهوى ولو تعلق جوارحه بكل أعمال الصالحات
لكان مرجوعا الى ارادة الدنيا موافقة الهوى لان سرها كان همه النفس لعاجل عرض الدنيا وقال محمد بن
الحسين ينبغي للرجل أن تكون نيته بين يدي عمله وقال أيوب السخيتاني وغيره تخلص النيات على العمال أشد
عليهم من جميع الاعمال وقال الثوري كانوا يتعلمون النية للعمل كما يتعلمون العلم وقال بعض العلماء اطلب النية
للعمل قبل العمل ومادمت تنوى الخير فانت بخير وقال زيد بن أسلم خصلتان هما كمال أمرك تصيم ولا تنهم لله
تعالى بصية وتسمى ولا تنهم لله تعالى بصية وكذلك قال بعض السلف في معناه ان نعمة الله تعالى أكثر من ان
تحصوها وان ذنوبكم أكثر من ان تعلموها ولكن اصبحوا قوابين وامسوا قوابين يغفر لكم ما بين ذلك وروينا
في الخبر عن بعض المرادين انه كان يعاير على العلماء يقول من يداني على عمل لا أزال فيه عاملا لله تعالى فاني
أحب ان لا تنجى على ساعة من ليل أو نهار الا وأنا عامل من عمل الله تعالى فليل له قد وجد صاحبك اعمل
الخير ما استطعت فاذا فترت أو تر كنههم بعمله فان الهام بعمل الخير كعالمه وروينا عن عيسى عليه الصلاة
والسلام طوبى لمن نامت ولا تنهم بصية وانتهت الى غير الله وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من هم
بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بسيرة ولم يعملها كتبت له حسنة وقد جاء في الخبر المشهور نية المرء
خير من عمله يتيسر قوله نية المرء خير من عمله فيه عشرة أوجه قبل ان النية سر وأعمال السر تضاعف وقبل

أمره الى أحد من المخلوقين من حي أو جبار ناطق أو صامت فهو خير من الله تعالى لا الى الله قال هلى بن محمد كنت يا سامع ابراهيم الخواص

وهو يشككم في العلم وحوله جاءه الى (١٦٠) أن طاعت عليه الشفيع ونجيت حتى وجدت حرا وهو جالس لا يعابها فلما اشتد

قلت له يا سدي ما ترى أن
تقوم الى الظل فقال وبك
ما تداني الاعلى الشرى
باب الفقر والقناعة
والايتار والجود
قال الله تعالى ويؤثرون
على أنفسهم ولو كان بهم
ثمه انا وقال تعالى للفقر
الذين أحصروا في سبيل
الله لا يستطعون ضربا في
الارض يحسبهم الجاهل
اغنيا من التعفف
تعرفهم بسيماهم لا يسألون
الناس الخافا ما تنفقوا من
خير فان الله به عليم وقد
صلى الله عليه وسلم في
حديث رواه أبو هريرة
وكن فتعا تكن أشكر
الناس وعنه صلى الله عليه
وسلم أنه قال القناعة كنز
لا يفقد وقال صلى الله عليه
وسلم طوبى لمن هدى الى
الاسلام وكان عيشه كخافا
وقال صلى الله عليه وسلم وقد
سئل عن المسكين فقال
المسكين الذي لا يجد ما يغنيه
ويستحي أن يسأل الناس
ولا يظن له فيصدق عليه
ومعنى قوله يستحي أى
يستحي من الله تعالى لا من
الناس قال السادة الأئمة
الفقر هو نفق اليد من
الدين اضبطا أو طلبا فلا
يسكنها ان كانت عنده ولا
يطالبها ان لم تكن عنده
واسكان اللسان عنده ذما
أو مدحها فان المدح والذم

لانهم غيب لا يطالع عليها غير الله تعالى والظواهر مشتركة وأيضاً فان الله عز وجل يهبها للعبد خالصة
لا يشوبها شئ اذا وهبها ولا يدخل عليها الا قات فهذا عطاءه هيا وسائر الاعمال مدخوله وأيضاً لانهم من
شرط العمل حتى لا يصح عمل الا بها وهى تصح بمجرد اها وكان عبد الرحيم بن يحيى الاسود يقول معنى قوله
نيسة المرء خير من عمله يعنى اخلاصه في العمل خير من العمل فالخلاص بغير عمل خير من عمل غير خلص
والنيسة عنده هو نفس الاخلاص وعند غيره هو الصدق في الحال باستواء السريرة والعلانية وقد قال
الجنيد رحمه الله تعالى في الفرق بين الاخلاص والصدق معنى لطيفاً لم يفسموه يحتاج الى تفسير حذرنا بعض
الاشياخ عنه قال شهد جماعة على رجل بشهادة فلم تضروه وكانوا مخلصين ولو كانوا صادقين لعوقب يعنى ان
صدقهم ان لا يعملوا عمله أو مثل عمله الذى شهدوا به عليه فهذا صدق الحال وهو حقيقة النية واخلاصها عند
الحقة قين وقد قبل في معنى قوله نيسة المرء خير من عمله لان نية المؤمن دائمة ومتصلة والاعمال منقطعة وبالنية
خاد أهل التوحيد في الجنة وخاد أهل الشرك في النار ودوام نياتهم على التوحيد ودوام نيات الآخرين على
الشرك مدة الدهر فهذه المعاني كلها على هذا الوجه الذى يقول فيه ان معناه ان النية خير من العمل وفيه وجه
آخر يكون الكلام فيه على التقديم والتأخير أى نية المؤمن هى من عمله خير كانه قال هى بعض أعماله
الخير فهذا كقوله تعالى ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها معناه نأت منها بخير وكما قال يسألونك
كانك حتى عنها معناه يسألونك عنها كانك حتى هم فآخر قوله عنها ومعناه التقديم فيكون هذا على التأويل
ان النية من أعمال القلوب وانهم من أعمال العبد خير كثير وهذه الاقوال كلها صحيحة وهى موجودة
في النية ففضلت النية العمل لان هذه المعاني من صفته اوقال بعض التابعين قلوب الارباب تغلى بالبر وقلوب
الفعار تغلى بالفجور والله تعالى مطلع على نياتهم فينبههم بقدر ذلك فانظر ما همك وما نيتك بهور ويناعن الله
سبحانه وتعالى في بعض الكتب انه قال ليس كل كلام الحكيم أتقبل ولاكنى أنظر الى همه وهو انه كان
همه وهو الى جعلت صمته ذكر او نظره عبر او هذا داخل في عموم الخبر الذى روينا عن نية ناصلى الله
عليه وسلم ان الله تعالى لا ينظر الى أجسامكم ولا الى أموالكم انما ينظر الى قلوبكم وأعمالكم وسئل سفيان
الثوري هل يؤخذ العبد بالنية قال نعم اذا كانت عزماً أخذهم اوفى الخبر ان العبد يعمل أعمالاً حسنة فتصعد
به الملائكة في صنف مختصة فتلقى بين يدي الله تعالى فيقول القوا هذه الصبيفة فانه لم يرد بذلك وجهه ثم
ينادى الملائكة كتبوا له كذا واكتبوا له كذا فيقولون ربنا انه لم يعمل شيئاً من ذلك فيقال انه نواه
وفي حديث أبي كبشة الانصاري الناس أربعة رجل آناه الله عز وجل عالماً وما لا فهو يعمل بعلمه في ماله
فيقول رجل لو آتاني الله تعالى ما آناه لعملت كذا يعمل فهم ما في الخير سواء ورجل آناه الله مالا ولم يؤنه علماً فهو
يتخبط بجهله في ماله فيقول رجل لو آتاني الله مثل ما آناه لعملت كذا يعمل فهم ما في الوزر سواء لا ترى كيف شرکه
بحسن النية في مجاسن عمله وشرکه الاخر بسى النية بنية في مساوى عمله وكذلك في حديث أنس بن مالك لما
خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال ان بالمدينة قواماً مائة من اعداء يولوا واطمأنوا وطافوا
الكفار ولا أنفقتنا نفقة ولا نصبتنا نصاب ولا أصابتنا نخصة الاشركونا في ذلك وهم بالمدينة قالوا وكيف ذلك
يا رسول الله وايسوا معنا قال حبسهم العذر وشركونا بحسن النية وقال بعض الساف صلاح الاعمال وفسادها
بصلاح النيات وفسادها واكل مطرف يقول صلاح عمل بصلاح قاب وصلاح قاب بصلاح نية ومن صفافنى له
ومن خلط خلطاً عليه وكذلك جاء في الخبر وهو أصل من أصول الدين قوله صلى الله عليه وسلم اغما الاعمال
بالنيات والكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى
دنيا يصبها أو امرأة يتركها فمهرته الى ما هاجر اليه فاخبر ان لعل الابانية ثم جعل لكل عبد نية ثم رد
طالبى الدنيا والازواج الى نياتهم وحكم عليهم بها وجعلها نصيبهم من الله تعالى وفق ذلك لهم أولم يوفقه
فبطلت هجرتهم بفساد نياتهم وصارت هم نياتهم بدنياهم وهو اهم سبب حرمان ثواب المخلصين لله بحسن نياتهم

فهم ارائحة التشوق الى المودع والمذموم وفي الامثال اذا سمعته يسب فاعلم انه يحبه والانباء عليهم السلام اغما ذمها وطاب

لأنه وجب عليهم تحذير الخلق من أولاته معطوع لهم بعدم الميل والتشوف إلى الدنيا وينبغي (١٦١) للفقير أن يكون غنيا بالله في معادله

الفقر فقير إلى الله في معادله الغنى قال إبراهيم ابن آدم لشيخه حين قدم عليه من خراسان كيف تركت أصحابك من الفقراء فقال ان أعطوا شكروا وان منعوا صبروا فظن انه اذا وصلهم بترك السؤال أثنى عليهم فقال إبراهيم هكذا تركت كلاب بلخ الفقراء عندنا ان منعوا شكروا وان أعطوا آثروا فاجل رأسه وقال صدقت يا أستاذ وقد ذهب الحسن والثوري والجنيد والخصوص والا كثرون إلى تفضيل الفقر مع الصبر على الغنى مع الشكر واحتجوا على ذلك بآيات وأخبار فمن ذلك قوله تعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع وغير ذلك من الآثار منها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلس عند أصحاب الصفة ويرى ما هم عليه من الجهد والهاقة والصبر فيذكر لهم ما سيفتح لهم من الدنيا وأنه سيبسط لهم فيقولون يا رسول الله نحن حينئذ خير منك في الموت وتفرغ للعبادة فيقول لهم بل أنتم اليوم خير وهذا صريح في ان الفقير الصابر أفضل ومنه ان النبي صلى الله عليه وسلم خير بين الغنى وبين الفقر فاختار الفقير وذهب المعطوي وغيره

وطالب آخرهم وكان ذلك في الآخرة حسرة عليهم في الدنيا وشيناً لهم وفي حديث ابن مسعود من هاجر ليتبع شياً فهو له فهاجر رجل فتزوج امرأته فكان يسمى مهاجر أم قيس وقال أبو داود هذا الحديث ربيع العلم وذلك انه قال جئت السنين الصحاح في حديث النبي صلى الله عليه وسلم فكانت أربعة آلاف حديث ثم قال قد أمرت على أربعة أحاديث كل حديث ربيع العلم قال وهذا الحديث أولها وانما قال ذلك لأنه فرض الفروض لا يتم فرض الابن وكذلك جاء في الخبر ان رجلاً قتل في سبيل الله عز وجل فكان يدعى قتيلاً الجار وذلك انه قاتل رجلاً من بني جندب وجاراً له فقتل على ذلك فاضيف إلى نيته وفي حديث أبي عباد عن النبي صلى الله عليه وسلم من غزا وهو لا ينوي الا عقلاً فلا ينوي وقال اني استعنت رجلاً لا يغزوني فقال لا حتى تجعل لي جعلاً فجعلت له فذكرت ذلك لابي صلى الله عليه وسلم فقال له ليس له من دنياه وآخرته الا ما جعلت له * وروينا في لاسرائيليات ان رجلاً من بكتبان من رمل في جماعة فقال في نفسه لو كان في هذا الرمل طعاما لقسمته بين الناس قال فأوحى الله تعالى إلى نبيهم ان قل له ان الله تعالى قد قبل صدقتك وقد شكر حسن نيتك وأعطاك ثواب ما لو كان طعاماً قد صدقت به وفي أخبار كثيرة من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة وفي حديث عبد الله بن عمر من تمكن الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه وفارقها أرغب ما يكون فيها ومن تمكن الآخرة نيته جعل الله غناه في قلبه وجمع عليه صنيعة وفارقها أرهد ما يكون فيها وحديث أم سلمة ذكر النبي صلى الله عليه وسلم جيشاً يخسف بهم في البيداء فقلت يا رسول الله يكون فيهم المكروه والاجير فقال يخشرون على نياتهم وفي حديث عمر بن الخطاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول غياقة تقتل المقتتلون على النيات وفي حديث فضالة من مات على مرتبة من المراتب بعثت إليها وكذلك قال في الخبر براد النقي الصفات زلت الملايكة تكتب الخلق على مراتبهم فلان يقاتل لادنيا فلان يقاتل عصبية الا فلان يقولون قتل فلان في سبيل الله فن قاتل لكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله تعالى وعن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على ما مات عليه وفي حديث الاخنف بن قيس عن ابي بكر اذا انتفى المسلمان بسيفيهما فاقال قاتل والمقتول في النار قبل يارسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال لأنه أراد قتل صاحبه والنية عند قوم الاخلاص بعينه وعند آخرين الصدق وعند الجاهل انما الصحة العقد وحسن القصد وهي عند الجماعة من أعمال القلوب مقدمة في الأعمال وأول كل عمل وقد قال الله تعالى واذكروا لله ذكراً كثيراً في النفس يخالص في الخالص كثيراً وهو ما خلاصت فيه النية فوجه الله تعالى ووصف ذكراً المنافقين بالقلة فقال يراؤن الناس ولا يذكرون الله الا لعلهم لا يعنى غير خاص وسميت سورة قل هو الله أحد سورة الاخلاص لانهاخالصة في ذكر صفات الله تعالى وحده لا يختلط بذكره جنة ولا نار ولا وعد ولا وعيد ولا أمر ولا نهي وكذلك قيل سورة التوحيد اذا لشر يك فيها من سواء فارق سلطان العدو على القاب عند فساد النية فاذا تغيرت من العبد طمع فيه فينسلط عليه وأول ارتداد العبد عن الاستقامة ضعف النية فاذا ضعف النية قويت النفس فتمكن الهوى فاذا قويت النية صح العزم وضعفت صفات النفس ولأنه ينتقل العبد من معصية إلى معصية دونها فيكون نارا كالاولى بنية الترتل لله تعالى كان أنفع له وأحد عاقبة وأصلح قلبه وأقرب إلى توبته من اقتهال الطاعات مشوبة بالهوى وفساد النيات لأنه يكون حينئذ متعلبا في المعاصي بفساد نيته وخالطه لاسيما بسوءه ودرا بالسيئة لسيئة قبلها وهذا بخلاف وصف الله تعالى من قوله خالطوا خالطوا آخر سبأ وقوله ويدرون بالحسنة السيئة ويخاف لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله اتبع السيئة الحسنة تمحها وفي حديث أبي هريرة من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي أداءه فهو زان ومن اذ ان دنياه وهو لا ينوي قضاءه فهو سارق وفي حديث ابن مسعود ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهاد فقال ان أكثر شهداء أمتي لأصحاب الفرس ورب قتييل بين الذين الله أعلم بنيتهم وقال ثابت البناني نية المؤمن أبان من عمله ان المؤمن ينوي ان يصوم النهار ويقوم الليل ويخرج من ماله

ان تقرضوا الله قرضا حسنا فيضاعفه لكم (١٦٤) وبغفر لكم وقال تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم قال

المشايخ حقيقة الجود أن لا يعب على البذل واعلم أن ههنا مراتب احداها السخاء وهو في الرتبة الاولى ثم الجود بعده ثم الايثار وهو أعلى السلك مرتبة فمن أعطى البعض وأمسك البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الاكثر وأبقى لنفسه شيئا يسيرا فهو صاحب جود ومن أعطى السلك وآخر غيره بالبلغة ولم يبق عنده شيء وقاسى الضرر فهو صاحب ايثار وكان أبو بكر الصديق رضى الله عنه صاحب ايثار لانه قاسى الضرر وآثر الله ورسوله بكل ما عنده وكان عمر رضى الله عنه صاحب سخاء لانه أمسك البعض ودفع البعض وكان عثمان رضى الله عنه صاحب جود لانه خرج عن أكثر ماله وقال بعضهم دخا على بشر الحافي رحمة الله عليه في يوم شديد البرد وقد تعرى من ثيابه ينتفض بالبرد فقلت له ما هذا فقال ذكرت الفقراء وما هم فيه فجزت عن أن أساوهم في الثياب فاردت أن أساوهم في العري وورث يوسف بن أسباط من أبيه سبعين ألف درهم فلم يأخذها وكان يتقوت بعمل الخوص وقال بعض المشايخ كان عندنا بكعة فتى عليه الطمار

الفضائل بالمناقص لدقة ما فيها وخفى علومها كما لاذا العبد النفل وهو بحسب انه الاوجب من ذلك ان رجلا كان يصلى فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فظن ان وقوفه بين يدي الله تعالى بالغيب أفضل له فلما سلم جاءه فقال له صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تجيبني حين دعوتك فقال كنت أصلى فقال ألم تسمع قول الله تعالى استجبوا لله وللا رسول اذا دعاكم لياحييكم فكان اجابة النبي صلى الله عليه وسلم أفضل له لان صلاته نافذة واجابة الرسول صلى الله عليه وسلم فرض عليه قال بعضهم من كان طلب الفضائل أهم اليه من أداء الفرائض فهو مخدوع ومن شغل بغيره عن نفسه فقد كربه وقال سفيان الثوري والوصول بتضييع الاصول فافضل شيء للعبد معرفته بنفسه ثم وقوفه على حده ثم احكامه لحاله التي أنعم فيها ثم قيامه بعلمه الذي دفع له فيبتدئ العمل بما افترض عليه بعد اجتنابه ما نهى عنه مباح علمه ووسع جوده لا يشتغل بطلب فضل حتى يحكم عمل فرض لان الفضل ربح لا يصح الا بعد رأس المال ولكل فضل آفة قاطعة فمن سلم منها حاز فضله ولكل امرئ نفيس مؤنة ثقيلة فمن تحمها أدرك نفيسها ومن تعذر عليه السلامة فهيات أن يصير الى فضل كرامة ومن لم يبر على تحمل غرامة لم يدرك علومه مقامه وقد يلتبس التكاف بالاختلاف واطهار العلم بظهور التزني به قال الثوري رحمه الله زين نفسك بالعلم ولا تزني به أي أدهم الله عز وجل فتكون زينا في أوليائه ولا تزني به عند الناس لئلا حولك عليه ويلتبس الاختيار بالاختيار فالاختيار ما كان عن حاجة وتطرقته الى الله عز وجل والاختيار ما زاد في الشهوة وكان سلما الى الخلق كاللباس ستر العورة من الثياب بالظاهر منها بالانعة والتكثير من الاسباب وقد يتطوع العبد بعمل يضيع به فرضا واحكام الفرض لجواز السلامة هو الفضل وقد روي اذا دعى أحدكم للطعام فان كان مفقار فليجب وان كان صائغا فليقل الى صائم فامر به باظهار عمله وهو يعلم ان الاخفاء أفضل ولكن اظهار عمله من حيث لا يوترق قاب أخيه وجدا أفضل من اخفائه لنفسه مع تأثير ذلك في قلب أخيه لتفضيل العمال على الاعمال الاداء موقوفة على العامل فاعلم انما يعطى الثواب على قدر العمل لا على قدر العمل لتضعيف الجزاء لمن يشاء عز وجل على غيره في العمل الواحد فدل ذلك ان المؤمن أفضل من العمل فتميل له ارفع التأثير والكراهة عن ثواب أخيك باظهاره ذلك فهو خير من اخفاء العمل مع وجد أخيك عليك لان أخاك اذا دعاك الى طعام صنعته لك فلم تجبه ولم تعتذر اليه عذرا بينا يقبله منك ويعرفه شق عليه ذلك ان كان صادقا في دعائك قال ابن شبرمة سال كرز بن وبرة به عز وجل أن يعطيه الاسم الاعظم على أن لا يسأه شيئا من أمر الدنيا فاعلم الله تعالى ذلك فسأل أن يعطى أن يتختم القرآن في اليوم والليلة ثلاث مرات فقبل لكرز أن تعبت نفسك في العبادة فقال كم مقدار الدنيا قبل سبعة آلاف سنة قال أما رضى عبد أن يعمل سبعة آلاف سنة وينجو من يوم قدره خمسين ألف سنة وقال سري السقطي ركعتان تخلصهما خير لك من أن تكتب سبعين حديثا أو قال سبع مائة حديث

الفصل التاسع والثلاثون في ترتيب الاقوات بالفضل منها أو بزيادة الاوقات * أما الاقوات فقد كان بعض السلف يهضم من ساحتى برد النفس الى أقل فوامها فن أراد هذا الطريق فليتهق في كل اكله ربع سبع رغيف فيكون نارا كالرغيف في شهر برياضة وتمهل فلا يؤثر النقصان عليه شيئا حتى تقف النفس على الاكل في ثلث بطنها وهو ثلث أكله المعتاد وهذه الطريق المريدين ومن العلماء من لم يكن يعرض للاقوات ولكن يعمل في زيادة الاوقات فيؤخر أكله وقتا بعد وقت حتى ينتهي الى أكثر طاقته النفس لحمل الجوع يضعف الجسم عن الفرض أو خشية اضطراب العقل فن أراد هذا الطريق أخر فطره كل ليلة الى نصف سبع الليل حتى يكون قد طوى ليلة في نصف شهر وهذا طريق من أراد على السبع والعشر والخمس عشرة يوما الى الاربعة لانه يعمل في تجويعه على مزيد الايام ولا يعمل في نقصان الطعام فلا يؤثر ذلك نقصا في عقله ولا ضعفا في أداء الفرائض اذا كان على صحة قصد وحسن نية وصدق عهده فانه يعان على ذلك ويحفظ فيه ويكون طعمه اذا أكل عند كل وقت يزيد فيه النقص ضرورة عن غير تحمل لقصانه لان معاء تضيق لا يحمله

ونحوه وكان لا يدخل عليه ناولا يحيا السنة فوعدت محبة في قلبي ففتح لي بمائتي درهم من وجهه لعل في علمه الله ووضعها على فكم

ما عرف شي كان مبسوطة من وقت له ان هذه قد فتح بها من وجهه لال فاصرفها في بعض (١٦٥) أمورك فنظر الى شذرا وقال اشترت

هذه الجلجلة مع الله تعالى
على الفراغ بتسعين ألف
دينار غير الضياع
والاستغلات تريد أن
تخذ عني فيها به هذه وقام
فبدورها ومضى

* (باب المحبة والشوق
وفيه الكلام على السماع
والوجد) *

اعلم أن المحبة من الصفات
التي يوصف الخلق بها فيما
بينهم وقد وردت الشريعة
بها في صفات الحق عز وجل
قال الله تعالى يحبهم
ويحبونهم وقال تعالى
فاتبعوني يحببكم الله أي
قل لهم يا محمد اتبعوني
يحببكم الله وقال يحبونهم
كحب الله والذين آمنوا أشد
حبا لله وفي الحديث من
أحب لقاء الله أحب الله
لقائه قال القشيري رحمه
الله عليه المحبة على اسنان
المتكلمين والعلماء بالاحكام
هي الإرادة وليس مراد
الصوفية بالمحبة الإرادة
فإنها لا تتعلق بالقديم اللهم
الآن يحمل ذلك على إرادة
التقرب إليه والتعظيم له
قال ونحن نذكر طرفا من
تحقيق هذه المسئلة ان شاء
الله تعالى فمعجزة الله تعالى
للعبد إرادته لانعام مخصوص
عليه كما ان وجهه إرادة
الانعام والمحبة أخص من
الرحمة فارادة الله أن يوصل
الى العبد انشობ والانعام

فيكم ما زاد جوعه نقص أكله على هذا إلى أن ينتهي في الجوع وينتهي في قلة الطعام ولا ينال فضيلة الجوع
التي وردت به الاخبار بالايطي ومن الناس من يقول حد الجوع الاول من الوقت الى مثله كالغد أربعة
وعشر وساعة وحده الاخر اثنان وسبعون ساعة فهذا حد الجوع من الاوقات فاما حده في الاوقات
فكان بعضهم يقول حد الجوع أن لا تطلب نفسك الادم في طلب نفسك الادم مع الخبز فليس بجائعا فهذا
حده الاول وقبل حد الجوع أن تطلب الخبز فلا تميز بينه وبين غيره في تأقت النفس الى الخبز بعينه فليست
بجائعة لان لها شهوة في التخير وهي لم تميز بين خبز وغيره من ما كول فهذا هو حد الجوع وهو الفاقة والحاجة
الى الطعام الذي جعله الله تبارك وتعالى غذاء لاجسام وهذا يكون في آخر الحدين من الاوقات بعد الثلاث
الى خمس وسبع ويكون طلب العبد عند هذا الجوع القوام من العيش والضرورة من القوت وهو ما سد
الجوع وأعان على أداء الفريضة وهذا حال الصديقين وقد سمعت بعض هذه الطائفة يقول حد الجوع أن
يبرق العبد فاذا لم يقع على براقه ذباب فقد دخل معدته من الطعام يريد أن يراقه قد دخل من الدسومة والدهنية
وصار صافيا مثل الماء فلا يسقط عليه الذباب مع نطق حاسته التي ركبت فيه ونحى ادراكه لما يقع عليه فاما أكل
العادات والتمتع في الشهوات والاكل حتى يشبع فهذا عند العلماء مكروه وأهل هذه بمنزلة البهائم وأما
الاكل على شبع والامتلاء حتى يتخلم فهذا فسق عند العلماء وقد قاله لي بعض العارفين وروينا انه قيل لابي
بكر ان ابنك أكل البارحة حتى يشم فقال لومات ماصليت عليه فاما الصوم فليس هو عندهم الجوع المقصود
لاسكان النفس وانحداد الطبع لان الصوم يصير عادو ويرجع الصائم الى قوة طبعه اذا أفطر فاما اذا كان
يصوم ويفطر على الشهوات ويمتلي من الاكل فان صوم هذا لا يزيد الا قوة طبع وظهور نفس وتفتق عليه
الشهوات ويدخل عليه الفتور عن الطاعات ويحلب عليه الكسل والسبات ويرجع اقوى طبعه جملة واحدة
فظهرت عليه نفسه بقوة تتجمله الا انه لا يجري في نهاره الا فيما أجزيت عادته عليه وجعل حاله فيه من أبواب
الدنيا والتعلق في الهوى وان كان ظاهر حاله أسباب الآخرة عنده لقصور علمه فان شهوده سادنيا فالتقليل
وأخذ البلغة من القوت في الاوقات مع الافطار أصح لقلب هذا وادوم لعله وأبلغ في آخرته من مثل هذا
الصوم لان هذا الذي وصفناه هو صوم أبناء الدنيا المترفين ليس بصوم أهل الآخرة الزاهدين ولكن بالتقليل
والطبي وترك الشهوات واجتناب الشهوات تنكسر النفس وتذل ويخمد الطبع وتضعف الصفة عن العادة
وتقوى إرادة الآخرة ويعمل المريد في سعيها وتخرج حلاوة الدنيا من القلب فيصير العبد مع التجوع
والطبي وترك التزهات كأنه زاهد وروينا في حديث أسامة بن زيد وأبي زيد الطويل اختصرته ان أقرب
الناس من الله عز وجل يوم القيامة من طال جوعه وعطشه وحزنه في الدنيا الأحفيا لا تقياء الذين ان شهدوا
لم يعرفوا وان غابوا لم يفتقدوا وعرفهم بمقام الارض وتخف بهم لانه لثقة السماء نعم الناس بالدنيا ونعموا
بطاعة الله عز وجل افترش الناس العرش وافترشوا الجباب والركب ضيع الناس فعل النبيين وأخلاقهم
وحفظوا هم تبكى الارض اذا فقتهم ويسخط الله تعالى على كل بدلة ليس فيها منهم لم يتكالبوا على الدنيا كما قال
الكاتب على الجيف أكلوا الفان وابسوا الخرق شعنا غير ابراهيم الناس يظنون ان بهم داء يقال فرد
خولوا وقد ذهبت عقولهم ولكن نظر القوم بقلوبهم الى أن ذهبت الدنيا عنهم فهم عند أهل الدنيا
يمشون بلا عقول عفاوا حيث ذهبت تقول الناس لهم الشرف في الآخرة بأسماء اذ رأيتهم في بدلة فاعلم
أنهم أمان لتلك البدلة لا يعذب الله عز وجل قوما هم فيهم الارض بهم رحمة والجباب عنهم راض اتخذهم
لنفسك أخذنا عصى أن تعجبهم وان استعانت أن ياتيك الموت وبانك حائع وكبدك ظمآن فانك تدرك
بذلك شرف المنازل وتحمل مع النبيين وتفرح بقدر روحك الملائكة ويصل عليك الجباب عز وجل ومن
اشتهر بالطي وكثر النقل عنه بذلك الخمس عشرة يوما الى عشرين الى شهر جماعة من العلماء يكثر عددهم منهم
ابن عمر والعوفي وعبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وابراهيم التيمي وحجاج بن قراصة وحفص بن العابد المصيصي

يسمى رجة وإرادته أن يخضعه بالقرب وسائر الاحوال العالية تسمى بحجة وإرادته سبحانه صالحة واحدة وتختلف أسماءها بحسب تفاوت

بمعنى الميل فهي من صفات المحبة لوقين والرب سبحانه يتعالى عن ذلك قال واما محبة العبد لله فخاله يحدها العبد من قلبه تلطف من العبادة وقد تحمله تلك الحالة على التواضع واظهار رضاه وقلة الصبر عنه ووجود الاستغفار بدوام ذكره انتهى ما ذكره القشيري وقال غيره المحبة تعلق الغلب بين الهيبة والانس في البذل والمنع على الاقرار والمحبة اول اودية العناء والعقبة التي يجوز منها الى منازل المحو وهي آخر منزلة تاتي فيها مقدمة العارفة ساقطة الخاصة وما دونها اعراض لا اعراض واعلم ان كثيرا من المتكلمين اولوا لمحبة العبد لله تعالى وقالوا لا معنى لها الا الامتثال لا واسر سبحانه والا فلا يشبهه شيء ولا يشبه شيئا ولا يغايب طبعه فكيف يحبه وانما يتصور منا ان نحب من هو من جنسنا وما قالوه غير صحيح فان كل عاقل يحمد من نفسه الميل والحب الى كل من هو موصوف بصفات الكمال من العلم والكرم والجود والاحسان والرحمة والرافة والشجاعة والعدل والنسفة وليس حب من هو به هذه الصفات بصورة الظاهرة فانا قد نسمع به ولا نراه وان رأينا فقد لا نتعجبنا

والمسلم بن سعد وزهير البناني وساميان الخواص وسهل بن عبدالله وابراهيم الخواص وقد كان ابو بكر الصديق رضي الله عنه يطوى ستا وكان عبد الله بن الزبير يطوى سبعة ايام وكان ابو الجوزاء صاحب ابن عباس يطوى سبعة اوردى ان الثوري وابراهيم بن ادهم كانا يطويان ثلاثا ثلاثا وافرأيتان كان يطوى تسعا وخمسار كثير امن يطوى ثلاثا ثلاثا وقد قال بعض العلماء من طوى أربعين يوما من الطعام ظهرت له قدرة من المالكوت وكان يقول لا يزهده العبد حقيقة لزهده الذي لا مشوبة فيه الا بمشاهدة قدرة من غيب المالكوت وبعضهم يقول لا يوقن العبد يقيننا باننا نحكم عليه بالاستقامة فيه ولبسة حال لانه وعلم نافذ في المالكوت الا بمشاهدة قدرة من قدرة الغيب برأى عين تظهري له بشهادة دائمة يقوم به ما يضره فعندهذا يعرف من الله تعالى ومنه الخصوص القويم به ويصح بعد مراد هذا الطريق المنهج ٧ أربعين سنة وأربعة أشهر على ما نزلنا من تأخير الاوقات وقتا بعد وقتا وتبنا من رياضة النفس في الاوقات حتى تدرج الاليالى في الايام وتدخل الايام في الاليالى فتسكون الاربعون بمنزلة يوم واحد وليلة واحدة وهذا طريق بعض القريين لا يقدر عليه الا مراد به محمول فيه مكاشف بشهادة نشغله عن نفسه وتقطعه عن طبعه وعادته وتسميه جوعه ويكشف له حقيقة مرجوعه وقد عرفنا من كان فعل ذلك وظهرت له آيات من المالكوت وكشف له عن معاني قدرة من الجبروت تجلي الله له عز وجل به امرها كيف شاء وقد وقف بعض هذه الطائفة على راهب فذا كره بحاله وطمع في اسلامه وترك ما هو عليه من الغرور فكامه في ذلك بكلام كثير الى ان قال له الراهب فان المسيح كان يطوى أربعين يوما وانا معك قد اعجز هذا وانه لا يكون الا انبي فقال له الصوفي فان طويت خمسين يوما ما ترك ما أنت عليه وتدخل في دين الاسلام وتعلم ان ما نحن عليه حق وانك على باطل قال نعم فقدم عنده ولا يبرح ولا يذهب الا من حيث يراه الراهب الى ان طوى خمسين يوما فقال أزيدك ايضا فطوى الى تمام الستين فحجب الراهب منه واعترف بفضله وفضل دينه وقال ما كنت أظن ان أحد يجاوز زرع على المسيح عليه السلام ولكن هذه أمة تشبه بالانبياء في العلم والفضل فكان سبب اسلامه ومن كان يطوى أربعين يوما ابراهيم التيمي وحجاج بن قرافة فاما الثلاثين والعشرين فقد سكت عن عدد كثير منهم سهل بن عبدالله وجاعة من البصريين وأما من ياكل في الشهر اكلتين وثلاثة وأربعة فهم كثير من الشاميين والجزيريين وان أحب المرید أن يقسم فطره قسمين فيأكل كل رغبة فاعند افطاره في أول الليل فيسكن بذلك جوعه ويأكل رغبة فاعند السحر يستعين به على صومه فحسن وان أحب عمل في تأخير الافطار على رياضة ووقف عند السحر فلم يجاوز زه فيكون أكله سحرا فيحصل له بذلك خمسة أشياء جوع النهار للصائم وجوع الليل للعائم وخلو القلب فراغ المعركة ورفقة الفكر واجتماع الهم لخلو القلب وسكون النفس للامعوم فلا يضره قبل وقته وهذا أوسط الطرائق وأحبها الى وهو طريق الساترين وفي حديث عاصم بن كليب عن أبيه عن أبي هريرة قال ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقامكم هذا قط وان كان لي قوم حتى تزلع رجلاه وما وصل وصالكم هذا قط غير انه قد أخر الفطر الى السحر وفي حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يواصل الى السحر فان كان المرید يصوم يوما يفطر يوما وهو يعدل طرفان الصيام ايضا كل يوم فطره بعد الظهور وليلة صومه عند الفجر فان لم يفعل فليأكل كل يوم فطره نصف أكله بالامس فساكنه صائم فان لم يفعل اضارب جسمه ودخله الفتور في حاله ومن لم يكن له معلوم فلا بأس أن يأكل كل شعبه ثم يتر بص حتى ينتهي جوعه فعلا جوعه أن لا تختار لنفسه الخبز دون غيره من الماء كولات فان اختارت لنفسه الخبز ففقهه بقيمة من الشيع وعلاء مشبع بهد الاكل أن يأكل الخبز الجوت على شهوة فاذا تأقت نفسه الى الادم فقد ابتدأ شعبه فان تحبب الادم فهو شبهه وان ترك المعلوم في الطعام طريق صوفية البغداديين والوقوف مع المعلوم طريقة البصريين واما قدم صوفية أهل البصرة على أبي القاسم الجنيدي بعد وفاة سهل رحمه الله تعالى قال لهم كيف تعملون في الصوم فقالوا نصوم بالنهار فاذا أمسينا قمنا الى قفا فنادى قال آملو كتم تصومون بلا

سائر القديسات وكما له أعظم الكمالان فيجب أن تحبه الخلق بهذه الصفات ومن قصرت بصيرته (١٦٧) عن ادراك الجلال والكمال والميل

الى مطالعته والفرح به
والحبه له فانها لا تضر عن
ادراك نعمه وجوده
واحسانه الى خلقه فيحبه
لاحسانه اليه وتعلمه عاياه
وكل أحد يجد من نفسه
وطبعه المحبة والميل لمن
أحسن اليه حتى المكاب
فانه يحب صاحبه الذي
يحسن اليه

* (فصل) * والمحبة على ثلاث

درجات الدرجة الاولى محبة

تقطع الوسواس وتلذذ الخدمة

وتسلي عن المصائب وهي

تثبت من مطالعة المنفعة ورؤية

النعمة وتثبت باتباع السنة

وتنمو على الاجابة للفاقة

والدرجة الثانية محبة

تبعث على ايشار الحق

على غيره وتلهمج اللسان

بذكره وتعلق القلب

بشهوده وهي محبة تظهر من

مطالعة الصفات والنظر في

الآيات والارتباط بالمقامات

والدرجة الثالثة محبة

فاطمة تقطع العباد وتدفع

الاشارة ولا تنهى بالنعوت

وهذه المحبة هي الغاية وما

دونها من المحبات فهي

محبات نادت عليها اللسان

وادعتها الخليفة وأوجبها

العقول وقال القشيري

المحبة على خمسة اقسام

حسية ونفسية وقلبية

وعقلية وروحانية والحسية

حقيقة امتثال الاوامر

ومحبة النفس الميل بالذليل

وحقيقة المحبة القلبية تارفي

قفاف كان أتم حالكم أي لا تسكنون الى معلوم فقالوا لا نقوى على هذا واعمرى ان طريق البغداديين بترك
المعلوم من المعلوم أعلى وهو طريق المتوكلين من الاقوياء وطريقة البصريين بالمعلوم والتوقيت أسلم من
آفات النفوس وأقطع للشرف والتطلع وهو طريق المريدين والعاملين في ذكر رياضة المريد في الماء كقول
وفضل الجوع وطريقة السلف في الثقل والا كل كان أبو ذر يقول في بعض انكاره قد غيرتم بخلقكم الشخير
ولم يكن منخل وخبرتم الرق وجعتم بين آدميين واختلف عليكم بالوان الطعام وغدا أحدكم في ثوب ورجع
في آخر ولم يكونوا هكذا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول قوتي في كل جمعة صاع من شعير
والله العظيم لا أزيد عليه حتى ألقاه فاني سمعته يقول صلى الله عليه وسلم أحبكم الى وأقربكم مني مجلسا يوم
القيامة من مات على مثل ما تركته عليه وقد كان قوت جماعة من الصحابة صاع من حنطة في كل جمعة فإذا
أكلوا التمر افتتوا صاعا وصاعا وكان قوت أهل الصفة مدم من تمر بين اثنين في كل يوم والمدرطل وثلاث وكان
الحسن يقول المؤمن مثل العنزة يكفيه الكف من الحنط والقبضة من السويق والجرة من الماء والمنافق
مثل السبع سرطاسا ولبا با لا يطوي بطنه لجاره ولا يؤثر أخاه بغضه وجهه وهذه الفضول امامكم وكان
أبو يزيد البسطامي يقول اذا وجد الفقير الماء سقط عنك فرضه وفي الحديث المشهور والعام المؤمن يا كل
في معنى واحد والمنافق يا كل في سبعة امعاء هذا على التمثيل في الاتساع والكثرة أي يا كل اضعاف كل
المؤمن في مكان المؤمن يا كل سبع أكل المنافق والعرب ترفع في ذكر ضعف الشيء واضعافه الى سبعة وقد
فسر ذلك علما أبو محمد سهل فقال معنى يا كل في سبعة امعاء أحدها شره وطمع وحرص ورغبة وغفلة وعادة
أي فالمنافق يا كلهم هذه المعاني والمؤمن يا كل بمعنى الفاقة والزهد ولهذا كان يقول لو كانت الدنيا داما
غيبطا كان قوت المؤمن منها حلالا لأن كل المؤمن عنده ضرورة للقوام ومن الناس من يضيف هذا
الكلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مخفي في ذلك انما هو كلام امامنا سهل بن عبد الله التستري
رحمه الله وقد سئل عن قوت المؤمن فقال قوته الله تعالى قال سالت عن قوامه فقال الذي ذكر فقال انما سالت
عن غذائه فقال غذاؤه العلم قلت سالت عن طعمه الجسم فقال مالك والجسم دع الجسم على من تولاه قد دعا
ينولاه الآن ثم قال الجسم صنعت اذا عابت ردها الى صانعها وسئل أيضا عن الحلال فقال مال لم يعص الله في أوله
ولم ينس في آخره وذكر عند تناوله وشكر بعد فراغه وكان يقول القوت للمؤمنين والقوام للصالحين
والضرورة للصديقين ومن كان ذام معلوم فالمستحب له أن لا يزيد على رغبته في يوم وإيملة ولا يجعل بينهما وقفا
طويلا مرة وقصيرا أخرى على حسب الحاجة وتوقان النفس الى الغذاء لا على طرد العادة والشهوة والرغيف
سنة وثلاثون اقامة يكون قوام النفس في كل ساعة ثلاث اقامات فاذا أراد أن يا كل الرغيف على هذا التقسيم
فليخرج بعد كل ثلاث اقام حصة ماء فذلك اثنا عشر حصة في تضعيف ستة وثلاثين اقامة ففي ذلك قوام الجسم
وصلاحيته في كل يوم وإيملة على هذا الترتيب وقد روي في مجمل هذا أنرا كان أبو ذر يقول كان قوتي على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا في كل جمعة والله العظيم لا أزيد عليه حتى ألقاه فهذا يكون في كل يوم وطل
أو نحوه والاصل في مجمل ما ذكرناه من الترتيب في القوت ما رويناه ان النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى رجل
سمين فاومأ الى بطنه باصبعه فقال لو كان هذا في غير هذا كان خيرا لك يعني لو قد دمت لا تترك وأثرت به
أخوانك فيمكن في غير جوفك لكان ذلك خيرا لك ويعني فله العالم خيرا من كثرته ونجشأ أو بحقيقة عند
رسول الله صلى الله عليه وسلم من تريد ولحم قال كنت أكانه فقال كفف عنا نجشأك فان أكثركم شبعما
في الدنيا أطولكم جوعا يوم القيامة قال فوالله ما ملأت بطني من طعام بعد دها الى يومى هذا وأرجو أن
يعصم الله قلوبنا بقي وقد روي عن الحسن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البسوا
الصوف وشمروا واكلوا في انصاف البطون تدخلوا في ما كوت السماء وروينا عن عيسى عليه السلام
أجيءوا بكادكم واكلوا أجسادكم لعل فلو كنتم ترى الله عز وجل وقد راء عبد الرحمن بن يحيى الاسود

الغالب تشرق ما سوى مراد المحبوب وحقيقة المحبة العقلية مراقبة الحبيب في الشهود والغيبة وحقيقة محبة الارواح بذلها في المحبوب وغاية

والحصر معلوم بالاستقراء
الاول وجود النفس
فالانسان محب وجود نفسه
وكاله وبقائه والثاني حبه
لمن أحسن اليه فيما يرجع
الى دوام وجوده ودفع
المهلكات عنه والثالث
حبه من كان محسنا في نفسه
الى الناس وان لم يكن
محسنا اليه والرابع حبه
لكل ما هو جميل في ذاته
سواء كان من الصور الظاهرة
أو من المعاني الباطنة
والخامس حبه لمن بينه
وبينه مناسبة حقيقة في
الباطن فلما وجدت هذه
الاسباب في واحد تضاعفت
محبتة لاحتماله كما لو كان
لنسان ولد جميل الصورة
حسن الخلق كامل العلم
حسن التدبير محسن الى
الناس محسن الى الوالدين
كان محبوسا بالصلة غاية
المحبة ولا يقوم بالنفس
بمحبة كاملة تجمع جميع
الاسباب الا في حق الله
تعالى فانه محبوب لجماله
وكاله في ذاته وصعانه
وانعائه ودليل لكل محبة
العبد لله تعالى أن يحسد
العبد من نفسه نشاطا
ولذة تامة في عبادة الله
تعالى وطاعته قال صلى الله
عليه وسلم جمعت قرة
عيني في الصلاة وجسد
من نفسه تكافا في الخدمة
والطاعة أو توانيا فيها
فذلك لنقص في المحبة

عن طاموس رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال وقيل لابي يزيد البسطامي وهو أعلى هذه الطائفة
اشارة باي شيء نلت هذه المعرفة قال يمان جائع وجسد عار وفي التوراة مكتوب ان الله تبارك وتعالى لم يبعث
الطير السمين وفي بعض الكتب ويحمت أهل بيت الحين وقد جاء آسم من الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من
طريق وقد روي ناعن ابن مسعود ان الله عز وجل يبعث القارئ السمين وفي خبر مرسل ان الشيطان
يجري من ابن آدم مجرى الدم فبقوا مجاربه بالجوع والعاش فاذا جعل العبد شبعه بين جوعين كان
جوعه أكثر من شبعه وسلم من حديث أبي جحيفة ومن كانت له جوعة بعد كل شبعه اعتدل جوعه وشبعه ومن
أكل في كل يوم مرتين فقد تابع الشبع وتحقق بخبر أبي جحيفة وشبعه حينئذ أكثر من جوعه وليس ذلك
من السنة وهو من فعل المترفين وقد كانوا بعدونه سرفا وقد روي ناعن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد وكان السلف يا كلون في كل يوم أكلة وقد
روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها اياك والاسراف فان أكلت في كل يوم من
الاسراف وقد قال الله عز وجل والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان أكلت في كل يوم اسرافا وكأ
في يومين اقتاروا وكأ في يوم قواما بين ذلك وأقول على هذا ان كل أربعة أرغفة سرف ورغبة بين قتر
وثلاثة أرغفة قوام حسن وهذا أعدل الاقوات ولا ينبغي أكل أربعة أرغفة في مقام واحد لان لا آمن به
ازدياد فيصير ذلك مقنا وقد روي في خبر لا كل على الشبع يورث البرص وقال بعض السلف ان من
السرف أن يأكل العبد كلما يشتهي وقد كان للصحابه أكلتان وشربتان فلا أكلتان الوجبة والغبوق
فالوجبة من الوقت الى الوقت كقولك الوقعة ومنه قوله فاذا وجبت جنوبهم افكوا منها أي اذا وقعت
جنوب البدن على الارض والغبوق أن يشرب مذقة لبن أو يا كل كف تمر عند النوم أو بعد عتمة أو يكون
عند الظهيرة وقد يكون ذلك سحرا والشربتان العال والنهل فالنهل الشربة الاولى من المائين بمنزلة الوجبة
والعال الشربة الثانية بمنزلة الغبوق من نقيع تمر أو زبيب يقوم مقام الاكيتين فهن تمام الرمي والاولى
علالة النفس من العاش فسمى عللا وكان من أخلاق السلف ترك الشبع اختيارا لانفسهم لحفة الجسم
أو مواساة الفقراء أو مساواة لهم في الحال الا لا يفضلوا عليهم في حالهم ولهذا قالت عائشة رضي الله عنها أول
بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبع ان القوم لما شبعوا طأطأ بهم فجهت بهم نفوسهم الى
الدنيا وروى ناعن خبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجوع لامن عوزا في اختياره مع الامكان في
الاوقات وقال بعض العلماء أبغض الاشياء الى الله عز وجل بطن ملي ولوم حلال وقد روي ناعن عائشة
وفي الخبر الاسرائيلي ان يحيى عليه السلام طهر له ابليس فرأى عليه معلق من ألوان الاصباغ من كل شيء
فقال له ما هذه المعاليق قال شهاوات بني آدم قال فهل لي فيها شيء قال ربما شبعت فثقلت عن الصلاة وعن
لذكري قال هل غير ذلك قال لا قال الله تبارك وتعالى على ان لا أملأ بطني من طعام أبدا قال ابليس والله على أن
لا أنصح مسلما أبدا وقد كان من أخلاق التابعين الصبر على العظم الى أحد حدى الجوع الاول منها وهو
أربعة وعشرون ساعة ولم يكن من أخلاقهم الاكل للعادة ولا تخيير الاطعمة ولا تعمد الخبر خاصة دون غيره
من الماء كولات اذا سدا الجوع وقامت به البلغة وكان أبو سليمان الداراني يقول اذا عرضت لك حاجة من
حوائج الاخرة فاقضها قبل أن تأكل فنام أحد شبع الانقص من عقله أو قال تغير عقله عما كان عليه وكان
يقول لان أترك من عشاى لقمة أحب الي من قيام ليلة هذا لانه الجوع والتقال على العبادة مع التمكن
وروي ناعن وهب بن منبه وغيره ان عابدا بعض اخوانه فقرب اليه رغيفات فجعل أخوه يقاب بعض
الرغفة يختار أجودها فقال له العابد ما هي شيء تصنع أعا علمت ان هذا الرغيف الذي رغبت عنه ولم تقنع به
قد عمل فيه كذا وكذا صنائع وظهرت فيه كذا وكذا صنعة منها الصحاب الذي يحمل الماء والماء الذي يسقي
الارض والارض التي أنبت الرياح والبهائم وبنو آدم حتى صار اليك ثم أنت به هذا فقل له لا ترضى به

بعضهم تعصى الاله وانت تظهر حبه * هذا محال في القياس بديع لو كان حبك صادقا لاطعته * (١٦٩)

ان المحب لمن أحب مطيع
واعلم أنه لا يكفي في تحقيق
معنى المحبة ترك الحب ما هو
مستغنى عنه في هوى المحبوب
للا بد مع ذلك من ترك ما هو
محتاج اليه ومحب له تقربا
الى محبوبه قال الله تعالى
لن تنالوا البرحتى تنفقوا
مما تحبون ومن جملة
المحوبات النفس وهواها
فالبرمة أيضا تركها
والخروج عن هواها الله
تعالى وفي الحديث لا يؤمن
أحدكم حتى يكون هواه
تبعا لما حثت به أى فلا
تبقى له ارادة ولا شهوة ولا
حظ من الحفظ بل
تكون ارادته فيما يريد
الله تعالى وكرهاته فيما
يكرهه قال الله تعالى ان
الله اشترى من المؤمنين
أنفسهم وأموالهم بان لهم
الجنة وقال صلى الله عليه
وسلم كل الناس تغدو
فبائع نفسه فمعتقها أو
موبقها وأصل حال المحب
ان يقطع تشوقه عن كل شئ
سوى محبوبه فن نظر الى
سواه فهو محبوب عن مولاه
يحكى ان بعض الناس رأى
امرأة جميلة فاشتغل قلبه
فانفق لها كل ما كان يملك
فقال له ان كان لك بكى
مشغول فكفى لك مشغول
ليكن لى أخت لو رأيت
حسنها وجمالها لم تذكرنى
فقال أين هى فقالت
وراءك فالتفت وراءه

وقال الاخر زيادة في الخبر ان الرغبة لا يستدير فيوضع بين يديك حتى يعمل فيه ثلاثمائة وستون صاعا
وصناعة أو لهم ميكائيل الذى يكبل الماء من خزانة الرجمة ثم الملائكة التى تزرع الحب والشمس والقمر
والافلاك وما كوت الهواء ودواب الارض وأخر ذلك الخبر ان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والخبر المشهور
ماملا ابن آدم وعاء شرا من بطن فدل ان ما نقص من ملء البطن فذلك خبر ثم قال حسب ابن آدم لقيمات
يشدون صلبه ففي قوله لقيمات معنيان الثقل والتصغير لان التاء تدخل للجمع القليل وهو ما دون العشرة
من العدد والمعنى الاخر هو التصغير لان لقيمة تصغير لقيمة ثم قال فان لم يفعل فثالث طعام وثالث شراب وثالث
للنفس وفي لفظ آخر وثالث للذ كرفد ايضا ان ملء البطن يمنع من الذ كرو وما منع من الذ كرفه وشر قال
الله سبحانه وتعالى والله خير وأبقى وقال والاخره خير وأبقى ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم ثالث طعام أن
يا كل شبعه المعتاد فيصير ثالث الشبع فوام الجسد باعتياد ثلث كما كان ملء البطن من الشبع هو العادة
الاولى وثالث الشبع هو ثمان أواق فهذا على معنى الخبر الاخر طعام الواحد يكفى الاثنين وطعام الاثنين
يكفى الاربعه ففي هذا خمسة أوجه قال بعض علماء البصريين طعام الواحد شبع ما يكفى الاثنين فوينا طعام
الاثنين شبع ما يكفى الاربعه فوينا ومنهم من قال طعام المسلم يكفى مؤمنين وطعام مسلمين يكفى أربعة من خصوص
المؤمنين ويجوز أيضا أن يكون طعام الواحد من المنافقين يكفى مسلمين على معنى قوله المؤمن يا كل فى معنى
واحد والمنافق فى سبعة أمعاء ويصلح أن يكون معناه طعام الواحد من الصناع المنصرفين فى المعاش يكفى
اثنين من هو قاعد لا ينصرف ويصلح أيضا طعام الواحد من المفطرين يكفى طعام صائمين من الخصوص وفي
خبر عمر رضى الله عنه حين قال لابن مسعود وأبى موسى فى قصة المرتد الذى قتله قبل أن يستتيه ويحكم ألا
طينتم عليه بيتا وألقيتم اليه كل يوم رغيفا ثلاثة أيام نلغله أن يتوب ويرجع الى الاسلام اللهم انى لم أمر ولم
أعلم ولم أؤمر اذ بلغنى فدل هذا ان فى كل رغيف كفاية يوم وثلاثة أرغفة عندنا بالجواز رطل لان الرطل
المسمى عدد سبعة أقرص منذ ذلك الى يومنا هذا فيكون كل رغيف ثمان أواق فهذا كما قلناه ان ثمان أواق
ثالث الشبع لقوله ثالث طعام بعد قوله لقيمات جمع لمسادون العشرة وهذا ما لم يروى عن عمر رضى الله
عنه انه كان يا كل سبع اقم وحدوثنا فى أخبار الخلفاء ان الرشيد جمع أربعة أطباء هندي وروى وعراقى
وسوادى فقال لهم ليصف كل واحد منكم الدواء الذى لاداء فيه فقال الهندي الدواء الذى لاداء فيه عندي
هو الاهليج الاسود وقال الروى الدواء الذى لاداء فيه حب الرشاد الأبيض وقال العراقى الدواء الذى لاداء
فيه الماء الحار فقال السوادى وكان أعلمهم ان الاهليج ببعض المعدة وهذا داء وان حب الرشاد يرق المعدة
وهذا داء وان الماء الحار يرخى المعدة وهذا داء قالوا فما عندك قال الدواء الذى لاداء فيه أن لا تأكل كل الطعام
حتى تشتهيه وترفع يدك عنه وانت تشتهيه فقالوا صدق وحدثنى بعض العلماء قال ذكرت لبعض الفلاسفة
من أطباء أهل الكتاب قول النبي صلى الله عليه وسلم ثالث طعام وثالث شراب وثالث نفس فتعجب منه
واستحسنه وقال ما سمعت كلاما فى الاكل أحكم من هذا وان له كلاما حكيم ثم قال جهدت الأطباء من
الفلاسفة ان يقولوا مثل هذا فى الثقل من الاكل فلم يقدروا اليه فأكثر ما قالوا لا تقعد على طعامك حتى
تشتهيه وترفع يدك عنه وانت تشتهيه ومنهم من قال لا يأكل الا بعد الجوع ويرفع قبل الشبع ومنهم من قال
لا يأكل الا بعد الجوع المفرط ولا يشبع شديدا وانما كان مراده هذا الذى ذكره نبيكم وقد كان بعض
علمائنا يقول من أكل خبز الخنطة محتاجا بأدب لم يعتل الا له الموت قيل له وما الادب قال يأكل بعد الجوع
ويرفع قبل الشبع والاصل فى هذا ان العال داخله على الاجسام من اختلاف نبات الارض لان المعدة
مركبة على طبائع أربع الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وكذلك منابت الارض على هذه الطبائع
الاربعة فاذا أكثر من اختلاف منابتها أملت الحرارة والبرودة من النبات غرائز الطبايع من الحرارة
والبرودة من المعدة وأملت الرطوبة واليبوسة من النبات غرائز الطبايع من الرطوبة واليبوسة فزاد

لانهم هم من القلب شهود الاغبار لان مقلوب (١٧٠) حب يح ومن علامة المحبة كتمان سر المحبوب لان المحبة اذا قلبتها تكون بح واعلم

ان المحبة المعهودة بين الخلق تستلزم اللذة بالمحبوب ومحبة الله تعالى ليست كذلك لان واضع الحقيقة دهش وحيرة والمراد بواضع الحقيقة مقامات المشاهدة والقرب والاتصال فان من يصل اليها يدهش عن كل شيء حتى عن نفسه وادراكها وتسلطه ويبقى في حيرة ويغيب عن كل لذة والم قال أبو القاسم كان سمعون المحب من أقيم في مقام المحبة وكان اذا تكلم في المحبة يكاد الصغر أن يتصدع لكلامه ويقال ان فتائل المسجود كانت تتلاطم وتنكسر عند ما يتكلم في المحبة ونهيم الخلق وتثوله عقولهم وبهم يرون في دهش وحيرة حتى الطيور نهيم عند سماع كلامه ونزل عليه يوما طير وهو يتكلم في المحبة ومشي بين يديه حتى قعد في حجره ثم نزل من حجره الى الارض وضرب بمنقاره الى الارض وخرج الدم من منقاره ومات وسئل بعض الاكابر فقبل له ما بال كلام سمعون في المحبة يؤثر في قلوب الخلق ما لا يؤثر كلام غيره فقال ليس الناحية الشكل كالناحية المتأخرة والكلام اذا خرج من القلب دخل القلب واذا خرج من اللسان لم يتجاوز الاذان واعلم ان المحب منكم بمذاق قلبه الذي هو هجر محبوبه لانه يقول المحبوب بان هجرتني وفقدتني بالهجر وعلمت اني

بعض على بعض وقوى وصف على مثله فكذلك الامراض من مثل ذلك لان كل ما كونه من نبات الاكل يعمل في وصف من معاني الجسم وان الخلطة المخالفة اسائر نبات الارض المعتدلة في الطبايع الاربع كأعترال الماء في سائر الاشربة وقد شبه هو الحميم الدراج في خفته وقلة دهنه من سائر اللعوم يطابع الخلطة في سائر الجيوب وقال بعض اطباء كل من الحبيب بحتاماشئت فانه لا يضره وقال غيره أكل الحبيب وحده خير من الادم المردى وقال بعضهم لم يدخل الانسان الى معدته أنفع من الرمان ولا أضرم من المسالخ ولان يتغلب من المسالخ خيره من أن يستكثر من الرمان وقد مثل الاثر ج من سائر الفسكه على سائر المعدة في الطبايع الاربع وقد شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن بالآثر جنة طعمها طيب وريحها طيب فانه لطيفة من اللطيف وحكمة من الحكيم تعالى اذا أراد صحة جسم عبد أو حى الى المدة أن يأخذ كل طبع منها زده من نبات الارض الذي وقع في المعدة فيأخذ طبع الحرارة طبع البرودة ويأخذ طبع الرطوبة طبع اليوسة من المساكول فتعدل الطبايع فاستوى المزاج فيكون ذلك سببا لصحة الجسم من عاله فاذا أراد اسقام جسم أمر كل طبيعة ان تأخذ جنسها ومثلها من الماء كولات من نبات الارض مثله فتضرب المزاجات ثم يدور ذلك في الجسم بجماري العروق ومصبها الى الاعضاء المتفاوتة الادوات فتقع كل أداة في عضو وضدها فتثقل به او يغشى كل آلة من جارية لا يلائمها من طبعها فيسقم الجسم وتتفاوت الاعمال فيكون هذا سبب الامراض والعوارض نعوذ بالله ذلك تقدير العزيز العليم وقد روينا أصل بنية الانسان عن الله تعالى في صفة خلق آدم عليه السلام حدثنا عن البراء قال حدثنا عبد المعين ادريس قال حدثني أبي عن ابن منبه البجلي انه وجد في التوراة صفة آدم عليه السلام حين خلقه الله عز وجل وابتدعه فقال اني خلقت آدم ركبت جسده من أربعة أشياء ثم جعلته اوارثا في ولده تمنى في أجسادهم وينون عليها ركبت جسده من رطب وبابس وسخن وبارد وذلك لان في خلقه من التراب ورطوبة من الماء وحرارة من قبل النفس وبرودته من قبل الروح ثم جعلته في الروح بعد هذا الخلق الاول أربعة أنواع من الخلق هن ملاك الجسم باذني وقوامه لا يقوم الجسم الا بهن ولا يقوم منهن واحدة الا بخيرى منهن المرة السوداء والمررة الصفراء والدم والباقى ثم أسكت بعض هذا الخلق في بعض فجعلت مسكن اليموسة في المرة السوداء ومسكن الرطوبة في المرة الصفراء ومسكن الحرارة في الدم ومسكن البرودة في الباقى فاجساد اعتدلت فيه هذه الفطر الاربع اني جعلتها ملاكة وقوامه فكانت كل واحدة منهن ربعا لا يزيد ولا تنقص كانت صحتها واعتدلت ببنيتها فان زادت منهن واحدة عابهن فهرهن ومالت بهن ودخل عليه السقم من ناحيته بقدر غالبتها حتى تضعف عن طاعتهن وتعجز عن مقاربتهن ثم ذكر الحديث بطوله وقد تغلب الحرارة على بعض المريرين من قبل قوة المزاج وحدة الشهات فيظهر الطابع فيسرع المني على العزب كما تقوى الحرارة فينبع الدم لان أصل المني هو الدم يتصاعد في خرزات الصلب وهناك مسكه فتتضجبه الحرارة فيستحيل أبيض فاذا امتلأت من خرزات الصلب وهو الف قارطاب الخروج من مسكه فتقوى الصحة بذلك فهذا حين هيجان الانسان الى النكاح ولا يصلح لمثل هذا ان يا كل الحرارة من الاطعمة وليطغى ذلك باكل البرودات والاشياء القاطعة واجتنب أكل كل حار يابس أو بارد رطب فانه يهيج الطابع ويقوى الضوء وقد روينا عن قتادة في تفسير قوله تعالى ولا نعلم لنا مالا طاعة لنا به قال العلامة وقال فياض بن نجح اذا قام ذكر الرجل ذهب نكت عقله وقد روينا عن ابن عباس في قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قال قيام الذكر وقد أسنده بعض الرواة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه قال الذي ذكر اذا دخل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول أهو ذك من شر سمعي وبصري واساني وقلي ومني وروينا عن أرواح رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلمهن أجعين السلام انهن كن يا كل الخلل والبرودات بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطعن به الشهوة وروي بعض أشياخ الصوفية قال اشهدت على صفى

يتجاوز الاذان واعلم ان المحب منكم بمذاق قلبه الذي هو هجر محبوبه لانه يقول المحبوب بان هجرتني وفقدتني بالهجر وعلمت اني

مهمورك فانا قد شطرت ببالك فينتم بما هو به معذب فعين النعم هي عين العذاب (١٧١) لكن باعتبار ان الهعركان عن قصد كبر بذلة

وتضرعه فياذلة الحب
وباءة رزة المحبوب فيناديه
الرب العز ربان هجري
لك ظهور عذابي عليك
باني لا مثل لي ووصلي
لك ارادة رخصتي وتري
المحبوب يقرب شخصاً
ويجالس ويكلمه وليس
له في قلبه كثير حظ ومحبة
يتقطع فيه وجداً وحبا
ويتمنى منه نظارة وكلمة
وخطرة بيباله وهو مع ذلك
يتمتع عليه ليكون ذلك
اعظم عنده فياله من
عذاب ما لذه ومن هجر
ما عذبه

* (فصل) * والمحبة على
ثلاثة أضرب الاول حب
للأحسان والثاني حب
للمصالح التي صدر منها
الأحسان والثالث حب
للذات فالحب الاول حب
المؤمنين وقد يكون هذا
الأحسان في الدنيا والآخرة
فهو لاء يحبون الله تعالى
لاحسانه فتعاقب محبتهم على
الحقيقة هو الاحسان
والحب الثاني حب الخواص
وهو حب يتعاقب بالصفات
التي تصدر منها هذه الأفعال
وهذا فوق الاول لانه قد
رقى من النعمة الى المنعم
وانه أهل أن يعبد وان
يتذل له والحب الثالث
حب خاصة الخاصة وهو
حب يتعلق بالذات لا بعينه
على هذا الحب شئ وانما

في بدء ارادتي بعالم اطلق فكنت اضع الى الله تعالى في كل وقت فزأيت شخصاً في النوم فقال لي مالك
فشكوت اليه فقال تقدم الي فتقدمت فوضع يده على صدرى فوجدت برد هاني فزأدي وجميع جسدي قال
فاصبحت وقد انكشف ما بي فبقيت معاً سنة ثم عاودني ذلك بمثله أو أشد فاكثرت الضجيج الى الله عز وجل
فخافني شخص في المنام قال تعجب ان يذهب ما تحب واضرب عنقه فقلت نعم فقال مدوقته فدنتهم الجرد
سيفاً من نور فضرب به عنقي قال فاصبحت وقد انكشف ما بي فبقيت معاً سنة ثم عاودني بمثله من الاغلام
وأشد فزأيت شخصاً خاطبني فيما بين صدرى ونوحي فقال ويحك كم تسأل الله تعالى رفع المالم يحب رفعه قال
نتر وجبت فاقطع عني ولم يعاودني فكان ذلك سبب ذريته وولده فاذا كان العبد داسياً للجوع عذابه كرا
لر به عز وجل فهو يشبه الملائكة واذا كان شبعان منهم وما في طلب الشهوات فهو أشبه بالبهائم * ويقال
ان الجوع ملك والشبع مملوك وان الجائع عز يزواله والشبعان ذليل وقيل الجوع عز كاه والشبع ذل
كله وقال بعض الساف الجوع مفتاح الآخرة وباب الزهد والشبع مفتاح الدنيا وباب الرغبة * وقد
روى نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكل شئ باباً وباباً بالعبادة الصوم والخبر المشهور وصوموا واتصوا
فصحة القلوب من على الرأس أعلى وأحسن من صحة الاجسام من على الاسقام * وقد روي نافع عائشة
رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أديموا قرع باب الجنة يفتح لكم فكيف
نديم قرع باب الجنة يا رسول الله قال بالجوع والظما وقد روى أبو سعيد الخدري عن اهل الجوع
في مقاصدهم عن مواجيدهم وهمهم فحدثني الجهمضي عن أحمد بن شاذان قال سمعت أبا سعيد يقول
سمعت الثقة من علماءنا يقول عن عبد الواحد بن زيد انه كان يقسم بالله ما صافى أحد الا بالجوع ولا مشوا
على الماء الا بالجوع ولا طويت لهم الأرض الا بالجوع * وكان يعد الاخلاق السنية الشريفة المحموده
ويحاف انهم مانواها الا بالجوع قال أبو سعيد معني الجوع اسم عاق على الخلق افرقوا في الدخول فيه
والعمل به لعل كثيرة فيهم من يجوع ورعاً اذا لم يصب الشئ الصافي ومنهم من وجد الشئ الصافي فتركه
زهوا فيه من مخافة طول الحساب والوقوف والسؤال ومنهم من استلذ العباد والنشاط طبعه والخلة فرأى
النيل من الطعام والشراب فاطعاه وشغل عن الخدمة والخلة ومنهم من قرب من الله عز وجل فلزم
قلبه حقيقة الحياة حين علم ان الله تبارك وتعالى مشاهد وكان الحياة مقامه لا غير فتوهم ان الله تعالى
براه وهو يضحك بين يديه ويأكل ويشرب فيؤديه ذلك الى الكيف فيجوع عن هذه العين وهكذا كان
أبو بكر الصديق رضي الله عنه ومنهم من أدركه السهوع حاجانه فسلا عن نيل مصليته حتى يذكري
الغيب أو يذكري * وقال أبو سعيد الخدري أيضاً قال جماعة من الحكماء ان الله تعالى لا يكلم أحد اوفى بطنه
شئ من الدنيا فهذا يدل على أمر ما وصي عليه السلام يقول النبل ليلقاه خالها من الدنيا وبنتفس ساكنة عن
المنزعة الى شئ من الملك وروح وحانية قد أحياها الحى حياته فعند ذلك يصلح هذا الشخص لمخاطبته مثلاً
بلازجان * وحدثني الحسن بن يحيى البستي عن ابن مسروق قال اقيت سهل بن عبد الله فلما دخلت عليه
وبشرني وقبلني وكان في ارادته وتذال فقاتله أحب ان تصف لي بدايتك وما كنت تقوت به فقال في كل
سنة ثلاثة دراهم كنت آخذ بدرهم ديسا ودرهم سمناً ودرهم دقيق الرز واشربه مخلصاً ثلاثاً وستين
أكرة آخذاً ليله أكرة أفطار عليها فقلت الساعة كيف تعمل فقال أكل بالاحمد ولا توقيف * وحدثونا
في أخبار الملوك ان ملك الهند أهدي الى المنصور تحفها منها انه وجد اليه بفيلسوف طيب قال فآثره
المنصور وأحسن اليه فلما دخل عليه قال الفيلسوف قد جئت لك يا أمير المؤمنين بثلاث خصال يتنافس
الملوك فيها لانص منها الالهة قال وما هي قال اخضبت لحيتك بسواد لا تصل أبدا ولا تتغير عن حالها قال وما
الخصلة الثانية قال أعالجك بعلاج تنسج به في الماء كل فتاً كل شئ شئت فلا تنخم ولا يؤذيك الطعام
قال وما الثالثة قال أقوى صلبك بقوة تنسج الى الجماع فتجسامع ماشئت لا نخل من ذلك ولا يضعف بصرك

هو حب قد أشرب قابله فلا يلهت فيه الى عطائه ومنعه وضربه ونفعه بل حبه له انما هو كمال ذاته وصفاته وقدره وجلاله وعظمته وبراهنه

من النقائص والافات فصاحب هذا (١٧٢) الحب الثالث قد رقى من الافعال الى الصفات ومن الصفات الى الذات فعبته حيث نذير ملة

بشيء واعلم ان هذا الضرب
الثالث من المحبة هو اول
أودية العناية والعفة التي
يجوز منها الى منازل
المجد وأدنى الاعراض
لا اعراض لا عوام منها
شرب والخواص منها شرب
قد علم كل أناس مشربهم
ونهاية عوام الطريق هي
بداية العارفين فنهاية
العوام في المحبة وهي الحب
للاحسان هي بداية الخواص
في المحبة والمحبة التي هي غير
احسان هي اول أودية
العناية والاهل اول ووسطا
ونهاية فارلها أن يحبه ولا
يشوب محبته بحفظ من
الحفظ لخطئه محبوبه
وهو الخط الاعلى وأوسطها
أن يرى الحب المحبوب
ونفسه ولا يحبه للعظ الذي
هو الثواب فقد رقى هذا
عقبة ما اليكها صاحب
المحبة الاولى ونهايتها ان
صاحب هذه المحبة يشرف
من هذه العقبة على منازل
المحور وهي منزلة الحب
المستهلك الذي غاب عنه
الثواب وغاب عنه نفسه
وتعلم حبسه بالذات وصار
به مغمورا ومادون هذا
الحب اعراض لا اعراض
يطلبون عليها عوضا
وهؤلاء الطوائف الثلاثة
لكل طائفة منهم شرب
فشرب العوام حظهم
وشرب الخواص انظارهم
الى العففات وشرب خاصة الخاصة حال لا يقدر أحد على وصلته

ولا ينقص من قوتك قال فاطرق المنصور ثم رفع رأسه اليه فقال قد كنت أظن انك أعقل مما أنت أما
السواد فلا حاجة لي به فان ذلك غرور وزور والشيب هيبة ووفار ولم أكن لا غير نوراجع له الله تبارك وتعالى
في وجهي بظلمة السواد وأما ما ذكرت من الاكل فوائده ما أنا بشيء ومالي في الاستكثار من الطعام حاجة
لانه يشغل الجسم ويشغل عن النوايب وأقل شيء فيه كثرة اختلافي الى الخلاء فأرى ما أكره وأسمع ما لا
أحب وأما ما ذكرت من النساء فان النكاح شعبة من الجنون وما أقبح بخلافه من على يدي صبيبة
ارجع الى صاحبك مذموم ما مدحور ولا حاجة لي بما جئت به وحدوثي ناعن بعض هذه الطائفة قال أنيت
فاسم الجوعى فسالتهم عن الزهد أي شيء هو فقال لي أي شيء فيه ففات قالوا الزهد قصر الامل فقال وأي شيء
سمعت فيه فقلت قالوا الزهد ترك الادخار فقال حسن حتى عدت عليه أقوالا فسكت فقلت أي شيء تقول
أنت فقال اعلم ان البطن دنيا العبد ومقدار ما يملك من بطنه ذلك من الزهد وبقدر ما يملك بطنه تلكه
الدينار وعلى هذا المعنى قال وهب بن منبه حكيم هذه الامة لكل شيء وسطا وطرفان فاذا أمسكت أحد الطرفين
مال الاخر وان أمسكت الوسطا اعتدل الطرفان فكذلك البطن وسطا بين الجوارح ان أمسكتها اعتدلت
الاطراف السمع والبصر واللسان والفرج والرجلان وكذلك كان شيخنا ابن سالم يقول اذا أعطيت البطن
حظه من الشبع طابت كل جارحة حفظها من الله وفيه تمت بك النفس الى الهاكة واذا منعت البطن حظه
قصرت عنك كل جارحة عن حظها فاستقام القلب لذلك وكان بشر بن الحرث قد اعتل فسأل عبد الرحمن
المنطبي عن شيء يوافقه من المأكول فقال له عبد الرحمن تسالني فاذا وصفت لك لم تقبل مني فقال له بشر صف
لي حتى اسمع فقال تحتاج تسعمل ثلاثة أشياء فان فيه صلاح جسمك قال ما هن قال تشرب سككجينا وتخص
سفرجلونا كل بعد ذلك اسعد فذا جاف قال له بشر تعلم شيئا أقل شيء من السككجين يقوم مقامه قال لا قال
فانا أعرف قال وما هو قال الهندي بالخل يقوم مقامه قال فتعرف شيئا أقل ثمنان السفرجل يقوم مقامه قال
لا قال فانا أعرف قال ما هو قال الخرنوب الشامي قال فتعرف شيئا أقل ثمنان الاسف فذا ج يقوم مقامه قال
أما هذا فلا قال بلى قال ما هو قال ماء الحص بسم البقر في معناه فقال له عبد الرحمن فانت أعلم مني بالعاب
فلم تسالني ويستحب للعبد اذا كان جائعا فتأقت نفسه الى الجماع ان لا يأكل لئلا يجمع لنفسه بين حطين
فيطامهما فربما طلبت الجماع للتعفف وهي تريد الاكل لتبسط طبعه الى الجماع وفي الجمع بين شهيوتين
تقوية النفس واجراء عادة لها ويستحب للعبد اذا كان لا ينام على أكله فيجمع بين غلطين فيعتاد الفتور
ويقتو قلبه لذلك ولكن ليصل أو يجلس فيذكر الله تعالى فانه أقرب الى الشكر وفي الحديث أذنبوا
طعامكم بالصلاة والذكر لا تنام وافقه فلو بكم فاقول ذلك ان يصلي أربع ركعات ويسج مائة تسبيحة
ويقرأ جزء من القرآن عقيب كل أكلة وقد كان سفيان الثوري اذا شبع في ليلة أحباها واذا شبع في يوم
وامله بالصلاة والذكر وكان يغتسل فيقول أشبع الزنجي وكده ومرة يقول أشبع الحمار وكده وكان اذا جامع
كانه يتراخى في ذلك وينبغي للمتقشف ان يأكل اللحم والدم في الشهر مرتين فانه أكله أربعا فلا بأس قد كان
السلف يفعلون ذلك وفي خبر عن علي عليه السلام من ترك أكل اللحم أربعين يوما ساء خلقه ومن داوم عليه
أربعين يوما ساقاه وقد نسي عن مداومة اللحم وقيل ان له ضراوة كضراوة الخروف قد كان أبو محمد سهل رحمه
الله يقول لامة لابن من أهل عبادان احفظوا عقولكم وتعاهدوها بالادهان والدم فانه ما كان ولي الله
عز وجل ناقص العقل وان احب المرء أن يأكل شيئا من الطيبات والمأكلة فليجعل ذلك بدلان من الخبز
ويقطع به جوعه فيكون ذلك له قونا عند الحاجة الى طعمه ولا يكون تفكها لئلا يجمع لنفسه بين عادة وشهوة
فانه أسرع لاله لانه اذا شبع من الطيبات غير الخبز شبعة أو شبعين كان أقرب الى تركه وانقطاع شهوته
ونظرا أبو محمد سهل الى ابن سالم شيخنا رحمه الله وفي يده خبز وغر فقال له ابتد بالتمر فان كانت كفايتك به والا
أخذت من الخبز بعده حاجتك وقال ان التمر مبارك والخبز شؤم يعني انه كان سبب اخراج آدم من الجنة وأما

من غلب عليه الاستغراق في المحبة فغابوا عن العقل ككلمة وأهل هذا المقام (١٧٣) متفادون فذهب من يعتز به جريح

أوفاته ومنهم من يعتز به في بعضها على قدر ما رزقه الله تعالى من القرب وهم أصحاب قرة العين كما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فان فات كيف لم تظهر هذه الاحوال على الصحابة رضي الله عنهم قلت يا مسكين أنت أعنى عن أحوال الصحابة بل أحوال الصحابة ومقاماتهم أعظم وكل ما ذكرنا من المساوئ فهي عندهم أكثر وهم فيها أقوى من غيرهم وأمكن في الاحوال ألا ترى الى قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه من ذاق شيئا من خالص محبة الله تعالى الهام ذلك عن كل ما سواه فتأمل هذا الكلام من الصديق رضي الله عنه تجد المقامات كلها فيه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في حق أبي بكر رضي الله عنه ما سبقكم أبو بكر بكثرة صلاة ولا صيام ولا يكن بشيء وقر في صدره وكذلك اذا تأملت ما نقل عن الصحابة من بذلهم نفوسهم واطراحها بين يدي الله تعالى في الحروب وقتالهم القريب والبعيد في حق الله تعالى وخروجهم عن أموالهم وديارهم في طلب رضا الله تعالى دل ذلك على امتلاء بواطنهم بحب الله تعالى ومشاهدته وكذلك صبرهم على الجهد والبلاء الذي لا يقدر غيرهم عليه ليس ذلك الا عن أمر قدامك البواطن وصبرها على حكم

بركة التمر فان الله تعالى ضرب النخلة مثلا لكامنة التوحيد في قوله تعالى ألم تر كيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء قال ابن عباس كلمة التوحيد لا تثنى أحلى منها كشجرة طيبة وهي النخلة وليس في الثمار أحلى من الرطب ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمن في حاله ولينه وقوته وثبات أصله بالنخلة فقال لا يسقط ورقها مثلها كمثل المؤمن يقول سهل رجه الله اذا استغثت عن الخبز بغيره من الطعام كان خير لك من الرطب ولذا لا توقف نفسك مع عادة فتنازعك اليها وقد ذكرت هذه الحكاية لابي بكر بن الجلاء فاجابته وقال هذا كلام الحكماء وكان هذا بلائهم حاله وان خشى المريد ان يكون شيء من المساكن والطيبيات له عادة ولم يامن تاله قلبه ووقوفان نفسه اليه ومنازعتها اليه وكان العبد مبتدئا غير الاعرف بحب النفس ودواهيها ولا يقطن ليكرها وآفاتهما فان ترك ذلك أفضل فليتركه حينئذ لاجل الله خوفاً من بشئته فيحرص على مثله ويدخل مداخل السوء من أجله ويبيع دينه فيه أو خشية تمكن العادة فيه فتعذر عليه التوبة لدخوله في الشهوات عند اعتياد الشهوات لان العادة جذد الله تغلب العقل والابتلاء سلطان من سلطان الله تعالى يقهر العلم لاجله تعذرت الاستقامة ولولا العادة لكان الناس نائبيين ولولا الابتلاء لكان الناس مستقيمين فليترك حينئذ كل الطيبات اذا صارت شهوات وخشى منها مطابقة العادات ودعاوى النفس بالاقتفاء لا يباين ذلك ما ذكرناه لصلاح قلبه ونسكين نفسه لئلا يكذب نفسه قبل ان تعلمه ويخطم عادتها قبل ان تنمها ويغلب بالترك طبعه وهو قبل ان يكون بالاشهوة يغلبه انما قال بعض الحكماء اني لانضي عامة حوائجي بالترك فيكون أروح لنفسى وكما قال آخر اذا أردت ان استعرض من غيري الشهوة استعرضت من نفسي فترك الشهوة فهي خير غريم لي فيصير الترك حينئذ والمنع للنفس غذاء وعادة كما كان الاخذ والاكل عادة فني هذا عون له على صلاح قلبه ودوام حاله وكان ابراهيم بن ادهم يسأل أصحابه عن الشيء من المأكول فيقال انه غال فيقول له ارضه بتركه وقال بعض الادباء في معناه

واذا غلبت على تركه * فيكون أرخص ما يكون اذا غلب

وهو حينئذ تارك للشهوات لاجل الله تعالى وعامل من عمال الله وقد كان هذا طريق طائفة من السلف الى الله تعالى ثم انقضى وانما غلب طريقهم وخلف بعدهم خلف من العلماء ابتغوا الشهوات ولم يقاموا في هذه المقامات ولا سلكهم هذه الطرقات فلم يتسككوا في ترك الشهوات فذلك درس هذا الطريق وعقائره لافقه سالكه وعدم كاشفه في عمله وسلكه فقد أظهره ومن أظهره فقد أحياه أهله حدثني بعض علمائنا عن بعض المرادين من أهل البصرة قال نازعتني نفسي خبز أرز وسيم كافع عن اقويته مطالبتها فاشتدت مجاهدتي لها عشرين سنة قال فماتت فرأيتها في النوم فقالت ما فعل الله بك فقال لا أحسن أصف اليك ما يلقاني به ربي من النعيم والكرامة وكان أول شيء استقباني به خبز أرز وسيم كما قال كل شهوة في اليوم هنيئا بغير حساب وقد قال الله تعالى كما واثقوا شربوا هنيئا بما أسلفتم في الايام الخالية فيكأنهم لم أسلفوا ترك الشهوات اما تركوها وقد والجوع والعطش في خلويامهم فاستقبلهم بالاكل والشرب ويقال لكل عمل جزاء في الآخرة من جنسه وبمعناه وقال سري السقطي منذ ثلاثين سنة اشتهى ان أغمس جزرة في دبس وأنا أمنع نفسي وكان أبو سليمان الناري يقول ترك شهوة من شهوات النفس أنفع للقلب من صيام سنة وقيامها وقال لان أترك لقمة من عشاى أحب الى من قيام ليلة ذلك اشارة لانتقال وخفة الامة من الطعام أو خشية الاعتیاد للشبع وسمعت أبا بكر بن الجلاء يقول أنا أعرف انسانا يقول له نفسه أنا صبرك على طي عشرة ايام وأطعمني بعد ذلك شهوة اشتهيها فيقول لها لا أريد ان تصبري على طي عشرة ايام ولكن اتركي هذه الشهوة التي تشتهيها وقال لي رجل رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فاخذ بذراعه وجعل يقول جعت هذا الجوع كماه ولم يقل لي اترك الجوع ولو قال لي اتركه لعله كان يتركه وقد كان رحمه الله قد ترك أكل الشهوات وأكل الخبز أيضا ثلاثين سنة وكان الجيد رحمه الله يقول يقوم أحدكم في صلاته فيجعل

تعالى ومشاهدته وكذلك صبرهم على الجهد والبلاء الذي لا يقدر غيرهم عليه ليس ذلك الا عن أمر قدامك البواطن وصبرها على حكم

الجد والاجتهاد في جهاد الكفار وجهاد النفس والهوى والشيطان وتجربتهم مرارات المجاهدة وتبليغهم لعبادة الله تعالى من الصيام والصلاة والتلاوة القرآن ولزوم المسجد وقيام الليل وحبس النفس عن الشهوات وصبرهم على الفاقة والجوع والعري فاذا انظرت في ذلك علمت انهم كانوا اقوى من غيرهم فذلك ما ليكوا الاحوال ولم تملكهم الاحوال وغيرهم ملكتهم الاحوال اضعفهم عن احوال الصحابة فظهرت عليهم آثار الاحوال لان قوة الصحابة من قوة النبي صلى الله عليه وسلم واعلم ان الكشوف من نتائج المحبة فاذا علم المحبوب صدق المحب في محبته رفع بينه وبينه الحجاب وأطاعه على اسراره وكشف له من عالم غامضة واسرار عالية والكشوف كانت أقل مراتب العارفين من الصحابة حصل لهم ذلك من الولاية التي ورثوها من مقام النبوة فأنشئت عليهم من سره صلى الله عليه وسلم وسرت الى قلوبهم من معارفه وأما علوم المعاملة المتعلقة بالقلوب والابدان فانها كانت حفظا في صدورهم ونورا في قلوبهم وانما حدثت التصانيف في

بينه وبين الله تعالى زنبيل طعام ويريد ان يجد حلاوة المناجاة أو يسمع فهم الخطاب ومثل البطن مثل الزهر وهو العود المجوف ذو الاوتار فحاشا من صوته خلفه ورقته ولانه أجوف غير ممتلئ ولو كان تقيما لاجالسا ممتلئا لم يكن له صوت وكذلك الجوف اذا خلا من الامتلاء كان أرق للأنف وأعذب للتلاوة وأدوم للقيام وأقل للمنام وروى عنه ان عتبة الغلام قال لعبد الواحد بن زيد ان فلانا يصف من قلبه منزلة لأعرضا قال ان فلانا لا يبأ كل النمر وأنت ناكه قال فلانا ان تركت النمر وراكه عرفت تلك المنزلة قال نعم وغيرها فاذ يبيكي فقال له بعض أصحابه أبكي الله عينك أعلى النمر تبكي فقال عبد الواحد دع فان نفسه قد عرفت صدق عزيمته في الترك هو اذا ترك شيئا لم يعاود فيه أبدا وكان بعض أشياخنا ترك أكل الخبز الحار لانه كان يحب به ويستشبهه سنين كثيرة فعوتب في ذلك فقال لو طعمت نفسي في أكل الخبز عشرين سنة ما أطعمتها الساعة وكان ربما يبكي من شدة شهوة نفسه وشدة عزم مجاهدته لاستشعر نفسه صدقه وحسن وفائه فقبأ من شهواتها آخر الدهر فكذلك كان يقع عليه البكاء لا يأس من المشتهى واعلم ان الشهوات لاحد لها ومثل القوة مثل العلم ذو حدود فكذلك من شهوة دنية منعت رتبة عالية فان لم تقطع الشهوات وتحسمها أحب ما كانت اليك أعطتك أرغب ما تكون فيها فلا تقعد عن التوبة فتتفكر آخرها فان النفس لا آخر لشهواتها ان ترى الملايكة فعد ذلك تمحي صفاتها فتغيب الشهوات لانها من أوصافها فان لم تترك الشهوات المعتادة فلا تعمل في مثلها من الزيادة بل يكون عملا في النقصان فهو أقرب الى أخلاق الإيمان وقد كان بعضهم يقول لأصحابه لا تأكلوا الشهوات فان أكلتموها فلا تطالبوها فان طلبتموها فلا تحبوها وكونوا يعلون ما زاد على الخبز فهو شهوة حتى الملح وقال بعضهم الخبز من أكبر الشهوات واعلم ان ما زاد على الخبز فهو فاكهة يتفكر به وقد روينا عن ابن عمر انه قال ما نأكل ثيابا من العساق فاكهة أحب اليانم الخبز فان كان لا بد من تفكره بفاكهة مع الخبز لذي هو قوت النفس فكما أطعم الله عز وجل الفقراء في الكهنة وهو التوسط في الادام الذي أمر به وأحبه لفقرائه مثل الخبز واللبن لان أعلى الادام اللحم والحلو وأدنا الملح والخل فلم يامر سبحانه وتعالى بأعلاه لانه يشق على الأغنياء ولم يامر بالادنى لانه يشق على الفقراء وتوسط الامر بينهما ما قال عز من قائل من أوسط ما تطعمون أهليكم فهو ما ذكرناه وعلى ذلك فان ابتلى العبد بكل الشهوات وحباها فليظهر ذلك ولا يخفيه وليستترها بنفسه ولا يستترها فان هذا من صدق الحال وهو طريق السلف ان فاته المجاهدة في الاعمال فلا يفتوته الصدق في الحال وان لم يكن صديقا فليصدق في كذبه فان الصدق في الكذب أحد الصدقين وان الخفاء الكذب والنقص واظهار صده من الاخلاص والتماس هو كذبان لانه نقص وأظهر حال الكاملين واعتل وأبدى شعار المعصومين فكذب من طريقتين واستحق المقت من وجهين فذلك غضب الله عز وجل على المنافقين ومقتهم مقتين ثم لم يرض منهم الا بتوبتين واشترط عليهم شرطين فقال تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار يعني أسفل من الكفار لان الكافر أخلاص في كفره فسوى بين باطنه وظاهره والمنافق كفر وأثر في إيمانه بخالف بين باطنه وظاهره واستخف بنظر الله عز وجل الى قلبه وعظم عين الخلق فزاد الله عز وجل في هو انه وشدد في توبته بما وكدم من شرطه فقال تعالى الا الذين تابوا وأصلحو واعصوا بالله وأخا صواب دينهم لله الآية وهذا الضرب من الرياء مما لا يخفى به عالم بالله عز وجل ولا عاقل عن الله عز وجل والله الجدوان ابتلى بكل الشهوات وبعض المعاصي كالتجسس الذي يفتون على العارفين ولا يبتلون برياء الخلق ولا يسلف في هذا الباب الا طريقان طريق هو المجاهدة للنفس وترك الشهوات فمنهم من كان يخفيه لانه أسلم له ومنهم من كان يظهره لانه مؤمن قوي نيته في ذلك القدوة والناسي وطريق آخر كان فيه طائفة من العلماء والعاملين وكانوا ياكلون الطيبات ويتسعون في المال كل اذا وجدوها الا انهم كانوا يظهرون ذلك ويكسبون نفوسهم به فان فاتك الطريق الاعلى فاسلك الطريق الاوسط الاسلم فاما ان يكون عبدا بيا كل الشهوات في السر ويخفيها في العلانية أو يظهر شعار ضدها

القرن الرابع فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان واعراض النفس عن ذلك الا الاقوال وصار يسمى المتكلم عالما والمجادلون والمناظرون علماء ولم تكن علوم الصحابة ومعارفهم لاهل الزمان معروفة عندهم حتى كانوا يعرفونهم بما يثبت حال الصحابة لحال الناس بعدهم فلذلك استمر اسم العلماء على المتكلمين والمجادلين وتوارثوا للقب خلفاء سلف وأصبح علم طريق الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام وبين العالم والمجادل الاعن الخواص منهم وكانوا اذا قيل لهم فلان أعلم من فلان فيقولون فلان أكثر علما وفلان أكثر مجادلة فكان الخواص من السلف يدركون الفرق بين العلم وبين معرفة صناعة المجادلة والمناظرة كما كان ضاعفاء الدين في قرون سالفه فكيف بزماننا هذا وقد انتهت الامر الى أن من اظهر الانكار على البدع والمهتدي بهدى السلف ينسب الى الجنون * (فصل) * والمحبة في ثلاثة أشياء الاول محبة المؤمنين في الله تعالى

من الترك لها والزهد فيها فليس هذا طريق الموقنين ولا مسالك الصادقين هـ ذا وقد عرج عن طريق المسالك وسلك سبيل المهالك فإياك ان تترك جمعة الطريق فتقع في حيرة المضيق حدثنا ان عابدا من بني اسرائيل انتهى في سياحته الى أرض اقوم رأى في وسطها طريقا مستطرا فاسلك فيه السابلة فقال هذه أرض اقوم كيف أسلكها وشق عليه ان يجاوز الأرض فبيعه عليه طريقه فتفكر وقال هذا طريق مسلول لا بأس على ان أسلكه فسلكه فلما خرج من تلك الأرض هو قب على ذلك ونسي ذنبه فعمل بسببه فكشف فقيل له لانك سلكت الى غير طريق ودخلت في حرج قوم بغير اذنهم فقال يا رب معذرة اليك اني رأيتهم قد جعل طريقا فوحي الله عز وجل اليه وكاملا اتخذ الظالمون طريقا جعلته الى سبيل الا في سلك طريق ظالم بغرور ولم يكن في ذلك معذورا وأوقعه في الحيرة والغرور فهلك وأهلك من اقتدى به وهذا طريق متصنع جاهل متعارف بذلك الى الدنيا متشوف عند الناس بترك الشهوات مظالم التوحيد في الوجد ضعيف اليقين في غيبة عن العيون وقد كان من شأن الصادقين من السلف اشتراء الشهوات بأنفسهم وتعاية في منازلهم يظهرون للناس شعار الراغبين وهم فيها عند الله عز وجل من الزاهدين لا ياكلونها انما يريدون بذلك اسقاط منزلتهم من قلوب الجاهلين واخفاء حالهم عن الناظرين ولا يصرخوا عنهم قلوب الغافلين يقطعون بذلك المقامات ويشترطون به المعاملات لان هـ اذا مقام من زهد في الاشياء وأخفى زهده فنخابه اخفاء الزهد اظهار ضده واستشمار المزهد وفيه ثم لا يتناول ولا يتمتع به فيكون هذا أشد على النفس من المجاهدة لانه حل عليها ثقلين ثقل المنع من الحفا وثقل سقوط المنزلة عنه فعدمت النفس لذة المتعته وقدت أسباب المنزلة بتركه فخرعها كاس الصبر مرتين فهـ اذا حال الصادقين في تلك الشهوات وطريق الاقوياء من أهل الارادات وهو يشبه فعل الزاهدين في باب العطاء ان منهم من كان يأخذ العطاء علانية ثم يخرجه سرا فيكون له في الاخذ سقوط الجاه بظهور الرغبة ويكون له في الاخراج معاملة السر بجمعة الزهد فلا هو متمتع بنفسه بالجاه مع الرد ولا هو آتاه اخطاها يتساوله مع الاخذ فهذا الشئ على النفس وهو طريق علماء الزهد ومن سلكه أخرجه الى مقام الصديقين وهذان طريقان قد درسا وقد عفا أثرهما في وقتنا هذا لاسبابها الامن عرفه الفرد بعد الفرد والسابلة من القراء على طرقات التصنع والترزين وروى عن جعفر الصادق رضوان الله عليه اذا قدمت الى شهوة نظرت الى نفسي فان اظهرت شهوتيها أطعمتها منها وكان ذلك أفضل من منعها وان أخفت شهوتيها وأظهرت العزوف عنها عاقبتها بالترك ولم أزلها منها شيئا تفسر ذلك ان اظهار النفس الشهوة ان لا يبالى ان تعرف باكل الشهوات وان تحب ان يظهر على ذلك من يعرف من أهل الديانات واخفاء النفس الشهوة ان تشتهي وتحب ان لا يعلم انها تشتهي وتكره ان تعرف بانها ممن تشتهي فقال هذه هي المعاقبة بترك أكلها لانه اذا ترك أكل شهوة لاجل الشهوات ثم تشتهي ان لا يعرف بتركها فهذا شهوة الشهوات وقد وقع في أعظم مما كره وغتته به شهوة النظار اليها والمداخلة أكثر من تمتعته بترك شهوته المأكولة وهذا من الشهوة الخفية التي جاء في الخبر أخوف ما أخاف على امتي الرياء والشهوة الخفية والرياء بالمعاملات وخفي الشهوة ان تشتهي ان تعرف وتوصف بترك الشهوات وسئل بعض العلماء عن بعض الزهاد فسكت عنه فقال تعلم به باسا فقال ما أعلم به باسا الا في شئ واحد مكره يا كل في الخلوة ما لا ياكل في الجماعة فأعلمه بذلك واعمرى انه موضع علة لان الصادقين قد كانوا ياكلون في الجماعة ما لا ياكلون في الخلوة وهذا ضد حالهم فان اتفق للعبس د لوان أحدهما الطاف من الآخرة اذ اكل الاطعم منها فاعل كفايته تتم به فيستخرج من الآخرة فاما قدم أهل الدنيا غايظ الاوان على رقيقة بلية متساوية في الاكل وتنطق شهواتهم فيكون اسكل لون لطيف مكان آخر وشبه بعضهم المعدة بمنزلة جراب ملأته جوزا حتى لم يبق فيه فضل للجوز فحقت بسهم فصبيته عليه فاحذ لنفسه موضعا في خلال الجوز فوسع الجراب السهم لاطفه مع الجوز فكذلك المعدة اذا ألقيت فيها طعاما رقيقا اطفا بعد طعام غايظا خشن أخذته الشهوات في أما كنها فم يكن فيها بعد الشبع مما قبله والعرب تعيب ذلك

وعلمه ذلك كفا لاذى عنهم وجر النفع اليهم والثاني محبة رسول الله تعالى وعلامتها اتباع سنته قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله

والثالث تحبة الله ومحبة الله تكون (١٧٦) بطائفة وهم مخالفتة ويقال ذكر التزم ثورت المحبة والمحبة اذا حصلت لزمها النصح

ولا تفعله اذ من سننها ان تبدئ بالعلم قبل التري يد فالرجل ليهض الانباط انت من الذين يتدنون بالثر يد
قبل الشواء يذم أهل العراق بذلك هذا الاستوى اللوان في الحكم أولم يكن للامر يد في ترك الافضل منهما
نية فاما ان كان قد ترك الشهوات ثم قدمت اليه وكان على عقد نية وقوة عزه فلا بأس باكل الادون وقد كان
بعض الصادقين ممن ترك أكل الشهوات في الانفراد اذا قدمت اليه نال منها شيئا يسير اليسير عن نفسه أبصار
الناظرين ويصرف عنه قلوب المباحين وقال أبو سليمان اذا قدمت اليك شهوة وقد كنت تاركها فاصب
منها يسير ولا تعط نفسك منها ماها فتكون قد اسقطت عن نفسك الشهوة وتكون قد نعت على نفسك
اذ لم تبلغ في شهواتها فان فعل هذا غش لان أبا سليمان خاف عليه ما ذكرناه قبيل من يظهر ترك الشهوة
فيصير متعة باعنا فافضل من ترك الشهوات أبلغ من كل الشهوات لوان يا كلها فيصرف على نفسه بلوغ
شهوة التي كان تركها بعللة الاخلاص كما تقول العامة بعللة الصبي تشبع الدابة فان قوي يقينه وغاب الخلق
عن عينه تركها وقلبه مطمئن بالايمان لانه لم يعمل بالنظر فيه داوى بالتناول للبهض فاما ان كان قد اعتد ترك
شهوة لمعنى دخل عليه منها يخرج من الورع أو يعزم على المجاهدة ثم أتى بهم افهم هذا الاختبار من الله سبحانه
وتعالى لينظر كيف يعمل في الوفاء بالعقد فاحب الى ان لا ينال منها شيئا واية عمل ويدافع عن نفسه بالمعارضة
والمعاني حتى لا يظن به انه قد تركها للمجاهدة فيكون قد فعل الوصفين معا الوفاء بالعقد في تركها والتوربة
باطايف الحيلة من الفطنة له في قصده وهذا طريق المريدين وصفات المتقين وهو الطريق الادنى الذي ذكرناه
أولاً فان ظهر قرب الله تعالى منه وغلب نظره اليه أغناه عن الحيلة والاحتياال اقربه وشهادته ذا الحلال
والاكرام وهو الطريق الاعلى الذي ذكرناه آخر هذا الموقنين فاما ان كان الغليظ الخشن هو الاحل
في الحكم وأبعد من الشبهة فهو الاطيب والافضل في العلم فلا ياكل الا منه يقال أول لقمة تيا كلها العبد من
الحلال يغفر له ما سلف من ذنبه فعلى الله تعالى ان يشكر له ترك لقمة شبهة لذينة في العالم ان كانت كريمة
في الحكم بتركها لاجله فيغفر له ما سلف من ذنبه انه غفور شكور قيل غفور ولذنب كثيرة شكور اعمل
يسير كيف وقد وصف المؤمنين أولى الهدى والتوحيد وذوى الرحمة والرشد بحسن التفقد في الطعمة فقال
انهم فقية آمنوا برهم وزدناهم هدى ورمانا على فلو بهم اذ قاموا وقالوا يعني بشهادتهم بالتوحيد فكان
من قيامهم حسن تفقدهم في المساكول ومراقبتهم للواحد في قولهم فابعثوا أحدكم بورقكم هذه الى المدينة
فليظفروا بها زكى طعما فليأتكم برزق منه يعني ايجأ حل وأفضل فامروا رسواهم يتحرى الحلال اذ قاموا
لذى الحلال والاكرام لما أمرهم باكله اذ قدمه على الاعمال الصالحة في قوله تعالى كلوا من الطيبات
واعلموا صالحا وراعتهم وتقوى وكذلك فافعل لتتبع سبيل المؤمنين فتكون معهم ولا تتبع سبيل الجرمين
الثانين فتحشر معهم هذين رياضة المريدين وطريق المجاهدين فاما العارفون فليس لهم في الاكل تجربة
وتقسيم اذا أطلعوا ونقلوا وشكروا فان رأوا له مكانا آثروا وان جوعوا وعلموا صبرا واثبات عائشة كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شئ فان قالوا نعم أكل وان قالوا لا قال انى صائم
وكان يقدم اليه الشئ فيقول اما انى كنت أردت الصوم ثم يا كل وفي الخبر انه خرج صلى الله عليه وسلم يوما
فقال انى صائم ثم دخل فقامت عائشة فهدى لنا حيس فقال قد كنت أردت الصوم ولكن قريبه وكانت بينه
وبين الله علامة في فطره وصومه كان الوجود علامة نظارة يكون مراد به وكان العدم علامة صومه يكون
معه مراد على المعنى تصرف فلوب العارفين ومن هذه المشكاة تضيء بصائر الشهداءين ولا يكون الى
حال ولا يوقفون مع مقام ولا تصح هذه الثلاث الا بالثلاث احدى اعدم الهوى وتوفان النفس بالعادة
والثانية ان يكون له في أكله نية كماله في صومه نية فيكون أكله لله فيستوى أكله وصومه اذ كان العامل
فيهما واحدا والثالثة أن يحفظ الجوارح الست بحسن الرعاية فيكون صائما بما هو فرض عليه وأفضل له
وهو البصر والسمع واللسان والقلب والبس والرجل ويكون مطارا بالبطان والفرج فيكون ماحظا أكثر

للحبيب وب فالنصح من
توابع المحبة وعلامة لمح
لله اذا تزل به بلاء أو محنة
لا يتغير وير ولا يضطرب فان
كان كذلك عند نزول المحنة
فهو محب لله تعالى والا
فهو كذاب على المحبة قال
بعض السادة اذا قال رجل
أنا أحبك فخذ عيامة فان
ثبت فهو محبك وان
اضطرب وتغير فاعلم انه
كذاب واعلم ان محبة العقل
لله تعالى لا توصف بها
عشق لان العشق مجاوزة
الحسد في المحبة وهو معنى
قول المتكلمين ان العشق
افراط المحبة والعبود
لا يجاوز الحسد في محبة الله
تعالى لانه مقدار من المحبة
يحصل في قاب العبد لله
تعالى فانه تعالى يستحق
على العبد أكثر منه
باضعاف مضاعفة قيل
لبعضهم من أين أقبلت
قال من عند الحبيب قيل له
والى أين تريد قال الى قرب
الحبيب قيل له وما تشتهي
قال لقاء الحبيب قيل له
وما قولك قال ذكر الحبيب
قيل له وما شريك قال
الشوق الى الحبيب قيل
له وما تلبس قال ستر
الحبيب قيل له فلم اصفر
وجهك قال من فراق
الحبيب قيل له الى ماذا
تقول الحبيب الحبيب قال
الى ان أرى وجهه الحبيب

وروى عن الحسن بن علي رضي الله عنه انه طلق امرأة وقد مهرها أربعين ألف درهم فقالت المرأة تعاقب من حبيب مقارق وابلغ

فلما بلغه كلامها قال لو واجعت امرأة لراجعته بهذه السكامة وكان أحد من حنبل (١٧٧) لا يتخذ الاخوان فقيل له في ذلك فقال محافة

الفراق وكان بعضهم يقول لو كان للفراق صورة ينظر اليها لما نظر الناس الى شيء أقبح منها قال أهل البصائر ولا يغتر المحب بالوصل فان كثيرا ما يعرض أسباب الفراق فينبغي ان يمدد فرجه بالوصل باليكام من خوف الفراق روى ان يعقوب عليه السلام بكى بعد ما وجد يوسف فسئل عن ذلك فقال الاول كان بكاء الطالب وهذا بكاء خوف الساب وكثر من أهل محبة الله تعالى صاروا أعداء الله لقضاء أروى جرت به الاحكام وسبق به القدر

* (فصل) * وأما التشوق فهو هبوب القلب الى غائب وقال القشيري ارتياح القلب الى لقاء المحبوب ولم يردلفظ التشوق في القرآن الكريم وانما ورد في الحديث في جملة دعاء دعائه النبي صلى الله عليه وسلم وأسالك النظر الى وجهك وشوقا الى لقائك والشوق يتولد عن المحبة وعلى قدر المحبة يكون الشوق والشوق على ثلاث درجات الاولى شوق العابد الى الجنة الثانية شوق الى الله تعالى زرعه الحب وهذا الحب زرعه تعلق القلب بصفاته المقدسة الثالثة نار أضرهمها - فو

وابلغ واجب الى الله عز وجل ويكون أفضل من صام بجارحتين فان لم يكن من أصبح صائما ثم أفطر به هذه الاوصاف الثلاث دخلت عليه الشهوة الخفية التي فسرهارسول الله صلى الله عليه وسلم فقدر وينا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قال أخاف عليكم الربا والشهوة الخفية فقال ان يصبح أحدكم صائما ثم يعرض له الطعام يشتميه فيفطر لاجله فلا فضل لمن عقد لله صوما ان يته فان فسخته لغير الله تعالى هو قبيح على ذلك من عقوبات القلوب أو عقوبات الجوارح في طرفات الآخرة فذلك عقوبة ترك فضائل الاعمال وفي خبر نوم العالم عبادة ونفسه تسبى هكذا وروى وقيل لبشر بن الحرث ان فلانا الغني يصوم الدهر فقال المسكين ترك حاله ودخل في حال غيره انما حاله ان يصام الجبائع ويكسو العراة ويواسي المحتاجين فهذا أفضل له من صيامه الدهر ثم قال لبشر عبادة الغني كروضة على مزرعة وعبادة الفقير كعبادة الجوهر في جدي الحسنة ودخل سفيان الثوري يوما على أبي اسحق الغزالي فدعاه اليه فقصه فيه ما خبيص فقال لولا اني صائم لا كانت معك فقال الغزالي دخل على أخوك ابراهيم بن أدهم فقصه في موضعك هذا فقدمت اليه خبيصا في هذه القصة فاكل فلما أراد الانصراف قال اني كنت صائما الا اني أحببت ان آكل معك أسرك بذلك قال فوضع الثوري يده وجعل ياكل وتادب ابراهيم وحديثنا عن سهل رحمه الله انه سئل كيف كان في بدايته فاخبر بضره من الرياضات منها انه كان يقات ورق النبق مدة ومنها انه أكل دقاق الثمن ثلاث سنين ثم ذكر انه اقتات ثلاثة دراهم في ثلاث سنين قيل وما هو قال كنت اشترى في كل سنة بدائنين تمر او اربعة دنانير كسبائهم أعجنها بعجنة ثم أجرتها لثلاثة وسنتين كبة أفطر في كل ليلة على كبة قال فقلت له فكيف انت في وقتك هذا قال آكل بلا حذر ولا توقيت وقد كان معروف الكرخي يهدي اليه طبيبات الطعام فيأكل فيقال له ان أخاك لبشر الاياكل من هذا فيقول أنخي بشر قبضة الورع وانا بسطني المعرفة ثم قال انما أنا ضيف في داره ولاي اذا أطمعني أكلت واذا جوعني صبرت مالي والاعتراض والتخبر وقال بعض اخوان بشر الحافي دخلت عليه وهو ياكل فقال لي كل فقلت اني صائم فاولني كسرة وقال لي كل فاكلتها فقال سلمت من آفة الصوم وأدخلت على السرور وكان بشر رحمه الله قد أصبح ذات يوم صائما فزاره فتح الموصلي قال حسين المغازلي فدفع الي كفان دراهم فقال اشتر لنا أطيب ما تجد من الطعام وأطيب ما تجد من الخلوة وأطيب ما تجد من الطيب قال وما قال لي مثل ذلك فما فعلت فوضعت الطعام بين أيديهم فجعل ياكل معه وما رأيته أكل مع غيره وكان بعض هذه الطائفة يقول اذا أعطاك مولاك بقطعة فقد شهاك ان تشتري ما تشاء وتشتري وان أعطاك مأكولا بعينه فسل ذلك ولا تتخير سواء ودفع ابراهيم بن أدهم الى بعض اخوانه دراهم فقال خذ ثيابك هذه بدو عسا الا وخبز احورانيا فقلت يا أبا اسحق بهذا كله فقال ويحك اذا وجدنا كذا كل الرجل واذا عزمنا صبرنا صبر الرجال وأصلح ذات يوم طعما ما كان كثير وعانفرا سيرامتهم الثوري والاوزاعي فقال له لما تخاف ان يكون هذا السراف فقال ليس في الطعام امراف انما الاسراف في الاثاث واللباس وهكذا حكى عن سيرة السراف قال كانوا في الرجال مخاصيب وكان في الزى والثياب تقصير يروى في الحب بر أن رجلا صنع طعاما فذاع اليه بعض اخوانه فقال اني صائم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صنع لك أخوك طعاما فلم تاكل الا أفطرت وصمت يوما مكانه وحديثنا عن بعض العلماء انه كان قاضيا بمكة فدخل على أمير صنعاء فحضر وقت غدا فعرض عليه الاكل فقال اني صائم فلما أخذ الامير في الاكل وهو يحمد الله اذ نظر القاضي فاذا قد جازا بجسمه مل مشوي فجعل القاضي يرحف ويتقه دم الى المائدة ثم مديده ياكل فقال له الامير ألم تقبل اني صائم فقال ايها الامير انما على قضاء يوم أصومه أقدر مني على قضاء مثل هذا الجمل وكان أبو سليمان الداراني يقول لا تضرب الشهوات من لم يشكفها انما تضرب من حرص عليها وكان يدعو أصحابه فقدم اليهم الطيبات فيقولون له تها ناعنا وتقدمها لينا فقال لانني أعلم انكم تشتهونم افتنا كلونم اعزدي خيرا ولوجاءني من زهد ما زدني على الملح شيئا وكان يقول أكل الطيبات يورث الرضا عن الله تعالى وقال بعض الخلفاء شرب الماء بلعج بلعج الشكر لله تعالى وأوحى الله

شوق الى الحضور عند الغيبة والثاني شوق (١٧٨) الى الافاء بعد الموت لان النبي صلى الله عليه وسلم انما كان بقاؤه في الدنيا لبث الشرائع

وتبليغ الرسالة فلما كمل الدين طاب اللقاء وأما الشوق الى الحضور عند الغيبة فالنبي صلى الله عليه وسلم منزّه عن ذلك لان ذلك انما ثبت في حق من غاب قلبه عنه عن الله تعالى والحضور مع الله والمشاركة له سبحانه كان ذلك شأنه صلى الله عليه وسلم وحاله في كل احبائه وأرقائه في يقظته ونومه فحين سأل الشوق لم يسأل هذا الشوق لان هذا الشوق لا يسأله الا من غاب عنه محبوه وقب النبي صلى الله عليه وسلم كان دائما في الحضور مع الله تعالى والمشاركة وانما سأل شوق اللقاء الذي بعد سماع الموت لرفع الحجاب ومجاورة الرحمن (فصل في السماع والوجد) اختلاف الناس في سماع الغناء بالآلة وبغير آلة فمنهم من منعه وآلفه بالمحرمات ومنهم من جعله من قبيل المستحبات ومنهم من توسل به وفصل وهو أقرب الى الصواب وقال بابا حنبل من الاكثرين أبو محمد بن حزم ومحمد بن طاهر المفسر وقال ابن حزم لا يصح في هذا الباب شيء أبدا وكل ما فيه موضوع قال والغناء وسماعه مباح ولا ينقض دليله

سجانه الى بعض أوليائه ادر لك لطف الفطنة ونحفي اللطف فاني أحب ذلك قال يارب وما لطف الفطنة قال اذا وقعت عليك ذبابة فاعلم اني أوقعتها فاسألني حتى أرفعها قال وما نحفي اللطف قال اذا أنالك فولة مسوسة فاعلم اني ذكرت بها فاشكرني عليها وأوحى الى بعض الانبياء لا تنظر الا قلة الهـرية وانظر الى عفاقة مهديها ولا تنظر الى صغرة الخمايسة وانظر الى كبرياء من واجهته به فاذا أصابك فقر وضرب فلا تشكني الى خاتق كما اذا صعدت مساويلك لم أشكك الى ملائكتي

* (الفصل الاربعون فيه كتاب الاطعمة وذكر ما يجمع الاكل من السنن والآداب وما يشتمل على الطعام من الكراهة والاستحباب) * قال الله الجليل جل جلاله يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله فقد دم الامر بالا كل على الامر بالشكر وقال سبحانه يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل فقد دم النهي عن الاكل للحرام على القتل للنفس تفضيلا لا لال وتعظيما لا لال بالباطل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها الى فيه أو الى في امرأته وروى عنه صلى الله عليه وسلم ما أطعم المسلم نفسه وأهل بيته فهو صدقة له وسئل صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل السلام وقال عليه السلام في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وسئل عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام ولين الكلام وكان ابن عمر يقول من كرم الرجل طيب زاده في سفره وبذله لاصحابه وروى نافع عن علي عليه السلام ان أجمع اخواني على صاع من طعام أحب الى من ان اعتق رقبة وروى نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وضع الطعام وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء قبل الصلاة قال فكان ابن عمر يمرر بما سمع الاقامة وقراءة الامام فلا يقوم من عشاءه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أفضل الطعام ما كثرت عليه الايدي وقال عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على الطعام وقال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر ويغني عن الفقر ويغني عن البصر يعني به غسل اليد وقال أحمد بن حنبل الا كل من الطيب قدمه الله عز وجل على العمل فقال عز وجل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا وكان سهل يقول من لم يحسن أدب الاكل لم يحسن أدب العمل قال والذي يتصنع في الاكل هو الذي يتصنع في العمل وقال مرة الذي يؤدي في الاكل هو الذي يؤدي في الصلاة وكان بعض السلف يقول اني لاحب ان يكون لي نية في كل شيء حتى في الاكل والنوم وقد كان السلف الصالح يكون لاحدهم في الاكل نية صالحة كما يكون له في الجوع نية صالحة والذي يأكل بغير نية الاخرة للمادة والشهوة والمتعة قد يجوع لغير الاخرة للمادة والشهوة أيضا والترس للخلق وهذا من دقيق آفات النفوس فحين من يأكل بنية الاخرة ولاجل الله سبحانه وتعالى كحسن من جاع لاجل الله تعالى وبنية الاخرة والا كان من أبواب الدنيا فالطعام والا كل يشتمل على مائة وسبعين خصلة ما بين فرض وسنة وأدب وفضيلة واستحباب وكراهة ومروءة وقوة من طريق السلف وصنائع العرب اول ذلك ان يكون الماء كولا حلالا وعلامة الحلال ثلاث تكون عينه معروفة لم يخالفها عين ذمها العلم من ظلم وخيانة ويكون سببه باحتمل تحته وبسبب محذور في الشرع لاجل هوى أو مراهنة في دين ودنيا أو يكون قد وافق فيه حكم السنة لا يكون على وصف مكره ثم ينوي بالا كل التقوى على البر والتقوى والاستعانة على خدمة المولى ويعرف النعمة فيها انما من المنعم وحده لا شريك له فيها ويعتقد الشكر له عليه ما يؤثر النقل على الاتساع والقناعة على الحرص والادب فيه على الشرم ثم غسل البدن في أوله للاستحباب وفي آخره للزنافة والتسمية في أوله والحرق في آخره والا كل باليمين ويبتدى بالمح ويختم به وان لا يذم مأكولا ولا يعيبه ان أعجبه أو كل والآخر كمال القناعة بالمأكل من القسم والرضا بالوجود من الرزق وان تكثر الايدي على الطعام وفي الخبر اجتمعوا على طعامكم ببارك لكم فيه وته غير اللقمة وتجو يد المضغ وان لا ينظر في وجوه الاكسين ولا يتفقد ما كانهم وان يقعد على رجله اليسرى وينصب اليمنى ولا يأكل كل متكئا ولا مضطجعا ولا يكون أول من يبتدىء بالا كل حتى

ولا يقاس على منعه وسئل بعضهم عن السماع فقال انه يأتي يوم القيامة لافي الحسنات ولا في السيئات واعلم ان لا باحة يسبق

السماع شروطا منها ان ينوي به ثوب نجس لا تقوى بذلك على طاعة الله تعالى ويسما (١٧٩) بذلك نفسه على البر ومنها ان لا يكون في

الغناء الذي يسمعه تغزل
بشخص معين من صي أو
امرأة ومنها أن لا يكون
من امرأة البست زوج
ولا أمه للسمع ولا باس
به اذا كان معه آله من دف
أو شبابة ولا باس بالرفض
في السماع اذا لم يكن فيه
تكسر وقد جاء في الحديث
ان أبا بكر دخل على عائشة
رضي الله عنها وعندها
جاريتان يغنيان ويضربان
بالدف والنبي صلى الله عليه
وسلم مسجى فأنه رهما أبو
بكر رضي الله عنه فكشف
النبي صلى الله عليه وسلم عن
وجهه وقال دعهما يا أبا بكر
فانهما أيام عبيد وسئل مالك
عن السماع فقال أهل
العلم ببلدنا لا ينكرون ذلك
ولا ينهون عنه ولا ينكره
الا غبي جاهل أو ناسك
عراقي غليظ الطبع ونقل
عن أكار من العلماء
الصالحين المقتدي بهم
انهم اجتمعوا في دار الامام
أبي الحسن التميمي ببغداد
في دعوة كان فيها سماع
وأنهم حضروا ذلك
السماع منهم أبو الحسن
التميمي شيخ الحنابلة
ببغداد وأبو بكر الابهرى
شيخ المالكيين ببغداد
وأبو القاسم الذاكري شيخ
الشافعيين ببغداد وطاهر
ابن الحسين شيخ الحديث
ببغداد وأبو الحسن بن

يسبق صاحب المنزل والا كبرالا أن يكون اماما يفتدي به أو يكون القوم منة بضيق فيسماهم
بالابتداء ولا يجمع بين التروا والنوى في طبق ولا يجمعهم في كفه ولا يضع النواة على ظهر كفه من فيه ثم يلقها
كذلك وما كان في معناه محله عجم أو نفل ويستحب ان يأكل من التمر وراشبعاً أو إحدى عشرة أو إحدى
وعشرين وان يفطر على رطب ان وجد والا فتمر فان لم يجد فعلى الماء وكان وهب بن منبه يقول الاصائم
يربع بصره فاذا افطر على حلوة رجع بصره ولا يقرن بين تمرتين في الجماعة الا ان يفطر بالواحدة أو يستأذنهم
وان يأكل بعد الجوع ويرفع يده قبل الامتلاء بمقدار ثلث بطنه أو نصفه كذلك سنة السلف وهو أصح للجسم
وقال حكيم من أهل الطب ان الدواء الذي لا داء فيه هو ان لا تأكل الطعام حتى تشتهي وترفع يدك عنه وانت
تشتهي وفي الخبر أصل كل داء البردة يقال هي التخممة ويقال في اختيار الحكماء ان خادما لارسطا طامس
استغضى رجلا من أهل السواد حاجته فلم يفعل فقال له اعلك تحتاج اليه فقال مالي اليه من حاجة فاجبر
الخادم الحكيم بذلك فقال ان كان يأكل بعد الجوع ويرفع قبل الشبع ويتقل بين ذلك فقد صدق ماله
اليان من حاجة وقد أحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك بقوله ماملا أدى وعاء من بطن حسب ابن
آدم لقيمات يشبع من صلبه فان لم يفعل ثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس والطعام اغاوضع دواء
من داء الجوع اذا وجدته عاجلة به فاذا لم تجد صارا لا كل داء لان التاذي بالا كل مثل التاذي بالجوع أو
أشد وايا كل مما ياله الا الفاكهة فله ان يجبل يده فيها وايا كل بثلاثة أصابع الا التريد فليا كل باصابعه كلها
وان لا يأكل من ذروة القصعة ولا وسطا الطعام وايا كل من فواحبه وان لا يصمتوا على الطعام فانه من سيرة
العجم فليتكاهم وبالمعروف ولا يقطع اللحم بالسكين فقد نهى عن ذلك ولكن انهم شوهه شاؤا لا يقطع الخبز
بالسكين وبأكل من استدارة الرغيف الا ان يكون في الخبز ذرة وفي الآكلين كثرة فيستعان بتكسير
الخبز على النفرقة ولا يكثر قول كل على أخيه فان ذلك يحشمه ويرمى بقطعه ولا ينبغي لأخيه ان يحوجه الى
تفقد في الاكل وتكرير قوله له كل وقال بعض الادباء أحسن الآكلين أكل من لم يحوج صاحبه الى
تفقد في الاكل ومن حمل عن أخيه ونه القول ولا يدع شيئا من المأكول يشتهي له لاجل نفر الغير اليه
فانه من التصنع فان تركه اياك الاخوانه أو قدمه الى أخيه ففسد ولا ينقص من أكله المعتاد في الوحدة
وان زاد لاجل مساعدة الجماعة أو بنية فضل الاكل مع الاخوان فلا باس بذلك والشرب في تضاعيف الاكل
مستحب من جهة الطب مالم يتدبه أو يكثر منه يقال انه دماغ العدة والشرب متكررا مكروه للمعدة أيضا
من جهة الطب والا كل متكررا وانما ليس من السنة الا ما يتناول أو يتركه من الحبوب وما في معناه
وقد روى على رضي الله عنه وهو يأكل على ترس مضطجعا كهكاري يقال منبسط على بطنه والعرب
تفعله وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم كياوا طعامكم يبارك لكم فيه واملكوا العجين فانه أعظم للبركة
ومارده من المأكول مع الجماعة فلا يرد في القصعة مع النفل فيا كاه غيرة ان وقع يده أكله والآخر كاه مع
النفل ولا تنهم الخلل بالدهن لطبع الخلل قبل اللحم ويقال ان الملائكة تنحضر المائدة اذا كان لها باقل وفي
الخبر ان المائدة التي أنزلت على بني اسرائيل من السماء كان عليها من كل البقول الا الكراث وكان فيها سمكة
عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وكان عليها سبعة أرغفة على كل رغيف زيتونتان وحب رمان فهذا من أحسن
الطعام اذا انفق فان لم يكن فكيف قال بعض الادباء اذا دعوت أخوانك فقدمت اليهم حصرية وورانية
وسقيتهم ماء بارد فقدمت الروساء اخوانه فانفق ما تني درهم فقال له بعض الحكماء لم
تكن تحتاج الى هذا كاه اذا كان شربك جيدا واكل بارد فاهو وكفاية وقال بعضهم الحلوة بعد
الطعام خير من كثرة الالوان والتمكك على المائدة خير من زيادة اللونين وقال آخر شرب الماء البارد على الطعام
خير من زيادة الالوان وقال أبو سليمان الداراني أكل الطيبات يورث الرضا عن الله عز وجل وقال المأمون
رحمه الله شرب الماء بثلج يخاص الشكر لله عز وجل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله

فمن شرب الزهاد ولو غاط بغيره داد أبو عبد الله بن سجاد شيخ المتكلمين ببغداد وصاحبه أبو بكر الباقلاني وكان أبو اسحق

واليوم لا تسخر فليكرم ضيفه ومن أكرام الضيف تحجيل الطعام لهم وأفضل ما قدم إليهم اللحم وخير اللحم
السمين النضيج فان كان بعد اللحم - ملاوة فقد جمع لهم الطيبات ينتظم هذه المعاني قوله عز وجل هل أتاكم
حديث ضيف إبراهيم المكرمين قيل في المكرمين قولان أحدهما أخذ منه إياهم بنفسه والثاني أكرمهم
بتحجيل الطعام إليهم قوله تعالى فالبث ان جاء بعجل حنيذ أي فسا حبس ولا أقام والحنيذ النضيج وقال تعالى
فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين الروغان الذهاب بسرعة وقيل الذهاب بخفية وقيل انه جاء بفخذ من لحم فسمي
عجلا لانه عجله ولم يلبث به ثم وصف بانه سمين نضيج يقال حنيذ ومحنوذ أيضا قال كان نضيجا وقال في وصف
الطيبات وأتر لنا عليكم المن والسلوى المن العسل والسلوى اللحم سمي سلوى لانه يسلى به عن جميع الادام ان
فيه غلبة عن جميعها وليس في كلها مقامه ثم قال تعالى كما ومن طيبات ما رزقناكم فاللحم والخلاوة من
طيبات الرزق ولبدأ كل الرجل في منزل أخيه سحبة أو كافي في منزله بغير تسكاف ولا تزين لانه قد يدخل من الرياء
والترين في الطعام مثل ما يدخل في سائر الاعمال من الصلوات والصيام والا كل عمل وكل عمل يحتاج إلى نية
وإخلاص فالتسكين نية في أكله الاستعانة على الطاعة والتسكين نية مع اخوانه أكرامهم بذلك وإدخال
السروور عليهم والتبرك بالجماعة لقول النبي صلى الله عليه وسلم لم الجماعة بركة وينوي إقامة السنة في إجابة
الدعوة ليكون أجورا في أكله عاملا في جميع ذلك بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا كما داخل في حسن
الخلق وهو في معنى قول الرسول صلى الله عليه وسلم ان العبد ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم وقد قال
بعضهم هو الرجل يسأل اخوانه ان يفطروا معهم فمأواؤهم يسهر معهم ابلاو يكون من عادته الصيام والقيام
فيساعدهم تخلقا معهم فيدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم وقال بعض العلماء من أهل الادب ليس من
السنة والمروءة ان يزور الرجل اخوانه فينشغل عنهم بالصلاة أو يستزير اخوانه فيقدمون اليه
الطعام فلا يساعدهم عليه لاجل الصيام ولا يقصر عن بغية من الماء كقول فيترك الاكل مع حاجته اليه فانه
غير محمود ولا ما جود عليه ان لم يكن سبب أو حجب عليه ذلك وقال جعفر بن محمد عليه السلام أحب أخوأي
إلى أكرمهم أكلا وأعظمهم لقمة وأنفاهم على من يحوجني إلى تعاهد في الاكل وقال أيضا يتبين محبة
الرجل لأخيه ببجودة أكله في منزله فان قلل الاكل مع الفقراء يئسوا بهم أو أقله الطعام فحسن وروينان
سفيان الثوري دعا إبراهيم بن أدهم وأصحابه إلى طعام فقصر وافي الاكل فلما رفعوا الطعام قال له الثوري
انك قصرت في الاكل فقال إبراهيم بن أدهم وأصحابه إلى طعام فقصر وافي الاكل قال ودعا إبراهيم بن أدهم
إلى طعام فأكثرت منه فقال له يا أبا إسحق أما تخاف ان يكون هذا السرافعة إبراهيم ليس في الطعام سرف
ولما في أصابعه قبل ان يمسحها بالخرقة ولبدأ كل ما سقط من فئات الطعام يقال انه مهوور والحدود العين يقال من
لعق الحنفية وشرب ماءها كان له عتق رقبة وان أكل حلالا فلا يقل الحد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل
البركات اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد وأطعمنا طيبا واستعملنا صالحا ولبكرنا شكر الله تعالى
على ذلك وان أكل شربة فلا يقل الحد لله على كل مال اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد ولا تجعله
قوة لنا على مصلحتنا ولا يكثر الحزن والا يستغفار وفي خبر اذا دعي أحدكم إلى طعام فلم يحب فلا يقل كل هنيئا
فعله يكون أخذه من غيره - ولكنه لا يقل أطعمنا الله طيبا ولا يقل اذا أكل ابننا اللهم صل على محمد وعلى
آل محمد وبارك لنا فيهم وارزقنا خير امنه كذلك روي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول
لان اللبنة أعظم نفعامن غيره ولا يقل في أول لقمة بسم الله وفي الثانية بسم الله الرحمن وفي الثالثة بسم الله الرحمن
الرحيم ويشرب البكر في ثلاثة أنفاس يقطعه ولا يقل في أول جرعة الحمد لله وفي الثانية الحمد لله رب العالمين
وفي الثالثة يزيد الرحمن الرحيم وان سمي في أول كل لقمة فحسن وليقرأ بعد فراغه من الطعام قل هو الله أحد
واستغفر قريش وتقديمها كهيئة قبل الطعام أو في كتاب الله عز وجل ترتيب ذلك من قوله سبحانه
وتعالى وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون ولا يرفع يده قبل اخوانه اذا كانوا يتشمشون أو يحتضنون

السيد وحضره الشيخ أبو
 محمد الجويني والشيخ أبو
 القاسم القشيري والأكابر
 من مشايخ الصوفية وقال
 الشيخ أبو طالب المكي من
 السماع ما هو حرام ومنه
 ما هو شبهة ومنه ما هو حلال
 فمن سمعه بنفسه يشاهد ما
 شبهة وهو روى فهو حرام
 ومن سمعه بمقلوبه على
 صفة مباحة من جارية
 له أو زوجة كان شبهة
 لدخول الله وفيه ومن
 سمعه بقلب يشاهد به
 معاني تدله على الدليل
 وتشهده طرقات الجليل
 فهو مباح قال السهروردي
 صاحب المعارف وهذا هو
 الصحيح وقال بعضهم لا يثبت
 السماع إلا بشرائط أحدها
 أن يكون السماع ممن
 غاب عليه حب الله تعالى
 لأن السماع بحر لا من
 كل قاب ما هو الغالب عليه
 الثاني أن يكون له ذوق
 من العالم الروحاني لأن
 الانتفاع بروح الصوت
 لا بنفسه الثالث أن يغلب
 على قلبه مشاهدة جلال
 الله تعالى وحقارة الدنيا
 فإن خلا عن هذه الشرائط
 زاجمته خواطـر الرياء
 والوجد في السماع قد
 يكون من رؤية الجمال
 وعلامته الانبساط وقد
 يكون عن رؤية الجلال
 وصاحبه متأصل متظاهر

إلى

قد يكون عن رؤية الوعد وعلامته الحزن والعذر المشترك بين الكل والله حيران واعلم ان أهل الاستغراق في الشهود

لا تقبل نفوسهم الى السماع ولا تشعق قلوبهم بما في النشد واللعن بل يستوى عندهم (١٨١) السماع ونطق الغراف قال السهروردي

وأما الدف والشبابة وان كان في مذهب الشافعي فيه فافسحه فالاولى تركهما والخروج من الخلاف والاقتصار على الغناء المتضمن لذكر الهجر والواصل والقطيعة والصد مما يحمل القلب على محبة الله تعالى والشوق الى لقائه فهذا مندوب اليه وأما ما يتضمن ذكر الحدود والقعود والنساء فلا يليق به لالديانات الاجتماع لمثل ذلك قال السهروردي وأما الحسرة في السماع فقد استأنسوا لها بما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله أشبه خاقي وخاقي فجعل وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فجل والجل هو أن يرفع أحدي رجله ويقف على الأخرى انتهى كلام السهروردي قال بعض المشايخ وأما الصعقة والصباح في السماع فأغما تكرهه عند حضرة غائب عن القاب أو فقد حاضر فيه ومثل خروجهما من الانسان كمثل العطسة ولا يدري من أين تجيء ولا كيف تجيء وأما البكاء في السماع فهو من غلبة الوجد ولا يبكي الا فاد مسلوب أو طالب بل يظهر بالمطلوب سئل بعضهم عما إذا يكون البكاء فقال

الى بسط فان كان قابل الاكل تر بص - في يضعوا أيديهم فياً كواصد رامن الطعام ثم يقعد بعدهم ليستوى أكله مع أكلهم فان كانوا علماء لم يكرهوا ذلك منه وقد فعله كثير من الصحابة ولا يتكلم لآخوانه من الماكول ما يشغل عليه عنه أو يأخذ به دين أو يكتسبه بمشقة أو من شبهة ولا يذخر عنهم ما يحضرته ولا يستأثر بشئ دونهم ولا يضر بعياه وروينان رجدادعاء يارضى الله عنه الى منزله فقال أجيئك على شرائط ثلاث لا تدخل من السوق شيئاً ولا تدخل في البيت ولا تجحف بعياك وقد كان من سيرة السلف اذا دعوا أحدهم أخاه قدم جميع ما يحضرته أو أخرج من كل شئ عنده مشايوا كان بعض الرؤساء من الأجواد اذا دعوا الناس الى طعامه يدعو الخبز فيقول أعلم الناس بما عندك من الألوان قال ثم يدهمهم يا كلون حتى اذا قاربوا الفراغ جثا على ركبتيه ومد يده الى الطعام فاكل وقال ساعدوني بارك الله عليكم فكان السلف يستحسنون ذلك منه وليس من السنة ان يقصد الرجل قوماً فيحضر طعامهم لمصادفة فان ذلك من المفاجأة فقد نهى عنه قال الله سبحانه وتعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه يعني منتظرين حينه ونضجه وفي الخبر من مشى الى طعام لم يدع اليه مشى فاسقاً أو كل حراماً ولكن ان صادفهم يأكلون فسلوان يا كل معهم وعلم انهم يحبون أكلهم معهم فلا بأس وبأس ذلك داخل في المفاجأة فان لم يعلم انهم يحبون ان يأكل معهم وانما قالوه تعزيراً وحباء كرهت له الاكل معهم وان كان جائعاً فقد بعض آخوانه ليطعمه ولم يتحين وقت أكله فلا بأس بذلك وقد روى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم منزل أبي الهيثم بن التيهان وأباً ثوب الانصار بين لاجل طعام يأكلونه وكانوا جباة ومن السنة أن يخرج الرجل مع ضيفه اذا انصرف الى باب الدار وليس من السنة ان يخرج الضيف من المنزل عن غير اذن صاحبه ولأن يقيم للضيافة فوق ثلاثة أيام حتى يخرج به أو يهرم به يتأثر في ذلك وقال بعضهم اذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر واذا استترزت فلاتبق ولا تذر وفي الخبر دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم البنات خبزاً وخلافة وقال لولا أننا نهيئنا عن التكاف لتكافنا لكم وفي حديث يونس عليه السلام انه زاره آخوانه فقدم اليهم كسراً من شعير وشبلة لهم بقلا كان يزعه ثم قال كاولوا ان الله تبارك وتعالى لعن المتكافئين لتكافنا لكم وروينان أنس بن مالك وغيره من الصحابة كانوا يقدمون الى آخوانهم ما حضر من الكسر اليابسة والحشف من التمر والدقل ويقولون لاندري أيهم أعظم وزراً الذي يحتقر ما يقدم اليه والذي يحتقر ما عنده أن يقدمه وقد روينا في معناه خبراً مستنداً وقد كان أنس وغيره يقدمون ما عندهم الى آخوانهم ويقولون ان الاجتماع على الطعام من مكارم الاخلاق وفي الخبر ان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يجتمعون على قراءة القرآن والذكر ولا يفعارون الا عن ذواق ولا ينبغي للمدعو ان يقترح على الداعي شيئاً بعينه فيقول أريدك اذابس ذلك من القناع فان خيره آخوه بين طعامين فليختر أقرهم ما عنده وأيسرهما عليه كذلك السنة وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خبر بين أمرين الاختار أيسرهما وحدوثنا عن الامش عن أبي وائل قال مضيت مع صاحب لي الى سلمان تزوره فقدم البنات - بز شعير ومالحا جريش فقال صاحبي لو كان في هذا الملح سعة لكان أطيب فخرج سلمان فنه من مطهرته وأخذ من ترافماً أكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا فقال سلمان لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتي مرهونة فان كان آخوه ممن يأنس به وعلم ان اقتراحه عليه مما يحببه فلا بأس بذلك فقد فعله الشافعي مع الزعفراني رحمه الله تعالى كان نازلاً عليه ببغداد فكان يخرج يوم الجمعة الى الصلاة فكان الزعفراني يكتب في رقعة للجارية ما تصلح من الألوان فدعاه الشافعي ذات يوم الجارية فنظرفها ثم زاد لونا الشبه فاما جاء الزعفراني وقد تمت الجارية ذلك اللون أنكره اذ لم يأمرها به فسألهما عنه فأخبرته ان الشافعي زاد ذلك في الرقعة فقال أرى في الرقعة فلما نظرت الى خط الشافعي في الرقعة بذلك اللون فرح بذلك وأعجب به فقال أنت حررتوه الله تعالى فاعفها سروا منه بفعل الشافعي ذلك واليه نسب درب الزعفراني بباب الشعير في الجانب الغربي من

البكاء لاعلى عز مطلوب أو فقد محبوب واعلم ان الحركات في السماع اذا كانت عن وجد وكان صاحبها مغلوباً عليه اذ لا بأس به ما وقد تقدم

في سكر ذلك قال الاثمة لكن التمكن أحسن (١٨٢) لاسيما للشيخ وكان يقال لا يصلح السماع الا ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم

بعد ادان شهادته أخوه وساله فلا بأس ان يذكر له شهوة ليصنعها فبعضه على فضيلته فذكر وروى بنافي
فضل ذلك غير حديث منها الحديث المشهور من صادق من أخيه شهوة وغفر له ومن سرأه المؤمن فقد
سر الله عز وجل وروى نافع ابن الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لاذ أخاه بما يشتهي
كتب الله له ألف حسنة وجماعة ألف سيئة ورفع له ألف درجة وأطعمه الله تعالى من ثلاث
جنت جنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد والخلال بعد الاكل حسن فلا يبين عنه ولا بأس بغسل
اليدين في الطست وليس من الادب التخم فيه وروى نافع عن أنس بن مالك اجتمع مع هو وثابت البناني على طعام
فقدم الطست الى ثابت ليغسل يده فامتنع فقال أنس اذا كرمك أخوك فاقبل كرامته ولا ترد فانه انما بكرم
الله عز وجل وروى ان هرون الرشيد دعا بأبامعوية الضرير فصب الرجل على يده في الطست فلما فرغ
قال له يا أبامعوية تدرى من صب على يدك قال لا قال أمير المؤمنين قال يا أمير المؤمنين انما كرمك العلم
وأجلته فاجلك الله عز وجل وأكرمك كما أجلات العلم وأكرمتها وأكره قيام الخادم أحب الى أن
يصب على يده جالساً واجتماع الاثنين أو الثلاثة في غسل اليد وجميع ما هم المسلمون يعمل في مرة واحدة
في الطست حسن وهو من التواضع ومن انفردي بغسل يده وحده فلا بأس أن يتختم في الطست ومن بزق فيه
بعد ان يرفع ويرفع من غسل يده فلا بأس وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار لا يرفع الطست من
بين يدي القوم الا بمأول ولا تشبهوا بالعجم وقد روي نافع عن ابن مسعود انه قال اجتمعوا على غسل اليد
في طست واحد ولا تستنوا بسنة العجم ولا يزدردن ما يخرج الخلال من أسنانه فانه داء ومكروه ومالا كره
باسنانه فلا بأس أن يزدردن يده في طست واحد في غسل أسنانه فانه داء ومكروه ومالا كره
وابقل عند فراغه من الطعام الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا سبيلنا ولا نأيا كافي من كل شيء
ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وأمنت من خوف لك الحمد أويت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت
من عيلة لك الحمد جدا كثيرا دأما طيبا نافعاً مباركاً فيه كما أنت أهلهم ومستحقهم اللهم صل على محمد وعلى آل
وأطعمنا طيباً واستعملنا صالحاً جاعلاً عونا لنا على طاعتك ونعوذ بك ان نستعين به على معاصيك وافي
الاكل مع الاخوان ثلاث فضائل روي عن جعفر بن محمد عليهم السلام اذ قدرتم مع الاخوان على المائدة
فاطبلوا الجلوس قائماً ساعة لا تحسب عليكم من أعمالكم وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال
الملائكة تصلي على أحدكم مادامت ما تدنه موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن الحسن البصري رحمه الله
كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه في دنهم يحاسب عليهم النفقة الرجل اذا دعا اخوانه الى طعام فان
الله سبحانه وتعالى يستحي ان يسأله عن ذلك وقد روي عن بعض علماء خراسان انه كان اذا دعا اخوانه
قدم اليهم نحو الفطير من صنوف الاطعمة والحبوب والفواكه اليابسة فسئل عن ذلك فقال بلغنا عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان الاخوان اذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك الطعام
فانما أحب ان استكثر مما أقدم اليكم انما كل فضل ذلك وفي خبر عن بعض السلف لا يحاسب العبد على
ما يأكل مع اخوانه فكان بعضهم يكثرون الاكل في الجماعة ويتقلل اداً كل وحده وفي الخبر ثلاث
لا يحاسب عليها العبد اكلة السحور وما أظفر عليه والاكل مع الاخوان ومن لم يكن له نية في تقديم فضول
الاطعمة بهذا الخبر فاني أكره ان يقدم من الطعام الا ما يريد أن يترك منه شيء ولا يستثنى هو ولا
أهل البيت في أنفسهم هم رجوع شيء منه والا كان ما يقدمه مما ينوي رجوع بعضه ولا يحب أكل كله
تصنعوا بمباهاة فان علم بذلك من قدم اليه لم استحب له في الورع ان يأكل منه لان المأكول اذ قدم ليؤكل
بعضه فهو تصنع وتزين لا يصنع الورع وذلك ولا يا كل المتقون من هذا لانه لا يدرى كم مقدار ما يحبون
ان يأكلوا منه وروى نافع عن ابن مسعود قال نهيتان نجيب دهن من يباهي بطعامه وقد ذكره جماعة من
الصحابه أكل طعام المباهاة والمباراة وهذا مكره من يباهي بطعامه وقد ذكره جماعة من

وقال بعضهم لا يصلح
السماع الا لمن له نفس
ميتة وقلب حي وقال الجنيد
رحمة الله عليه اذا رأيت
المريد يطلب السماع فاعلم
ان عنده بقية بطالة وقيل
ان الجنيد رحمة الله عليه
ترك السماع فقيل له
كنت تسمع فقال مع من
قبل له تسمع أنت لنفسك
قَالَ مَنْ لَمْ يَنْهَمْ كَانُوا
لَا يَسْمَعُونَ الْأَمْنَ أَهْلُ مَعَ
أَهْلٍ فَلَمَّا فَقَدُوا الْأَخْوَانَ
تَرَكَوهُ عَلَى أَنَّ أَهْلَ
الْكَمَالِ فِي غَنَى عَنْ اسْتِجْلَابِ
الْوَجْدِ وَالْحَالِ بَغْنَاءِ الْمَغْنَى
وَنَشِيدِ الْقَوْلِ قَالَ الْخَضِرِيُّ
مَا حَالُ مَنْ يَجْتَاجُ إِلَى
مَرْجِعِ زَيْجِهِ فِي الْمَثَلِ
السَّيَّارَةِ مَا يَحْتَاجُ الشَّكَايَ
إِلَى نَائِحَةٍ وَكَثِيرٍ مَا يَقَعُ فِي
الْإِسْمَاعِ مِنْ بَعْضِ الْوَاجِدِينَ
تَحْزِينِ الثِّيَابِ وَهُوَ مِمَّا يَنْعَمُ
الْشَّرْعُ لِأَنَّهُ أَتْلَافٌ مَالٍ
رَوَى أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ
السَّلَامُ قَصَّ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ
فَزَقَ وَاحِدٌ مِنْهُمْ قِصَصَهُ
فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ مَرْقٍ
قَابِلٍ لَا تَغْرِقُ بِصَلِّ وَأَمَّا
الْقَاءُ الثَّوْبِ وَالْخُرْقَةُ
لِلْعَادِي وَالْمَغْنَى وَالْمَشْرِفَانِ
كَانَ ذَلِكَ بِحَسَنِ نِيَّةٍ فَلَا
بَأْسَ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ عَلَى
جِهَةِ الْمَرَايَةِ وَالْتِكَاثِ فَهُوَ
مِمَّنْ عَرَفُوا سَائِلًا أَنْسَا
لِلْإِقَاءِ الْخُرْقَةَ لِلْمَشْرِفِ
بِمَارِوِي أَنْ كَعَبَ مِنْ زَهَبٍ

دخل على النبي صلى الله عليه وسلم المسجد وأشهده قصيدته التي أولها * بانت سعاد فقلبي اليوم مقبول * حتى انتهى الى قوله ما

ففيها ان الرسول لسيف يستأخيه * مهذه من سيف الله مـلول (١٨٣) فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أنت

فقال أنا أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله أنا كعب بن زهـ ير فرى اليه النبي صلى الله عليه وسلم بردة كانت عليه فلما كان في زمان معاوية اشتراها معاوية من أولاد كعب بعشرين ألف درهم وكانت عند خلفاء بني أمية ثم من صاروا ملوك الاسـلام وأخذوا البردة وكانت باقية عند خلفائهم الى عهد الامام الناصر لدين الله تعالى قال السهروردي والخرقه اذا رميت الى الحادى نهى له اذا قصده اعطاه اياها واذا لم يقصد اعطاه فقال بعضهم هى للحادى لان الحرك هو ومنه صدر الموجب لرى الخرقه وقد جاء من قتل قتيلاً فله سلبه وقال بعضهم هى للجميع والحادى واحد منهم لان الحرك للوجد قول الحادى مع بركة الجميع والغنيمة لمن حضر الوقعة وقبل ان كان القوال أجيراً فليس له فيها شئ وان كان متبوعاً يؤثره والله أعلم

(باب الخوف والاشفاق والحزن) قال الله تعالى يخافون ربهم من فوقهم وقال تعالى وإياى فارهبون وقال تعالى وخافون ان كنتم مؤمنين وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لو تعلمون ما علم

ما يكرهون وقد داس عليهم ما لا يعلمون وإضافته شئ قد قدم لاجل الله تعالى فلا يصلح ان يستثنى ارتجاع شئ منه بمنزلة من يخرج الرغيف أو الشئ الى السائل فيجده قد انصرف فذكره أن يرجع فيه فبأ كاه وقال يعزله - حتى يأتى سائل آخر فيدفعه اليه * وكان بعض أهل الحديث اذا أكل مع اخوانه ترك من الطعام على رغيف يعزله معه وكان سيار بن حاتم اذا حضر على مائدة أكل لقيمات ثم يقول اعزلوا نصيبى وأكل ذات يوم على مائدة في جماعة فلما جاءت الحلوى تزع فانسوته ثم قال اجعلوا نصيبى في هذه فينبغى أن يعزل أنصبة أهل البيت قبل تقديم الطعام الى اخوانه كيلا يجدونهم يرجعون شئ منه فانه مكروه لهم واعله لا يرجع شئ منه فيكون ذلك احرأ من الاكسين ومنصة لهم وهذا عاينهم أشهد من اكرامهم بالطعام أن يكون ذلك مضراً بالاهل فيكون مضياً للاصل ولا ينبغى له ان يقدم الامايحب ان ياكلوه من كل شئ أيضاً ومقدار الحاجة والكفاية من المأكول فيجمع بين السنة والفضيلة روى في الخبر برما رفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط هذا لانهم كانوا خاصين في كل شئ فلا يقدمون الا كفايتهم ولا ياكلون الا بعد جوعهم ولا يتركون الا كل وفي نفوسهم منه شئ ولا لاقتصار الذي كان فيهم فقيماً ذكرناه من تقديم الكفاية الا لا يرد فضول الاطعمة موافقة للسنة وفي تقديم المأكول ايجع أكثره نية حسنة لاجتماع فيه ان من أكل ما فضل من الاخوان لم يحاسب عليه ومن كان في جماعة فلا يأمر بتأخير الطعام فاعل فيهم من يحتاج الى تقديمه الا أن يتفقا على تأخيرها فلا يأمر حتى يذهب تقديمه لاجل نفسه واذا حضر الطعام والصلاة فان كانت نفوسهم يتوق اليه وفي الوقت شبعة قدمه والا كل وان كانت نفوسهم ساكنة أضاف الوقت أو خشوا أن يتناول لم ياكلوا أولاً واستحب الاكل على الارض كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى بطعام وضعه على الارض وكان ياكله معبياً على قدميه ويقول لا أكل منكمنا انما أأعبد آكل كيا كل العبد وأجاس كيا يجلس العبد دور بما جثا لا كل على ركبتيه وجلس على ظهر قدمه ونصب رجـ له اليمنى وهى جلسة العرب للاد كل الى اليوم وان أكلوا على السفر فهو سنة فيترودا سفره وخير الزاد التقوى وأكره الاكل على الموائد العالية لانهم كانوا يكرهون ان يعلموا الطعام على الايدي وهذا محدث وليس من التواضع قال أنس بن مالك ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة قط قبل فعلى ما كنتم ناكون قال على السفر وقيل أول ما أدت الامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم هذه الاربع الموائد والمناخل والاشنان والشبع ومن غسل باشنان ابتداء بغسل فيه بعد غسل يده اليمنى ويجعل الاشنان في بطن كفه اليسرى يابساً ثم يغسل فامحى يتقي به باصابعه ثم يبل الاشنان فيغسل يديه ولا بعيد يغسل كفيه وهو فعل ذوى المروأة وينبغى اذا حضرت الالوان ان يتدنى بتقديمه الا لطف فالالطف والطيب فالطيب والامثل أن يتدنى بالشواء قبل التري يدور قدم الطبايح قبل السكباج فذلك سنة العرب ليصادف جوعهم أطيب الطعام فيستوفون من ذلك أو فرأى نصيب فيكون ثوب لصاحبه وأقل لاكلهم فان استأجروا الى ما بعد من غليظ الالوان والطعام تناولوا منه قليلاً لافانما قدم أهل الدنيا اللون الغليظ على اللطيف لينسجأ كلهم وتنفق شهورهم فيكون اللون اللطيف في موضع آخر وليكونوا قد أكلوا من اللون الاجود والاطيب أقل وهذا غير مستحب عند أبناء الاسخرة وقد كان من سنة المتقدمين ان يقدموا جلة الالوان في مكان واحد مما يشتهى وليكون ما تقدم معلوما لهم وقال لهم اذ لم يكن عنده الالون واحد ليس يحضر الا هذا يستوفونه ولا يتناولوا الى غيره كان صواباً حدثني بعض شيوخنا عن شيخ له قال قدم الى بعض أهل الشام لوفان طيب فقلت له عندنا بالعراق يقدم هذا اللون آخر الالوان فقال لي هكذا هو عندنا بالشام قال فاستحييت اذ لم يكن عنده غير ذلك اللون وقال لي آخر كذا في جماعة عند رجل فجعل يقدّم الالوان الرأس منها طيباً وقد بدا جعلنا تصرف في الاكل تتوقع بعدها الالوان وجلأ أوجد يا قال فجاءنا بالطست ولم يقدم غيرها فقال لي بعض الشيوخ من أهل التصوف وكان مزاحاً هو تعالى يقدّر أن يخلق رؤسا لو تعلمون ما علم اصحبكم قليلاً وبكيتكم كثيراً قال المشايخ الخوف معنى متعلق بالمستقبل فانه انما يخاف أن يحل به مكروه أو يفوته محبوب

قال الحارث المحاسبي الخوف يكون (١٨٤) من مطالعة القلوب لساوات الله تعالى ونقمة فيقول في القلوب الخوف وذلك عند شهود الوعيد

وقال الهروي في منازل
الساكنين الخوف هو
الانحلال من طمأنينة
الأم من مطالعة الوعيد وهو
على ثلاث درجات الأولى
خوف العوام وهو يتولد
من التصديق بالوعد وذكر
الجزاية ومراقبة العاقبة
الثانية خوف المكر عند
رؤية الأعمال الثالثة
خوف الهيبة والاجلال
وهو يتولد من مطالعة
الصفات وقال غيره الخوف
هو تالم القلب واحترافه
بسبب توقع مكرهه في
الاستقبال والخوف قد
يكون من مقارنة الذنوب
وقد يكون من الله تعالى
لمعرفة صفاته التي توجب
الخوف لا بحالة وهذا
أكمل وأتم لأن من عرف
الله تعالى خافه بالضرورة
وكذلك قال تعالى انما
يخشى الله من عباده العلماء
وقال صلى الله عليه وسلم أنا
اخوفكم لله وأشدكم له
خشية فعرفة الجلال والعزة
والعظمة والاستغناء بمرتبة
الهيبة بالضرورة وقال
الاستاذ أبو بكر بن قورك
في الانابة الخوف على أنواع
منها الرهبة ومنها الخشية
ومنها الوجع ومنها الهيبة
ومنها العقوبة للمذنبين
ولزهبة للعابدين والخشية
للعالمين والوجل للمعجبين
الهيبة للعارفين وخوف الانبياء عليهم الصلاة والسلام خوف الهيبة والاجلال وهو أشد أنواع

بلا أبدان قال في ثنائك الله له جيا عا فطلب بعضنا في آخر الله - ل - خبزا أو فتيمة السكوره * وينبغي أن
يكنهم من بقية الألوان ولا يرفعها حتى يرفعوا أيديهم فانه من الادب ولعل فيهم ما يكون عنده ماؤدم
أشهى اليه مما يقدم بعد وقد يكون فيهم من به حاجة الى فضل أو كل فينقص عليه برفعة قبل أن يستوفى
ما في نفسه * حدثني بعض أصحابنا عن السجوري وكان صوفيا انه حضر على مائدة أبناء الدنيا وكان فيه
يخل قال فقدم اجلا فلو اياها كان فلما رآهم عزقون كل عزق ضاق صدره فقال يا غلام ارفع الى الصبيان
قال فرفع الجل الى داخل الدار فقام السجوري بعد وخاف الجل فقال صاحب المنزل الى أين يا أبا عبد الله
فقال آكل مع الصبيان فاستحيا الرجل وأمر برد الجل حتى استوفوا منه وكان سلفيان السجوري يقول
من دعا رجلا الى طعامه وهو يحب أن لا يحب - فان لم يحب عليه خطيئة وان أجاب كتبت عليه
خطيئتان فالعنى في الخطيئة الأولى انه أظهر باسائه خلاف ما في قلبه فتصنع بالكلام وهذا من السمعة
وداخل في محبة ان يحمد بما لم يفعل والمعنى في الخطيئة الثانية انه أجابه أخوه فالخطيئة الثانية لانه جعل أخاه على
مال لم يعلم حقيقة - منه وعرضه لما يكره فلم ينصحه فيما أظهر له من نفسه - لان أخاه لو علم انه غير يحب لاجابته
لم يأكل من طعامه ولانه قد أدخله في السمعة فاذل ذلك كانت عليه خطيئة ثانية وقد كان من المتقدمين من اذا
دخل عليه وهو يأكل فونه لم يعرض على أخوانه الا كل اذا لم يحب ان يأكل معه خشية التزب بالقول
أولاً لا يعرضهم لما يكرهون * دخل قوم على سمر أبيض عاصم وكان زاهداً وهو يأكل فقال لولا اني أخذته
بدن لا طعمتكم منه وكان بعض السلف يقول في نفسه يرالكف ان تطعم أحلك ما لا تأكله أنت اى
لا يكون من ما كان في الجودة ومما له قيمة فتشقى على نفسك بذلك * وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس
بالتكاف يدعوا أحدهم أخا فيكاف له فيقطاعه عن الرجوع اليه وكان بعض السلف يامر بتقديم ما حضر
فانه أديم للرجوع واذهب لكرهه صاحب المنزل وقال بعضهم ما أبالي من أناني من أخواني فاني لا تكاف
له انما أقرب ما عندي ولواني تكاف ما ليس حاضر الله وكرهت دوام محبته وقال لي بعض الشيوخ كنت
آنس ببعض أخواني فكنت أكثر زيارته فكان يتكاف الأشياء الطيبة فقالت له يوما حدثني عن شيء أسألك
عنه اذا كنت وحدك تاكل مثل هذا الذي تقدمه الى قال لا قلت وكذلك اناني منزلي اذا كنت وحدي لا آكل
مثل هذا فلم اذا اجتمعنا أنا كاه ونحن لانا كل مثله على الانفراد - ذا من التكاف فاما ان تقطع هذا وتقدم الى
مانا كاه على الانفراد أو أقطع مجيئي اليك قال فقاطع ذلك وكان يقدم ما عنده وما يأكل مثله فدامت معاشرتنا
ومن دعى الى طعام وعنده انسان أو جماعة من حيث يعملون فليستثن الواحد أو الجماعة معه فانه من السنة
والادب فان دعى وحده أو مع نفر بأعيانهم أو أعدادهم فتبعهم واحد لم يكن في العدد فليذكر للدعى قبل
دخولهم اليه لياذنه معهم كذلك السنة ومن دعى في جماعة وفوض اليه الامر فيهم فليعرف صاحب المنزل
عندهم قبل مجيئهم ليستعد لهم بعد ان يعرض عددهم ومن دعا رجلا في غير دعوة عامة وعنده قوم أو رجل
بعينه فليعلم من عنده ان يدخل على بصيرة فاعلم أن يكون عنده من يكره هذا المدعو والاجتماع معه أولعله
أن يجيبه لانه يحسب ان ليس عنده غيره لان الاكل معاشرته وليس كل انسان يحب ان يعاشر كل أحد خاصة
الرؤساء ومن أكل مع رجل من طعامه فوقف عليه سائل فلا يعطين شيئا إلا باذنه أو بسأل صاحب الطعام
حتى يكون هو الذي يعطيه فان أعطاه بغير اذن كان الاجر لصاحب الطعام والوزر عليه روى ذلك عن
أبي الدرداء قال لانسان كان يأكل معه فاعطى سائلا بغير أمره لقد كنت غنيا أن يكون الاجر لي والوزر
عليك ومثله لا يدعو الى طعام غيره أحد بغير اذن صاحبه ومن دعا خصوص أخوانه فدخل دليبه داخل
فلا يقدره معهم لالا كل وليصرفه أو يطرده عنهم * حدثني بعض أشياخنا عن بعض الخلف الصالح انه دعا
أخوانه من الصوفية على طعام فدخل رجل من العامة فجلس باكل معهم فقبض على يده ونحاه وقال هذا
عملناه له ولا خاصة لا يصلح أن يكون معهم غيرهم ثم أفرد به طعام خصه به وعمله لاجله عوضا عما فعل ومن

الخوف لانه دائم لا يزول في وقت من الاوقات وسائر انواع الخوف تكون في وقت دون (١٨٥) وقت فيسكن خوفه اذا ذكر رحمة الله

وفضله وعلمه وأما خوف
الهيبة والاجلال فانه لا يسكن
أبد اخوف المذنبين من
المعقوبات **==** ما تقدم
وخوف العبادين خوف
أن لا تقبل منهم العبادات
وخوف العاملين خوف
الشرك الخفي في الطاعات
وخوف المحبين خوف
الابعاد والمحجب عن اللقاء في
الدنيا والاخرة وخوف
العارفين خوف الهيبة
والعظمة والاجلال كما
ذكرناه في خوف الانبياء
عليهم السلام

*** (فصل) * والخوف**
ينظم من علم وحال وعمل
أما العلم فهو العلم بالسبب
المفضي الى المكروه كالعلم
بان الذنب يقضي الى المقت
من الله تعالى الى العقوبة
وعلاصة خوف القلب الخول
في الجسم والاصفرار في اللون
والخشية والصعقة والبكاء
وقد تفتت منه المראה
فيفضي الى الموت ويحصل
هذا الكثير من تعرض
للقتل وقد يقوى فيورث
القنوط واليأس والخوف
يقرب العبد من الطاعة
ويكفه عن المعصية وقال
الشيخ أبو القاسم الجنيد
من خاف من شيء هرب منه
ومن خاف من الله هرب
اليه والخوف يؤدب
الجوارح ويولد في القلب
الذل والخشوع والاستكانة

دخل عليه داخل وهو يأكل فلا يرفع الطعام فليس ذلك من السنة ولا من فعل أهل المروءة ولعل الداخل
أحوج اليه منه وتبعث اليه اختباره واذا عرضت على أخيك الطعام مرة أو مرتين فلا تلحن عليه وكذلك
اذا دعونه فذكره فقد ذلوا لا تكرم أخاك بما يشق عليه ولا تزيد على ثلاث مرات فان الاحاح واللباح
ما زاد على ثلاث مرات وليس ذلك من الادب قالوا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب في نبي ثلاثا
لم يراجع بعد ثلاث * وكان الحسن بن علي رضي الله عنهما يقول الطعام أهون من ان يخاف عليه وقال
مرة من ان يدعى اليه ذلك اعظام حق المؤمن وكان الثوري يقول اذا زارك أخوك فلا تقبل له تأكل أو
أقدم اليك ولكن قدم ما عندك فان أكل والا فاردعه وكان الحسن وابن المبارك اذا أراد الغداء أو العشاء
فتح باب ما فيه فدخل عرضا عليه الا كل وقد كان هذامن سيرة السلف انهم يفتحون الباب عند حضور
الطعام ومن صادف دخوله أكل معهم ومنهم من كان يقعد في دهايز داره ويفتح الباب فكل من مر عليه في
الطريق دعاه الى طعامه من غنى أو فقر وقال بعض التابعين الان خياركم آكلكم في الاقبية وأوسعكم
آنية وأحلاكم أطية لان شراكم آكلكم في الاخبية وأصغركم أطية ومن دعا رجلا الى طعامه وهو يعلم
ان الاحب اليه ان لا يأكل فذكره له ان يأكل ولا يعا بقوله اذا علم منه خلافه فان لم يعلم حقيقة ذلك فله
ان يجيبه على ظاهر قوله وليس له ان يسيء الظن به * دعا رجل الاحنف بن قيس في سفر الى طعامه فقال له
الاحنف اعلم ان العارضين قال وما العارضون قال الذين يحبون ان يحمدوا وبما لم يفعلوا فسكت الرجل
فلم يجبه الاحنف الى الطعام وكان الثوري يمشي مع رجل فرباب منزله فعرض عليه الدخول ليأكل عنده
فقال له الثوري أصدقني عن شيء أسألك أتبأ أحب اليك أدخل أو انصرف فسكت فانصرف الثوري ومن
علم من أخيه انه يحب ان يأكل من طعامه فلا بأس ان يأكل بغير اذن لان علمه بحقيقة حاله ينوب عن اذنه له في
الاكل * وقد كان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير اذن وكان الحسن
ربما يدخل فيجدهم كذلك فيسرو ويقول هكذا كنا وروى عنه انه كان يأكل من متاع يقال يأخذ من هذه
الجوينة تينة ومن هذه فسقة فقال له هانم الاوقص يا أباسه يد تأكل من متاع لرجل بغير اذنه فقال يا سجع
أما قرأت آية لا كل ثم تلا عليه ولا على أنفسكم ان تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم الى قوله تعالى
أو صدقكم ثم قال الحسن الصديق من استروحت اليه النفس واطمان اليه القلب فاذا كان كذلك
فلا يأذنه في ماله وجاء قوم الى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب ونزلوا السفرة فجعلوا يأكلون
ما فيها فدخل الثوري فجعل يقول ذكر غفوي اخلاق السلف هكذا كانوا زار قوم بعض التابعين ولم يكن
عنده ما يقدمه اليهم فذهب الى منزل بعض اخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فنظر الى قدر قد طبخها والى
خبز قد خبز وغير ذلك فجعل ياكله كما تقدمه الى أصحابه وقال كلوا الجاعرب المنزل فلم ير الطعام فسأل عنه فقيل له قد
جاء فلان فاخذ فمأكل قد أحسن فلما لقيه قال يا أخى ان عادوا فعد وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم
لحما صدقه على بريرة من غير ان يسأله اذن لم تكن حاضرة لعله انهم انصرفوا بذلك وقال ان الصدقة قد بلغت
محلها وعلينا صدقة ولنا هدية وقال صلى الله عليه وسلم رسول الرجل الى الرجل اذنه أى قد علم باذنه له في
الدخول عليه فاغناه عن الاستئذان ففي تدبر فعله عليه السلام ان من علمت كراهته لا تكل من طعامه ان
لأنا كل وان أذن لك بقوله فذكر بعمل بعض السلف صنيعا فدار جلالا لم يصادفه الرسول ثم اعلم وقد انصرف
الناس من عنده فقد صدم منزله فدق عليه الباب فخرج اليه الرجل فقال هل من حاجة قال انك دعوتني فلم يتفق
ذلك فقد دجيت الان لما علمت فقال قد انصرف الناس قال فهل بقي منهم بقية قال لا قال فيكسرة ان بقيت
قال فلم يبق شيء قال فالتقدور واسمها قال قد غسلناها فانصرف بحمد الله تعالى فقيل له في مسئلة عن ذلك
فقال قد أحسن الرجل دعانا بنية ففلس هذا في الضعة والذلة وسقوطها من مراتب الانفة والعرة تشبهه نفس
ابن السكديني وهو أسناد أبي القاسم الجنيد دعاه صبي الى دعوة أبيه فردده الاب أربع مرات في دعوة واحدة

(٢٤ - (قوت القلوب) - ثانی) وأقسام الخوف كثيرة فمنها خوف النار وهو مقصود لذاته ومنها خوف المعاصي وهو

الاستقامة أو خوف الاغترار
بتخارف الدنيا أو خوف
السابقة أو خوف الخاتمة
أو خوف سلب المعرفة الى
غير ذلك من أقسام الخوف
فأجاب هذه المخاوف على
المتقين خوف الخاتمة فإن
الامر في ذلك بخار وأعلى
الاقسام وأدله على كمال
المعرفة خوف السابقة
لان الخاتمة تتبع السابقة فمن
خاف السابقة خاف الخاتمة
لان السابقة هي الخاتمة وقال
بعض أهل المعارف الخوف
من المعاصي خوف الصالحين
والخوف من الله تعالى
خوف الموحدين والصادقين
وهو غمرة المعرفة بالله تعالى
فكل من عرف الله تعالى
وعرف صفاته عرف من
صفاته ما هو جدير بان
يخاف منه من غير جنابه بل
العاصي لوعرف الله حق
معرفته ما خاف الامنه
ولولا أنه يخوف في نفسه لما
أقدره على المعصية ويسر عليه
سبيلها وهداه لأسبابها فان
تيسير أسباب المعصية ابتعاد
ولم يسبق منه قبل المعصية
معصية استحق بها أن
يستجر للمعصية الثانية
فالعاصي مقضى عليه
بالمعصية شاء أو أبى وكذا
المطيع يسر عليه أسباب
الهداية وزين الاعيان في
قلبه رفع أيا بكر وعمر وأبذر
وسلمان وحارثة ومعب

وهو يرجع في كل مرة وهو يرده فهد نفوس. حاشية بالتوحيد مشاهدة بالبولى من المولى المبلى للعبيد
مذلة بالذلة موضوعة على الضعة وهذا طريق مفرد لا فراد وحال مجرد لا حاد والمتكبرون لا يجيبون الدعوات
وهم عند بعضهم من أنفة النفوس قال قائلهم أن لا أجيب دعوة قبيـل ولم قال انتظار المرقلة ذل وقال آخر اذا
وضعت يدى في قصعة غيرى ذلت له رقبتي ومنهم من لم يكن يجيب الفقير الكبير في نفسه ويجيب الاغنياء لعظاهم
في عينه ومن أبناء الدنيا الموصوفين بهم امن لا يجيب الانظارء واشكاله من مثل طبقة وممرته في الرياسة في
الدنيا وهذا على خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفعاله انه كان يجيب دعوة المسكين ويجيب
دعوة العبد ومن قوله بشس الطعام وشرا الطعام الواجبة يدعى اليها الاغنياء ويترك الفقراء ثم قال من لا يجيب
الدعوة فقد عصى الله تعالى ومرا الحسين بن على رضى الله عنهم ما يقوم من المساكين الذين يسألون الناس
على قارة الطريق وقد نثروا كسرا على الارض في الرمل وهم يا كلون وكان على بغاته فلما صر بهم سلم عليهم
فردوا عليه وقالوا لهم الى الغدا يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم ان الله لا يحب المستكبرين ثم
ثنى ورثته فنزل عن دابته وقدم معهم على الارض وأقبل يا كل ثم سلم عليهم وركب وفي خبر آخر ز ياد فقال
قد أجبتكم فاجيبوني قالوا نعم فوعدهم الجي في وقت من النهار فجاءوا فخرج بهم ثم ورفع مجلسهم ثم قال
يا واذن هاتى ما كنت تدخرين فآخر جت الجارية فآخر ما عندها من الطعام فاقبل يا كل معهم وكان ابن
المبارك يقدم الى اخوانه فآخر الرطب ويقول من أكل أكثر أعطيت بكل ثوابه فاد كان بعد النوى فيعطى
من كان له فضل نوى بعددها داراهم وقال بعض أهل الاعتبار ما أجبت الدعوة لالا تذكر به انعيم الجنة طعام
ينقل بغير كلمة ولا مؤنة ولذلك قيل ان اجتماع الاخوان في وجود الكفاية على الانس والالفة ليس هو من
الدينا وقد كان بعض الصوفية يقول لا تجب دعوة الامن يرى لك انك أكلت رزقك وانه سلمه اليك ودعوة
كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبولها منه فهذه شهادة المعارف من الداعين كذلك شهادة المدعوين
من الموحدين أن يشهدوا الداعي الاول والجيـب الاخر والمعطى الباطن والرازق الظاهر كما تمنح أصحابه
بذلك بعض الصوفيين بالغنى ان رجلا دعا اماما من الصوفية في أصحابه الى طعام فلما أخذ القوم مجلسهم
ينتظرون فضل الطعام اليهم خرج اليهم شيخهم فقال ان هذا الرجل زعم انه دعاكم وانكم تأكلون طعامه
ففي حرج أو قال حرام على من لم يشهد في فعله ان يا كل قال فقاموا وكاهم فخرجوا ولم يستحلوا الاكل اذ كانوا لا
يرونه في الفعل الاغلاما حد ثاقا قد اذلم تثبت شهادته ولم ينفذ نثاره البارة والمعنى لقائله مثله أو نحوه وان
دعاك أخوك وأنت صائم فعملت انه يسر باكل فلا بأس ان تفطر لاجله فان لم تلم ذلك منه وقال لك أنا تسر باكل
فصدقه واحسن به الثان وان لم تعلم ذلك منه ولم يلفظ به لسانه فافى أكرهه وخرجك من عقد الصوم لغير نية
هى أبلغ منه ومثله فصومك حينئذ أفضل وان أكلت مع أخيك تريد اكرامه بذلك فهذه نية صالحة قد
كان بعضهم اذا كل يوم فطاره كل مع اخوانه ويحتسب في أكله ما يحتسب في صومه وروى ناعن ابن
عباس أنه قال من أفضل الحسنات اكرام الجلماء ومن لم يرد أن يطعم قوما من طعام فلا يظهرهم عليه ولا
بصفة لهم سواء كان هو قدا كاه أوليا كاه وكان الثورى يقول اذا أردت أن لا تطعم عيالك من شئ تأكله
فلا تحددتهم به ولا يرونه معك وينبغى أن يكون للعبيد الى الدعوة نيات سبع اذا الأعمال بالنيات والسك
امرى ما نوى اذا اجابة من الاعمال فن فوها دنيا كانت له دنيا العاجل حظه ومن أراد بها آخرته فهى له
آخره بحسب نيته وان لم تحضر نية أو اعتل به سادها توقف حتى يهتدى الله عز وجل له نية صالحة تكون الاجابة
عليها أو ترك الاجابة اذا كانت بغير نية لانهم امن أفضل الاعمال فتحتاج الى أحسن النيات لوجود العلم فيها
فتكثر بها الحسنات ولقد الهوى منها ان يسلم فيها من السيئات والا كانت اجابته هز ووا كان عاملا في باب
من أبواب الدنيا وساعيا في حفظ نفسه وحل عجزه وقد قال الرسول عليه السلام من كانت هجرته الى دنيا
يصيبها فتهجرته الى ما هاجر اليه فيصير مأزورا وبفساد النية أو يكون غير مأجورا فاول النيات طاعة

من غير وسيلة سبقت منهم قبل وجودهم ووضع أبا جهل وأبالهب وعشبة بن ربيعة (١٨٧) وشيبة بن ربيعة والنضر بن الحارث وعشبة

ابن أبي مغيص وأمية بن خلف وأبي بن خلف والوليد ابن عتبة وغيرهم من الكفار عن سلكهم مسلك العدل من غير جنابة سبقت منهم قبل خلقهم فمن حكم بذلك أولا فهو جدير بأن يخاف من جلالة وعظمته وعده فمن أطاع انما أطاع لانه خلق في ارادة الطاعة وآناه القدرة عليه وعند خلقهاله توجد الطاعة لاجاله والذي عصى انما عصى لانه ساط عليه ارادة جازمة وآناه الاسباب والقدرة وخلق فيه الشهوة والفعل بعد خلق هذه الاسباب لايمن وقوعه فليت شعري ما الذي أوجب اكرام هؤلاء بتسير اسباب الطاعة لهم وما الذي أوجب اهانة هؤلاء وابعادهم بتسليط دوعي الكفر والمعصية عليهم وكيف يحال ذلك على العبد فالحواله انما هي على القضاء الازلي وايس ثم جنابة سابقة من العبد فالخوف ممن يقضي بما يشاء ويحكم بما يريد مجزوم به عند كل عاقل ووراء هذه المعاني امر القدر الذي لا يجوز افشاؤه لاحد قال هؤلاء للجنة ولا أبالي وهؤلاء للنار ولا أبالي فحق على كل أحد أن يخاف وكيف لا يخاف الناس كاهم وقال صلى الله عليه وسلم شيتني

الله تعالى وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله عليه السلام من لم يحب الدعوة فقد عصى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم والثانية اقامة سنة لقوله عليه السلام لودعيت الى كراع لاجبت وهو موضع على أميال من المدينة أفطار رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان لما باعته وقصر عنده في سفره وقال في الخبر الا تخلو دعيت الى ذراع لاجبت فهذا ظاهر في الاجابة على القليل والاول يحتمل في الاجابة الى الموضع البعيد فقد نقل ان في النوراة أوفى بعض الكتب مريم الاعداء مريضاً سرياً بين شيع جنازة مريم ثلاثة أميال أحب دعوة مريم أربعة أميال زر اخفى الله عز وجل فيه مد في اجابة الدعوة وفضلها على العبادة وشهود الجنابة لان فيها قضاء حق الحى وفيها اجابة داع والنية الناشئة اكرام أخيه وفي الخبر من أكرم أخاه المؤمن فأنما يكرم الله تعالى وفي حديث الحسن وعطاء من جاءه شئ من خير مسألة فردّه فأنما يردّه على الله تعالى فترك الاجابة رد العطاء وفي تاويل الخبر عن الله تعالى بهناه انه يقول للعبد يوم القيامة جعت فلم تطعمه فني يقول كيف أطعمك وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت قد أطعمته فني في ظاهر تعظيم حرمة المسلم لانه اقامه مقامه وفي باطنه في الفهم انه اذا أجابه فقد عاونته على اطعام نفسه فكانه أطعمها فاذا لم يوجب دعونه فقد تركه معاونه على اطعامه فدخل تحت التفريع بانه لم يطعم نفسه وهو المسلم اذ لم يحب الدعوة فنفكر وا والنية الرابعة ادخال السرور على أخيك المؤمن والخبر الاخر من سر مؤمناً فقد سر الله عز وجل والنية الخامسة رفع الغم عن قلبه ووضع الهم عن نفسه في ترك اجابته من ترجيم الظنون به وتوقيع الرجم بالغيب فيه لما لم يحب واعله يجب والا كان يجب فيرفع عنه ذلك ويسقط عنه مؤتمه سوء الظن به وتزيل الشك فيه باليقين به والنية السادسة ان ينوي زيارته فيصير ذلك نافله له تماماً على الذي أحسن فقد جاء في فضل الزيارة في الله تعالى وانهم يستحق ولاية الله تعالى وانهم اعلامه ولاية المخباين في الله فاشترط لذلك شيان التبادل لله والقرار رفيعه فقد حصل البذل من أسد هما بقيت الزيارة من الاخر على الخبر الساثران الاجابة من التواضع كذا كرا قبل ان المتكبرين لا يجيبون الداعي فهذه سبعة أعمال نبات لمن وفق لعمالها والعمل بها ومن طرقه فافقه من الفقراء فقصد بعض اخوانه يتصدى لاد كل عنده فجاره ذلك بشرطين لا يكون عنده موجود من طعام ونيته ان يؤجر أخاه ويكون هو الجالب لاجره لانه عرضه لاثوبة فهذا ادخل في التعاون على البر والتقوى ودخل في التخاص على طعام المسكين ونفسه كغيره من الفقراء ولان أخاه لا يعلى بصورة حاله ولو علمه اسره ذلك ففيه ادخال السرور عليه من حيث يعلم وقد فعل هذا جماعة من السلف وقد روى بهناه أن من ثلاثة طرق للسلف الصالح منهم عون بن عبد الله المسعودي كان له ثلثمائة وستون صديقاً وكان يكون عند كل واحد يوماً وآخر كان له ثلاثون صديقاً كان يكون عند كل واحد يوماً وليلة وكانوا يقدمون هذه الاخلاق السنية مع اخوانهم فيؤثرونها على المكاسب والمعلوم فكان اخوانهم معلومهم ولم يكن هؤلاء يكتبون ولا يدخرون وكان لاخوانهم فيهم نية صالحة بسالونهم ذلك ويقسمون عليهم فيه ويرونه من أفضل أعمالهم وكان هؤلاء لانصاف يكرمون اخوانهم باجابتهم وكونهم عندهم ولم يكن سعيد ابن أبي عروة يعرض على اخوانه الطعام ولا يكرهه كان يفاهمه ويعرض به فكان اللعم مسلوا صليها والخبر موجوداً ظاهراً وكذلك كان يفعل بالثياب والاثاث كان جميع ما في منزله مظهر امسبلا فكل من دخل عليه من اخوانه ان شاء قطع من المسلوخ فشوى وطبخ وان شاء كل من الخبز بما وجد من الادم ومن شاء لبس من الثياب ما شاء فكان ذلك مشاعاً في منزله لمن أراد تناوله ومنهم من كان منقطعاً في منزل أخيه قد أفرد به كان يقوم بكفاليته ولا يبرح من منزله على الدوام يحكم فيه ويحكم كما يكون في منزل نفسه وقال بعض العلماء أكلتان لا يحاسب العبد عاهه مأمأ كاه في سحوره وماأ كاه عنده اخوانه اكراماً لهم بذلك ومن أكل عند قوم فليقل عند فراغه أفطار عندهم الصائمون وأكل طعامكم الا برار وصلت عليكم الملائكة وقدرونا أيضاً ان يقول عليكم صلاة قوم أبرار ليسوا بآئمين ولا بخاري صليون الليل يصومون النهار فقد كان

هو دواؤه اسورة الواقعة واذا الشمس كورت وعم يساء لون فقال العلماء على ذلك في سورة هو دمن الابعاد كونه تعالى الابد النمود لأبيه

لما دق قوم هو دالابد المدين كما عدت ثمود (١٨٨) واعلم ان الخوف افضل من الرجاء ان غلب على قلبه الامن من مكر الله والاغترار به ومن

الصحابه يقولون ذلك * كثر غسل اليدين كل احد يحسن أدب الغسل كما ليس كل انسان يعرف سنة
الا كل فن غسل يده باشتان ابتدأ بغسل أصابعه الثلاث أولاً ثم جعل الاشتان في راحته اليسرى يا باسما
أمره على شفتيه جسا وأنعم غسل فيه باصبعيه وظاهر أسنانه وباطنه وحناكته ولسانه ثم غسل أصابعه من
ذلك بالماء ثم ذلك ببقية الاشتان اليابس أصابعه وظهور او بطنائه لم يدخل الاشتان ثانيا الى فيه لئلا يعود
بالغمر اليه من يديه وهذا يكفيه من تنقية الغسل ومن غسل يداخوانه بعداً كلهم من طعامه فن الادب أن
يصب على أيديهم بالماء العذب فيمثل هذه اللطيفة ونحوها يعرف حسن تفقد الدعاء وليست بين تعاهد الرعاة
كان بعضهم يقول يده والرجل اخوانه ينفق في الطيبات جلة ويحلبهم بعدها بالخلالة ثم يغررأفواهم بالماء
الملح فهذا يكون من نقص التعاهد وله النقص * كثر أخبار جاف في الاثارة وبنائها منثورة في الاطعمة
والا كل من بين نقص وفضل هي من طرائق السلام وصنائع العرب أدخلناها في تضاعيف كلامنا لانها
منقولة من كلام القدماء من حديث اسحق بن نجيج عن عطاء بن ميسرة عن أبي هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من أكل ما سبق من المسائدة عاش في سعة وغوفي في ولده وفي خبر سعيد بن لقمان عن
عبد الرحمن الانصاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الا كل في السوق دناءة
هذا غريب مسند اويس بذلك الصحيح انه من قول التابعين ابراهيم النخعي ومن دونه وعن جوير بن الضحالك
عن الزال بن سبرة عن علي عليه السلام قال من ابتدأ أذاه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء ومن
أكل يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه ومن أكل في كل يوم إحدى وعشرين زبيدة جراء لم يرف
جسده شياً يكرهه واللحم يثبت اللحم والتريد طعام العرب والساخات تعظم البطن وترخي الالبتين ولحم
البقر داء وابنه اشفاء وسمنه ادواء والشحم يخرج مثله من الدواوين تستشفى النفساء بشئ فدخل من الرطب
والسمن يذيب الجسد ووقراءة القرآن والسواك يذهب لبلغم ومن أراد البقاء ولا بقاء فليأكل الغداء
وليل غشيان النساء يخفف الرداء وهو الدين في أخبار الامراء ان الحجاج قال لبلقاء المطيب صف لي
صفة آخذهم ولا أعدها قال له لا تنسك من النساء الا فتاة ولانا كل من اللحم الا فتاة ولانا كل المطبوخ
حتى ينعم نضجه ولا تشرب دواء الا من علة ولانا كل من الفاكهة الا نضجها ولانا كل طعام الا أجود
مضغ وكل ما أحببت من الطعام ولا تشرب عليه فاذا شربت فلانا كل عليه شيئاً ولا تحبس الغائط والبول واذا
أكلت بالنها فقم واذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة وفيما قاله الفيلسوف حكمة قد ورد
بعضها آثار قد يروى في خبره مطوع ذكره أبو الخطاب بن عبد الله بن بكر برفعه من استقل بدائه فلا يتداوى
قرب دواء يورث داء وكانت الحكمة تقول دافع بالدواء ما حلت قوتك الداء وقال بعضهم مثل شرب الدواء
مثل الصابون للثوب ينقيه ولكن يخلفه وقال بقراط الفيلسوف الدواء من فوق والداء من تحت فن كان
دأوه في بطنه فوق سرته سقى الدواء ومن كان دأوه من تحت سرته حقن ومن لم يكن به داء من فوق ولا من تحت لم
يسقى الدواء فان سقى في الصحة داء اذ لم يجد داء به لفيه وفي الخبر قطع العروق مقة وترك العشاء مبرمة
والعرب تقول ترك الغداء يذهب بشحم الكاذبة يعني الالبية وقال بعضهم نهاني الاطباء عن الشرب في تضاعيف
الطعام والعرب تقول تعش وتعش وتغدو وتدو يدون تعدد فابدلوا الالف من الدال الثانية كراهية التكرار
ولازدواج الكلام ومنه قوله تعالى ثم ذهب الى أهله يتطلى أي يتطام فابدل من الثانية الفاء بغيرها
يرفع ظهره وأما في حبس الغائط فقد قال بعض الفلاسفة الطعام اذا خرج نحوه قبل ممت ساعات فهو مكره
من المعدة واذا بقي فيها أكثر من أربع وعشرين ساعة فهو ضرر على المعدة ويقال ان حبس البول يفسد
من الجسد كما يفسد النهر ما حوله اذا سد مجراه ففاض من جوانبه ويقال ان أراح المفاصل مبراة حبس
الريح قال الشيخ أبو طالب قرأت في الحكمة مدارس للاح الامور في أربعة الطعام لا يؤكل الا على شهوة
والمرأة لا تنظر الا الى زوجها والمالك لا يملك الا الطاعة والرمية لا يملكها الا العدل وقيل لبعض حكماء الروم

غلب على قلبه اليأس والقنوط فالأفضل له الرجاء قال بعض العلماء الخوف والرجاء متقاربان في المعنى ولا يتجرد أحدهما عن الآخر ان الخائف من شئ راج للنجاة منه والراجي لشئ خائف أن يفوته فالرجاء متصل بخوف خفي والخوف متصل برجاء خفي وقال صالح بن عبد الكريم ان الرجاء والخوف في القلب اهم انوران فقبل له أهم ما أشد نوراً فقال الرجاء ذباغ ذلك أباسيما ان الداراني فقال سبحان الله ما أعجب هذا الكلام الخوف يتشعب منه التقوى وأعمال البر والرجاء لا يتشعب منه هذه الخصال فكيف يكون أشد نوراً فبلغ ذلك أباسيما فقال صدق أبو سليمان ولكن الرجاء لما رجع الى فضله وكرمه صار أشد نوراً * (فصل) * واذا أفرط الخوف أوقع في اليأس والقنوط واذا أفرط الرجاء أوقع في التهاون في العمل واذا أفرط الخوف شعار المعتزلة والحرورية واذا أفرط الرجاء شعار المرجئة والاعتدال أن يكون رجاء وخوف قد قدما ان الخوف على اقسام وان من جانتها خوف ساب المعرفة وهي البلية التي تقصم الظاهر وتقطع القلوب وتذيب الاكباد قال بعضهم الغموم ثلاثة فغم الطاعة أن تقبل وغم المعصية أن لا تغفر وغم المعرفة أن تسلب روى ان بلعام بن باعوراء كان من الاخبار وكان يجلس بين يديه ألف

محنة يكتبون عنه العلوم والحكم والمعارف فاسب ذلك كما قال به الامراء النعمان (١٨٩) والاحادو يقال انه اول من صنّف كتابا

في النعمان - ونفي الصانع
تعالى الله وتقدس رب كل
شيء والله العالمين وقال يوسف
ابن اسباط دخلت على
سفبان الثوري ليلة
فوجدته يهكي فقاتله
بكاؤك هذا خوف من
الذنوب فقال انما أبكى
خشية أن أسلب الاسلام
وقال يحيى بن آدم مرض
سفبان النوري فذهبت
به - وله الى طبيب فلما انظر
اليه قال ليس هذا بولا
حقيقا قلت بلى قال هذا
رجل قطع الخوف كبده
وما طننت ان في الخنيفة
مثل هذا

(فصل) قد قرئنا
من جملة اقسام الخوف
خوف الانبياء والملائكة
وهو خوف الاجلال والهيبة
وحصل لهم هذا الخوف
من مطالعة عظمة الله
تعالى وجهه - لاله وكبريائه
وباهر قدرته وعظيم مجده
وجميع ما وجب له من
صفات الجلال ونعوت
العظمة والكمال وخوف
هذا تعبد لله تعالى لانهم
أمنوا بامان الله تعالى لهم
واما بقية اقسام الخوف
فهى كسائر الخوف وقد
ذكرنا الخوف فيما سبق
اقساما من وجوه ونذكر
هنا تقسيما آخر فنقول
الخوف ينقسم الى واجب
والى مندوب فالواجب منه

أى وقت الطعام فيه أصلح فقال اما ان قدر فاذا جاع واما ان لم يقدر فاذا وجد و يقال اذا كثرت المقدرة نقصت
الشهوة وقال كسرى لجاسائه أى خذلة فى الانسان أضرفقوا الفقرفقال البخل أشد من الفقر لان الفقير
لا يجد والبخيل يجد ولا يا كل وقيل لرجل رؤى سميناما سمك فقال أكل الحمار وشرب القار والانسكاعلى
شمالى والا كل من غير ما وقيل لا آخر رؤى حسن الجسم ما أحسن جسمك قال قلة الفكر وطول الدعة
والنوم على الحكمة وقيل لا آخر رؤى حكيم سمينأرى عليك قطيفة من نسج أضراسك فهاهى قال آكل
اللباب وصغار المعز وادهن بجام بنفسيج والبس الكتان والعرب تقول العاشية تهيج الامة يعنى ان الذى
لا يشتهى الطعام اذا انظرالى من يا كل هاجمه ذلك على الا الذى يباهى مارأى الا آخر تعشى وذكر
الاصمعي ان بعض الحكماء أوصى ابنه فقال يا بنى لا تخرج من منزلك حتى تأخذ حلك يعنى تتغذى وكذلك يقال
فى تناول الشئ قبل الخروج الى السوق وقبل لقاء الناس انه أقل للشهوة فى الاسواق وأقطع للطعام بقاء
الناس وأنشد هلال بن مجشم شعرا

وان قرب البطن يكفيك ملاء * ويكفيك سوات الامور اجتنابها

ورؤى بعض الصوفية عني فى السوق وهو يا كل وكان عن يشار اليه قال فقلت له نا كل فى السوق فقال
عافاك الله اذا جعت فى السوق آكل فى البيت قلت فلماذا دخلت بعض المساجد فقال استحي منه أن أدخل
بيته لاد كل هذا لانه رأى الا كل من أبواب الدنيا فدخل فى طريقها كقيل الاسواق موايد الاباق ابقوا
من الخدمة تجلسوا فى الاسواق وفى خبر ابن عمر قال كنا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
تمشى ونشرب ونحن قيام وقال بعض أهل الطب الجية أحد العاتين ويقال الجية للصحة ضارة كما انها للعليل
نافعة والدواء اذا لم يجد ما يعمل فيه وجد الصحة فعمل فيها وأنشد بعض العرب شعرا
ورب خرم كان للامدالة * وعلة جرد الامد حفظ النقال

وقال اقدمان من احقنى فهو على يقين من المكروه وفى شك من ايا كل من العوائى وكان يقال ايس الطبيب
من أحقى الملوكة ومنعهم من الشهوات انما الطبيب من خلاهم وما يريدون ثم دبر سياستهم على ذلك حتى
تستقيم أجسادهم وقال مدنى عندنا بالبحار لبعض الاعراب أخبرنى بما نا كلون وما ندعون فقال نا كل مادب
ودرج الامم حنين فقال المدنى ابن ام حنين منكم العافية وفى الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى
صهيبا يا كل تمر اوبه ومد فقال له نا كل التمر وأنت رمد فقال يا رسول الله انما نا كل هذا الشق الاخر يعنى
جانب العين السليمة فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم * ذكر أخبار جاءت فى النقال والجية وذم البطنة
فى حديث اسمعيل بن عياش عن شرحبيل بن مسلم قال قال أبو الدرداء بنس العون على الدين قاب نجيب
وبطن ورغب ونهض شديد نجيب يعنى خفيفا ضغيفا ورغب يعنى واسعة طامعة قيل لبعض الحكماء أى
الطعام أطيب قال الجوع أى به يطيب الطعام كقيل نعم الادام الجوع ما ألقى اليه قبل له قال العتي
قال عبيد الله لرجل من أهل المدينة يا أخى انى لا عجب ان فقهاءكم أطرف من فقهاءنا وعوامكم أطرف من
عوامنا ومجانبة لكم أطرف من مجانبة لنا قال فتسدرى لم ذلك قالت لا قال الجوع ألا ترى ان العود انما صفى
صوته من خلوجوفه يقال دعا عبد الله بن الزبير الحسن بن على رضى الله عنهم فحضره وأصحابه فا كلوا ولم
ياكل هو فقيل له فى ذلك قال انى صائم ولكن نخفة الصائم قال وماهى قال الدهن والجمرة وكذلك يقال الكحل
والدهن أحد القرابين واللب أحد الحميمين والفاكهة والحديث لا يضيف أحد الضيفتين فيستحب
ان كان صائما فحضر ولم يا كل ان يطيب ويحيى فذلك زاده وروى ان عبد الرحمن بن أبى بكره كان على
خوان معاوية فرأى معاوية لقم عبد الرحمن فلما كان بالعيشى راح اليه أبو بكره وحده فقال له ما فعل ابنك
النقامة قال اعقل قال معاوية مثله لا يعدم العلة وقيل لابي بكره ان ابنك أكل حتى يشم قال لومات ما صابت
عليه و يقال للشم سكر كسكر الخمر وسئل الحرث بن كادة طبيب العرب ما الدواء الذى لا داء فيه فقال هو

ما يمنع من الحرمان ويحصل على القيام بالواجبات والمندوب منه ما يمنع عن كل مكروه وعن تعاطى الشهوات والخوف الواجب ما يتعلق

المكلف به نفس المعنى وأجرى ذلك في جميع المعاني كالعلم والرجاء والزهد وغيره فلزم أن المطلوب هو نفس هذه المعاني وقال إمام الحرمين متعلق التكليف هو الأسباب دون نفس المعاني لأنها غير مقدورة للعبد وإنما المقدور هو أسبابها والله تعالى يخلقها للعبد عند تعاطى الأسباب أما أسباب الخوف المحصلة له فهو دوام الفكر فيها قدمنا من الخوفات مع العلم بما اكتسبه من الخطيئات فإذا دامت من العبد الفكرة في عظيم الذنب مع المعرفة بعظام الآثر والناسى وان مخالفته عاقبة وأنه يجازى على ذلك بأعظم الجزاء ثم إنه ذلك الخوف وما حجت نيرانه في القلب فمالت النفس حينئذ إلى الانكفاف عن المعصية وضعف الخاطر الشيطاني وأثمله الخوف السلامة من هلاك الأبد والخزي الدائم وساقه إلى معادة الأبد ومن ثم إن وفاءه المراقبة وبين هذه المرتبتين أعنى رتبة السلامة من هلاك الأبد ورتبة المراقبة من الأحوال ورتبة الخائفين في الأعمال فلا يحصى كثرة

اللازم يعنى الحقيقة وقيل لما ينوس انك تغفل من الطعام فقال غرضي من الطعام أن أكل لأحيا وغرض غيري من الطعام أن يحيا ليأكل ويقال ما أدخل الإنسان جوفه أنفع من الرمان ولا أضرم من المسالخ ولأن يتغفل من المسالخ خبير من أن يستكثر من الرمان هذا لزم الاستكثر وإن كان مما ينفذ ومذح القلة وإن كان مما يضرم حدثت عن عبد المنعم بن ادريس عن أبيه عن وهب بن منبه قال قال لابن عباس ان طول الجلوس على الخلاء يرفع الحرارة إلى الرأس ويورث الناسور ويجمع له الكبد اجلس هو يناوهم قال حكمه على باب الحش ويقال سأل الحاج جلساءه ما ذهب الاشياء للاعباء قالوا كل النهر وقال بعضهم الحمام وقال بعضهم الجساع وقال آخر الصماعة فقال يتأذون أذهب الاشياء للاعباء قضاء الحاجة حدثت عن بعض اطباء ان رجلا شرب خبث الحديد المجنون فبقي في جوفه واشتد به وجعه قال فسحقته قطعة مغناطيس وسقيته اياه فتعلق بالخبث وخرج مع الغائط وروى الاصبهني عن جعفر بن سليمان قال قال يتأذون الفلاسوف ان اللعوم على اللعوم يقتل السباع في البرية قال ثم قال أبو جعفر قالت جارية لنا طي فرب يحين قدهم فكل منه حتى حبوا والحبط انتفاخ الجنين فسلخ فوجد قد شرق بالدم فقال يونس الطيب هكذا يصيب الانسان اذا شتم يشرق قلبه بدمه وقال الاصبهني عن جعفر والى البصرة انه قال لانسان أ كرو لي بقي اذا أكل لا تفعل فان المعدة تضعن الى التي كلما تضعن الدابة العلف ولا ينضج الطعام معنى تضعن أى تالف وتعتاد وقال بعضهم مثل تأذون عن البحر فقال دواءه الزبيب يعجن بالشر ثم يؤكل أسبوعين أو ثلاثا وقال الاطباء معرفة خفة الماء ان يكون سريع الغليان سريع البرد ويكون قبالة الشمس بجرا على الشمال ومروره على الطين الاحمر وعلى الرمل ذكر أبو طالب ان هذا آخر الزيادة من الاقوال وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أكرموا الخبز فان الله قد أنزله من السماء في بركات الخبز انه لا ينتظر به ادم ويؤكل مع ما حضر معه من الملح والخل والبقل وغيره وان لا يجعل تحت شيء من آله المائدة ولا تحت غضارة مثل ان يسند به شيء ولا يتخذ طبقا لشيء فان وضع عليه ما يؤكل فلا بأس ومن السنة والادب ان لا ينتظر بالطعام غائب اذا حضر جماعة ولكن يا كل من حضر فان حرمة الحاضر مع حضور الطعام أو جب من انتظار الغائب الا أن يكون الغائب فقيرا فلا بأس ان ينتظر ابرقع من شأنه ولثلاية تكسر قلبه وان كان الغائب غنيا لم ينتظر مع حضور الفقراء فان انتظار الغنى معصية لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لم قال شر الطعام طعام الولي يدعى اليها الاغنياء ويترك الفقراء فسمى الطعام شريرا لاجل الاغنياء والطعام لا تعبد عليه وإنما الشراسم لاهل الطعام الداعين الاغنياء عليه التاركين للفقراء فاما طعام المائتة فهو على ضربين نوع منه يصنعه أهل الميت للنوايح والبواكي ومن يعينهم على الجزع فكل هذا مكروه منهى عنه ونوع يحمل اليهم لشغلهم عن أنفسهم واصلاح طعامهم يعينهم فهذا لا بأس به ويحمله اليهم ويجوز الاكل منه ان أطعموه غيرهم لانه من البر والعرف ان لم يرد به النوايح ولا المجالسة على القبور للجزع والاسى وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما جاءني جعفر ابن أبي طالب ان آل جعفر شغلوا عييتهم عن صنيع طعامهم فاجلوا اليهم مايا كانوا فهذا سنة في حل الطعام الى أهل الميت ومن دعى الى طعام وكان في بيت الداعي احدى خمس خصال فلا يجيب دعونه ولا يخرج في ترك اجابته ان كانت مائتة يشرب بعدها مسكروا لم يعاينه في الحال أو كان في الأناث فراش حرا وديباج أو كان في الآنية ذهب أو فضة أو كان متخذ الخيطان مسترا بالثياب كما تسمى تر الكعبة أو كان صورة ذات روح في ستره منصوب او في حائط ومن أجاب الدعوة فرأى احدى هذه الخمس فعليه ان يخرج أو يخرج ذلك فان فقد شريكهم في فعلهم دعى احدين حبيل رحمه الله الى طعام فاجاب في جماعة من أصحابه فلم يستقر في المنزل رأى انه من فضة في البيت فخرج وخرج أصحابه معه ولم يطعموا ويقال انه خرج من أسنانه رآها كان رأسها المغطاة بفضة لم يصبر فخرج لذلك حدثت عن أحمد بن عبد الحاق قال حدثنا أبو بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يدعى الى الوليعة من أى شيء يخرج قال يخرج أبو ايوب حين دعى قرأى البيت

فقال بعضهم الذي تأمنه المخوفات أفضل لان العدو والمخوف انما يخاف من يفرع لقتاله (١٩١) وأما من هو مشغول عنه به فلا تخافة

فلا سبيل له عليه وقيل الذي
تخافه المخوفات أفضل كما
ورد في الحديث من خاف
الله خافه كل شيء وهذا مقام
عمر رضي الله عنه وكذلك
قال صلى الله عليه وسلم في
حقه ان الشيطان لينظر
من نزل عمر وقال في حقه
أيضا ما سألت فيها الا
سألت الشيطان فجاءه
لجن وسبب خوف الخلق
من يخاف الله ان صاحب
مقام خوف الاجلال يتجلى
على قلبه الجلال ومن تجلى
على قلبه الجلال كساه
ملابس الهيبة فهابه كل شيء
والفاضلة في هذه المسئلة
شبهة بما ذكر في تأييد
أحدهما سكنت نفسه
عن النزوع الى الذنب
والآخر في نفسه نزوع اليه
وهو يجاهدوا وقد اختلف
علماء الطريقة في الافضل
منهما فذهب أحمد بن أبي
الحواري وأصحاب الشيخ
ابن سليمان الداراني الى ان
الجاهد أفضل لان فضل
المجاهد مع التوبة وذهب
علماء البصرة الى ان الذي
سكنت نفسه عن الذنب
أفضل لانه أقرب الى
السلامة اذا الحرب سجال
واختار بعض المحققين في
ذلك تفصيلا فقال ان كان
الذي انقطع عنه نزوعه
عن الذنب انما انقطع عنه

قد ستر ودعى حذيفة فرأى شياما من زى الجم فخرج وقال من ترى قوم فهو منهم فأتى لابي عبد الله فان رأى
شيئا من فضة ترى ان يخرج قال نعم أرى ان يخرج قال وسعته يقول دعانا رجل من أصحابنا قبل الخمسة وكنا
تختلف الى عمان فاذا انامنا من فضة فخرجت فاتبعتني جماعة فنزل بصاحب البيت أمر عظيم فقات لابي عبد الله
الرجل يدعى فيرى المسكحة رأسها مفضضة قال هذا يستعمل كل ما لا يستعمل فان خرج منه انما يخص في الضبة
أو نحوها فهو أسهل وسالته عن الحكمة فكبرها فأتت فالتقى أو أخاها فلم يرجع بها ساقط لابي عبد الله ان رجلا
دعا قوما في بطن فضاة أو ابريق فكسره هل يجوز كسره قال نعم قال أبو بكر المروزي سألته عن الرجل
يدعى فيرى فرش ديباج ترى ان يقعد عليه أو يقعد في بيت آخر قال يخرج قد خرج أبو ايوب وحذيفة
وقدر وى عن ابن مسعود الخروج قال نعم قال نعم يقول هذا لا يجوز فقات لابي عبد الله الرجل
يكون في بيت ديباج يدعى اليه للشئ قال لا تدخل عليه ولا تجلس معه فأتى الرجل يدعى فيرى الحكمة فكبرها
وقال هور يا لا ترد من حر ولا ترد من برد فأتى الرجل يدعى فيرى سترافيه تصاور قال لا تنظر اليه قلت قد
أنظر اليه قال ان أمكنك خلعه خلعه قال سألت أبا عبد الله عن الستر يكتب فيه القرآن فكبره ذلك قال ولا
يكتب القرآن على شيء منصوب لاستروا غيره فأتى الرجل يكتب في البيت فيه النصا ويرى ان يحكه قال نعم
قلت لابي عبد الله دخلت حاما فأتيت فيه صورة ترى ان املك الرأس قال نعم وسالته عن الجوز ينثر اسناده
جيد أبو حصين عن خالد بن مسعود قال أبو بكر المروزي دخلت على أبي عبد الله وقد حذق ابنه وقد اشترى
جوزا يريد ان يعده على الصبيان يقسم عليهم وكبره النثر وقال هذه خيبة وقال هاشم بن القاسم حدثنا محمد
قال كان طلحة والزبير يكرهان النثر في كل شيء في العرس وفي الحذاق وغيره ما من الجوز والسكر قال
وسألت أبا عبد الله عن قرص الرغيف والخمير فلم ير به بأسا آخر الزيادة في الجديد ومن الاصل الاول خمسة
لا تجاب دعوتهم وان دعى رجل ولم يعلم ثم علم فلا حرج عليه ان يخرج من بيته المبتدع وأعوان الظلمة وآكل
الربا والماسق المعلن بفسقه ومن كان الاغلب على ماله الحرام ولم يكن يردع عن الاثم في معاملته الاثم لان
النبي صلى الله عليه وسلم لم قال لانا كل الاطعام اتقى وذلك لان اتقى قد كفالك الاجتهاد في الما كول للتعوى
فاغناك عن السؤال عنه لان اتقى اذا اطعمته استعان على الطعمة على البر والنعوى فتصير معاونة عليها
كما قال تعالى فيشرکه في بره والماجر والظالم ان أكلت طعامهما صرت من أعوان الظلمة بمشاركتك لهما
في الطعمة كما سأل خياط ابن المبارك فقال اني أخطب بعض وكلاء هؤلاء يعني الامراء فهل يخاف ان يكون
من أعوان الظلمة فقال است من أعوان الظلمة بل أنت من الظلمة أعوان الظلمة من يبيع منك الخيوط
والابرود وعمل ذوات النون المصري أغرض من هذا الورع وما سمعت أدق منه ان السلطان لما سمعته في كلام
انكره عليه العامة من العلم الغامض كانت المائدة من قبل السلطان تختلف اليه فلم يكن يطعم منها شيئا ولم ياكل
أياما كثر بمرودة مقامه في السجن فكانت له أخت قد آمنت في الله تعالى تبعته اليه من مغزله او دفعه الى
السجن فيجعله اليه ويعرفه انه من قبل تلك العجوز الصالحة فلم ياكل أيضا منه فلما خرج اقبلته العجوز
فعاينته على ردا الطعام وقالت قد علمت انه كان من مغزلي فقال نعم الا انه جاءني على طبق ظالم فرددته لاجل
الخوف يعني به ذابد السجن ولعمري انار ويناعن على عليه السلام انه أهدي له دهقان بالكوفة في يوم
عيد لهم نجيبا على جام من ذهب يكبره بذلك فردده ولم ياكل منه قال فرددته لاجل طرفه الذي كان فيه وقيل من
أكل لقمة من حرام قسا قبله أربعين يوما ويقال أظلم قلبه ومن أكل الحلال أربعين يوما زهد في الدنيا وأدخل
الله تعالى في قلبه وأجرى الحكمة على لسانه وقال بعض السلف أول لقمة يا كاهن العبد من حلال يغفر
الله تعالى له بها ما تقدم من ذنبه وقال الآخر من أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كما
يتساقط ورق الشجر في الشتاء وكان سهل يقول في السائحين في الامصار والمناطع بالاسفار ان الرجل
ليدخل قرية فيجوع ولا يقدر على الشبهات فلا ياكل ويبيت تلك الليلة جائعا فيجوع في ميزانه جميع أعمال

لغثور في الشهوات لا لمجاهدة الشهوة فالجهاذة أفضل منه اذ تركه لا لمجاهدة بل على قوة يقينه وظهور باعته دينه على شهوته وان كان

باب آداب الشريعة فلا يبيع
الا باشارة الدين كهيجه
على زوجته وأمنه دون
ما حرمه الله تعالى فهذا
أعلى رتبة من المجاهد
المقاسي لهيجان الشهوة
وفقه او منها ان من أقسم
في مقام الخوف أو غيره
من المقامات مع الله تعالى
بعوده من الخلق شيء
من ذلك فسن خاف من الله
تعالى خوف اجلال أو ربه
ذلك الهيبة والاجلال في
نفوس الخلق ومن غلب
عليه محبة الله تعالى أحبه
كل شيء ومن غلب عليه
الحياء من الله تعالى استحي
منه كل شيء ومن غلب عليه
التعظيم لامر الله تعالى
عظمه كل أحد وكذلك
بالضد من ذلك في هذه
الاشياء المذكورة كلها
ويمكن ذلك في عموم الوصف
المذكور في قوله تعالى
سيجزيهم وصفهم ومنها
انهم اختلفوا أعبأ أفضل
الخوف أو الرجاء فقال
قوم الرجاء أفضل من الخوف
لان الرجاء الى فضله
والخوف من عدله والفضل
أكثر من العدل ولان
الرجاء يحصل من ملاحظة
الوعد والخوف يحصل من
ملاحظة الوعد والوعيد
من الغضب والوعد من
الرحمة ورحمته سبقت غضبه
وقال آخرون الخوف

أهل تلك القرية ومن أجبره سلطان على طعام أو قدم اليه شهية أكرهه على أكلها فليته على بعالة منه
وايته غير تعير ولا يقصد طيبا ولا يكبر للقيمة ولا يستكثر في الطعمة ولما كل ما يسد رمقه وما يخاف التلف
بنفسه ان هو فارقه حدثني بعض الشهود ان من كرام بعض أهل العلم بخراسان ردها شاهدة اكل
من طعام سلطان كان أجبره فقال انه كان أجبرني على الاكل فقال قد علمت ذلك ولم أرد شهادتك لانك أكلت
ولكنك رأيتك تقصد الطيب وتكبر للقيمة فهل كان أجبرك على هذا فلهذا جرحك عند الحاكم قال لنا
الشيخ وأجبر السلطان هذا المذكي على الاكل من ماله فقال اختاروا احدى خصلتين اما أن أكل كما أمرتم
ولا أركى أحد بعد ذلك ولا أخرج ولا أعدل شاهد أو امان أن ترك على هذا في الجرح والتعدي بل بالتركية
ولا أكل من طعامكم قال فظفر السلطان وذووه فاذا هم محتاجون اليه لانه كان قلب الظهير ولم يكن له بدم
حسن نظره ومن قيامه بشأن الحكم فتركوه وحده فلم يأكل من طعامهم شيئا وأجبروا من كان معه وكانوا
قد جملوا من نيسابور الى بخارى في قصة طويلة حذفت سببها والمعنى هذا باختلاف الالفاظ التي سمعتها
ولكن فوخيت ما سمعت على المعنى وقد كان بشرين الحرت يقول في الاكل من الشبهات بد أقصر من يد واقعة
أصغر من لقمة وكان اذا نفر واتكلم في الحلال قيل له فانت يا أبا نصر من اين تأكل وهو يضحك وقد كان
سرى السقطى يقول لانه صبر على ترك الشبهات كما كان الزهرى اذا عوتب في محبة بنى مروان يقول
أصدقكم الحق اتسعن في الشهوات فضايق عابنا ما في أيدينا فابن طنا اليهم وهذا فعل الخطاب لاولى الالباب
وانه أعلم

(الفصل الحادى والاربعون) في ذكر فضائل الفقر وفرائضه ونعت عموم الفقراء وخصوصهم وتفصيل
قول العطاء و رده وطريقة السلف فيه قال الله الكبير المتعال للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من
ديارهم وأموالهم وقال تبارك وتعالى للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يسئتم عليهم فريضة في الارض
فقدم وصف أوليائه بالفقر على مدحهم بالهجرة والمصر والله تعالى لا يصف من يحب الا بما يحب فلولان
الفقر أحب الاوصاف اليه ممدوحه أحبائه وشرفهم به وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفقر وأخبر
بفضله في غير حديث منها حديث اسمعيل بن عباس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا صحابة أى الناس خير فقالوا موسى من المال يعطى حق الله عز وجل في نفسه وماله فقال
نعم الرجل هذا وليس به قالوا من خير الناس يا رسول الله قال فقير يعطى جهده ومنها حديث بلال ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له القى الله عز وجل فقيرا ولا تلقه غنيا وفي الحديث الذى روى عن ابن
الاعرابي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له لا أفضل من الفقير اذا كان راضيا وفي الحديث الآخر ان الله
تبارك وتعالى يحب الفقير المتعفف أبا العبال وفي الخبرين المشهورين يدخل فقراء أمى الجنة قبل أغنيائهم
بخمسة مائة عام والحديث الآخر اللهم احبني مسكينا وأمتنى مسكينا واحشرنى في زمرة المساكين فهذا منه
صلى الله عليه وسلم تفضيل للفقراء وكرامتهم وتبنيهم وحث على فضل الفقر وروينا عنه صلى الله عليه وسلم
خير هذه الامة فقراؤها وأسرها تنجيها في الجنة ضعفاؤها وروينا في خبر اسمعيل النبي عليه السلام
المفسر لخبر موسى عليه السلام ان اسمعيل قال يا رب أين أطيبك فقال الله عز وجل عند المنكسرة قلوبهم
من أجلى قال ومن هم فقال تعالى الفقراء الصادقون وقال أبو سليمان الداراني الاعمال كلها في الخزان
ماروحة الاشبين فانه مخزون مخنوم عليه لا يعطيه الا من طبعه بطابع الشهداء الفقراء المعروفة وكان
يقول تنفس الفقير دون شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غنى عمره كله وقد كان بشر يقول مثل الغنى
المتعبد مثل روضة على مزلة ومثل العبادة على الفقير مثل عقد جوهري في جسد الحسد شاء وقال العبادة لا تليق
بالاغنياء وكان يقول لتقوى لا تحسن الا في فقر وقال له رجل فتبر يا أبا نصر أذع الله عز وجل لي فقد أضر
بى الفقير والعيال فقال له بشر اذا قال لك عيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز فادع الله تبارك وتعالى أنت في

أفضل وقبل الخوف أفضل ما قاله الخوف يورث الهرب من العقوبة والزجاء يورث الطلب (١٩٣) للمثوبة ودفع العقوبة أهم من جاب

المثوبة قال بعض المحققين ولا بد للعبد من الرجاء والخوف فأنهما زمامان يقودانه إلى الطاعة أوهما له كالجنحين للطائر قال بعض أهل المعارف من عبد الله على الخوف فقط فهو حورى ومن عبد الله على الرجاء فقط فهو مرجى ومن عبده على المحبة فقط فهو زبدى ومن عبده على الثلاثة فهو سخي فان قيل المحبة والرجاء يجتمعان والرجاء أيضا مع الخوف يجتمعان فاما المحبة مع الخوف كيف يجتمعان لان الخائف يفر من يخافه والنظر في تورات الكراهة والكراهة تنافي المحبة قلنا هذا السؤال لا يرد في خوف الاجلال وأما خوف العبد من عقوبة الله فيجتمع معه المحبة لانه عادل حكيم رؤوف رحيم فهو غير منهم قيل لارابعة الدوبة وكان يغلب عليه مقام المحبة لم لا تنسألى الله الجنة فقالت الجارية قبل الدار كاردى في كتابه العزيز حكاية عن آسية بنت مزاحم قالت رب انى لي منزل بيتنا في الجنة فاستخارت الجار قبل الدار وقوله صلى الله عليه وسلم أسألك رضاك والجنة فيه اشارة الى ما قالت رابعة من ان الجار قبل الدار (فصل) والخوف كان حال الصحابة والتابعين

ذلك الوقت فان دعاءك أفضل من دعائى وقال بعض السلف أى أهل المعرفة بالله عز وجل ان يقبلوا هذا العلم وكرهوا ان يسموه ومن الاغنياء زعموا انه لا يليق بهم وقد كان بعض الفقراء يقول هذا العلم يعنى علم المعرفة عوضه الله سبحانه وتعالى الفقراء بدلا من الدنيا لا يظهره الا لهم ولا يوجد الا عندهم ورحمهم الله عز وجل به في الدنيا وجعله عوضا لهم مما تركوه اليوم فاذا كان غدا فهم الذين لا تعلم نفس ما تخفى لهم من قرّة أعين وهو المزيّد وقدر وينافى نفسه برفقه تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم قال الفقير في الدنيا فغن فرائض الفقراء عند الفقراء الصبر عليه بترك المسئلة قبل ورود الفاقة وقطع الهم من التشرف الى الخلق وان لا يتناول عند الحاجة ما يحظره عليه العلم ولا يجاوز حد من حدود الاحكام وان سأل عند حاجة لم يستكثر ولم يدخر فان أعطى فوق كفايته فافتتنه ليكف عن المسئلة فلا باس به وينحى في مسئلته المتقين ومن يعلم انه يتحرى في مكسبه فان مسئلته عمل له يلزمه التورع فيها كإيلز به الورع في مكسبه ولا يسأل من يعلم انه لا يبالي من أين ياكل ومن لا يردع عن الحرام في مكسبه والعبد بنفس الحاجة والجوع يستحق على اخوانه شعبة يقيم بها صامبه ويسكن بها نفسه بنفس العرى والعدم يستحق عليهم ثوبا يوارى به عورته وذلك لازم للمسلمين وواجب له فان قام به بعضهم سقط عن بعض وجوبه وان سأل ذلك فلا تثنى عليه ويقال ان كفارة المسئلة صدق السائل في مسئلته وصدق ان لا يسأل الا بعد فاقته ومع خوف التقصير في اداء فرائضه من اختلاف عقله ونشئت قلبه وان يكف مع أول الكفاية ولا يدخر بعد الشبع ليستكثر ولا يحل المسئلة ان دفع اليها له عادة وكدا ولا حرفة ومهما استغنى عن السؤال فليكن ذلك أحب اليه فانه أفضل له وقد سأل ثلاثة من الانبياء عند فاقته سألهم عليه السلام لما سأل ملكه أربعة من يوماموسى والخضر عليهم السلام لما سئل طعام أهل القرية وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم للسائل حق وان جاء على فرس وفي الحديث ردوا السائل ولو بظلف صحرى فلو كانت المسئلة انما وعدوا نالم بحث على الاعطاء فيكون معاوننا على الاثم والاعناء ولكن ذلك من البر والتقوى لانه سبب منه ودال عليه فعاون بالامر به لحرمه الاسلام ولان المواساة من المعروف والاحسان وسمع عمر رضى الله عنه سائلا يسأل بعد المغرب فقال يا بر فاعش الرجل فعشاه ثم سأل ثانية يسأل فقال ألم أقبل لك عشاء الرجل فقال قد عشيت فظن عمر فاذا تحت يده بخلافة مملوءة فخر فقال استسألا ولو كنت تاجر ثم نثر الخلاة بين يدي ابل الصدقة وضربه بالدرة وقال استسألا تاجر وروى عن علي عليه السلام ان الله عز وجل في خلقه مشروبات فقر وعقوبات فقر فمن علامته الفقراء اذا كان مثوبة ان يحسن خلقه ويطيع به ربه ولا يشكو حاله ويشكر الله تعالى على فقره ومن علامات الفقر اذا كان عقوبة ان يسوء عليه خلقه ويصمى به ربه ويكثر الشكاية ويتسخط القضاء فهذا كما قال عليه السلام وهذا النوع الذى هو عقوبة من الفقراء الذى استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم وهو فقر النفس لان الفقر من المال انما هو الافتقار الى الخلق والفقير الى الاشياء مع عدم صدق الحال وقدر وينافى الخبر مسئلة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غير ما يبيع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال كلمة خفيفة ولا تسألو الناس شيئا فكان صلى الله عليه وسلم يامر بالتعفف والكف عن المسئلة ويقول من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله عز وجل وقال من لم يسألنا فهو أحب الينا وقال عليه السلام استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير قالوا ومنك يا رسول الله قال ومنى فلو لم يكن في ترك المسئلة لادعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جرحه ثم ومن سأل له ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه عظيم يتعقق ليس عليه لحم وفي خبر آخر كانت مسئلة خذوا كدوا في وجهه وفي الحديث استغنوا بغنى الله عز وجل قالوا وما هو قال غدا يوم أوعشاه وإيالة وفي الخبر من سأل له خسون درهم أو عدلها من الذهب فقد سأل الخفا ومن كان معه هذا القدر من الدنيا لم يخترجه من عوم

مثل ركب العنز تذايق الله تعالى سجداً (١٩٤) وفيما يجمعونهم جهنم الخوف في العبادات وقد زان الخوف في زماننا بل هو كل مقام

ولهذا قال الفضيل اذا قيل لك أنت تخاف الله فاسكت فانك ان قلت لا كفرت وان قلت نعم كذبت واشارته الى ان الخوف هو الذي يكف الجوارح عن المعاصي ويعودها الى الطاعات ومن أنعم في مقام الخوف من الصحابة أبو بكر وعمر وأبو الدرداء وأبو ذر وعروة ابن الأسود وعمر بن الخطاب وسلمان وبلال وصهيب وعبد الله بن عمرو بن العاص ومصعب بن عمير والبراء ابن مالك وواصة وعنسة وأبو إسرائيل وأبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وحفظة بن الرهاب وحارثة بن سراقة وغيرهم وهم كثيرون ومن التابعين وتابعيهم أبو حازم وسلمة بن دينار وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب والعلاء بن زياد ومحمد بن سيرين وأبو بكر بن عبد الرحمن وطاوس والحسن البصري وعبد الواحد بن زيد وشمر بن عطية ومالك المري وعطاء السلمي ومالك بن دينار وجعي البكي وهو أبو نازلة وعامر بن عبد الله وثابت البناني ومضر بن شبيب ومسروق بن محمد وزيد بن مرند وعتبة الغلام والريبع بن خيثم العدوي وعمر بن عبد العزيز وأبراهيم بن آدم وسفيان الثوري والأسود بن يزيد وعلقمة وكندوب وسروق بن الجعد وأويس القرني وأبراهيم النخعي وأبو الدريس

الفقراء فان سال مع ذلك أخرجه من عمومهم ومن سال قبل الجوع أو بعد الشبع أو سال ليدخر أو سال وله غداء يوم أو عشاء ليلة أخرجه من ذلك من خص الفقراء وسئل سفيان الثوري عن أفضل الاعمال فقال العمل عند الحاجة وعلى الفقير ان لا يترك غنيا لاجل عذائه ولا يذمه ولا يعقته لاجل منعه ولا يعظم أهل الدنيا ولا يكرمهم لاجل دنياهم وقال ابن المبارك من تواضع الفقير ان يتكبر على الاغنياء وعن علي عليه السلام في حكاية المذنب ما أحسن تواضع الغني للفقير ورغبة في ثواب الله عز وجل وأحسن منه تيمم الفقير على الغني ثقة بالله عز وجل ومن فرائض القرآن لا يسكت الفقير عن حق ولا يتكلم بهوى لاجل دوام العطاء من أحد ولا اجتلاب نفع فان ذلك واجبة في الدين ومدا هنة لاهل المؤمنين ومن فضائل الفقير ان لا يدخل أكثر من أربعين يوماً ولا يكون المدخر أكثر من أربعين درهماً والاصل في ذلك ان الله تبارك وتعالى قال عز من قائل واذا وعدتكم فأتواكم فأنصروكم في تأميل أربعين فالادخار من الامل فان أمل حياة أربعين يوماً جازله ان يدخل أربعين ومن قصر أمه الى يوم وليلة لم يدخر الا ليوم وليلة فترك الادخار مقتضى قصر الامل وقد جعل غنى الفقير في أربعين درهماً فهذا العموم الفقراء فاما خصوصهم فان غناهم غداً يوم أو عشاء ليلة لقصر أمهم كجاء في الحديث الذي ذكرناه آنفاً استغنوا بغنى الله عز وجل قيل وما غنى الله تبارك وتعالى قال غداً يوم أو عشاء ليلة ومن فضل الفقير ان لا يهتم برزق غداً فكأن الله تبارك وتعالى لا يطالبه بعمل غد قبل مجيئه ولان الرزق معلوم مقسوم والوكيل حفيظ قيوم وان يكون راضياً بفقره شاكر اعليه وبعينه بالفقير اعظم نعمة الله عز وجل عليه فيه ويخاف ان يسلب فقره أشد من خوف الغنى ان يسلب غناه لشدة اغتباطه وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشر الفقراء اعلموا الله عز وجل الرضا من قلوبكم تطافروا بثواب فقركم والافلا وروى عبد الرحمن بن سابط عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل أحب العباد الى الله عز وجل الفقير القانع برزقه الراضى عن الله عز وجل وينبغي ان يغمى بالادخار ويفرح بالضيق والمصيبة ويحب المساكين ويفضلهم على أبناء الدنيا ويرحم الاغنياء ولا يذمهم لاجل غناهم ويؤثر الفقراء ويعزهم ويحسن على الفقير خلفه ويحمل معه صبره ويستر بالتعفف فقره ويظهر الغنى ولا يكشف فقره بالنكره والشكوى وفي الخبر عن الله عز وجل اذا رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين واذا رأيت الغنى مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته وقال موسى يارب من أحبائك من خلقت حتى أحبهم لاجل ان فقال كل فقير فقير التكرار فيه لمعنيين أحدهما المتحقق بالفقر والثاني الشديد الحاجة والضر وقال عيسى صلى الله عليه وسلم اني لأحب المسكينة وأبغض الغنى وقيل كان من أحب أسمائه اليه ان يقال له يامسكين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعائه الذي تلقاه من ربه وأمره أسألك الطيبات وفعل الخير وان أحب المساكين ومما يعتز به فضل الفقر على الغنى ان أفضل الخلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن شاركه وقارنه بمعنى وصفه فهو الأفضل لانه الامثل فالامثل وهم الفقراء وصفهم الله عز وجل بوصفه فقال تعالى ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لاجد ما أحملكم عليه الآية فلما شاركوه في العدم وكان حال الرسول صلى الله عليه وسلم هو الافضل والاعتماد على فضل حالهم على غيرهم وقد قال الله عز وجل انما السبيل على الذين يستاذنونك وهم أغنياء وقال تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى فوصف الاغنياء بالعتو وأوقع عليهم الجنة وقال في وصف الفقراء يحسبهم الجاهل أغنياء فلولان المعنى مفضل مانسب من وصفهم به الى القص والغنى باب الدنيا واصل التفاخر والتكاثر المذموم والفقر باب الاسخنة واصل الزهد والتواضع المحمود وعند أهل المعرفة ان الغنى من الصفات التي لا ينبغي ان ينزع فيها ويكرهه لمن ابتلى بمعانيها وانه مثل الدوا والكبر وحجب المدح والذكر فن أحب شيامن ذلك وطلبه فقد نازع الله تعالى لسته وتر كوا ذلك لاجل الله عز وجل لانه من صفات الربوبية وسلموه له خوفاً منه أو حياءً وان الفقر من صفات العبودية مثل الرجاء والخوف والتواضع والذل فن طلب ذلك ونجبه فقد

الحولاني وأبو العالمة وقيس بن رافع وسلام بن زياد وخديج بن الربيع وأبو وائل (١٩٥) وعامر الذي من بني عنببر ورباح بن حجر

وعبد الله بن عون فهو له
وأمثاله - غلبت عليهم
الخوف واشتد خوفهم
حتى أنهم كانوا يظنون أن
لا نجاة لهم لما صعد عندهم
من عبد الله تعالى فتبقتهم
كالشاهدة فوجدوا على
أنفسهم وخافوا المعادهم
فخرجوا على أرواحهم وروا
لمهجم فنعوا إلى أنفسهم
فقالوا لهم وجهه وأنفسهم
مرعون وجوارحهم مطربة
وفرائصهم مرتعدة وأعينهم
يا كية في لياليهم ساهرة
وبطونهم خاربة وأبدانهم
عارية وهم من أعمالهم على
خطر لم يروا أنفسهم أهلا
للحبة وفي هؤلاء من كان
إذا قام من النوم بالليل يمس
جسمه بيده مخافة أن يكون
قد نزل به مسج قال بعض
العلماء بالله وينبغي للإنسان
أن يكون في كل وقت بل في
كل آن على وجل وخوف
من مآل أمره وعاقبة حاله
وكيف لا يكون على وجل
وقد جاء في حديث بعث
النار أنه يبعث من كل ألف
تسعمائة وتسعون
إلى النار وواحد إلى الجنة
بل لو قيل لا يدخل النار إلا
رجل واحد لكان ينبغي
لكل أحد أن يخاف لاحتمال
أن يكون هو ذلك الواحد
ولهذا قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه لو نادى مناد

تحقق بوصف العبودية والله سبحانه وتعالى يحب أن يحق العبد بوصفه لانه عبد ذليل ويكره أن يتنازه
مع - صفاته لانه لا جليل ومن أحب الغنى دل على حبه البقاء وكان سهل يقول حب الغنى شرك في
لربوبية أي لان البقاء من صفات الباقي ومن فضل الغنى على الفقر دل على حبه للغنى فظاهر بذلك محبة
الاغنياء لان حب الموصوف وحب الشيء أيضا دليل على بغض ضده فإذا أبغض
الفقر أبغض الفقرو بغض الفقر لحب الغنى فقد اختار الرغبة على الزهد والكثرة على القلة واعز في الدنيا
على الذل وفي هذا ايتار الدنيا على الآخرة وهم الاثارة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين
في تفضيل الفقر وتشريف الاغنياء ويقال كان الفقر شرف المؤمن وكان الفقر عار فيما سلف في المؤمنين
بمنزلة الاشرف فيكم اليوم ولا خلفاء بفساد هذا القول ونقصه عند العلماء بالله تعالى ثم ان الفقراء على منازل
ثلاث فقراء الاغنياء وهم السوال عند الغايات الكافون نفوسهم مع الكفاية القانعون بالكفاف وهم
طهرة الاغنياء ومزيتهم من الله تعالى وهم الذين جعل الله لهم في أموال الاغنياء سهما لان منهم السائل
والمحروم ومنهم القانع والمعتد والطبقة الثانية فقراء الفقراء وهم المتحققون بالفقر المختارون له المؤثرون
اياهم على الغنى لعظم معرفتهم بعظيم فضيلة أهل التعفف والصيانة لا يتذللون للسؤال ولا يعرضون في المقال
راضون بالميسور ومن ولاهم تعرفهم إذا رأيتهم سبأهم بحسبهم الجاهل أغنياء ترك المسئلة والشكوى ومنهم
المحروم حرم السعي لادنيا ومنهم المحارف انحرقت عنه الاسباب ومنهم القانع قنع بما يصل اليه من غير امتنان
وتبذل فيه ومنهم المعترض عن الله عز وجل بما يتر به وقيل انه ما أعطى أحديا من الدنيا الا قيل له خذ
على ثلاثة ائلات شغل وهم وطول حساب وأما الطبقة الثالثة فمهم أغنياء الفقراء وهم الاجواد الاغنياء
أهل البذل والعطاء باخذون ويخرجون ولا يستكثرون ولا يدخرون ان منعوا اشكروا والمانع لانه هو
المعطي فصار منه عطاء وان ضيق عليهم حمدوا الواسع لانه هو المحمود فصار ضيقه رخاء وان أعطوا بذلوا
وآثروا فمهم الزاهدون في الدنيا لانهم موقنون فكفاهم اليقين غنى وقال ابراهيم بن ادهم لشقيق بن ابراهيم
حين قدم عليه من خراسان كيف تركت الفقراء من أحبائك فقال تركتهم ان أعطوا اشكروا وان أعطوا
آثروا فقبل رأسه وقال صدقت يا أستاذ وقد كان بشر يقول الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وان أعطى لم ياخذ
فهذا مع الزحاة في عالمين وفقير لا يسأل وان أعطى أخذ فهو مع المقر بين في حظيرة القدس وفقير يسأل
هتد فاقته فهذا مع الصادقين وصدقه في حاله كفارة مسئلته ودفع الى ابراهيم بن ادهم - ستون ألفا وكان
عليه دين وبه حاجات اليها فزدها فغوتب في ذلك فقال كرهت ان أبحوا سمي من ديوان الفقراء - ستين ألفا
وقد كانت عائشة رضي الله عنها تفرق مائة ألف وان درعها الرقوع فقالت لها الخادمة متلو اشترت لك بدرهم
لحما تغطر به عليه فقالت لود كرتني لغعات وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصاها فقال ان أردت
اللحوق بي فعليك بعيش الفقراء وياك وبجاسة الاغنياء ولا تنزع ثوبا حتى ترنعه فاما معنى قول النبي صلى
الله عليه وسلم للفقراء ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء فدل متوهم ما يتدبر أول الكلام فظن أن هذا انفض
للاغنياء على الفقراء وانما هو تحقيق لقوله الاول قولوا كذا وكذا فانه لا يسبقكم أحد قبلكم ولا يدرككم
أحد بعدكم فقالوا فلما سمع الاغنياء بذلك فقالوا كفولهم همس في قلوب الفقراء منه شيء فاستفتوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايتشتوا في قوله فقال الامر كما قلت لكم لا يسبقكم أحد بعدكم اذ قد صح
منه هذا القول في الاول وهو معصوم فيه فلو لم يكن كذلك لانقض آخر قوله اوله ولا يجوز ذلك وأيضا فان
حمل على ظاهره كما ناوله فانه فضل الله تعالى في الدنيا لا تفضل لهم به في الآخرة على مقامات الفقراء الا
ان الاولى قد قامت بفضلهم ويصلح بعناهم فضل أعطاهم الله تعالى به - ذا القول الذي قلتموه زادهم الله
به لانه أفضل من مقامكم وحالكم بغيره اذ قد ثبت فضلكم عليهم بوصف الفقراء وحال الصبر بغير هذا الذي
وهذا التسبيح رجحانكم عما على فضلكم بغيره وهذا القول للاغنياء تفضل من الله عليكم ورحمة الا انهم

لكم داخلون الجنة الا رجلا واحدا ظففت أن أكون أنا ومن أقيم في مقام الخوف من نساء التابعين جماعة من نساء هؤلاء منهم النجباء وجماعة

وغزاة والميلاء وجمدة وليلي الباطنية (١٩٦) ومن نساء الجماعة أم الدرداء ومعاذة العدوية ورابعة القيسية وليلي القيسية ولما ذكر

عن التجاء انما تدين
بذهب القدرة الحربية
أخذها زباد أمير البصرة
فقطع يدهم اورجليها فدخل
الناس عليهم يعودونهم افتالوا
لها كيف ترين يا تجاء
فقال قد شغلني هول المطاع
عن بردديدكم هذا وغلب
الخوف وأذرت في عباد
البصرة وعبادان وأهل
مسكر خصوصاً القدرة
الحربية والمعتزلة منهم
وانما أفرط هذا الخوف فيهم
لا اعتمادهم على الاسباب
واعتقادهم التأثير اقدرهم
ورؤيتهم للأفعال والاسباب
وعاطى الاستطاعة والحول
والقوة وتحقيق الوعيد
وجربان الحكم على الحاكم
الرحيم بالقول فافوضوا
الى مشيئة ولا استسلموا
اقدرة وكانت أكثر هذه
الخوف في أهل البصرة
وعبادان وما يليها فانهم
ذهبوا الى القول بتقديم
الاستطاعة على العمل ودانوا
بالبدعة في القدر ومنهم
أصحاب المنزلة بين المنزلتين
وأقبلوا بالاعتماد على
الاسباب وهو بؤس الامن
واغتروا بالله تعالى فوقعوا
في اليأس والقنوط من
رحمة الله تعالى ورأوا أن
لا يظفروا من أهل الكبر
الابعد توبة وكفروا كل من
خالقهم في ذلك فهم مجوس
هذه الامة وهم كلاب أهل

يفضلون به عليكم ونحن فلم نقل ليس الغنى طريقاً لا غنياء الى الله وانما فضلنا طريق الفقراء لانهم الامثل
فالامثل بالانبياء وعن الحسن في قوله عز وجل وما يستوى الاحياء ولا الاموات قال الفقراء والاعنياء
فجعل الفقراء احياء بولاهم وجعل الاعنياء موتى بدينهم وقال الثوري رحمه الله اذا رأيت الفقير يداخل
الاعنياء فاعلم انه مرءواذا انحاط السلطان فاعلم انه لص وقال بعض العارفين اذا مال الفقير الى بعض
الاعنياء انحلت عروته فاذا طمع فيهم انقطعت عصمته فاذا سكن اليهم ضل فمن فضل الغنى على الفقر بعد
الاخبار التي وردت في تفضيل الفقر والفقراء والغنى والاعنياء فاحسن حاله الجهل بالسنن لا يشار الى رأى
والهوى على ما فيه أترو سنة لان الاراذل جاء في شيء لم يكن للرأى فيه مدخل وكان في مخالفتهم مع العلم به عناد
ومحادة تعود بالله من الجهل والهوى ونسائه التوفيق للعلم والتقوى وذكر حكم من لا يعلم له من الاسباب
فان لم يكن للفقير معلوم من الدنيا وكان رزقه قد أجرى على أيدي العباد من غير تعويض منه لهم من صنائع
الدنيا معناده فقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا المال مال الله فمن أخذ بحقه بغيرك له فيه
ومن أخذه باشراف نفس لم يشارك له فيه فكان كالأكل ولا يشبع وروينا عن أناس من هذا المال من
غير مسئلة ولا استشراف فانما هو رزق ساقه الله تعالى اليه وفي الغطاء آخرة فلا يرد فان كان محتاجاً اليه والا
فليصرفه الى من هو اليه أحوج منه وروينا عن الحسن وعطاء بن رباح عن الامام الذي صلى الله عليه وسلم قال
من أثار رزقه من غير مسئلة فردته فانما يرد على الله وروينا عن عبد بن شريح عن أنس بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وسلم ما المعطى من سعة باعظام أحرمان الا أخذ اذا كان محتاجاً وقال بعض العلماء لو هرب
العبد من رزقه لمطلبه حتى يصل اليه كملوهر ب من الموت لادركه وقال أبو محمد رحمه الله لو ان العبد سأل ربه فقال
لا ترزقني لما استجاب له وكان عاصياً يقال له يا جاهل لا بد ان أرزقك كما خلقتك وقد حدثنا بعض العارفين
انه زهر في الدنيا فبلغ من زهده ان فارق الناس وخرج من الامصار وقال لا أسأل أحد شيئاً حتى يأتي رزقي
ان كان لي رزق قال فاخذت سبع فاقام في سفح جبل سبعاً لم يأت شيء حتى كاد ان يتلف قال يا رب ان أحييتني
فاتني برزقي الذي قسمت لي والافاقبضني اليك فاوحى الله تعالى اليه وعزني لا أرزقك حتى تدخل الامصار
وتقيم بين الناس فدخل المصراً لا مرواً فامرين ظهر اني الناس فقام هذا بطعام وهذا بامام وهذا بأشراف
فاكل وشرب فاوحى في نفسه من ذلك فاوحى الله اليه أردت ان تذهب حكمتي بزهدك في الدنيا أم اعلمت اني
أرزق عبدي بأيدي عبادي أحب الي من ان أرزقه بيد القدرة وقال بعض المتكلمين الى الله من العارفين
كنت ذا صنعة جلية فاريد مني تركها فخال في صدري من أين المعاش فتهتف بي هاتف لا ارام تنقطع الى
وتنهمني في رزقك على ان أخدمك ولبان اوليائي أو أضررك من أقداني وفي خبر عن بعض السلف
أوحى الله تبارك وتعالى الى الدنيا اخذ مني من خدمتي وانعيت من خدمتك وقال بعض الجوارين بمكة كانت
عندى دراهم أعددتها للانفاق في سبيل الله فرأيت ذات ليلة فقيراً يطوف بالكعبة في ظلمة الليل حسن
الهدى والسمت قال فكنت أتتبع آثاره فقدمه وأمشى خلفه من حيث لا يشعر فلما قضى أسبوعه وقف في
المعزم بين الباب والحجر فسمعت يده يدعو دعاء خفية فاصغيت اليه فاذا هو يقول جانيع كما ترى عريان كما ترى
فبما ترى يا من يرى ولا يرى قال فظنرت فاذا عليه خلعان رثا لا تكاد ان تواريه فقلت في نفسي لا أجد
لذلك الدراهم موضعاً خيراً من هذا قال فتبعته حتى انصرف الى ناحية فبقيت مزمعاً صلى ركعتي الطواف وذهبت
الى منزلي فبحثت بالدراهم فدفعتها اليه وقلت رحل الله انت في مثل هذا الموضع وعلى مثل هذه الحالة فخذ هذه
تنفها قال وصيبتها في طرف ازاره بين يديه على الارض فنظر اليها ثم أخذ منها خمسة دراهم فقال أربعة ثمن
مترين ودرهم آخر ثمن ثلاثة ثمن لا حاجة لي بسائرهما قال فرأيت الليلة الثانية وهلم به متران جديان
قد لبسهما قال فهجس في نفسي من أمره شيء فقبضت على يدي فاطفا في معاسي وعاكل شوط منها في جوه
من معادن الارض فتشخص تحت أقدامنا الى الكعبة بين مهاذب وفضة وياقوت ولؤلؤ وجوهر لم يظهر

النار * (فصل) وأما الاشفاق فقال الله تعالى الذين هم من خشية ربهم مشفقون والاشفاق على ثلاث درجات الدرجة للناس

الاولى اشفاق على النفس ان تجتمع الى العناد وتترك طريق الارشاد واشفاق على العمل (١٩٧) ان لا يصير الى الضياع وان عمل الى

الاتساع والدرجة الثانية اشفاق على النفس ان لا تجتمع به على تفرق أو يفوته تحقق أو راحته عارض وعلى النفس ان يداخلها سبب من أسباب الرياء أو يشغلها طالب الهوى والدرجة الثالثة اشفاق بصون سمع به عن العجب وكيف صاحبه عن مصاحبة الخلق ويحمل على حفظ الحدود والاشفاق مستلزم لكثرة الكفاية والتأسف خشية ان تفوته السلامة ولهذا قيل الشفيق مولع بسوء الظن ولا يطعن قلبه حتى يسمع قوله تعالى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون

* (فصل) * وأما الخوف فانه توجع القلب لما انت أو تأسف على ممتنع وقال الحارث الحاسبي هو انك سار في الباطن يكسر الظاهر عن الانبساط وأوله قلق وثانيه كد قال الله تعالى تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا وهذا تأسف على ممتنع والحزن يقبض القلب عن التفرق في أودية الغفلة والحزن من أوصاف أهل السلوك قال الدقاق صاحب الحزن يقطع من طريق الله تعالى في شهر مالا يقطعه من فقد حزنه في سنتين وفي الخبر ان الله يحب كل قلب حزين وفي التوراة اذا

لنفس فقال هذا كله قد أعطيناها فزهدنا فيه ونأخذ من أبدى الخلق أحب اليها لانه أحب الى الله وأخف عليه نافي المطالبات وهذه أنقال وقتنا وذلك لانه ياد فيه رحمة ونعمته وروينا في خبر البلاد بلاد الله والخلق عباداه فايتموا وجدت رزقا فاقم واحد الله وروينا عن ابن عباس اختلاف الناس في كل شيء الا في الرزق والاجل أجمعوا على ان لا رزق الا الله ولا يميت الا الله وقال ان الله عز وجل لما خلق الارزاق أمر الرياح أن تغرقها في أقطار الارض فغرقها في الناس من وقع رزقه في مائة ألف موضع ومنهم من وقع رزقه في عشرة آلاف موضع ومنهم في ألف موضع ومنهم في مائة موضع ومنهم في موضع وأذل وأكثر ومنهم من وقع رزقه على باب منزله يغدو ويروح اليه وكل عبد يسعى باثره الذي كتب له حتى يستوفي رزقه الذي قسم له فاذا فني اثره واستوفي رزقه جاء ملك الموت فقبض روحه وعلم ان العبد لا ينقطع رزقه أبدا منذ أظهرت خلقته كان في بطن أمه غذاؤه مما تفيض الارحام من دم الحيض يعيش بذلك جسمه من ظاهره ومعه المستطيل من سرته متصل بمعى أمه يصل من بطنها الخ الطعام الى بطنه فيعيش بذلك فاذا أذن الله عز وجل بجرح وجهه بعث اليه الملك فقطع ذلك المعى من موضع اتصاله بمعى أمه فاذا دخل الى الدنيا جعل رزقه من الدنيا فاذا خرج منها فخرج رزقه من الدنيا أول رزقه من الآخرة فاذا دخل في الآخرة كان رزقه من البرزخ كما كان في الدنيا تلك المعاني لمعانيه المختلفة المحتملة لذلك فاذا خرج من البرزخ ودخل في القيامة كان رزقه في الموقف على قدر حاله هناك فاذا خرج من الموقف دخل أحد الدارين انتقل رزقه اليها فكان منها الى أابد لا يد فاذا شهد العبد هذايه بين ايمانه اطمان قلبه فاستوى عنده الرزق والاجل فعلم يقينا ان لا بد من رزق كمالا بد من أجل فلم يكن عليه الامراعاة الاحكام فيه وشهد من هذه الشهادة ان خافه لا يقدر ان يزيد في عمره ساعة ولا ينقص منه ساعة فاذا أيقن بهذا كان مشغولا بالخالصة لمولاه فيما تعبد به وولاه ثم ان الرزق على وجهين عن معان لا تحصى وبأسباب لا تعد ولا تضبط في الرزق ما يأتي العبد بسكونه وقعوده فيكون الرزق هو الذي تحرك اليه وباتيه ومنه ما يأتي العبد بحركته وقبامه فيكون يتسبب اليه ويطلبه والرزق فيه ما واحد والرزق فيه ما واحد والحكمة والقدرة في المتحرك القائم وفي الساكن القاعد واحد الا ان الاحكام فيها متفاوتة ثم ان الاشياء كلها على ضربين مسخر لك ومسلط عليك فمسخر لك سلطات عليه وهو نعمة عليك وعليك الشكر عليه وهذا مقام الشكر على معنى الرزق وما سلط عليك فقد مسخرت له انت وهو الاعم عليك وعليك الصبر فيه وهذا مقام الصبر عن معنى الابتلاء فن شهد ما ذكرناه عرف حاله من مقامه فقام بحكم ما عرف ومن لم يشهد جهل حاله ولم يدرك مقامه فاضطرب فيه فضيع حكم الله عليه والمستحب لمن لا يعلم له ان لا يأخذ بما آناه الا قدر الحاجة وعلامة حاجته هو ان لا يأخذ الا بما يحتاج ان يشتر به فهو حاجته في وقته فذلك رزق من الله تعالى ومعونته فاخذ هذا أفضل وما آناه بما لا يحتاج ان يشتر به أو عذره مشله فهو اختبار له وابتلاء لينظر كيف زهده في فضول حاجته وكيف رغبت في الاستكثار لانه اذا ملك الشيء فكانه قد كان له فبعه لم الا ان يعرفه ان هذا ابتلاء من الله وفيه حكيم أحدهما ان يأخذ في العلانية ويخبر به في السر الى من هو أحوج اليه منه هذا طريق الاقوياء ومن أشد الاشياء على النفس وهو الذي أمر به النبي صلى الله عليه وسلم لم عمر وغيره وهذا حال علماء الزاهدين والحكم الاخر ان لا يأخذ بصرفه صاحب الى من هو أحوج اليه منه لان الله تعالى له عليه فيه أحكام وهذا هو الطريق الاوسط من طرق الزهاد فما ان يأخذ من غير حاجة ابتكر به ويدخر فلا أعلم في هذا طريقه الى الله تعالى وما لم يكن طريقه الى الله فهو من طرق الهوى الى العبد ويتم ينظر الاخذ فيما آناه من الله الى أحكامه فيه فان كان ما يأتيه من الزكاة المفروضة على أرباب المشروط لها الاوصاف الستة المنصوص عليها في الكتاب فذلك أضييق عليه وألزم له في الاحتياط لانه ان يضعه في حقيقة موضعه عند أخيه نعم الله تعالى في دينه ونعمها لآخوانه في ربه فان الأفضل في ذلك ان لا يضعه الا في أربعة أشياء ياه طعام وملبس ومسكن ودين في قضائه عنه فهذا من أفضل ما صرفت فيه الواجبات وقد روينا عن ابن عباس من اشترى ما لا يحتاج اليه باع ما يحتاج اليه أحب الله عبيدا نصيب في قلبه نائمة واذا أغض عبد اجل في قلبه ضي ما زوكان النبي صلى الله عليه وسلم متواصلا الاخران دائم الهم

أحب الله عبيدا نصيب في قلبه نائمة واذا أغض عبد اجل في قلبه ضي ما زوكان النبي صلى الله عليه وسلم متواصلا الاخران دائم الهم

وعلى التورط في الجفاه
والدرجة الثانية حزن أهل
الارادة وهم أهل البدايات
في السلوك على تعاقب
القلب بالتفرقة وعلى
اشتغال النفس عن الشهود
والدرجة الثالثة التجرد في
المعارضات دون الخواطر
واعلم ان الخاصة ليس من
أهل مقام الحزن لانها
ارتفعت عنه لان الحزن انما
يكون لعزم مطلوب أو فقد
محبوب وهم ماعز عليهم
مطلوب ولا فقد وامرغوا
وتكلم الناس في الحزن
فاكثرهم قالوا انما يحزن
الاشخرة فاما حزن الدنيا
فغير محمود قال الشيخ أبو
عثمان الحارثي الحزن بكل
وجه فضيلة وزيادة للمؤمن
ما لم يكن سببه معصية لانه ان
لم يوجب تخصيصا فلا
أقل من ان يوجب تخصيصا
ومن غلب عليه الحزن
الحسن البصري والفضل
ابن عيسى والربيع بن
خيثم وداود الطائي وكان
داود الطائي يقول بالليل
الهي هـ مك عطل على
الهموم وحال بين وبين
السهاد وكان يقول كيف
يشلى من الحزن من يتجدد
عليه المصائب واعلم ان
الحزن ينقسم الى حرام
ومندوب فالحرام ما كان
من فوات حفظه من الدنيا
ومتاعها قال الله تعالى

وفضل الدنيا وهو الزيادة على الكفاية لا يحتاج اليه والدين يحتاج اليه فلا ينبغي للعاقل ان يبيع ما يحتاج اليه
من دينه بشرا عما لا يحتاج اليه من دنياه فتكون صفته خاسرة وتجارته باثرة والشهوات لاحد لها لانه لا غاية
ينتهي اليها فيها والقوت له جد وغاية ينتهي اليه فيها وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم لاحق لابن آدم الا في
ثلاث طعام يقيم صاحبه وثوب يوارى عورته وبيت يكتنفها زاد فهو حساب وهذه الثلاث مع ابن آدم في بطن
أم وفي قبره وبين ذلك في دنياه وبعد ذلك في عقبه فلاخذ المصالح هذه الثلاث ما جود عليه العبد والرد لما زاد
عليها هو أفضل من الاخذ وينبغي ان يكون العبد الذي لا معلوم له عارفا باحكام العطاء فان العطاء من الله
لعبد على أربعة أنواع نوعان محمودان ونوعان مكروهان فالجودان ما كان بمعنى الرفق والمعونة
والمكروهان ما يكون بمعنى الاختبار والابتلاء وبين الرفق والمعونة تفصيل ذلك ان الابتلاء ما جاءه من
الاسباب قبل الحاجة اليه أو جاءه وله غنية عنه أو عذبه مثله فهذا الابتلاء من الله تعالى له لينظرا عمله فيه فالأفضل
في هذا ان يتجرجه فيكون معاملة الله تعالى به في السمرسة طامئته عند الناس في العلانية فان لم يقو على هذا
الثقل وحله على النفس فالأفضل بعده ان لا يأخذه ليجزم الله فيه ما يشاء ونعمه الاخيه في ماله سيما ان كان من
الواجب والاختيار ان يكون الفسقة قد فوى ترك كل شيء أو اعتقد الثقل في شيء قريب الى ربه تعالى للخلقة
هو نفس وعمل في صلاح قلبه يتبعه به مما يدخله في السكرة ويحل عليه عقده فهذا أفضل وهو من الزهد
والرعاية للعهد فان أخذته ثم أخرجه الى محتاج فهذا هو زهد الزهد وله في هذا معاملات منها ان العبد مندوب
الى الايثار فاذا كان فقيرا ومالك شيئا أخرجه كان في ميزانه ومنها موافقة السنة في انه قد أمر بأخذه أو دفعه
الى من هو أحوج اليه منه ومنها ان أخذته في العلانية من الناس ورده في السر الى الله تعالى كبيرة على
النفوس الاعلى الخاشعين لان النفس تسقط في منزلتها لا ينال به سعتها فلا يصبر على هذا الا الموقنون وهذا
مقام الزاهد في النفس وهو حال أغنياء الفقراء وعلما الزهاد وهم أهل الطبقة العليا الذين قد منازكهم
والوجهان الآخران من العطاء هو الرفق وصورته ان ياتيه الرزق عذرا حاجته أو مع شهوته لاشي الذي
لا يقدر عليه فيعلم الله ذلك منه فيبعث به اليه من غير طمع في خالق أو ياتيه ما يصلح ان يشتر به ليرتقى بمنافعه
فهذا النوع من العطاء رفق الله سبحانه الافضل للعبد ان يأخذه ور بما خيف من رده مثل هذا عقوبة من
زال عقل أو رد الى غلبة طبع أو ابتلاء بطمع خالق أو دخول في ديني عن مكسب وقال بعض العلماء من
أعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط وهذا من النوع الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لمعطى من سعة باعظم
أجر من الاخذ اذا كان محتاجا فاخذ هذا مشاركة اعطيه في الاجر من حيث استوى على المعاونة في التقوى
والبر المأمور به ما ولا يصبر هذا العطاء آخذ وقد كان سري السقطي يوصل الى أحد بن حنبل شيئا فبرده فقال
له سري يا أحد احذر آفة الرذائل انما من آفة الاخذ فقال له أحد أعد على ما قلت فاعاده فقال أحد ما رددت
عليك الا لان عذري قوت شهر فاجبته لي عندك فاذا كان بعد شهر فافذه الى والرابع من العطاء هو المعاونة
وهذا يكون مخصوصا لاهله وان يكون في خلق هذا الفقير البذل والافضل وفي غير رتبة السخاء والاتساع
من اطعام الطعام وايتاء الفقراء فلا يتسع لذلك حاله وتضيق عنه يده فيبعث الله اليه بالعطاء معاونة له على
اخلاقه ليبلغ به مراده وينفذه من المعروف والبرعانة ويعينه على خلقه وسرعته فهذا النوع من العطاء
هو الاختبار عند العارفين والأفضل أخذه وامضاؤه في سبيله من المرات والاخلاق وهذا كان طريقة كثير
من السلف وقد غلطوا في هذا الطريق قوم لم يكن لهم زهد وقد كانت فيهم رغبة وهم دينية فاقنعوا في قبول
هذا العطاء لنفوسهم وتعالى كونه واستأثروا به وزعموا ان هذا هو الاختبار فخالفوا السلف في معرفة الابتلاء
من الاختبار لان هذا عند العارفين اذ لم ينهذ ويؤثر به ابتلاء ووافقوا أهواءهم في التوسع منه والتكثر به
وتعالى كونه بالدعوى فاختاروا في العلم لاحالة الله في دعاوا في طريق الحال لوجود الهوى وقد كان بعض
القاعدين من الصادقين يدان على الله لحسن ظنه به فاذا رزقه قضاء فان مات هذا على هذه النية فلا تبعه عليه

الحزن على فوات الاعمال الصالحة وعلى زمان مضى لم يجتهد فيه وقال الحرث المحاسي (١٩٩) علامات الحزن كثيرة ومنها العكسة في الذنوب

السالفة ورغبة القدوم على الله تعالى بغير زاد وأخذ الغلوب بحقوق الله تعالى الواجبة والمراض اللازمة والانتقاض عن الانبساط والانتقاض عن فضول الكلام وقلة المبالاة بامور الدنيا مشغول بشأنه وحزنه شعث متفرد متوحش غير متصنع ولا مترن كأنه نكلى في عذتها لا تلتفت الى أعبادها وعادتها قال جريد ابن هلال دخلنا مع الحسن على عجوز من العوائد بالبصرة وقد صامت حتى اسودت وقامت حتى أقرت وبكت حتى عمت فقال رجل منا الى من كان الى جناحه ما أشد العجب بعد البصر فقالت له هلا يا فتى ان عى القلب عند الله أشد من عى العين عن الدنيا تعنى ان عى العين عن الدنيا سهل بالاضافة الى عى القلب عن الله وعى بعض الزهاد فقبل له ألا نأتى لك بطبيب يعالج بصرك فقال قد زهدت في الدنيا ودخل الحسن البصري ومعه جريد بن هلال وجاعة من العباد على العلاء بن زياد يزورونه فقال له الحسن كيف انت يا علاء فقال واخزناء على الحزن فقال الحسن قوموا بنا فالى هذا انتهى استقلال الحزن

(باب الخشوع والاختبات)

قال الله تعالى قد أفلم

فيه في دينه على مولاه قضاؤه وان يرضى عنه غمراه وقد كان فيما سلف يقضى دين مثل هذا من بيت مال المسلمين وكان آخرون لا يقترضون حتى يبيع أحدهم أحد ثوبيه أو فضل ما يحتاج اليه وهذا أحد الوجوه في قوله تعالى ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله قال من ضيق عليه معاشه فليبيع أحد ثوبيه وقد قيل فليس تقترض بجاهه فذلك آتاه الله عز وجل وقال بعضهم لله عباد ينفقون على قدر بضائعهم وله عباد ينفقون على قدر حسن الظن به ومات بعض السلف فاقضى له ان يفرق على ثلاثة طوائف الاقوياء والاشقياء والاغنياء فقبل من هؤلاء قال أما الاقوياء فهم أهل التوكل على الله وأما الاشقياء فهم أهل حسن الظن بالله وأما الاغنياء فهم أهل الانقطاع الى الله وينبغي ان لا يعلم له من الاسباب ان يتورع في أخذها ويخفى المعطين لها كما يخفى أهل المكاسب في الاكساب لان الله سبحانه وتعالى له في كل شيء حكم والقعود عن المكاسب لا يسقط أحكامها والقاعد عن الطالب لا تسقط عنه أحكام الطالب لان ترك العمل عمل يحتاج الى عمل ولم تكن سيرة الفقراء الصالحين ان يأخذوا من كل أحد ولا في كل وقت ولا يأخذون كلما يعطون مما زاد على كفايتهم إلا ان يكونوا ممن يخرجهم الى غيرهم وانما كانوا يقبلون ممن يخف على قلوبهم القبول منه وعن ترتفع الوحشة والحشمة فيما بينهم وبينه لان ذلك هو الذي يفرح به قولك و يرى نعمة الله تعالى عليه في أخذك ومن يتقل على قلبك معروفه وهو الذي يتقل على قلبه اخراج ما في يده ولا يفتنم بذلك عليه وقال بعض العارفين ما توأخى اثنان في الله عز وجل فاحتمس أحدهما من صاحبه أو استوحش منه الا من علة في أحدهما فلا يستحب للفتير ان يأخذ الا من صديق ولا يقبل الا من يحب لان لا أهل المعرفة بالله عز وجل ان يحكمه وفي الاسباب بما أراه الله تعالى من الرد أو من القبول فان اعتل معتل بعار وبناء نفاق من جاءه شيء من غير مسئلة فردد فاعايرده على الله تعالى وبان أهل المعرفة يشهدون ان العطاء من الله سبحانه وتعالى فلا يصلح ان يردوا عليه قبل له ان من يشهد العطاء من الله تعالى هو الذي يشهد الرد ايضا انه فان يرد اليه له أو رد اليه به معرفة باختباره وابتلاء حسن الرد منه وشكر الفعل له فهو أيضا اذا شهد تصريف الخلق باعطاء فعل الله عز وجل كان يشهد فعل نفسه بالرد فعل الله تبارك وتعالى بالمنع فالحال ان سواء عند من علم الاحكام ولم يتبع الهوى وقام بحكم مامنه يقتضى فليس في هذا حجة الا لعالم مستكثر أو لعابد جاهل غير مستبصر على ان في القبول من بعض الناس دون بعض وفي رد بعض الهدية سنة أهدي الى النبي صلى الله عليه وسلم سمن واقط وكبش فقبل السمن والاقط ورد الكبش وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل من بعض الناس ويرد على بعض وقال له درهمت مرارا ان لا أتب الامن قرشي أو ثقيفي أو دوسي وفعل هذا جماعة من التابعين جاءت صرة الى فتح الموصلي فيها خسون درهما فقال حدثنا عطاء الله النبي صلى الله عليه وسلم قال من آتاه رزق من غير مسئلة فردد فاعايرده على الله عز وجل ثم فتح الصرة فاخذ منها درهما ودرهما كان الحسن البصري يروي هذا الحديث أيضا ثم حدثنا عنه ان رجلا أهدي اليه كبسافيه مال ووزة منهم من دق خراسان فرد ذلك فقال له بعض أصحابه في ذلك فقال من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا اتقى الله عز وجل يوم القيامة وليس له عند الله عز وجل خلاق وقد كان الحسن يقبل من أصحابه وكان ابراهيم التيمي يسأل أصحابه الدرهم ونحوه ويعرض عليه غيرهم المائتين فلا يأخذ وقد كان بشر بن الحرث لا يقبل من الناس شيئا وكان بعضهم يقول أحب ان أعلم من أين يا كل فقال له من يخبر أمره أنا أدري من أين يا كل له صديق عاقل يعنى تغايره في العقل والدين لان بعضهم كان لا يقبل الامن فغرائه لامن الاتباع وهذا الصديق العاقل الذي كان يقوم بكفايته ولم يكن يظهر أمره ولا يتقى معه هو سري بن المغلس السعدي لا نأخذ ثناعن بشرانه قال ما سالت أحد قط شيئا من الدنيا الا سري بالسعدي لانه قد مرع عندى زهده في الدنيا فهو يفرح بخروج الشيء من يده ويتبرم ببقائه عنده فاكون أعينه على ما يحب وقد كان سري يوجه الى أحد بن حنبل في حاجاته فيقبل منه وكان

المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والخشوع هو التواضع لله تعالى والانقياد لوامره وقال حذيفة أول ما تفقدون من دينكم الخشوع

اذا ذكر عند أحد يقول ذلك الغنى المعروف بطيب الغنى انه لا يجبني أمره وكان بعض العباد اذا دفع اليه بعض أبناء الدنيا الشيء يقول دعه عندك واعرض على قلبك كيف أنا عندك بعد الاخذ أفضل أو دون ذلك وأصدقني فان قال له أنت عندى الآن أفضل منك قبل ذلك قبل وان أخبره بنقصانه في قلبه لم يقبل منه وكان بعضهم يرد على أكثر الناس مسئلة فتعجب في ذلك فقال ما أردت الا اشفاقا عليهم ومنه صجالتهم يذكرون ذلك ويحبون ان يعلم به فتذهب أموالهم وتخبط أجورهم ومن ذهب الى هذا لطيف الثورى وقد كان يشترط على بعض من يأخذ منه ان لا يذكره اشفاقا عليه من ذهب أجروا لانه قبل في معنى قوله عز وجل لا تبططوا صدقاتكم باليمن والاذى قال المن ان يذكروه والاذى ان يظهره وقال الجنيد للفراساني الذي جاءه بمال وسأله ان يأكله فقال الجنيد بل أفرقه على الفقراء فقال أنا أعلم بالفقراء منك ولم اختره ذاق قال الجنيد انا أقول ان أعيش حتى آكله ذاق قال اني لم أذل لك نفقة في الخلق والكامخ والبقل انما يريد أن تنفقه في العايات وألوان الخلاوة فكل ما نفقه أسرع كان أحب الى فقال الجنيد ذلك لا يحل ان يرد عليه فقبله فقال الرجل ما بعد ادأ أحد أعظم منة على منك فقال الجنيد وما ينبغي لاحد ان يقبل منه الا من كان مثلك فهذه كانت طرائق أهل الحقائق ولا ينبغي للقاعد عن المكاسب الا أن يكون تاركاً لذلك لاجل الله سبحانه عالماً في فعوده باحكام الله عز وجل قائماً بعلمه حاله فيحسن يومئذ فعوده عن الاسباب نفقة منه بالسبب الوهاب ويحل تركه لانه يعلم يقيناً منه بالعلم به وقد كان بعض العلماء يقول لاتأكل الا من علم انك أكلت رزقك ولا تشكر عليه الا ربك ودعا بعض الناس شقيقاً بلحني وكان في طبقة من أصحابه نحو الحسين ورجل فوضع الرجل طعاماً واسعاً وانفق نفقة كثيرة فلما قدموا قال لهم شقيق ان هذا الرجل يقول من لم يرنى صنعت هذا الطعام وانا أقدمه اليه فطعامي عليه حرام قال فقاموا وكلمهم خرجوا الاشياء كان فيهم نفقت مشاهدته عنهم فقال صاحب المنزل لشقيق رجل الله ما أردت الى هذا فقال أردت ان أجرب توحيد أصحابي أي كلمهم لا يراه فيما صنع ولا ينظرون اليه فيما قدم الا ذلك الغلام وحده وحده ثوبان موسى صلى الله عليه وسلم انه قال يارب جعلت رزقي هكذا على أيدي بني اسرائيل يغديني يوماً هذا ويعشي بي هذا الليلة فأوحى الله اليه هكذا أصنع يا وليائي أجري أرزاقهم على أيدي الطالبين من عبادي ليؤخروا فيهم والعالم القاعد عندهم أفضل من الجاهل المتصرف والعالم المتكسب أفضل من القاعد الجاهل والقوى التارك للتصرف أفضل عندهم من الضعيف المتصرف والقوى المتصرف أفضل من الضعيف التارك للتصرف وقد جعل الله المستحقين للعطاة ستة ذكرهم في آيات ثلاث فقال عز وجل في الآية الاولى انما الصدقات للفقراء والمساكين وقال في الثانية وفي أموالهم حق للسائل والمحروم وقال في الثالثة فكلوا منها وأطعموا الفقراء والمعترفين لانه لا يعلم من تكسب أو تصرف فهو أدخل شئ في هذه الآيات وأجود أحد الى الاعطاء ومن كان ذاماً معلوم يحتاج الى أكثر منه أفضل عيلة أو كثره نفقة فانه يدخل بمعنى من أوصافهم وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول في الآية انما الصدقات للفقراء والمساكين نزلت في أهل الصدقة ومن كان في معانهم الى يوم القيامة وكانوا رابعاً بعامة وخمسين رجلاً لم تكن لهم عشاير بالمدينة ولا أموال كلها حريين والانصار وكانوا نزاع القبائل أسكنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم صفة المسجد وقسم الله عز وجل لهم الاموال ثم ان الله سبحانه وتعالى أقر طبقة سابعة عن جبل هؤلاء الستة ووصفهم باحسن الصفات وفضل أجور المتقين بطيب الاكساب عليهم الطالبين وجه الله عز وجل فقال يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وقال وما تنفقوا من خير يوف اليكم وكل هذا متصل متعاقب بقوله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضرر باقى الارض الى آخر أوصافهم فوصفهم بالاحصاء في سبيله وبالعلقة عن الدنيا وابنائهم لا يلهوهم بالانصاف لانه هدم فيها وسمى من لا يعرف أوصافهم جاهلاً فهذه الطائفة فوق الطبقات الموسومة بالصدقات المقسومة عليهم بالزكوات بل أمر المؤمنين بالانفاق عليهم من الاكساب لطايبات من بعد ووصف أحسن الخالقين لهم والله تبارك وتعالى

وسئل الجنيد عن الخشوع ولا من على شماله وقيل الخشوع قشعريرة تزد على القلب بعينه عند مفاجاة كشف الحقيقة وقال صاحب مقامات العارفين الخشوع جود النفس وهوود الطبع لمعاطهم أو مفرع وهو على ثلاث درجات الدرجة الاولى التذلل للأمر والاستلزام للحكم والانضاع لنظر الحق والدرجة الثانية ترقب آفات النفس والعمل ورؤية فضل كل ذي فضل عليك وتنسب نسيم الفناء والدرجة الثالثة حفظ الحرمة عن المكاشفة وتصليحة الوقت من مراعاة الخلق وتحديد رؤية الفضل وقال الغزالي الخشوع قوة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل بحلال الله تعالى ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعاً في الصلاة وفي غير الصلاة فان وجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد فمن هذه المعارف يتولد الخشوع

* (فصل) * وأما الانجبات فهو من أوائل مقام الطمانينة وهو على ثلاث درجات الدرجة الاولى ان تستغرق العصمة الشهوة وتستدرك الارادة وهي القصد الى الله تعالى والغفلة ان يستهوى الطالب الشهوة الدرجة الثانية ان لا تنقص

المسائل على النبي صلى الله عليه وسلم وأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الأمور العجيبة (٢٠١) وهو على المنبره وإشارة إلى السلامة على

الطريق من أن تقطعها
الفتنة نعوذ بالله من الفتن
وأما الدرجة الثالثة فهو أن
يستوى عنده المدح والذم
ويديم لأنة نفسه ويعمى
عن نقصان الخلق ع-ن
درجته

(باب الرجاء والرغبة)
قال الله تعالى لقد كان لكم
في رسول الله أسوة حسنة
لمن كان يرجو الله واليوم
الآخر وقال تعالى أولئك
يرجون وجه الله والرجاء من
جمله المقامات وأغايته يعلم
وحال وعمل فالعلم يثمر الحال
والحال يثمر العمل والرجاء
هو ارتياح القلب لا انتظار
ما هو محبوب عنده ولا بد
لذلك المحبوب المتوقع من
سبب مكسوب للراجي وهو
العمل والعمل على الرجاء
أفضل من العمل على الخوف
والعمل للاستحقاق أفضل
من العمل للرجاء والخوف
وآيات الرجاء كثيرة والأخبار
فيه صحيحة قال الله تعالى
قل يا عبادي الذين أسرفوا
على أنفسهم لا تقنطروا من
رحمة الله أن الله يغفر الذنوب
جميعا ولما تلا النبي صلى الله
عليه وسلم قوله تعالى يا أيها
الناس اتقوا ربكم أن زلزلة
الساعة شئ عظيم قال أندرون
أي يوم هذا هذا يوم يقال
لادم عليه السلام إيهت بهت
النار فيبعث من كل ألف
تسعمائة وتسعة وتسعين

لا يحب عبدا الاوصفه فاذا مدحه بوصف وأثنى عليه ثبتت محبته له في المدح والوصف دليل على الحب
والحبة تدل على الفضل العظام كما قال تعالى في آخر وصف المحبين ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقد قال
بعض الصوفية في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم يد المعطى هي العليا ويد المعطى هي السفلى ان المعطى هو
الفقير وان المعطى هو الغني ويصلح ان يستدل به بان حقيقة الاعطاء هو النصيب من الآخرة وعطاؤه منها
فصار هو المعطى وصار الغني هو المعطى ويكون دليل هذا القول الخبرين الآخرين قوله ان الصدقة تقع
بإدائه سبحانه وتعالى قبل ان تقع بيد السائل وهو يضعها في يد السائل فقد صارت يد الفقير هي العليا
والخبر الآخر يد الله العليا ويد المعطى الوسطى فهذا يصح ان الفقير هو المعطى اذا كانت يد الله تبارك
وتعالى فوقه لانها هي التي تضع في يده العطاء فكانت يده هي الوسطى فان قيل قدر تب الايدي بقوله تعالى
يد الله هي العليا ويد المعطى هي الوسطى ويد المعطى هي السفلى فينبغي أن يكون المعطى هو الغني اذا كان
العطاء يظهر عندنا على الترتيب قيل له ان يد الله تبارك وتعالى فوقها معا وهي لا تدخل تحت الترتيب فيده
سبحانه وتعالى العليا عليهم ما جبه قال تبارك وتعالى يد الله فوق أيديهم وقد علمنا ان أيديهم بعضها فوق بعض ثم
أخبرهم بذلك انه فوق الكل ولانه هو المعطى الأول لهم ما جبه عا فكل أول أول منه في العطاء فكذلك لا يد
فوق يده في الاعطاء وانما الترتيب بين الغني والفقير أيهما المعطى بعد يد الله تعالى فقام ان المعطى في الحقيقة
اذ كان العطاء الحقيقي هو ما يبقى ويدوم لا ما يفتي وبزول وذلك هو العطاء من الآخرة الباقية فصار الفقير
هو المعطى للغني في الدنيا نصيبه من الآخرة لانه عمارته منازلها فيها والغني رفق بالفقير من الدنيا وعمارته دنياه
الفانية والدنيا موصوفة بلا شئ فأي شئ يعطى منها فأما يد الله تعالى فأنما فوقها والذي أعطاها ما جبه
لان يده فوق الفوق وفوق التخت لا يوصف بتخت ولا بأسفل تعالت أوصافه العليا عن نعوت الخلق السفلى
وهو لا يدخل تحت القياس والتشبيه فقد حدثنا بعض اخواننا عن شيخ له فقال رأيت أبا الحسن النوري يد
يده ويسأل الناس في بعض المواطن قال فاعطمت ذلك واستعجبت به فأتيت الجنب فآخبرته فقال لا به ظم
هذا عليك فان النوري لم يسأل الناس الا ليعطاهم انما سألهم ليعطيهم من الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضره
ثم قال هات الميزان قال فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة فالقاه على المائة ثم قال اجعلها اليه قال قلت في نفسي
انما يوزن الشئ ليعرف مقداره فهذا قد دخل ما منه شيئا آخر فصار يحج ولا وهو رجل حكيم فاستحييت ان أسأله
عن ذلك قال فذهبت بالصرة إلى النوري فقال هات الميزان قال فوزن مائة درهم وقال ردها عليه وقل له انا
لا أقبل منك أنت شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال فقالت هذا أعجب فأسألتهم فقلت هذا فقال الجنيد رجل حكيم
يريد ان ياخذ الجبل بطرفيه وزن هذه المائة لنفسه لا ثواب من الآخرة وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز
وجل فآخذت ما كانت لله عز وجل وردت ما كان جعله لنفسه قال فرددتها إلى الجنيد فبكي وقال أخذ
ماله ورد ما لوالله أعلم * ذكرا خلافتهم في إخفاء العطاء وإظهاره ومن رأى ان الاظهار أفضل
وتفضيل ذلك قد اختلف فعل المخلصين في ذلك فرأى بعضهم ان يخفي ما ياخذ من العطاء لانه أدخل في التعفف
وأقرب إلى التصون وانه أسلم لقلوب الغير وأصلح للهموس العامة وان فيه النصرة لآخوانه من الغيبة والتهمة
بمثل ذلك أو باكثر منه وفيه الاحتياط لأخيه وعونه على البر والتقوى في قوله عز وجل ان تحفوها
وتؤتوها المقراء فهو خير لكم وللخير الذي جاء أفضل الصدقة جهد القل إلى فقير في سر ولان عمل السر أفضل
على عمل العلانية بسبعين ضعفا فاذا لم يعاونه هذا على إخفاء عطائه ولم يساعده على كتم معرفته فلم يتم له ذلك
بنفسه لانه سر بين اثنين ان أفشاء أحدهما أولم يتفقا على كتمه فقد ظهر من أيهما كان الخير كيف
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم استعينوا على أموركم بالكمتمان فان كل ذي نعمة محسود
وهذا مذهب القرامن العابدين وقال أيوب السخيتاني اني لترك لبس الثوب الجدي خشية أن
يحدث في جبراني حسد وقال بعض الزاهدين ربحا تركت استعمل الشئ لأجل اخواني يقولون من أين

عليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال (٢٠٢) ما واصلكم لانعم الوعد فقالوا ومن يشكك في فعله بعد ما حدثناكم - اذا قال كم ان عن عبته

أين بابل وفارس ومنسك
وياجوج وماجوج أم
لا يحصها الا الله تعالى انما
أنتم في سائر الامم كالشجرة
البيضاء في جبال الشور
الاسود أو كالشجرة السوداء
في الثور الابيض فانظر
كيف صلى الله عليه وسلم
يسوق الخلق بازمة الرجاء
والخوف الى الله تعالى اذ
ساقهم بسباط الخوف
أولا فلما خرج ذلك بهم
عن حد الاعتدال الى افراط
الباس داوهم بدواء
الرجاء وردهم الى الاعتدال
والقصد

* (فصل) * وفائدة الرجاء
ان يكسر حلاوة الخوف
حتى لا يفضي الخوف
بصاحبه الى الباس والقنوط
والرجاء على ثلاث درجات
الدرجة الاولى رجاء يبعث
العلماء على الاجتهاد في
العمل فيولد في نفوسهم
التلذذ في الخدمة ويسهل
على النفس المسامحة بترك
المنهي والدرجة الثانية
الرجاء بزيادة القرب وزيادة
الاصطفاة وهذا يحصل
لاصحاب خوف الاجلال
والعظامة وهم الانبياء عليهم
السلام والدرجة الثالثة
رجاء لقاء الله تعالى وهذا
أبضال الانبياء والمرسلين
واعلم ان رجاء العاصي أفضل
من رجاء الطائع لان رجاء
العاصي يكون بالاعتماد على
عفو الله تعالى وكرمه ورجاء الطائع يكون بالاعتماد على طاعته وأعماله وعلامة الرجاء ان يكون مع الطاعة فان كل من فعل

هـ - اذا وجد نواعن ابراهيم النبي انه رأى صاحبه عليه قيص جديد فقال من أين لك هذا قال كسبته
أخى خيامة ولو علمت ان أهله علموا به ما قبلته ودفع رجل الى بعض العلماء شيئا ظاهرا فردده ودفع اليه آخر
شيئا في السرقة فقبله في ذلك فقال ان هذا أخفى معروفا ودفع رجل بالادب في معاملة فقيل انما له والذي
أظهر معروفا أساء في الادب في المعاملة فرددنا عمله عليه ودفع بعض الناس الى بعض الصوفية شيئا بين الملا
فردده فقبل له لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك فقال انك أشركت غير الله سبحانه وتعالى فيماله ولم تقنع بعين
الله عز وجل فرددت عليك شركا وقد كان بعض العلماء لا يقبل في العلانية ويأخذ في السرقة مثل عن ذلك
فقال ان في اظهار الصدقة ادلالا للعلم وامتنا لاهله وما كنت بالذي أرفع شيئا من الدنيا بوضع العلم واذلال
أهله وكذلك حدثنا رجل ادفع الى بعض العارفين شيئا علانية فردده ثم دفعه اليه في السرقة فقبل له فقبل له
رددت في الجهر وقبالت في السر فقال لانك أعطت الله تعالى في السرقة عنتك على برك بقبوله وعصيته بالجهر
فلم أكن عونا لك على المعصية وقد كان سفيان الثوري يقول لو علمت ان أحدهم لا يذ كر صلاته ولا يتحدث
بها القبات صلاته وفي هذا العمري موافقا لما نذب الله تعالى اليه من الاخطاء ولما أمر به رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفضله من أعمال السر وهو أيضا لا يدخل الا تخذني نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله
من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها وقال في الحديث الآخر أفضل ما أهدى الرجل الى أخيه
ورقا أو يطعمه خبز فجعل الورق هدية كالهديا وهو من أفضلها كما قال لانه قيم الاشياء فهذا الاخذ
للهدية جهر بالرمز الاشرار للعاشرين فيها الا انهم واذللك فان لم يفعل لم يجزني ذلك * وذهب آخرون
من أهل المعرفة الموصوفين بالتوحيد الى ان الاظهار لا يخذ أفضل لانه أسلم له وأدخل في الاخلاص والصدق
وأخرج من الثبات والقدروا المنزل والجاه بالرد والزهد وقد قال الله سبحانه لا تتكاف الانفس قالوا فليس عليه اذ
علمنا في سلامتنا وحكم حالنا من اسقاط جاهنا بالاخذ علانية ما وراء ذلك من أقوال الناس يتولى الله عز وجل
من ذلك من به ابتلاء وقالوا لان في التوحيد ان الظاهر والباطن هو المعطى فلا معنى للرد عليه في الظاهر وقد
قال بعضهم سر العارف وعلانيته واحد لان المعبود فيهما واحد فاختلف فعل أحدهم - اشرك في التوحيد
وقال بعض العارفين كذا لان عبد الله من يرفع يده به علانية ثم قال هذا من الدنيا والعلة في
أمر الدنيا أفضل والسر في أمور الآخرة أفضل وقال بعض المريدين سالت استاذي وكان أحد العارفين عن
اظهار السبب أو اخفائه فقال أظهر الاخذ على كل حال ان كنت أخذت فانك لا تخلو من أحد - درجتي رجل
تسقط من قلبه اذا فعلت ذلك فذلك هو الذي تريد لانه أسلم لدينك وأقل لآفات نفسك وينبغي ان تعمل
في ذلك فقد جاءك بلا تكاف ورجل تزداد وترتفع في قلبه فذلك هو الذي يريد أخوك لانه يزداد ثوابا بزيادة
حبه لك وتغليظه اياك فتو جرائك اذ كنت سبب فريده وينبغي ان تعمل في ذلك وقال بعض العارفين
اذا أخذت فاطهر فانه نعمة من الله اظهرها أفضل واذا رددت فاحفظ فانه عمل لك واسرار أفضل وهذا
اعمرى قول فصل وهو طريق العارفين وقال بعض علمائنا اظهرها العطاء من الاخذ آخرة وكنتم انه دنيا
واظهار الاعمال من الدنيا وكنتم آخرة وكان هذا لا يكره الاظهار وهذا كما قال الله تعالى وأما بركة من
فحدث وقد ذم الله تبارك وتعالى من كتم ما آناه الله من فضله وقرنه بالجل والجل باب كبير من الدنيا فقال
تعالى الذين يخفون ويأمرون الناس بالجل ولا يكرهون ما آناههم الله من فضله وقال النبي صلى الله عليه وسلم
اذا أنعم الله عز وجل على عبد نعمة أحب ان ترى عليه وهذا هو الاقرب الى قلوب الموحدين من العارفين لانه
مقتضى حالهم وهو جب مشاهدتهم لاستواء نظرهم في الايدي عندهم من العبيد ونهاد نظرهم الى المعطى
الاول فاستوى سرهم وعلانيتهم في الاند من يده وفصل الخطاب في هذا الباب عندي انه يحتاج الى تفصيل
فنقول والله أعلم ان الخلق مبتلي بعصية به وفرض كل عبد القيام بحكم حاله ليفضل بقيامه ويسلم في حاله
فعلى المعطى ان يخفي ويسر جهده فان أظهر تركه علم حاله فنقص بذلك فكانت هذه آفة من آفات نفسه

عفو الله تعالى وكرمه ورجاء الطائع يكون بالاعتماد على طاعته وأعماله وعلامة الرجاء ان يكون مع الطاعة فان كل من فعل وبإيا

ولاجها انطق باسمها التزليل
والسنة ودخل في مسالك
المحققين وتلك الفائدة انه
يقول حرارة الخوف حتى
لا تعد والى الياس فان قلت
ما وجه دخول المعارضة
والاعتراض في الرجاء قلت
وجه ذلك اما دخول المعارضة
فمن حيث انه يستعمل
النفس والهوى والامنية
وهذه مدخل الشيطان
وأصل الجلب وأصل المريد
خروجه عن الارادة ومخالفتها
لما عليه العادة وأما وجه
دخول الاعتراض فيه فمن
حيث انه لم يستسلم لمجاري
الادوار وعدل الاحكام
والعباد الخالص في عبودية
الله تعالى يرتفع من قلبه
ولم وهذا يكون من ضعف
اليقين وانهم الحاكم وقلة
الادب والرضا عن النفس
واستعمال التدبير لانه تارة
يريد ما لا يريد الله تعالى
وتارة يوافق في النقي وتارة
يرافق في الاثبات فهو
معارض في مخالفة معارض
في الموافقة وتكامل في ان
الرجاء هل يستلزم حسن
الظن أم لا يستلزمه فقال
قوم انه لا يستلزم بل هو
مباين لان الراعي يكون
خائفا من فوائده واما حسن
الظن بالله تعالى فلا حوب
معه قال صلى الله عليه وسلم
يقول الله تعالى أنا عند
حسن ظن عبدي بي
فليظن بي خيرا وحسن الظن هو العلم بالله تعالى وبصفاته وانه يحسن بحمل كريم رحيم جواد لكن حق الراعي ان يكون حسن الظن بالله

الابا بامن أبواب دنياه وعلى المعطى ان يذكروا يشرفان أخفى وكنتم فقد ترك الاخلاص في عمله ونقص
لذلك وكانت آفة من آفات نفسه وبابا من دنياه مثله وروينا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل له ان
فلانا أعطيت دينارا فافاني بذلك وشكر فقال لكن فلان أعطيت ما بين الثلاثة الى العشرة فما أتني ولا شكر
في كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مريدا ان يشكره أو يثنى عليه وهو يقول لابن الجمامة الشاعر وعنه
امامنا مدحتني به فالحق عنك واما ما مدحت به ربك عز وجل فهان فانه يحب المدح لكنه أراد منه القيام بحكم
حاله لعله ان في الشكر والثناء حضوا وتحريضا على المعروف والعطاء وانه خاف من أخلاق الربوبية أحبه الله
عز وجل من نفسه فشكره لانه نفعين وهو الرزق وأحب من أوليائهم ان يشكروا والادب واسطويثناوا به عليهم وان
شهدوا فيه الاول وكذلك لما قالت المهاجرون يا رسول الله ما رأينا خيرا من قوم نزلنا عليهم فاسمونا الا اموال
حتى خطبنا ان يذهبوا بالاجر كله فقال كلاما شكرتم لهم وأنثيتهم به عليهم ولذلك أمر به صلى الله عليه وسلم
في الحديث الآخر فقال من أسدى اليه معروف فليذكره به فان لم يستطع فليثن به وفي لفظ آخر من أسدى
اليكم معروف فليذكروه فان لم تستطعوا فاثنوا به خيرا وادعوا له حتى يعلم ان قد كافتوه والحمد للعلم بمعنى
ذلك من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد روي في معنى الحديث لفظا غريبا جاء من طريقين وهو من
لم يذكرك الناس لم يذكرك الله عز وجل ان يذكركهم في العطاء ويثنى عليهم به والنوع الثاني من التفضيل
ان على المعطى ان لا يحب أن يذكركم معروف ولا يشكر فان علمت من يقصد ذلك ويحببه منك فهو ذليل على
نقصان علمه وقوة آفات نفسه فترك الثناء على مثل هذا والسكت من الفقير أفضل فان شكره فأنظر عطاءه
وقد ظلمه لاعتنا به على ظلم نفسه وقد قوى آفات نفسه وهذا اذا فعله به من المعاملة على الاتم والعدوان فقد
كان ينبغي للمعطى أن ينصره اذا كان ظالما من حيث لا يعلم بان يخفى عليه ما به حمل والله أعلم بالصواب
نوع آخر من التفضيل في الاخذ للفقير ان من الناس من يستوى عنده اظهار العطاء واخفاؤه لصحة يقينه
بذلك واخلاص نيته فيه ونفاذ مشاهدته بدوام نظره الى المنعم الاول فهذا ان قبلت منه علانية صلح وان
انثيت عليه بذلك جاز لقوة معرفته وكمل عقله وسبق نظره الى مولاه فيما وفقه به وقوله في شكره ذلك وبراء
نعمة منه ومثل هذا جاء الخبر المشهور واذا مدح المؤمن بالاعمال في قلبه وقال بعض العارفين بمدح الرجل
على قدر عقله وقال الثوري من عرف نفسه لم يضرم مدح الناس له النوع الرابع من التفضيل يمل من الناس
من اذا أظهر معروفه فسد قصده بذلك واعتوره الآفات من التزين والتصنع فقل هذا لا يصلح ان يقبل منه
ما أعان به لانه يكون معياله على معصيته وهذا ايضا لا يصلح ان يثنى عليه فان ذكر معروفه أو مدح به كان
ذلك مفسدة له واعترا من القوة نظره الى نفسه ونقصان معرفته به فمن مدح هذا فقد قبله ومن ذكره
بمعروفه فقد أعانه على شركه ومدح رجل رجلا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال ضربت عنقه ولو سمعها ما أفلح
وقد كان هو صلى الله عليه وسلم لم يثنى على قوم في وجوههم ومن حيث يسمعون ثقته بيقينه سم وعلمه ان
ذلك مريد لهم وقال لعل أقبل اليه هذا سيد أهل الوجود وقال آخر من حيث يسمع اذا أتاكم كريم قوم
فاكرموه وتكلم رجل بكلام فصل فاجبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان سحرا وقد كان يخفى
الثناء على آخرين اذا علم ان ذلك خير لهم وقال الثوري لبوسف بن اسباط اذا أوليتك معروف فافسكت
أنا أسره منك ورأيت ذلك نعمة من الله تعالى على وكنيت أشد حياء منك فاشكروا ولا فلا فم له ذلك ان
المعطى حاله الاخلاء وان الاخذ حاله الاظهار في خالف ذلك فارق حاله وان فرض المعطى ان يكره المدح ولا
يجب الثناء والمدح كرفس علمت منه ذلك فعلم ان تثنى وتشكر وتشر من علمت منه بحسب الاظهار ويقضى
منك الاشتهار فالا ان تعارونه على ظلمه لنفسه فترك الثناء مثل هذا أفضل له وأسلم لك فهذا تفصيل ما أجله
الصادقون ثم اختلفوا في الاخذ من الواجب أفضل أم التطوع فرأى بعضهم ان يأخذ من الواجب ولا
يقبل من التطوع أى لان الواجب يؤخذ باذن الله تعالى عن قسمه وان الله تعالى أوجب عليه أن يأخذه

فليظن بي خيرا وحسن الظن هو العلم بالله تعالى وبصفاته وانه يحسن بحمل كريم رحيم جواد لكن حق الراعي ان يكون حسن الظن بالله

٢٠٤ الى نفسه أو دفع سوءه عنها لانه قد فرغ له من كل ما يحتاج اليه فما قدره الله تعالى من الرزق وكتبه

من حيث أوجب الزكاة لان الفقراء والمساكين لو قاطوا على أن لا يقبلوا الزكوات أنما أجمعون واعصوا
كلهم بذلك لاسقاطهم فرض الله عز وجل من الاموال بالزكوات فالاول لان هذا أدخل له في جملة الضعفاء
والمساكين وأقرب الى التواضع والذلة قالوا لامنة لاحد عايناه فيه ولا حق يلزمنا عليه اذ كنا نستحق ذلك
منه قالوا لانه أسلم لديننا لا يدل علينا الا كل بالدين لاننا انما نستوجب به الحاجة وحرمة الاسلام فقط ونخاف
ان يكون أخذنا التطوع كلابد يننا أو أمانا عايناه الصلاحنا واعة ما دفعنا فلا نحب ان نخش بشئ دون
الفقراء وهذا مذهب القراء من العابدين ومن ينظر الى صلاحه ونفسه في الدين هو مقتضى حالهم وموجب
شهادتهم وانما نرى طائفة ان يأخذوا من الزواجل دون الفرائض أجروهم بحري الهدية وقالوا قد أمر
بقبولها ونذب الى النهادى لئلا تفسد الفحش بالاول لاننا حرم المساكين في حق وقهرهم واجلنا لانكامل
أوصانهم ونخاف أن لا يوجد فينا ما يشرط الله عز وجل لواجبه ولا تضعه في حقيقة موضعه أو لا تختلط لمن
يسقط عنه الواجب به فالتطوع أوسع علينا ومع هذا فانهم يشهدون النعمة من الله تعالى وان الدين انما هو لله
عز وجل كما قال الله الدين الخالص وانهم مستعملون بانفسهم من حيث كانوا نعماء عليهم لامنهم على
أنفسهم وهذه طريقة بعض أهل المعرفة ومن ذهب الى هذا ابراهيم الخواص وأبو القاسم الجنيد ومن
وافقهما والامر في ذلك عدى ان من لم يأخذ من كل انسان ولا في كل أوان ولم يقبل الا عند الحاجة وما لا بد له
منه ثم قام يحكم الله تعالى في الواجب وحكمه في التطوع ان الحالمين يتقاربون لان الواجب أمر الله تبارك
وتعالى فيه حكم والتطوع نذير له عز وجل فيه حكم فعلى العبد ان ينظر لدينه ويحيط لآخيه فيعمل بما
يوجب الوقت من الحكم من أيهما كان فسواء ذلك ولا ينظر بفاتمة النفس في هوى الحظ في ذلك لاسلامته
(الفصل الثاني والاربعون في كتاب حكم المسافرين والمقاصد في الاسفار) فان سخط هذا المر يدسفر في
الحديث البلاد لاد الله عز وجل والحق عبادته فحيث ما وجدت رزقا فاقم واجد الله عز وجل والخبر المشهور
سافر واتغنموا فغنيمة أبناء الاسخرة بحجارة الاسخرة وقد قال الله تعالى وهو أحد القائلين ألم تكن
أرض الله واسعة فتهاجروا فيها وقال عز وجل قل سيري في الارض فانظروا وقال تعالى وفي الارض آيات
للمؤمنين وقال جل وعلا وفي أنفسكم أفلا تبصرون فن جعل آياته في نفسه تبصر ففطن ومن جعل له
الآيات في الآفاق سرب وسرى وكذلك قال الله عز وجل وانكم لترون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون
ومثله وكأين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون فن سافر فكانت له بصيرة اعتبر
وعقل ومن مر على الآيات فنظر اليها منها تذكروا قبل ومن أمر الله عز وجل بالمشي في مذاكب بساطه
والا كل من رزقه بعد اظهار نعمته بتدليل هاده فقال سبحانه وتعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولا
فامشوا في مذاكبها وكوا من رزقه قبل في أسوانها وقيل فراهها وقيل جبالها وهو أحب الى أحدا الارض
فراهها ومنما كتبها جبالها لانها أعاليها وكان بشر الحافي يقول يامعشر القراء سبحوا تطيبوا فان الماء اذا
كثر مقامه في موضع تغير وقيل انما هي سفر الانه يسفر عن أخلاق النفس وأيضاً يسفر عن آيات الله
سبحانه وقدره وحكمه في أرضه فاداعزم على السفر فليصل ركعتي الاستخارة وليعقد التوكل على الله عز وجل
فكفي ناظرا وساكنا اليه تبارك وتعالى وانقابه ومعتد اعليه مستورا حاله واضيا عنه عز وجل في قلبه
ومثواه ولينوفي سفره الاعتبار بالآثار والنظر الى الآيات بالاستبصار والابتغاء من فضل الله سبحانه فيما
نذبه اليه من الاسباب ويقال ان الله تبارك وتعالى وكل بالمسافر من ملائكة ينظرون الى مقاصدهم
فيعطى كل واحد على نحو نيته فن كانت نيته طلب الدنيا أعطى منها نقص من آخره أضاعه وفرق
عابه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته طلب الآخرة وأهلها أعطى من البصيرة والفظانة
وفعله من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجعل له همه ومالك من الدنيا بالقناعة والزهد وشغله وودعه
الملائكة واستغفرت له فلنكن نية هذا المسافر اسصلاح قلبه ورياضة نفسه واستكشاف حاله ومخاض
اوصافه

تعالى لا يظلم في نعم لوصله
لحلقه فهو ياتهم لاحتالة
وعن هذا قال قوم ان الرجا
ليس داخلا في طريق
الحقبة لان المقدور كان
لاحتالة فالعالم لما ذوا هذا
قال بعض العارفين كن لما
لا ترجوه أو رجى منك لما
ترجوه وخرج موسى عليه
السلام بقتبس نار انمودى
بالنبوة قال لا تخو ونبسفي
للعبد ان لا يحمل نفسه
دائما على الرجا ولا دائما
على الخوف بل من هذامرة
ومن هذا أخرى قال بعض
الاكابر من جل نفسه دائما
على الرجا ومعل ومن جاهد
على الخوف فقط ولكن
باتذنبهما وهما للسالك
كالجناحين للطائر والعبادة
على الرجا أفضل من العبادة
على الخوف لان الرجا
يقتضى المحبة والعبادة على
المحبة كالرغبة والرغبة أفضل
من العبادة عليهم مالان العبادة
على الرجا والخوف تنزل
منزلة من ترك شيئا عاجلا
ليعناض عنه أضاعا فاجلا
(فصل) * وأما الرغبة
فقال الله تعالى ويدعوننا
رغباً ورهباً وكانوا لنا خاشعين
الرغبة الحق بالحقيقة من
الرجاء وهي فوق الرجا لان
الرجاء طمع يحتاج الى
تحقيق والرغبة سلوك على
تحقيق المرغوب وهي على
ثلاث درجات الاولى رغبة
لاهل الخير تتولد من العلم
بمقام شأن المرغوب اليه وعظام احسانه وجزيل انعامه فتبعت على الاجتهاد والطاعة الموجهين للقرب وتصور السالك

عن القنور: الدرجة الثانية: رغبة في باب الحال وهي رغبة لا تبقى من المرغوب شيئا (٢٠٥) والدرجة الثالثة: رغبة أهل الشهود يبذل كل

ما في محبه - ودهم - اطلب الشهود

(باب المراقبة والحياة)

قال الله تعالى وكان الله

على كل شيء رقيباً ولما سئل

النبي صلى الله عليه وسلم عن

الاحسان فقال الاحسان

ان تعبد الله كأنك تراه فان لم

تكن تراه فانه يرالك فقلوه

فان لم تكن تراه فانه يرالك

اشارة الى حال المراقبة لان

المراقبة علم العبد باطلاع

الرب عليه واستدامته لهذا

العلم مراقبة لربه وهذا أصل

كل خير ولا يكاد العبد يصل

الى هذه المرتبة الا بعد فراغه

من المحاسبة فاذا حاسب

نفسه على ما سلف وأصلح

حاله في الوقت ولازم طريق

الحق وأحسن مراعاة قلبه

فهي بينه وبين الله تعالى

وحفظ مع الله تعالى الانفاس

فقد راقب الله تعالى في

عموم أحواله ومن تغافل

عن الجلة فهو معزول عن

بداية الوصلة فكيف عن

حقائق القرية قال بعض

أهل المعرفة من لم تحكم بينه

وبين نفسه التقوى

والمراقبة لم يصل الى الكشف

والمشاهدة والعبد اذا كان

عالم بان الله تعالى لا يخفى

عليه شيء من أمره ذرة أو رنة

ذلك المراقبة والمراقبة فورته

الهيبة والعظيم والهيبة

والعظيم يورثان الاتزان

والعظيم يورثان الاتزان

والعظيم يورثان الاتزان

أوصافه لان النفس انما أظهرت الاذعان والانقياد في الحضور بما استكانت وأجابت في السفر فاذا وقعت
عليها ان تقال الاسفار ولزمها حقائق الاستخبارات عن معتاد ذلك المعيار فاستمرت حقيقة قوتها وانكشفت
دواعيها فيكون المسافر في علومه وبصائر يعرفهم اخفايا بنفسه ومكاملها يكون هذا من خبء الارض الذي
يخرج به الله عز وجل لمحبيه متى شاء كما قال جل وعلا يخرج الخبء في السموات والارض فان خرج سائحا
في طاب العلم فقد جاء ذلك في تفسير قوله عز وجل السائقون قيل في طاب العلم وقيل هم طلبة العلم وقد كان
سعيد بن المسيب يسافر الايام في طلب الحديث الواحد وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام الى أقصى
اليمن في كلمة تدل على هدى ما رأيت ان سفره كان ضائعا ورجل جابر بن عبد الله من المدينة وغيره من الصحابة
الى مصر فساروا شهرا في حديث بلغه عن عبد الله بن أنيس الانصاري يحدثه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى سمعوه ومن سافر في طلب العلم من عهد الصحابة الى يومنا هذا أكثر من ان يحصى وفي الخبر من
خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله عز وجل حتى يرجع وفي خبر آخر من سلك طريقا يلتمس
فيه علما سهل الله عز وجل له طريقا الى الجنة ويقال ان النفقة في العلم كالنفقة في سبيل الله الدرهم
بسبع مائة وان سافر في لقاء الصالحين فقد جاء في الاثر كانوا يحبون للقاء والحج من أفضل الاسفار فجعلوه
سبيلا للقاء الاختيار فانوى القرب من الامصار طمعا في سلامة دينه وهدا من تعلق النفس بما في
الحضر من حفاظ دينه فحسن وورع بما خرج طابا للجهول والذلة خشية الفتنة بالشهرة ورجاء صلاح قلبه
واستقامة حاله في البعد من الناس ورياضة بالنفوس والتوحد الى ان يقوى يقينه ويطمئن قلبه فيستوى
عنده الحضر والسفر ويعتدل عنده وجود الخلق وعدمهم - بما ساقط الاهتمام بهم وقد قال الثوري هذا
زمان سوء لا يؤمن فيه على الخصال فكيف بالشهورين وهذا زمان رجل ينتقل من بلد الى بلد كما عرف في
موضع تحول الى غيره وقال أبو نعيم رأيت الثوري وقد عاق قته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت له الى
أين يا أبا عبد الله فقال قد بلغني عن قرية فيها رخص فأتانا ريدان أقسم بهما فقلت وتفعلا هذا يا أبا عبد الله
قال نعم اذا بلغنا عن قرية فيها رخص فاقم بها فانه أسلم لديك وأقل له مك وقد كان سرى السقطلي يقول
لأصوفية اذا خرج الشئ ودخل أذار وأورقت الاشجار طاب الانتشار ومن أفضل الاسفار ما خرج له في
سبيل الله عز وجل من الجهاد والحج والرباط وزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم ثم زيارة أصحابه بحسب ما
بذلك ما عند الله عز وجل والسفر في زيارة الاخ في الله عز وجل - مستحب مندوب اليه - وينا في خبر عن
بعض أهل البيت عليهم السلام وقيل مكتوب في التوراة سرية - لا عدم - رياض سرية - شيع جنات سر
ثلاثة أميال أحب دعوة سر أربعة أميال زراخا في الله تعالى وفي الخبر ان رجلا زار أخاه في قرية أخرى
فأرسل الله عز وجل على مدرجته ما كاف قال أين تريد فقال أخا في هذه القرية أزوره قال أينك وبينه
رحم تدهما قال لا قال فله عليك نعمة تردها قال لا الا في أحببته في الله عز وجل - قال فاني رسول الله اليك
ببشرك بالجنة وبخبرك انه قد غفر لك بزيارة أخيك وان سافر الى بعض الثغور وناو بارباط أربعين يوما
أو ثلاثة أيام فحسن وان قصد عبادان فربط فيها ثلاثا فقه أساميا ثلاثمائة من العلماء والعباد لرباط
فيها ما يحل وصفه روى عن علي عليه السلام انه سأل رجلا بالبصرة ان يربط بعبدان ثلاثا ويشركه في
صحبه وقال بعض العارفين كوشفت بلامصار فرأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ومن قصد في سفره أحد
المساجد الثلاث المندوب اليها الشد الرحال فهو أفضل أولاهما المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه
وسلم ومسجد بيت المقدس فيقال من جمع الصلاة في هذه المساجد الثلاث من سنة غفرت له ذنوبه كلها ومن
أهل الحج أو عرفة من المسجد الأقصى الى المسجد الحرام خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه - وخرج ابن عمر
من المدينة قاصدا الى بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كر راجعا من الغد الى المدينة وسأل
سليمان عليه السلام ربه تعالى ان من قصد هذا المسجد لأجله الصلاة فيه ان لا تصرف نظرك عنه مادام

عن المناهي والانقياد للاوامر وعن يحيى بن زعمار انه قال قال المؤمن كاشاه المأثورة يعني التي في جوفها نورة فانه لا تسمى بالعارف كذلك العبد المراقب

مانع ينتظر كل ساعة ان يخطفه فهو لا يصفو له عيش ولا يستريح له خاطر قال المشايخ المراقبة على قسمين الاول مراقبة العوام الثاني مراقبة الخواص فمراقبة العوام مراقبة خوف ومراقبة الخواص مراقبة محبة وواعلم ان المشاهدة ميزان المراقبة فمن راقب الله تعالى شاهد بانوار اليقين مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وتلك حالة لطيفة أشار اليها حارثة بقوله كاني أنظر الى عرش ربي وكاني وكاني وذلك من صفاء المعرفة وزوائد اليقين والتحقيق بالحل حتى يصير الغيب له كالشاهدة لما وجد من النتائج والمواهب التي هي قرة العين قال صاحب منازل السائرين والمراقبة على ثلاث درجات الدرجة الاولى ملاحظة الحق سبحانه وتعالى في السبر اليه على الدوام الدرجة الثانية مراقبة نظر الحق اليك برفض المعارضة وبالأعراض عن الاعتراض وفقد رغبة التعرض الدرجة الثالثة مراقبة الاخلاص من ربة المراقبة

مقيمة فيه حتى يخرج منه وان تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فاعطاه الله تعالى ذلك وأما فضائل المسجدين في الحرمين حرم الله عز وجل وحرم رسوله صلى الله عليه وسلم فأكثرت ان تذكرها وان سافر طالب للجلال وهو يامن طعمة الحرام فذالك له قربتان وقد فعله صالحو السلف في كل زمان ولما كان العبد في سفره مراعيًا لهم حافظًا لقلبه من التشتت والطامع في الخلق والتعرض للمسئلة فأن لم يكن ذامعًا لومهم مهورود كان معلومه العلام الودود وكان طريقه اليه صدق التوكل وزاده في طريقه حسن التقوى له بصحة الايمان من الناس وعليه حينئذ الصبر على بلائه والرضا بتصريفه في قضاء والشكر على لطائف نعماته من منع أو عطاء أو شدة أو رخاء لانه في يد الوكيل يقابله كيف يشاء والتوكل عند المتوكلين هو في الصبر للصبر وتسليم الحكم للحكماء ومنه قوله تعالى الذين صبروا وعلى ربحهم يتوكلون وقوله ان الحكم الا لله عليه توكلت وقال رجل لبشر ابن الحرث اني أريد سفرًا ولكنني منعني انه ليس عندي شيء فقال لا يمنعك العدم من سفرك وان خرج لقصدك فان لم يعطك ما نغبرك لم يمنعك مالك وكان ابراهيم الخواص يقول كف فارغ وقلب طيب ومريح شئت ومن طريقته فاقة أو رهقته حاجة لم يخرج به من التوكل ان يسأل اذا عدم القوة والصبر لانه حينئذ يسأل لربه لانفسه يحركه العلم لا الهوى لا فاقة فرضه وحفظ عقله الذي هو مكان تكليفه وفي الاثر من جاع فلم يسأل فبات دخل النار لان ترك السؤال عند خوف رهق الموت ومع عدم الصبر سبب التلف ان كان الجوع أحد الختوف القاتلة وقد تناول بعض متأخري الصوفية قول النبي صلى الله عليه وسلم أحل ما أكل العبد من كسب يده قال المسألة عند الفاقة وأنا يرى من عهد هذا الناويل وقد كان جعفر الخادى يحكى هذا عن شيخ من الصوفية وكان هو يستحسنه ولكن قد كان أبو سعيد الخراز يمد يده عند الفاقة ويقول نعم نبي الله وحدونا عن أبي جعفر الخداد وكان شيخًا للجنيد له علم في التوكل وحال من الزهد كان يفتات بخروجه بين العشائين فيسأل من باب أو بابين فيكون ذلك معلومه الى بعض حاجاته من يوم أو يومين ولم يعب هذا عليه أحد من الخصوص وقد رأى بعض الناس رجلا من الصوفية دفع اليه كبس فيه مئتون دراهم في أول النهار فطرقه كنه ثم سأل قونا في يده بعد عشاء الاخرة فمات به على ذلك وقال دفع اليك شيء أخرجه كنه فلو تركت منه لعشائرك شيئا فقال ما طننت اني أعيش الى المساء ولو علمت ذلك فعلت وكان هذا اذا هادق صبر الامل الا ان السؤال لم يتوكل عند الخواص يخرج به من التوكل وقد كان سهل يقول المتوكل لا يسأل ولا يرد ولا يحتكر وليس يخرج به عندي من التوكل المسألة عند الفاقة بل عدم الصبر والقوة ففقد ذينك وجود الاذن من الله في السؤال اذا كان ناطرًا الى تصريف الوكيل في كل حال ولان الولي الجيد يقابل وابه في جميع الاحوال ألا ترى امانى أهل الظاهر والكتب وأهل الباطن والقلوب استماعها أهلها لان المسلم يستحق على اخوانه لولا جوعته لحرمة الاسلام وقال النبي صلى الله عليه وسلم ابله الضيف واجبة وقال عليه الصلاة والسلام المرض حق وفي الخبر ولك ان تأخذ من ماله مقدار ابله وفي الحديث أيا أهل عرصة أو قرية بات فيها هم ولما اذا المسلمين جائعا فديرت منهم الزمة وكان الثوري يسأل في البوادي من الخزاز الى صنعاء اليمن فقال آيات الله أذكركم حديث عبد الله هذا في الضيافة قال فيخرجون الى طعاما فاكل كل شبي وتترك ما بقي وله عز وجل ابن السبيل الذي أوجب الله حقه في الاموال لان السبيل هو الطريق وراى كنهها ابنة الانه صل في قلبه وسأله كنهه وليس عليه أيضا في الثواء عند أخيه المسلم ثلاثة ايام نبي لانه مقسم على ما يبع له منه سبحانه فيما صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة ايام فافهمه ففلا يقين فوق ثلاث فقد نسي رسول الله الى مقاصدهم عن ذلك فقال ولا يقيم فوق ثلاث فيحوجه ان يضيق عليه وناويل قوله عندي ذنوبه أضعافه وفوق مكرهه لا مندوب اليه ولا مامور به فان اختار الصدقة ولم ينز نفسه عنها فهو أعلم بأمن البصيرة والفتنة فهو حقي له وواجب على مضيه فان سألوه الاقامة فوق ثلاث أو علم انهم يحجبونه عن الزهد وشغلهم ودعت له تناول بعض الصوفية قول النبي صلى الله عليه وسلم فإزاد فوق ثلاث فهو صدقته واستكشاف حاله وامتحان

الله تعالى وبلائته في الظاهر انقباض جوارحه عن الانبساط وان مشى طائرا رأسه حياء (٢٠٧) من الله تعالى قبل للعرث ما الذي

بشئ الحياء فقال اثاره
لنفوس الى موضع الاطماع
قلت له به يدب ذلك والله
أعلم جنوح النفس الى نيل
شهواته فان ذلك مما يشين
حياء العبد من ربه وقيل له
ما أعمال الرب فقال كثيرة
الحرص والميل مع الرخصة
وأخذ ما لا يضر فقدمه وطول
الامل وخوف الفقر وتضييع
لشكر وقال الحسن أدركت
قوما لا يسألون الله تعالى
الجنة حياء منه قال بعض
الحقوقيين استجلبت الحياء
من قوله تعالى ألم تعلم بان
الله يرى قال الحريري
المتقدم تعامل القرن
الاول من الناس فيما بينهم
بالدين حتى رفق الدين ثم
تعامل القرن الثاني بالوفاء
حتى ذهب الوفاء ثم تعامل
القرن الثالث بالرواة حتى
ذهبت الرواة ثم تعامل
القرن الرابع بالحياء حتى
ذهب الحياء ثم صار الناس
يتعاملون بالرغبة والرغبة
وسئل الجنيد راحة الله عليه
عما يولد الحياء فقال رؤية
العبد لآلاء الله عليه ورؤية
نقصه به في شكره قال
صاحب مقامات العارفين
والحياء يتولد من علم العبد
بنظر الحق اليه فيجذبه اليه
تحمل المجاهدة ويحمله على
استقباح الحيانة ويكفیه
عن الشكوى عند البلوى
ويتولد أيضا عن العلم

الضيف تصدق عليهم باقامته لانه مشوبه لهم ولا يجنبني هذا التاويل وليحافظ على صلاته في أوقاته ما يحسن
طهارة وجبيل اداءه ويحفظ قلبه ان يتشتت فان السفر قد يشتت هم المرء ويجمع هم العارفين ويشغل
قلوب الضعفاء ويروح قلوب الاقوياء وهو محنة وكشف لاختلاق العبد وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
لارجل الذي زكى عنده رجلا ما ساله عنه ليقبل شهادته فقال له هل محبته في السفر الذي يستدل به على مكارم
الاخلاق فقال لا قال ما أراك تعرفه وعن بعض السلف اذا أتني على الرجل معاه لوجه في الحضر ورفقاؤه في
السفر فلا تشكوا في صلاحه اذا كان السفر يسبى الاخلاق ويكثر الضجر ويخرج مكامن النفس من
الشع والشر وكل من صلحت محبته في السفر صلحت محبته في الحضر وليس كل من محب في الحضر صلح ان
يصحب في السفر وقال بعض السلف ثلاثة لا يلامون على الضجر الصائم والمريض والمسافر ولا ينبغي ان
يطارقه من الاسباب أربعة الزكوة والحبل والابرة بخيوطها والمقرض وكان الخواص من المتوكلين ولم تكن
هذه الاربعة تطارقه وكان يقول ليست من الدنيا وبعض الصوفية كان يقول اذا لم يكن مع الفقير زكوة وحبل
دل ذلك على نقصان دينه وكان جماعة من أرباب القلوب وأهل المعاني بالاحوال اذا استوطنت نفوسهم مصر
أو سكنت الى موضع عملا في الغربة لرفع العادة واينار اللذة والذلة وقالوا لا يتخلو المؤمن من قلة أو علة أو ذلة
وكانوا اذا خافوا الاستشراف الى الخلق خرجوا في الاسفار لقطع ذلك وحسمه من الذاكر وقد كان الخواص
لا يقيم في بلد أكثر من أربعين يوما ويرى ان ذلك علة في توكله فيعمل في اختبار نفسه وكشف حاله وحدثننا عن
بعض السيوخ قال لبنت في البرية أحد عشر يوما لم أطعم شيئا وتطلعت نفسي ان تعرج على حشيش البرية
فرايت الحضر مقبلا نحو فيهر بت منه فلما وليت عنه هارب بالفت اليه فاذا هو قد رجع عني فانظروا الى
ولى الله عز وجل كيف لم يفسد على توكلي فقل له لم هربت منه قال تشوفت نفسي ان يعقبتني وعلى المسافر من
أهل القلوب ان يفرق بين سكون القلب الى الوطن والسفر وبين سكون النفس اليه ما فان ذلك قد يلبس
فيحسب من لا بصيرة له ولا تفتيش لحاله ولا صدق في أحواله ان سكون النفس هو سكون القلب فينقص بذلك
ولا يفتن انقصانه فان كان قلبه يسكن الى أحدهما وفي صلاح دينه وعمارة آخرته ومحبة ربه فهو هذا يسكن
القلب لانه يسكن الى الاخلاق الايمان وما ورد العلم به وان كانت نفسه تسكن الى أحدهما مما فيه عاجل
حظوظ وعمارة دنياه ومواقفه هو هذا يسكن نفس لانها تسكن الى معاني الهوى فيلتحل من الوطن الى
الغربة ويرجع من الغربة الى المصر ومن كان في سفر على غير هذا النعت من التفتد لحاله وحسن القيام
بالحكامه فهو على هوى وقتنة وسفره بلا عناية ومحنة وفصل الخطاب ان من لم يكن له في سفره حال يشغله وهم
ثلاثة أو اسكن لنفسه من السفر لانه يكون في السفر مشتت السر مفرق الهم تارة بوجوده معلوم يخاف عليه
رحم الله من تقدم متاديجن اليه ومرة باستشراف الى خلق بطامع فيه مرة يضعف قلبه مع العدم وتارة بقوى
يشترك بالاع الى البشر ومرة يفرح به مقدم ماعنده قد حضر فقل هذا يكون في السفر نقصان ما دعى والسفر
أو ثلاثة الاقوياء وشفت قلوب الضعفاء ويذهب أحوال أهل الابتداء ثم ان من لم يصلح قلبه ولم يستقم حاله
فيها ما يجمل لا يصلح حاله ولا يستقيم قلبه في السفر وأنشدوا البعض السائحون في المغرب

ألف التفرّد والغربة * ففي كل يوم أظي تربه
فيوم مقيم على نعمه * ويوم مهال على نكبه
ومما يطيب نفس الغريب * حبيب تطيب به العجبة

أهل الحج أو عرفى على الله عليه وسلم ان يسافر الرجل وحده فقال الثلاثة نفر وقال اذا كنتم في سفر
من المدينة الى اقامه قال فكانوا يفعلون ذلك ويقولون ذلك أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم
سليمان انه صدقة في الجامع الخبر خير الاصحاب أربعة والاسفار والنزهة لطيب الا في جماعة وأقل

عن المناهج في الابرياء * (باب الصدق) * والاخلاص والاستقامة قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين

وقال تعالى فلو صدقوا الله لكان خير اليهم (٢٠٨) وقال صلى الله عليه وسلم ان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة وتلك

القوم في حقيقة الصدق فقال بعضهم الصدق قول الحق في موطن الهاكمة وقيل حقيقة الصدق ان تصدق في موضع لا ينجيك منه الا الكذب وقال ابو سعيد الغشي يري الصادق الذي لا تستحي من سره لو كشف والصادق ما خوذ من الصدق والصدق مبالغة والصادق من صدق في أقواله والصدق من صدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله وقال أحمد بن حنبل روي عنه من أراد أن يكون الله معه فليزلم الصدق فان الله تعالى قال ان الله مع الصادقين وصدق الرياء والكذب قال سهل بن عبد الله لا يشم رائحة الصدق عبد مداهن وقال الغزالي لا يكمل الاخلاص الا بالصدق وقال الحارث المحاسبي رجة الله عليه الصدق يكون في النية أولا ثم صدق اللسان ثم صدق العمل فاما صدق النية فهو ان لا يبدؤ في قلبه خوف عقاب ورجاء ثواب لا يريد العمل بذلك غير الله تعالى وأما صدق اللسان فهو بطلانه اذ قام له شاهد من الحق ان كان الخلف عن اللفظ وهنا وأما صدق العمل فالاجحوم على ما عزم عليه من العمل فيتمه بالحرض عليه والخوف من ان يقطعه عنه قاطع

الجماعة اثنتان والثلاثة والاربعة أفضل والسياسة لا تحسن الا على الانفراد والوحدة فان اتفق ثلاثة في سياسة بقاب واحد وهم واحد على حال واحد فهم كعبد واحد فهو حسن وفيه معاونة على البر والتقوى قال الله عز وجل فمن منعته النصره وحموه منه الصلبة لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون فمن نصره الله على نفسه فقد صحبه ومن لم يصحبه ساء عليه نفسه وسخره لها وجلة الامران السفرة عمل من الاعمال يحتاج الى نية واخلاص فنه فرض وهو ما هرب به من معصية ومنه فضل وهو ما طالب به طاعة ومنه مباح وهو ما ضرب به في تجارة ومنه معصية وهو ما سعى به في فساد

(الفصل الثالث والاربعون) فيه كتاب حكم الامام ووصف الامامة والامام فان كان هذا المراد اماما لحيه كان عليه ان يقوم بحكم الامامة حتى يتمها فيستحق الامام بان يكون له مثل اجر من صلى خلفه بان يكون داعيا الى الله عز وجل قائما بين الله تعالى وبين عباده هو وجهتهم وطريقتهم اليه وفي الخبر انما الامام أمير فاذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا وفي الحديث فان تم فله ولهم وان نقص فعليه ولا عليهم وفي الخبر أمتكم وفدكم الى الله عز وجل فان أردتم ان تروا صلواتكم فقدموا خياركم وفي الخبر المشهور والامام ضامن والمؤمن مؤتمن اللهم أرشد الائمة واغفر للمؤذنين وفي الحديث ثلاثة لا تقبل لهم صلاة وفي اللفظ آخر لا تجادروا صلواتهم رؤسهم العبد الا بقوامر أوجهها عليهم ساء خطا وامام قوم وهم له كارهون فاقل ما عليه من الشروط ان يكون محبة نبيا للفسوق والسكر وغير مصر على الصغائر فان الكتاب الله عز وجل اول ما يحسن منه بغير لحن ولا حاله معنى عالما بقرائن الصلاة وسنها وما يسد ها وما يوجب السهو وما لا يوجب جبهه منها وان حدثت عليه حادثة في الصلاة أو ذكرانه على غير وضوء ورع واتقى الله عز وجل وخرج من صلاته وأخذ بيد أقرب الناس منه فاستخلفه في مقامه وقد أصاب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لم امام الامة في الصلاة فخرج منها وذلك انه ذكرانه كان جنبافا غتسل ثم رجع فدخل في الصلاة فان كانت الحادثة في الصلاة فعل ذلك وان كان ذكرانه دخل في الصلاة على غير طهارة خرج ولم يستخلف وابتدأ القوم صلواتهم فليكن الامام مامونا على طهارته باكمالها مامونا في صلاته باقامتها مخلصا بالامامة يريدهم الله تعالى وما عنده ولا يحل له ان يأخذ على الصلاة أجرا ولا على الاذان الذي هو طريق اليها أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن أبي العاص الثقفي فقال واتخذ مؤذنا لا يأخذ على الاذان أجرا هذا الداعي الى الصلاة لا يحل له ان يأخذ على دعائه أجرا فكيف المصلي القائم بين الله وبين عباده وقد كان بعض الساف يقول ليس بعد الانبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من أئمة المصلين لان هؤلاء قاموا بين الله تبارك وتعالى وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بعماد الدين وهي الصلاة وبهم هذه الحجة فاحتج على علي رضي الله عنه في مقدمة أبي بكر رضي الله تعالى عنه للاخلاف فلما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا قال فظننا فاذا الصلاة عماد الدين فاخترنا لدينا نامن رضي رسول الله صلى الله عليه وسلم لدينا وقال رجل يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة فقال كن مؤذنا قال لا أستطيع قال كن اماما قال لا أستطيع قال فصل بازام الامام وقد كان بعض الورعين يرفع عن الامامة لما فيها ولما على الامام من ثقلها وتحملها وكافوا بخيار ون الاذان على الامامة ويفضلونه عليهم منهم كثير من الصحابة وعليه ان يراعي أوقات الصلوات ليصلي في أوائلها فيدرك رضوان الله عز وجل وبين فضل الصلاة في أول وقتها على الصلاة في آخر وقتها كفضل الاخرة على الدنيا كذلك روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث آخر ان العبد ليصلي الصلاة في آخر وقتها ولم يفته ولمسا فاته من أول وقتها خيره له من الدنيا وما فيها وليتم الركوع والسجود والاعتدال والقعود بينه مما يكون ذلك قريبا من السواء عند لا كما حتى يدرك من وراءه من الضعفاء والمرضى فذلك كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يفتي أن يكون له ثلاث سمكات كذلك روي سمرة بن جندب وعمران بن حصين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه اذا كبر وهي الطولى منها مقدار ما يقرأ من خاتمة فاتحة الكتاب ثلاثا يقرأ

العلم بالله يعلم ويرى والصدق أصل سائر أعمال البر وعلى قدر قوة الصدق يزداد العبد (٢٠٩) في أعمال البر فاذا وفر الصدق في القلب

سطع من ذلك نور وانتشر في سائر جسده وأخذت كل جراحة بقسطها وسئل الحرت عن علامة الصدق فقال ان لا يبالي لوسعة قدره من قلوب جميع الخلق من أجل اصلاح قلبه ولا يجب اطلاع الناس على شيء من طاعانه ولا يكره ان يطالع الناس على السير من غيلة فان كراهته لذلك دليل على انه يحب الزيادة عندهم وليس هذا من الاخلاص الصادقين وقال ابراهيم بن شيبان اذا استوت سريرة العبد وعلا نيته فذلك العدل واذا زادت السريرة على العلانية فذلك الصدق واذا زاد الظاهر على الباطن فذلك النفاق وقال ذو النون مدار الحكمة على ثلاثة أشياء الصدق والتصديق والتحقيق فالصدق باللسان والتصديق بالقلب والتحقيق بالجوارح وقال بعض الائمة للصدق مراتب شتى من بلغ في جميعها بلغ مراتب السكمال استحق اسم الصدق اولها الصدق في القول في جميع الاحوال وينبغي المعارض لانها تفهم خلاف الواقع الا ان يدعو الى ذلك غرض صحيح واعلم ان المصلي اذا انحرم بالصلاة وقال وجهت وجهي وفي قلبه في تلك الحالة شيء سوى الله تعالى فهو كاذب

في قراءته فيكون عليه ما نقص من صلاتهم فان لم يقرأ فاتحة الكتاب في سكوته واشتغلا بغيرها فذلك حينئذ عليهم وقد فعل هو ما عليه والسكنة الثانية اذا فرغ هو من قراءة الحمد ليتم من بقى عليه شيء من فاتحة الكتاب في هذه السكنة وهي على النصف من السكنة الاولى والسكنة الثالثة اذا فرغ من قراءة السورة قبل ان يركع وهي أخفهن على النصف من السكنة الثانية لئلا يكون مواصلا في صلاته بان يصل التكبيرة بالقراءة ويصل القراءة بالركوع فقد نسي عن ذلك وعلى المأموم أيضا ان لا يصل تكبيرة الاحرام ولا تسليمه بنفسه الامام وعالمه ان لا يصل التسليم بين يديه فاصلا بينهما فقد نسي عن المواصلة في الصلاة وهي في هذه الخس وعلى المأموم ان يكبر ويركع ويسجد ويرفع ويضع بعد الامام ولا يخرون سجدا حتى تقع جهة الامام على الارض وهم قيام ثم يخرون بعده كذلك كانت صلاة الصحابة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ولا يكبر حتى يعتدل الصف وراءه وليلتفت عينا وشمالا فان كان أعوج أشار بيده وان رأى خللا أمر بسده فان نسوية الصف من تمام الصلاة وكانوا يحاذون بين المذاكب ويتضامون في السكبات وقد قيل ان الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يتلون صلاتهم بعد ركوع الامام وسجوده وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يكبرون ويركعون ويسجدون معه مواصلة ومبادرة وطائفة يخرج بغير صلاة وهم الذين يرفعون ويضعون قبله فيسابقون امامهم وايقرأ في صلاة الغداة بسورتين من المثاني وهي مادون المائة فان الاطالة في قراءة الفجر والتغليس سنة ولا يضره خروجه منها مسفرا اذا كان قد دخل فيها مغاسا ولا أكره ان يقرأ في الركعة الثانية منها باواخر السور من نحو الثلاثين أو العشرين الى ان يختصمها لان في ذلك ضرب يدن كركرة وفضل تبصرة لانه بعد طروقه على الاسماع لكثرة الاعتدال لاداء السور القصار فهي أدنى الى الانقطاع والتفكير وانما كره ان يقرأ من أولها كذلك ثم يقطع أو يقرأ من وسطها ثم يركع قبل ان يختصمها هذا الذي كرهه بعض العلماء وقد روي ناس النبي صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى الى ذكر موسى وفرعون قطع فركع وروي بنا حديثا أشهر منه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر مائة من سورة البقرة قوله تعالى قولوا آمنا بالله الآية وفي الثانية ببناء ما أثرت وفي رواية انه قرأ فيها ما شهد الله انه لا اله الا هو انه سمع بلالا يقرأ من ههنا وههنا فساله عن ذلك فقال أخطأ الطيب بالطيب فقال أحسنت أو أصبت والخبر المشهور عن أبي بكر الصديق قال الصنابحي صليت خلفه المغرب فامسكت اليه في الركعة الثالثة فاذا هو يقرأ هذه الآية ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا الآية فكذلك يستحب ان يقرأ في هذه الآية خاصة في الثالثة من صلاة المغرب وروي بناعن ابن مسعود انه أم الناس في صلاة العشاء الآخرة فقرأ في الركعة الثانية بالعشر الاواخر من سورة آل عمران وانه قرأ أيضا في هذه الصلاة بخمس سورة الفرقان من قوله تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجا وقد قال الفقههاء في المستحب من القراءة بعد سورة الحمد من الزيادة عليها ان يقرأ ثلاث آيات من سورة وبعضهم يقول آيتين من سورة قاتن بسورة الحمد أجزاء وقد روي بناعن جابر بن زيد نفعيه أهل البصرة وكان ابن عباس يستخلفه في الفتيا ويامر ان يستغنى انه اقتض الصلاة ثم قرأ الحمد ثم قال مداهماتان وركع وهذه أقصر آية في كتاب الله عز وجل وبعد هاتين نظاروة قد رأيت بعض الائمة في جامع عظيم من جوامع المسلمين قرأ في الركعة الثانية من صلاة العشاء الآخرة بخمس سورة يونس وخلفه العلماء والاشهاد فأنكر عليه أحد وليه قرأ في صلاة الظهر بطوال المفصل الى الثلاثين آية وفي صلاة العصر بوسط المفصل على نصف صلاة الظهر وفي المغرب باواخر المفصل وآخر صلاة صلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب قرأ فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة والمرسلات ما صلى بعد ما حتى قبض صلى الله عليه وسلم وقال أنس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة في تمام ثم قال أيضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالتخفيف في الصلاة وان كان ليومنا بسورة والصفات وقد روي بناعن

(٢٧) - (قوت القلوب) - (ثاني) لا بعد من الصادقين واذا قال مع ذلك اياك نعبد وهو مع ذلك عبد الدنيا ولنفسه أو لغيره فهو

كاذب لا يفسد من الصادقين
الدرهم الثاني الصدق في النية
وهو ان يتجعض في قلبه
دامية الحسرة فان كان فيه
شوب فقد فات الصدق
ولهذا يقال هذا صادق
الجوهرية وهذا صادق
الحالارة اذا كان محضاً
في جميعه - هذا الى نفس
الاخلاص الثالث الصدق
في العزم فان العبد قد يعزم
على الصدق ان رزق ما لا عدلى
العدل ان رزق ولاية وعزمه
تارة يكون على ضعف وتردد
وتارة يكون عزماً قوياً
لا ترد فيه فالعزم القوي
يسمى صاحبه صادقاً كاملاً
وجده عمر بن الخطاب رضي
الله عنه حين قال لان أقدم
فتضرب عنقي أحب الى
من ان أتأمر على قوم
فيهم - أبو بكر رضي الله
تعالى عنه ودرجات عزم
الصديقين في القوة تتفاوت
وأقسامها ان تنتهي الى
الرضى بضرب الرقبة دون
الحق الرابع من أقسام
الصدق الوفاء بالعزم فان
النفس قد تسخو بالعزم
أولاً ولكن ربما لا تفي
بالعزم بان يتواني ليكون
العزم هيناً وانما الشدة
في تحقيق العزم والوفاء به
ولهذا قال الله تعالى رجال
صدقوا ما عهدوا والله عليه
والخلاص الصدق في
الاعمال وذلك بان يكون
الباطن موافق الظاهر

(٢١٠)

وكذلك قال المسيح عليه السلام يا عبيد الدين اوقال صلى الله عليه وسلم تعصم هذا الدين انفس قبه

رسول الله صلى الله عليه وسلم في الرخص اذا صلى أحدكم بالناس فليخفف فان فيه - م الكبير والضعيف وذو
الحاجة واذا صلى لنفسه فليحاول ما شاء وقد كان معاذ بن جبل يصلي بقومه صلاة عشاء الاخرة فافتتح بسورة
البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه ثم انصرف الى الواقفي الرجل ثم تشاكبا الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاشكى الرجل وزر معاذ وقال افتنان أنت أقرأ بسورة سبح والسماء والطارق والشمس
وضحاها وليسبح في ركوعه وسجوده - معاً وأوصى بالدرك من وراءه ثلاثاً الا ثلاثاً - م بركون ويسجدون
بعده وروينا ان أنس بن مالك لما صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال ما صليت بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل صلاة هذا الشاب قال وكنا نسبح وراءه في الركوع والسجود عشراً
عشرًا وقد روينا مجهلاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنا نسبح وراءه في الركوع والسجود عشراً
عشرًا فان قرأ في الاخيرتين من الظهر والعصر وعشاء الاخرة بعد الحمد بسورة قصيرة أو آيتين من سورة فحسن
ليدرك من وراءه قراءة الحمد على مهل وقد اختلف مذهب السلف في الامام يكون راكعاً فيسمع خفقه
النعال هل ينتظر في ركوعه ويتوقف حتى يدخلوا في الركعة أو لا يبالهيم فقال بعضهم ينتظر حتى يلحقوا معه
ومن اختاره الشعبي وقال آخرون لا ينتظرهم فان حرمه من معه في الصلاة أعظم من حرمه من تأخر عنها
وقال بهذا ابراهيم النخعي وكذلك قال فقهاء الحجاز لا ينتظرهم فانه زيادة في الصلاة ومن الاخلاص به سترك
التوقف به بالاجل - م وقال بعض فقهاء الكوفة ان ينتظرهم فحسن ليدركوا معه الجماعة فيكون له فضل
ادراكهم وقد قدم عثمان القنوت قبل الركوع في صلاة الغداة ليدركوا الناس الركوع والذي عندي
في هذا التوسط وهو انه ينتظر فان سمع خفقه فعلى م في أول ركوعه فلا بأس ان يمد حتى يلحقوا وان سمعها في
آخر ركوعه عذر رفع رأسه لم أحب ان لا يزيد في الصلاة لاجلهم فلا يرفع ولا يسأل وافضل التشهد عندي الذي
رواه ابن مسعود وجابر وقد اختلفت الروايات في الفاظ التشهد والذي اختاره وأقوله ما رويناه عن عبد
الله بن ثابت الواوات وبتقديم اسم الله عز وجل في أوله ويزيادة المباركات فاكون بذلك جامعاً بين جميع
الروايات لان في حديث عمر ذلك المباركات وتأخير قوله لله عز وجل ومن رواه ابن عمر ذكر التسمية
وقد روينا ذلك في حديث الثوري عن أيمن بن وائل عن أبي الزبير عن جابر ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان يقول بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات لله عز وجل فهذا هو الافضل
عندي لانه هو الاحوط وللدخول روايات الجماعة فيه ثم اختلفوا في مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم
بالاشارة اليه في السلام أوتر كما قال الذي اختاره السلام على النبي صلى الله عليه وسلم الى ووجه الله وبركاته
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين لانه قد جاء في بعض الاخبار كالتفسيه يرماذ كرتاه قال كنا نقول اذ
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فلما قبض
صلى الله عليه وسلم صرنا نقول السلام على النبي وفي كل الروايات قوله وأشهد ان محمداً عبده ورسوله
فكذلك اختار الا في رواية عمر فانه ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدني بعض العلماء عن بعض
الصالحين قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقالت يا رسول الله قد اختلف العلماء في ان في
التشهد فيه نأخذ فقال التشهد هو الذي رواه ابن أم عبد ولا يدع ان يستعبد في تشهد به بالكمالات الخمس
فيقول أعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال واذا
أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مغتور وقد فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر به والمسيح ينصب الميم مع
التخفيف لانه قيل سمى كذلك معدول به من ماسع أي يمسح الارض مسحاً لانه قيل تطاوله الارض وبعض
أهل اللغة يقول عدل به من مسح العين أي مسحها والتكبير والتسليم حزم والاذان حزم وقد قيل ذلك
واسحب ان يكون المؤذن غير الامام وقد روينا في الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكره ان يكون
الامام مؤذناً وقد كان عمر رضي الله عنه اذا ذكر فضل الاذان يقول لولا الامامة لاذنت وروينا عن النبي

مضيق كذاب قال عبد الواحد كان الحسن البصري اذا أمر بشئ كان من أعمال الناس به (٢١١) واذا نهى عن شئ كان من أثره

الناس له ولم أر أحدا قاط
أشبهه سر برته بهلايته منه
منه يحكي ان نحويا قال
لصوفي وقد لحن كلامه
ما هذا فقال له الصوفي انك
أعربت في كلامك فلم تلحن
فيه وأهل عبادة الله تعالى
أعربوا في أعمالهم فلم
يلحنوا فيها قلت يريد
بأعرب الأعمال صدقها
واخلاصها ويريد باللحن
في الأعمال الربا والتزين
للناس فيها السادس وهو
أعلى أبواب الصدق في
مقامات الدين كالصدق في
الخوف والرأى والحب
والرضا والتوكل وغيرها
فان هذه المقامات لها أوائل
وأواخر لها حقائق وغايات
اذ يقال هذا هو الخوف
الصادق وهذا هو الرضا
الصادق قال بعض أهل
المعرفة الصدق في ثلاثة
أشياء لا يتم الا بهما صدق
القلب يكون بالإيمان
وصدق النية بالأعمال
وصدق اللسان في الكلام
ومن لم يكن في قلبه صدق
ولا خلاص فهو منافق
روى حذيفة رضى الله
عنه قال حدثنا النبي صلى الله
عليه وسلم عن رفع الامانة
وذكر من جملته الحديث انه
يقال للرجل ما أظرفه وما
أعقله وما في قلبه مثقال
حبة خردل من إيمان والمراد
برفعها الردة والنفاق

صلى الله عليه وسلم الاذان الى المؤذن والاقامة الى الامام أى هو أملاكهم او للمؤذن ان ينتظر الامام وليس
على الامام والمأموم انتظار المؤذن اذا دخل الوقت ولا على المؤذن انتظار أحد اذا انتظر الامام ودخل الوقت
والاصلاة في أول وقتها أفضل من انتظار الجماعة لها وأفضل من قراءة طووال السور فيها وقيل قد كانوا اذا حضر
اثنتان في الصلاة لم ينتظرا والثالث واذا حضر أربعة في الجنازة لم ينتظروا الخامس وقيل انتظار المأموم مع
شهود الامام مكروه والنبي بالميت والايذان به بدعة وقد تأخر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من صلاة
الفجر وكانوا في سفر وانما تأخر للطهارة فلم ينتظر وقد وعبد الرحمن بن عوف صلى الله عليه وسلم حتى فأتى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ركعة فقام يقضيها قال فاستعفنا من ذلك فقال أحسنتم هكذا فافعلوا وقد تأخر في صلاة الظهر
فقدموا أبا بكر رضى الله عنه حتى جاءوه في الصلاة فقام الى جانبه ولیدخل في الصلاة مكبرا اذا قال المؤذن
قد قامت الصلاة ويكون الناس قد قاموا واذا قال المؤذن حتى على الصلاة كذلك السنة وعليه كان السلف
ورويناه عن علي عليه السلام وعبد الله وكانوا اذا قال المؤذن حتى على الصلاة قام الناس للدعوة فاذا قال قد
قامت الصلاة كبر الامام ويبقى المؤذن وحده يتم الاقامة ثم يدخل في الصلاة والامام يقرأ سورة الجدلان
حقيقة قوله قد قامت الصلاة أى قد قام الناس للصلاة وقد قام المصلون لان الصلاة لا تقوم فاذا قاموا عند قوله
قد قامت الصلاة كان المؤذن صادقا في قوله وان كان جائزا على المجاز لقرب الوقت وظهور سبب القيام ولذلك
كره ان يكون الامام مؤذنا لانه حينئذ يحتاج ان يكبر ويدخل الناس في الصلاة عند قوله قد قامت الصلاة
وكذلك جاء عن السلف من السنة ان يكون الاذان في المنارة والاقامة في المسجد ليقرع على المؤذن للدخول
في الصلاة وكذلك قال بلال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبقني بأمين أى تمهل حتى أدرك الثامين معك
لفضله اذ قد علم انه يسبقه بافتتاح الجوف في هذا دليل على صحة اختيارنا فيما ذكرناه من انتظار الامام لمن سمع
خفي نعله اذا كان في أول الركوع اقول بلال لا تسبقني بأمين ولم يقل لا تسبقني بالجد ولا استحب للامام
الجهير ببسم الله الرحمن الرحيم وان كانت آية من سورة الجدها كثيرا وايات وأثبتها عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم ترك الجهر بها وانه لا تخمن فعلة فقد كانوا يأخذون بالآخر فالآخر من أفعاله صلى الله
عليه وسلم ولانه مذهب أكثر العلماء ورويناه عن ابن مسعود انه قال من السنة ان لا يخفى الامام أربعا
سجائلك اللهم والاستعاذة وقراءة بسم الله الرحمن الرحيم والثأمين وقدر ويناعن على كرم الله وجهه الجهر
بها وعن ابن عباس ليس من السنة الجهر بها ولا أكره الغنوف في صلاة الغداة بالسكيات الشمالية التي
رويت عن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول لها سرا ولا يرفع يديه لانها تجري مجرى الدعاء وان
ترك ذلك فحسن قد تركه أكثر الفقهاء واستحب ان يقرأ في ليلة الجمعة وغدا تنها من السور ومارويناعن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في حديثين المشهورين ان يقرأ في صلاة الغداة يوم الجمعة بسورة السجدة وهل
أتى والحديث الآخر انه كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقول هو الله أحد وفي
عشاء الاخرة بسورة الجمعة وسورة الماعين واستحب ان يقول في تشهد من الدعاء ما علم رسول الله صلى الله
عليه وسلم عائشة من الجوامع والكوامل اللهم انى أسألك من الخير كما عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم
أسألك مما أسألك منه محمد صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك مما استعاذك منه محمد صلى الله عليه وسلم أسألك الجنة
وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل اللهم ما قضيت لى من أمر فاجعل
عاقبته رشدا ثم يستغفر للمؤمنين والمؤمنات ويقول ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا الا آية ربنا آتينا في
الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقتنا عذاب النار وما يس بعد هذا دعاء مفضل ولا كلام ما نؤرسوى ماذ كرهناه
آنفا من الاستعاذة بالسكيات الخمس وان اقتصر عليها أجزأته ويكره للامام ان يخص نفسه بدعاء دون من
خلقه فان دعاه في صلاته فليجمع بالنون فيقول نسألك ونستعين بك وهو ينوي بذلك نفسه ومن خلفه وفي الخبر
من أم قوما فلا يخص نفسه بدعوة دونهم فان اختار المرء التاذيب على الامامة فقد قال بعض السلف من

والانبياء تسمى الايمان أمانة قال عيسى عليه السلام حوار به احفظوا الامانة عند البلايا كما تحفظوا الحياة رؤسها عند الضرب وقد حفظها الصحابة

عن الامان قد رذرة ولا
أقل من ذرة ومنهم من
هذب في الله تعالى ولم يترك
قلبه فصر واحمل البلايا
وحفظ ايمانه واعلم ان
الصدق على أقسام الاول
الصدق في القصد والنية
وبه يصلح المدخول في
الطاعات كلها وهـ وروح
الاعمال وعجارة كل قلب
خواب والثاني ان لا يمتنى
الحياة الا لله تعالى كما
حكى عن بعض أصحاب عبد
الله بن مـ عود صاحب
النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال لا أحب البقاء في الدنيا
الا لعفر وجهي بالتراب
على الارض لله تعالى يريد
بذلك السجود لله تعالى في
الصلاة وغيره ولا يشهد
من نفسه الا التقصير في
الطاعة ولا ياتى الى ترقبه

الرخص

* (فصل) وأما الاخلاص
فقال الله تعالى وما أمروا
الا ليعبدوا الله مخلصين له
الدين وقال تعالى آياته
الدين الخالص والاخلاص
افراد الحق في الطاعة
بالقصد وهو ان يريد بطاعة
الله تعالى التقرب اليه
دون شئ آخر من تصنع
لخلق أو اكتساب محمدة
هذه الناس أو غير ذلك من
خصوص اليقين وقال
بعضهم الاخلاص ان
تكتفي بعلم الله تعالى

العلماء ان الاذان أفضل من الامامة وان المؤذن أعظم أجر القول النبي صلى الله عليه وسلم الامام أمير وقوله
الامام ضامن فشبهه بالامارة والضمان ثم قال فان نقص فعله لا عليهم فالاذان أسلم ولعله لا يقوم بحكم الامامة
ولا يتم وصف الامام فيكون عليه بعض صلاة المصليين كما يكون له أيضا في الانعام أجورهم وأيضاً فان رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم دعا للمؤذنين دعاء هو أحد من دعائه للامام بقوله اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين
وبقوله يغفر له المؤذن مدى صوته وبشهادة كل رطب ويابس ووصفه أيضاً بوصف هو أبلغ فقال المؤذن
مؤمن وفي لفظ آخر مؤذنوكم آمناءوكم وأنتكم صمناؤكم فالامين أرفع حالاً من الضامن لان الضامن
غارم وقد لا يكون أميناً والامين كميناً ولا ضمان عليه ومن هذا كرسه بل بن سعد الساعدي الامامة قال أبو
حازم قلت لسهل بن سعد وكان يقدم فتية قومه يصلون به فقلت انت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولك من السابقة والفضل لو تقدمت فصليت بقومك فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول الامام ضامن فأكراه ان أكون ضامناً وفي الخبر من أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن
أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يوم القيامة على كتيب
من مسك يفرغ الناس ولا يفرعون حتى يقضى بين الخلائق رجل قرأ القرآن فاداه الى الله سبحانه وتعالى بما
فيه ورجل أذن في مسجد ابتغاء وجه الله تعالى ورجل ابتلى بالرق في الدنيا فاطاع الله عز وجل وأطاع
مواليه وروينا في تفسير قوله تعالى ومن أحسن قولاً لمن دعا الى الله قال نزلت في المؤذنين وعمل صالحاً قال
الصلاة بين الاذان والاقامة ويستحب اذا فرغ المؤذن من الاذان ان يقول وأنا من المسلمين الحمد لله رب
العالمين وتلا قوله وعمل صالحاً وقال انني من المسلمين وقوله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين فاستحب ان
يصلى المؤذن بين الاذان والاقامة أن يعاون بجهد في الدعاء قال وكان الساف يكرهون أربعة ايتدافعوها
عنهم الامامة والفتيا والوصية والودعة وقال بعضهم مائتي أحب الى من الصلاة في جماعة أو كون ماموماً
فاكتفى بهما ويتحمل غيري ثقلها ولكن اذا أقيمت الصلاة فليقدم من أمر بالتقدم ولا يتدافعون فقد
جاء في العلم ان قوم ادافوا الامامة بعد اقامة الصلاة لنفسهم ولم يكن لا يقيم المؤذن حتى يحضر الامام ولا
يتنظروا الامام قياماً فانه مكروه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوموا حتى تروني وكان بشر بن الحارث
يقول من أراد سلامة الدنيا وعز الآخرة فليجنب أن يعال يحدث ولا يشهد ولا يؤم ولا يفتي وفي بعضها ولا
يجيب دعوة وقال مرة ولا يقبل هدية وهذا من تشديده والذي اختار من التاذين والاقامة مذهب أهل الجار
بثنية الاذان بالترجيع وافراد الاقامة وان يزيد في اذان الفجر الصلاة خير من النوم مرتين وان يؤذن لها
قبل دخول الوقت خاصة ليتأهب لها المصلون وأنما هي الصلاة الوسطى الا ان يتفقوا على صحة الحديث شغلوا
عن الصلاة الوسطى صلاة العصر فليدع الاختيار لآثار وان بعد المؤذن صوته ويرفعه جهده ويدرسل اذانه
وقبل كانوا يستحبون خفض الصوت في كل موطن الا في موضعين في الاذان وعند التلبية وفي الخبر يتنهل
المؤذن بين اذانه واقامته قدر ما يفرغ الا كل من طعامه والمعتصر من اعتصاره فهذا توقيت من مقدار
المصليين بين الاذانين فمن كانت به حاجة الى هذين فليقدم ذلك قبل دخوله في الصلاة لئلا يشغله شئ عن صلاته
ونحو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مدافعة الاخبثين في الصلاة وأمر بتدنية العشاء في قوله اذا وضع
العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء ذلك ليكون القلب فارغاً به خالي من نوائبه فذلك من اقامة الصلاة
وتعامها وأكره الامامة ان كثر سهو في الصلاة وأدام اشتغال قلبه عن فهم المناجاة أو ان علم ان وراءه من هو
أقرأ منه أو أوقفه في الدين والعلم وان كان هو عابداً صالحاً أو لفقياً بالعلم اذا كان وراءه انقي منه وأصلح وأورع
بعد ان يكون مؤدياً بالفرض الثلاثة ولا يؤم الا في القراء ولا يعجمي الفصحاء ولا المتهممون المتوضئين وان
اتفق أميون قدم أقرؤهم وان حضرا ثمة قراء فليقدم أفضهم بالعلم وان اتفق رجلا من أحدهما فقد جمع كل
القرآن الا ان الآخرة أحسن تجويداً وتثقيفاً لما يقرأه منه وليس يحفظ جميعه فليقدم أقرؤهم فراءة اذا كان

لا يحببه وقال بعضهم الخالص من العمل نافع من الاتقان وتريد بالاسماء (٢١٣) مفسرات الاتقان كالحب والرياء والمان

والاذى ومنه الطمع في
العرض مطلقا على رأى
الحقسين والاخلاص
مخرجه من طريق الرغبة
والرهبة قال الحرث المحاسبي
العمل الصالح له أصول في
القلب مغطة عن الخلق
فاذا سلم من شوائب الرياء
والشرك الخفى وزكى
العمل وطهر عن الادناس
أثمر اصاحبه الثواب واذا
أبدى عمله للخلق دخله الرياء
والحجب وحجب المحمدة
وبطل ثوابه ومثله ذلك في
الشجرة اذا تبين عروقها
انقطعت عن شربها واذبل
أغصانها وجف ورقها
وانقطعت غمرتها واذا غاصت
عروقها في الارض وغابت
عن الناظرين كثرت شربها
وجرى الماء في أغصانها
واخضر ورقها وأينعت
غمرتها وعلامته الاخلاص كما
قال ذوالنون استواء المدح
والذم من العامة ونسيان
رؤيه الاعمال وترك اقتضائه
ثواب العمل في الآخرة
وسئل سهل بن عبد الله عن
أى الاعمال أشد على
النفس فقال الاخلاص
لانه ليس لها فيه نصيب
وصلى سهل الجمعة ثم خرج
من الجامع فوقف ينظر الى
الناس وهم يخرجون فقال
أهل لاله الا الله كثيرون
والخاصون منهم قليلون
وقال بعض العمال ما أكثر

علما بالصلاة وفي الخبر يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله عز وجل فان كانوا في القراءة سواء فافقههم في الدين
فان كانوا في الفقه سواء فأكبرهم سنا فذلك الامر الراسخ أحق بالامامة اذا كان في منزلة الا ان يأذن
واستحب للامام اذا سلم ان يسرع الانفتال بوجهه الى الناس وأكره له أموم القيام قبل انفتال امامه فقد
روى في ذلك سنة حسنة عن طهمة والزبير بن عمار في البصرة خلف امام فلما سلموا قالوا لا امام ما أحسن
صلاتك وأتمها كما كنا نصلى الاشياء واحد انك لما سلمت لم تنفتل بوجهك ثم قالوا للناس ما أحسن ما صليتم الا
انكم انصرفتم قبل ان ينفتل امامكم ومن كرهه جبرانه او كرهه من وراءه من المؤمنين فلا يحل له ان يتقدم
فان اختلفوا فكرهه قوم وأحبه آخرون انظر الى أهل الدين والعلم منهم فكم يقولهم ولا يعتبر الاكثر اذا كان
الاقول هو الاخير ولا يصلى خلف مبتدع فمن صلى خلف مبتدع ولا يعلم فليعد ومن سمع الاذان من مسجد وهو
في طريق عيشي فليدخل فليصل ولا يؤخر الى مسجد آخر الا حدمعنيين ان يكون على يقين من حقوق امام
آخر أفضل من هذا أو يكون يعرف هذا ببدعة أو فسوق والا فالصلاة مع أول من قام بها من المسلمين أفضل
وفي الخبر لا صلاة لجمار المسجد الا في المسجد وفي جوار المسجد قولان أحدهما من سمع الاذان وروى هذا عن علي
عليه السلام والثاني من كان بينه وبين المسجد ثلاث دور وهو الرابع والتشديد في ترك الجماعة على من سمع
التأذين ومن كان في جنبه مسجدان فاولاهما بالصلاة فيه أقر به جماعة وهذا مذهب الحسن الا ان يكون له
نية في كثرة الخطا الى الآخر أو يكون امام الآخر هو الأفضل وقيل أقدمهما وروى هذا عن أنس بن مالك
وبعض الصحابة انهم كانوا يجاوزون المساجد الحديثة الى العتيقة ومن كان مأموما فلا يقرأ سورة مع الجهر فيما
يجهر به الامام أصلا ولا يقرأ الحمد أيضا الا في سككات الامام وان قطعها فان لم يكن للامام سككات قرأ الحمد فقط فيما
يجهر به الامام وكان ما عليه من وزر قرعته في قراءة الامام على امامه لانه قد نقص صلاته وترك ما عليه فانه
عز وجل خشيته فاذا أسر الامام فليقرأ الحمد وسورة اذا أمكنه ولا بد من قراءة الحمد وحدها واستحب للامام
ان يتحول اذا صلى المكتوبة فلا يصلى في موضعها فله في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم
وثب وكان أبو بكر رضي الله عنه اذا سلم وثب وكان عمر رضي الله عنه اذا سلم وثب وفي الخبر المشهور انه لم يكن
يقعد الا قدر قوله اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام ثم ينصرف وان
تحول المأموم فصلى النافلة في غير مكان الفريضة ولو تقدم فحسن ففي ذلك أثر فان جلسا قليلا للتسبيح والدعاء
فلا بأس وهذا آخر كتاب الامامة

*) الفصل الرابع والعشرون في كتاب الاخوة في الله تبارك وتعالى والصحة والمحبة للاخوان فيه وأحكام
المواخاة وأوصاف المحبين *) ذكر الله عز وجل عباده المؤمنين نعمته عليهم في الدين اذا ألف بين قلوبهم
بعد ان كانوا متفرقين فاصبحوا بجماعة اخوانا بالالفقة متفقين وعلى البر والتقوى مضطجعين ثم ضم
التذكيرة بالنعمحة عليهم الى تقواهم وأمر بالاعتصام بحبله وهذا هو معنى عن التفريق اذ جعلتهم الدار وقرن
ذلك بالمنة عليهم اذ انقذهم من شفا حفرة النار وقد جعل ذلك كامن آياته الدالة عليه سبحانه
وتعالى وسيله الواسلة بالهداية اليه فقال في حبل مائثر حننا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته
ولا تفرقوا الى ولعائكم تنهدون وقد كانت المواخاة في الله تعالى والصحة لاجله والمحبة له في الحضر والسفر
طرائق للعالمين في كل طريق فريقتين في ذلك من الفضل ولما جاء فيه من الامر والندب اذ كان الحب
في الله عز وجل من أوثق عرى الايمان وكانت الالفقة والصحة لاجله والمحبة والتراؤم من أحسن أساليب
المتقين وقد كثرت الاخبار في تفضيل ذلك والحث عليه وما ليس قصدا للجمع ما روى لميلنا الى الاجاز
في كل فن ولكن نذكر الافعال المستحسنة وما يتعلق بها مما لا بد منه على ان رأى التابعين قد اختلف في
التعرف ففهم من كان يقول أقل من المعارف فانه أسلم لدينه وأقل غدا فضيحتك وأخف اسقوط الحقوق
منك لانه يقال كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وكلما طالت الصلوة توكدت المراعاة وقال بعضهم

من يتكلم وما أقل من يعمل وما أكثر من يعمل وما أقل من يخلص وقال مكحول ما أخلص عبد الله أو بعين يوما الا ظهرت ينابيع الحكمة

من قلبه وقال بعض الاكارم طوي ان (٢١٤) صحت له خطوة واحدة لا يزيد بها الا الله تعالى وكان بعضهم يضرب نفسه ويقول بانفس

هل رأيت شرا الا ان تعرف فكما انقص من هذا فهو خير وقال بعضهم انكم من تعرف ولا تتعرف الى من لا تعرف ومن مال الى هذا الرأى سفيان الثوري وابراهيم بن ادهم وداود الطائي والفضيل بن عياض وسليمان الخواص ويوسف بن أسباط وحذيفة المرعشي وبشر الحافي وقال أكثر التابعين باستحباب كثرة الاخوان في الله عز وجل بالآليف والتخيب الى المؤمنين لان ذلك زين في الرخاء وعون في الشدة اندوتعاون على البر والتقوى والفسة في الدين وقال بعضهم استكثر من الاخوان فان لكل مؤمن شفاعة فذلك تدخل في شفاعة أخيك وكانوا يأمرون بالاخوة ويتحاضون على الالفة ويقال اذا غفر للعبد شفع في اخوانه وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا غريبا في نفسه سير قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله قال يشفعهم في اخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ومن مال الى هذا الطريق ابن المسيب والشعبي وابن أبي ابي وهشام بن عروة وابن شبرمة وشرح وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل ومن وافقهم وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقربكم مني مجلسا احسنكم اخلاقا الموطون أكنافا الذين بالفون وبولفون وروينا عنه صلى الله عليه وسلم المؤمن مألوف ولا خير فيمن يالف ولا يولف وقد قيل أول ما يرفع من هذه الامة الخشوع ثم الورع ثم الامانة ثم الالفة وفي الخبر من أراد الله به خيرا رزقه خلية لاصالحا ان نسي ذكره وان ذكره اعانه وروينا في خبر مثل الاخوان اذا التقيتم مثل اليمين تغسل احدهما الاخرى وما التقي مؤمنان الا افاد الله عز وجل أحدهما من صاحبه خيرا وروينا في خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من آخى أخا في الله عز وجل رفعه الله عز وجل درجة في الجنة لا ينالها بشئ من عمله ويقال ان الاخوان في الله عز وجل اذا كان أحدهما أعلى مقام من الآخر رفع الآخر معه الى مقامه وانه يلحق به كما يلحق الذرية بالاوين والاهل بعضهم ببعض لان الاخوة عمل كالولادة وقد قال الله سبحانه بعد قوله ألقنهم ذرياتهم وما آتيناهم من عملهم من شئ أي وما نقصناهم وقال تعالى يخبرنا عن لاصديق له جيم تنفعه شفاعة في النام شافعين ولا صدق جيم ومعنى جيم أي هميم أبدلت الحاء هاء لتقاربهم ما أخذ من الاهتمام أي مهمتهم بامرء فيه دليل ان الصديق لك هو المهنم بك وان الاهتمام حقيقة الصداقة وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن كثير باخيه وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما أعطى عبد بعد الاسلام خيرا من أخ صالح وقال أيضا اذا رأى أحدكم ودان أخيه فليتمسك به فله نصيب ذلك وقد قال بعض الحكماء في معناه كلاما منظوما شعر

ماتت النفس على بغية * الزمن ود صدق أمين
من فانه ود أخ صالح * فذلك المقطوع منه الوتين

وقد روي هذا المصراع الثاني فذلك المغبون حقايقين وروينا في الاخبار السابقة ان الله تبارك وتعالى أوحى الى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقظان وارذل نفسك اخوانا وكل خدن وصاحب لا يوازرك على مسرتي فهو لك عدو وفي خبر غيره عن داود عليه السلام ان الله سبحانه وتعالى أوحى اليه يا داود مالي أراك متبذرا وحدا قال الهى قلبي الخلق من أجلك فاوحى الله عز وجل اليه يا داود كن يقظان مرثدا لنفسك اخوانا فكل خدن لا يوافقك على مسرتي فلا تنهجه فانه لك عدو ويقضى قلبك وبياعك منى وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كوفوا مؤلفين ولا تنكروا مؤمنين وفي الحديث ان أحبككم الى الله عز وجل الذين بالفون وبولفون وان أبغضكم الى الله عز وجل المشاؤون بالتميمية المفرقون بين الاخوان وفي أخبار داود صلى الله عليه وسلم أنه قال يارب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك قال خالق الناس باخلاصهم وأحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خالق أهل الدنيا باخلاق الدنيا وخالق أهل الآخرة باخلاق الآخرة وقال الشعبي عن صعصعة بن صوحان انه قال لابن أخيه زيد انا كنت أحب الى أبيك منك وأنت أحب الى من ابني خصاتان أو صلبك هم ما فاحظهم ما خالص المؤمنين بخالصة وخالق

اخلاصى تخلصى واعلم ان العمل اذا غلبت فيه الشوائب بطل ذلك العمل فان كان الشوب مساويا أو غلبا بطل الاخلاص ولا يكن هل يتوقف انعقاد العبادة وخلوص أصلا على انتفاء الشوائب كاهية كلام للمحققين وأشار كثير منهم الى انعقاد العبادة وقال بعض أهل المعارف العمل بالاخلاص كبدن بالارواح (فصل) في حقيقة النية اعلم ان حقيقة النية هي الارادة الباعثة للقدرة المنبثقة عن المعرفة وبيان ذلك ان جميع الاعمال لا تصح الا بالقدرة والارادة والعلم فالعلم عا في الفعل من الخير يهيج الارادة والارادة باعثة على تعليق القدرة بالفعل فالقدرة خادمة للارادة بتحريل الجوارح فالنية عبارة عن الميسل الجازم الباعث للقدرة على التعليق بالعمل فالنية اذا عبارة عن الارادة الباعثة للقدرة على الفعل ومعنى اخلاص النية تصفية هذا الباعث عن الشوائب واعلم ان النية لا تدخل تحت الاختيار فلا ينبغي ان تغتر فتقول بلسانك وقلبك فويت كذا وكذا وتظن انك فويت فانك قد عرفت ان النية هي الباعث المحرك الذي لولاه لم يتصور وجود العمل وقول القائل ذلك

بحقارة المخطوط الديوبية وهظيم ثواب الآخرة فاذا غلب ذلك على قلبك انبهت منك (٢١٥) الرغبة ضرورة الى كل ما هو وسيلة الى

ثواب الآخرة وان لم تنبهت
منك هذه الرغبة فلا تلبث لك
* (فصل) * قد تقدم ان
الاخلاص للعبده وان اراد
الله تعالى بالقعد في الفعل
فلا تعمل لله لقصده الثواب
ولادفع العقاب بل لتؤدي
واجب الربوبية قال صلى
الله عليه وسلم لا يكون
أحدكم كالعبد ولا كالاجير
السوء ان لم يعط أجره لم يعمل
وفي أخبار اود عليه السلام
ان أود الاوذاي من عبدي
بغير نوال لكن ليعطى
الربوبية حقها وفي الزور
ومن أظلم من عبدي لجنة
أونارولم أخلق جنة ولا ناراً
ألم أكن أهلاً لان أطاع
أو كفال وقد أقيم في هذا
المقام جماعة من التابعين
منهم أبو حازم كان يقول اني
لا أسئني ان أعبد رجا
الثواب فاكون كاجير
السوء ان لم يعط أجره لم
يعمل ولكن أعبد رجا
له واجلالاً قال المحققون
وعامة الاخلاص محبة
الحالات لمناجاة الله تعالى
وقلة التعرف الى الخلق
لعبودية الله تعالى وكرهية
علم الخلق في معاملة الله
وقال بعضهم علامة
الاخلاص ثلاثة أحدها ان
يخاف المحمدة لئلا يبطل
عمله ويضيع عمره في
الاعمال الرديئة والثاني
لا يخاف ملامة الناس لان

الطاهر من الخلق الفاجر يرضى منك بالخلق الحسن وانه خلق عليك ان تتخلص المؤمن وقد قال أبو الدرداء
قبله انا لنشكر في وجوه أقوام وان قلوبنا لنا عنهم فعني هذا على الثقة والمدارة ليدفع بذلك شره وأذاه كجاء في
تفسير قوله تعالى ادفع بالتي هي أحسن قبل السلام فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وكان
ابن عباس يقول في معنى قوله عز وجل ويدرون بالحسنة السيئة قال يدفعون الفحش والاذى وهو
السيئة بالسلام والمدارة وهو الحسنة وقد كان أفضل الحسنات اكرام الجلوس ومنه قوله عز وجل ولولا دفع
الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض والربوبية والمدارة وكذلك معنى قولهم خالص المؤمن وخالق
الفاجر فالخلاصة بالقلوب من المودة واعتقاد المواخاة في الله عز وجل والمخالفة للمخالطة في المعاملة والمباينة
وهذا اللقاء وكذلك جاء مفسر الخلق والناس باعمالهم وزايلوهم في القلوب وقد قال محمد بن الحنفية بن علي
ابن أبي طالب رضي الله عنهم ليس يحكم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجرد من معاشرة بداحتي يجعل الله
عز وجل له منه فرجاً فاعمله غيرة ترقى ومكاملته من أحوال الاضطرار ومعامرة التقي ومصافاته من حسن
الاختيار وفي أخبار موسى عليه السلام فيما أوحى الله عز وجل اليه ان أعطيتي فإنا أكثر اخوانك من
المؤمنين المعنى ان واسيت الناس وأشفقت عليهم وسلم قلبك لهم ولم تحسد لهم كثر اخوانك ويقال ان أحد
الاخوين في الله عز وجل اذا مات قبل صاحبه وقيل له ادخل الجنة سال عن منزل أخيه فان كان دونه لم يدخل
الجنة حتى يعطى أخوه مثل منزل له قال ولا يزال يسأل له من كذا وكذا فيقال انه لم يكن يعمل مثله فيقول
اني كنت أعمل لي وله قال فيعطى جميع ما سأل له ويرفع أخوه الى درجته معه فقد كانوا يتواخون ويتعارفون
المنافع الآخرة الباقية لا المرافقة الدنيا الفانية وأفضل الاخوة كما قال بعض العلماء المحبة الدائمة والالفة
اللازمة من قبل ان الاخوة والمحبة عمل وكل عمل يحتاج الى حسن خاتمة به ايتهم العمل فيكمل أجره فان لم يختم له
بالآخرة ولم يحسن عاقبة المحبة فقد أدركه سوء الخاتمة بطل منه ما كان قبل ذلك فقد يصطحب الاثنان
ويتواخى الرجلان عشرين سنة ثم لا يختم لهما بحسن الاخوة فيحبط بذلك ما سلف من المحبة فذلك شرط
العلم المحبة الدائمة والالفة اللازمة الى الوفاة ليختم له به ويقال ما حسدا العدو ومتعاونين على رحمة منوا خيين
في الله عز وجل ومتحابين فيه فانه يجهد نفسه ويبحث قبيله على افساد ما بينهما وقد قال الصادق عز وجل وقل
لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان يتزغ بينهم يعني يقولون الحكمة الحسنة بعد نزغ الشيطان وقال
عز وجل يخبر عن يوسف عليه السلام من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين أخوتي وقد يقال ما تواخى اثنان في
الله عز وجل ففرق بينهما الا بذنوب يرتكبها أحدهما فقال بشر اذا قصر العبد في طاعة الله تبارك وتعالى سابه
الله عز وجل من يؤنسه ويقال للعدو شيطان قد وكاه بالتفريق بين المتواخين ليس له عمل الا ذلك قد تفرغ
له ومن علامة التقي حسن المقال عند التفرق وجبل البشر عند التقاطع أنشدنا بعض العلماء الحكمة في معناه
ان الكريم اذا تقضى وده * يخفى القبيح ويظهر الاحسانا
وترى القيم اذا تصرم حبله * يخفى الجليل ويظهر الهبتا
فوصف الكريم في هذا المعنى الخلق بخالق الربوبية ألم تسمع الى الدعاء المأثور عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم في أوله يا من أظهر الجبل وسر القبيح ولم يؤاخذ بالجر برؤسهم منك السرفك ذلك صفات المؤمنين على
معاني أخلاق المؤمن الاعلى وقد كان أبو الدرداء يقول معاينة الصديق خير من فقده ومن لك باخيك كاهن
لاخيك ولن له ولا تطاع الشيطان في أمره غدا فوافيه الموت فيكف بك فقده كيف تتركه بعد الموت وفي الحياة
تركته وصله وقد روي عن علي عليه السلام أحب حبيبيك هو تأمسي أن يكون بغضك يومئذ ما بغض
بغضك هو تأمسي أن يكون حبيبيك يومئذ ما وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه معناه لا يكن حبيبي
كفوا بغضك تأمسا قال سلم ذات وكيف ذلك قال اذا أحببت فلا تكف كما يكاف الصبي بالشئ يحبه واذا
أبغضت فلا تبغض ببغض أحب ان يتأف صاحبك ويهلك وفي وصية عمر بن الخطاب رضي الله عنه التي رويها
من خاف لامة الناس ترك كثير من أعمال الخير وكلام الحق والثالث لا يحب العذرة لان صاحب العذرة لا يكون تخلصا * (فصل) * وأما

الاستقامة فقال الله تعالى وان لو استقما (٢١٦) على الطريقة لاستقيمناهم ما غدا وقال صلى الله عليه وسلم في كلامه مع بعض أصحابه قل

عن يحيى بن سعيد الانصارى عن سعيد بن المسيب قال قال عمر رضى الله عنه عليك يا اخوان الصدق تعش في
أكنافهم فانهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر اخيك على أحسنه حتى يحبك ما يغلبك منه واعتزل
عدوك واحذر صديقك من القوم الا الامين ولا أمين الا من خشى الله عز وجل ولا تصحب الفاجر فنعلم
بغوره ولا تطلع على سرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تبارك وتعالى وحدوثنا عن ابراهيم
ابن سعيد قال حدثنا يحيى بن أكرم قال حدثنا المأمون أمير المؤمنين فقلت له حدثني سفيان بن عيينة عن
عبد الملك بن أبيجر قال لما حضرت علقمة العطاردي الوفاة دعا بنيه فقال يا بني ان عرضت لك الى صحبة الرجال
حاجة فاصحب من اذا خدمته صانك وان قدمت بك مؤنة ما نك اصحب من اذا مردت يدك بخير مدها وان
رأى منك حسنة عدها وان رأى منك سيئة سدها اصحب من اذا سأله أعطاك وان سكت ابتعدك وان
نزلت بك نازلة واساك اصحب من اذا قلت صدق قولك واذا حاولت أمرا أمرك وان تنازع عما ترك قال
ابن أكرم فقال المأمون وأين هذا قيل لا اختلف بين قيس أي اخوانك أحب اليك فقال من يسد خلالي
ويسترزلي ويقبل على وحدوثنا عن الاصمعي قال حدثنا العلامة بن جرير عن أبيه قال قال الاحنف من حق
الصديق أن يعتزل له ثلاث أن يجاوز عن ظلم الغضب وظلم الهفوة وظلم الدالة وقال الاخاء جوهر رقيقة
فهى مالم توف عليها وتجرسها كانت معرضة للاثم فارض الاخاء بالدالة حتى تصل الى فوقه وبالكمظم حتى
تعتذر الى من ظلمك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير ويقال من لم يظلم
نفسه للناس ويظلم لهم ويتغافل عنهم لم يسل منهم وكان أسما عن خارجة الفزاري يقول ما شئت أحدا
قط لانه انما يسأمني أحدا رجلين كريم كانت منه زلة وهفوة فانا أحق من غفرها وأخذ علمها بالفضل فيها
أوائهم فلم أكن أجعل عرضي له غرضائم تمثل شعر

واغفر عوراء الكريم اصطناعه * واعرض عن ذات اللئيم تكريما

وأشدونا لمحمد بن عامر في الاخوان شعر

فلا تنجل على أحد بظلم * فان الظلم مرتعه وخيم * ولا تفحش وان ملئت غيظا
على أحد فان الفحش لوم * ولا تقطع أخاك عند ذنب * فان الذنب يغفره الكريم

ولكن داود - ورنه بوقع * كما قد يوقع الخلق القديم

ولا تجزع لريب الدهر واصبر * فان الصبر في العقبي سليم

وأشدونا في معناه عن أحد بن يحيى بن ثعلب قال أنشدني عبد الله بن شبيب

اخاء الناس ممتزج * وأكثر فعلهم سمج * فان بدئك مقطعة * فليس وراءهم فرج

فقوتهم بوصلهم * فان لم يوصلوا اعتوجوا صروف الدهر دائمة * تقطع دونها المهج

وروي عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تمار أخاك ولا تمارحه ولا تعد موعدا

فتخلفه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم لاتسعون الناس بالوالكم وانكم

لا تسعون منكم بسط وجوه وحسن خاق وعن أبي نجيع عن مجاهد في قول الله عز وجل خذ العفو وأمر

بالعرف قال خذ من أخلاق الناس ومن أعمالهم ما طهر من غير تحسس وقد أنشدنا بعض الحكماء في ذلك

خذ من خليلك ماصفا * وذو الذي فيه الكدر فالعمر أقصر من معا * تبة الخليل على الغير

ومن عرف فضل الاخوة في الله عز وجل وعلم درجة المحبة لله تعالى صبر لا خيبة وشكر له وحلم عنه واحتمل له

ايضا ما أمله من مؤنة فيه ويبلغ ما طلبه من طلبة به فان الصبر يحتاج اليه ليتم العمل والشكر لا بدله منه

لدوام النعمة ومن طلب نفيسا خاطر بنفيس ومن رغب في رغبة بذل لها مرغوبا والله عز وجل الموفق من

يجب لما يحب وروي في حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتحابون في الله عز وجل

على عود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة مشرفون على أهل الجنة بضئ محسنهم لاهل

آمنت بالله ثم استقم
والاستقامة روح تحياها
الاعمال كابر بوالعامة
عليها الاعمال والاستقامة
ان لا يتجاوز حد الاخلاص
ولا يخالف نهج السنة وقال
بعض المحققين الاستقامة في
الاقوال بترك الغيبة وفي
الافعال بنفي البدعة وفي
الاعمال بترك الغيرة وفي
الاحوال بترك الخجة

* (باب الصبر والشكر) قد
ذكر الله تعالى الصبر في
كتابه العزيز يرفي نحو من
سبعين موضعا وأنت على
أهله وأضاف اليه أكثر
الخيرات والدرجات فقال
تعالى وجعلنا منهم أئمة
يهدون بامرنا المصابروا وقال
تعالى ولمن صبر وغفران
ذلك ان عزم الامور وقال
تعالى وتنت كلمة ربك
الحسنى على بنى اسرائيل بما
صبروا وقال تعالى ولنجزي
الذين صبروا أجرهم بأحسن
ما كانوا يعملون وقال تعالى
انما يوفى الصابرون أجرهم
بغير حساب والصبر الشرعي
عبارة عن ثبات باعث الدين
في مقاومة باعث الهوى
وذلك ان الله تعالى خلق
الانسان ابتداء الصبانا فذا
كالبهيمة ليس فيه الشهوة
الغذاء الذي هو محتاج اليه ثم
تطهر فيه شهوة اللعب والهوى
ثم شهوة النكاح وليس فيه
قوة الصبر اذ الصبر عبارة

وقوى ظهرت مبادئ اثرها في نور الهداية مهندس التميز على التدريج الى سن البلوغ (٢١٧) لكنها هداية قاصرة ترشد الى مضار الدنيا

دون الاخرة فاذا اعتضد العقل بالشرع تلمع ما يتعلق بالاخرة وقامت الحرب بينهما وبين الطبع والهوى وهو سجال والقلب معركة هذا القتال والصبر عبارة عن ثبات جند العقل والشرع في مقابلة جند الطبع والهوى قال صاحب مقامات العارفين الصبر حبس النفس عن المكره وهو بنا سب المعنى والصبر في الشدة ثبات من شأنه ان ينتظر الفرج من الله تعالى ولا ملجأ الا الى الله تعالى وهو من أفضل الخدمة وهو نصف الايمان لما فيه من مخالفة النفس والهوى قال ابن مسعود رضي الله عنه ما الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وأعلى مراتب الشكر هو الذي لا يطالع فيه الفرج لان المبتلى اذا علم ان حبيبه هو الذي ابتلاه لم ينظر الى الفرج من البلاء مشاهدته المبلى في البلاء ولعلمه ان البلاء يوصله الى المحبوب والنعم ربما تقطعه عن محبوه قال بعض العارفين بالله تعالى الذي يوجب الصبر لاهل المعارف مشاهدة المبلى في البلاء لان مشاهدته تشغلهم عن الشعور في البلاء كما اتفق اصويحيات

الجنة كما انضى الشمس لاهل الدنيا عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم هؤلاء المتحابون في الله عز وجل وروينا في حديث معاذ وقد قال له أبو ادريس الخولاني اني لاحب في الله عز وجل فقال له ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينصب اطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوههم كالقمر ليلة البدر يفزع الناس وهم لا يفزعون ويخاف الناس ولا يخافون وهم أولياء الله عز وجل الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقل من هؤلاء يا رسول الله قال هم المتحابون في الله عز وجل ورواه أبو هريرة فقال فيه ان حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور وجوههم نور ليسوا بآل نبياء ولا شهداء يغبطهم الانبياء والشهداء فقالوا يا رسول الله حلهم لنا فقال هم المتحابون في الله عز وجل والمتحابسون في الله تعالى والمتزاورون في الله تعالى وروينا في حديث عباد بن الصامت يقول الله عز وجل حقت محبتي للمتحابين في المتزاورين في المتباذلين والمتصادقين في وكان ابن مسعود يقول في قوله عز وجل لو أنفقت مافي الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم قال نزلت هذه الآية في المتحابين في الله عز وجل وأبو بشر عن مجاهد قال المتحابون في الله عز وجل اذا اتقوا فكشروا بعضهم الى بعض فتحات عنهم الخطايا كما يفتح ورق الشجر في الشتاء اذا يسر وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله عز وجل في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله منهم كذا واثنان توأخيا في الله عز وجل اجتماع على ذلك وتفريقا وكان الفضيل بن عياض وغيره يقول نظرا لالاخ الى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة فلا تصح المحبة في الله عز وجل الا بما شرط فيها من الرحمة في الاجتماع والخلاطة عند الافتراق بظهور النصيحة واجتناب الغيبة وتمام الوفاء وجود الانس وفقد الجفاء وارتفاع الوحشة ووجد الانساط وزوال الاحتشام وكان الفضيل يقول اذا وقعت الغيبة ارتفعت الاخوة وقال الجنييد ما توأخى اثنان في الله عز وجل فاستوحش أحدهما من صاحبه واحتشم منه الا لعله في أحدهما ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما تحاب اثنان في الله عز وجل الا كان أحدهما الى الله عز وجل أشدهما حبا لصاحبه وفي خبر كان أفضلهما وفي الخبر الآخر أحب الاخوان الى الله عز وجل أرفقهما بصاحبه وفي الخبر المشهور لا يذوق العبد طعم الايمان حتى يحب المرء لا يحبه الله وقال ابن عباس في وصيته لمجاهد ولا تذكر أخاك اذا غيب عنه لك الابل ما تحب أن تذكر به اذا غبت واعلم به بما تحب أن تعني به وكان بعضهم يقول ما ذكرا أخى عندي في غيب الائمة جالسافا قلت فيه ما يجب أن يسمع في حضوره وقال آخر ما ذكرا أخى في غيبة الا تصورت نفسي في صورته فقلت فيه ما أحب أن يقال في فهذا حقيقة في صدق الاسلام لا يكون مسلما حتى يرضى لأخيه ما يرضى لنفسه ويكره له ما يكره لنفسه وقال بعض الادباء من اقتضى من اخوانه ما لا يقتضون منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم ما يقتضون منه فقد اتعبهم ومن لم يقتضهم فقد تفضل عليهم وبمعناهم وروينا عن بعض الحكماء من جعل نفسه فوق قدره عند الاخوان اثم وانما ومن جعل نفسه في قدره تعب واتعبهم ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا فاذلك عزرا للناس الاخوة في الله عز وجل فديع لان هذا حقيقة تافروى في الاخبار اثنان عز برزان ولا يزدادان الا عزه درهم حلال وأخ تسكن اليه وقبل تأنس به وقال يحيى بن معاذ رحمه الله ثلاثة عزيزة في وقتنا هذا ذكر منها حسن الاخاء مع الوفاء يعني بالوفاء أن يكون له في غيبته ومن حيث لا يعلم ولا يبلغه مثل ما كان له في شهوده ومعاشرته ويكون له بعد موته ولا له من بعده كما كان له في حياته فهذا هو الوفاء وهو الذي شرطه النبي صلى الله عليه وسلم للاخاء في قوله اجتمعوا على ذلك أو تفرقا وجعل خزاء اطلال العرش يوم القيامة وكذلك قال بعض الادباء قبل الوفاء بعد الوفاء خير من كثيره في حال الحياة وكذلك كان السلف فيما ذكره الحسن وغيره قالوا كان أحدهم يخلف أخاه في عياله بعد موته أربعين سنة لا يفرق دون الأوجه ويقال ان مسروق اذا نادى ديناه فقل لا وكان على أخيه خيثة دين قال فذهب مسروق فغضى دين خيثة وهو لا يعلم وذهب خيثة فغضى دين مسروق سرا وهو لا يعلم فن حقيقة المواتاة في

تعالى به وصبر على ما نهى
الله عنه فاما الصبر على
ما ليس مكتسب للعبد فصبره
على مقاساة ما يتصل به من
حكم الله تعالى على ما عليه
فيه مشقة قال الجنيد درجة
الله عليه المسير من الدنيا الى
الآخرة سهل على المؤمن
وهجران الخلق في حب الله
تعالى شديد والمسير من
النفوس الى الله تعالى صعب
والصبر مع الله تعالى أشد
وسئل عن الصبر فقال تجرع
المرارات وقال بعضهم ما
أكثر المبتلين وما أقل
الصابرين وقال بعضهم
الناس لا يصبرون على
ما يحبونه فكيف يصبرون
على ما يكرهونه وقال عمر بن
عثمان المكي الصابر هو
الذي يثبت مع الله تعالى
على أحكام الكتاب والسنة
قال علي بن عبد الله البصري
وقد رجع على الشبلي فقال له
أي الصبر أشد على الصابرين
فقال الصبر في الله تعالى
فقال لا فقال الصبر لله قال
لا قال فأي شيء قال الصبر
عن الله فصرخ الشبلي
صرخة كادت روحه تتلف
قلت الصبر في الله هو الصبر
على المحن والبلايا والصبر
لله هو الصبر على مشقة
الطاعة وصح التكليف
والصبر عن الله وترك
الاقبال على الله وترك التوجه
اليه بالطاعات قال بعض

الله عز وجل اخلاص المودة له بالغيب والشهادة واستواء القلب مع اللسان واعتماد السر مع العلانية في
الجماعة والخلوة فاذا لم يختلف ذلك فهو اخلاص الاخوة وان اختلف ذلك ففيه مداهنة في الاخوة ومما زنة في
المودة وذلك تدخل في الدين واجبة في طريق المؤمنين ولا يكون ذلك مع حقيقة الايمان وقد سأل أبو رزين
العقيلي النبي صلى الله عليه وسلم فشرط له أشياء منها أن يحب غير ذي نسب لا يحبه الله عز وجل ومن شرط
الحبة في الله تعالى أن لا يكون لرحم يصلها أو لنعمة يربها كما جاء في الأثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
رجلا زار أخا في قرية أخرى فأرصد الله تعالى على مدرجته فلما جاءه قال أين تريد قال أردت اخلا
في هذه القرية قال هل بينك وبينه رحم تصلها أو له أشياء منها أن يحب غير ذي نسب لا يحبه الله عز وجل ومن شرط
رسول الله اليك ان الله تبارك وتعالى قد أحبك كما أحبيته فيه وقد روي نافع عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
وعن ابنه عبد الله رضي الله عنهما أن رجلا صام النهار لا يطعم ولا ينام الليل وجاهد ولم يحب في الله عز وجل
ويغضب في الله ما نفعه ذلك شيئا وقد روي نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا صحابة أي عري الاعيان
أوثق قلوبهم الصلاة قال حسنة وليس به قالوا الحج والجهاد قال حسنة وليس به قالوا فاجابهم يا رسول الله قال أوثق
عري الاعيان الحب في الله تعالى والبغض فيه وقد اختلف مذهب الصحابة في الاخ لا يحب أخاه في الله عز وجل
ثم ينقلب الآخر عما كان عليه ويتغير هل يبغضه بعد ذلك أم لا فكان أبو ذر يقول إذا انقلب عما كان
عليه وتغير فابغضه من حيث أحبيته وروي نافع عن أبي الدرداء أن شابا غلب على مجلسه حتى أحبه أبو الدرداء
فكان يقدمه على الأشياء ويقر به فسدوه وان الشاب وقع في كبيرة من الكبر فجاؤا الى أبي الدرداء
فخبروه وقالوا له لو أبعدته فقال سبحان الله لا نترك صاحبنا لشي من الأشياء وروي نافع عن بعض التابعين
وعن الصحابة في مثل ذلك وقد قيل له فيه فقال انما أبغض عمله والافواهني وكذلك قال الله عز وجل لانيه
في عشرته فان عموك فقل اني بري عموك فعملوا ولم يقل قل اني بري عموكم للحمة النسب وقد قيل للصدقة
لحمة كل حمة النسب وقيل للحكيم بن مرة أيما أحب اليك أخوك أو صديقك فقال انما أحب أخى إذا كان
صديقا وكان الحسن يقول كم من أخ لك لم تلده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج الى مودة والمودة لا تحتاج
الى قرابة وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم لم يمشتم القوم الرجل الذي أتى فاحششة فقال له وزبرهم
لا تسكنوا عونا للشيطان على أخيكهم وفي أثر عن بعض العلماء في مثل زلات الاخوان قال ود الشيطان
أن ياتي على أخيكهم مثل هذا حتى تقطعوه وتهجره فإذا بقيت من محبة عدوك كم وقد كان أبو الدرداء يقول
إذا تغير أخوك وحال عما كان فلا تدع لاجل ذلك فان أخاك يعوج مرة ويسنق مرة أخرى وكان يقول
داو أخاك ولا تطع فيه حاسدا فتكون مثله وقال الحسن أي الرجال المهذب وقال ابراهيم النخعي لا تقطع
أخاك ولا تهجره عند الذنب فانه يركبه اليوم ويتركه غدا وقال أيضا لا تحذروا الناس بركة العالم فان العالم
يرز الزلة ثم يتركها وفي الخبر تقوالة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فبنته وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
شرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة الباغون للبراء الغيب وقال سعيد بن المسيب اني
لا كره أن أفرق بين المتألفين وقال مرة بين المتحابين وفي حديث عمر وقد سأل عن أخ كان أخاه فخرج الى
الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه فقال ذلك أخو الشيطان قال له قال انه قارف الكبر فخرج حتى وقع في الخمر
فقال إذا أردت الخروج فاذا في قال فكتب اليه بسم الله الرحمن الرحيم ثم تنزل الكتاب من الله العزيز العليم
غافر الذنب وقابل التوب الآية ثم غاب تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب قال صدق الله ونصح لي عمر قال
فتاب ورجع ومن أفضل فضيلة الحب في الله تعالى انه جعل علما لوجود الايمان وقرن بحب الله تعالى
ورسوله صلى الله عليه وسلم كافي الخبير لا يؤمن عبدى حتى يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواه ما جاء
مثله لا يجد العبد حلاوة الايمان حتى يحب المرء الله عز وجل فمن مقتضى الحب في الله تعالى ما ذكرناه
آثما من التزاود والتبادل والتصافي لله عز وجل وفي حديث عبادة بن الصامت وقال موسى بن عقبة

ماراً في وقال بعضهم رأيت
ببلاد الهند رجلاً بهردين
يسمى فلانا الصبور فسألت
فقبل لي هـ ذا في عنفوان
شبابه سافر صديق له ففرج
في وداعه فدمعت إحدى
عينيه ولم تبك الأخرى فقال
لعينه التي لم تدمع لم لا تدمع
على فراق صاحبي لأحرمك
النظر إلى الدنيا ونمض عينه
فمضت ستين سنة لم تفتح عينه
(فصل) والصبر من
مقامات الدين ومنازل
السالكين وهو على ثلاث
مقامات أوله ترك الشكوى
وهـ درجته الثانية
والثانية الرضا بالمقدور
وهـ درجته الزاهد
والثالثة المحبة لما يصنع به
مولاه وهي درجة الصديقين
لأن مقام المحبة أعلى من
مقام الرضا كما أن مقام
الرضا أعلى من مقام الصبر
والصبر يكون في ثلاثة
أشياء أحدها الصبر على
محارم الله والثاني الصبر
على اتباع أمر الله والثالث
الصبر عند المصائب احتساباً
لله والصبر ينقسم إلى فرض
ونفل فالصبر عن المخطورات
فرض وعن المكروهات نفل
قال سهل بن عبد الله الصبر
على العافية أشد من الصبر
على البلاء ولهذا قال بعض
الصحابة لما فتحت عليهم أموال
الدنيا ابتلينا بفطنة الضراء
فصبرنا وابتلينا بفطنة السراء

كنت ألقى الأخ من أخواني مرة فاقبم عاقلاً بلقائه أياماً وقال جعفر بن سليمان كنت إذا وجدت في نفسي فترة
نظرت إلى محمد بن واسع فاعمل على ذلك جمعة وكان محمد بن واسع يقول ما بقي في الدنيا شيء ألدّ من الثلاث
الصلاة في جماعة والتهم بحد من الليل ولقاء الإخوان وكان بعضهم يقول لقاء الإخوان مسلاة لهم ومذهبة
للأحزان وكان الحسن وأبو القلاب يقولان الإخوان أحب الينامن أهلينا وأولادنا لأن أهلنا يذكروننا
الدنيا وإخواننا يذكروننا الآخرة وقال أحدهما لالاهل والولد من الدنيا والإخوان في الله عز وجل
من آله الآخرة وقيل لسفيان بن عيينة أي الأشياء ألدّ فقال بحال الساسة الإخوان والالقاء إلى كفاية وفي
الخير ما زار رجل أخاه في الله عز وجل شوقاً إليه ورغبة في لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة
وقال الحسن من شيع أخاه في الله عز وجل بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشبهونه إلى الجنة
وعن عطاء قال كان يقول تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم وإن كانوا مشاغبين
فاعينوهم وإن كانوا سوا فذكروهم وكان الشعبي يقول في الرجل يجالس الرجل فيقول أعرف وجهه
ولا أعرف اسمه ذلك معرفة التوكل وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى عمر يلتفت يمنة
وشمالاً فسأله فقال يا رسول الله أحببت رجلاً فأنأطلم به ولا أراه فقال يا أبا عبد الله إذا أحببت أحداً فاسأله
عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضاً عذبه وإن كان مشغولاً أعنته وعن الضحالك عن ابن عباس
قبل له من أحب الناس إليك قال جالساً وكان يقول ما يختلف رجل إلى مجلسي ثلاثاً من غير حاجة تكون
له إلى فعملت مكافأته من الدنيا وكان سعيد بن العاص يقول لجليس على ثلاث إذا دار حبت به وإذا حدث
أقبلت عليه وإذا جلس أو سعت له وقال الأحنف بن قيس الانصاف يثبت المودة ومع كرم العشرة
تطول الصعوبة وكان يقول ثلاث خلال تجلبهن المحبة الانصاف في المعاشرة والمواساة في الشدة والافتاء
على المودة وقال أكرم من صديق لبنية يابني تقار بوا في المودة ولا تشكوا على القرابة وقد قيل لابي حازم
ما القرابة قال المودة قال ما تصع له المحبة في الله عز وجل أن لا يكون لصد ذلك من صفة لأجل معصية ولا على
حظ من دنياه ولا بسبب موافقة على هواه ولا لأجل ارتفاعه في اليوم لمنافعه ومصالحه في أحواله ولا يكون
ذلك مكافأة على إحسان أحسن به إليه ولا لنعمة ويديجزيه عاها فلهـ هذه ليس فيها طريق إلى الله عز وجل
ولا لآخرة لأن طرقات الدنيا ولا سبب الهوى فإذا سلم من هـ هذه المعاني فهـ هذه أول المحبة لله عز وجل
ولا يقدر في الأخوة لله تبارك وتعالى لأن هـ هذه شبهة ثانية فيه مثل أن يحبه لحسن خلقه وفضل أدبه
وحسن حلمه وكمال عقله وكثرة احتماله وصبره أو لوجود الأنس به وارتفاع الوحشة منه أو لالهة التي جعل
الله بينه وبينه وانما يخبر به عن حقيقة الحب في الله عز وجل أن يحبه لما يكون دخلاً في الدين وواجباً في
طرائق المؤمنين ولما انفصل عنه ولم يكن من صلابه مثل الانعام والافصال ووجود الارتفاق فهذا الحب لا يمنع
الغائب وجده لما جعل الطبع عليه والبغض من كان بضده ممن أساء إليه وأيس باثم ولا يعصى بوجده هذه
المحبة لأجل هذه الأسباب المعروفة كما أنه إذا أساء إليه ووجد بغضه لا يأثم ما لم يخبر به البغض إلى مجاوزة حد
بإيجاب حكم إلا أن هذه محبة النفس بالطبع وانما يفضل المرء بمحبة الغائب لأجل الله عز وجل والبغض فيه
في شيء وإن كان مباحلاً لم يتحول وتزول وكل محبة تكون عن عوض إذا ذهب العوض زالت المحبة وصحة الحب
في الله عز وجل والبغض فيه لا ينفك سبب حب جعل في الطبع لمنافع الدنيا ولا لأجل بغض في النفس
لضارها وحقيقة الحب في الله عز وجل أن لا يحب هـ هذه على دين ولادنيا كما لا يحسد نفسه هـ هذه ما يؤثر
بالدين والدنيا إذا كان محتاجاً إليهما كنفسه وهذا شرط الحب في الله عز وجل الأذان ذكرهما الله تعالى
في قوله يحبون من هاجر إليهم ثم وصف محبتهم إذ كان يصف حقاً وصدقاً فقال ولا يجردون في صدورهم
حاجة مما أو توابعني من دين ودنيا والحاجة في هذا الموضع الحسد أي كما لا يجردون في صدورهم حاجة لأنفسهم
حسداً ثم قال عز وجل في الشرط الثاني ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فهذا فصل الخطاب

فلم نصبر وكثير من الصحابة صبر على الفتنين فطنة الضراء وفطنة السراء قال بعض أهل المعرفة بالبلاء يصبر عليه المؤمن والعوا في لا يصبر عليها

ما كافيته من الجهد ومع
الكفار وما يصيبنا من
البلايا والعذاب من المشركين
وقلنا له الاتسنصر لنا لا
تده ولنا فقال كان من
قبلكم يؤخذ الرجل فيجهر
له في الارض حفرة فيجعل
فيها ثم يوثق بالميسار فيجعل
على رأسه فيجعل نصفين
وعشطا بامشاط الحديد ما
دون لجه وعظامه ما يصد
ذلك عن دينه والله ليتمن
هذا الامر حتى يسير
الراكب من صنعاء الى
حضرموت لا يخاف الا الله
والدب على غنمه ولا يكتسب
تستجلون قال ابراهيم
الحواص هو أكثر
الخلق عن جل انقال الصبر
والنجوى الى الطالب والاسباب
واعتمدوا عليها كأنهم سالم
آرباب

(فصل) والصبر يكون
على فعل الطاعات وعلى ترك
المعاصي كما قدمنا ذكره
لان الافعال والنزول شاقة
على النفس فتحتاج الى الصبر
عليها وتعمل المشاق فيها
ويكون الصبر على ترك
المصائب والنوائب كما
قدمنا ومن لم يقدر على الصبر
عن المنهيات فيجب عليه
العزلة والانفراد فلا يجبه
غيرها فانه يبر على الانفراد
أهون عليه من الصبر على
فعل المنهيات والعزلة تقطع
عنه هذه الاشياء ولا تبقى

وجملة نعمت الاحباب فينبغي ان يؤثر أخاه بنفسه وماله ان احتاج الى ذلك فان لم يكن في هذه المنزلة
وهو مقام الصديقين فيساويه في حاله وهذا من مقام الصادقين وهذا أقل منازل الاخوة وهو من
أخلاق المؤمنين وانما آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الغني والفقير ليساوي الغني الفقير
قيمة لان وينبغي ان يقدمه على أهله ولده وان يحبه فوق محبتهم لان محبة أوامك من الدنيا والنفس والهوى
ومحبة الاخوان من الآخرة وتبارك وتعالى وفي الدين وأمر الدين والآخرة مقدم عند المتقين وكان
عبد الله بن الحسن البصري يصرف اخوان الحسن اذا جاؤا لطول لبثهم عنده ولشدة شغلهم بهم فيقول
لهم لا تملوا الشيخ فكان الحسن اذا علم ذلك يقول دعهم بالكع فانهم أحب الي منكم هو لا يحب وفي الله عز وجل
وأنتم تريدوني للدنيا وقال أبو معاوية الاسود اخواني كلهم خير مني قيل وكيف ذلك قال كلهم يرى الفضل لي
عليه ومن فضائي على نفسه فهو خير مني وقدر وينان رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله ولا
خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما يرى لنفسه وكان الاعمش يقول من أخفى عنابده لم يخف عنا ألفته أي
ينظر الى اخوانه الذين يألفهم فيستدل عليهم فيهم وقد روى الاصمعي عن مجاهد عن الشعبي قال قال علي بن
أبي طالب كرم الله وجهه لرجل وكره له صحبة فرجل رفق فقال شعر

لا تصعب أنا الجهل * وإياك وإياه * فيكم من جاهل أرى * حليمي حين آخاه
يقاس المرء بالمرء * اذا ما هو ماشاه * وللشيء من الشيء * مقاييس واشباه
والقلب على القاب * دليل حين يلقاه * وأنشد محمد بن جامع الفقيه شعرا
تذلل لمن ان تذلل له * يرى ذلك للفضل لا للبله
وجانب صدقة من لا يزال * على الاصدقاء يرى الفضل

وأنشدنا البعض الادباء كم من صديق عرفته بصديق * صار حظي من الصديق العتيق
ورقيق رأيت به في طريق * صار عندي محض الصديق الحقيق
وروي عن الحسن بن علي عليه السلام في وصف الاخ كالا ما رجا جاء ما مختصرا
ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لا يضره
ومن اذا ريب الزمان صدعك * شئت شمل نفسه لا يحرمك

ولا تصنع مؤاخاة مبتدع في الله تعالى ولا محبة فاسق يصحب على فسوقه ولا محبة فقير أحب غنيا لاجل دنياه
ولا ما يناله من عاجل مهناه وقد تصح المحبة بين الغني والفقير وتوجد الاخوة ان لم يعم الغني بحقوق أخيه اذا
آثره أخوه بما يجب ان يؤثر به فلم يقتضه وقد تصح الاخوة بين العالم والجاهل وبين الصالح والطالح لاجل
الدين من أحدهما والتقربة الى الله عز وجل ويكون من الاعلى منهم النيات تكون له فيها الحسن خلقه
أو الجليل معاملته أو ليعان شجوة تكون فيه لان لكل مؤمن سديدا من عمله يرجي له به والمؤمن لا يهلك كله
ولا يذهب جملة واحدة أو لاشفاقه عليه أو لتواضع العالم والصالح في نفسه فبراه في كل حال فوفه أو لاجل
الستر عليه لئلا يلحقه النقص والشين من الغير فهذه طرق الاخوة فيها حسن نيات وينبغي على ذلك ان
تعلم ما جهل مما هو به اعلم فيعينه بعلمه كما يعينه بماله فان فقر الجاهل أشد من فقر المال وان الحاجة الى العلم
ايستبدون الحاجة الى المال وكان الفضيل يقول انما سمى الصديق لتصدقه والرفيق لترفقه فان كنت
أغني منه فارقته بما لك وان كنت أعلم منه فارقته بعلمك وينبغي ان يصح له فيما بينه وبينه ولا يوجب بين الملاء
ولا يطالع على غيبه أحد فقد قيل ان ناصح المؤمنين في آذانهم وقال جرير بن برقان قال لي ميمون بن مهران
قل لي في وجهي ما أكره فان الرجل لا ينصح أخاه حتى يقول له في وجهه ما يكره فان كان أخوه الذي نصح
له صادقا في حاله أحبه على نصحه فان لم يحبه وكره ذلك منه دل على كذب الحال قال الله سبحانه وتعالى في وصف
الكاذبين ولا يكن لا تخبون الناصحين وقد كان بعض الصالحين يقول أحب الناس الى من أهدى عيوني وقد

واحد كما قال داود العالقي ملك عامل على الهوم وحال بيني وبين السهاد واعلم ان أعظم (٢٢١) الصبر الصبر على أذى الناس قال بعض

الصحابه ما كنا نعرف إيمان الرجل إيماناً إذا لم يصبر على الأذى واعلم ان الانسان يخرج عن مقام الصبر بالجزع والمبالغة في الشكوى والمطهار الكتابة وتغير العادة في الملبس والمفرش والمطعم فينبغي تجنب ذلك ويظهر الرضا بقضاء الله ويبقى مستمراً على عادته وقبل الصبر الجميل هو ان لا يعرف صاحب المصيبة من غيره ولا يخبر به من الصبر مقتضى البشرية من فيضان الدمع وتوجع القلب * (فصل فيما يستعان به على الصبر) اعلم انه يستعان على الصبر بما ورد في الشهور المحرمة يستعان على الصبر عنها بالصبر عن ما هو النظري وعبء العصاة والزجر والتهديد يستعان على الصبر عنها بضابته وقوة باعث الدين والصوم وهجر الاطعمة المهيجة للشهوة والعزلة وتجنب النظر الى رؤية الصور الجلية المحركة للشهوة وتسليم النفس بالمباح من جنسها فان كان ما يشتهي الطمع في المباحات منه ما يغني عن الحضور ولا يدمع ذلك من صرف الفكرة عن ذلك المتشهي والاستغناء عنه بالأذى والاوراد ونحوها من الطاعات وكف الباطن عن حديث النفس فيه وأما المباحات فيستعان

كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول ويأمر الاخوان بذلك رحم الله امرأ أهدى الى أخيه محبوب نفسه واكثر قد قيل لاسعير بن كدام تحب من يخبرك بعيو بك فقال ان نصحن في ما بيني وبينه فنعم وان قرعني في الملا فلا ومن اخلاق الساف قال كان الرجل اذا كره من أخيه خلقاً عاتبه فيما بينه وبينه أو كاتبه في صحيفة وهذا لعمري فرق بين النصيحة والفضيحة فما كان في السرفه ونصيحة وما كان على العلانية فهو فضيحة ولما نصح فيه النية لوجه الله تعالى لان فيه شناعة وكذلك الفرق بين العتاب والتوبيخ فالعتاب ما كان في خلوة والتوبيخ لا يكون الا في جماعة ولذلك يعاتب الله عز وجل رجلاً من المؤمنين يوم القيامة تحت كنفه ويسجل عليه ستره فيوقفه على ذنوبه سرا ومنهم من يدفع كتاب عله يختصم الى الملائكة الذين يحفون به الى الجنة فاذا قاربوا دخول الجنة دفعوا اليهم الكتاب يختصم فيه فقرئوا وأما أهل التوبيخ فينادون على رؤس الاشهاد فلا يخفى على أهل الموقف فضيحتهم فيزداد ذلك في عذابهم وكذلك الفرق بين الإدارة والمداينة فالمدارة ما أردت به وجهه الله تعالى وطريق الآخرة من دفع عن دين وقصدت به سلامة أخيك من الاثم وصلاح قلبه لله تبارك وتعالى والمداينة ما اجتأبت به ذنباً وأردت به خطاً نفسك وكذلك الفرق بين الغبطة والحسدان الغبطة ان تحب لنفسك ما رأيت من أخيك ولا تحب زواله عنه بل تبقية له وانما هو عليه والحسد ما أردت ان يكون ذلك منك وأحببت زواله عنه وكرهت تبقية عليه فهذا كرهه فان سمعت في ذلك يقول أو فعل فهو البغي زيادة على الحسد وهو من كبر اثر المعاصي وكذلك الفرق بين الفراسة وسوء الظن ان الفراسة ما قوسمته من أخيك بدليل يظهر لك أو شاهد يدومنه أو علامة تشهدها فيه فتتفرس ذلك فيه ولا تنطق به ان كان سواً ولا تظهره ولا تحكّم عليه ولا تقاع به فتأثم وسوء الظن ما طعنته من سوء رأيك فيه أو لاجل حقد في نفسك عليه أو لسوء نية تكون أو خبت حال فيك تعرفها من نفسك فتحمل حال أخيك عليها وتقسيمه بك فهذا هو سوء الظن والاثم وهو غيبة القلب وذلك محرم لقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وان ظن به ظن السوء وقوله عليه السلام اياكم والظن فان الظن أ كذب الحديث فهذه خمس معان واضدادها بينها فرق عند العلماء فاعرف ذلك وينبغي ان ينصر أخاه بعينه بماله واسانه وقلبه وواقعاه فان النصرة في الله تعالى تكون بهم هذه المعاني الاربع بالنفس ان احتاج اليك في الافعال وباللسان ان ظلم في المقاتل وبالمواساة ان احتاج الى المال وأقل ذلك بالقلب ان يساعده في الهم والكرب في اعتقاد السلامة فيه وجعل النية له وعليه ان يحفظ غيبه وان يحسن الشئاء عليه ويقشر فضله بطوى زله ويقبل عله * ويقال ما من الناس أحد الا له محاسن ومساو فن ظهرت محاسنه فغلبت مساويه فهو المؤمن المقتصد فالأخ الشقيق الكريم يذكرك أحسن ما يعلم في أخيه والمنافق اللئيم يذكرك أسوأ ما يعلم فيه ومن هذا جاء في الخبر استعبد بالله من جارا السوء الذي ان رأى خيرا ستره وان رأى شرا أظهره وهذا المعنى هو سبب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان سحر اذا لكل حديث يروى آخره سبب يكون أوله خرج الحديث عليه وهو ان رجلاً أتني على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كان الغد ذه وعابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنت بالامس تثنى عليه واليوم تذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالامس وما كذبت عليه اليوم انه أرضاني بالامس فقلت أحسن ما أعلم فيه واغضبني اليوم فقلت أسوأ ما أعلم فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان من البيان سحر ا كانه كره ذلك ان شبهه بالسحر لان السحر حرام ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في الخبر الا تخرا البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الا تخران الله تعالى كره لكم البيان كل البيان وقد قال الامام الشافعي رحمه الله في وصف العبد القولا استحسنه العلماء وحدثناعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم قال سمعت الشافعي يقول ما أحد من المسلمين يطيع الله عز وجل حتى لا يعصيه ولا أحد يعصى الله عز وجل حتى لا يطيعه فمن كانت طاعته أكثر من معاصيه فهو العبد قال ابن عبد الحكم وهذا كلام الخذاق وقال

على الصبر عنها بما يقويه من عظيم اجرته ما يطها وكما قوى الصبر على تركه وذلك لضعف المعارضة وسائر فعل

القلوب بالأسباب وغفلتها
عن المبلى المتحن والقلوب
إذا تأملت بالعلمانية واعتادت
السلامة ونذرت فيها البلاء
استكثرتم ما عند نزول
الروايا وإذا تكررت عليها
الامتحان وصبرت عليه في
أوائل الصدمات تعودت
الصبر فهان عليها أمره
لقوة المعرفة بنوائد الصبر
فلا يزال أمر الصبر يخف
على قلبه حتى ينقله الى درجة
الرضا والتسليم واعلم انما
قد ذكرنا ان الصبر منه ما هو
واجب ومنه ما هو مندوب
وان الواجب هو الصبر على
فعل الواجب وترك الحرام
والمندوب منه الصبر على ترك
الشهوات المكر وهات
والمباحات وعلى فعل
المندوبات وقدمنا أيضا ان
الاسباب المحملة له وهي علم
القاب برؤية المبلى الى امر
الناهي بقوة اليقين وتحقيق
الوعد والوعيد وان الصبر من
ثمرات الوعد والوعيد فمن
تحقق الوعد والوعيد هان عليه
الصبر وتحمل المشاق ومما
يمون الصبر العلم بعدم فائدة
الجزع والقلق وعدم
حرارة اذا تعدد وركائ
لا يرفع الجزع ولا يدفعه
القلق قال بعض أهل البصائر
الصبر وان كان يحرج
المرارات فهو محمود العاقبة
فن صبر على تلويح السفاهة
سلم من تصريحها وقال

ايضا فلا فصول في التوسط بين الانقباض والانبساط حدثناه عنه قال الانقباض عن الناس مكسبة
لعداوتهم والانبساط اليهم مجلبة لقرناء السوء فيمكن بين الانقباض والانبساط وقد وصف الله تعالى
المؤمنين بالصبر والرحمة في قوله عز وجل وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة وانهم بالذلة في قوله تعالى اذلة
على المؤمنين أعززة على الكافرين وقال تعالى رجاء بينهم وهذا كما دخل في الاهتمام به وهو حقيقة
صادقة في الصداقة كما قال ولا صدق حليم أي هم من الاهتمام به وقد قال عيسى عليه السلام لا صحابه
كيف تصنعون اذا رأيتم أخاكم نائما فكشفت الرمح عنه ثوبه قالوا نستره ونغطيه فقال بل تكشفون
عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال أحدكم يسمع في أخيه بالكافة فيز يدعليها ويشبهها بأعظم
منها وهذا أخرجه من الحسد الدكاثر في النفس والغل المستكن في القلب ان يزيد الرجل على الشيء مما
يسمع أو يتبع بمثله فيظهر هذا غله وهذا الذي استعاض منه المؤمنون في قلوبهم ولا تجعل في قلوبنا غلا لاية
و ينبغي ان لا يتخالف في شيء ولا يعترض عليه في مراد قال بعض العلماء اذا قال الاخ لاختيه قم بنا فقال الى أين
فلا تصعبه وقال الا تحز اذا قال اعطني من مالك فقال كم تريد أو ماذا تصنع به لم يقم بحق الاخاء قال أبو
سليمان الداراني كان لي أخ بالعراق فكنت أجيبه في النوائب فاقول اعطني من مالك شيئا فكان يأتي
الى كبسه فأتخدمه ما أريد فجئته ذات يوم فقالت أحتاج الى شيء فقال كم تريد فخرج حلاوة اخاه من
قلبي وعن ابن عمرو أبي هريرة لم يكن أحد أحق بديناره ودرهمه من أخيه وروينا عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا تبغضوا ولا تباغضوا ولا تتحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا
يحرمه ولا يتخذله بحسب المراءى من الشر أن يحقر أخاه المسلم وفي حديث علي عليه السلام عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال من عامل الناس فلم يعلمهم وحدتهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم فهو ممن كملت
مروءته وظهرت عدالته ووجبت أخوته وحرم غيبته وفي حديث أبي أسامة الباهلي خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتمارى فغضب ثم قال ذروا المراءاة لقله خير ذروا المراءاة فان نفعه قليل
وهو يهيج العداوة بين الاخوان وقال بعض السلف من لاحى الاخوان وماواهم قلت وذهبت كرامته
وقال عبد الله بن الحسن اياك ومعاداة الرجال فانك ان تعدم مكر حاييم أو مفاجأة اثيم وقال بعض الحكماء
ظاهر العتاب خير من مكنون الحق ولا يزيدك لطف الحق الا وحشة منه وقد روينا في الحق على الاخوان
لفظة شديدة وهو ما حدثنا عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه قال كنت باليمن وكان لي جار يهودي
ويخبرني عن التوراة فقدم علينا يهودي من سفر فقات ان الله تبارك وتعالى قد بعث فينا نبيا فدا على الاسلام
فاسلمنا وقد نزل علينا صدق التوراة فقال اليهودي صدقت واكنذككم لانستطيعون ان تقوموا بما جاءكم به
انا نجد نعمة ونعت أمتة انه لا يحل لامرئ يعلم منهم ان يخرج من عتبة بابه وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم
وقال بعض السلف أعجز الناس من قصر في طلب الاخوان وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم وقال الحسن
لا تشتر عداوة رجل بعودة أف رجل وقال عمر بن عبد العزيز اياك ومن مودته على قدر حاجته اليك فاذا قضيت
حاجته انقضت مودته ومن أخلاق السلف قال لم يكن أحد منا يقول في رحله هذا الى وهذا لك بل كان كل
من احتاج الى شيء استعمله عن غير مؤامرة وقد وصف الله عز وجل المؤمنين بهذا في قوله تعالى وأمرهم
شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون معنى أمرهم أي أمرهم ذكركم جاعها كاشي الواحد بينهم شورى
أي مشاع غير مقسوم ولا يستبد به واحد منهم فيه سواء ومما رزقناهم ينفقون أي كانوا خلويا في الاموال
لا يميز بعضهم رحله من بعض أي شركاء وجاءت عتبة الغلام الى منزل رجل كان قد آخاه فقال أحتاج من مالك
الى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فاعرض عنه وقال أنرت الدنيا على الله عز وجل أما سخيت أن تدعي
الاخوة في الله عز وجل وتقول هذا أوجاء فتح الموصلي الى منزل أخيه وكان غائبا فأسرأه فخرجت صندوقه
ففتحها فاخذ من كبسه حاجته فذهبت الجارية الى مولاه فاعلمته فقال ان كنت صادقة فانت حرة لوجه الله

الصبر على المعاصي يكون
في الغالب عن مشاهدة
الوعيد والصبر على المصائب
يكون عن مشاهدة القضاء
والقدر والقضاء والقدر
من الايمان بالله والوعيد
والوعيد من الايمان بالله
والايمان بالله أفضل من
الايمان لله قلت الفرق بين
الايمان بالله وبين الايمان
لله هو أن الايمان بالله عبارة
عن التصديق بربوبيته
ووحديته وصفاته ونفوته
الى التصديق بانبيائه ورسالة
والايمان لله هو القبول لاسمه
ونبيه وأحكامه والاقبال
على العمل به اوقد تقدم
بيان هذا واعلم ان الصبر عن
الشهوات والمعاصي يختلف
في أسبابه ففهم من يصبر عنها
خوفاً من العقوبة ومنهم
من يصبر عنها حياء من الله
تعالى وأما البلاء ففهم
من يصبر عنها طلباً للثواب
ومنهم من يصبر عنها
حياء من المبتلى وهو الله
تعالى وكذا الصبر على فعل
الطاعات قد يكون عن رغبة
في المثوبة وقد يكون حياء
من الله تعالى وهذه الاقسام
شماها قوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا الصبروا يعني في
البلاء وصابروا يعني عن
المعصية ورابطوا يعني على
الطاعة

(فصل) قال العلماء
بالله الصابر له ثلاث درجات
حسب ما اعطاه الله تعالى

(فصل-۱) قال العلماء
بأنه الصابر له ثلاث درجات
بحسب ما أعطاه الله تعالى

تعالى سرور بما فعل وروى ان ابن أبي شبرمة قضى لبعض اخوانه حاجة كبيرة فجاءه الرجل بهدية جليلة فقال ما هذا فقال ما أسديت الى فقال خذ مالاً عافاك الله اذا سالت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتواصلا للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى وعلى ذلك قال بعضهم اذا استقضيت أخاك الحاجة فلم يقضها لله فذكره ثانية فلهله يكون قد نسي فان لم يقضها نعوذ بالله فذكره ثالثة فقد يكون شغل عنها بعد زفان لم يقضها فكبر عليه واقرأ عليه هذه الآية والموتى يبعثهم الله وقال ميمون بن مهران من رضى من الاخوان بترك الافضال فليواخ أهل القبور وجاء رجل الى أبي هريرة فقال انى أريد أن أواخيك فى الله عز وجل فقال أنتدرى ما حق الاخاء قال عرفنى قال لا تكون بدرهمك ودينارك أحق منى قال لم أباغ هذه المنزلة بعد قال فاذهب عني وقال على بن الحسين رضى الله عنهم الرجل هل يدخل أحد كم يده فى كم أخيه أو كيسه فيأخذ منه ما يريد من غير إذن قال لا قال فلستهم ياخوان ودخل قوم على الحسن فقالوا له أصليت يا أباسعيد قال نعم قالوا فان أهل السوق لم يصلوا بعد فقال ومن يأخذ دينه عن أهل السوق بلغنى ان أحدهم يمنع أخاه الدرهم وقال محمد بن نصر جاء رجل الى ابراهيم بن أدهم وهو يريد بيت المقدس فقال له انى أريد أن أرافقك فقال له ابراهيم على أن أكون أملاك بشيئك منك قال لا قال فاجعبنى صدقك وقال موسى بن طريف كان ابراهيم ابن ادهم اذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب الا من يوافقه وبلغنى ان رجلاً شراً كاصحبه فى سفر فاهدى الى ابراهيم قصعة من تريدى بعض المنازل فاراد أن يرد القصعة فاخذ جراب رقيقه ففكه وأخذ خرقة من شرك فجعله فى القصعة ثم دفعها الى صاحب الهدية فلم أجاء رقيقه قال أين الشرك قال تلك القصعة التريد التى أكلتها أى شئ كانت قال فكنت تعطيه شراً كين ثلاثة قال لا اسمح يسمح لك وبالفى انه أعطى مرة حماراً كان لرقيقه بغير اذنه لرجل رآه رجلاً فلما جاء رقيقه سككت فلم يكمر ذلك وقد روى عن عون بن عبد الله قال قال ابن مسعود لا تسأل امرأ عن وده اياك ولا تكن انظر ما فى قلبك فان فى قلبه لك مثل ذلك وقال ربيعة بن أبى عبد الرحمن مرؤة الحضر الادماني المساجد وكثرة الاخوان فى الله عز وجل ومرؤة السفر بذي الزاد وقلة الخلاف على اخوانك وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق أهل البيت قال ثلاثة من المرؤة فى الحضر تلاوة كتاب الله عز وجل وعمارة مساجده واتخاذ الاخوان فى الله تعالى فمن فضل المؤمنة فى الله تعالى انه قرنهم ابنة لاداة كتابه وعمارة بيوته وقد جعل الاختلاف الى المسجد بسبب اجتلاب الاخاء وفى حديث ابن عباس والحسن بن على من آدم من الاختلاف الى المسجد أصاب احدي خمس خصال أحاسن استفاد فى الله عز وجل وقال أبو عبيدة وقد أنشد هذا البيت

وحدث مصيبات الزمان جميعها * سوى فرقة الإخوان هينة الخطب
فقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ماتخيل لي ان حشرتهم ذهبت من قاي وقال بعضهم ما هدي
شي ما هدي موت الاقران ويقال اذا مات صدق الرجل فقد نفذ عضوان أعضائه وأنشد وناعن العتي
ولقد بلوت الناس ثم خبرتهم * ووصلت ما قطعوا من الاسباب
فاذا القرابة لا تقرب فاطما * واذا المودة أقرب الانساب
وبلغني ان أخو بن ابني أحدهما موى فاطهر عليه أخاه وقال اني قد اعتللت بالهوى فان شئت أن لا تعقد
علي محبتي لله تعالى فافعل فقال ما كنت لاحل عقد اخوتك لاجل خطيئتك أبدا قال ثم عقد أخوه بينه وبين
الله عز وجل أن لا ياكل ولا يشرب حتى يعافى الله عز وجل أخاه من هواه قال فطوى أربعين يوما في كاهها
يسأله عن هواه كيف أنت منه فكان يقول القلب مقيم على حاله قال وما زال أخوه الا سخر يخل ويسمعه
من الغم عليه ومن تركه الماعام والشرب قال فازال الله الهوى عن قلب أخيه بعد الاربعين فآخ به بذلك
فاكل وشرب بعد ان كاذبته هزلوا وضرا وبمعناه حدثت عن أخو من من الساف انقلب أحدهما عن
لاستقامة فقبل لآخيه التي الاتقاعه وتهجره فقال هو أوج ما كان الى في هذا الوقت لما وقع في عثرته ان
من القوة والمساكة * الدرحة الاولى وهي العليا ان تقع مع داحية الهوى وتقرها بالكلية حتى لا تبقى لها قوة المذا

وطول المجاهدة وذلك من الدين (٢٢٤) قال الله تعالى فيهم ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا هم الذين ناداهم بقوله تعالى يا ايها

الذين آمنوا منكم ان لا تفرعن المجاهدة والمجاهدة
ولكن يكون الحرب بينهما سجالا تارة يكون الظهور ولداعية الهوى وتارة يكون لداعي الطاعة وهذا من المجاهدين الذين دخلوا مع الصالحين وآخرين مع هؤلاء هو الجهاد الاكبر قال عليه السلام المجاهد من جاهد نفسه والمجاهر من هجر السوء واعلم انه كان للصالحين جهادان وهجرتان فالجهاد الاول جهاد الكفار على الايمان بالله تعالى وتوحيده واعلاء كلمة الدين والجهاد الثاني جهاد النفس وأما الهجرة الاولى فالهجرة من أرض الكفر الى أرض النبوة والهجرة الثانية هجرة السوء وأما نحن فالجهاد منا من جاهد نفسه والمجاهر من هجر السوء الدرجة الثالثة وهي السفلى أن تقوى داعية الهوى ويسلم القلب لجند الشيطان وهذا المسكين من الذين قال الله فيهم واسكن في السور لم يلا من جهنم من الجنة والناس أجمعين قد صار عقله أسير الهوى وشهوته

(فصل) *

وأما الشكر

فقال الله تعالى لنن شكرتم

لازيد نيكم وقال تعالى

وتشجزى الشاكرين وسئل

الجنة درجة الله عليه من

الشكر قال ان لا يعصي الله بنعمه وقال روي استفرغ الطاعة وقال أبو عثمان الشكر العجز عن الشكر وقال بعضهم

أخذ يسهده وأتلفه في المعاتبة وأدعوه بالعود الى ما كان عليه وفيما روي انه من الاسرائيليات ان اخوين عابدين في جبل نزل أحدهما يشتري من المصر لحما بدرهم فبصر ببعي عند اللحام فهو بها فواقعها ثم أقام عندهما ثلاثا واستحى أن ير جع الى أخيه من جنائبه قال فافتقده أخوه واهتم بشأنه فنزل الى المدينة فلم ير بسأل عنه حتى دل عليه فدخل عليه وهو جالس مع البغي فاعتنقه وجعل يقبله ويلزمه وأنكر الا تخراجه بعرفه ففرط استحيائه منه فقال لهم يا أخوتي فقد دعامت بشأنك وقصصتك وما كنت أعز علي وأحب منك في يومك هذا ولا ساعتك هذه فلما رأى ذلك لا يسقطه عنده قام فانصرف معه فهذا من أحسن النيات وهو طريق العارفين من ذوي الآداب والمروآت فان أحب هذا الاخ أن يؤثر أخاه بما آثره به ولا يقتضيه حق أخائه فحسن وقد فعل ذلك عبد الرحمن بن عوف لما آثره سعد بن الربيع بالمال والنفس فقال بارك الله لك فيهما فآثره بما به آثره فكانه استأنف هبته له لانه قد كان ملكه اياه لسخاوة نفسه وحقيقة زهده وصديق مودته فكانت المساواة لسعد والا يشار لعبد الرحمن فزاد عليه وهذا من فضل المهاجرين على الانصار اذا كانت المساواة دون الايثار وقد كان مضر بن عيسى وسليمان يقولان من أحب رجلا ثم قصر في حقه فهو كاذب في حبه وكان أبو سليمان الداراني يقول هو صادق في حبه مفطر في حقه ثم قال لو أن الدنيا كلها الى إخوتها في فم أخ من أخواني لاستقلت لتهاله وقال اني لاقم الاخ من اخواني للقامة فاجد طعمها في حلقى واعلم أن اطعام الطعام والانفاق على الاخوات مضاعف على الصدقات وعلى العطاء لا جانب بمنزلة تضعيف الثواب في الادل والقربات وروي عن علي عليه السلام لعشرون درهما أعطياها أخى في الله عز وجل أحب الى من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضا لان أصنع من طعام واجمع عليه اخواني في الله عز وجل أحب الى من أن أعنتق رقبة وأوصى بعض الحكماء ابنه فقال يا بني ادخل بين الاعداء ولا تدخل بين الاصدقاء قال وكيف ذلك قال الدخول بين الاعداء يكسب الصداقة والدخول بين الاصدقاء يورث العداوة ولا ينبغي للاخ أن يخون أخاه في غيبته بما يكرهه ان كان ذلك في شيء مباح اذا كرهه ولا ينكر عليه ما لا يقوم في علمه اذا فعله ان كان أخوه أعلم منه أو كان له وجه يخرج عليه ولا ينبغي أن يكذب في أمره ولا يفشيه له سرا ولا يعرضه لغيبة ولا نعمة ولا يحوجه الى مداراة ولا يلجأ الى اعذار ولا يتكاف له ما يسبق عليه أو ما لا يحبه هو ومنه وقال العباس لابنه عبد الله اني أرى هذا الرجل يعني عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدمك على الاشياخ ويقر بك دونهم فاحفظ عني ثلاثا تفشين له سرا ولا تغتاب عنده أحد ولا تجرب عنك كذبة وفي بعض الروايات ولا تعصب له أمرا ولا تطالعن منك على خيانة قال فقلت للشعبي وقد رواه كل كلمة خير من ألف قال كل كلمة خير من عشرة آلاف وأقضى بعضهم الى أخيه سرا ثم قال له حفظت قال بل نسيت وقيل لبعض الادباء كيف حفظك السر قال أنا قبره وقيل لا تختر كيف تحفظ السر قال أبجد المخبر واحد للمخبر ومن أحسن ما سمعت في حفظ السر ما حدثني بعض أشياخنا عن اخوان له دخلوا على عبد الله بن المعتز فاستشدوه شيئا من شعره في حفظ السر فأنشدهم على البدئية

ومستودعي سرا تبوات كتمه * فاودعته صدري فصار له قبرا

قال نحر جفنا من عنده فاستقبنا الحجد بن داود الاصبهاني فسأنا من أين جئنا فاخبرنا بما أنشدنا ابن المعتز في السر فاستوفينا ثم أطرق مليا ثم قال اسمعوا قول

وما السر في صدري كذا وبقره * لاني أرى المقبور ينتظر النشرا

ولكنني أنساه حتى كأنني * بما كان منه لم أحط ساعة خبرا

ولو جازكم السر بيني وبينه * عن السر والاحشالم يعلم السرا

وقال علي عليه السلام سر الاصدقاء من أخو جك الى مداراة أو الجألك الى اعتذار وقال أيضا سر الاصدقاء من تكافله وقال المفضل انما تقاطع الناس بالتكاف يزور أحدهم أخاه فيتكافله ما لا يفعله كل واحد

الشكر الثناء على المستحق بذكر نعمه واحسانه وقال بعض المحققين الشكر هو العجز عن الشكر وهذا الشكر الذي أشار اليه هذا القائل هو شكر العارفين قال عليه الصلاة والسلام سبحانه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك والشكر من المقامات العالية وهو أعلى من الصبر والخوف والزهد لانها ليست مقصودة في نفسها وانما تراد غيرها فالصبر (٢٢٥) يراد منه تهر النفس والهوى والخوف

منهما في منزله فيحشمه ذلك من الرجوع اليه ويرى عائشة رضي الله عنها المؤمن أخو المؤمن لا يغتمه ولا يحشمه ويرى في الانبساط الى الاخوان شيئا استقرارته ولولا انه جاء عن امام ما ذكرته حدثنا الحرث بن محمد عن ابراهيم بن سعيد الجوهري قال أهدى له شام فروك كثير الثمن فقال اذهب به الى سعيد الجوهري فقل له هذه فروجاء به هشيم اشتريه قال فذهب به اليه فاشترى بها ثوبا ثم بعث به الى هشيم فصارت له ودرهماها وقال علي بن المديني قال أجد بن حنبل اني أحب أن أصحبك الى مكة وما يغني عن ذلك الا أني أخاف أن أملك أو غلني لانه يقال ان ملل الاخوان ليس من أخلاق الكرام وقال مكحول قلت للحسن اني أريد الخروج الى مكة فقال لا تصحب رجلا يكرم عليك فينقطع الذي بينك وبينه وكان أبو عمرو بن العلاء يقول يستحسن الصبر عن كل شيء الا عن الصديق وقال استحب للمتواخين في الله عز وجل ان يلتصقا في كل يوم مرتين وقال أنس بن مالك كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتماشون فاذا استقبلهم صخرة أو اكمة فرقت بينهم فالتقوا من وراءهم سالم بعضهم على بعض وقال الحسن وأبو قلابة ليس من المروعة ان يرجع الرجل على صديقه وقال ابن سيرين لا تكلم أحدا بما يشق عليه وروى ينان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما يتجالس المتجالسان بالامانة فلا يحل لاحدهما أن يفشي على أخيه ما يكره ويخرج ابن المبارك في سفر فصحبه قوم فقال لهم ان أنكر أحد منكم شيئا فليخبرني فلما أرادوا ان يتفروا قال لهم هل أنكرتم مني شيئا فقال شاب منهم انما قال وما أنكرت قال لم أرك تسبنا فقال ويحك وهل يسبناك الرجل بين يدي صديقه وكان بشر بن الحرث يقول لا تتخالط من الناس الا حسن الخلق فانه لا يأتي الا بخير ولا تتخالط سيي الخلق فانه لا يأتي الا بشر وقال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان وقال عمر بن دينار زهدك في راغب فيك نقص حظا ورجبتك في راغب فيك ذل نفس وكان ابن سيرين يقول يحتمل الرجل لآخيه الى سبعين زلة ويطلب له الماعذير فان أغناه ذلك والاقال لعمل لآخيه عذرا غاب عنى وقال الثوري اذا أردت ان تؤاخى رجلا فاعضبه ثم دس عليه من يسأله عنك فان قال خيرا فاصبره وقال غيره لا تؤاخى أحدا حتى تبلغه وتقشيه اليه سرائر اجهل واستغضبه وانظر فان أفضاه عليك فاجتنبه وقيل لا يزيده من أحب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله عز وجل ويسر عليك ما يسر الله تعالى وكان ذوالنون يقول لا خير لك في صحبة من لا يحب ان يراك الامعصوما وقيل لبعض العلماء من يصحب من الناس قال من يرفع عنك نقل التكليف وتسقط بينك وبينه مؤنة الحفظ وقد كان جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يقول انقل اخواني على من يتكفل لي وأتحفظ منه وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي يريدون به اذا كاه ان لم يكن على هذه الاوصاف دخل عليه التصنع والتزين فاخرجاه الى الرياء والتكاف فذهبت بركة الصحبة وبطلت منفعة الاخوة وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس الا من لا تر يد عنه بهر ولا تنقص باثم ومن يتوب عنك اذا أذبت وبعث ذرا بك اذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسه ويكفرك مؤنة نفسك وهذه من أعز الاوصاف في هذا الوقت كما قال رجل للجنيدي قد عرفت في هذا الزمان أخ في الله تعالى قال فسكت عنه ثم عاد ذلك فقال له الجنيدي اذا أردت أخا في الله عز وجل يكفيك مؤنتك ويتحمل أذاك فهذا لعمري قليل وان أردت أخا في الله تحمله أنت مؤنته وتصبر على اذا فعندى جماعة ذلك عليهم ان أحببت فهذا لعمري يكون محبا لنفسه اذا اقتضى هذا من أخيه لا محبا لآخ في الله تعالى وليس الاخاء كنف الاذى لان هذا واجب ولكن الاخاء الصبر على الاذى وكانت هذه الطائفة من الصوفية لا يصطحبون الا على

سوط يسوق الحوائف الى المقامات المقصودة للممودة والزهد هرب من العلائق الشاغلة عن الله تعالى وأما الشكر فمقصود في نفسه وكذلك لا ينقطع في الجنة وليس في الجنة ثوبة ولا خوف ولا مبر ولا زهد والشكر دائم في الجنة وكذلك قال الله تعالى وأخرد عوامهم أن الحمد لله رب العالمين والشكر يكون بالفعل والقول والاعتقاد والنية والشكر بالقول وبالفعل يكون بالقلب وبالجارحة الظاهرة وهو ينتظم من علم وحال وعمل فالعلم يورث الحال والحال يورث العمل فاما العلم فهو معرفة النعمة من النعم والحال هو الفرح الحاصل بانعامه وأما العمل فهو القيام بما هو مقصود النعم وذلك العمل يكون بالقلب والجوارح واللسان كما تقدم ذكره قال ابراهيم الخواص شكر العوام على المعظم والملبس وشكر الخواص على واردات القلوب والشكر واجب لقوله تعالى واشكر والى ولا تكفرون والشكر من المقامات العالية كما قد ذكرنا من قبل واعلموا

(٢٦) - (قوت القلوب) - (ثاني) مرتبته طعن ابليس في الخلق بقوله ولا تجدوا كثرهم شاكرين والشكوى تشين الشكر بل تذهب به فن سئل عن حاله فشكافه وعاص لانه شكك مالكا المولك الى عبد ذليل لا يقدري على شيء * (فصل) * والشكر ينقسم الى اقسام فينقسم بحسب الجوارح الى شكر بالقلب وشكر القلوب والتوحيد والمعرفة والمحبة والفكر والذكرو حسن النية وترك الطوارق الرديئة قبل دخول رجل

على سهل بن عبد الله فقال ان الله دخل بيتي وأخذ من متاعى فقال له اشكر الله تعالى الذى لم يدخل الله لك الكبير الذى هو الشيطان المرید قلبك فأفسد إيمانك ودينك ماذا كنت تصنع وشكر اللسان بالقرار بالتوحيد والحد والتسبيح والتهايل والذ كرو شكر البدن بالعبادات البدنية وشكر النفس بترك الشهوات (٢٢٦) وشكر المال بالقرب المادية قال الله تعالى اعملوا آل داود شكرا وينقسم الشكر

بحسب متعلقه الى الشكر على الهداية والایمان والنجاح من الكفر والسلامة من كبائر المعاصى والى الشكر على الامور الدنيوية كالشكر على عافية البدن وسلامة الاعضاء وجلب الرزق ودفع الامراض والاسقام وغير ذلك وينقسم بحسب صفاته وذلك الى واجب وهو الاعتراف بانه المنفرد بالاعمال وكذلك ما أوجبه من الثناء فى الصلاة فى قراءة الفاتحة والى مندوب وهو دوام الثناء على الله تعالى بنعمه ومنه ولما أمر الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بطالب القرب فقال له اسجد واقرب فقال صلى الله عليه وسلم فى سجوده أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك فقوله أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط فكأنه لم ير الا الله تعالى وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله ثم اقترب فأنى من مشاهدة الافعال وترقى الى الصفات

استواء أربع معان لا يتخرج بعضها على بعض ولا يكون فيها اعتراض من بعض ان كل أحد هم النهار كما لم يقل له صاحب مصمم وان صلى الليل اجتمع لم يقل له أحد ثم بعضه وتستوى حاله عنده فلا مزيد لاجل صيامه وقيامه ولا نقصان لاجل افطاره ونومه فاذا كان عنده يزيد بالعمل وينقص بترك العمل فالفرقة أسلم للدين وأبعد من المراية من قبل ان النفس مجبولة على حب المدح وكراهة الذم ومبتلاة بان ترب حالها التى عرفت به وان تظهر أحسن ما يحسن عند الناس منها فان يحب من يعمل معه هذا فليس ذلك بطريق الصادقين ولا بغية المخلصين فمجانبة هؤلاء الناس أصح للقلب وأخلص للعمل وفى معاشرتهم وصحبة أمثالهم فساد القلوب ونقصان الحال لان هذه أسباب الرياء فى الربا حبط الاعمال وحسن رأس المال والسقوط من عين ذى الجلال نعوذ به سبحانه وتعالى من ذلك وكان الثوروى رحمه الله تعالى يقول من عاشر الناس داراهم ومن داراهم راياهم ومن راياهم وقع فيما وقعوا فهلك كاهلكوا وكان بعض الناس يقول لا تؤاخذ من الناس الا من لا يتغير عليك فى أربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه لان هذه المعانى تتغير لها الطباع لدخول الضرر منها على النفس وفقد الانتفاع وقال بعض الادباء لا تصحب من الناس الا من كان على هذا الوصف يكتم سره ويتشربك ويطوى عيبك ويكون فى النوائب معك وفى الرغائب يؤثر فان لم تجد فلا تصحب الانفس وقد أشدنا بعض العلماء لبعض الادباء فى معنى هذه الاوصاف

وندمان أخى ثقة * كان حديثه خيره * يسرك حسن ظاهره

وتحذره منه محتيره * فساد دخله كرما * وفى أخلاقه أثره

ويطوى سواه أبدا * وحسنات طوى نشره ويستريح صاحبه * ويستترانه ستره

وقال بعض العلماء لا تصحب الا أحد رجلا من رجالاتك لا تعلم منه شيئا من أمر دينك فينفعل أو رجلا تعلمه شيئا من دينه فيقبل منك والثالث اهر ب مننه وقال ابن أبي الحواري قال لى استاذى أبو ساهمان يا أحمدا لا تصحب الا أحد رجلا من رجلك ترفق به فى دنياك أو رجلا تزيد معك وتتفجع به فى آخرتك والاستغفار بغير هذين حق كبير * وكان المأمون يقول الاخوان ثلاثة أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغنى عنه والاخر مثله مثل الدواء يحتاج اليه فى وقت والثالث مثله مثل الداء لا يحتاج اليه فالعبد مبتلى به هذا الثالث وهو الذى لا أنس فيه ولا نفع عنده والاول نعمة من الله سبحانه وتعالى على العبد فيه الفة وأنس ومع به غنمة ونفع * وكان أبو ذر يقول الوحدة خير من جليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة وقال بشر بن الحرث يكون للرجل ثلاثة اخوان أخ لا يخونه وأخ لا يسيئه وأخ يأنس به فاخبر ان أخ المؤمن لا يكون متقربا عابدا وان الانس مخصوص يقال لا يوجد الا فى كريم وكان يوسف بن اسباط يعز من فيه أنه أنس من الاخوان فكان يقول ما فى المصيبة ثلاثة يؤنس بهم واعلم أن الانس لا يوجد فى كل عالم ولا فى كل عاقل ولا فى كل عابد زاهد ويحتاج الانس الى وجود معان تكون فى الولي فاذا اجتمعت فيه كمال فيه الانس وارتفعت عنه الوحشة والحشمة ومن لم تكن فيه لم يوجد فيه انس ومن لم تكمل فيه وجد فيه بعض الانس واذا حصل الانس فقيه الروح من الكروب والاستراحة من الغم والسكون وطمنة القلب فكذلك عز من يوجد فيه الانس الغزوة خصاله وهى سبع علم وعقل وأدب وحسن خلق وسخاء نفس وسلامة قلب وتواضع فان فقد بعضها لم يجد خلائقا يأنس بكاله من قبل ان اضدادها وحشة كالهالان الجاهل لا أنس فيه والا حق لا أنس به والجنيل سبى الخلق لا أنس عنده والخبث والمتكبر لا أنس معه فاعرف هذا وروى نافع الاصمعي انه ذكر عن

التي هي مصادر الافعال فقال أعوذ برضاك من سخطك وهم صفتان ثم رأى ذلك نقصانا الى التوحيد فاقترب ورفق عن مقام المشاهدة بعض الصفات الى مشاهدة الذات فقال أعوذ بك منك وهذا فرار منه اليه من غير رؤية فعل ولا صفة ولكنه رأى نفسه فارامته اليه ومستهيذا ومشتاها من مشاهدة نفسه اذ رأى ذلك نقصانا واقترب فقال أنت كما اثنيت على نفسك لا احصى ثناء عليك أخبر عن فناء نفسه وخروجه عن

مشاهدة نفسه فقال انت كما اثبتت على نفسك فاول مقاماته هي نهاية مقام غيره وهو ان لا يرى الا الله تعالى وأفعاله ويستعبد بفعله من فعل
وانظار الى ماذا انتهت اليه من حيث انتهى الى الواحد الحق حتى ارتفع في نظره ومشاهدته عما سوى ذات الحق ولقد كان صلى الله عليه وسلم
لا يرتقي من رتبة الى رتبة اخرى الا ويرى الاوى بعد الاضافة الى الثانية فكان يستغفر الله تعالى (٢٢٧) ويرى ذلك نقصا في سلوكه وتقصيرا
في مقامه واليه أشار بقوله

اني لبعثت على قلبي حتى
استغفر الله تعالى سبعين
مرة وذلك لترقيته الى سبعين
مقاما وقال بعض المحققين
فيه اشارة الى معنى آخر
وهو دوام طلب القرب
والاتصال لان البناء لا يصل
والالاتصال ومن لا ابتداء غاية
الحركة والانفصال فكانه
استغاث بالوصول من الغرق

* (باب التواضع وحسن
الخلق والاحسان) قال الله
تعالى واخفض جناحك
للمؤمنين وقال تعالى وعباد
الرحمن الذين يمشون على
الارض هونا أي بالتواضع
وقال صلى الله عليه وسلم
من تواضع لله رفعه الله
والتواضع رضا الانسان
بغيره دون ما يستحقه فاضله
ومنزله والتواضع مع
الخلق من باب التفضل
عليهم لانه ترك اهتم بعض
حقه والكبر رفع نفسه فوق
قدره والفرق بين التواضع
والخشوع هو أن التواضع
بالافعال الباطنة والخشوع
بالافعال الظاهرة والخشوع
بالباطن خشوع
الظاهر لان الظاهر يتبع
الباطن وقال عليه الصلاة
والسلام لذلك الذي
عبث في صلاته لو خشع
قلب هذا خشعت جوارحه

بعض الحكماء قال عاملوا احرار الناس بمحض المودة وعاملوا العامة بالرغبة والرغبة وسوسوا السفلة بالخافة
ومثل جملة الناس كمثل جملة الشجر منهم من له ظل ليس فيه ثمرة وهذا الذي فيه نفع من الدنيا ولا ثمرة له في العقبى
ويحتاج اليه في وقت ومنهم من فيه ثمرة وليس له ظل وهذا يصلح لآخر ولا يصلح للدنيا ومنهم من فيه ظل وثمر
فهذا الذي يصلح للدنيا والدنيا هو أعزها ومنهم من لا ظل له ولا ثمرة وهذا هو الذي لا يحتاج اليه فثله في
الشجر مثل شجر الغضا وهو شوك البرية التي تسميه العامة أم غيلان تمرق الثياب لا طعام فيه ولا شراب
فهؤلاء من الناس من يضروا ولا ينفع ويكثر ولا يدفع مثله كما قال الله تبارك وتعالى يدعون ضراء أقرب
من نفعه لبئس المولى ولبئس العشير ومثله في الدواب مثل الفأرة والعقرب وقد قيل في وصفهم
الناس شتى اذا ما أنت ذقتهم * لا يستوون كما لا يستوى الشجر
ذارب ظل وهذا عنده ثمرة * وذلك ليس له ظل ولا ثمرة
وقد أشدنا في مثل وصف هذا البعض الادياء

اذا كنت لا ترجى لدفع مهمة * ولم تترك يوم الحشر من يشفع
ولا أنت ذامال يحسود بجماله * فعود خلال من اخالك أنتفع
قال بعض السلف اذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودتك فكثير وحدثنا محمد بن القاسم القرشي عن
الربيع بن سليمان عن الامام الشافعي رحمه الله انه آخى رجلا بغير اذن من أخاه ولي السيبين فتغير للشافعي كما
كان بعده منه فكتب اليه الشافعي رضى الله عنه هذه الايات

أذهب فودك من ودادي طالق * مني وليس طلاق ذات البين
فان اروهيت فانها تطليقة * ويدوم ذلك لي على ثنتين
واذا امتنعت شفعتهما بمثالها * فتكون تطليقتين في حاضين
فاذا التلثا أتتكنى بثة * لم تكن عنك ولاية السيبين
فذكر هذا الكلام لبعض الفقهاء فاستحسنه وقال هذا الطلاق فقهى الا انه طالق قبل النكاح وقد كان
الشافعي عليه السلام آخى محمد بن عبد الحكم المصري وكان يحبه ويربه ويقول ما يقبني بصر غيره واعتل
تجده فعاذه الشافعي فحدثني القرشي عن الربيع قال سمعت الشافعي ينشد وقد عاد محمد
مرض الحبيب فعنده * فرفضت من حذرى عليه
وأنى الحبيب يعودنى * فبرأت من نظرى اليه

وما شك أهل مضران الشافعي بطوض أمر حلقته اليه وانه يستخلفه بعد موته ويأمر الناس بالحضور وعنده
حتى سئل عن ذلك في علته فقيل له يا أبا عبد الله الى من نجاس بعدك ومن يكون صاحب الحلقة وهم يظنون
انه يشير الى محمد فاستشرف لذلك محمد وطاول لها وكان جالسا عند رأسه فقال سبحان الله أشك في هذا أبو
يعقوب البويطى فانكسر لها محمد ووجد في نفسه ومال أصحابه الى أبي يعقوب البويطى وقد كان محمد حل علم
الشافعي ومذهبه وفارق مذهب مالك الان البويطى كان ازهد واورع فحمل الشافعي نصحته للدين والنصيحة
للمسلمين ولم يدهن في ذلك بان وجهه الامر الى أبي يعقوب وآثره لانه كان أولى فلما قبض الشافعي رضى الله
عنه انتقل محمد بن عبد الحكم من مذهب وفارق أصحابه ورجع الى مذهب مالك وروى كتب ابيه عن مالك
وتفقه فيها فهو اليوم من كبار أصحاب مالك رضى الله عنه وأجل البويطى رحمه الله نفسه واعتزل عن الناس

قال بعض المريدين لبعض المشايخ دلوني كيف أصحبكم قال نخل نفسك وتعال يشير بذلك الى ان صحبة المراد بالمشايخ تكون بكسر النفس
وابدال العزة بالذل وامانة حظوظ النفس روى ان النبي صلى الله عليه وسلم دعى الى ولاية فخرج الى أصحاب الصفة فاخذهم معه ومضى الى بيت
الولاية قال الراوى فرأيتهم يشي الى بيت الدعوة وهم حوله نحو من ستين عليهم الخلقان حلقة مكشوف في الرؤس قال المشايخ والتواضع ان يخضع

العباد اصوله الحق وهو على درجات * الدرجة الاولى التواضع للدين وهو ان لا يعارض معقول معتق ولا ياتهم على الدين دليلا ولا يرى الى الخلاف سبيلا والدرجة الثانية ان ترضى نفسك باخوة المؤمن الذي رضى الله تعالى لنفسه عبدا وان لا ترد على عدل حقا وتقبل من المعتذر معاذره والدرجة الثالثة ان تتضع للحق (٢٢٨) فتزل عن رأيك وعوائدك في الخدمة وتترك حقك في الصحة وقال القشيري التواضع

بالبوذية من سواده مصر وصنف كتاب الام الذي ينسب الى الربيع بن سليمان ويعرف به وانما هو جمع البوذية لم يذكر نفسه فيه واخرجه الى الربيع فزاد فيه وأظهره وسماه منه وقد كان البوذية جعل في الحيلة ورفع من مصر الى الساطان وحسن في شأن القرآن فحدثنا عن الربيع قال كتب الى البوذية من السجن يحثني على المجالس ويأمرني بالمواطبة على العلم والرفق بالمعلمين والاقبال عليهم وان اتواضع لهم وقال كثيرا ما كنت اسمع الشافعي رضى الله عنه يقول

أهين لهم نفسي لكي يكرمونها * ولن تكرم النفس التي لا تهينها
واوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تعجب من الناس الامن ان افتقرت قرب منك واذا استغنيت لم يطعم فيك وان علت مرتبتك لم يرتفع عليك ان تذلت له صانك وان احتجت له مانك وان اجتمعت معه زانك فان لم تجد هذا فلا تعجب احدا ومن حق الاخوة في الله عز وجل ما نقل النيام من سيرة السلف قال كان الرجل يحكي على منزله أخيه من حيث لا يعلم فيقول لاهله هل عندكم دقيق ألكم زيت تحتاجون الى كذا فان قالوا ليس عندنا اشترى لهم مصالحهم قال ولم يكن الا يخبر بين عياله وعيال أخيه يقاسمهم المؤنة قال ويلقي أخاه فلا يعلم بشئ من ذلك وأما سعيد بن أبي عروبة فكان يعاق كل ثوب عنده على الحبل ويظهر كل صنف من طعام فصقه وربما اشترى المسلوخ فيعاقه ويفتح بابه ويدخل عليه اخوانه في الله عز وجل فكان من أراد طعاما كل ومن اشتهى المساقط وشوى أو طبخ ومن احتاج الى ثوب لبس من غير اذن ولا مؤامرة قد عرفوا ذلك من أخلاقه وكان مثله جماعة متخلفين به هذه الاخلاق وقد جعل الله تبارك وتعالى الالفه بين المؤمنين من آياته وتذبح بوصفها ولم يكها الى الرسول صلى الله عليه وسلم فقال عز وجل وألف بين قلوبهم لم أنفق ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم - ولكن الله ألف بينهم انه عز ربك كيم أي عز ربك لا يؤلف غيره ما فرق ولا يفرق سواه ما ألف حكيم نفر دبال حكيم في التأليف كما توحد بالتوحيد والتعريف ومعنى آخر عز ربك عز الالفه وعظماها عند المؤمنين حكيم جعلها في الحكمة مع الحكماء من الصالحين ونظر أبو الدرداء الى نورين يحترقان في فدان فوقف أحدهما يحك جسده فوقف الآخر فبكى أبو الدرداء فقال له هكذا الاخوان في الله عز وجل يعملان لله تبارك وتعالى ويتعاونان على أمر الله فاذا وقف أحدهما وقف الآخر لو وقفه وكان أكثر عبادة أبي الدرداء التفكير وكان يقول اني لادعولاربعين من اخواني في سجودي أسبعمهم بأسمائهم وقد جاء في الحديث دعاء الاخ لأخيه بالغيب لا يرد ويقول الملك ولك مثل هذا وفي لفظ آخر يقول الله تبارك وتعالى بل أبدأ بالحديث المشهور يستجاب للمرعى أخيه ما لا يستجاب له في نفسه فمن واجب الاخوة تخصيصه وافراده بالدعاء والاستغفار له في الغيب فلو لم يكن من بركة الاخوة الا هذا كان كثير وكان محمد بن يوسف الاصبهاني يقول وأين مثل الاخ الصالح أهلك يقتسمون ميراثك وهو منفرد بحسرتك مهمهم بما قدمت يدك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق النرى فقد أشبه الاخ الصالح الملائكة لانه جاء في الخبر اذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم يطر حون بما قدم من خير وشفقون عليه وقال بعض العلماء لو لم يكن في اتحاد الاخوان الا ان أحدهم يبلغه موت أخيه فيترحم عليه ويدعوله فلعله يغفر له بحسن نيته ويقال من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر له كأنه شهد جنازته وصلى عليه وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلق بكل شئ ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ وانه لا يدخل على قبور الاموات من دعاء الاحياء من الانوار أمثال الجبال ويقال الدعاء للاموات

هو الاستسلام للحق وترك الاعتراض على الحكم وقد جاء في تواضع النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يعود المـرضى ويشيع الجنائز ويركب الجار ويحبب دعوة العبد كان يوم قريظة والنضير على جراح مخلوم يحمل ليف عليه كاف من ليف وكان صلى الله عليه وسلم يلف البعير ويقم البيت ويخفف النعل ويرفع الثوب ويحلب الشاة وياكل مع الخادم ويطحن معه اذا عابا وكان لا يمنع من الخيلاء ان يحمل بضاعته من السوق الى أهله وكان يصافح الغني والفقير وسلم مبتدئا ولا يحقر ما دعى اليه ولو الى حشف التمر وكان هين المؤنة لئن الخالق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طلي الوجه بساما من غير ضحك محزونان من غير عبوسة متواضعا من غير مذلة جوادا من غير سرف رفيق القلب رحيبا بكل مسلم لم يتجشأ قط من شبع ولم يد يده الى الطعام قال بعض أهل المعارف للمعارف فطرتان فطرتان نظارة الى نفسه ونظارة الى ربه اذا نظرا الى نفسه ذل وافقر واذا نظرا

الى ربه عز وافتخر وحتى بعض الاكابر قال رأيت في الطواف انسانا وبين يديه حجة يمشون الناس لاجله من الطواف ثم رأيت بعد ذلك بمنزلة يمر على جسر بغداد يسأل الناس شيئا قال فتعجب من أمره فسألته عن ذلك فقال انما تكبرت في موضع يتواضع الناس فيه فاذهب الله تعالى جاهي ومالي وابتلاني بالذل في موضع يتعاطم الناس فيه وقيل تشاجر أبوذر وبلال فعير أبوذر بلال بسواده فشكا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا أي

ذرنا علمت انه قد بقي في قلبك من كبر الجاهلية شيء فاقبى أبو ذر نطسه وحذف ان لا يرفع رأسه حتى يطأ بلال خده بقدمه فلم يرفع حتى رفع نعل بلال
(فصل) * وأما حسن الخلق فقد قال الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم وانك لعلى خلق عظيم قال الواسطي وصف الله تعالى نبيه صلى الله
عليه وسلم بالخلق العظيم لانه جاد بالكونين واكتفى بالله تعالى وقال تعالى (٢٢٩) والسكاطين الغيط والعافين عن الناس والله

يحب المحسنين وقال تعالى
وان تعفوا أقرب للتقوى
ولا تنسوا الفضل بينكم
وقال صلى الله عليه وسلم
لابي هريرة عليك بحسن
الخلق فقال يا رسول الله
وما حسن الخلق قال تصل
من قطعك وتعفو عن
ظلمك وتعطي من حرمك
وقال صلى الله عليه وسلم
يعطي الرجل بحسن الخلق
أجر الصائم القائم ومن
دعاه صلى الله عليه وسلم
واهدى لاحسن الاخلاق
فانه لا يهدى لاحسنها الا
أنت واصرف عني سيئها فانه
لا يصرف عني سيئها الا
أنت وقال أنس رضي الله
عنه خدمت النبي صلى الله
عليه وسلم عشر سنين فما
قال لي في شيء منعتك لم صنعتك
ولا في شيء تركته لم تركته
وكان يمازحني ويربما قال
يا ذا الذين وقال صلى الله
عليه وسلم بعثت لأمتي مكارم
الاخلاق وقال بعض أهل
البصائر في قوله تعالى وانك
لعلى خلق عظيم قال معناه
لم يؤثر فيك جفاء الخلق
وما صنعوه معك لما نصحتهم
في دعوتك الى الله تعالى
وأرشدتهم الى ما ينقذهم
من هلاك الابد وشقاوة

بنزلة الهدايا لا لاجتماع في الدنيا قال فيدخل الملك على الميت معه طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه
هدية من عند أخيك فلان من عند قريبنك فلان قال فيفرح بذلك كما يفرح الحى بالهدية فهدية فقد كان
الاخوان يوصون اخوانهم بعد موتهم بدوام الدعاء لهم ويرغبون في ذلك لحسن يقينهم وصديق نياتهم وان
أعظم الحسرة من خرج من الدنيا ولم يؤاخ أخا في الله عز وجل فيدرك بذلك فضائل المواخاة ويقال به منازل
الحبين عند الله تعالى ومن أشد الناس وحشة في الدنيا من لم يكن له خليل يأنس به وصديق صدق يسكن اليه
كما قال صلى الله عليه وسلم غريب من لم يكن له حبيب ولا يوحش من صدق سوء ظن وأنشد بعض
الشيوخ لبعضهم وليس غريبا من تناعت دياره * ولكن من يحق في ذلك غريب
ومن كان ذاعهد قديم وذو ارفا * فلو جاور السديد فهو قريب
وقيل لسفيان الثوري عن أنس فقال بقيس بن الربيع وما رأيته منذ ستين وكان بعضهم يقول أنا بمودة
من غلب عني من بعض اخواني أوتق مني بعودة من يغدو علي ويروح في كل يوم مرتين وقال محمد بن داود
قرب القلوب على بعد المزارخير من قرب الديار من الديار وليتق أن يعاشر أخاه بخمس خصال فليست من
الادب ولا المروءة أولها أن لا يلزمه بما يكره مما يشق عليه والثانية أن لا يسمع فيه بلاغة ولا يصدق عليه
مقالة والثالثة أن لا يكثر مسالته من أين تحيى والى أين تذهب وأن لا يتجسس عليه ولا يتجسس عنه
والفرق بينهما ان التجسس يكون في قفو الآثار والتجسس يكون في تطالع الاخبار فقد روينا كراهة هذه
الحس في سيرة الساف وقال محمد بن سيرين لا تلزم أخاك بما يشق عليه وقال مجاهد اذا رأيت أخاك في طريق
فلا تساله من أين جئت ولا أين تذهب فاعلم انه أن يصدقك في ذلك أو يكذبك فتكون قد حملته على الكذب
وروينا ان حكيم جاء الى حكيم فقال جئت بك خاطبا اليك مودتك فقال ات جئت مهادنة أم لا فقلت قال وما
هن قال لا تخالفني في أمر ولا تقبل علي بلاغة ولا تعطيني رشوة فقال قد فعلت قال قد آخيتك وأما التجسس
والتجسس فقد روى الله ورسوله عنهما وجعلهما رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرط الاخوة مع ترك
التدابير والتقاطع فقد روي في الخبر السائر لا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تباذروا وكونوا عباد الله
اخوانا المقاطعة في الشهادة أن تقاطع مواسلته وتعترف عن جريان عادته والتدابير في الغيب ما أخوذ منه اذا
ولك الدبر أى لا تدبره الا بما يجب كما تكون له في المعاملة كما أخذت الغيبة من الغيب أى لا تخلفه في غيبه
بما يكره وقد كان الاخوان يتباينون على العلوم والاعمال وعلى التلاوة والاذكار وروى هذه المعاني تحسن
الصحة وتحقق المحبة وكانوا يجدون من المزيدين ذلك والنفع به في العاجل والآجل ما لا يحصى ودونه في التحلى
والانظر اذ من تحسن الاخلاق وتلقح العقول ومذاكرة العلوم وهذا يصبح الالهة وهم أهل سلامة
الصدور والرضا باليسر مع وجود الرحمة وفقد الحسد ووجد التناسر وعدم التظاهر وسقوط التكاف
ودوام التألف فاذا عرفت هذه الخصال ففي وجود أصدادها نقل المباشرة وقد قيل من سقطت كلفتها دامت
صحتها والفئة ومن قلت مؤنته دامت مودته وقال صلى الله عليه وسلم لا تصدق من تكاف له وقال لونس النبي
عليه السلام لما زاره اخوانه فقدم اليهم خبز شهير وجرلهم من بقل كان زرعه وقال لولان الله تبارك
وتعالى لعن المتكافين لتكافيتكم وروى ناعن نبينا صلى الله عليه وسلم أنا والاقبياء من أمتي برأ من
التكاف فله التكاف هو عمل مالانية للعبودية ودخول العبد فيما لا يعنيه وتعاطيه بما قد كفيه ومع وجود
الحسد وكون الغل وهو ثبوت الحق تكون المباينة وفي التناول والتظاهر تقع المجانبية ومع الخبط والمكر

السرمد وتحقق ذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة ودخلها جاء اليه المشركون من أهلها بعد ان فعلوا معه ومع أصحابه من المكاييد
وكثرة الاذى ما هو مذكور في كتب السير مشهور في مصنفات الاثر يطلبون منه الامان خائفين على أنفسهم فلما رآهم قال أقول كما قال أنخى
يوسف لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين وقال ارجوان بخرج الله تعالى من اصلاهم من يوحده الله ولا يشرك به شيئا قال

بعضهم الخلق الحسن هو بذل المعروف وكف الاذى وسئل أبو حفص عن الخلق الحسن فقال هو ما اختاره الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقالت امرأته أم القلاص بن دينار يا مرائي فقال يا هذه وقعت على اسمي الذي أصله أهل البصرة ومن كان خلقه احتمال المكروه (٢٣٥) فخلقته حسن قبل كان إبراهيم بن ادهم في بعض البراري فاستقبله جندى فقال له

ابن العمران فاشار الى المقبرة فضر ب الجندى رأسه فشرجه فلما جاوزه قيل له هذا إبراهيم بن ادهم فجاء الجندى يعتذر اليه فقال له إبراهيم لما ضربتني دعوت لك بالجنة فلانك فعلت بي فعلاً أوجرت عليه فلم أرد أن يكون نصيب منك الخير ونصيبك مني الشر واعلم ان الايثار من حسن الخلق قال الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وقال صلى الله عليه وسلم أيعجز أحدكم أن يكون كالي ضمنم كان اذا أصبح وأمسى يقول اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك والايتار على قسمين الاول ان تؤثر الخلق على نفسك بما لا يمنع عليك شرعا الايتار به وفيه الاحتراز عن الايتار بالقرب ويتولد ذلك عن ثلاثة أشياء تعظيم الحقوق ومقت الشح والرغبة في مكارم الاخلاق والثاني هو ايتار رضا الله تعالى على غيره وان عظمت فيه المنن ونقلت فيه المنن ويعين على ذلك قوة الصبر

تكون المنافرة وهذا كما يذهب الالفق وينقص المحبة ويبطل فضيلة الاخوة وقال بعض أهل البيت أنقل اخواني على من أحسنهم ويحتشمي وقال بعض السلف كانوا لا يغتمون ولا يحتشمون وسئل الحسن عن الصديق الذي أكل ماله بغير إذن منه فقال من استراحت اليه النفس وسكن اليه القلب فاذا كان كذلك فلا إذن له في ماله وسئل ذوالنون عن الانس فقال ان تأنس بكل وجه صبيح وكل صوت فصيح والله تبارك وتعالى فيما بينك وبين ذلك واذا علمت ان أخاك يسر بأخذك من رحله ومليكه أو علمت انه لا يكره ذلك ان فعلته حل لك أن تأخذ وان كان لم يأذن لك لان علمك يقوم مقام اذنه وعلامة هذا منك ان شرع صدرك بذلك وخفته على قلبك فذلك دليل على سروره وعلى قياسه من علمت من الناس انه يكره تناولك من ماله شيئاً أو عرفته يخجل ضئالة بما في يديه فاني أكره لك أن تأكل من ماله شيئاً وان أذن لك بعد أن تعلم ان الاحب اليه أن لا تأخذ زفني الورع وان أعطاك أن لا تقبل فان بذله مع علمك بامر له لغوا حقيقة له ودليل ذلك ضيق صدرك به ووجود الحشمة والوحشة في القلب فقد جاء في الاثر الاثم حوازالقلب وجاء الاثم ماحك في صدرك والبر حسن الخلق والبر ما سكنت اليه النفس واطمأن به القلب فقد جاءت هذه اللفاظ في أحاديث متفرقة وعلى ما ذكرناه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل من لحم بريرة تصدق به عليهما وكانت غائبة لما علم انه يسرها فلم ينتظر اذنه فاعلى ضد ذلك في القياس ما ذكرناه ونظر هاتين الاوقص الى الحسن وهو يأكل من جوف لبقال من هذه بسرة ومن هذه تينه فقال له يا أبا سعيد تأكل من مال الرجل بغير اذنه فقال بالكعب اتلى على آية الا كل ثم قرأ الحسن ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم الى قوله تعالى أو صدقكم وقد كان أصحاب محمد بن واسع وفرقد السجعي يدخلون منزله فبأكلون من غير أن يؤذن لهم ويقول ذكركموني أخلاق قوم مضوا هكذا تكافال وكان يدخل على أبي سليمان الداراني فيقدم اليه الطيبات ولا يأكل معناه يقول انما خبأته لكم فقلنا تطعمنا الشهوات ولانا كلها فقال لا آكلها لاني قد تركت آكلها وأقدمها اليكم لاني أعلم انكم تشتهونها وقال كنانة بايت إبراهيم بن ادهم في المصيبة وفي ذرى السواحل فكان يكسر لنا الصنوبر والبندق واللوز ليله أجمع ويقول كلوا فقلنا لو أقبلت على صلاتك وتركته ذاق يقول هذا أفضل وكان بعض الناس يفجؤ الضيف فلا يكون عنده ما يقدمه اليه فيذهب الى منزل أخيه فيأخذ خبزاً ودراراً كان طبخها فيجعله الى ضيفه فيأفقه أخوه بعد ذلك فيستحسنه منه وبأمره بفعل مثل ذلك في كل نائبة وقال بعض العلماء اذا عمل الرجل في منزل أخيه أو بيع خصال فقد تم انسه به اذا كل عنده ودخل الخلاء ونام وصلى فذكرت هذه الحكاية لبعض أشباهنا فقال صدق بقيت خصلة قات ما هي قال معها وجامع فاذا فعل هذا فقد تم انسه به لان هذه الحس لاجلها يتخذ البيوت ويقع الاستخفاء لما فيها من التبذل والعورة ولولاها كانت بيوت الله سبحانه أرواح وأطيب في الانس بالآخ وارتفاع الحشمة من هذه الحس مثال حال الانس في الوحدة بالنفس من غير غيب من عائب ولا ضد لكن من اتفاق جنس وهذا العمري نهاية الانس ذاتا فاما الحاشمة وهو قول شيخنا وجامع فعلى ذلك يصلح أن يستدل به بقول العرب في تسايهم وترجيهم مرحبا وأهلا وسهلاً أي لك عندنا مرحب وهو اسعة في القلب والمكان ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة مما وسهلاً أي لك عندنا سهولة ذلك يسهل علينا ولا يشدد فهو سهولة القاء وسهولة من الاخلاق في الالتقاء واعلم ان للناس في المعارف سبع مقامات بعضها فوق بعض فأول ذلك المعرفة عن الرؤية أو السمع فقط فلهذا حرمة الاسلام وحق العامة ثم الجواردة وله حق الجوار وهو ثاني

هل جزء الاحسان الا الاحسان اسم يجمع جميع أبواب الحقائق أعني يحوي جميع المقامات كجاء في الحديث وقد سأل السائل عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه راءك وهذا هو الاحسان في معاملة الحق وأما الاحسان في معاملة الخلق فان تترك لهم جميع حقوقك وتوفهم جميع حقوقهم التي عليك فال بعض العلماء بالله لا ينهك غالب الخلق عن كمال ونقص وحسن وقبح

فن تغافل عن قبائح الخلق وذكر محاسنهم فهو من المحسنين روى ان عيسى عليه السلام مر ومعه الحواريون بكاب ميت قد كس جلد لحية وبدت
أسنانه فاح تنقه فقال الحواريون ما أنتن هذه الجيفة فقال عيسى عليه السلام ما أحسن بياض أسنانه تنبها على انه لا يذ كر عن الشيء الا ما هو
أحسن صفاته * (باب الرضا والتسليم) * قال الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى (٢٣١) يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في

حقوق الاسلام وهذا هو الجار الجنب ثم المرافقة في طريق اوسقرو وهذا هو صاحب الجنب في أحد الوجهين من الآية فلهذا ثلاثة حقوق لانه قد جمع حمة الاسلام وحمة الجوار وزاد عليه ما به ابن سبيل ثم الصبغة وهي الملازمة والاتباع فهو مذاق ذلك ثم الصداقة وهي حقيقة الاخوة ومعها تكون المعاشرة وهو اسم تكون معه المخاطبة وتوجد فيه المؤانسة وهو يحكم بالمراورة والمباينة والمؤاكلة وهذا جملة العشرة فالعاشرة مأخوذة من العشير وهو الخلط المقارب ولذلك سمي الزوج عشيرا في قول النبي صلى الله عليه وسلم ويكفرن العشير وقد قال الله عز وجل في تسمية المعاشير وفي قوله لبئس المولى وبئس العشير يعني ابن العم المختلط به فقبل منه معاشرة على رنة مقابلة لانه شئ يقع بين اثنين لا محالة كان كل واحد قد فعل مثله أى يفعل هذا مثل ما يفعل هذا مثل المضاربة والمقاتلة والمشاخمة اذا فعل كل واحد بصاحبه كفعاله به ثم الاخوة فوق الصداقة وهذا لا يكاد يكون الا بين النظر افي الحال والمتقاربين في الحسن والمعاني بان يوجد في أحدهما من القلب والهمة والعلم والخلق ما يوجد في الآخر وان تفاونا كما قال تبارك وتعالى ان المبدء من كانوا اخوان الشياطين وليسوا من جنسهم ولا على وصفهم في الخلقة ولكن لما تشابهت قلوبهم وأحوالهم آخى بينهم فهذه اخوة الحال وهي حقيقة الصداقة ثم المحبة وهي خاصية الاخوة وهذا يجعله الله تبارك وتعالى من الائمة ويوجده من الانس في القلوب يتولاه بصنعه ولا يوليه غيره وهذا ارتياح القلوب وانسراح الصدور ووجد السرور وقد ألوحشة وزوال الحشمة ثم الخليل وهو مذاق الحبيب ولا يكون هذا الا في عاقلين عالين عارفين على معيار واحد وطريق واحد وهذا أعز موجود وأعرب معهود والخلوة مأخوذة من تخال الاسرار ومعها تكون حقيقة الحب والائثار فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليل لان الخلوة تحتاج الى فضل عقل ومز يد علم وقوة تمكين وقد لا يوجد ذلك في كل محبوب فلذلك عز طلبه وجل وصفه وقد رفع الله عز وجل نبيه محمد صلى الله عليه وسلم في مقام المحبة فاعطاه الخلوة ليحققه بمقام ابراهيم فكانت الخلوة مزيد المحبة ومنه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذنا من الخلق خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ولا يكن صاحبكم خليل الله عز وجل فلما اتخذ خليل لم يصلح أن يشرك في خلوة الخلق خلوة الخلق ثم قال ولكن اخوة الاسلام فاوقطه مع الاخوة لان فيها مشاركة في الحال كما فعل بعلي عليه السلام وعذله به عن النبوة كما عدل بابي بكر عن الخلوة وفي الحديث الا تخون النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فحامسته ثم افاق قال ألا ان الله تبارك وتعالى قد اتخذني خليل الا لا اتخذ ابراهيم خليلانا فاحبب الله عز وجل وأنا خليل الله وليس قبل المعرفة اسم يوجب حكا الا ظاهر الاسلام ولا بعد الخليل وصف يعرف الانعت محب ثم تزايد الحرمان في الاخوات ما بين المعرفة والخلوة وتعظيم الحقوق بطول الصبغة وجبل العشرة يقال صحبة سنة اخوة ومعرفة عشر سنين قرابة وقد ضم الله عز وجل الصديق الى الاهل ووصله بهم ثم رفع الاخ وقدمه على الصديق وهو قوله عز وجل أو مالم يكنتم مفاتيحه كان الاخ يدفع ملاحق خزائنه الى أخيه وينصرف في الحضر ويتقلب في السفر ويقول الاخيه حكمك فيما املك كحكمي وملى له كما يمكن فكان اخوه يتضايق ويخرج فيقتري على نفسه لاجل غيبة أخيه ويقول لو كان حاضر الاتسعت وأكثت رغدا للورع الذي فيه والنصح والايثار لاخيه فرحم الله عز وجل تضايقههم وشكر تورعهم فاطاق لهم الاذن ووسع عليهم في الاكل فقال عز وجل ولا على أنفسكم أي لا اثم ولا ضيق اننا كلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم ثم نسق الاقارب على ترتيب الاحكام وضم اليهم الاخ لما وصله بنائكم مفاتيحه أخطأ فاقام ذلك مقام ملك أخيه لانه أقام أخطأ مقامه فقال تعالى أو مالم يكنتم

يأرب فن جعل فيه الروح قال أنا قال يأرب فانت الذي أضللتهم قال يا موسى يا أبا الاحكام اني رأيت ذلك في نفوسهم فيسرت له هم وفي جامع ابن وهب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله تعالى آدم عليه السلام ثم أخذ الخلق من ظهره فقال هؤلاء الجنة ولا أبالي وهؤلاء النار ولا أبالي فقال فائل يا رسول الله فعلى ماذا انهم جعل قال على مواقع القدر وقال القرطبي في قوله تعالى فالتقى الماء على أمر قد قدر قال

كان الغدر قبل البلاء وقالت الصحابة يا رسول الله نعمل على أمر قد فرغ منه أو على أمر لم يفرغ منه قال بل على أمر قد فرغ منه قالوا فقيم العمل حينئذ يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام اعملوا فكل عامل ميسر لعمله الذي هو عامل وكل ميسر لما خلق له فلما سمع الصحابة ذلك قالوا الآن العمل والآن الاجتهاد (٢٣٢) وبادروا الى الاعمال والمجاهدة * (فصل) وقد انكرت طائفة الرضا وقالوا لا يتصور الرضا

بما يخالف الهوى وإنما يتصور الصبر وهؤلاء إنما أقوام انكار المحبة وقد حقق العلماء أمر المحبة وأن صاحبها يرضى من محبوبه بما يخالف هواه وطبعه ويبينوا ذلك من وجهين أحدهما أن تدهشه مشاهدة الحب وأفرطها عن الاحساس بالآلم وذلك مشاهد في حب الخلق وفي حال غلبة الشهوة والغضب حتى أن الغضبان تصيبه الجراحة ولا يحس بها في الحال وكذا من يغدو في طلب أمر محبوب له تصيبه شوكة في رجله فلا يحس بها ثم إذا سكن خزعبه وظفر بمراده عظام ألمه وإذا كان يتصور أن لا يحس بالآلم يسير لاجل حب يسير تصوران لا يحس بالآلم كثير لاجل حب قوي بالغ ومن أجل هذا قال الجنيد رحمه الله عليه قالت اسرى السقطى رحمه الله عليه هل يجد الحب ألم البلاء قال لا قلت وإن ضرب بالسيف قال لا وإن ضرب بالسيف سبعين مرة الوجه الثاني من الوجهين الدالين على تحقيق رضا الحب من محبوبه لخلاف ما تشتهي نفسه

مفادحه ثم آخر الصديق بعده ألم يكن بحقيقة وصفه ثم قال عز وجل ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعا بحضرة الاخوان أو أشد ثنائيا في حال تفرقهم فسوى بين غيبتهم وشهودهم لتسوية اخوانهم بينهم وبين أملاكهم واستواء قلوبهم مع ألسنتهم في البذل والمحبة لتناول المبدول وهذا تحقيق وصفه عز وجل لهم في قوله تعالى وأمرهم شورى بينهم وقال بعض الأدباء إذا اختلف الاخوان جماعة ثم اجتمع بعضهم على لذة وقد البعض نقص من اللذة بمقدار من نقص منهم وهذا يكون بوجود الانس بهم ومواصلة الذكر وروينسان مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخل منزل الحسن وكان غائبا فخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت السرير فجعل يأكل فدخل الحسن فقال هكذا كنا لا يحششم بعضنا من بعض واعلم انه ليس بين الاخوين والصاحبين رياء في أعمالهم وان تراءى برأى العين أعمالهم لهم ثواب السر والعلانية لانهما كالاهل في الحضر والصحبة في السفر وليس بين الرجل وأهل بيته ولا بين المسافر ورفقائه رياء ولا سمعة ولا عليه منهم اختفاء ولا خلوة فان صحبه أخوه هذا في سفر كانت حرمة عليه ألزم وحقه أوجب فينبغي أن لا يخالفه ولا يعترض عليه أن أحب التزول في منزل لم يكره أخوه ذلك وإن اختار أحدهما الرحيل لم يحب الآخر المقام وإن سار أحدهما لم يقف صاحبه وإن استراح الآخر وقف له رفيقه وإن اشترى شيئا لم ينه عنه ولا يستأثر بقطوعه ولا مشروب عليه بل يؤثره بذنك وفي الخبر ما اصطحب اثنين قط الا كان أحدهما إلى الله عز وجل أرفقهما بصاحبه وروينا أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتنى منها سواكين من أرز أحداهما معوج والآخر مستقيم فحبس المعوج لنفسه ودفع المستقيم إلى صاحبه فقال يا رسول الله أنت كنت أحق بالمستقيم فقال ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من نهار إلا سأل الله عن صحبته هل أقام فيه حق الله تعالى أو أضاعه ومن كان ناظر في أخوة أخيه أو في صحبته إلى كثرة أعماله أو وافقاً مع أكمل أحواله دل على جهله بهذا الطريق الذي ينفذ إلى التحقيق لان التحول وانما المعول على حقائق القلوب وسلامة العقول لان اليها الامر مردود فان اقترن إلى جهله نقص معرفة الآخر دل عليه التزني له والتصنع عنده لتعلم منزله ويحسن عنده أثره فيدخله ذلك في الشرك ويخرجه الشرك عن حقيقة التوحيد فتزل قدم بعد ثبوتها ويسقط من عين مولا فلا يتولاه لان النفس مبتلاة بحب الشئ والمادح واثبات المنزلة باظهار الوصف فيكون هذا الصاحب حينئذ من أشام الناس عليه وأضرهم له وبصير أحدهما بلأ على صاحبه فلا يمارقه حينئذ لانه جاهل ولا يصحبه فانه يجد النقصان ويدخل عليه الآفات بمقارنته فليقدر بنفسه فيصدق في حاله عالية كانت أو دنية وضعية كانت أم رفيعة من غير مقارنة أحد ولا مباينة فهو خير له وأجد عاقبة وهذا باب لطيف فدهلك فيه خلق كثير على ضربين منهم من صاحب وأخى وبايت على هذه العلل فساكنها ومن هذه الآفات فقارنهم الضعف يقينه وقوة هواه وكبر الناس في عينه وعظم قدر الدنيا بما يناله منهم في قلبه فهلك بالتزني والتصنع وأهلك أخاه بنحو ذلك والضرب الثاني من المتعبدين المعرفين بالستر والصالح خافوا ولم يحبوا أن يظهر وأعلى حالهم كراهة الذم وخيفة النقص لهم فلم يحبوا أن يختبروا بالمباينة ولا ينكشفوا في المصاحبة ولا تعرف أحوالهم بطول الممارسة وأحبوا مع ذلك أن يشار إليهم من بعيد ويتوهم فيهم العبادة من غير طول ملاقاتها فظهر والتفرد والعزلة وتركوا المباينة والصحبة وأنكر وأهذوا عابوه يريدون أن يبينوا بذلك عن نظر انهم وينفردوا به عن جملة الخلق بدعوى الحال ليجتنبوا غيريها عندهم

وعمل اليه طبعه فيرضى به وبفعله إيمانه لمعرفته بجزالة الثواب على البلاء كما يرضى بالآلم الفصد ويشرب الدواء لعل يبرأ منه من سبب الشفاء حتى انه لا يفرح بمن يهدي اليه الدواء وهذا أمر معلوم مشاهد لا يستنكره عاقل * (فصل) وتسكاهوا في حقيقة الرضا فقال ذو النون سرور القلب بحر القضاة وهال الحرث المحاسبي هو سكون القلب بحب حريان الحكم وما قاله ذو النون أعلى مما ذكره المحاسبي فان السرور وفوق السكون وقال أبو تراب الرضا ان يكون في مكروهات القضاة كما يكون في محبوباتهم أو قال روي الرضا السعة تقبال الاحكام بالفرح

وهذا قريب قاله ذو النون واختلاف العراقيون والخراسانيون في الرضا هل هو من الاحوال او من المقامات وهو غاية التوكل فقال العراقيون انه من جملة الاحوال وليس بمقام مكسوب بل هو نازلة تحمل القلب كسائر الاحوال وقال الخراسانيون انه من المقامات والرضا مخرج من حسن فان الله تعالى والمعرفة بانه غير جائز في حكمه والرضا عن الله والرحمة للخلق (٢٣٣) درجة المرسلين * (فصل) * ويجب على العبد

الرضا بالقضاء لا بالقضاء لان المقضى قد يكون كفرا ومصلحة واوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام فقال له يا موسى ان رضى عنك في رضاك بقضائي واعلم انه يجب الامساك عن الكلام في القدر والخصوصية فيه فقد صرح ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى اصحابه عن الكلام في القدر فلم يتكلموا فيه الا وقت الحاجة فتكلم فيه فبدأ الجهنى والجد من درهم وغيلان وغيرهم فقتلهم امير بنى امة وكان العلماء ينهون عن الكلام والبحث فيه كما ورد النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وقال الله تعالى لبراهيم عليه السلام هو سرى فلا تفشه وكذلك قال للعزير وفي التوراة ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام اذهب الى فرعون وقل له ارسل معي بنى اسرائيل يعبدون الله تعالى واما افسى قلبه حتى لا يفعل وهذه اشارة الى سر القدر وسكنته التي ناهت فيها عقول القلاء فيجب على العبد ان يرضى باحكام الله تعالى وترك السخط فان السخط اعتراض ويجب عليه ان يقف حشما

من غير حال ولا انقطاع الى الله سبحانه وتعالى ولا اشتغال ولاة معرفة العامة باحوال الصادقين فهلك ايضا بالمباينة وغربة الحال وترك السنة من اجابة الدعوى ومخالفة الامة كثيرا وتجاوزا على العامة وتوهمهم منهم على من لا يعرف سيرة الامة وأوهم بذلك انه مشغول عنهم يسلك الطريق لعلمه انهم لا يعرفون حقيقة التحقيق ولعله مشغول بهم وانهم وسواس قلبه وهو في ذلك من كشف للصادقين طاهر جلي للعارفين وقد جاء في مخالطة المسلمين وفي الاكل مع الاخوان والاختلاط بالعامية والمشي في الاسواق واشتراء الخواشي وجمعها للتواضع ما يكثر رسمه ويطول وصفه وكذلك كان سيرة الصحابة وشيعة التابعين باحسان منهم عمر رضى الله عنه كان يحمل القرية على ظهره لاهله وعلى رضى الله عنه كان يحمل التمر والمخ في ثوبه ويده ويقول لا ينقص الكامل من كماله * ما حزن نفع الى عيانه

ونهم ابي رابن مسعود وحذيفة وابو هريرة كانوا يحملون خرم الحطب وحرب الدقيق على اكتافهم وظهورهم وسيد المرسلين وامام المتقين ورسول رب العالمين محمد صلى الله عليه وسلم كان يشترى الشيء فيحمله بنفسه فيقول له صاحبه اعطني اجمله عنك فيقول صاحب الشيء احق بحمله وكان الحسن بن علي عليه السلام يمر على السوال في الطريق وبين ايديهم كسر لقاعة في الارض فيسلم عليهم فيقولون هلم الغداء يا ابن بنت رسول الله فيشترى رجله عن بغلته وينزل فيقعد معهم على الارض ويأكل ثم يركب ويقول ان الله تبارك وتعالى لا يحب المستكبرين ثم يدعوهم بعد ذلك الى منزله فيقول للخدامم هلم ما كنت تدخرين فيا كلون معه وروينا في الاسرائيليات ان حكيم ما من الحكمة صنف ثلاثمائة وستين مصنفا في الحكمة حتى ظن انه نال منزلة عند الله تعالى فاوحى الله الى نبيه قل افلان انك قد ملأت الارض نفاقا وانى لا اقبل من نفاقك شيئا قال فتخلى وانفرد في سرب تحت الارض وقال قد بلغت محبة ربى فاوحى الله عز وجل الى النبي قل له انك لم تباع رضاي قال فدخل الاسواق وخالط العامة وجالسهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الاسواق معهم فاوحى الله تبارك وتعالى الان حين بلغت رضاي فلما يقن البائس المتصنع للخلق الاسير في ايديهم الرهين انظرهم ان الخلق لا ينقصون من رزقي ولا يزيدون في عري ولا يرفعون عند الله ولا يضعون لديه وان هذا كله بيد الله عز وجل لا املكه سواه ولو سمع خطاب المولى لاستراح من جهد البلاء اذ يقول الله عز وجل ان الذين تدعون من دون الله لا يعلمون لكم رزقا فتبتغوا عند الله الرزق واعبدوه مع قوله تعالى ان الذين تدعون من دون الله عباد امثالكم فلو عقل ذلك لا طرح الخلق عن قلبه اشتغالا بقلبه ولا عرض عن الناس بجمعه انظر اتمنه الى مهمه وأظهر حاله وكشف أمره تقويا بربه وغنية بعلمه فلم يبالي ان يراه الناس على كل حال يراه فيه مولا ما كان لا يعبد الاياه ولا يضره ولا ينفعه سواه فعمل ما يصلحه وان كان عند الناس يضره وسعى فيما يحتاج اليه وان كان عند المولى يرضى عليه ولكن ضعف يقينه فقوى الى الخلق نظره وأحب أن يستتر عنهم خبره لا ثبات المنزلة عندهم ولا استخراج الجاه لنفسه فيفخر بالحبيب لاعتوا العجب فوه بحال على من لا حال له وهم بمقام عندهم ليس له مقام واعتقدوا فضله بذلك لنقصهم وقوه هو اية علمه لجهلهم ولو صدقوا الله لكان خيرا لهم حدثوا عن يونس بن عبد الاعلى قال قال لي الشافعي رضى الله عنه والله ما أقول لك الا نصحا انه ليس الى السلامة من الناس سبيل فانظر ما يصلحك فافعله وحدثوا عن الثوري قال رضا الناس غاية لا تدرك فاجق الناس من طاب من لا يدرك وقد قال بعض الحكماء في معناه قولا منظوما من راقب الناس مات غمما * وفاز بالذلة الجسور

(٣٠ - (قوت القلوب) - ثانياً) وقفه الله تعالى بانشرح وقبول ولو أمر به الى النار قال الله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية قال السادة الاثمة والرضامن أوائل مسالك الخصوص واشقها على العامة وهو على درجتين الاولى رضا العامة وهو الرضا بالله ربنا وسخط عباده كل مادونه وهذا قطب رضاء الاسلام وهو يظهر من الشكر الاكبر وهو يصح بثلاثة شرائط أحدها ان يكون الله تعالى أحب الاشياء

هذه وأولى الأشياء بالنظيم وأحق الأشياء بالطاعة الثانية الرضا عن الله تعالى وهو الرضا عنه في كل ما قضى به وقد حكي أن الاستاذ أبا الحسن
رحمة الله عليه رأى مجوساً يستقبل الشمس وقصد أن يسجد لها فقال الاستاذ ذلك عدله وهذا فضله ثم قال لو نظر الله إليه في جميع عمره نظراً
رحمة لحل زبانه فاحاف لو نظر إلى (٢٣٤) نظارة سخط فانه يشده على وسامى * (فصل) * وأما قضاء الله تعالى على عباده وقدره

فهو كأن لا محالة سخط العبد
أورضى لا يخص العبد
منه بالحيل ولا ينجم منه
بالحدور وفي جامع عباده الله
ابن وهب قال بين ما بين
عباس يحدث أصحابه عن
الهدد كيف حفر الثرى
حتى استنبط الماء اعترضه
ابن الأزرق قال يا ابن عباس
الهدد رأى الماء في
الطابق الثرى فحفر الثرى
حتى استنبط الماء ولم يبصر
الحبة في الفخ حتى وقعت في
عنقه قال فنكس ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما
رأسه هنية ثم رفع رأسه
وقال ان الحذر ينفع ما لم
يبلغ الاجل فاذا بلغ الاجل
لم يغن الحذر وحال القدر
بين الحيلة والصبر فقال ابن
الأزرق صدقت وروى ان
نبيمان انبياء بني اسرائيل
مر بفقير منسوب واذا بطائر
قريب منه فقال الطائر يا بني
الله هل رأيت أقل عقلاً
من هذا الصائد نصب هذا
الفخ ليصيدني فيه وأنا انظر
إليه فذهب عنه ثم رجع
إليه فاذا الطائر في الفخ فقال
عجبالك أولست القائل كذا
وكذا فقال يا بني الله اذا جاء
الحين غطى على العين
* (فصل) والرضا بالمصائب

ونظر أبو محمد سهل إلى رجل من الفقراء فقال له اعمل كذا وكذا فقال يا أستاذ لا أقدر على هذا لاجل الناس
فالتفت إلى أصحابه فقال لا يزال العبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون باحداً وصفيين عبيد يسقط الناس عن
عينه فلا يرى في الدار الا هو وخالفه وأن أحد الا يقدر ان يضربه ولا ينفعه او عبد أسقط الناس عن قلبه فلا
يبالي بأي حال يرويه وحدثنا عن امام الأئمة الحسن بن سيار البصري رحمه الله ان رجلاً قال له يا أبا سعيد ان
قوماً يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الفائدة منك ولا الاخذ عنك انما همهم تتبع سقط كلامك وتعتك في
السؤال ليعيبوك بذلك فتبسم الحسن ثم قال هو ان علياً يا ابن أخي فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان
فطعمت وحدت نفسي بما نفعه الحور الحسن فطعمت وحدت نفسي بمجاورة الرجن فطعمت وما
حدثت نفسي قط بالسلامة من الناس لاني قد علمت ان خالقهم ورازقهم وحييهم ومميتهم لم يسلم منهم فكيف
أحدث نفسي بالسلامة منهم وبعينه ما روى عن موسى صلى الله عليه وسلم انه قال يا رب احبس عني السنة
الناس فقال الله تبارك وتعالى يا موسى هذا ثبتي لم أفعله بنفسى فكيف أفعله بك وفي لفظ آخر لو خصصت
بهم اذا احل خصصت به نفسي وقد كان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول ما من يوم اصبح فيه حياء وأمسى ولا
يرمى فيه الناس بداهية الا عدته نعمة من الله تعالى على وأنشد

وان امرأ عيسى ويصبح سالماً * من الناس الا ما جئنا السعيد

وأوحى الله عز وجل الى عزيزان لم تطب نفسان أن جعلك على كافي أفواه الماضين لم أكتبك عندي من
المناضعين ومثله روي عن عيسى عليه السلام انه كان يقول يا معشر الحواريين ان أردتم ان تكونوا
أخواناً فوطنوا نفوسكم عند العداوة والبغضاء من الناس وقد جعل الله تبارك وتعالى في الخاطلة للمؤمنين
من البركة ما لو لم يحس فيه الاثر الا هذا كان فيه كفاية وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت
عادل الى زمزم ليشرب منها فاذا الثمر المنقع في الحياض الا دم قدم غشه الناس بأيديهم وهم يتناولون منه
يشربون فاستسقى منه فقال اسقوني فقال العباس يا رسول الله ان هذا النبي يشرب قدم غشه وحيض بالأيدي
أفلا أتيل أنظف من هذا في جرثوم في البيت فقال لا اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس التمس بركة
أيدي المسلمين فشرب وروى في خبر آخر قيل يا رسول الله الوضوء من جرثوم أحب اليك أو من هذه
المطاهر التي يتطهر منها الناس فقال بل من هذه المطاهر التماس بركة أيدي المسلمين وروى في الخبر اذا التقى
المسلمان فتصافحا فتبسم أحدهما الى صاحبه فتحات ذنوبهما كتحاات ورق الشجر وفي لفظ الحديث
الاخر قسمت بينهما مائة درجة تسعة وتسعون لا تسهما ابداً صاحبه وأحسنهما ابشر اروي في الخبر خير
الاصحاب عند الله عز وجل أرفقهم بصاحبه وخير الجيران أرفقهم بجاره وياك ان تصحب جاهلاً لا تفجھل
بصحبته أو غافلاً عن مولاه متبعاً له أو فصيلاً عن سبيله فتري كما قال سبحانه وتعالى فاستقيمة اولاً تتبعه ان
سبيل الذين لا يعلمون فاوّل الاستقامة صحبة العلماء بالله عز وجل وقال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا
واتبع هواه وقال تعالى فلا يصدك عنهم من لايؤمن بهم واتبع هواه فتري أي فتكون ردياً وقيل فتهلك
وقال تعالى فاعرض عن قولي عن ذكرنا ففي دأيله الاقبال بالصحبة على من أقبل الى ذكره تعالى والاعراض
عن أعرض عن وجهه فلا تصحب الا مقبلاً عليه كما قال الله عز وجل واتبع سبيل من أناب الى وياك ان
تصحب من الناس خمسة المبتدع والماسق والجاهل والحريص على الدنيا والكثير الغيبة للناس فان هؤلاء
مفسدة لقلوب مذهب للاحوال مضر في المال والمآل وقد كان الثوري رحمه الله يقول انظر الى

وجه

كالفقر والمرض والذل مستحب عند بعض الفقهاء بالظاهر وعند آثر باب الفقه الباطن هو واجب فأرباب علم الباطن وجه
شهدوا بان الله تعالى رب الكائنات وأنه موجد ما وجدها وخبث ما خبثها وخالقها ومنشئها الا فاعل لها الا هو وأنه قدر كل شيء وقضى به ومن لم يرض
بكل ما قدره الله تعالى وقضاه من البلاء والحن والرزق والدينية كالأللال والكفر والعصية والذنية كالمريض والذل والفقر وقدر الأعضاء

والحواس والافليس براض عن الله قالوا فاذا لا بد في كمال الايمان من الرضا بما يريد المحبوب تعالى والكون كما مراد المحبوب فيجب الرضا
كل ما في الكون من خير وشرو وبلاء وعافية ويروى ان السبلي رجة الله عليه قال يوما بين يدي الجنيد لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقال
له الجنيد قوله هذا ضيق صدر وضيق الصدور اعم الرضا بالقضاء * (فصل) * والرضا في ثلاثة (٢٣٥) اشياء قبول ما يجري من الاحكام

الالهية والتسليم لامره وترك
الاختيار عليه في قضائه ولا
تتم العبادة والعبودية الا
بالرضا فان العبادة فعل
ما يرضى الرب والعبودية
الرضا بما يفعل الرب
والرضا انما هو المحبة ونفس
التوكل وروح اليقين وينبغي
ان يكون دائما مبهتلا الى
الله تعالى في ان يدبر قلبه
على الرضا بالقضاء والقدر
وما جرت به الاحكام في الازل
من البلاء والخير والمصائب
فان ذلك من كمال الايمان
لان القلب تعترضه العوارض
المختلفة والخير الكثير وهو
سريع التقلب قليل
الثبات على الشيء والقلب
انما سمى قلبا لثقله من
حال الى حال بحسب توارده
الدعوى المختلفة عليه ولهذا
كان السيد المعصوم رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول
يا ميثب القلوب ثبت قلبي
على دينك قال السادة العلماء
ارباب البصائر ينبغي للعبد
ان يقطع تعاق قلبه عن
المستقبل بل يصير مشغول
القلب بانه ما الذي جرى في
الازل ولهذا قال عليه الصلاة
والسلام من عرف سر القدر
هانت عليه المصائب وروى
عنه صلى الله عليه وسلم انه

وجه الاحق خفاضة مكتوبة وقال سميدين المسيب لا تنظر والى الظلمة فتجبط اعمالكم الصالحة ولا تكن
قد كان صعبة من صوحان يقول اذ القيت المؤمن في الظلمة يخاطبها واذ القيت المنافق في الظلمة يخاطبها وقد قال
احسن الوصفين في وصف اوليائه المتقين واذناطهم الجاهلون قالوا سلاما أي سلامة الالف بدل من
الهاء لازدواج الكم والمعنى أي سلمنا من انكم وسلمتم من شرنا وقد كان أبو الدرداء يقول في زمانه كان
الناس ورقا لشوك فيه وهم اليوم شوك لا ورق فيه ان نافذتهم نافذوك وان تركتهم لم يتركوك فافرضهم
من عرضك اليوم فتركوك وكان يقول كل يوم أصبح لا برمى الناس فيه بدهابة أعده نعمة من الله تعالى على
وقال حكيم الحكماء صلى الله عليه وسلم من خالط الناس وصبر على أذاهم أفضل ممن لم يخاطبهم ولم يصبر على
أذاهم وقال العلامة ذو الجلال والاكرام أو تلك يؤتون أجورهم مرتين بمصبر واو يدرون بالحسنة السبئية
أي يدفعون بالكلام الحسن الكلام السيئ وقال عز وجل في الكلام المفسر ادفع بالنهي أحسن يعني
بالكلمة الحسنة فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم ثم قال عز وجل وما يلقاها يعني الكلمة الا
الذين صبروا أي على أمر الله تعالى وعلى الغيظ وعن الغضب وما يلقاها الا ذو حظ عظيم أي من الحلم والعلم
وقيل ذو حظ عظيم عند الله عز وجل من النصيب والجزاء وقد قال لقمان الحكيم قولاً متوسطاً يا بني لا تكن
حلوا قتلهم ولا مراقتهم المعنى لا تكن الناس من نفسك ولا تتابعهم في كل شيء فلا يبقوا عليك وينسبوا
اليك ولا تنافهم وتخالطهم في كل شيء فيجانبوك ورفضوك فبقوا فيك وقال بعض الساف لا تصب
الامر يدرك كل خيل لا يريد ما تريد فانه ذلك صعبة وقال بعض علماء العرب صاحب كل رقة في الشوب
ان لم تكن من جنسه شاتته وقال بعض الحكماء كل انسان مع شكاه كان كل طير مع جنسه وقد كان مالك
ابن دينار يقول مثل هذا وقد لا يتفق اثنان في عشرة ودوام صفة الا وفي أحدهما وصف من الآخر وان
أشكال الناس كجناس الطير قال ورأي يوما غرابا مع جماعة فجب من ذلك وقال كيف اتفقوا ليسا من شكل
قال ثم طارا فاذا هما أعرجان فقال من ههنا اتفقا ويقال اذا صاحب اثنان برهة من الزمان ولم ينشأ كاد
في الحال فلا يدان يفترقا وقد أشدنا بعض العرب لبعض الحكماء في معناه

وقائل لما تفرقتما * فقلت قولاً فيه انصاف

لم يك من شكاي ففارقتهم * والناس اشكال والاف

وقدر وينافي حديث ان الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف تلتقي فتشام في
الهواء قيل معناه في المذهب والخلق وفي هذا الخبر زيادة ولوان. ومنا دخل الى مجلس فيه مائة منافق وفيه
مؤمن واحد لجاء حتى يجلس اليه ولوان منافق دخل الى مجلس فيه مائة مؤمن وفيه منافق واحد لجاء حتى
يجلس اليه وقد ذكرنا هذا الحديث سبب على ما ذكرناه وهو ان امرأة عطارة كانت بالمدينة من أحد
فقدت امرأة من مكه عطارة وكانت مريحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على من نزلت قيل على فلانة
فقال الارواح جنود مجندة وبعض العلماء يقول ان الله خالق الارواح فخلق بعضها فخلقوا قدر بعضها قدر
ثم أطافها حول عرشه فأرى رحين من فلقين تعارفا هناك فالتقيا توأما ههنا في الدنيا وترافقا وأرى رحين
من قدرتين أو فلقين وقدرة اخلافا ثم تناكرتا ههنا فاختلغا في الجولان فان هذين اذا ظهر اليوم تباينا وتنافرا
فهذا تناويل الخبر عنده فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فافترقا فافترقا فافترقا فافترقا فافترقا
الجولان فندبرتا كراهتهما اليوم في الخلق والحال لما ظهر فاختلغا فافترقا فافترقا فافترقا فافترقا فافترقا

قال المقدر كائن والهم فضل وقال بعضهم الخوف والحزن والهم من نتائج القضاء والقدر لان المؤمن لا يدري ما الذي جرى به حكم الله تعالى في
القدم فهو يخاف ويحزن ويهتم لذلك ولهذا كان بعضهم يقول الناس يخافون الخاتمة وأنا أخاف السابقة فكلم من شجر بدت أزهاره وبرزت
ثماره وطن أهله اتهم قد ظفروا بمقصودهم منه وانهم امنوا فيه قال الله تعالى أنها امرأ نالها أولها ارجعنا لها حصيدا كان لم تغن بالامس

فهكذا كرم من عبد ظهرت عليه آثار السعادة وأنوار القرينة والمحبة ثم أصبح من المطرودين كبلعام بن باعوراعو برصيصا وغيرهم ممن ارتد عن
الاعيان قال الله تعالى أفامنوا مكر الله فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون وقال عليه السلام السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي
في بطن أمه وقد حضر في هذا المعنى (٢٣٦) فكانت فاح نشره دى طيب محمد ملى الله عليه وسلم فاستنشق منه بلال بالحبيشة وسلمان

بفارس وصهيب بالروم
بجزيهم طيب ذلك الشدا
الى حضرة امام الهدى
وانعس أبو لهب بالحضرة
وما أدرك منه شيء مثل
صلى الله عليه وسلم عن
سلمان فقال سلمان منا
أهل البيت وسئل عن أبي
لهب فقال لست منه ولا
هو منى وقد خاطب الله
تعالى ذرية آدم وهى في
صلبه بما سبق به قضاءه
فقال للبعض هؤلاء الجنة
ولا أبالي وقال للبعض هؤلاء
لنار ولا أبالي فخطاب أهل
النار بالعدل وخطاب أهل
الجنة بالفضل

* (فصل) واعلم ان ملاحظة
القضاء والقدر أدرا وقعت
كثيرا من الخلق في التأويل
في العمل والمعتزلة والحرورية
وغيرهم من أصناف
القدرية لما أعرضوا عن
القضاء والقدر أو قههم
ذلك في الاجتهاد في العمل
والجد وكثرة الخوف حتى
أفضى بهم ذلك الى اليأس
والقنوط وأكثر ما يتلى
به السالكون أهل الارادة
والعامة في هذا الزمان من
ملاحظة القضاء والقدر
والاعراض عن الجد
والاجتهاد كما قال فيهم بعض

ورقت الاتفاق فانما الائتلاف يكون بمجانسة الحال ومشاكاة الاخلاق لانهم شبهوا أجناس الناس بأجناس
الطير وقد يتفق الطيران من جنسين ويتجامعان في مكان فلا يكون ذلك ائتلافا في الحقيقة ولا اتفاقا في
الحقيقة لتباينهما في التشاكل ولا يقين ذلك في الاجتماع وانما يتبين في الطيران اذا طارا معا فاما اذا ارتفع
أحدهما ووقع الآخر وعلا أحدهما وقصر الآخر فلا بد من افتراق حينئذ لفظ التشاكل ولا بد من
مباينة لعدم التجانس عند الطيران فهذا مال ما ذكرناه من الافتراق لعدم حقيقة تشاكل الحال والوصف
بعد الاتفاق واعلم ان الائتلاف والاختلاف يقع بين اثنين اذا اشتركا في افتراق في أربعة معان اذا استويا في
العقد واشتركا في الحال وتفاوت في العلم واتفقا في الاخلاق ان اجتماعا في هذه الاربعة فهى التشاكل
والتجانس ومعه يكون الائتلاف والاتفاق وان اختلفا في جميعها فهو التباين والتضاد وعنده يكون التباين
والافتراق وان اتفقا في بعضها واختلفا في البعض كان بعض الاتفاق وبعض الاختلاف فيوجد من الائتلاف
بقدار ما وجد من التعارف ويوجد من الاختلاف نحو ما تقدم من الاتفاق وهذا هو تناكر الارواح لتباين
نشأتها وتسامها في الهواء وذلك الاول هو تعارف الارواح بقرب التشام واجتماع الاوصاف حدثت عن
يعقوب بن أخى معروف وجهما الله قال جاء الاسود بن سالم الى عمى معروف وكان مؤاخيا له فقال ان بشر بن
الحريث رحمه الله يحب مؤاخياك وهو يستحق ان يشاهك بذلك وقد أرسلني اليك يسألك ان تعقد له فيما
بينك وبينه أخوة يحسبها ويعتدها الا انه يشترط فيها شرطا لا يحب ان يشترط بذلك ولا يكون بينهما
وبين مزاورة ولا ملاقاتا له يكره كثرة الالتقاء فقال معروف رحمه الله أما أنا فإلزامي أحب ان
أفارقا ميلا ولا نهارا ولزرتة في كل وقت ولا أثره على نفسي في كل حال ثم ذكر من فضل الاخوة والحب في الله
عز وجل أحاديث كثيرة ثم قال فيها وقد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين علي عليه السلام
فشاركه في العلم وقاسمه في البدن وأنسكه أفضل بناته وأحبهن اليه وخصه بذلك المؤاخاة واني أشهدك اني قد
عقدت له أخوة بيني وبينه واعتقدته أخا في الله عز وجل لرسالة ولما سألتك على ان لا يزورني ان كره ذلك ولا كنى
أزوره متى أحببت وامره بالقاتل في مواضع نلتقي فيها وأمره ان لا يخفى علي شيئا من شأنه وان يطاعني على
جميع أحواله قال فانصرف بذلك اسود بن سالم فاخبره بشر افرضي بذلك وسريه فهذا اسود بن سالم أحد
عقلاء الناس وفضلائهم فكان فيه اتساع للاصحاب وصبر عليهم وهو الذي أشار معروف به على الرجل
الذي سأله مستشيرا فقال يا أبا جعفر حفظ هذا الرجل ان امانا هذا الباد فاشتر على أيهما أحب فاني أريد ان
أتأدب به أحد بن حنبل أو بشر بن الحريث رضى الله عنهما قال له معروف لا تصحب أحدهما فان أحد
صاحب حديث وفي الحديث اشتغال بالناس فان صحبتهم ذهب ما تجد في قلبك من حلاوة الذكرو حب الخلوة
وأما بشر فلا يتفرغ لك ولا يعقل عليك شغلا بحاله ولكن اصحب اسود بن سالم فانه يصلح لك ويعقل عليك
ففعلى الرجل ذلك فانتفع به وانما ضمه معروف رضى الله عنه الى الاسود دونهم لانه كان أليق بحاله وأشبهه
بوصفه وكذلك وينافي حديث المؤاخاة الذي آخى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه فآخى بين
اثنين ساكنين في العلم والحال آخى بين أبي بكر وعمر وبين عثمان وعبد الرحمن وهما نظيران وآخى بين
سلمان وأبي الدرداء وهما ساكنان في العلم والزهد وآخى بين عمار وسعد وكانا نظيرين وآخى بين علي وبينه
رضى الله عنهم أجمعين وصلى الله على سيدنا محمد وآله أجمعين وهذا من أعلی فضائله لان علمه من علمه وحاله
من وصفه ثم آخى بين الغنى والفقر ليعتدلا في الحال وليعود الغنى على أخيه الفقير بالمال قال أبو سليمان

العلماء هم عند الطاعة قدريه وعند المعصية جبرية والقدر به جعلوا أنفسهم أربابا لا دعاهم وما يتولد منها قال بعض أهل الداراني
المعارف ادعى فرعون الربوبية على كشف وادعتها القدرية على السر * (فصل) الرضا والتسليم من ثمرات العلم بآيات القدرة والارادة
دعوم تعلقهما واختلفوا في الرضا هل هو مقدور ولا بعد مباشر بقدرته أو المقدور هو سببه فقط فقال بعض المتكلمين ان المعاني المطاوعة على

القلوب كالرضا والخوف والرجاء والزهد والتوكل وغيرها ليست مقدورة للعباد وإنما المقدورة له أسبابها واليه ميل المحاسبي وقال القاضي أبو بكر
أنهم مقدورة لأنهم مألوفة للشارع فأعلم أن الأحوال عند أرباب علم الباطن عبارة عما يتصور على القلب من المعاني ولا يثبت فيها ولا يدوم بخلاف
المقام فإنه يدوم والحال مثل الهبة والابتهاج والافتراج والقبض والبسط والمقامات (٢٣٧) من ثمرات العلم بالصفات وهي تبلغ فيها

وسبعين مقاما وهي المنازل
التي يقام بها أهل الإرادة
وتكامل العلماء بالله في الرضا
بالشيء هل يمنع من طلب
الزيادة عليه أم لا والظاهر
عند قوم أنه لا يمنع لأن
الرضا بالحاصل كيف يمنع
من طلب ما لم يحصل والمتعلق
يختلف لأن متعلق الرضا
هو الحاصل ومتعلق الطالب
لم يحصل فإذا تعدد
المتعلق أمكن قياسهما
بالنفس وإنما يمنع ذلك
بالفعل الواحد

* (باب المجاهدة والمعاملة) *
قال الله تعالى و الذين
جاهدوا فيما آتاهم من
سبلنا وقال تعالى الثابتون
العابدون الحامدون
السائحون الراكعون
الساجدون الآمرون
بالمعروف والناهون عن
المنكر والحافظون لحدود
الله وبشر المؤمنين وقال
صلى الله عليه وسلم طوبى
للغرباء الشعثاء الاخفاء
الذين اذا حضروا لم يعرفوا
واذا غابوا لم يفقدوا فتخلوا
عنهم كل فتنة غير الله مظلعة
لا يعرفون أولئك هم سرج
الديناهم أحب الى الله
وأعجب من الذين يحبونكم
وعنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال جيشهم من الجهاد

الداراني لأحد من أبي الحوارى إذا آخيت أحد فى هذا الزمان فلا تعاتبه على أمر تذكره منه فانك لاتأمن أن
يعينك بشر من الأمر الاول قال أجد فى خبرته فوجده كماله وقال بعض العلماء الصبر على مضض الاخ خير
من معاتبته ومعاتبته خير من القطيعة والقطيعة أحسن من الوقية وقال بعضهم كدر الجساعة خير من صفو
الفرقة ومثل الاخوة مثل الزجاجة الرقيقة مالم تحفظها وتوقها كانت معرضة للآفات واستتمام الاخاء الى خير
الوفاة أشد من ابتدائهم فى حال الحياة وقال بعض الأدباء الناس أربعة فواحد حلو كله هذا لا يشبع منه وآخر
كاهن وهو لا يؤكل كل منعوا واحد فيه حوضة فخذ من هذا قبل أب ياخذ منك وآخر فيه ملححة فخذ منه إذا
احتجت اليه وقال بعض الأئمة الناس أربعة فاحبب ثلاثة ولا تحبب واحد ارجل يدرى ويدرى انه يدرى فهذا
عالم فاتبعه ورجل يدرى ولا يدرى انه يدرى فهذا نائم فنبهوه ورجل لا يدرى ويدرى انه لا يدرى فهذا جاهل
فعلموه ورجل لا يدرى ولا يدرى انه لا يدرى فهذا منافق فاجنبوه ومثل هذا الرابع قول سهل ماعصى الله
عز وجل عصية ثمر من الجهل وأعظم من الجهل بالجهل وقال بعض الأدباء الناس ثلاثة فاحبب رجلين
واهرب من الثالث رجل أعلم منك فاحببه تتعلم منه ورجل أنت أعلم منه يقبل منك فاحببه تتعلمه ورجل
معجب بنفسه لا يعلم عذره ولا تعلم قاهر ب من هذا وقال محمد بن الحنفية رضى الله عنه ليس باليبس من لم يعاشر
بالمعروف من لا يجتمع من معاشرته بداحتى يجعل الله له منه فرجا فعمامة معنى يتقى ومخالطة اخوان
الاضططار ومعاشرته النقي ومصافاته من أحسن الاحسان وكان أبو مهران يقول أخرج من منزلي فانا بين
ثلاثة ان لقيت من هو أعلم منى فهو يوم فائدتى أن تعلم منه وان لقيت من هو مثلى فهو يوم مذى كرتى وان لقيت
من هو دنى فهو يوم منوبى أعلمه فاحتسب فيه الاجر وقال أبو جعفر محمد بن على لابنه جعفر بن محمد عاينهم
السلام لا تحب من الناس خمسة واحب من شئت الكذاب فانك منه على غرر وهو مثل السراب يقرب
منك البعيد ويبعدك القريب والاجب فانك لست منه على شئ تريد أن ينفعك فيضرك والخبيل فانه يقطع
بك أحوج ما تكون اليه والخبيل فانه يسلمك وماله ونفسه عند الشدة والفاجر فانه يبيعك بأكلة أو باقل منها
قلت وما أقل منها قال الطامع روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا حبسه فى طريق فدخل النبي
صلى الله عليه وسلم غيبة فاجتنى سواكين من أراك أحدهما معوج والآخر مستقيم فاخذ المعوج وأعطى
صاحبه المستقيم فقال الرجل أنت أحق بالمستقيم منى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم من صاحب يصحب
رجلا ولو ساعة من نهار الا ساء الله عن صحبته هل أدى فيه الحق الله عز وجل أم لا فكرهت أن يكون لك على
حق لم أرد. واعلم ان الاخوة فى الله عز وجل والمحبة فى الله تعالى وحسن الصحبة كانت طرائق السلف
الصالح قد درست اليوم محاجها وعفت آثارها فى عملهم فقد أحباها ومن أحباها كان له مثل أجر من عمل
بها فى رزقه الله أحبا لها طائفة من به نفسه ويصلح معه قلبه فهى نعمة من الله عز وجل مضافة الى محاسن نعمه
والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله

* (الفصل الخامس والاربعون فيه ذكر التزويج وتركها وما أفضله ومختصر أحكام النساء فى ذلك) *
قال سبحانه وتعالى وأنكحوا الاياحى منكم الا به فامر المحتاجين ونبد المعصومين فالنكاح فرض مع
الحاجة وسنة على الكفاية ثم وعدهم تعالى الغنى على الفقر والغنى على الغنى يجعله على نحو الفقر من
الفقر فقد يكون فقيرا من الاجر فيغنيه بالاجر ويكون فقيرا من عدم الحكم فيغنيه بالحبس الحكم عليه
ويكون فقيرا بالضربة والشتات وفقد المنزل والاثاث فيغنيه بوجود ذلك وأحكمه عز وجل بمعاقبه من قوله

الاصغر الى الجهاد الا كبر قبل يا رسول الله وما الجهاد الا كبر قال جهاد المرء هو ما رضى الله عليه وسلم ليس الشديد باصرعة وإنما الشديد
الذى يملك نفسه عند الغضب رواه مالك فى الموطأ والجهاد بذل الوسع فى فعل ما رضى الله تعالى وترك ما يستخطو وقال بعضهم المجاهدة استدامة
الجسد وترك الراحة وقال بعض الاكابر ما أخذنا التصوف من القبل والقال ولكن من الجوع وترك الدنيا وقطع المألوفات وترك جميع

المستحسنات ومبنى طريق القوم في معاملاتهم لله تعالى على حسن المجاهدة ومن ظن أنه بالغ غرضاً ويظهر مجرداً لا من طريق متابعة الشريعة فهو مخذول وغرور وقال بعضهم من أمر السنة على نفسه ولا يفعل انطاق بالحكمة ومن أمر الهوى على نفسه ولا يفعل انطاق بالبدعة وبالمجاهدة تحصل رياضة النفس وقال أبو (٢٣٨) على الدقاق من زين طاهره بالمجاهدة زين الله باطنه بالمجاهدة ومن لم يكن في بدايته صاحب

مجاهدة لم يجد من عرف الطريق شمة ومن أقيم في مقام المجاهدة من الصحابة عبدة بن هلال وكان قد أقسم على نفسه أن لا يشهد عليه ليلاً بنوم ولا شمس بقابل أبداً فاقسم عليه عمران لا ينكح نفسه ويرفق بها وقال الشبلي راحة الله عليه ليس له - ريد فترة ولا للعارف علاقة ولا للمحب سكون ولا لصادق دعوى ولا للخائف قرار قال ابراهيم ابن أدهم لا ينال الرجل رتبة الصالحين حتى يجوز ست عقبات الاولى يغلق باب النعمة ويفتح باب الشدة الثانية يغلق باب الراحة ويفتح باب التعب الثالثة يغلق باب العز ويفتح باب الذل الرابعة يغلق باب النوم ويفتح باب السهر الخامسة يغلق باب الغنى ويفتح باب الفقر السادسة يغلق باب الامل ويفتح باب الاستعداد للموت وقال سهل بن عبد الله ما عبد الله بشئ مثل مخالفة النفس والهوى وقال بعضهم من جعل رماحه في يد الشرع قاده الى النور ومن جعل رماحه الى الهوى قاده الى الضلالة وكذلك قال الله تعالى الله

تعالى وهو الحكيم والله واسع عليم فهو واسع لغناهم عن معاني فقرهم عليهم بحالهم وما يصلحهم فيم لا يعلمون على مقادير ربهم وروى الحسن عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم من ترك التزويج تخافه العيلة فليس منا وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم لم اذا أنا كم من ترضون دينه وأمانته فأنكحوه إلا تفعلوه تكن فتنه في الارض وفساد كبير وفي الخبر من نكح لله عز وجل وأنكح لله تبارك وتعالى استحق ولاية الله تعالى وهذا أدنى حال تنال به الولاية لانها مقامات لكل مقام عمل من الصالحات الأثار وينال بشر من الحرث قيل له ان الناس يتكلمون فيك فقال وما عسى يقولون قيل يقولون انك تارك السنة يعنون الفحاح فقال قل لهم اني مشغول بالفرض عن السنة وقال مرة ما عنى من ذلك الآية في كتاب الله تعالى قوله ولهن مثل الذي عليهن واعسى ان لا أقوم بذلك وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لحفت أن أكون جلادا على الجسر هذا يقوله في سنة عشر من ومائتين والحلال والنساء أحد عاقبة فكيف بوقتنا هذا فالأفضل للمريد في مثل زماننا هذا ترك التزويج اذا أمن الفتنة وعود العصمة ولم تنازع نفسه الى معصية ولم يترادف خواطر النساء على قلبه حتى يشتت همه أو يقطع عنه حسن الاقبال على الخدمة من مسامرة الفكر ومحادثة النفس بامر النساء وما لم يجمع بصره الى حظوظ ولم يخاطب ذكره شهوة تستولى عليه لان أول خطايا الفرج شهوة القلب بمسامرة الفكر وهو معقول الخطيئة الثانية انعاظ الفرج عن شهوة القلب وهذا عمل وقبض الرجل على فرجه منعظاً معصية ثالثه فان ظهرت الشهوة من الفرج فهو معصية رابعة ومس الفرج باليمين مكروه ففي وقت هذه المعاني فأنم انغير القلب عن الخشوع وتدخل عليه النقصان ومتى لم يتزل العبد بها فان الخلوة أفضل المعاني وفيها يجد لذته وجوده وخلوة المعاملة ويقبل على نفسه وبشتغل بحاله ولا يهتم بحال غيره فيجمل حاله على حال غيره فيعصر أو يقوم بحكم آخر فيجوز وبالعلاج شيطانا آخر مع شيطانه وتنضم نفس أخرى الى نفسه وله في مجاهدة نفسه ومصابرة هواه وعدوه أكبر الاشغال ومنها أن المكاسب قد فسدت فليس ينال أكثرها الا بمعصية وهو مسئول من أين اكتسبه وفيه أنفة فان كان كسب من غير حله حسب ذلك عليه وان أنفق على هواه لم يحسب ذلك له ومنها أن أكثر النساء قليات الدين والصلاح والاغلب عليهن الجهل والهوى فلا يأمأن ان يفقد لهن لاجل هواه فيخسر آخرته أو يمانعهن فيغاليهن فلا يفقدن له فيتنقص عليه عيش دنياه وقال الحسن رحمه الله ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى الا أكبه الله في النار ومنها ان الاغنياء في مقام الظالمين للفقراء ليجس حقوقهم عنهم وتقصر بصرهم عما وجب الله عز وجل عليهم اهم فان كان المتأهل فقيراً اتقى شدة جهده وعنته وكدا ولم يأمن دخول الآفات عليه لاجل عيلته وقد سئل ابن عمر رضي الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال وقال بعض السلف قلة العيال أحد اليسار من وكثرة العيال أحد الفقر من ويقال ان العيال عقوبة شهوة الحلال وان الحرص عقوبة طلب فوق الكفاية فهو عقوبة الموحدين وقد جاء في الآثار لو حدة خبر من قرين السوء وهو من القرين الصالح على غير يقين فلا يزال اليقين بالشك فان أكثر النساء من لا صلاح فيهن لغلبة الهوى وحب الدنيا عليهن وفي الخبر مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الا عصم من مائه غراب يعني الابيض البطن وفي وصية لقمان لابنه يا بني اتق المرأة السوء فانها تشيبك قبل المشيب واتق شرار النساء فانهم لا يدعون الى خير وكن من خيارهن على حذر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في خبرات النساء انكن صواحبات يوسف عليه السلام ان صرفكن أبابكر رضي الله عنه عن الامامة ميسل منكن الى الهوى وتزين

ولي الذين آمنوا الآية وقال يوسف بن اسباط لا ينجو الشهوات الا خوف مخرج أو شوق مقلق وقال أبو حفص ما أسرع هلاك واغواء لا يعرف عليه فان المعاصي بريد الكفر وورد في الحديث ان المعاصي اذا كثرت بختم اصحابها بالكفر وعن الاشعرى الذنوب اذا كثرت واجتمعت صارت كفراً (فصل) * والمجاهدة لنفسه في رضا الله تعالى تعرضه للحن والشدة تدو يتعاهد بالابا حكمته من الله تعالى اصلاح

العبد ولما طامه في آخره لعرضه بذلك الى الملك العظيم وسعادة الابدان صبر ورضي فقال العلماء بالله المحن ستة أشياء الاول الاسر والنهي مع غيوبة الثواب والعقاب والثاني تركب الهوى والثالث تطبيع الشهوات والرابع تسليط الشيطان والخامس خلق المشتبهات والسادس تحبيبه للكسل والراحة والحكمة في الابتلاء والامتحان شيان أحدهما التميز بين المطيع (٢٣٩) والمعاصي بالمفعول يظهر في الدنيا من المطيع طاعته ومن المعاصي عصيانه قال الله تعالى

ولنبلونكم حتى نعلم الجاهرين منكم والصابرين أي حتى نعلم ذلك منكم وأقعا لان الموجود قبل الابتلاء انما هو العلم بأنه سيوجد من العبد طاعة أو عصيان وعند الابتلاء يحصل العلم بوجود الطاعة أو المعصية من فاعلهما والثاني ليس توجب من صبر الثواب ومن جزع العقاب وقال بعض أهل المعرفة البلوى أدب للظالم وسياسة ورياضة للثواب وتفقد وتطهير للأولياء وعبادة للأنبياء قال وشدد الله البلاء على الأنبياء والخواص من اتباعهم ليكونوا دائما في التضرع اليه والمناجاة معه ولان الله تعالى يبعث الدنيا فامتحان أوليائه فيها لئلا يميلوا الى مبعوضه قال ومن الجن ان يجعل الله الطاعة ثقيلة والمعصية خفيفة قال صلى الله عليه وسلم حفظ الجنة بالملك وحفت النار بالشهوات والحكمة في ذلك كما قال علي رضي الله عنه لئلا ياتي بابه كل سائلة وقال آخر ليرجع العالم الى من الباب سئل

واغوا وكان زليخا حين راودت يوسف عليه السلام كان ذلك منها غواية وتسويلا ففهم اعتذار يوسف عليه السلام وابقاع اللوم عليهم واتشبه لهم بهما وقال الله فبهن حين أفشين سر النبي صلى الله عليه وسلم ان تتوب الى الله فقد صغت ذلوك بكاي عني مالت الى الهوى فامرهما بالتوبة للجميل الى الهوى ثم قال وان تظاهرا عليه يعني تعانوا وهما من خير الازواج فسا طنك بمن شاكلته الجهالة ووصف الهوى والاضلاله وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أفلح قوم تملكهم امرأة وقال الله تعالى خيرا بعد اذ عاب بعض الأزواج والاولاد ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم يعني في الآخرة لا تحطاطكم في أهوائهم وميلكم الى دهن آرائهم فصار وعدا وعدا كيف وقد تكون المرأة والولد أعدى عدو والرجل اليوم قبل يوم القيامة اذا خالفهم في أهوائهم وعمل بالعلم في أهوالهم وقد كان ابراهيم بن أدهم يقول من تعود انفاذا النساء لم يفلح وكان بشر رجه الله يقول لو كان لي عيال خشيت ان أكون جلاذا على الجسر فالوحدة أروح للقلب وأقل لهم خلفا المؤنة وقلة المطالبة وأمن المنازعة وسقوط حكم من أحكام الشرع عنه وقد كان السلف يعملون في اسقاط الحكم عنهم للجزع عن القيام بهما ويغتنمون ذلك وفي التخلي قلة الاهتمام بالادخار والجمع وترك المراجعة والتخفظ للمبيت في البيت وسقوط المسائلة والاستخبار وترك التجسس للاستئثار التي نهى الله ورسوله عنها الايام من ذلك مع الزوجة السوء وانما زهد الزاهدون في الدنيا لراحة القلب واطراح الهم وسقوط المطالبة وقد أبيحت العزبة وفضل التعزب لهذه الامة في آخر الزمان وفي خبر اذا كان بعد المائتين أبيحت العزبة لامتى ولان برى أحدكم جروك بغير من ان برى ولدا والخبر المشهور وخبر الناس بعد المائتين الخفيف لماذا الذي لأهل له ولاد في خبر آخر ياتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده بغير منه بالفقر ويجعلونه مالا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فيهلك وربما كانت المرأة عقوبة له بعد وقد حدثوني في أخبار الانبياء عليهم السلام ان قومادخلوا على نونس عليه السلام فاضافهم وكان يدخل ويخرج الى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت فمحبوا من ذلك وهابوه ان يسألوه فقال لا تجبوا من هذا فاني سألت الله عز وجل فقلت يا رب ما كنت معاقبي به في الآخرة فجعلني في الدنيا فقال ان عقوبتي لك ابنة فلان فتزوج بها فترجعت بها وانما صبر على ما ترون منها وها هو ذا لم ينجس العنت فاما من خاف العنت وهو الزنا وأصل العنت في اللغة عوا الكسر بعد جبر يقال للراية اذا كسرت بعد ما جبرت قد عنت فكانه كان مجبوراً بالعصية وباتوا به ثم كسر بالزلل أو العادة السوداء فكاح الامة حينئذ خير له من العنت والصبر عن نكاح الامة خير من نكاحها وهذا معنى قوله عز وجل في نكاح الامة ذلك ان خشى العنت منكم وكذلك ان كثرت الخواطر الرديئة والوساوس الدينية في قلبه يذكر النكاح فشق له ذلك عن فرضه أو شئت ذلك همه فان نكاح الامة أيضا خير له على ان نكاح الامة مجرم على من وجد طولاً بحرة انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقى شاب لم يبرح فاطال القعود فقال له ابن عباس هل لك من حاجة فقال نعم لي حاجة استحييت ان أسالك عنها بحضرة الملاقاة سألني عما شئت قال اني أهالك وأجلك فقال ابن عباس انما العالم بمنزلة الدلائل حشمة على السائل منه فهمما أفضيت به الى أبيك فافض به الى فانه لا عيب عليك عندي فقال رجعك الله اني شاب لازوجة لي ورعما خشيت العنت على نفسي ورعما استميت بذكري فهل لي في ذلك معصية فاعرض عنه ابن عباس رضي الله عنهما ثم قال أف وتفن نكاح لامة خير من هذا وهذا خير من الزنا ونكاح الامة عند علماء العراق حرام على من وجد عشرة دراهم وعند

بعضهم ما الذي يقطع العبد عن الله تعالى بعد وصوله اليه فقال الواصل على ثلاثة أقسام واصل الى الآخرة بقطعة الميل الى الدنيا واصل الى الدرجات والاحوال بقطعة حب الشهوات في الآخرة واصل الى الله تعالى ولا مطمع للقطع فيه لقوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وفي الخبر عن بعض الاكابر مارجع من رجع الامن الطريق ولولو واصلوا المارجعوا * (فصل) * واعلم ان هذا الزمان لا يصل أحد فيه الى شيء من الحقيقة

الابذبح نفسه بالصبر وقتلها بالجوع والفقر والذل وتقرى بها بالذكور والعلم وهم الدنيا باليقين والزهد وعمارته بالمعرفة والطاعة ومجاهدة
الاعداء واستئصالهم وهم الهوى والشهوات والشيطان واعلم انك مغلوب على أمورك منها حسنة ومنها سيئة فاعدى أعدائك سيئات
طبايعك وأولى أوليائك حسنة (٢٤٠) فقابل السيئ من طبايعك بالحسن منها واطلب من الله تعالى المعونة والصبر والنصر فقد بليت

في حربه أو مكايدها
وجهادها بحرب لا حرب
أنفع من ذلك فإن زوت
الناظر والافانقص ما ملكت
الهمزة منها وقد كان النبي
صلى الله عليه وسلم يامر
أصحابه بالجد والجهاد في
العبادة وكان يدوهم
بالدواء البالغ النافع فمن
رآه قد انكس نفسه في
العبادة أمره بالرفق بنفسه
فقال لحفظة بن الربيع ما
قد انكس بالعبادة يا حفظة
ساعة وساعة وقال غيره
جدوا واجتهدوا وقال
بعض الأكابر المجاهدة
سنة فنية النجاة تنتهي
بصاحبها إلى بر السلامة قبل
للجنة يد إلى أين تنتهي
عبادة أهل المعرفة بالله
تعالى قال إلى الظنن
بنفسهم وقال يحيى بن
معاذ مجاهدة الصديقين مع
الخطرات ومجاهدة الأبدال
مع الفكرات ومجاهدة
الزهاد مع الشهوات
ومجاهدة التائبين مع
الزلات

بعض علماء الخرافة إذا كان واجدا ثلاثه دراهم لم يجعل له نكاح الأمة وعن بعض أصحاب ابن المسيب ان وجدت
الرجل درهمين حرم عليه الأمة وقال بعض الناس أحق الناس حر تزوج أمة وأقرب الناس عبد تزوج حرة
لان هذا يعتق بعضه وذلك يرق بعضه لانه يرق ولده وقد جاء في كراهة الاستمساك ونحوه والتعاطف فيه أخبار
شديدة وروايات أن الله عز وجل أهلك أمة من الأمم كانوا يعبدون عبدا كبيرا وهم وقد أسند اسماعيل بن أبان
عن أنس بن مالك وسئل أبو محمد عن النساء فقال الصبر عنهن ولا الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر
على النار وكذلك قال بعض العلماء قبله معاملة العز به خير من معاملة النساء وقال بعض علماءنا البصريين
من أهل الورع واليقين وقد سئل عن التزويج في مثل زماننا فذكر ضيق المكاسب وقلة الحلال وكثرة فساد
النساء فذكره لا ورع وأمره بالمداخلة فاعيد عليه في ذلك فقال انه يدخل في المعاصي لدخول الانسان في
الاستقامات وفي المكاسب المحرمات ومن أكله دينه وتصنع للخلاق فلا يصلح التزويج في هذا الوقت الا لرجل
يدركه من الشبق ما يدرك الجار إذا انظر الى ان لم يملك نفسه ان يشبع عليها حتى يضرب رأسه وهو لا ينشئ
فان كان الانسان على مثل هذا الوصف كان التزويج له أفضل وقدر ويناع فتادة في قوله عز وجل ولا
تحملا ما لا طاقة لبياه قال العلامة وعن عكرمة ومجاهد رضي الله عنهما وخلق الانسان ضعيفا قال لا يصبر
عن النساء ورويناع فياض بن نجيج اذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث
دينه ورويناع في نوادر التفسير عن ابن عباس ومن شر غاسق اذا وقب قال قيام لذكره وأسند بعض الرواة
الاية قال فيه الذكرا اذا دخل ولم يذكركم قام وفي الخبر اذا تزوج الرجل فقد أحرز نصف دينه فليترك الله في
الشر لا آخر وفي دعاء البراء بن عازب أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلي ومني فكان المنى اذا امتلأ به
خز الصلب فطلب الخروج خفيف منه فساد القلب ومريضه بمنزلة الدم اذا كان في العروق فاذا تصاعد
من الصلب طبخه وغيره فابيض وصار منيا باذن الله عز وجل وذكر النساء في مجلس معاوية فذمهن قوم
فقال لا تنفعوا فاعمل المريض ولا تدب الميت ولا عمر البيوت مثلهن ولا احتاجت الى جال الى مثلهن وفي
بعض التفسير قال اتاجع لما على الارض زينة لها قال النساء وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا يتم نسك
الشاب حتى يتزوج وكان يجتمع مع علمائه لما ذكر كوا عكرمة وكريب وغيرهما فيقول ان أردتم النكاح
أنكحوا نكحكم فان انكحوا اذا تازع نور الایمان من قلبه وقد قال عمر رضي الله عنه لابي الزناد ما منعك من
النكاح الا جورا وجورا وروى عن بعض علماء خراسان عن شيخ له من الصالحين كان يحب عبدان صاحب ابن
المبارك ووصف من صلاحه وعلمه قال فكان يكثر التزويج حتى لم يكن يخلو من اثنين أو ثلاثة فغوت في ذلك
فقال هل يعرف احد منكم انه جلس بين يدي الله عز وجل مجلسا أو وقف بين يدي الله موقفا في معاملة
نفسه على قلبه خاطر شهوة أو فكر في ذلك فقل قد يصيبنا هذا كثيرا فقال لورضيت في عمري كما به مثل حالكم
في وقت واحد لما تزوجت ثم قال لكني ما خطر على قلبي خاطر يشغاني عن حالي الا فادته لاستريح منه
وأرجع الى شغلي ثم قال منذ أربعين سنة ما خطر على قلبي خاطر معصية وسمع بعض العلماء بعض الجهال يطعن
على الصوفية فقال يا هذا ما الذي نقصهم عندك فقال يا كلون كثيرا فقال وانت أيضا لو جعت كما يجوعون
لا كنت كليا كما لو جعت كثيرا ما قالوا ويتزوجون كثيرا فقال وانت أيضا لو جفت فزجك كما يجفون
تزوجت كما يتزوجون وأي شيء أيضا قال ويسمعون القول قال وانت أيضا لو نظرت كما ينظرون لسمعت كما
يسمعون وقد سئل بعض العلماء عن القراء لم يكثر من الاكل ويكثر من الجساع وتجبهم الخلاوة فقال لانه

ولا آخر بل ذلك أبدأ لا يتصرم بتصرم الاحقاب والابدال لو قدرنا الدنيا لمولود من الدخن من مشرقها الى مغربها يطول
وقدرنا طائر مختطفنا في كل خمسة ايام ألف سنة حبة واحدة من ذلك الدخن لفتى الدخن ولم ينقض ذلك الشقاء ولا ذلك النعيم لان الابد لا ينقضي
وهذه الشقاوة الدائمة فهان انواع البلايا والآلام والعقوبات والحسرات ما قدر شره الله تعالى في كتابه وأخبر به نبيه صلى الله عليه وسلم بحجلا

ومفصلاً وأما السعادة فهي لذة وسرور بلا كد وورع وغنى بلا فقر وكمال بلا نقصان وعز بلا ذل وراحة بلا تعب وبالجملة فهي كما أخبر الله تعالى في كتابه وقال تعالى وفيها ما تشتهي النفس وتلد الأعين وقال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وكما قال صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى أعد لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (٢٤١) فمثل هذا الاحتياج إلى استحضار على طابعه ويقع الفتور عنه ما ذك

عائل مسارع إلى أقل منه لا يصرفه عنه كون الطريق البينة متوعراً ويحوج إلى ترك لذات الدنيا واحتمال أنواع من التعب فإن مدة الدنيا واحتمال التعب فيها بالجاهدة والعبادة قصيرة والغاية من اللذات والشهوات فيها قليل تنقضي وتنصرم عن قريب فإن مدة عمر الإنسان في الدنيا قصير بل ما يبقى من عمر الإنسان في الدنيا بالإضافة إلى ماضى منها قليل جداً وقال صلى الله عليه وسلم لم يبعث والشمس في أطراف النخيل والعاقل يترك القليل العاجل لأجل تحصیل الاضعا في الآجل ولذلك ترى الخلق في التجارات والحرف يحتملون التعب والنصب في الحال طمعاً في حصول منفعة وراحة في المستقبل تزيد على ما يفوتهم في العاجل زيادة محدودة فكيف لا يسرعون بترك لذة عاجلة للتوصل إلى نعيم الأبد وسعادة السرمد وليكن فتور الخلق عن سلوك طريق السعادة انما هو ضعف إيمانهم باليوم الآخر وضعف إيمانهم

بطول جوعهم ويتعذر عليهم موجود الطعام فاذا وجدوا استكثروا منه وأما الخلاوة فانهم تركوا شرب الخمر وكثرة لذات النظم فاجتمعت لذتهم في الخلاوة فهم يأكلون وأما الجماع فانهم غضوا أبصارهم في الظاهر فضيقوا على قلوبهم في الخواطر فانسعوا في السكاح فاكثروا منه لما ضيقوا على جوارحهم عن الانتشار في الأبصار وقد كان الجنيد رحمه الله يقول احتياج إلى الجماع كاحتياج إلى القوت وكان ابن عمر رضي الله عنه من زهاد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وعلمائهم وكان يصوم كثيراً وكان يفطر على الجماع قبل الأكل وربما جامع قبل أن يصل إلى المغرب ثم يغتسل ويصلي وروى عنه أنه جامع أربعين يوماً في رمضان قبل صلاة عشاء الأتخوة وقد كان ابن عباس رضي الله عنه يقول خير هذه الأمة أكثرها نكاحاً وكان سفيان بن عيينة يقول كثرة النساء ليست من الدنيا لأن علياً رضي الله تعالى عنه كان أزهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبعة عشر سريفة فأنكح سنة ماضية وخاق من أخلاق الانبياء صلوات الله عليهم وقدر وبنافى أخبار الانبياء أن عابدات تبتل وياغ من العبادة ما فاق على أهل زمانه ووصف بذلك فقال فذكر ذلك لني ذلك الزمان فأنى عليه بحسن الثناء فقال نعم إلى جل هو لولائه تارك لشيء من السنة قال فمضى ذلك إلى العابد فاهمه فقال ما ينفعني عبادتي ليلاً ونهاراً وأنا تارك للسنة فإلى ذلك النبي فسأله فقال نعم أنت تارك للترجوح فقال ما تركته انني حرمة وما منعني منه إلا أني فقير لشيء عندي وأنا عيال على الناس يطعموني هذا مرة وهذا مرة فذكرت أن أتزوج امرأة أعضاها وأرهمها أجهداً فقال ما يمنعك الا هذا قال نعم قال فانا أزوجك ابنتي قال فزوجه النبي عليه السلام ابنته في قصة طويلة وروى بنافي نوادر أخبارهم أيضاً أن يحيى بن زكريا عليه السلام تزوج امرأة ولم يكن يقرهم قليل لغض البصر وقبل للفضل في ذلك كانه أراد أن يجمع الفضائل كلها وقل للسنة وكان بشر بن الحرث رحمه الله يعتقد أحد بن حنبل رحمه الله ويقول فضل على ثلاث بطالب الحلال لنفسه واغيره وأنا أطلب الحلال لنفسى واتساعه للسكاح وضيق عنه وقد جعل اماماً للامة وأنا أطلب الوحدة لنفسى ويقال أن أحد بن حنبل رضي الله عنه تزوج اليوم الثاني من وفاة أم عبد الله ولدوه ويقال انه لم يبيت عزباً بعد وفاتها إلا ليلة واحدة ولكن قد كان بشر رحمه الله يحج لنفسه بحجة قيل له ان الناس يتكلمون فيك فقال وما عسى ان يقولوا قال يقولون هو تارك للسنة في ترك النكاح فقال قل لهم هو مشغول بالفرض عن السنة وعوتب مرة أخرى في ترك التزوج فقال ما منعني من ذلك الا خوف في كتاب الله عز وجل ولهن مثل الذي عليهن قال فذكر ذلك لأحد بن حنبل فقال وأين مثل بشرانه فقد على مثل حد السنن وعلى ذلك فقد بلغنا انه رحمه الله ورى في المنام بعد وفاته فاستل عن حاله فقال رفعت سبعين درجة في عليين وأشرفني على مقامات الانبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين وبلغنا عنه انه قال وعاتبني ربي عز وجل وقال يا بشر ما كنت أحب ان تلقاني عزباً قال فقلت له ما فعل أبو نصر التمار فقال رفع فوقى سبعين درجة فقلت انما اذا وجد كذا انك فوقه فقال بصبره على بنائه والعيال وقد كان ابن مسعود يقول لولم يبق من عمرى الا عشرة أيام أموت في آخرها لاحببت ان أتزوج ولا ألقى الله عز وجل وأنا أعزب وماتت امرأة معاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضاً مطعوناً فقال زوجوني فاني أكره ان ألقى الله عز وجل عزباً وقد كان بعض الصحابة انقطع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخدمه ويبيت عنده لحاجة ان طريقته فقال له ألا تتزوج فقال يا رسول الله أنا فقير لا شيء لي وانقطع عن خدمتك فسكت عنه ثم أعاد عليه ثانية ألا تتزوج فقال له مثل ذلك ثم تفكر الصحابي في نفسه فقال والله لرسول الله اعلم بما يصلح في دنياي وآخرتي وما يقر بني إلى الله عز وجل مني لئن قال

(٣١ - (قوت القلوب) - ثاني) سببه الغفلة عن التفكير في المعاد وعن شهود الوعد والوعيد وتلك الغفلة مستمرة مستغرقة لا وفاتهم لا يتنبهون منها مادامت متوالية وهي كذلك وليس لهم واعظ خاص ولا مدكر كى القلب لان البلاد قد خلت من مثل هذا ولوفرص عالمز كى القلب يذكّر الناس ويعظهم لم يلتفت اليه وان التفت اليه وأذعن النفس للقبول منه والعزم على التوبة هجم عليها عقيب ذلك عوارض

الشهوات وصحبة الراحة والكسل ونيل اللذات وقضاء الاوطار فراضت تلك الشهوات ذلك الباعث الضعيف على التوبة فعمته وأزالت أثره وأعدت حجاب الغفلة ويكون ذلك دأب باعث المعاصي مع باعث التوبة والطاعة أبدا مادام الانسان حيا فلا يزال هـ ذادأبه الى الموت وعند ذلك لا يبقى له الا التحسر بعد الفوت (٢٤٣) ولا يغني عنه التحسر شيأ وكان النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا يذكر قومه وعشيرته

و يوقطهم من نوم الغفلة وينذروهم بنذر الله ويقول يامعشر قريش أو كلمة نحوها اشترؤا نفوسكم لا أغني عنكم من الله شيأ يا عباد الله من الله المطالب لا أغني عنكم من الله شيأ يا مغيرة عمة محمد لا أغني عنكم من الله شيأ يا فاطمة بنت محمد لا أغني عنكم من الله شيأ * (فصل) * في مراتب النفس في المجاهدة اعلم ان للانسان في مجاهدة الهوى ثلاثة أحوال الاول أن يغلبه الهوى ويملكه ولا يستطيع له خلافا وهو حال أكثر الخلق قال الله أفرايت من اتخذ الهـ هـواه فكل من كان منقادا لهواه متبع الشهوات فقد اتخذ الهـ هـواه الثاني أن يكون الحرب بينهما سجالا أي بين الهوى وبين العقل الذي يهـدي الى الخير والطاعة فتارة يغلب العقل وتارة يغلب الهوى فهذا الرجل من المجاهدين فانه مشغول بامتنال قول النبي صلى الله عليه وسلم جاهدوا أهواءكم كما تجاهدون أعداءكم وهذه الرتبة العليا للخلق سوى الانبياء والاولياء الثالث أن يغلب العقل على الهوى فيصير مستويا عليه بحيث صار

الى الثلاثة لا فعل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تتزوج قال فقلت يا رسول الله زوجني قال اذهب الى بني فلان فقل لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامركم ان تنكحوني فماتكم قال فقلت يا رسول الله انه لا شيء لي فقال لا يحبه اجمعوا الاخيكم وزن نوافه من ذهب فجمعوا له وذهب الى القوم فأنكحوه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أولم فقال يا رسول الله لا شيء عندي فقال لا يحبه اجمعوا الاخيكم عن شاة فجمعوا له وأصلح طعاما ودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحياه وفي الخبر المشهور من كان ذا طول فليتزوج وفي لفظ آخر من استطاع منكم الباعة يعني الجماع فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وأصل الوجاء مرض الخصيتين للفعل من الغنم له ذهب فواته وضرايه فكانت العرب تجأ بجعرين فقطع ضرايه فيسكن لذلك شهره ويسمى ومن ذلك الخبر ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أحمرين موهجوين يعني أبيضين مرضوضي الخصية روي نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تناكحوا فماتوا فاني مكاتبكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط والرضيع وفي الخبر الاخر من أحبنى فليستن بسنقى يعني النكاح وحديث أبي سعيد الخدري من ترك النكاح مخافة العيلة فليس منا وقد كان عمر يكثر النكاح ويقول ما أتزوج الا لاجل الولد وقد كانت هذه نية جماعة من السلف يتزوجون لاجل ان يولد لهم فيعيش فيوحده الله تعالى ويذكره أو يموت فيكون فرط اصابا لحيث قل به ميزانه كيف وقد روي نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الطفل يجر أبويه بسرره الى الجنة وان المولود يقال له أدخل الجنة قال فيقف على باب الجنة فيقال مجبظا أي متلثما غبطا وغضبا فيقول لا أدخل الا بأبواي معي فيقال أدخلوا أبويه معه الجنة وروينا خبرا غير يسان الاطفال يجمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال لهم لا تكتفوا ذهبوا بهم ولاء الى الجنة قال فيقفون على باب الجنة قال فيقول لهم مرحبا بذراي المسلمين ادخلوا الاحساب عليكم فيقولون فاباؤنا وأمهاتنا قال فنقول الخزنة ان آباءكم وأمهاتكم ليسوا مثلكم انهم كانت لهم ذنوب وسيات فهم يحاسبون عليها ويطالبون قال فيمتضاغون ويضحجون على باب الجنة ضجة واحدة فيقول الله عز وجل لهم لا تكتفوا هـ واعلم ما هذه الضجة فيقولون يا ربنا أطفال المسلمين قالوا لا تدخل الجنة الا مع آبائنا فيقول الله عز وجل تخلوا الجمع فخذوا بأيديهم فادخلوهم معهم الجنة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات له انسان من الولد فقد احتظر له يحظر من النار وفي خبر آخر من مات له ثلاثة لم يباغوا الجنة أدخله الله عز وجل الجنة بفضل رحمته اياهم قيل يا رسول الله فائنان قال وائنان وكان بعض الصالحين يعرض عليه التزويج فيأباه برهة من دهره قال فانتبه من نومه ذات يوم فقال زوجوني فستل عن ذلك فقال لعل الله ان يرزقني ولدا أو يقبضني فيكون مقدمة لي في الآخرة ثم حدث عن سبب ذلك فقال رأيت في نومي كأن القيامة قد قامت وكنت في جلة الخلائق في الموقف وبني من العطش ما كاد ان يقطع عنقي وكذلك الخلائق في شدة العطش من الحر والشمس والكرب قال فبينما نحن كذلك اذ الولدان يتخللون الجمع عليهم مناديل من نور وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسعون الواحد بعد الواحد ويتخللون الجمع ويحاورون أكثر الناس قال فحدثت بيدي الى أحدهم فقات اسقني شرية فقد أجهدتني العطش فقال ليس لك فينا ولد انما نسقي آباءنا فقلت وما أنتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساءكم الودود والودود روي أيضا حصرية في البيت خير من امرأة لا تلد وروي أيضا سوداء ولود خير من حسناء لا تلد هـ ذا كله لاجل هذا وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رغب عن سنتي فليس مني

الهوى مقهورا بخلا باو هذا والملأ والنعيم المقيم والحرية النامة والخلاص عن رق الهوى وعبودية الشهوة وهذا هو حال الانبياء والاولياء الصالحين من أتباع الانبياء وكذلك قال صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا وله شيطان وان الله أعانني على شيطاني حتى ملكته وقال في حق عمر رضي الله عنه ما سلك فخا الا سلك الشيطان فخا غيره * (فصل) * واعلم انه ياتس على بعض الناس دعوة العقل

بدعوة الهوى فيظن انه منقاد له قل من تبع دواعي الشرع وهو في الحقيقة شيطان مرید لانه ما تبع الا هواه وما انقاد الا لشهوته وهو يتعامل
 لاخرضه بانهم امن الدين وان طلبه لها الاجل الدين حتى ان جماعة اشتغلوا بالوعظ والتذكير والقضاء والفتيا وتدریس العلوم والخطابة
 وأنواع الرياسة وهم فيه متبعون للهوى وينزعون ان باعتهم الدين وبحرهم الهوى - هذه (٢٤٣) الامور طاب الثواب ومناقشتهم فيها من

جهة الشرع وهم في ذلك
 مغرورون ويكشف لهم
 عن زلتهم وغرورهم ان
 الواحد منهم ان كان يفعل
 لله تعالى وقصده دعوة الخلق
 الى الله تعالى وارشادهم
 ونصهم فلا يفتن ولا يسوؤه
 اذا جاء مكانه واعطا غيره أو
 قاض غيره أو تصد غيره
 من هو أحد من شدة ميرة منه
 وأكثر منه علما وأنصح
 للناس وتضاعف اقبال
 الناس عليه بل يفرح به
 ويسر وجوده ويشكر
 الله تعالى على سقوط هذا
 الفرض عنه بغيره ومن هو
 أولى منه به فان كان كذلك
 فهو صادق وهبات ان يكون
 كذلك فان قلت فماذا كان
 لا يامن مثل هذا التلبس
 والاختداع ببروز الشيطان
 وغروره كما حكيت عن هؤلاء
 المغرورين فبم غمير بين
 دعوة العقل دعوة
 الهوى قلنا الذي ينبغي
 ان يرجع اليه عند هذا
 الخبر ان يعلم ان العقل في
 أكثر الامور يشير بالاصح
 للعواقب وان كان فيه نقل
 أو مشقة في الحال والهوى
 يشير بطلب الراحة وترك
 التكاف فهما عرض لك
 أمران ولم تدرا أيهما أصوب

وان من سننى النكاح ومن أحبنى فليس من سننى ويقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين
 وهم خمس وثلاثون وقد ذكرنا انما أن يحيى عليه السلام قد تزوج وامام عيسى عليه السلام فانه سينكح اذا
 نزل من السماء وولد له وقد قيل ان فضل المتأهل على العزب كفضل المجاهد على القاعد وان ركعتين من متأهل
 أفضل من سبعين ركعة من أعزب وقال الله تعالى في وصف الرسل ومدهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا
 لهم أزواجا وذرية فعد الأزواج والذرية من مدهم وذكرها في وصفهم وكذلك الحق بهم أولياءهم في المدح
 والفضل في قوله عز وجل والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذريةنا بغير عجز قال الله عز وجل من
 فضله وكل ما ذكرناه من فضل النكاح يشترك في فضل ذلك النساء بل هو لمن أفضل وأثوب لسقوط المكاسب
 عنهم وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم المرأة بالتزويج وتدبها اليه وأخبر بفضل الرجل وفضل المتزوجة على
 العزباء في غير حديث وقال صلى الله عليه وسلم لعن الله المتبتلين من الرجال الذين يقولون لا نتزوج لعن الله
 المتبتلات من النساء اللاتي يقان لا نتزوج بعد ما ذكر من عظيم حق الرجل على المرأة ونقل واجبه حتى
 قالت المرأة الا لأزواج أبدا قال بل تزوجي فهو خير والاخبار في فضل النكاح للزوجين معاً أكثر وليس
 مذهبنا الاطالة والاكتثار في الجمع وقد ندب الله تعالى الى النكاح في قوله تعالى فاتوا حرائكم اني شئتكم وفي
 اني ثلاث معان معنيان منها ههنا يكون اني بمعنى كيف شئتكم من ليل أو نهار فكيف شئتكم مقابلة أو مدبرة وبين
 ذلك بعد ان يكون في موضع الحديث وقد يكون اني في موضع آخر بمعنى أين ولا يصلح ههنا الوجه ههنا ثم قال
 عز وجل وقد موالاتكم قيل النكاح معطوف به الاتيان وهو أحد الوجوه الثلاثة لانه من فضل الاغتسال
 من الجنابة ولما فيه من فضل مباينة المرأة وان المرأة اذا لاعها بعلمها وقبلها كثرت له من الحسنات ما شاء الله
 فاذا اغتسل خلق الله من كل قطرة لمكاسبه الله تعالى الى يوم القيامة وجعل ثواب ذلك لها وما في ذلك من
 التحسين لها ووضع النطفة في محلها وفي ذلك فضائل جمة وقد أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ليتخذ
 أحدكم قلابا إذا كرا ولما إذا كرا وزوجة ومنة تعينه على آخرته والوجه الثاني في قوله تعالى وقد موالاتكم
 قيل الولد قدموا الاخرتكم لانه عمل من أعمالكم كما قال عز وجل ألحقناهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم
 من شيء أي ما نقصناهم أولادهم أي جازيناهم بهم وجعلناهم مزيدي في حسناتهم لانهم من أعمالهم
 وأكسابهم وكما قال عز وجل ما أغنى عنه ماله وما كسب يعني ولده في تدبره أن الولد يغني المؤمن في الآخرة
 كما يغني المال عنه اذا أنفق في سبيل الله تعالى وفي الخبر ولد الرجل من كسبه فاحل ما كل من كسب ولده
 والوجه الثالث في قوله عز وجل وقد موالاتكم قيل التسمية عند الجماع أي اذ كروا اسم الله تعالى عنده
 فذلك تقدمه لكم وانه يستحب للجماع ان يسمى الله عز وجل عند جماعه ويقرأ قل هو الله أحد قبله وكان
 بعض أصحاب الحديث اذا راد الجماع هلال وكبر حتى يسمع أهل الدار تكبيره واذا كانت المرأة معينة لتزويجها
 على الطاعة طالبة للنقل والقناعة نهى نعمة من الله عليه بطالبه بشكرها قال الله عز وجل وأصلحنا له زوجه
 فعند ذلك من نعمة الله عليه واحسانه اليه وقيل في التفسير كان خلقها سينا فحس وقيل كان في لسانها طول
 فقصر وروينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم فضات على آدم عليه السلام بمصليتين كانت له زوجة عوانه على
 العصية وأزواج عوانا على الطاعة وكان شيطانه كافرا وشيطاني مسلم لا يامرني الا بخير فعند ذلك صلى الله
 عليه وسلم في فضائله واذا كانت المرأة حسنة الوجه خيرة الاخلاق سوداء الحدة والشعر كبيرة العين بيضاء
 اللون محبة لزوجها فاصرة الطرف فهذه على صورة الحور العين قال الله تعالى في ذلك فيهن خيرات حسنات قيل

فعلين بما تكثره لاجسامهن واما كثر الخير فيما يكرهه الانسان قال صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالكاره وحفت النار بالشهوات وقال الله
 تعالى فعسى أن تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا فكل ما سعت نفسك اليه بما فيه لذة وطرور راحة ورغابة وحط الكاف
 في الحال فانهم نفسك فيه فان حبك الشيء بهمي ويصم وما يترجى فليسك من الاقبال على العبادة والاحترار عن خطر الآخرة واجتناب

مخالفة الله تعالى في أمره ونهييه فهو من إشارة العقل فذبه والزنه * (فصل) واعلم * ان الله تعالى يحب من أوليائه ويحبهم بالبلاء صبا
فاحباب البلاء والمصائب في الحياة الدنيا هم الاولياء قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ليعتاده عبده بالبلاء كما يعتاده والد بالدولة بالخير وأن
الله تعالى يحب عبده المؤمن من الدنيا (٢٤٤) كالحب الذي يرضى الله عنه وعن خباب بن

الارث رضى الله عنه قال
هاجرنا مع النبي صلى الله
عليه وسلم في سبيل الله
نبتغي وجه الله فوجب أجرنا
على الله فمننا من مضى لم
ياكل من أجور شيئا فهم
مصعب بن عمير قتل يوم
أحد ولم يوجده شيئا يكفن
فيه الا غرة فكننا اذا وضعناها
على رأسه خرجت رجلاه
واذا وضعناها على رجليه
خرجت رأسه فقال صلى
الله عليه وسلم ضعوها على
رأسه وضعوها على رجليه
من الاذى قال ومنما من
أبغض له ثمرة فهو يمدحها
وعن سعد بن أبي وقاص
رضي الله عنه قال كنا
بصبينا مضيق العيش بمكة
وشدته مع النبي صلى الله
عليه وسلم فلما أصابنا البلاء
وأكثربنا كذلك ومررنا
عليه وصبرنا له فكان مصعب
ابن عمير أنعم غلام بمكة
وأجوده حلة مع أبيه ثم
لقد رأيت به جهدا في الاسلام
جهدا شديدا حتى لقد
رأيت جلده يتخسف يتخسف
جلدا الحية عنها حتى ان كما
لنعرضه على أنفسنا فنجعله
مما به من الجهد وما نقص
عن شيئا بلغناه ثم أكرمه
الله تعالى بالشهادة يوم

خبرات الاخلاق حسان الوجوه وقال تعالى حور عين كأنهم مال اللؤلؤ المكنون والخور البيض والعين
كبار الاعين هو جمع عيناء والخوراء هي البيضاء شديدة بياض العين شديدة سوادها وسواد الشعر
وقال عز وجل هر بالعربة على عنيبين تكون العاشق لزوجهات تكون المشبهة للجماع وذلك يكون
من تمام اللذة في الوقاع لان المرأة اذا لم تكن محبة لزوجهها ولا مشبهة لافضاءه اليها انقص ذلك من لذته فلذلك
وصف الله عز وجل نساء أهل الجنة بنساء اللذة وقال رجل شبق وامرأة عربية توصفان بشهوة الجماع كيف
وقدر ويخير نساءكم الغلظة على زوجها وقال بعض الحكماء ثلاث من اللذات لا يؤبه لهن المشي في الصيف
بلا سراويل والتبرع على الشط وجماعة الربوخ يعني المشبهة للجماع وقال عز وجل في تمام وصفهن قاصرات
الطرف أي قد قصر طرفها على زوجها وحده فليست ترى أحسن منه ولا تريد بدلا غيره وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خير نساءكم التي اذا نظر اليها الرجل سرتة واذا أمرها أطاعته واذا غاب عنها حفظته في نفسه
وماله وروينا عن محمد بن كعب القرظي رضى الله عنه في معنى قوله عز وجل ربنا آتتنا في الدنيا حسنة قال المرأة
الصالحة وفي بعض التفسير فالحسينة حياة طيبة قال المرأة الصالحة وقد كان عمر رضى الله عنه يقول المرأة
الصالحة ليست من الدنيا لانها تفرغ للآخرة الا انه كان يقول المنفرد يجد من حلاوة العبادة ما لا يجد المترشح
وكان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يقول ما أعطى عبد بعد ايمان بالله عز وجل خيرا من امرأة صالحة
ووصف النساء فقال منهن غنم لا يجزأ منه يعني غنم لا يعتاض منها بعطاء الحديا هي العطاء ومنهن غل
لا يفدي منه أي لا قيمة له فيفدي منه ويجوز ان لا راحته منه كالغل فصاحبها أسير يحجبها لا يفدي ابد الامونتها
وقال أيضا قيل كانت العرب من نهاية تعذيب الاسير تسليخ جراد الشاة ثم تلبسه اياه لحما طريا فذلك على
جسده وينقبض ثم لا تنزع عنه حتى يعقل وينتثر منه الهوام فذلك هو الغل مثل المرأة المكربة واعلم ان
النساء على أوصاف النفس من عرف صفات النفس عرف بها أوصاف النساء وقاساهن بالتجربة والخبر
عرف بذلك صفات النفس فمن المسولة وهي ادناها ومن الامارة بالسوء وهي شرهن لا تستتر من الاذى
ولا تنفي عن خالق السوء والبداء ومنهن بمنزلة النفس الواهية وهي من صالحى النساء ومنهن المطمئنة المرضية
وهذه هي الصالحة الخيرة السالكة الراضية وفصل الخطاب ان كان صلاح قلب العبد واستقامة حاله في الغربة
فلا أعدل بالوحدة شيئا لان أقل ما فيها السلامة والسلامة في وقتنا هذا فضيلة وغنيمة وان تأقت نفسه الى
التزوج ولم يامن دواعي الهوى فيتزوج اذا أدى الى سلامة دينه وان لم تتم كفايته بواحدة ضم اليها أخرى
فان لم تكن به ما غنيمة وتتمام حاله وتحصينه زاد ثلاثة الى أربع فالتاربعة مع توفيق النفس الى النكاح
وقوة شهورها في التنقل في المناكح بمنزلة الواحدة وان الواحد مع وقوع الكفاية ووجود الاستغناء تنوب
عن الاربع كذلك خير الله عز وجل صورة النفس فيما عليه جبلها ووافوت بين العباة فيما عليه جمعها يقال
ان الله عز وجل أباح الجمع بين الاربع لاجل الطبايع الاربع لكل طبيعة واحدة على قدر حركتهم او توقان
النفس فمدها ولا نقص على العبد في ذلك اذا قام بما عليه لهن أو سحعن بحقوقهن من النفقة والمبيت له بل
ذلك مزيد له ودلالة على قوته وعظمته في الحال وهذه طرائق الاقوياء والائمة من الرجال وأيضا فان الله عز وجل
ما أنعم به من امتطاء الاربع من النساء من الحكمة وتولين الطابع في الصنعة مثل ما أنعم به من تكوين سيرة
الطبايع التي جعلهن مراكب عباد ففعل تفاوت تكوين وطء الاربع بمنزلة تغاير مشي دواب البر الاربع فقال
عز وجل والخييل والبغال والحمير ليركبوهن وانه وقال عز وجل من الفلك والانعام ما تركبون يعني الابل

أحد وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال انما جلوس مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد اذا طلع عليه ما مصعب
ابن عمير وعليه وزرة مرفعة بقائمة من فرو فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم بكى لادى كان فيه من النعمة وما هو فيه اليوم وفي رواية أخرى ان النبي
بكى لما رآه على تلك الحال وقال انظر الى هذا الذي نور الله قلبه لقد رآه الله بين أبيه وهو يختال في حلة قد اشتريته له واشترها بمائتي درهم

فما زال حب الله وحب رسوله حتى صيره الى ما ترون ثم قال صلى الله عليه وسلم كيف بكم اذا غدا أحدكم في حالة وراح في أخرى ووضعت بين يديه صحيفة وورفت أخرى وسترتم بيوتكم كما ستر الكعبة قالوا يا رسول الله نحن يومئذ خير من اليوم نتفرغ للعبادة ونكتفي المؤنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لانتم اليوم خير منكم يومئذ وكانت الانبياء عليهم الصلاة والسلام (٢٤٥) على غاية ما يمكن من المجاهدة لانفسهم مع

انهم مقلوع لهم بالفوز والدرجات العالية يامرون أنفسهم وأتباعهم بالمجاهدة لانفسهم قال عيسى عليه السلام أدخلوا من الباب الضيق فان الباب الواسع مسلول والطريق التي تؤدي الى الهلاك رجة والداخلون فيها كثيرون ما ضيق الباب وكرب الطريق السني تؤدي الى النجاة وقليلهم الذين يجدونها وكان في التابعين المجاهدون الصابرون وبلغ من أمر جماعة من الصحابة في المجاهدة مبلغا عجز عنه من جاء بعدهم من الخلق روى ان أوسا القرني قال لا بد منه عبادة الملائكة وعن بعض أصحاب ابن مسعود رضي الله عنهم انهم قالوا قال ما أحب البقاء في الدنيا الا لا أعفر وجهي في التراب لله تعالى يعني وقت السجود في الصلاة

(فصل) * ولا تتم المجاهدة الا بالتثبت ولا تحقق الا بالصبر فاذا عرض للمريد عارض الهوى والشهوة احتاج الى التثبت والصبر أمامه احتياجه الى الثبات فلان الثبات حاجز بين العبد

فسير المناقة غير سير الفرس وسير البغل يخالف ماشي الجارو كذلك جعل لمن جمع الاربع بالوطء ما لا يجعل بالاحاد والمثنى والثلاث فحسن ذلك وأباحه لمن جمع بينهما أو بعا كاطلاقه لمن جعل له من المطايا أربعة ينتقل على دابة بعد دابة فكان له فرس وبغل وحمار اذا اتسع بذلك وأقام عؤنتهن وقد يكتفي الواحد بدابة واحدة فيكون فيها بلاغ الى حين ذلك تقدير العزير العلم واتقان صنع المنعم الحكيم وقد شرط الله تعالى مع الزوجة ثلاثة شروط ان وجدت تمت بهم كفاية العبد وسكنت به انفسه وكان ذلك من آيات الله الدالة عليه وان لم توجد الشروط الثلاثة مع الاحدى كان له المزيد عليها الى الرابع وكن في المعنى كالاتحاد لعدم الشروط التي أخبر الله عز وجل بسكون النفس عندها وعند الاربع توجد الشروط في قلوب المؤمنين لا محالة كما أخبر عز وجل وكان ذلك أيضا من آياته وحكمته الدالة عليه فقال سبحانه ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة فان وجد العبد سكون النفس ورحمة القلب ومودة المرأة في الواحدة فهو من آيات الله عز وجل وهي كفايته وغنيته وان لم يجد السكون ولا الرحمة ولا المودة لافي الاربع فهن حينئذ كفايته وغنيته والله تبارك وتعالى يغني بالواحدة ويغني بالاربعة أي يجعل غنيا ويجعل قنية جماعة ومدخرا وذلك أيضا من آيات الله تعالى واختياره لمن قوى عليه واستقام به وقد شبه بعض الناس الأزواج بالقمص فقال ليس من السرف ان يجمع الرجل أربعة قمص وما زاد على ذلك كان سرفا كما ان الله عز وجل أمر بالجمع بين الاربع من النساء ويصلح ان يستدل به بقوله تعالى هن لباس لكم فجعلهن في معنى الملبوس ورفع فيهن الى الاربع وفي قوله تعالى فانكم وما طاب لكم من النساء ثم ابتدأ فنص على مثنى ولم يقل احدى على الذب والاستحباب للجمع بين اثنين وان العدل قد يوجد ويقدّر عليه معهما ثم رد الى الواحدة لمن خاف الجور فيهن فقال تعالى فان خفتن ان لا تعدوا فواحدة ففي دليل الخطاب اشتراط العدل في الاربع ثم ذكره بقوله ذلك أدنى ان لا تعدوا يعني أقرب ان لا تجور واو قد قال بعض الفقهاء من أهل الحجاز واللغة لا تعدوا اي لا تكثروا عيالكم والاول أحب الى لانه أشبه بالقرآن كانه عطف على النص لما قال ان لا تعدوا قال ذلك أدنى ان لا تجور واو الاول أحب الى ويصلح هذا الوجه أيضا في اللغة من قال عال يعول بمعنى أعال يعيل وأكثرا العرب فرقت بين ذلك يقولون عال يعول اذا جارا وعال يعيل من العيلة اذا كثر عياله وشاذ نادر من يجعلها الغتين بمعنى فليتوخ العدل بين أزواجه من جمع بينهما في النفقة والكسوة والمبيت ولا يضيف على بعض فيقصرون كفايتها وواجبها في ذلك فقد جاء في الحديث من كانت له امرأتان فقال الى احدهما دون الاخرى وفي اللفظ آخر فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة واحد شقبة مائل ولا عدل عليه في المحبة والجماع لان ذلك لا يكمل اذا سوى بين البيوت ولا عليه أيضا ان يجمع من بات عندها النما عليه المبيت ليلة وليلة وفي تفسير قوله تعالى ولن تستعبدوا ان تعدوا بين النساء ولو حرصتم قال لا تقدر واعلى العدل بينهما في الحب والجماع لان ذلك فعل الله عز وجل في القلوب وفي شهوة النفس وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقسم بين نسائه في العطاء والمبيت وكان يقول اللهم هذا جهدي فيما أملاك ولا طاعة لي فيما تملك ولا أملاك بعني في المحبة والجماع فقد كان يحب بهن أكثر من بعض وكانت عائشة رضي الله عنها أحبهن وكان يطاف بهن مجولا في مرضه في كل يوم وليلة فيقول أين انا غدا فطهنت امرأته منهن فقالت اغنا سؤال عن يوم عائشة رضي الله عنها فقلن يا رسول الله انه ليس عليك ان تحمل فقد أدنا لك ان تكون في بيت عائشة رضي الله عنها فقال قد رضى ميتن بذلك فان نعم قال فقولوا لي بيت عائشة فاذ لك كانت تقول قبض في بيتي

وبين المعصية ويقوى عند الثبات الخوف بالوعيد والرجاء بالوعد والحياء من الله تعالى لعظمته وجلاله ونعمه واحسانه وحقيقة التثبت هو التوقف والتأني قبل الفعل ليتبين للفاعل غوائل الفعل وقبح عاقبته واعلم أن محال التثبت ومواضعه متعددة فمنها التثبت عند دخول وانحطاط والثاني عند حديث النفس والثالث عند العزم وعند القلب والرابع عند الشروع في أعمال الجوارح والخامس في أثناء العمل قبل

الاستكمال والسادس بعد استكمال العمل والسابع بعد استرساله في بعض الزلل دون بعض والثامن بعد استرساله في سائر ما صادف من الافعال وجر يانه مدة على سنن التصرف من غير انتغال فهذه مواضع التثبت المتثبت عند خطوط الخطا فريدرك بعامة وفطنته حكم مادعا اليه الخطا فريدرك (٢٤٦) أويدبر وهذا التثبت مندوب اليه لان وقوع الخطا لا مكاف غير مقدور وليس هو فعله

حتى ينسب فيه الى تقصير ولا يعقبه فعل في الغالب وانما يعقبه التردد وهو المعبر عنه بتحديث النفس وهو مدفوع عنه والمواخذبه هو العزم على الصحيح وهو اختيار القاضي أبي بكر من المتكلمين وغيره من العلماء ويلييه في القوة المتثبت عند حديث النفس وان غفل عن خطور الخطا ورجولانه في نفسه فيتبعه ويتثبت وهذا التثبت استحبابه أكد من الاول ويلييه في الضعف المتثبت عند فعل القلب وهو العزم عليه اذ الم يتعلق بفعل جارحة وهذا التثبت واجب فانه ان لم يتثبت وقع في الحرام الذي هو فعل اختياري ويلييه في الضعف المتثبت عند الشروع في عمل الجوارح وانما كان هذا ضعف من الاول وان كانا عاصيين لان الاول عصى معصية واحدة وهي معصية العزم على الفعل وهذا عصى معصيتين عزم وفعل ويلييه في الضعف المتثبت في أثناء الفعل وانما كان كذلك لان التماسا على المعصية زيادة في المعاصي وتعرض لشديد العقاب كمن أقدم

و بين سحري ونحري تفخر بذلك ثم قال الله عز وجل فلا تعبدوا كل المائل يعني على واحدة دون الاخرى في التقصير والنفقة فتذروها كالمعلقة أي موقوفة غير مستقرة كأنهم الاذات زوج ولا مطلقه أي لا يتم فتتحمل انفسها ولا ذات زوج ينفق عليها فتستغنى بزوجهما * والعرب تقول علفت الامرا اذا أوقفته وقوله علق أي موقوف غير مطلق بحكم فعلية أنه يقسم بينهما أيامه ولياليه فيكون عند كل واحدة يوما وليلة الا أن تهب لصاحبتها اليها أو تسمح له بذلك فكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فأراد ان يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته ان يقرها على الزوجية لتخسر في نسائه فتركهوا لم يكن يقسم لها فكان يقسم لعائشة ليلتين وسائر أزواجه ليلية ليلية الا انه صلى الله عليه وسلم لشدة عدله كانت نفسه اذا ناقت الى واحدة في غير ليلتها أو غيرها في غير يومها ناهيا عما هم طاف في ليلته على سائرهن وكذلك كان يفعل في يومه من ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها وغيرها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة وعن أنس طاف رسول الله صلى الله عليه وسلم على تسع نسوة في ضحوة ومن لم يكن له الا واحدة استحب له ان يقضي اليها في كل ثلاث ليل باليلة من له ربيع نسوة ويكون يداشرها في الليلة الرابعة وبهذا قضى عمر وكعب بن الاسود رضي الله عنهما للرجل ان ياتيه في كل أربع ليل ليلية فان علم ان حاجتها الى أكثر من ذلك كان عليه ان يفعل ما هو أقرب الى تحصينها واثبت لعافها وان علم منها كراهة ذلك وقلة همتها لم يكن عليه الا قضاء اليها الا في كل شهر مرة أو في كل سنة مرة وعليها ان لاتنعمه ليل ولا نهار في كل وقت وان كانت صائمة فلا يحل لها ان تصوم الا باذنه وتزوج على عليه السلام بعشر نسوة وتوفي عن أربع وسبع عشرة سريه وكان بعض أمراء الشام اذا بلغه عنه كثرة نكاحه يقول لست بشكعة ولا طامة يعرض له بذلك ويقال انه تزوج بعد وفاة قاطمة صلوات الله عليها وعلى أبيها بتسع ليل ونسكج امامة ابنته زينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت فاطمة صلوات الله عليها أو صته بذلك وتزوج الحسن بن علي رضي الله عنهما مائتين وخمسين امرأة وقيل ثلثمائة وقد كان على عليه السلام ينجس من ذلك ويكره حياء من أهلهم اذا اطلقهن وكان يقول ان حسننا ما عاقلنا نكحوه فقال له رجل من همدان والله يا أمير المؤمنين لننكحنه ما شاء في أحب أمسك ومن كرهه فارق فسر على رضي الله عنه بذلك وأنشأ يقول ولو كنت بوابا على باب الجنة * لقات لهم همدان ادخلي بسلام

وهذا أحد ما كان الحسن يشبه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يشبهه في الخلق والخلق فقد قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبهت خاقي وخاقي وقال حسن مني وحسين من علي وكان الحسن رجماء قد على أربعة ورجماء طلق أربع فافارسل غلامه بطلاق امرأتين له وقال قل لهما اعتدا أو امره أن يدفع الى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع اليه قال ماذا قال فقال له الرسول أما احداهما فانسكت رأسها وسكنت وأما الاخرى فبكت وانجبت وسميتها تقول * منافع قليل من حبيب مفارق * فاطرق ورجم لها ثم قال لو كنت مرجعا امرأة لراحتها ودخل على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فخطب ابنته فقال انك لا أحب الناس الى ولكنك مطالق وأكره ان يتغير قلبي عليك فان ضمنت انك لا تفارقها فاعت فسكت ثم اتكأ على بعض أصحابه ثم قال ما أراد عبد الرحمن الا ان يجعل ابنته طوقا في عنقي وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب النكاح ويبغض الطلاق فأنكحوا ولا تطلقوا وهذا الاصلح لمن أراد أكثر من أربع وتزوج المغيرة بن شعبه بثمانين امرأة وقد كان في الصحابة من له الثلاث والاربع وكثير منهم لا يحصى كانت له اثنتان لا يتخلو منهما

ويقال

على ضرب انسان ثم ضربه وتثبت وكف عن ضربه مثلا وضربه آخر واستمر على ضربه من غير كف حتى توسط

الفعل الذي نواه فتثبت وكف ويلييه في الكف المتثبت بعد فراغ عمله الذي شرع فيه ويلييه في الضعف والبلد عن القوة الذي لا يثبت الا بعد توالي الافعال القبيحة منه فتعاطى أنواعا منه ويكف عن أنواع ويلييه في الضعف الذي لا يثبت الا بعد الاسترسال في الشهوات وتعاطى المحرمات

والسكر ووهان وغيرهما من المباحات من غير تثبت في معرفة أحكام الله تعالى فيها وهذا أسوأ من جميع من تقدمه حالاً لتقدمه عن التذكري
واتذكري نعوذ بالله من الخزي والخذلان وأقوى المتثبتين وأشدّهم رعاية لحقوق الله تعالى ومراقبة لعظمته وجلاله من رأى أحكام الله تعالى
المتعلقة بأفعاله عند وقوع الخواطر الداعية إلى العزم والأفعال ولم تعمه الشهوة ولم (٢٤٧) تستهوه اللذة واعلم أن من تثبت عند هجوم

الخواطر على قلبه قد جعل
بينه وبين النار حاجزاً
وذلك لأنه تثبت عند
عروض الخاطر وتثبت
عند تردها في النفس
وحديث النفس به والتثبت
في هذين الموضعين مندوب
لا واجب كما قد ذكرناه
فيها تقدم لان عروض
الخواطر غير مقدور على
دفعه وحديث النفس
معقود عنه شرعاً لقوله صلى
الله عليه وسلم عني عن أمي
ما حدثت به نفوسها والذي
يعصى المكافيه هو ترك
التثبت في الفعل المحرم عند
وقوع العزم عليه وكذلك
يعصى بترك التثبت في
الفعل الذي يحل
حكمه ويعصى بعدم
التثبت عند الشروع في
الفعل والاخذ منه
والاسترسال فيه بطريق
الاولى وأما وجه احتياج
المجاهد إلى الصبر فظاهر
لان الله تعالى خلق
الانسان مطبوعاً على
الشهوات والميل للذات
والنفرة عن كل مؤلم ومشق
فيحتاج المجاهد إلى التثبت
إلى الصبر كاحتياج إلى التثبت
وكذلك وعدنا بالصبر على
هذه الاشياء فقال تعالى

و يقال ان كثرة النكاح من شدة غض البصر وقطع المشي في الأثر اذا خضع الطرف وقصر عن الحرام وانقطع
المشي على الأرض غاص البصر والنفس فانسع في الحلال وذلك ان للنفس استراحات إلى ما جالسها وقتورها
عن الذكر فاستراحات نفوس المتقين إلى المباح من ذلك قوله عز وجل ليسكن اليها وهذا سكن النفس إلى
الجنس لما تلائم من الصفات المجانسة وهو أحد المعاني في قول علي عليه السلام روحو والقلوب يعني في الذكور
قبل لروحها باستراحة النفس إلى المباح يعني ذكر الأثر لان الذكر أثقل وهو بمعنى قول النبي صلى
الله عليه وسلم ان لكل عالم شراً وفترة فمن كانت فترة إلى سقي فدها تدي والشر المكايدة والفترة الوقوف
والاستراحة وقد كان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول اني لاسهجم نفسي بشئ من اللهو لا أقوى بذلك فيما بعد
على الحق وقد كان النساء يدعي على غير وصفهن الا ان كان الرجل اذا خرج من منزله تقول له امرأته يا هذا
وتقول له ابنته يا أبانا لا تكسب اليوم شيئاً من غير حله فدخل النار فتركوا نحن سببه فاننا نصبر على الجوع
والأضرب لا نكون عقوبة للأولاد وأراد رجل من السلف ان يغيب عن أهله في غزوة فذكره اخوانه ذلك لانهم به
خافوا إلى أهله فقلوا لم تتركنا زوجك يسافر ولا يدع لك نفقة ويغيب عنك ولا تدبر من متى يقدم فقالت
زوجي منذ عرفته أكل وما عرفته قط رزاقا يذهب الأكل ويبقى الرزاق ومع ذلك فلا أحب ان أكون مشوطة
عليه أقطع عن سبيل الخير قال أحد بن عيسى الخراز لما تزوج بامرأة على أي شيء تزوجت بي ورغبت في
قالت علي ان أقوم بحقل علي واسقط حتى علمين وخطبت رابعة بنت اسمعيل ابن أبي الحواري فذكره ذلك لما
فيه من العبادة فالتح عليه وأكثرت فقال لها يا هذه مالي همه في النساء لشغلي بحالي فقالت يا هذا اني
لا شغل بحالي من شغل بحالك ومالي شهوة في الرجال ولكني ورنيت عن زوجي ثلثمائة ألف دينار وهي
حلال وأردت ان أنفقها عليك وعلى اخوانك وأعرف بك الصالحين فتكون طريفة إلى الله عز وجل فقال
حتى استأذن استأذني قال فثبت إلى أبي سليمان فذكرت قواها وقد كان ينهاني عن التزوج ويقول
ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغير فلماذا كرت له ما قالت أدخل رأسه في جيبه وسكت ساعة ثم رفع رأسه
وقال يا أحمد تزوج بها فان هذه ولية الله تعالى وهذه كلام الصديقين قال فتزوجت بها قال أجدف كان
في نزلها كرم من جسد فلم يبق منه شيء في غسل أيدي المستجملين للخرج بعد الاكل سوى من كان
يغسل يده بالاشنجان في البيت قال وتزوجت عايباً ثلاث نسوة فكانت تطعمني من الطيبات وتطليبي
وتقول اذهب بقوتك ونشاطك إلى أزواجك فكانت هذه من أرباب القلوب وكان الصوفية يسألونهم عن
الاحوال وكان أحد برجع اليها في بعض المسائل وكانت فاضلة تشبه في أهل الشام برابعة العدوية
في أهل البصرة وقد كان أبو سليمان يقول في التزوج قولاً عادلاً من صبر على الشدة والتزوج له أفضل
والوحيد يدعى من حلاوة العمل وفراغ القلب ما لا يجد المتاهل وقال مرة ما رأيت أحداً من أصحابنا
تزوج وثبت على مرتبة الاولى وريناعته انه قال ثلاث من طلبهن فقد رغب في الدنيا من طلب مغاشا
أو تزوج أو كتب الحديث ولعمري ان المرأة تحتاج إلى فضل مداراة وطيفة من الحكمة وطرف من
المواساة وباب من الملاطفة واتساع صدر للنفقة وحسن خلق واطف لفظ وهو لا يحسنه الا عالم حليم ولا يقوم
به الا عارف حكيم فمن لم يعم بذلك ولم يتداليه ولم يعتد للنفقة ولم يالف الجماعة وكان قد ألف وحدته واعتاد
الانفراد بكلمته وكان ضيق القلب بخيل الكف سيء الخلق غليظ القلب فظ اللفظ فالوحدة لهذا أصلح
والبعد من النساء لقلبه أرواح في تزوج من هذا وصفه عذب وعذب وآذي وآذي وآثم وآثم به لان النساء

وأما من خاف مقام ربّه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى * (فصل) * واعلم انه يجب أن تكون المجاهدة والرياضة بالنقل
والتدريج والرفق بالنفس شيئاً فشيئاً ولا يهجم عليها بما يشق عليها من الاعمال فتتفرغ فوراً شديد الخشوع منه الترك والخروج بالكيفية فيجب
الرفق بها إلى أن تعود ذلك وهذا هو الذي ينهيه عليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان المنبت لأرضاً قطع ولا تظهر أبقي فاذا أراد المجاهد نقل

نفسه عن عوائدها المذمومة الى المحموده فليمنعه من الفعل المذموم وليذكره من الوعيد على فعل المذموم والوعود على فعل المحمود فان نقل عليه ذلك قطع عنها الذات الناجزة وداوى نفسه بترك الشهوات العاجلة كما فعل أبو طحمة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في اخراج حديدقة عن ملكه لله تعالى (٢٤٨) لتكونا أشغلتاه عن الحضور بقلبه في صلاته فجعل ذلك تأديبا لنفسه وعقوبة لها

ومن عزم على تحصيل مقام السخاء مثلا فطريقه الزام نفسه القيام باخراج الواجب من الزكاة والصدقة والكفارات ونفقة الاب والاولاد الصغار والزوجة وغيرهم من العيال فاذا قام بذلك بسهولة عود نفسه الانفاق في المنسذوب واذا وصل الى ذلك آثر على نفسه ذوى الحاجات ثم ينتقل الى الزهد في حفظ نفسه في الترفه والراحات فهذه طريق المجاهدة والرياضة يدرج العبد نفسه في سلوك الطريق الى مولاه مع الفرق بنفسه وصحح الترمذي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم رد التبتل على عثمان بن مظعون وقال لو اذن لنا في الاختصاص لاختصينا ولكن منعنا منه فالانقطاع الى الاعمال دفعة واخراج ما في اليد دفعة واحدة نهى عنه فان قيل ان الصديق رضي الله عنه أتى بجميع ماله الى النبي صلى الله عليه وسلم ليجزجه في سبيل الله قلنا ذلك لان الحاجة كانت اليه متأكدة اذ كان ذلك

يحتاج الى فضل حلم يحمل سفههم والى سعة علم يغمر جهلهم والى حسن لطف وحكمة يدارى أخلاقهم ويتغافل عن زلاتهم فاذا كان الرجل جاهلا سفهيا أو كان سيئ الخلق فضاغلة لاجتماع الجهل فافتقر العقل وتنازع الجفاء وغلب القلب والاذى فافسد أكثر مما يصلح وتتأخر اوله يكن بينهما ما أبدا يصلح وليس هو وصف العقلاء واستحب للرجل اذا أراد التزوج ان يشرح حاله ويبين أخلاقه للمرأة حتى تكون على بصيرة من أمره ويقين من حاله ويدخل على اختيار منها فذلك من الورع وقد دفعه به بعض السلف وقد تزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب بالسواد فلما دخل بامرأته فصل خضابه فظهرت شبته فاستعدى أهل المرأة وقالوا نحن حسبناه شابا فاجعه ضربا وقال غررت القوم وفرق بينهم ما يورون ويناعن شعيب بن حرب لما أراد أن يتزوج قال للمرأة اني سيئ الخلق فقالت يا هذا أسوأ خلق منك من يحوجك الى سوء الخلق * وورون يناضه هذا ان رجلا أراد أن يتزوج فقال للمرأة ان لي أخلاقا وقفت عليها فان رضيت به اتزوجة بك فقالت افعل فقال انارجل ملول حقود سيئ الظن غيور ضيق الصدر واسع الضرب ان كثرت عندي مالت وان أبعدت قلقت وان تكلمت أو غررت صدرى وان سكنت أشغلت قلبي فقالت المرأة أما بعد فقد ذكرت من نفسك أخلاقا كما نرضاه البنات ابليس فكيف نرضاه البنات آدم انصرف راشدا لا حاجة لنا بك ومن خشى على نفسه الاتساق ووفق له امرأة فبها بعض الحاصل المحموده فالتزوا به افضل فليكن له حينئذ في التزوج نيات لانه من أكبر الاعمال ولا يكون نكاحه لاجل هوام مجردا فقد قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه اذا وافق الحق الهوى فذلك الزبد بالبرسيان فلتكن نيته اقامة سنة وصلاح قلب وسلامة دينه وغض بصره وتحسين فرجه فقد أمر بذلك ويحتسب في الكسب على العيال التوبة من الله عز وجل ويحتسب مثل ذلك في نعمه الهافى أمر الاخرة كما يحبه لنفسه حتى يؤجر بسببها مثل ما يشاء لنفسه فهو من النصيحة لها والاشفاق عليها وليجعل ذلك لوجه الله سبحانه فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما انتفى الرجل على أهله فهو له صدقة وان الرجل ليؤجر في رفع اللقمة الى في امرأته ومنها انه كالجهاد في سبيل الله وقال رجل لبعض العلماء وهو يعدد نعم الله عز وجل عليه من كل عمل قد أعطاني الله تعالى نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وصنوف العبادات فقال له العالم فإني أنت من عمل الابدال قال وما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك لاخوانه وهم في الجهاد تعلمون عملا أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك جهاد في سبيل الله وقتال لاعدائه أى شئ أفضل منه قال اكنى أعلم قالوا ما هو قال رجل متعفف ذو عيلة قام من الليل فنظر الى صبيانه نياما متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه فعمله هذا أفضل من جهادنا في سبيل الله عز وجل وقال رجل لبشر قد أضر في الفقر والعيال فادع الله لي فقال له بشر اذا قال لك عيالك ليس عندنا خبز ولا دقيق ونحن جبايع فادع الله لي أنت ذلك الوقت فان دعائك أفضل من دعائي وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلم في هوم في الجنة كهاتين وفي حديث آخر ان الله تعالى يحب الفقير المتعفف أبا العيال ومن النية في ذلك ان الاهتمام بصالحتهم والاعتماد على نواتهم زيادة في حسناتهم لانه عمل من أعماله وفي الخبر اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله تعالى بالهم ليكفرها وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الغم بالعيال وقد روي ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الا الهم بطالب المعاش وله في الصبر عليهم وجيل الاحتمال لاذن وفي حسن العشرة لهم مثوبات وأعمال الصالحات وربما كان موت العيال عقوبة للعبد ونقصان حظ اذا كان الصبر عليهم والانفاق

وقت فاقة وضرورة بالمسلمين حاجة اليه وايضا فان لصديق كان عنده من الصبر والوفق وقوة اليقين بالله تعالى مقاما ما ليس عند غيره ولا بأس أيضا بان يرفع المجاهدة لنفسه بالعبادة بشئ من المباحات ليتقوى بذلك على الطاعات وينتفى عنه الملل او يزول عنه السأم فيمأزح أحيانا ويشد يتيامن الشعر أحيانا وبشاهد صوره جيلة من زوجة وأمه له أحيانا الى غير ذلك من المنزهات المباحة ليعود اليه

نشأ طه قال بعض الاكابر اني لاروح بشي من الله وفيكون ذلك عونا لي على الحق وقال علي رضي الله عنه، روحوا النفوس فانها اذا اكرهت عيت وهذه الاشياء بمنزلة اللحم للمريض المحرور فان الطيب قد يصنعه له ليصير قوته حتى يحتمل شرب الدواء النافع والشريرة جاءت بدواة النفوس المريرة وتطبيب القلوب المعولة واعلم أن الثامن اختارها في كيفية (٢٤٩) الرياضة منهم من نظر الى تحصيل المسبب فكيف كان

ولم ياتفت الى الطريق حتى
قالوا من كسبت نفسه عن
الطاعة فعلها كيف اتفق
له مخلصا وغير مخلص وكذلك
في الصيام وانفاق المال
المتعمد النفس العباد
وتثمرت عاها وما لو اعمى في
نوبه دم عسر الزوال فلا يغسله
بالبول لخرجه ثم يغسله
بالماء وفيه - ذا انظر فان
جواز الصلاة بغير اخلاص
أو مراثما لتعود النشاط
للطاعة مما ينازع فيه أيضا
بل لا يجوز له الصلاة
والصوم ولا غيرهما من
العبادات الا بشرطها من
الاخلاص وغيره وان كان
يمن تنازعه الاهواء وتنازعه
خواطر الرئاء

* (باب التقوى واليقين والصمت) *

قال الله تعالى يا أيها الذين
آمنوا اتقوا الله حق تقاته
وقال تعالى واتقوا الله
ويعلمكم الله وقال تعالى
وإياي فاتقون وجاء رجل
إلى النبي صلى الله عليه
وسلم فقال يا رسول الله
أوصني فقال عليك بتقوى
الله فانما اجتمع كل خير
وتكاملوا في حقيقة التقوى
فقال قوم هي الخرز بطاعة

مقامه كان عدم ذلك مفارقة لحاله نقص به وحدنا بعض العلماء أن بعض المتعبدين كان له زوجة وكان
حسن القيام عليها إلى أن توفيت فعرض عليه أخوانه التزويج فامتنع وقال إن الوحدة أروح لقلبي وأجمع
لهمي قال فرأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كان أبواب السماء قد فتحت وكان رجال ينزلون ويسرون في
الهواء يتبع بعضهم بعضا وكلما نزل واحد نظر إلى فقال لمن وراءه هذا هو المشؤم فيقول نعم ويقول الثالث
لمن وراءه هذا هو المشؤم فيقول الرابع نعم قال فرأى في ذلك وعظم على وهبتهم أن أسألهم إلى أن مر بي آخرهم
وكان غلاما فقلت له يا هذا من المشؤم الذي تؤمن إليه قال أنت قلت ولم ذلك قال كنا نرفع أعمالك في أعمال
الجاهدين في سبيل الله تعالى فذجعة أمرنا أن نضعها في أعمال الخالفين فما أدري ماذا أحدث فقال
لأخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن يفارقهم زوجة أو زوجة ثالثة وربما كانت النفس الامارة أضمر
على العبد من أربع نسوة وانما كره من كره الأهل والولد لاجل الشغل بهم عن الله تعالى وما قرب إليه
فإذا كان من لا أهل له ولا ولد مشغولا ببطالته عن الله عز وجل منهم كافي شهوانه عن سبيل هؤلاء كان
أسوأ حالا من ذي الأهل والولد وقد جعل من لا يطلب الأهل والمال لا يكلف به والافضل في المنزل المكره
وقد روي في الخبر أن من أهل النار الضعيف الذي لا دين له هو فيكم تبع لا يبيعون أهل ولا مالا قيل هم السؤال
المنهومون في المسئلة الذي همه بطنه لا يبالي كيف طاب ولا على أي حال من الفحش تغلب فلم يشغله أهله
وماله عن الله عز وجل كان أفضل ممن لا أهل له ولا ولد فهو عبد بطنه وفرجه أسير هو وأهله وشهونه وقد أخبر
الله تعالى أن لاهل المؤمنين أموالا واولاداً ثم أمرهم أن لا يشغلهم ذلك عن الله عز وجل وقد وصف أقواماً بأن
بيعتهم وتجارتهم لا تشغلهم عن عبادته وانهم أهل خوف من يوم تتقلب فيه القلوب والابصار وقد مدح قوما
فسألوه الأرزاق والذرية وجعل ذلك في وصيهم في قوله عز وجل يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا
وذرياتنا نفرة أفعين وقرة أعين لا يشغل ولا يحجب عن قرة العين بل يكشف عنه ويقرب منه كما قال النبي صلى
الله عليه وسلم حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعل قرة عيني في الصلوة وقد كان أبو سليمان
يقول انما سر كوا التزويج لتفرغ قلوبهم لذكريه ويناعن ابن أبي الحواري الحديث الذي رواه عن
حبيش عن الحسن إذا أراد الله بعدد خير لم يشغله باهل ولا مال قال أحمد رضي الله عنه فناظرنا في هذا الحديث
جماعة من العلماء وإذا ليس معناه أنه لا يكون له امرأة ولا ولد ولكن يكون له ولا يشغله ولا ينجس النكاح
بمشغول الهم عن الذكر فيه ذي نفس مطمئنة وعين خاشعة قلب ذي سكينه وقلب ذي خشية كما حدثونا عن
داود الطائي أنه قال منذ خمسين سنة ما لحاظ ذكرى ربي وقيل لبعضهم هل دخل ذكرى ربي بشهوة فقال أما
منذ قرأت القرآن فلا وقال بعض العلماء منذ عشرين سنة ما وقع نظري على فرجى فاما بطلان النفس اماره
ونظرة ثاقبة وشهوة قوية قائمها من أحسن أعماله وأرفع أحواله لان المباح مقام من لا مقام له فان عزم
العبد على النكاح فلا يكون هم من النساء الا ذات دين وصلاح والعقل والقناعة فليس تخلص له النيات
التي ذكرناها آنفا الا على هذه القواعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلم نكح المرأة لما لها من جلالها
وحسنها ودينها فاعلمك بذات الدين وفي الغضا آخر من نكح المرأة لما لها من جلالها حرم مالها وجمالها ومن
نكحها الدينار رقه الله عز وجل مالها وجمالها وروينا ايضا لا تنكحوا المرأة لجمالها فاعل جمالها رديها
ولما لها فاعل مالها باطنها وانكحوا المرأة لدينها فنكح المراهل الدين والصلاح طريق من الآخرة والرغبة
في المرأة الناقصة الخلق الدينية الصورة الكبيرة السن باب من الزهد وقد كان أبو سليمان يقول الزهد في كل

(۳۲) - (قوت القلوب) - ثانی)

(٣٢ - (قوت القلوب) - ثانی) الله تعالى عن عقوبته وقال آخرون التقوى امتناع السر عن المحرمات والشبهات وقال أبو عبد الله الروذباري التقوى مجانبة عما يبعدك عن الله تعالى وقال العطوي التقوى ظاهره باطن فظاهرها محاذاة الحدود وباطناتها النية والاحلاص وروى أن أبا حنيفة رجع الله عليه امتنع من الجلوس في ظل شجرة لرجل كان له عليه دين وقال ورد في الخبر كل قرص جرم منفعه

فهو باد هذا غاية التقوى والورع والتقوى من أعلى المقامات وأجلها لان تقوى من المكروهات والمروءات الحائلة بينك وبين المحبوبات والمطلوبات فينتفى الكفر بالايان والشرك بالتوحيد والرياء بالاخلاص والكذب بالصدق والغش بالنصيحة والمعصية بالطاعة والابتداع بالاتباع والشبهة بالورع والدينيا (٢٥٠) بالزهد والغفلة بالذكرو الشيطان بالاستعواذ والنار باجتناب الاعمال الرديئة الهيا والشروع

كلها بالخبرات المنقذة منها فالتقوى شاملة لجميع المقامات ومحتوية على سائر معاملات المقربين والابرار واعلم ان التقوى أول صفة من صفات أولياء الله تعالى وهي قاعدة المقامات وأعلى المقامات كما قال الله تعالى الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالاتحة هم يوفون أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون فالتقوى في أول مقام وآخر وفي أول نفس وآخر واصل التقوى انتفاء الشرك ثم بعده انتفاء المعاصي والسيئات ثم بعده انتفاء الشهوات ثم بعده انتفاء التوسل بالافعال والانبياء تقواهم منه اليه فتقوى الشرك للعامية وتقوى المعاصي للخاصة وتقوى الشهوات لتامة الخاصة وتقوى التوسل بالافعال للاولياء والتقوى من الله تعالى اليه تقوى الانبياء وهي أعلى درجات التقوى وقال سهل ابن عبد الله لامعنين على ما نحن فيه الا الله تعالى ولا دليل الا رسول الله صلى الله

شئ حتى يتزوج رجل الجوز أو غير ذات الهيئة ايتار الزهد في الدنيا وكان مالك بن دينار يقول يترك أحدكم أن يتزوج بتسعة فيؤجر فيها أن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا فتشتم على الشهوات عليه وتقول اكسني ثوب كذا واشتر لي مرط حرير فيتم مرط دينه وقد اختار أحد بن حنبل رضي الله عنه امرأته عوراء على أخته صخيخة جيلة فسأل من أعقلهم ما قبل العوراء فقال زوجه في اياها وقد يكون في تزويج المرذولة المحمودة ذوة في بان يرفع قلبها اذا لا يرغب في مثلها واستحب له ان ينظر الى وجهها قبل التزويج بها والى ما يدعوه اليها فان ضم الى الوجه والكففين فلا بأس بذلك عند علماء الحجاز ففي النظر الى الوجه أحاديث ما نورد منها حديث محمد بن مسلمة قال رأيته يتبع النظرة فتأني في الحى حتى توارت بالنخل فقلت له تفعل هذا وانت من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا به اذا قال اذا وقع الله عز وجل في قلب أحدكم خطابة امرأة فليتنظر اليها ابصر من اميد عو اليها في الحديث الا تخاف في عين الانصار شيئا فاذا اراد أحدكم ان يتزوج منهن فليتنظر اليهن وفي لفظ آخر اذا وقع في نفس أحدكم من امرأة شيء فليتنظر اليها فانه اخرى ان يؤدم بينهما يعني يؤدم وقوع الادمة على الادمة وهو بالغ من البشرية لان البشرية ظاهرا والجلد والادمة باطنه جاء هذا في المبالغة على ضرب المثل وقد كان الاعشى يقول كل تزويج يقع عن غير نظر يكون آخره غما وها ولا يغالى في المهر فقد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث البيت وكان رحي يدور حرة وسادة من ادم وحشوه اليك وأولم على أحد نسائه عشرين من شهيرة وعرو على أخرى عدى عمر فالوليمة سنة وترك الاجابة اليها معصية وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ينهى عن المبالغة بمهور النساء ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة من نسائه ولا زوج على أكثر من أربع مائة درهم وروينا عن عائشة رضي الله عنها كانت مهورا زواج رسول الله صلى الله عليه وسلم اثني عشرة دوقية ونصلا وقد كان تزوج أصحابه على وزن فواق من ذهب والنواة صغيرة وهي نواة النمر الصيخاني يقال قيمتها خمسة دراهم وفي خبر تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه على فواق من ذهب قوم ثلثة دراهم وثلث وقد تزوج سعد بن المسيب وهو من خيار التابعين وعلمائهم ابنته من أبي هريرة على درهمين ثم جملها هو اليه ليل ولا كره التزويج على عشرة دراهم وهو أكثر الاستحباب في القلة يخرج من اختلاف العلماء ولا استحب ان لا ينقص المهر عن ثلثة دراهم وهذا هو القول الاوسط من مذاهب الفقهاء وفي هذه القيمة تقطع يد السارق وهذا مذهب بعض أهل الحجاز وقد روينا بركة من أقالن مهر اورويننا أيضا من بركة المرأة مرة تزويجها وسرعة رجها يعني الولادة ويسر مهرها مال عروة وأقول فان من شوها كثرة سعدانها ولا يصلح لام تزويج ان يسأل الله أي شيء للمرأة ولا يحل له ان يدفع شيئا لياخذ أكثر منه ولا يحل لهم ان يهدوا اليه شيئا ليضطروا ان يكافئوا أكثر منه وليس عليه ان يزيد بها أكثر من قيمته ان كافأه ان لا يقبل هديتهم ان علم ذلك منهم وهذا كما بدع في النكاح وهو كالتجارة في التزويج وهو داخل في الربا وهو يشبه القمار ومن زوج أو تزوج على هذه النية نهى نية فاسدة وليس نكاحه هذا لا دين ولا لادانة خوة وكان الثوري يقول اذا تزوج الرجل وقال أي شيء للمرأة قال انه لص فلا تزوجه ولا ينكح الى مبتدع ولا فاسق ولا نظام ولا شارب خمر ولا آكل الربا فمن فعل ذلك فقد ندم دينه وقطع رحمه ولم يحسن الولاية لكرهه لانه ترك الاحسان وليس هؤلاء أكفاء للمرأة المسلمة الحقيقية وقد قال بعض السلف النكاح رفق فليتنظر أحدكم هدم من يرق كرمته

عليه وسلم ولا زاد الا التقوى ولا عمل الا بالصبر على التقوى قال السادة الاثمة أهل البصائر والباقيين رضي الله عنهم لانه في أربع وقال علامات يعرف بها الحدا كثرة الخوف من الذنوب الماضية التي ذهبت لذنها وبقيت عقوبتها الثانية أن يكون كثير الحذر والخوف لما يقع فيه من الذنوب في المستقبل فيما بقي من عمره الثالثة أن يفزع ويخاف من سوء الخاتمة فأنظر الطامة الكبرى والداهية العظامي وما جاهد الرجال

أنفسهم الا لاجاهل الرابع كثرة المحاسبة لنفسه لا ياتر من حساب الطرفتين روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خاسبوا أنفسكم قبل أن
تخاسبوا وروى ما قبل أن توزنوا ويحب على المتقي أن يلاحظ بقاءه دائماً ان الله تعالى ناظر اليه ومطالع عليه وحاضره قال الله تعالى وهو معكم
أيما كنتم والله بما تعملون بصير وقال أرباب اليقين لا مطى في هذا السفر الا الايمان (٢٥١) ولا زاد فيه الا التقوى ولا رفيق فيه
الا الله على ولا دليل فيه الا

الرسول صلى الله عليه وسلم
ولا مقصد فيه الا الله تعالى
وقال محمد بن الوردي هلاك
الناس في شيتين اشئ تغال
بنافله وتضييع فريضة وعمل
الجوارح بلا موطاة القلب
وانما منع الوصول تضييع
الاصول

* (فصل) * وأما اليقين فقال
الله تعالى وفي الارض آيات
للموقنين وقال تعالى والذين
يؤمنون بما أنزل اليك وما
أنزل من قبلك وبالاخرة
هم يوقنون أولئك على هدى
من ربهم وأولئك هم
المفلحون وقال صلى الله عليه
وسلم في حق عيسى عليه
السلام ما قيل له انه كان عيسى
في السماء لو زاد يقينه لطار في
الهواء وقال سهل بن عبد
الله ابتداء اليقين المكاشفة
وكذلك قال بعض الساف
لو كشف الغطاء ما زددت
يقيناً من المعاينة والمشاهدة
وقال أبو بكر بن طاهر العلم
يعارضه الشك كقول اليقين
لا يعارضه شكوك وهذه
اشارة الى العلم الكسبي
والعلم البدعي فذلك علم
القوم في الابتداء كسبي
وفي الانتهاء بدعي لانه
اذا تواتر الأدلة وكثرت
وتكررت واقترن بذلك

وقال بعضهم لا تنكح الا لا تقيا فإنه ان أحبا أكرما وان أبغضا أنفها وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم تخبر والنكاح لكم وأنكحوا الكفاة وأنكحوا اليهم ولا نكاح الا بولي وشاهدي عدل وان كانت ثيبا فان
لم يكن ولي فالسلطان ولي من لا ولي له أو من ولاه الحكم كذلك السنة وليت علم المترجح علم الحبض واختلاف
أوقاته وزياته ونقصانه وأحكام الاستحاضة من ذلك وعلم وقت الاطهار ليلها ذلك وليغنيها بذلك عن
السؤال والظهور الى الرجال ثم يعلم أهله علم ما لا يسعهم جهله من الفرائض وأحكام الصلاة وشرائع الاسلام
واعتقادات المؤمنين من السنة وما عليه من مذهب الجماعة فاذن ذلك لم يكن عابها ان تخرج الى العلماء
وان قصر عن علمها علم التوحيد ومباني الاسلام وتعدد الايمان ومذهب أهل السنة فها ان تخرج الى السؤال
في ما لا يسعها جهله وليس لها ان تخرج بغير اذنه لم يلزم علم يبرح فضل وليس للمرأة ان تحمل زوجها على
المكاسب الحرام ولا تنكح ما يترقب به الا تام ولا للرجل ان يدخل في مداخل السوء ولا يبيع آخرته
بدينه فان صبرت معه على البر والتقوى أمسكها وان حلت على الاثم والعدوان فارقها وان يتفرقا يغن الله كلا
من سعته ويقال أول من يتعلق بالرجل يوم القيامة زوجته وولده فيوقفونه بين يدي الله عز وجل فيقولون
يا ربنا اخذنا من هذا فانه ما علمنا ما نجعل وكان يطعمنا الحرام ونحن لانعلم قال فيقتص لهم منه وفي خبر
ان العبد ليقوف للميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عياله والقيام بهم وعن ماله من
أمن اكتسبه وفيم أنفقه حتى تستفرغ تلك المطالبات جميع أعماله فلا يبقى له حسنة فينادى الملائكة هذا
الذي أكل عياله حسنة في الدنيا وارثن اليوم باع ماله فهذا قال بعض السلف اذا أراد الله بعد شرا ساطع
عليه في الدنيا أن ياتنشه بعنى العيال وروى في الخبر لا يليق الله عبد يذب أعظم من جهالة أهله والخبر
المشهور كفى بالمرء أنما ان يضيع من يعول وروى ان الايق من عياله كالعبد الا يق من سيده لا يقبل له
صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم وقد قال عز وجل يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً فاضاف الازل
الى النفس وأمرنا ان نقيم النار بتعايم الامر والنهي كما في أنفسنا النار باجتناب النهي وجاء في تفسير ذلك
علموهن وأدبوهن وقال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالمرأة راعية على مال
زوجها وهي مسؤلة عنه والرجل راع على أهله وهو مسؤول عنهم ويقال اذا انفقت المرأة من مال زوجها بغير
إذنه لم تنزل في سخط الله عز وجل حتى يأذن لها ولا يحل لها ان تطعم من منزله الا الرطب الذي يخاف فساد فان
أطعمت وأنفقت عن اذنه ورضاه كان لها مثل أجره وان أطعمت بغير اذنه كان له الاجر وعليها الوزر وينبغي
ان يعرفها أعظم حقه علم في مقام الوالدة بقوله لا امرأعات عليك بطاعة عز وجل فانه الجنة ونارك وقال صلى الله
عليه وسلم إنما امرأعات ماتت وزوجها عن اراض دخت الجنة وكان رجل قد خرج في سفر وعهد الى امرأته
ان لا تنزل من العلو الى سفلى الدار وكان أبوها في السفلى فرض أبوها فارتست المرأة تستأذن أن تنزل الى أبيها
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيعي زواجك فأتوها فاستأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
تنزل اليه فقال أطيعي زواجك فدفن أبوها قال فارسل اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرها ان الله قد
غفر لهابطاتها فها زوجها وقال صلى الله عليه وسلم اذا ضاقت المرأة نفسها او صامت شهرها وحفظت فريضة
وأطاعت زوجها ودخت الجنة رجاها فاضاف طاعة الزوج الى أبنية الاسلام التي لا يدخل الجنة الا به او شرط
طاعته لدخولها وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء فقال حاملات والدان مرضعات ورحيمات
باولادهن لولاماتن الى أزواجهن دخت مصلين من الجنة وقال صلى الله عليه وسلم اطلعت في النار

صغار القلب وطهارته مع ورود نور الهداية حصل اليقين قال ابراهيم الخواص رجة الله عليه دخلت التيه فلم يفت غلاما كأنه سبيكة لا يقدر
فضة فقلت له الى أين يا غلام فقال الى مكة فقلت له لا زاد بل ارحله بلا نفقة فقال لي يا ضعيف اليقين الذي يقدر على حفظ السموات والارض
أن يوصل الى مكة بلا علاقة قال فلما دخلت مكة فاذا أنا في الطواف وهو يقول يا عيني سبيحي أبدا * يا نفس موتي كذا ولا تنجيبي أحد *

الاجليل الصمد فاسار آنى قال لى يا شيخ أنت بعد على ذلك الضعف من اليقين قبل اجتمع ابراهيم بن ادهم وسفيان الثوري بمكة وكانا صائمين ففتح عليهم ابشئ فاحرجه ابراهيم بن ادهم فقال له سفيان يا ابا بصير انك محتاج الى قليل من العلم فلما مشى وجاء وقت الافطار فتح لهم ابشئ آخر فافطار عليه جيمه فقال ابراهيم لسفيان (٢٥٢) يا ابا عبد الله انك محتاج الى قليل من اليقين وقال عبد الرحمن السلمي اذا استكمل العبد

حقائق اليقين صار البلاء عنده نعمة والرخاء مصيبة وقال أبو سعيد الخزاز العلم ما يستعملك واليقين ما حلك قال بعضهم وشتان بين ما يستعملك وبين ما يحملك وقال بعض أهل المعارف صحة اليقين في ثلاثة سكون القلب الى الثقة بالله تعالى وانفاذاً امر الله تعالى بالاشفاق ولوجل من سابق العلم واليقين أول وآخر فآوله العاماً نية وآخراً فإراد الله تعالى بالكفاية قال الله تعالى أليس الله بكاف عبده وقال تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين والحسب هو الكافي والمكفي هو العبد الراضى واعلم أن اليقين سببه اليقظة والشك سببه الغفلة والعلم واليقين هما أساسا الحقيقة وعليهما تنبى جميع المقامات والاحوال دخل أبو تراب البادية فاصداً مكة فخر على واديه بركة قد اجتمع فيها مياه من الامطار فوجدنا ابا جعفر الحداد جالساً على تلك البركة ولا يجدهم فرسمة عشر يوماً لم يأكل ولم يشرب الا من تلك البركة فقال له أبو تراب سيكون لك كل شأن وكان في الصحابة والتابعين

فرأيت أكثر أهلها النساء واطاعت في الجنة فرأيت أقل أهلها النساء بقلت أين النساء فقبل شغلن الاجران الذهب والزعفران يعنى الحلى ولبس المصبغات كانت العرب مشتهرة بذلك وقال صلى الله عليه وسلم تصدق من حاكم فاني رأيتك أكثر أهل النار قلن لم يارسول الله قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير يعنى الزوج المعانتر تكفرن نعمته عليكم فلذلك قالت الفتاة يارسول الله فلا أتزوج وروينا عن أم عبد المغنية عن عائشة رضي الله عنها قالت أتت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله اني فتاة أخطب واني أكره التزوج فحاق الزوج على المرأة فقال لو كان من فرقته الى قدمه صديداً فاحسسته ما أدت شكره قالت فلا أتزوج قال بلى فتزوجي فانه خير فهذا مجمل خبر الخشعية وقد فسرحته في حديثها وروينا عن عكرمة عن ابن عباس ان امرأة من خثعم أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أئيم واني أريد أن أتزوج فحاق الزوج فقال ان من حق الزوج على الزوجة اذا أرادها على نفسها وهي على ظهر بعير ان لا تمنعه وفي الخبر الجامع الفضائل الزوج ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أمرت أحد ان يسجد لشيء سوى الله تعالى لأمرت المرأة ان تسجد لزوجها من عظام - فقه عليه او من حقه - ان لا تعطى شيئاً من بيته لا باذنه فان فعلت ذلك كان الاثم عليها والاجر له ومن حقه - ان لا تصوم نكاحاً ولا باذنه فان فعلت ذلك كان الاثم عليه ومن حقه - ان لا يخرج من بيته الا باذنه فان فعلت لعنتها الملائكة حتى ترجع الى بيتها أو تتوب وينبغي أن تعرض نفسها عليه في كل ليلة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون المرأة من زوجها عز وجل اذا كانت في قصر بيتها وان صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في صحن دارها وصلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في بيتها والمخدر بيت في بيت وذلك انهم اعرسوا في كانه استرلها فهو أسلم ولا سلم هو الأفضل كيف وقد روى ان المرأة عورتها فاذا خرجت استشرفها الشيطان وفي حديث غريب ان امرأة عشرة عورات فاذا تزوجت ستر الزوج حورة واحدة فادامات من القبر عشرة عورات فان أمرها بما يلحقها مما أبيع لهم انفاقتهم وظهور زوجها فان عانت الخلافة هجرها في المضجع فبعض العلماء يقول يوليها ظهره وبعضهم يقول يعتزل فراشها في ليلة الى ثلاث الى سبع ليال فان لم ينحج فيها ذلك ولم تقابل به ضربها والعلماء يقولون ضرباً غيماً مبرح وتفسيره ان لا يكسر لها عظاماً ولا يدعى لها جسم ما وله أن يغضب عليها في الامر من أمور الدين من عشرة أيام الى شهر فقد غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر في كلام كنه بعض أزواجه فارسل بهدية الى بيت زينب فردنها عليه فقالت له التي هو في بيتها لقد أقتلتك اذ ردت عليك هديتك فقال صلى الله عليه وسلم أنتي أهون على الله أن تعمييني ثم غضب عليهن كاهن شهر او معنى أقتلتك استغفرتك وأذلتك فهذه كلمة من الاتباع تقول العرب أذلتته واقتنته ويقولون لفتعان كذا صاغراً قيساً وما زال كذلك حتى ذل رقي فيبتغون بهذه الكلمة لسبب بالتصغير والتذال للعب الغفلة في الوصف ولا ينبغي أن يفتزع على أهله من الانفاق وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خبركم خبركم لاهله وكان اعلى عليه السلام أربع نسوة وكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام بدرهم الجا وقال الحسن كانوا في الرحال مخاضيب وفي الاناث والياب تغارب وقال ابن سيرين استحب للرجل ان يعمل لاهله في كل شهر فالودجعة وان كانت من أهله زلة أو هفوة احتمل ذلك وورقها ولم يعسفها وفي الحديث خالفت المرأة من ضلع أعوج ان قومته كسرته وان تركتها اسئمت بها على عوج وفي الخطا

رجال بالغوا مقام اليقين فن السحابية جماعة من أهل الصفة وغيرهم ذكرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان أقوا ما جعل الله تعالى لهم من حسن فضل هذا اليقين منهم عمر بن الخطاب * (محصل) * وأما الصمت فقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت والصمت كما يكون على اللسان يكون على القلب أيضاً والحكماء وورثوا الحكمة بالصمت والفكرة ويحكي عن معاذ بن جبل رضي الله عنه انه قال كلم الناس قليلاً ولا كام ربك كثير العمل قليل الرب وقال ابن مسعود رضي الله عنه ما شيء يقول العجب أحق من اللسان وقال بعضهم ما جعل الله

تعالى لا انسان اذن ولا سائر احد الا لسمع اكثر مما ينبغي لكم وقال بعضهم مثل اللسان مثل السبع ان لم تؤثقه داهليك وقال ابو حفص
صمت العوام بلسانهم وصمت العارفين بقلوبهم سم اوصت المحبين من خواطراسرارهم وقال لوسكت لسانك لم تخرج من كلام قلبك ووصى النبي
صلى الله عليه وسلم معاذ بترك فضول الكلام وحذرهم من حصائد اللسان كما ورد في الحديث قال بشر الخافى رحمة الله عليه اذا اعجبك الكلام
فاصمت واذا اعجبك الصمت فتسكلم ولا تصح لاحدا عزلة والخلوة حتى يلزم نفسه الصمت أولا (٢٥٣) كفعول داود الطائي وغيره واعلم
ان الصمت انما يكون عمالا

ينبغي من الباطل وأما الحق
فنسكت عنه فانه منافق
مراة قال أبو علي الدقاق من
سكت عن الحق فهو شيطان
أنوس وقال بعضهم
السكوت عن الحق
كالباطل بالباطل وربما
يقع السكوت على المتكلم
لان في القوم من هو
أولى منه بالكلام وقد يقع
السكوت على المتكلم
لكونه يكون بحضرة من
ليس من أهل استماع ذلك
الكلام لكونه لا يتأثر
بالحقائق ولا بسماع الحكم
والمواعظ فيصوت ذلك
الكلام عن غير أهله قال
الشاعر

لقد أسهمت لونا ديت حيا
واكن لاحياء لمن تنادى
والصمت من أدب الحضرة
فالمتوجه الى الله تعالى
بالعبادة في حضرة الله تعالى
فيجب عليه سلوك الادب
فلا ينطق بما لا يحسن من
القول والصمت باللسان
يكون بحسبه عن الكلام
بما لا فائدة فيه والصمت
بالقلب ان لا يجري على
قلبه شيئا لا ينبغي المطاق

حسن وكسرها طلاقها وقد كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يراجعنه القول وتهجره احداهن يوما الى
الليل ودفعت احداهن في صدره فزجرتهن أمهات فقال دعينا فانن يصنعن أكثر من هذا وجرى بينهما وبين
عائشة رضي الله عنها كلام حتى أدخل أبا بكر رضي الله عنه بينهما حاكما واستشهد فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم تسكمن أو تسكمن قالت بل تسكمن أنت ولكن لا تقل الا حقا فطاعها أبو بكر رضي الله عنه
حتى دعى فوها وقال أي عدوة نفسها أو يقول غير الحق بل أنت وأبولك تقولان الباطل ولا يقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا حقا نصره رسول الله صلى الله عليه وسلم وغضبا له حتى استخارت بالنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وقد مدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ندعك لهذا ولم نر هذا منك وقالت له مرة في كلام
غضبت عنده أنت الذي تزعم انك نبي فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحلما وكرما وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لعائشة رضي الله عنها اني لا عرف غضبك من رضاك قالت وكيف تعرف ذلك قال
ان رضيت قلت لا والله محمدا واذا غضبت قلت لا والله ابراهيم قالت صدقت انما أهراسك وقد كان صلى
الله عليه وسلم يزوج مع أزواجه ويقاربهن في عقولهن في المعاملة والاخلاق وفي الخبر كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم من أفكك الناس مع نسائه وقد كان لقمان الحكيم يقول العاقل في بيته ومع أهله كالصبي
فاذا كان في القوم وجد در جلا وفي تفسير الخبر المروي ان الله يبغض الجعظري الجواظ قيل هو الشديد
على أهله المتكبر في نفسه وفي أحد المعاني في قوله عز وجل مثل بعد ذلك زيم قيل اللفظ اللسان الغليظ
القلب على أهله وماملكت عينه وروينا في الخبر غيرة يبغضها الله عز وجل غيرة الرجل على أهله في غير
رينة كانه يكون من سوء الظن الذي نهى الله عز وجل وروده عنه وروينا عن علي رضي الله عنه لا تكلم
الغيرة على أهله فترى بالسوء من أجلك واعمرى ان الغيرة لها حد فاذا جاوزها الرجل قصر عن الواجب وزاد
على الحق وقد كان الحسن يقول أتدعون نساءكم يراجن العلوج في الاسواق فيج الله من لا يغار وقد قال ابن
عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا الماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بني والله
نمنعن فصرته وغضب عليه وقال تسمعنني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوهن وتقول بلي
نمنعن وقد قال الله عز وجل قد جعل الله لكل شئ قدرا وقال بعض الحكماء من جاوز الشئ فذموم كمن
قصر عنه فلا بأس بالحرة العفيفة ان تخرج لشئ لا بد لها منه من قضاء حوائجها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم اذن ليكن ان تخرجن في حوائجكن وكذلك تخرجن في الاعباد خاصة أطلق ذلك لهن رسول الله صلى
الله عليه وسلم واكن لا يخرجن الا باذن أزواجهن وعن رضاهم ولا يخرجن أيضا الا فيما يعنى مما لا بد منه
ومهما استغنين عن الخروج وان لاراهن رجل فهو افضل لهن واصح لقلوبهن وروينا ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا ينتم فاطمة عليها السلام يا بنية أي شئ خير للمرأة فقالت ان لا ترى رجلا ولا يراها رجل
فضمها اليه وقال ذربة بعضهما من بعض وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدون الثقب والسكوى
في الحيطان لئلا يطالع النساء وروينا ان معاذ رأى امرأة تطالع من كوة في الجدار فصرها وان امرأته
دفعت الى غلام لها فتافحة قد رأكت بعضها فصرها وقد كان عمر يقول أعرو النساء يلزم الحجال وقال أيضا
عودوا نساءكم لا وتسكمن مرة في شئ من الامر فاخذت امرأته تراجعته في القول فزبرها وقال ما أنت لهذا
انما أنت لعبنة في جانب البيت ان كانت لنا اليك حاجة والاجاست كما أنت وهو ماجور على احتماله هفوات أهله

به ولا يجول فيه فذكره ولا يحدث به نفسه وانما أثر باب المجاهدات الصمت والسكوت عن الكلام بما لا فائدة فيه لانهم علموا بما في الكلام
من الآفات منها الوقوع في الغيبة والنميمة ومنها الوقوع في المدح والاطراء لمن لا يستحق المدح من الظلمة وأبناء الدنيا ومنها اقامة حظوظ
الطرس بالتشديد بالكلام في العلم والترين باظهار الفصاحة وتحسين النطق الى غير ذلك من الآفات والصمت والسكوت حال العارفين النواصلين
قال ابن أبي هالة كان النبي صلى الله عليه وسلم متواصلا الاخران دائم الصمت وفي رواية دائم الفكر اذا تكلم تسكلم بجوامع السكلم صلى الله

عليه وسلم * (باب العلم والمعرفة وصفات العارف) * قال الله تعالى وما قدر والله حق قدره جاءني التفسير وما عرفوه حق معرفته وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال دعاء البيت أساسه ودعائه الدين المعرفة بالله تعالى واليقين والعقل القامع فقلت بابي وأمي ما للعقل القامع قال الكرم عن معاصي الله (٢٥٤) تعالى والحرص على طاعة الله تعالى وتكامله وفي حقيقة المعرفة فقال قوم المعرفة بحرفي

حقيقة الحق وعبرة في شهود الخلق وقال آخرون هي اف- راد الخواطر بالاسرار الربانية وشغلها بالتفكير والاعتبار في الحكم الالهية وقال بعض الاكابر المعرفة ان تشهد الخواطر عواقب مصير الاشياء وتعلم مبداءها ومنتهائها من الله تعالى والى الله تعالى والى ربك المنتهى والى الله المصير وان الى ربك الرجعى وقال العطار- وى المعرفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة معرفة الحق معرفة وحدانيته ونعونه بما أبدى للخلق من اسمائه وصفاته ومعرفة الحقيقة لا سبيل اليها الامتناع الصمدية وتحقيق الربوبية بقوله تعالى ولا يحيطون به علما لان الصمد هو الذى لا تدرك حقائقه- ونه وصفاته ومعرفة الحق هي مادلت عليه أفعاله من نعونه وصفاته فان الصانع يدل على وجود الصانع وعلى قدرته وارادته وبقائه ويدل على علمه وحكمته واتساق التدبير فى الكائنات وانتظام أحوال الموجودات يدل على وحدانيته لو كان فهما آلهة الا الله لفسدتا وقال القشيري المعرفة هي

وصبره على اذاهن ومناب على حسن عشرتهن وقد كان محمد بن الحنفية يقول ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجدم من معاشرته بداحي يجعل الله له منه فرجا وشرا جافان كانت بذية اللسان فليله القبول عظيمة الجهل كثيرة الاذى فطالها أسلم لدينه ما وأروح لقلوبهم ما فى عاجل دنياه وأجل آخرته وقد شكى رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذاع امرأته فقال له طلقها فقال انى أحبها قال أمسكها اذا انخس على نشتت همهم بفراقها مع المحبة ونشتت الهم أعظم من أذى الجسم وفى معنى قوله عز وجل لا تخرجوهن من بيوتن ولا يخرجن الا ان يأتين بها حشة معينة قال ابن مسعود اذا بذت على أهلها وأذت زوجها فهو فاحشة وهذا يعنى به فى العدة لان الله يقول اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم فهو متصل بقوله وأحصوا العدة ولا تخرجوهن من بيوتن أى فى العدة ومن الناس من يظن ان الطلاق محظور فيما أول هذه الآية على غير تأويلها فاطلاق مباح الا انه مكروه بغير سبب لتفرقه الا انه قد يروى فى خبر ما أحل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق ولا بأس ان تغدى المرأة من زوجها اذا خافت ان لا تقيم حدود الله فيه ولا تقوم بواجب حقوقه عليها وأكره ان يأخذ فى الفدية أكثر مما أعطاه او قد قال الله تعالى فان خطبتن أن لا يقيم احد ود الله فلا جناح عليهما فيها افتدت به وهذا هو الخلع الجائز عند أكثر العلماء ولا يحل لامرأة أن تسأل زوجها طلاقها ولا أن تخضع منه بغير رضاه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما امرأة تسأل زوجها طلاقها من غير باس لم ترح رائحة الجنة وقال المختار من المنافقات والنشوز قد يكون من الزوجين معا الا انه أبعج للزوج ضرر به فى النشوز وأبعج لها الصلح فى نشوز الزوج قال الله عز وجل والصلح خير وأصل النشوز أن يعلا أحدهما على صاحبه ويرتفع عنه كان يحفوه عليه ويحجنه فيكون فى نحو غير نحوه فيكون من هذا الكلام الفاحش ويكون منه الاذى ويكون منه الهجر والافراد وبحكم الحكيم فى هذا أحدهما من أهله والاخر من أهلها يعدلون وينظرون فيما بينهما وقد وعد الله عز وجل الغنى مع الفرقة كما وعد مع النكاح فقال وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته كما قال وأنكحوا الاياحى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقرا يغنهم الله من فضله فقد يكون الغنى بالمال ويكون بان يستغنى كل واحد منهما عن صاحبه بما خصه الله عز وجل من خفي لطفه وجاء فى خبر ثلاث لا يستجاب دعوتهم رجل له امرأة سوء يقول أراحتنى الله منك وقد جعل الله الطلاق بيده ان شاء طلق والاخر فى المملوك السوء وجار السوء وليحسن الرجل عشرة أهله والقيام بهن فقد قال الله تعالى فان أطيعنكم فلا تبعوا عليهم سبيل أى لا تطالبوا بطريقا الى الفرقة ولا الى خصومة ومكره وهذه حينئذ على صورة الانفس الماطمة اذا استجابت للايمان وطوعت لك الى اخلاق المؤمنين فتولها من الارفاق وارفق بها فى منالها من المباح وقد شبه الله عز وجل حسن القيام على الزوجة بحسن القيام على الوالدین فقال فيهما وصاحبهما فى الدنيا معروفا وقال فى امر النساء وعاشروهن بالمعروف ثم أجب فى النساء ما ذكره من حق الزوج فى كلمة واحدة فقال وهن مثل الذى عاين بالمعروف وقال فى عظيم حقهن وأخذن منكم ميثاقا غليظا وقال عز وجل والصاحب بالجنب قبل هى المرأة وأخر ما أوصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلج أسانه ونفى كلامه جعل يقول الصلاة الصلوة وما ملكت أعنانكم لا تكفوهن مالا يطيقون والله الله فى النساء فانهن عوارق أيديكم يعنى امرى أخذنوهن بهد الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حق المرأة على الرجل قال يطاعها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى ولا يقبض الوجه ولا يهجر الا الى البيت وينبغى أيضا اذا أراد النكاح ان يتعلم ما تحتاج

اليه

العلم فكل علم معرفة وكل معرفة علم وعنده هؤلاء القوم المعرفة صفة من عرف الحق باسمائه وصفاته

ثم صدق الله تعالى فى معاملاته وطال بالباب وقوفه ودام بالقلب كفو فوصدق مع الله تعالى فى جميع أحواله وصار من الخلق أجنبا ومن محبوب نفسه وآفاته ابري يسمى عند ذلك عارفا وتسمى حالته معرفة وقال عبد المعطى الاسكندر انى فى ارشاد السالكين قد تكلم السادة العلماء

أرباب البصائر في المعرفة واليقين وهي عندهم عبارة عن توالي العلوم بالمعلوم الواحد في نوات علومه وقلت غفلاته وتواصل ذكره لمعلومه حتى ظهرت عليه أحوال سموه عارف ومن علم واشتغل عن علومه بغيره أو نسبته أو غفل عنه لا يسمونه عارفاً وقد يخصون العلم المتعلق بذات الله تعالى وصفاته بالمعرفة والعلم المتعلق بأحكامه بالعلم وقالوا اليقين هو استقرار العلم (٢٥٥) في القلب بحيث لا يتعلق ولا يتحول ولا يتغير ومعنى استقراره توالي

أمثاله على القلب ومن علامات المعرفة المحبة اذ من عرف الله أحبه والمعرفة من الصفات المتحركة لانها تتحرك بالنمو والزيادة فكما حال رقيق الانسان في المقامات والاحوال زادت معرفته بالله تعالى ومن أمارات المعرفة بالله حصول الهيبة من الله تعالى فمن ازدادت معرفته ازدادت هيبة وقال الشبلي ليس للعارف علاقة بغير الله تعالى ووجه ذلك بغضهم بان العارف محب والمحب لا علاقة له بغير المحبوب وقال يحيى ابن معاذ يخرج العارف من الدنيا وما قضى وطوره من شين بكائه على نفسه وثناؤه على ربه

* (فصل) * والعلوم والمعارف مواهب من الله تعالى ومنح من كرمه وفضله ويجعل ذلك عند تزكية القلب وصلاحي حاله فاذا طهر القلب وزكا كانت تلك التزكية والطهارة بمنزلة الصلابة للمرأة وفاضت عليه الانوار من قبل الواحد الحق واهب الخيرات وهو الله مبدع الكل واله الكل

اليه المرأة من حسن العشرة والقيام بحالها عليه وجيل المداراة ولطف المفاوضة ويعلمها حسن قيامها بما يجب له عليها ويعرفها ما أوجب الله عليه عليهما من ذلك ولا تلك المرأة شيأ من أمرك فان الله عز وجل قد علمك اياها فلا تغتاب به والحكمة الله فينقلب الامر عليك فكأنك قد أطعت العذرة ووافقت في قوله ولا آمنهم ولا يغبرن خلق الله وقد قال الله عز وجل ولا تؤننوا السفهاء أموا لكم التي جعل الله لكم قياما بمعنى النساء والصبيان ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لم تعس عبد الزوجة لانه اذا أطاعها فمباتها وهي تدخل تحت التعس فكأنه قد قبل نعمة الله كفر الان الله عز وجل جعله سيدا لها في قوله عز وجل وأطيعا سيدا لها الذي الباب يعني زوجها قال الحسن ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما نهاي ولا يكره في النار ولا يعود لها عادة فتجترئ عليه وتطالب المعتاد منك فهي على مثال أخلاق النفس سواء ان أرسلت عنايتك اجحت بك وان أرخيت عنايتك افترا جذبتك ذراعا وان شددت يدك عليها وكبحتها ما كتها فاعلمها ان تطوع لك * وكان الشافعي رضي الله عنه يقول ثلاثة ان أكرمهم أهانوك وان أهنتهم أكرموك المرأة والخادم والنبطي وكان نساء العرب يعلن أولادهن اختبار أزواجهن كانت المرأة ان نكحت ابنتها قالت يا بنيت اختبيري حليلك قبل ان تقدي عليه انزعجي زج رحمة فان سكنت لذلك فطعمي اللحم على ترسه فان أقر فكسري العظام بسيفه فان صبر فاجعلى الا كاف على ظهره وامطيه فانما هو حمار * وأوصى أسماء بن خارجة الفزارى وكان من حكماء العرب ابنته ليلة زفافها فقال يا بنيت قد كانت والدتك أحق بتأديبك مني لو كانت باقية وأما الان فاني أحق بتأديبك من غيري افهمي عنى ما أقول انك قد خرجت من العيش الذي فيه مدرجت وصرت الى فراش لا تعرفه وقرين لم تألفه كوني له أرضا يكون لك سماء وكوني له مهادا يكون لك عمادا فكوني له أمة يكون لك عبد لا تخفي به فيقال ولا تتباعدى عنه فينسالك اذا دنى فاقرب منه وان ناعى فابعدى منه واحفظى أنفه وسمعه وعينه لا يشم منك الا طيبا ولا يسمع الا حسنا ولا ينظر الا جيلا وأنا الذي أقول لا مل ليلة ينائى بها

نحذى العفو منى نسيه مودتي * ولا تنطفي في سورتى حين أغضب ولا تنقري نيتى تفرك الدف مرة * فانك لا تدري من ماذا المغيب فاني رأيت الحب في القلب والاذى * اذا اجتمع عالم يابث الحب يذهب * وأرصى بعض العرب بنيه فقال لا تشكوا من النساء ستة نانة ولا منانة ولا خنانة ولا حداقة ولا براقة ولا شداقة تفير ذلك الانانة وهي التي تعصب رأسها كثيرا وتكثير الانين والنوجع والنشوى والمنانة التي تمن على زوجها تقول فعلت بك وفعلت فانا فعل وأفعل والحنانة تكون على وجهين تكون ذات ولد ومن غيره نهى تحن اليه وقد تكون ذات زوج قبله فيحن قلبها اليه وقوله حداقه هي التي تومئ بحدقتها فتشترى كل شئ وتطالب زوجها بما تشتهيه من كل شئ وقد تلحظ الرجال كثيرا كمالا لحظ بعض الرجال النساء والبراقة تحت مل تأويلين أحدهما ان تكون غصوباً في الطعام فتبرق لقلته أو لسوء خلقها ولا تشكاد البراقة للامأ كقولنا كل الاوحدها الشرها وتكون ايضا تستقل نصيبها من كل شئ وهذه البراقة نعرفها فاشبه عندهم يقال قد برقت المرأة وبرق الصبي الطعام اذا غضب عليه والوجه الثاني من البراقة ان تكون من البريق أن تكثر صغاله وجهها وخضابه فتتصنع في بر وقه أبدا وأما الشداقة فهي التي تشدق بكثرة الكلام وتكون ذرية اللسان مفوهة في النطق * ومن ذلك الحب الذي جاء ان

جل جلاله وتقدس ذاته وصفاته شاهده من عظمة الله تعالى وجلاله وصفاته ونعونه وحقائق الكون وبجانب الصنيع وغرائب الملك والمالكوت بحسب ما أعطاه الله تعالى من البصيرة ووجهه من النور ومن لم تحصل له هذه الطهارة وهذه التزكية فقلبه أعشى بما عليه من صدا المعاصي وظلمة الذنوب لان معاصي القلوب والجوارح ظلمات تتركب القلوب فتجيبهم عن العلوم العلية والوهبية والمعارف الدينية

التي هي خلاصة علوم الدين وزبدة معارف الشريعة وهي الحكمة والحقيقة قال الله تعالى فانهم سالتهم عن الابرار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور ولتعالى كذا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كذا انهم عن ربهم يومئذ لمحجرون وقال تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (٢٥٦) وقال تعالى صمكم عي فهم لا يعقلون وهذه علوم لا تؤخذ من كتاب البيع والسلم ولا من

الله عز وجل يبغض الثرثارين من المتشدقين وفي قصة الرجل الساخ الأزدي انه اتى الياس عليه السلام في سياحته فامرته بالتزويج وقال هو خير لك ونمناه عن النبتل وقال لا تنكح من النساء أربعا وانكح من سواهن المختلعة والمباربة والعاهرة والناتر المختلعة تعي التي تطالب الخلع من زوجها من غير ما يباس وهو مع ذلك يحبها والمباربة المباهية لغيرها المفاخرة باب باب الدنيا التي تطالب من زوجها ما تباهي به غيرها وتفخر به على نظائرها والعاهرة الفاحرة التي تعرف بحميل أو خدن وهو الذي قال الله عز وجل ولا تتخذوا أصدقاء من الناس الذين يعلو على زوجها في الفعالي والمقال وقد كان على عليه السلام يقول شرار خصال الرجل خيار خصال النساء الخجل والزهو والجبن فان المرأة اذا كانت مزهوة أي مجببة استنكحت ان تكلم الرجال واذا كانت جبهة ففرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها وأكره العزل كراهية شديدة فانه دقيقة من الشرك الخفي وفيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرهه جماعة من السلف الصالح ولم يكن خيار المتقين يعزلون وأقل ما فيه الخروج من التوكل على الله عز وجل وقلة الرضا بحكم الله تعالى وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول العزل هو المؤودة الصغرى فاقوله هذا استنباط حسن من السنة وذلك انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضائل الجماع ان الرجل ليجامع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد كذا قال في سبيل الله عز وجل فقبل له وكيف ذلك يا رسول الله فقال أنت خلقتهم أنت رزقتهم أنت هديتهم اليك بماتة قالوا بل الله خلقهم ورزقهم وهدهم وأمانهم قال فانت تراه في هذا المعنى في يقول اذا جمعت فأمنيت في الفرج وقد قال الله تعالى أفرأيت ما تملكون أنتم تخلقونهم أم نحن الخالقون فاذا لم يخلق الله من منيكم خلقا حسب لك كآته قد خاق منه ذكرا على أتم أحواله وأكمل أوصافه بان يقاتل في سبيل الله فيقتل لانك قد جئت بالسبب الذي عليك وايسر عليك خلقه ولا هدايته وانما يقدر على ذلك الله عز وجل وهو فعله مجردا في كان لك أجر ما لو فعله الله تعالى اذ قد أثبت بما أمكنك عمله فلذلك قال ابن عباس هو المؤودة الصغرى لانه يوجد العزل بعد هذا الفضل اذ كان العبد سبب عدمه لانه لم يفعل ما يتأتى منه الولد فذهب فضله وحسب عليه قتله وانما قلنا ان العزل دقيقة من الشرك لان أهل الجاهلية كان سبب قتلهم بناتهم معاني أحدها خشية العار بهن ومنها كراهة الانفاق عليهن ومنها الشح وخوف الفقر والاملاق وكان العرب من ولده بنون وبنات فبنات البنون وعاش البنات سموه أبترو وضموه بذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يهمل هذا الوصف الذي يكرهون مات ولده الذكرو وعاش البنات فلذلك كان يسمونه مذمما أي مذموماء عندهم ومنه سببه العاص بن وائل حتى قال انك أبترو فردائه عز وجل عليه فقال تعالى ان شأنك هو الا بترأى لاذ كرك لا بعد دموت لاذ انقطع ذكرك بموت الذكور ومن ولدك فقال الله عز وجل بل شأنك هو الا بترأى الذي ينقطع ذكروه وثناؤه فلا يذكرك بخير بعد موته فإنت قد رفعت لك ذكرك تذكركم في اذ كرت وكانت العرب تقول من كن له أحد الحوبات الثلاث لم يشرف عشيرته ولم يسد قومه يعنون بالحب الام والاخت والبنات والحوبات جمع حوب وهي كبيرة قال الله تعالى في أكلكم أموال البتائى ظلما كان حوبا كبيرا عندى ليس هذا الذي قلتم عندكم وكان من خيار التابعين المؤمنين من يستحب له الجمع بين هؤلاء الثلاث الام والاخت والبنات لما فيه من عظيم المثوبة والفضل ليعتاف بذلك ذنبا الجاهلية فقد وجد هذه المعاني أو بعضها في العزل فلذلك سميناه شركا وكرهناه وهو مذهب الخوارج من النساء كان فيهن تفرز وتعمق من استعمال كثرة الماء للطهارة ودخول الحمامات ومجاورة

كتاب الرهن والاجارة بل لا تؤخذ الامن تطهير السرار وتزكية القلوب بالوقوف مع الكتاب والسنة في كل لحظة وخطرة فلا بد للمريد من تحصيل هذه المعارف والعلوم من تقدير التعاليم عن معاصي القلوب والتقية من عيوب النفس وتطهير الجوارح الظاهرة عن معاصيها قال الله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقال تعالى ان في ذلك لذكرا لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وقال صلى الله عليه وسلم الطهور شرط الايمان لان الايمان لما انقسم الى فعل المأمورات واجتناب المنهيات كان تطهير القلب عن ارتكاب المنهيات شرط الايمان وقد اتضح بجمع ما ذكرناه ان سعادة الآخرة وهي الفوز بنعيم الابد وسرور السرمد مربوطة بحكم الله تعالى بمحور واثبات تجريد النفس من الصفات المذمومة شرعا والاثبات اتصافها بالصفات المحمودة شرعا وذلك موقوف على العلم بأحكام الظاهر وأحكام الباطن وهو القلب ومن لم يحب معرفته

بالله تعالى علم شرع دينه ذهب به المفاط في سبيل الحيرة ولم تثبت له عبودية ومن لا تعبد له فليس له دين فإذا العلم سبب في حصول السعادة الدائمة وعبادة الابد جاء رجل الى بعض الاكابر فقال له دلي على الله فقال له ان كنت قد قرأت القرآن وكتبت الحديث وتدبرت ذلك فحسبك وان لم تكن كذلك فاطلب من قرأها وعقلها ما حتى يدلك على الله بدلالة كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم

* (فصل -) * يحتاج المكلف في إيقاع الطاعة إلى علمين أحدهما العلم بالأوامر والنواهي وهو علم بكيفية إيقاع العمل على الوجه الجائز والوجه المأثور العلم الثاني علم الترغيب والترهيب ليحصل له الخوف والرجاء الحاملان (٢٥٧) على الأقدام على المأمورات والاحتكام عن

المنهيات وبعض الفقهاء اشتغل بعلم الحلال والحرام

وأهمل علم الترغيب والترهيب نقل خوفه ورجاهه وكسل عن

الطاعات ومن الناس من اشتغل بالمجاهدة وكثرة

العمل وأهمل علم الأحكام أعني - علم الحلال والحرام

فضل وزل وفاته الطاعات ومنهم من علم بعلم الأوامر

والنواهي وأتقن ذلك وعمل بعلم الترغيب

والترهيب وأتقنه وجاهد في الله حق جهاده فعمل بما

علم فأورثه الله علم ما لم يعلم واشتغل بما علمه الله من

آياته وتوجيهاته ومعرفة صفاته وسائر ما يدل عليه

من نعوته وصفاته وهؤلاء خلفاء الله تعالى على الخلق

مثل الحسن البصري وسفيان الثوري وداود الطائي والحاتم المحاسبي

وأبي القاسم الجنيد وغيرهم ابن عثمان المدني وأضرابهم

ويحتاج المكلف إلى العلم بالله تعالى وصفاته وقدرته

وارادته وعلمه وكلامه وحكمته وسائر نعوته

ومعرفة بنية الحيوان وبنية السموات وما اشتملت عليه

من الحكيم والمنافع إلى غير ذلك من الأمور والتي لا تعلم

إلا من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم

الحديث الطهور وكذا أيضا يقضي الصلاة أيام الحيض ويصمن في حيضه ولا يصلين في نيبات الحيض حتى يغسلها ولا تدخلان الخلاء إلا عراة وكانوا يكرهون الولادة طلبا للنفادة والتعز زخلاف السنة نساء العرب ابتدعوا هذه البدع ففارقوا ما سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنن نساؤه من أنباط العراق وأهل النهر وكان بعضهم دخل على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لهم في الدخول عليها وإضافان الله ورسوله ندبا إلى اتخاذ الولادة بقوله تعالى فأنوا حوثكم أني شتمت وقد موالاتكم قيل الولد وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم تناسلوا فاني كثر بكم الامم يوم القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم خير نسايتكم الودود الولود وقوله صلى الله عليه وسلم سوداء ولود خير من حسناء لا تدر وحصير في البيت خير من مرأة لا تلد ومن بركة المرأة أن تيسر رجها أحوج ما يكون إلى الجماع إذا طهرت من الحيض وفي هذا الوقت أكثر ما يعبر النساء بالجل وأجد ما يكون المولد عاقبة إذا علق به قبل الطهر فلهذه المعاني نقب الله عز وجل الأمر بالجماع والولد بعد الطهر في قوله تعالى فإذا طهرن فاقوهن من حيث أمركم الله ولا ضداده في الكراهة والذم أمر الله تعالى باعتزال النساء في الحيض ويقال إن كل ميسر ذول كان أو مجنونا أو مجذوبا أو مجتلا أو في حاله وعلة لا تخيب إلا أنه كان غرسه في سجة من الأرض فلم يزرع ولم يزل ومن زرع من حرث طيب زكازعه وهو الغشيان في الطهر فذلك قال من حيث أمركم الله وقد رخص طائفة في العزل وبيننا في ذلك رخصة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان سعد بن عذرة قد أنكر على عليه السلام على ابن عباس رضي الله عنهما في قوله أن العزل هي المؤودة النعري وقال إنه لا تسكون مؤودة إلا بعد سبع ثم تلا قوله عز وجل وإذا المؤودة ستلت أن هذا كرت بعد سبع ثم تلا قوله عز وجل آية تنقيل الحلقة ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة إلى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر أي في نفخ الروح فيه قال فلا يكون مؤودة مقتولة إلا بعد هذه السبع الخصال ولأن الله عز وجل ذكرها في كورت بعد سبع معان ثم جمع بينهما في الفهم فاستنبط ذلك وهذا من دقيق العلم وغامض الفهم ولطيف الاستدلال الذي تفرده عليه السلام لثقوب علمه ونفاذ فطنته وخفي استدلاله فلا يجامعهم حتى يظهرون فإذا طهرن يعني بالماء ويكره الجماع مستقبلا القبلة لحرمته القبلة وفي الخبر إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجردا التجرد العبرين يعني الجارين وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جامع غطى رأسه وخضع صوته وقال للمرأة عليك السكينة ومن جامع مرة وأراد العود فامسح بفرجه قبل ذلك فإن احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول فإن جامع بعد الاحتلام من غير غسل خيف على ولده إن كان من جماعه أن يصيبه لم من الشيطان * ويكره الجماع في ثلاث ليال من الشهر في أول ليلة وفي آخر ليلة وفي ليلة النصف * يقال إن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي وقيل إن الشيطان يجامعون فيها وروى عن علي عليه السلام كراهة ذلك وأبي هريرة ومعاوية رضي الله عنهما ومن العلماء من كان يستحب الجماع في يوم الجمعة لا أحد التاويين من قوله صلى الله عليه وسلم من غسل واغتسل أي غسل أهله ويكره الجماع في أول الليل لئلا ينم على غير طهارة فإن الأرواح تخرج إلى العرش فما كان منها طاهرا أذن له في العبادة وما كان جنبا لم يؤذن له والروايات أيضا على طهارة من غير جنبابة وعلى وضوء أفضل الآن يغتسل ثم ينم فإن لم يغتسل وجامع فلا ينم ولا يطعم حتى يتوضأ وضوءا للصلاة وقد جاء رخصة في النوم بعد الجماع من غير أن يمس ماء بعلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأناأ كره أن يحاق الرجل رأسه أو يقلم ظفروه أو يستحد أو يتورأ ويخرج دما وهو جنب فإن العبد يرد إليه جميع شعره وظفروه وده يوم القيامة فإسقاطه من ذلك وهو جنب رجع إليه جنباً وقيل طالبتة كل شعرة يجنبانها * وقد روي في هذا حديث معطوع وموقوف عن الأوزاعي ويحيى بن كثير قال لا وزاعي قد كنا نقول

(٣٣) - (قوت القلوب) - ثاني - وحجج العقول القاطعة فإذا تاملت القلوب بهذه العلوم والمعارف بادرت إلى طاعة الله تعالى وسارت إلى عبادته وبها يعلم شرف علم التوحيد على غيره من العلوم لكون العلم به ينمى هذه الفضائل والطاعات واعلم أنك إذا تصفحت القرآن وجدته

إذا ذكر آية من الحلال والحرام فإنه لا يكره في الغالب مرة ثانية ولا يؤكدها بخلاف الآية الدالة على صحتها إلا وأنه لا شبهة ولا نظير له
والآيات الدالة على الترهيب والترغيب (٢٥٨) وأعمال القاب فأنه تعالى كتب إبراهيم ما يكرهها ويؤكدها وما كرهه وساطة الامانة

التوحيد وعلم الباطن على غيرهما من العلوم وقد حث الله تعالى على النظر في الحكم والمصنوعات قال الله تعالى أولم يتفكروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء فهذا تعريض منه سبحانه وتعالى على التفكر في عجائب المصنوعات وتوبيخ للمعرضين عن تدبر حكمته في ابداع الخلق فإياك ان تكون من الذين ويجهلهم الله تعالى بقوله وكأني من آية في السموات والارض يعرونها وهم عنها معرضون والنظر في المصنوعات يزرع في القلوب تعظيم الصانع اذا ما من ذرة من ذرات الكون الا وفيها دالة على توحيده ومعجزته وعظمته وحكمته

* (فصل) * اعلم ان المكافاة ما علم أو عمل وكل واحد منهما متعلقه اما القلب واما الجوارح الظاهرة والذي متعلقه الجوارح الظاهرة له مثلات أحدها متعلقه بجوارح العالم به والثاني متعلقه بجوارح العالم به مثال العلم الذي متعلقه الجوارح الظاهرة من غير العالم به علم الرجال بالحكم الحميم والنفاس والعدد ومثال

لابأس ان يطأ الجنب حتى سمعنا هذا الحديث والنص فيه على النهي ان يطأ الرجل جنباً ولا يحل للرجل من امر أنه الا الفرج لا غير على أي حال شأؤا من جامع فليتمهل على أهله وليتوقف حتى تقضى هي نعمتها كقضى هو نعمته فربما أخر انزال المرأة بعد الرجل فيكون ذلك كرهياً اليها فان علم انهم قد سبقوا بالشهوة لم يتنجس الى توقف وليس يخفى سببها بالشهوة على فطن ووفق ما يكون الجماع بينهما اذا اتفقت الشهوات منهما ما عدا أكثر ما يكون التباعد بين الزوجين لا خفاء بينهما من طبع الا تزال أن يكون طبعه سابقاً لطبعها أيضاً وقد كان بعض العلماء من الادباء لا يتأخر عن المرأة حتى يستأمرها في ذلك وينبغي ان يعلمها لان المرأة اذا بلغت واحتلمت يجب عليها الغسل كيجب على الرجل فان في ذلك سنة لان أم سليم سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها بذلك قال نعم النساء نساء الانصار لا يمنعهن الحياء ان يطفقن في الدين واذا كانت المرأة حائضاً تزرت بمنزلة غيره من حقوبها الى انصاف الفحش ومن كان له المتعة بجميع جسدها كيف شاء التفت المئزر وهذا مذهب فقهاء الجاهل وهو أحب الوجهين الى وبعض علماء أهل العراق يجوز من الحائض المباشرة لما تحت خلا الفرجين ولا يجزئها هذا ولا حرج عليه من الاستمتاع بهدنه او استحباب الرجل اذا دخل في الحائض ان يتزوجه وصغير يكون في وسطه وهو المئزر لا يتجرد عرياناً فان هذا من الادب وبضائع الرجل الحائض كيف شاء وتناولها ما شاء أو يؤاكلها ولا يحانها في شيء من الاشياء الا الجماع في الفرج اتفقوا عليه واختلفو فيما دونه فذكر أهل الجاهل كذا كرهناه انفاً وهو استحباب واتفقوا على تجوز ما فوق المئزر من السر إلى انصاف الفخذين فينبغي للمتزوجة ان يعرف حكم الطلاق فان عرض عليه طلاق طلق واحدة واحدة في طهر لا جماع فيه لان التطليقة الواحدة اذا انقضت عدة المرأة منها حيض أو أشهر تعمل عمل التحريم بالثلاث سواء اذ كان يبرح في التطليقة الواحدة أربع خصال أحدها موافقة الكتاب والسنة من قوله عز وجل فطلقوهن لعدتهن وفي قراءة عمر وابن عباس رضي الله عنهم بيان ذلك فطلقوهن لقبل عدتهن فقد دل ان الاقراء هي الاطهار وكذلك هو عندى وان تسكاف ذلك في اللغة وتساوى في المعاني بان يكون الحيض أيضاً والثانية تيسير العدة عليهم او سرعة خروجهما منها فخرجهما من الطلاق محتسب من المأهر الذي طلقها فيه من غير جماع قرأ فتسجل الخرج من العدة لان من حدود الله عز وجل و يبرح أيضاً هو انه ان ندم على طلاقها كان له رجعتها في العدة من غير احداث عقد ثان ولا مهر آخر وان أحب رجعتها بعد انقضاء العدة كان له تزويجها ثانية من غير زوج ثان كعدمه وهذا كله معدوم مع الثلاث ندعة واحدة وموجود فيه التحريم وان ندم لم يجعل الله له مخرجاً لانه لا يحل له الا بعد زوج ويخسر العبد خروج المرأة من يده فان ابنه لم يبرحها واحتج ان يتنظر فراغ الزوج الثاني أو التحلل بعمل في تزويجها لغيره فيكون محلاً لنفسه ومفسداً للنكاح الثاني بالتحليل ويقع في ثلاث معان من المعاصي * وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والحمل له وقال بعض العلماء ان نكاح الاول بعده على التحليل لا يجوز أيضاً وهذا كله ثمرة الجهل وخالفه السنة وقد قال الله تعالى فطلقوهن لعدتهن ثم قال لا تدرى اهل الله يحدث بعد ذلك أمرا يعني ندمان المطلق فتعجب الزوجة فاذا كان قد طلق تطليقة واحدة أو اثنتين حلت له من العدة من غير عقد و بعد انقضائها بغير زوج ثم قال ومن يتق الله يجعل له مخرجاً أي يتق الله في طلاق في العدة يجعل له مخرجاً في جواز الرجعة كما ذكرناه ومن طلق ثلاثاً واحدة أو طلق في الحيض وفع الطلاق وحرم المرأة ولم يحل له الا بعد زوج ان كان قد خالف السنة ووافق كراهة الاثمة بما سار قد كثرت في ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر وابنه وأبي بن كعب وزيد بن ثابت وابن عباس وجملة من الصحابة والتابعين * والاصل فيما ذكرناه من العزيمة والرخصة في فعل النكاح وتركه قول الله

العلم الذي متعلقه عمل الجوارح الظاهرة من العلم به الصوم والصلاة والحج وغيرها ومثال العلم الذي متعلقه عمل القلب أحكام عز العقيدة ومثال العلم الذي متعلقه العلم بالحكم المقامات مثل التوبة والابانة والورع والزهد والتوكل والخوف والرجاء وغير ذلك وقد قدمنا

لله ورسوله فهو القبول في العلوم ويدل على شرفه وفضله عليه السلام من ثمراته علم الباطن وهو العلم بما يجب ويحرم ويندب ويكره من أفعال
الإنسان أنه وصفاته من تيقن وجوده ولا يعلم أنه هو الذي خلقه وأوجده وأنشأه (٢٥٩) وخلق فيه العلوم والادراكات وأعطاه العقل

والفهم وأسبغ عليه
النعمة والرزق ونشر عليه
الرحمة أثمر له ذلك المحبة
والاخلاص في العبادات
والانقطاع إليه دون من
سواه والرجوع إليه في
المهمات إذا لم يعطى عنده
سواه ولا فاعل غيره ومن
تحقق عنده اليقين بقدمه
وعلم أنه لا قدم سواه ولا
ثاني غيره وان وجوده
واجب وطالع هذه الصفات
بنور بصيرته ولا حظ
موجود منزه عن البداية
والنهاية وأنه عالم بكل معلوم
قادر على كل مقدور ولا
يخرج شئ عن مشيئته
وارادته أثمر له ذلك التعظيم
والاجلال والهيبة ومن
تيقن أنه عالم بالحرركات وأنه
قادر على كل شئ وأنه خالق
الثواب والعقاب لمن أطاع
وعصى أثمر له ذلك المحاسبة
لنفسه والمراقبة والخوف
والرجاء ومن تيقن أن ولاية
قضى الأشياء وقدرها وان
المقضى كان لا محالة وان
خلاف المعلوم مستحيل
أثمر له ذلك راحة القلب
من هموم الدنيا وعدم
نفاق القلب بالنفس
في أسباب الرزق والكسب
ومن علم انفراد سبحانه
بالأفعال وأنه لا موجود

عز وجل وأنسكحو إلا ما يحى منكم فامر بالنكاح وهو أعلم بالخير والصلاح والإياحي جمع أي وهي التي
لا يعمل لها وقد يسمى به الرجل الذي لا زوجه أيضا كما يقال ثيبا وبكرا ثم قال والصالحين من عبادكم
فلولا أن النكاح فاضل ما خص به الصالحين وضمه إلى فضلهم وهم أهل ولا يشبه لقوله عز وجل وهو يتولى
الصالحين ثم قال ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله أعلم بالاغنياء كيف هم وقد يغنيهم بالأشياء كقوله
أعني وأدنى وقد يغنيهم عن الأشياء وهي العنائة والزهد وقد يغني نفوسهم عن الأعراض لقول رسول الله صلى
الله عليه وسلم ليس الغنى بكثرة العرض الغنى غنى النفس وقد يغنيهم باليقين كما قال أيضا كفى باليقين
غنى وقد يغنيهم بغض البصر وتخصيص الفرج كما قال من استطاع الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن
للفرج ثم ان الله عز وجل قال في الخبر الثاني من وعد الغنى في التفرق وذلك أيضا في قوله عز وجل وان يتفرقا
يغن الله كلاما من سمعته فقد راجل وجوه الاغنياء كلها في هذا المعنى الآخر أيضا ويريد عليه الغنية
بالعصمة والاستغناء عن المكاسب وعن السؤال والمحاسبة على الاكساب والغنية عن حال النساء
وأحكامهن ثم قال في الامر الثاني من البيان الثاني فانكحوا ما طاب لكم من النساء منى وثلاث ورابع
فهذا أدون من الاول لانه عاقبه باختيارا ان طاب لنا ثم رفع فيه الاربع توسعة منه وتفضيلا لعل به علاج
القلوب وطبائع النفوس وتفاوت سكونهم وحر كآتهم ووجود كفايتهم ومصالحها ثم رخصنا فقال فان خفتهم
لا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ان لا تعملوا فإلى الواحدة وهو الحال الاوسط بين
الاربع وبين التعزيب وخير الامور وأوسطها وفي قوله لا تعدلوا ثلاثة أوجه تعدلوا تجوز وواو هو أحسنها
واحدها الى لانه لو أطى قوله تعالى فان خفتهم أن لا تعدلوا لان العدل ضد الجور فحفظ عليه فقال ذلك أدنى
لا تعملوا أي تجوز وامن العدل والعرب تقول عال يعول عولا اذا جاور الوجه الثاني لا تعملوا فتعقروا
من العيلة وهي الفقر يقال عال يعيل عيلة وأعالة اذا افتقر ومنه قوله ان خفتهم عيلة فسوف يغنيكم
الله ومع العيال الفقر لا محالة والوجه الثالث تعملوا تكثر عيالكم فيكون المعنى لذلك أقرب بان لا يكثر من
تعملونه وحذفت الهاء التي هي اسم العيال وهذا مذهب لبعض أهل الجازير جمع الى قوله عال الرجل
عياله يعملهم مثل مناهم ومنهم ومأهم مغيرهم وصانهم يصونهم فيكون مشتق من لفظ العيال والاولان
أجود وأشهر والله سبحانه ما افترض النكاح ولا العزبة كالم يوجب الاربع من النسوة وافترض صلاح
القلب وسلامة الدين وسكون النفس والدخول في الامور عند الحاجة اليها فمن كان صلاحه في التزويج فهو
أفضل له ومن كان استقامته وسكون نفسه عند الاربع جباثر له طاب السكون وصحة الحال مع القيام
بالاحكام ومن ونعت كفايته بواحدة فالواحدة أصل وأفضل لانها الى السلامة أقرب ومن كان صلاح حاله
واستقامته قلبه وسكون نفسه في العزبة فذلك له أسلم والاسلم لانه في زمانها هذا أفضل اذ لهذا ايراد النكاح
فان وجد لم يضرفقه * ولعمري انا اذا قلنا ان في الدين طريقين طريق عزيمة وطريق رخصة فانه في النكاح
أيضا لانه من الدين وفي تركه يكون لاجل الدين طريقان طريق الاقوياء وهم أهل النكاح والصبر على
أحكامه وعلى معاشرته النساء وطريق آخر لا يقوى بالصبر عنهن ووجود العصمة منهن والتفرغ للاخرة
وكفى بها شغلا وطريق آخر من وجود الوسوسة وخوف العنت لقوة الطبع وضعف الحال بوجود
الاختلاط فيبدأ بالنكاح طلبا للاستقامة والصلاح وقد كان النورى رحمه الله تعالى يقول
يا حبذا العزبة والمفتاح * ومسكن تحرقه الرياح * لا يحب فيه ولا مباح
ونته الامر من قبل ومن بعده والحمد لله وحده

* (الفصل السادس والاربعون فيه كتاب ذكر دخول الحمام) * الاضل في وقتنا هذا ترك دخول الحمام لكثرة

غيره وان العبد لا تأثير له في شئ من أفعاله أثمر له التوكل والتفويض الى الله تعالى في سائر أموره واذا كان من ثمرات التوحيد هذا العلم
الجليل كان علم التوحيد في غاية الشرف ونهاية الجلالة * (فصل) * المعرفة على ثلاثة أقسام أحدها ان تعرف الله بالوحدانية ثم

ولامثيل ولا عديل وانه المبدع

وأراد وقضى وقدر وأنه عالم
بكل ما في الكون لا يخرج
ذرة عن الحاطة علمه والثاني
ان تعرف نفسك بالعبودية
وانك عبد مخلوق لله مملوك له
وانك وجيع ما في الكون
محتاج اليه ومفقر له في جميع
الاحوال فاذا علمت ذلك
ونحقتة انبعث فيك داعية
الطاعة له وترك الخالفة
والثالث ان تعرف الشيطان
بالعداوة والبغضاء وتتخذ
عدوا قال الله تعالى ان
الشيطان لكم عدو فاتخذوه
عدوا وهو سبحانه حرص على
الاكاث وهلاك الخلق
أجمعين فيأتي اليك من كل
باب من أبواب الخيل والكيد
والخدعة والمكر والتسويل
والخييل والتزيين فاجتهد
في دفع كيدته وشره عنك
واسـتعـذ بالله على خزيه
وجهاده وقانا الله واياك
كيدته وشره * (فصل) *
والايمان على ثلاث مراتب
الاولى ايمان العوام وهو
ايمان المقاتل والثاني ايمان
المتكلمين وهو المستند الى
البرهان والدليل والثالث
ايمان العارفين وهو المستند
الى المشاهدة بالبصيرة ونور
اليقين وهو اكل وأفضل
وأهل الايمان الاول ناجون
في الآخرة وهم من أوائل
أصحاب الدين وأهل الايمان

الثاني أرفع درجة منهم لقوة إيمانهم بالدليل وأهل الإيمان الثالث وهم المقربون ولهم النهاية في السعادة واعلم أن أول ودخل الإيمان الإيمان بالله ورسوله ثم الإيمان بالله ورسوله فالإيمان بالله هو التصديق بوجوده والإيمان برسوله كونه رسولاً من عند الله وأنه الإيمان

لله ولرسوله فهو القبول من الله ورسوله والطاعة لله ولرسوله وبعض المشايخ جعل الايمان بالله والارادة بالارادة والارادة بالارادة والارادة بالارادة
ذلك لذاته وصفاته وعظمته وجلاله وحكمته وكونه مانع الموجودات ومبدع (٢٦١) الكائنات قال وهذا الايمان هو ايمان الانبياء

فانهم آمنوا بالله وهو
أفضل من الايمان بالخوف
النار ورحمة الجنة ولان
الايمان بذلك ايمان معلوم
بالطبع

* (فصل) * في الفرق بين
علوم التعلّم وبين الالهام
وهي علوم السوفية اعلم
ان العلوم ضرورية وانما
يختلف الحال في حصولها
في القلب فتارة تهجم على
القلب كانه ألقى فيه من
حيث لا يدري وتارة يكتسب
بطريق التعلم وهو النظر
والاستدلال فالذي يحصل
لا بطريق الاستدلال
الدليل يسمى الالهام واعلم
ان القلب مستعد لان تتجلى
فيه حقائق الاشياء وانما
حيل بينه وبينها بالاسباب
الحسية فانها حجاب منسدد
حائل بين مرآة القلب وبين
الروح المحفوظة تتجلى حقائق
العلوم لمرآة القلب بوضوح
الانباع المورق والمرآة التي
تقابل الصور فاذا انكشف
الحجب عن القلب تتجلى فيها
شيء مما هو معلوم في الوجود
المحفوظ ولمع في القلب من
وراء ستار الغيب شيء من
غرائب العلم تارة كالبرق
الخاطف وتارة على التوالي
على حد ما رأوا منه على
النور فلا يترك العلم
الكسبية بل هو الاشراف

ودخل الاعشى فرأى عريانا فغض عينيه وجعل يتمسك بالحيطان فقال له العريان متى كف بصرك يا هذا
فقال الاعشى منذ هتك سترتك وحكى الشافعي عن مالك رضي الله عنه ما ثلاثة أشياء فيها اذلة حضور المجلس
بغير محبرة ولا صحيفة وركوب السفينة بالاراد ودخول الحمام بغير كرنيب قال فقلت للشافعي رضي الله عنه لم
تذكر المئزر فقال قد أحسن ترك المئزر فسوق وقال النبي صلى الله عليه وسلم دخول الحمام على النساء حرام
وعلى الرجال الا بمئزر وقد كان عمر رضي الله عنه يقول الحمام من النعيم الذي أحذثه وفي أحد الوجوه من قوله
تعالى ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم قال الماء الحار في الشتاء ولا بأس أن يباشره رجل بالتدليك خلا موضع
العورة حدثني بعض اخواني عن بعض أهل العلم انه دخل معه الحمام قال فاردت أدلكه فامتنع قال ثم دخلت
معه بعد ذلك فعملت أدلكه فلم يمتنع فقلت له قد كنت امتنعت أول مرة قال لم كنت أعلم فيه أثر ثم وجدت بعد
ذلك أنصبغ الراشي ان رجلا أدلكه في الحمام فرأى على فخذه مكتوب مكتوب لله بعرق في جسده فقال أمانتنا رأينا أنه
ما كتبه انسان وفي ذلك أيضا أثر عن يوسف بن أسباط انه لما حضرته الوفاة أوصى ان يغسله فلان انسان لم
يكن من أصحابه ولا كان معروفا بفضل فقيل له في ذلك فقال انه قد كان مرة دلكتني في الحمام ولم أكافئه على
ذلك وأنا أعلم انه يحب أن يغسلني فاوصيت اليه فيكون ذلك مكافأة مني له ويصلح ان يستدل على ذلك أيضا
بخبو زوال الغم والظهور فقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل منزلا في بعض أسفاره قال
بعض أصحابه فذهبت أمشي أتخلل النخل أو قال الشجر فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم نائم على بطنه وعبد
اسود يغمز ظهره فقلت له ما هذا يا رسول الله فقال أمانات الناقة تقحمت بي وقال بعضهم لا يحل دخول الحمام
الا بمئزر من مئزر لوجهه ومئزر لعورته ورأى ابن عمر رضي الله عنه رجلا عريانا فخرج عريانا فخرج وهو يقول أعوذ بالله
من الشيطان رأيت شيئا ما قال مالك رضي الله عنه من دخل الحمام وخرج عريانا فلا شهادة له وان كان قاعدا
عند الحوض ليغسل فلا بأس وغسل الرجلين بالماء البارد عند الخرج وج من الحمام أمان من النقرس
والتنور بعد غسل الوجه يشرب اللحية والحناء بعد يقال انه أمان من الجذام ويستحب أهل الطب
البول قائما في الحمام بعد الايتار وقبل غسل النورة وأمر بعض أطباء العرب بالنورة في كل شهر وأخبرانه
بطلن المراتة وينقى اللون وانما تزيد في الجماع وفي السنة الاستعداد في كل أربعين يوما لا يستحب مجاوزة ذلك
وبعض أهل الطب يقول بولة في الحمام في الشتاء أنفع من شربة دواء والبول في المستحم مكروه من جهة السنة
وقيل ان البول في المستحم يورث الوسواس وبعض أهل الطب يقول نومة في الصيف بعد دخول الحمام تعدل
شربة دواء ويستحبون أيضا الغسل بماء بارد بعد نومة في الصيف وانه نافع للجسد ويقال ان الانسان
اذا جاوز الاربعين سنة نقص في كل يوم الا اليوم الذي يدخل فيه الحمام وان الحمام عندهم في الصيف أنفع
منه في الشتاء ويكره شرب الماء البارد عند الخرج وج من الحمام وحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم دخول
الحمام على النساء وحرمه على الرجال الا بمئزر فان دخلت المرأة الحمام ضرورة من علة أو حيض أو نفاس
أو في شدة فلا بأس وقد دخلت عائشة رضي الله عنها من سقم كان بها ولينه الرجل امرأته وأهله عن دخول
الحمام فان لم يقبل لم يحل له ان يعطيها أجرة الحمام وكان الامر عليهن ولا يحل لمسلمة في الحمام ان يلبسها
للخدمة مذمة فقد نهى عن وأبو عبيدة رضي الله عنهما عن ذلك وأكره للرجل أن يعطى امرأته أجرة الحمام
فيكون معينا لها على الاثم فانما هاهنا الفتنة كان الاثم عليها

* (الفصل السابع) والاربعون فيه ذكر حكم المتسبب للمعاش * وما يجب على التاجر من شروط العلم
قال الله تعالى وجعلنا النهار معاشا ذكره فيما عده من آياته ونعمته وقال عز وجل وجعلنا لكم فيها
معاشا قليلا ما تشكرون فجعل المعاش نعمة طالع بالشكر عليها وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه

نفس العلم بل في الطريق فان طريق حصول العلوم الكسبية هو التعلم وطريق علوم الالهام والاشراق هو توفيق الباطن وتنظيف القلب
الذي هو محل العلم عن الامور الشاغلة والاشياء الممانعة فاذا تطهر القلب عن ذلك كما هو قول الله تعالى أمر القلب وفاضة الرحمة وأشرق النور في

انقلب وانكشف الستر واللباس والجلود والاعمال والامور والالهية ومن كان لله كان الله معه واعلم ان الامم عابثين لا بد وانته لا شيمه ولا نظيره
الجلس المستمكة بعالم الشهادة والملا (٢٦٢) وباب مفتوح الى الملكوت والغيب فالفرق بين علوم الانبياء والاولياء واطنانه الاما شاء

من المتكلمين هو ان علوم
الانبياء والاولياء ناتي الى
داخل القلب من الباب المنفتح
الى عالم الملائكة وعلم النظار
ياتي من الابواب المنفتحة
الى عالم الملائكة والشهادة
* (فصل) * ورد في فضل
العلم آيات وأخبار قال الله
تعالى هل يستوى الذين
يعلمون والذين لا يعلمون
وقال تعالى رفع الله الذين
آمنوا منكم والذين آوتوا
العلم درجات وقال تعالى انما
يخشى الله من عباده العلماء
وقال هل ينال عباد الله
الاستغنى رحمة الله عليه من
أراد ان ينظر الى مجالس
الانبياء فليتنظر الى مجالس
العلماء فاعرفوا لهم ذلك قال
بعض السلف العلماء
يحشرون في زمرة الانبياء
والقضاة يحشرون في زمرة
السلطان وفي معنى القضاة
كل فقيه قصد طلب الدنيا
بعلمه وقال عمرو بن عبد الله
الزاهد لو كان للعلم صورة
ينظر اليها لما نظر الناس الى
شيء أجمل منها فالعلوم
والمعارف من أجل نعم الله
على عباده وأجل العلوم العلم
بالله وصفاته قال الله تعالى الله
الذي خلق سبع سموات ومن
الأرض مثلهن يستتر الأمر
بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء
قدير وان الله قد أحاط بكل

قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله بهم بطالب المعاش قال صلى الله عليه وسلم اهل ما كل المرء من كسب يده وكل عمل مبرور وفي لفظ آخر اهل ما كل العبد من كسب يد الصانع اذا انضح وفي الخبر التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقد جاء في الحديث من طلب الدنيا احلالا تعفف عن المسئلة وسعى على عباله وتعطف على جاره لقي الله عز وجل ووجهه كالقمر ليلة البدر وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ذات غداة فجالس السامع أصحابه فنظر الى شاب ذي جملدة وقوة وقد بكر يسعى فقالوا يرحم هذا لو كان شبابه وجملده في سبيل الله عز وجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى على نفسه ايكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسعى على ابوس ضعيفين او ذرية ضعاف ليغنيهم ويكفيهم فهو في سبيل الله وان كان يسعى تناسخا وتكاثر فهو في سبيل الشيطان وقال ابن مسعود اني لامقت الرجل اواه فارغالا في عمل دنياه ولا في عمل آخره وقال ابراهيم النخعي رحمه الله كان الصانع بيده أحب اليهم من التاجر وكان التاجر أحب اليهم من البطالة وسئل ابراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب الي لان في جهاد ياتيه الشيطان من طريق المكياج والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيجاهده وقد خالفه الحسن البصري رضى الله عنه في هذا وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما من موطن ياتيني فيه الموت أحب الي من موطن اتسوق فيه لاهلي أبيع واشترى في رحلي وقال أيوب قال لي أبو قتادة الزم السوق فان الغنى من العافية يعنى الغنى عن الناس والله أعلم والغنى الذي يطاع الله تعالى به وكان يقول بعض السلف اتجر وبيع واشتر ولو برأس المال يجعل لك من البركة ما لا يجعل لصاحب الزرع وقال ابن خبير زوكان من عباد اهل الشام ما من طعام أملا به ما بين جنبي بعد غنيمة في سبيل الله من فيء المشركين أقسم الله عز وجل أحب الي من طعام تاجر صدوق قال وكفوا بعدون الكسب على عباله كالجهاذ في سبيل الله عز وجل ويرون فضله على غيره وروى فيه اثران الله عز وجل يحب المؤمن المحترف وفي خبر آخر ان الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغنى بها عن الناس وحديثي بعض اخواني عن أبي جعفر الفراء قال كنا يوما عند الجنيد فرى ذكرنا س يجلسون في المساجد يتشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجالوس ويعيبون من يدخل السوق فقال الجنيد كم ممن هو في السوق حكمه ان يدخل في المسجد فيأخذ باذن بعض من هو فيه فيخرجه ويجلس مكانه الى ان يعرف رجلا يدخل السوق وورده في كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبق وهمي انه يعنى نفسه فان كان العبد سوقيا فليبدأ فليستعلم علم البيع والشراء والاخذ والعطاء ومعاملة الناس في البيوع ومعرفة أبواب الربا يعلم ذلك قبل الوقوع فيه فيجتنب ذلك ويتقيه وليغد الى المفتي فيسأله عن علم حاله كل يوم من وجوه معاملته ان لم يكن قد تقدم علمه بذلك ولم يكن علمه به في وقت المعاملة فليجعل بكوره الى المفتي قبل غدوه الى السوق فان لكل عمل علما والله في كل شئ حكيم فلا يغنيك كبير علم عن علم غيره فان لم تتعلم ذلك دخل عليك الربا والبيوع الفاسدة وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه بطوف في الاسواق ويضرب بعض التجار بالدرية يقول لا يبيع في سوقنا الا من تفقه والا كل الربا شاء أو أبي ثم لينصرف بعد العلم فيما يدخل فيه فيما أبج له من تجارة أو صناعة بصرف معاملة وصدق في مبايعة ناو يافى ذلك اقامة سنة وامر اجمع وف ونهيا عن منكر وجهاد في سبيل الله لان من أخذ الحق وأعطاه وعامل بصدق ونصح فهو معاون على البر والتقوى وفي جهاد العدو والهوى سمي في زمان يكثر فيه الباطل لان صلاح الدين بصلاح الدنيا وفساده بفسادها لتعلق أحدهما بالآخرى وحاجة كل واحد منهما صاحبه وفي الخبر لا يستقيم عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم

شيء علما وكفى به ذاد ليعلم على شرف العلم بالله وبصفاته فانها قد دلت على ان الله تعالى لم يخلق السموات والارض الا ليتوصل
بالعلم بها الى العلم به تعالى لان الافعال يتوصل بها الى العلم بالفاعل وماله من الصفات واما علم الباطن وهو العلم بما يحل ويحرم من افعال

لله ولرسوله فهو القبول **باب** في العلم التوحيد ويلييه علم الاحكام المتعلقة بالجوارح **باب** في كمال العلم وهو العلم بكيفية اجتناب ذلك لذاته ومنع الايلاء والحنانيات والقسمه والاقرار وغير ذلك والناس قد اعرضوا (٢٦٣) عن علم القلوب وهو العلم بكيفية اجتناب

الصفات المذمومة من الحسد والرياء والحرص والخل والغفل والحقود والكبر والعجب ومحبة الدنيا والاسف على فواتها ومحبة الرياسة والجاه ومحبة الصور وغير ذلك والعلم بكيفية اتصاف النفس بالصفات المحمودة وهي البقطة والتوبة والانابة والمحاسبة والرعاية والزهد والورع والتوكل والصبر والمراقبة واليقين وجهاد النفس الى غير ذلك مع ان الامر بهم ما واحد في كتاب واحد بل غفلت عنها ولا تعرف شيئا منها وتقبل الى علم البيع والرهن والسلم والنكاح والعلاق في كيف تعلم هذه العلوم التي هي الزبدة المخوضه من الشريعة التي لم يبعث الله تعالى الانبياء للخلق الا لاجلها وقد عظم الله قدرها واثنى على أهلها وسماها في كتابه ضياء ونورا وهدي ورحمة وحكمة وتقبل على ما تكسب به الحرام وتجمع به الحطام فانت كمن ترك الفرائض واشغل بالنوافل

(فصل) * قال سهل بن عبد الله العلم كهدنيا لا ماثر يديه الاخرة والعمل هباء الا ما اخلص فيه الله وقال الناس كاهم موتى

لسانه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم أولئك لهم الامن وهم مهتدون من هؤلاء فقال من يرت عينه وصدق لسانه واستقام قلبه وعف فرجه وبطنه ثم لينو المتصرف في معاشه كف نفسه عن المسئلة والاستغناء عن الناس وقطع الطمع فيهم والتشرف اليهم فذلك عبادة اذا نوى نزعه ثم احتسب السعي على نفسه وأطعمه عبالة فهو له صدقة وعلمه الصدق في القول والنصح في معاملة اخوانه المسلمين لاجل الدين ويعتقد سلامة الناس منه فصالحهم ورحمة بهم ويعمل في ذلك ويكون أبدا مقدا للدين والتقوى في كل شيء فان انتظمت دينه بعد ذلك حمد الله وكان ذلك رجحا ورجحانا وان تسكدرت لذلك دنياه وتعذرت لاجل الدين والتقوى أحواله في أمور الدنيا كان قد أحرز دينه ورجحه وحفظ رأس ماله من تقواه وسلم له فهو المعول عليه والحاصل له الان من ربح من الدنيا مثل المال وخسر عشر الدين فمار بحت تجارتك ولا هدى سبيله وهو عند الله من الخاسرين وقال بعض السلف أولى الاشياء بالعاقل أحوجه اليه في العاجل وأحوج شيء اليه في العاجل أحده عاقبة في الآجل وكذلك قال معاذ ابن جبل رضي الله عنه في وصيته انه لا بد لك من نصيبك من الدنيا وأنت الى نصيبك من الآخرة أحوج فأبدأ بنصيبك من الآخرة فخذه فانه سيمر على نصيبك من الدنيا فينظمه لك انتظاما يزول معك حيثما زلت وقد قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا لا تترك نصيبك في الدنيا لئلا تسخره لانك من ههنا تسكتسب الحسنات فتكون هنالك في مقام المحسنين ففي الخطاب مضمرا لدليل الكلام عليه في قوله تعالى وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض وقد قال بعض العلماء من دخل السوق ليشترى وبييع فمكأن درهمه أحب اليه من درهم أخيه لم ينصح المسلمين في المعاملة وقال عالم آخر من باع أخاه شيئا بدرهم وهو يصلح له بخمسة دنانير فانه لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه حتى لا يبيع أخاه شيئا بدرهم الا وهو يصلح له اشتراؤه فينبغي لهذا المتصرف ان يستوى في قلبه درهمه ودرهم أخيه ورحله ورحل أخيه ليعدل فيما يبيعه أو يشتري منه سواء بسواء ويكون مراعي الموافقة حكم الله تعالى الذي ورد به الشرع في الشراء والبيع مراعي السبب الذي يصل به الدرهم أن يكون السبب معروفا في العلم مباحا في الحكم فيكون متورعا في عين الدرهم المعتاض لا يكون من خيانة أو سرقة أو فساد أو غصب أو غيلة أو حيلة فهذه وجوه الحرام التي تحرم بها المكاسب المباحة فاذا كان متجنباً لهذه المعاني لم يشهد أحد لها بعينه أو لم يعلمه من عدل فكسبه حينئذ من شبهة ولا يكون مع ذلك حلالا لا مكان دخول أمر هذه الاسباب فيه ولا نه على غير يقين معاينة منه لبحته أصله وأصل أصله لقله المتقين وذهب الورعين الا انه شبهة الحلال وفي الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بلبن فقال من أين لكم هذا فقيل له من شاة كذا فقال ومن أين لكم هذه الشاة فقيل من وضع كذا فشرب منه ثم قال انما معاشر الانبياء أمرنا ان لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا وقال الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا امنوا كما امنوا ولا توفقوا على حقيقته ولان أموال التجار والصناع قد اختلطت بأموال الاجناد وهم يأخذون ذلك بغير استحقاق فكانه من أكل المال بالباطل اذ قد أوقفوا نفوسهم وارتبطوا دوابهم في سبيل الهوى فصاروا يأخذون العطاء بغير حق ولا يمكن ذلك ثم ينتشر ذلك في أموال التجار والصناع وهم لا يميزون بين ذلك ولا يرغبون عنه لقلة التقوى وعدم الورع فلذلك غلب الحرام الحلال انما هو فرع للتقوى والورع اذا كثرت المتقون وظهر الورعون كثرت الحلال وظهر واذا قلوا فنشأ الحرام وانتشر فصار الحلال مستهسا كما غامض في الحرام لغلبة الورعين وخفية المتقين وانما كان الحلال في القرن الاول موجودا اساق الصالح وكان الناس ورعين وكانوا لا يأخذون

الا العلماء والعلماء كلهم سكارى الا العلماء والعلماء كلهم مغرورون الا المخاضين والمخلص على وجل حتى يحتم له واعلم ان الخطر عظيم في طلب العلم فن طلب العلم ليصرف به وجهه الناس اليه ويجالس به الكبراء ويباهى به النخلاء ويستجاب به تعظيم الناس وثمناهم

عليه ويتصيد به الخطام فتجاربه بأثر وصفته خاسرة * (فصل) * قال العلماء بالله كل باطن من العلم والحكمة لا ظاهر له في أصول الشريعة فهو باطل وكل ظاهر من الإيمان (٢٦٤) والعمل لا باطن له فهو شر لا ظاهر لا يقوم إلا بالباطن وهي موطنات القلب وقالوا ما أكثر

طلاب علم الظاهر وما أقل من مطالب تصحيح علم الباطن وما أركى صلاح أهل الباطن باتباع الظاهر وما أكثر فساد أهل الظاهر بترك معرفة علم الباطن وما أذهب دين أهل الباطن عند مخالفة الظاهر وقال المسيح عليه السلام وما أكثر الاتجار وليس كاهن مثرة وأما أكثر الفاسد وليس كاهن باطبي وما أكثر العلماء وليس كاهن يرشد

* (فصل) * قيل العالم اما عالم عامية وهو الغفنى وهم أصحاب الاساطير أو عالم خاصة وهم العلماء بالتوحيد وأعمال القلوب وهم أرباب العزلة المنعزدون عن الخلق وكان يقال مثل أحمد مثل دجلة كل أحد يجترف منها ومثل بشر بن الحرث مثل بئر عذبة مغفلة لا يقصدها الا واحد بعد واحد قال الامام أبو عبد الله الحرث المحاسبي رحمه الله عليه العلم دلي ثلاثة أنواع فنوع هو علم الحلال والحرام وهذا علم احكام الدنيا وهو العلم انما هو نوع آخر وهو علم احكام الآخرة وهو العلم الباطن ونوع آخر وهو المعرفة بالله وصفاته ونعوته وآياته واحكامه في مخلوقاته وتدبيره للمخلوقات فهذا بحر لا يدرك غوره وانما يعلمه العلماء من أهل اليقين بالله تعالى فالنوع الاول هو علم الحلال والحرام وقد تكلم فيه رجال الحرام

ما ليس لهم بحق فكانوا متقين وكانوا يتركون بعض حقهم خشية دخول الشبهة عليهم فمن أجل ذلك كان الحلال كثير وقد حكي عن بعض فقهاء العراق أحرف انه قال لا قبل شهادة شحج قيل ولم قال الشحج يحمله على استيفاء حقه وفي استيفاء حقه أخذ ما ليس له ثم قال حدثني عطاء عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه انه قال ما استقصى كريم قط وتلا قوله عز وجل عرف بعضه وأعرض عن بعض وفي الخبر كنا نترك سبعين بابا من الحلال لخيانة باب واحد من الحرام وقال الحسن أدركت من مضى يعرض على أحد هم المال الحلال فيقول لا حاجة لي به أخاف أن يفسد على قلبي وقد كانت الأئمة عدولا فكانت الجنود معاوين لهم على التقوى يأخذون عطاءهم بحق وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذكر الخيل اختصناه قال والخيل لرجل وزر وهو الذي يرطها في الرعاء وسبعة ونوا على الاسلام فساء كات وشربت في أحوافها حتى أبوالها وأرأها وأثارها أو زارني ميزانه يوم القيامة وقد قال الله تعالى احشروا الذين ظلموا وأزواجهم يعني وأشباههم وأعوانهم فقال الثوري رحمه الله يقال يوم القيامة ليقيم ولاية السوء وأعوانهم قال فمن لاقاهم دواة أو يرى لهم قلما أو جل لهم لبد أو أعانهم على أمر فهو معهم وجاء رجل الى ابن المبارك فقال اني خياط وربما خيطت شيئا لبعض وكلاء السلاطين فماذا ترى أكون من أعوان الظلمة قال لست من أعوان الظلمة بل أنت من الظلمة انما أعوان الظلمة من يبيع منك الاموال والخيوط وكان بعض العلماء قد جلس في ديوان بعض الامراء فكتب الامير كتابا فقال ناو لي العاين اختتم به الكتاب فامتنع فقال ناو لي الكتاب الذي كتبت حتى أنظر فيه فلم يناوله وفعل مثل ذلك سفيان الثوري مع المهدي فمكث يدير المهدي درج أبيض وقد أدخل عليه الثوري فقال له يا أبا عبد الله اعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرني بأي شيء تكتب فان كان حقا أعطيتك والا كنت عونا على الظلم وكان بمكة أمير قد أمر رجلا أن يقوم له على الصناعات في عمارة فغمر من الثغور قال فوقع في نفسي من ذلك شيء فسألت سفيان عن ذلك فقال لا تفعل ولا تكن عونا لهم على قاتل وكثير فقلت يا أبا عبد الله سور في سبيل الله تعالى للمسلمين فقال نعم ولكن اقل ما يدخل عليك أن تعجب بقاءهم امرفولك أجرتك فتكون قد أحببت من بغض الله عز وجل وقد جاء في الخبر من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله عز وجل وفي الحديث ان الله لي غضب اذا مدح الفاسق وفي خبر آخر من أكرم فاسقا فكأنما أعان على عدم الاسلام واجتنب هذا السوق البوع الفاسدة مثل بيع الغرر والخطر والجهول ومثل بيعتين في بيعة أحداهما مصادرة أو مشاركة ولا يبيع ما ليس عنده ولا ما اشتراه حتى يقبضه ولا يبيع الدين بالدين ولا يتبايعان الثمار حتى يبدوا صلاحها ويؤمن عليها العامة ومن الخيل حتى تحمر أو تصفر ومن الغنم حتى يلين أو يسود ونحو رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش وهو أن يعلل بسلعة شيئا وهو لا يريد أن يشتريها بشئ ليعبر غيرهم ولا يبتاع شيئا من ذهب وخز مثل القلادة ونحوها حتى يفصل كل واحد على حدته كذلك السنة ولا يتبايعان ما يظهر من الحيوان والثمار ويجتنب القبالات مسانعة الاشهر ابشهر أو سنة فقد ذكره ذلك وليتوق كل بيع وشراء أخبر العلم بطلانه من دخول ربا فيه أو خروج من حكم العلم به فان ذلك كله منقصة للدين مخبة للكسب فان أشكل عليه شيء من هذه الامور لحقها سأل أهل العلم والفتيا فيأخذ عنهم على مذهب الورعين ورأى المتقين وليخطا لدينه ولينظر لنفسه ولا يغمض في أمر آخره فذلك خبره وأحسن توفيقا وليجتنب الصنائع المحدثه من غير المعرفة والمعاش المبتدعة في زماننا هذا فان ذلك بدعة ومكر وهذالم يكن فيما مضى من السلف وكلما كان سببا للمعصية من آله واداة فهو معصية فلا يصنع ولا يبيع فانه من المعاونة على الاثم والعدوان وكلما أخذ من المال على عمل بدعة أو منكرف فهو بدعة ومنكر وكل معين لم بدع أو عاص فهو شركه في بدعته ومعصيته وأخذ المال على جميع ذلك من كل المال بالباطل ومن كل

الاحرام ووسعوا الكلام فيه وولدوا المسائل وفرعوا التفاريع وردوها الى اصول الحكمة في الكتاب والسنة وهو علم جليل شريف محمود

لا يستغنى عنه أحد وبعده فرض كفاية والمساكين في هذا غالب كلامه في خصوصات الناس ومجاذباتهم لان الله تعالى أسس الدين على العدل والتنافس لان يكون التزود منها الى دار البقاء لان الخلق منقولون من الاصل الى الارحام (٢٦٥) ومن الارحام الى هذه الدار ثم فيها

يجتازون مسافرون الى مقام العرض على الله فما كان بينهم من التجاذب والمخاصمات فان ذلك لتنازل شهواتهم وركوبهم الى أهوائهم فتسلك العلماء في احكام الله تعالى في أفعال الخلق وتصرفاتهم في الاشياء فينبوا وحقوا ونهوا وأخلصوا وبذلوا في ذلك وسعهم وطافتهم فطوبى لهم وحسن ما آب وأما احكام الآخرة فهي العبادة الباطنة ومتعلقها أعمال الباطن وهو القلب وأعمال الباطن تنقسم الى ما هو مطلوب الفعل والى ما هو مطلوب الترك أما هو مطلوب الفعل فنه الورع والزهد والتقوى والصبر والرضا والقناعة والتوكل والتفويض واليقين والحلم وسلامة الصدر وحسن الخلق والصدق والاخلاص الى غير ذلك وأما ما هو مطلوب الترك فنه خوف الفقر وسخط المقدر والغفل والحسد والحقد والغش وطلب العلوم للمنزلة والكبر والعجب والغضب وحب المحمدة وحب الرياسة والعداوة والبغضاء والطامع والبخل والشح والرغبة والاشم والبطر وتعظيم الأغنياء والاستهانة

الحرام فقد قتل نفسه وقتل أخاه لانه أطعمه ياه قال الله تعالى ولاتأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال تعالى ولا تقبلوا أنفسكم وليس هذا من سبيل المؤمنين وقد قال الله تعالى ويبيع غير سبيل المؤمنين قوله ما تولى ونضله جهنم ولا ينبغي للسوق أن يشغله معاش الدنيا عن الآخرة ولا تقطعه تجارة الدنيا عن تجارة الآخرة ولا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة لانه من الموقنين ويوت الله عز وجل في الارض هي أسواق الآخرة قال الله عز وجل رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وقال الله عز وجل في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسجد فيها بالغدو والآصال رجال فيجعل العبد طرفي النهار لخدمة سيده يذكره ويسجد في بيته بحسن معاملته وقد كان عمر رضي الله عنه يامر التجار فيقول اجعلوا أول نهاركم لله عز وجل وما سوى ذلك لنفوسكم وفي أخبار السلف كانوا يجعلون أول النهار للآخرة والآخرة الدنيا ثم يقول ان الهريسة والرؤس لم يكن يبيعها في الشتاء الا الصبيان وأهل الذمة لان الهريسة والرأسين يكونون في المساجد الى طلوع الشمس ويقال انهم كانوا يجتمعون في المساجد بعد العصر للذكر والتسبيح حتى يدخل الرجل فيقول أصابتم العصر بنظرهم فعود للصلاة وانما كانوا يبقون دون التسبيح الى غروب الشمس وهذا طريق قد درس فن عمل به فقد كسبه وقال بعض العارفين الناس ثلاثة رجل شغله معادته عن معاشه فذلك درجة الفاترين ورجل شغله معاشه لمعادته فذلك درجة الناجين ورجل شغله معاشه عن معادته فهو حال الهالكين وقال عالم فقه من أحب الله عاش ومن أحب الدنيا طاش والاحق بغدو وبروح في لاش وكان ابن عمر رضي الله عنه اذا دخل السوق يقول اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم اني أعوذ بك من عین فاجرة وصفة خاسرة ولذكر الله عز وجل في السوق ما لا يجدي في سواه فليعتد مدد ذكر الله تعالى في ساعات الغفلة وحين تراحم الناس في البيع والشراء وكان الحسن يقول ذاكر الله في السوق يجي يوم القيامة وله ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر له بعد أهله وفي الخبر العام ذاكر الله في الغافل كالقاتل عن الفارين وكالحى بين الاموات وفي الخبر الخاص من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملائكة الجديجي ويميت رهوحي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير كتب الله له اثنى ألف حسنة وكان ابن عمر ومحمد بن واسع رضي الله عنهم يدخلان السوق فاصبر دين يذكر الله عز وجل طلبا للفضيلة فان دخلت سوفا أو كنت فيه فلا يلو تلك الهابل والذي كرهوه عمل وقتن ولا تفعون في السوق لغير ذكر الله أو غير معاش فقد ذكره ذلك واذا سمعت التاذين للصلاة فلتماخذ في أمر الصلاة ولا تؤخرها عن الجماعة والا كان فاسقا عند بعض العلماء الا أن يكون في الوقت ساعة أو يكون ناولا للصلاة في جماعة أخرى في مسجد آخر فادراكه لتكبيره الاحرام في الجماعة أحب اليه من جميع ما يرجع من الدنيا الى أن يموت وفوتها أشد عليه من جميع ما يخسر من الدنيا هذا ان عقل وأبصر تبين له ذلك وقد كان السلف من أهل الاسواق اذا سمعوا الاذان ابتدروا والمساجد يركعون الى وقت الإقامة وكانت الاسواق تخلو من التجار وكان في أوقات الصلاة معاش للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجر ونهم التجار بالقرار يطاولون ويحفظون الحوائث الى أن انصرفهم من المساجد وهذه سنة قد علمت من عملهم فاقد نعشها وجاء في نفسه برفقه عز وجل رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة قيل كانوا حرا دين ونحازين وكان أحدهم اذا رفع المطرقة أو غرزالا شفا فسمع الاذان لم يخرج الا شفا من الغرزة ولم يرفع المطرقة ورجى ما وقاموا الى الصلاة وروينا عن وهب قال قال مالك رضي الله عنه في رجل باع بعد النداء يوم الجمعة يفسخ ذلك البيع قبل عامل ترك القيام اليها وهو حر قال يستغفر به وقال ربيعة ظلم وأساء

(٣٤ - (قوت القلوب) - ثاني) بالمساكين واتخاذ احوال العلانية على عداوتهم في السر والفخر والخيلاء والرياء والاعراض عن الحق استكبارا وكثرة الكلام وكثرة الصاف والتزين للخلق والمداينة وحب المدح بما لا يفعل والاشتغال عن عيوب نفسه بمحبوب

الناس واقفار القلب من الحزن وخروج الحشبة منه والانتصار للنفس اذا نالها الذل وضعف الانتصار للعق والانتقاد للهوى والمكر والحيلة
والخدعة والحرص واول الامل والخير (٢٦٦) وعزة النفس والقسوة والغفلة عن الله تعالى وسوء الخلق والفرح بالذبا والاسف على

وقال مالك يحرم البيع حتى يخرج الامام يوم الجمعة ويجتنب الصانع عمل الزخرف من الاشياء وما يكون فيه
لهو وزينة من التصاوير والنقوش وتخريم العاج ودقائق النقوش من العاج وتشديد الجص والتزويق
بالاصباغ المشبهة فان عمل ذلك مكروه واخذ لا جرم عليه سبحة وقد كان بعض السلف يقول تخسروا
الاولاد كم الصنائع وروى عن حذيفة ان الله عز وجل خاق كل صانع وصنعه وقد كانوا يكرهون بيع
الطعام وبيع الدقيق وقد روى في كراهة بيعها حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الخبر ان الله
عز وجل يحب العبد الخادق في صنعه وفي خبر آخر ان الله عز وجل اذا عمل عبده عملا أحب أن يحكمه وفي
لغة آخر ان يتقنه وأوصى بعض العارفين رجلا فقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين يبيع الطعام
ويعب الا كذا فان غلبت في الغلاء يعني موت الناس والصنعتان أن يكون جزا فانه صنعة تقسى القلب
أو صناعته زخرف الدنيا بالفضة والذهب وروى عثمان الشحام عن ابن سيرين انه كره الدلالة
وسعيد عن قتادة انه كره أجر الدلال وكانت العرب تقول بيع الحيوان واشترى الموتان كأنهم كرهوا رد
التمن في الحيوان لما يخافون من تالفه واستحبابه واشترى الموت وهو مال الروح فيه وقد كانوا يستحبون التجارة في
البر قال ابن المسيب ما من تجارة أحب الى من البرازان لم يكن فيه إيمان وقد روى خبرا آخر لو اتجر أهل
الجنة لا تجر وأنى البر ولو اتجر أهل النار لا تجر وأنى الصرف وقد كره الحسن وابن سيرين رضي الله عنهما
التجارة في الصرف وسئل الحسن عن الصيرفي فقال الفاسق لا تستظان بظلم ولا تصان خلفه والبستاني
والجمال والملاح وصاحب الحمام والحشاش والمزبن وقد كانت هذه الصنائع العشر أعمال الاخيار والابرار
الحرز والتجارة والجل والحياطة والحذو والقصارة وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المغازل وصيد البر
والبحر والوراقة وحدثونا عن عبد الوهاب الوراق قال قال لي أحد بن حنبل ما صنعت فقلت وراق فقال
كسبك طيب وصنعتك طيبة ولو كنت صانعا ما شئت أبدي صنعتك صنعتك وقال لي لا تكتب الاما صفة
واستن الحواشي وظهور الاجزاء وكان مالك بن دينار وراقا وكان السلف يستطيون كسبه ويضاهونه
وكل عمل يتقرب به الى الله عز وجل ويكون من أعمال الآخرة ومن البر المعروف فانه لا جرم مكروه
عليه مثل تعليم القرآن وتعليم العلم أو مجالس الذكروا الصلاة بالناس في رمضان وغسل الموتى وما كان في
هذا المعنى لان هذه تجارات الآخرة فلا تأخذ أجرها الا من الآخرة ومن أخذها من الدنيا فقد خسرها
مبيننا اذا ربح المحسبون فيها واخذوا أجورهم التي صبروا عليها في دار الدنيا وقد قال النبي صلى الله عليه
وسلم لعثمان بن أبي العاص واتخذوا ذنبا لناخذ على الاذان اجرا وقال في حديث أبي عباد وقد أهدى اليه
قوس وكان قد علم رجلا سورة من القرآن أحب أن يعوسك الله قوسا من نافردها ويجتنب التاجر
الاحتكار لما يؤكل ويقنات من القطينة وغيرها واشد ذلك الحنطة التي هي قوت الكفاة فقد روى في كراهة
الاحتكار والتشديد فيه أخبار كثيرة روى حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل
المسلمين فليس منا وفي خبر آخر من احتكر الطعام أربعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقة بل كفر لا احتكاره
وقيل من احتكر أربعين يوما فكمما قتل نفسه وفي خبر آخر لقاء الله عز وجل في مقام جهنم وعن علي
رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوما فسا قلبه وعنه أنه أحرق طعاما محتملا بالبر وروى عنه
في فضل الاحتكار من جلب طعاما فباعه بمسعر يومه فكمما تصدق به وفي لفظ آخر فكمما اعتق رقبة
ومن العلماء من كان يحول الاحتكار في كل ما كوله من الحبوب والادام مثل العسل واللباقلا والسمين
والعسل والشبرج والجبن والزيت ويكره احتكار جميع ذلك وروى نحوه هذا عن ابن عباس في قوله
عز وجل ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقم من عذاب أليم قبل الاحتكار من الظالم وحدثونا عن بعض السلف انه كان

فواتهم والانس بالخلاقين
والوحشة لفراقهم والطيش
وقلة الحياء وقلة الرحمة الى
غير ذلك من ذائل النفس
وعيوبها فالعلم المتعاقب بما
يحصل ويحرم من أفعال
القلوب هو علم الباطن وقد
تصدى لذلك رجال وقاموا به
علما وعملا فخلصوا فيه الله
فظهرت عليهم موارث
الصدق وتفجرت ينابيع
الحكم من قلوبهم فنطقوا
بالحكم وتكلموا بالغرابة
وجدوا في ارشاد الناس
ونصحهم واجتهدوا في هداية
الخلق واقتفوا في ذلك آثار
الانبياء والمرسلين أولئك
يؤتون أجرهم مرتين وهذا
العلم لا يستغنى عنه أحد وعلمه
والعمل به فرض على كل
أحد حر وعبد كروا نبي عالم
وجاهل وكما ان تعلم احكام
العبادات من علم احكام
الظاهر فرض فكذلك تعلم علم
احكام القلوب أيضا فرض
عين على سائر المكلفين وأما
النوع الثالث فتكلم فيه
رجال على الطريقة المحمودة
وهم أهل السنة وكام فيه
آخرون على الطريقة
المذمومة وهم كل المبتدعة
فاهل السنة أيدهم الله بنور
البصيرة ونقاء السريرة
فأدركوا فيه الغاية ووصلوا
الى النهاية ودعوا به الى

توحيد الله تعالى وحلوا الناس بحججه على العقيدة الصحيحة ودلوا به على الله تعالى وأولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند
ربهم وهم غفيرة ورزق كريم أولئك حزب الله الآن حزب الله هم المقطون (فصل) اعلم ان العارفين في المعرفة على قسمين قسم حصان

اهم المعرفة بطريق المعرفة وقسم حصلت لهم المعرفة بطريق التعرف وهو معرفة التعريف عند ارباب الكشف اعلی وأكل وأدنى من معرفة التعرف وكذا عند انظار ابطال اولی البراهین باعطاء البقیة هو الاستدلال (٢٦٧) بالصانع على الصنعة وأمام معرفة

التعريف وهو الاستدلال بالصنعة على الصانع فقد لا يفيد البقین وذلك اذا كان هی المعول عليه ولم يعرف بها بخلاف معرفة التعرف وهو الاستدلال بالصانع على الصنعة فان ذلك يفيد البقین لانه يكون بالنظر في الوجود وانقسامه الى واجب وممكن والاستدلال به على اثبات الصانع بالنظر فيما يلزم الوجوب والامكان على صفاته ثم يصفاته على كيفية صدور الافعال عنه وقد وقعت الاشارة الى هذين الطريقین بقوله تعالى سربهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم - حتى يتبين لهم انه الحق فان هذه اشارة الى الاستدلال بالصنوع على الصانع وهي طريقة التعرف ثم أشار الى طريقة التعرف بقوله تعالى أولم يكف بربك غلامه ان يخرج رزمة الخبز فلما فتحها قال الغلام أسأل الله الجنة فقال شد الرزمة ولم يبع منها شيئاً خشية أن يكون قد مدح ويقال انه كانت عنده حال على ضرب من الثمان ضرب منها أربع مائة كل حلة وثمان مائة تسعون مائة فذهب الى الصلاة وخاف ابن أخيه ليبيع فجاءه عرابي بطاب حلة باربع مائة فعرض عليه من حمل المائةين فاستحسنها ورؤسها فاشترها منه ومشيى ما وهى على يده ينظر اليها خاف جان السوق فاستقبله يونس بن عبيد خارجا من المسجد فعرف حلة فقال بكم أخذت هذه الحلة فقال باربع مائة فقال لا تسوى انما قيمتها مائة فقال يا هذا الرجل ان هذه تسوى ببلدنا خمسة مائة درهم - ثم فقال له يونس ان النصح في الدين خير من الدنيا كلها ثم أخذ بيده فردته الى ابن أخيه فجعل يخاطبه ويقول أما اتقيت الله أما استحييت ان ترجع مثلي الثمن وتترك النصح لعامة المسلمين فقال والله ما أخذ الا عن تراض فقال وان رضيت الارضيت له ما رضيت لنفسك ثم رد على الاعرابي مائتي درهم وقد فعل مثل ذلك مجرب المنكر وكان عند شقاق جنائبة وبصريه ثمان بعضها خمسة خمسة وثمان بعضها عشرة عشرة وخلفه غلامه في الخانوت فغاط فباع اعرابيا شقة من الخمسات بعشرة فجاء ابن المنكر ففقد الشقاق فعرف غلطه فقال ويا لك أهلكتنا اذهب فاطلب

بواسطة جهاز سفينة حنطة الى البصرة وكتب الى وكيله مع هذا الطعام في يوم تدخل البصرة فلا تؤخر الى غد قال فوافق السعر فيه سعة قال له التجاران آخره جمعة ترحل فيه امثاله وكتب الى صاحبه بذلك فكتب اليه صاحب الطعام يا هذا قد كلفنا ان نرجع الثلث مع سلامة ديننا وانك قد خالفت أمرنا وقد جئت علينا جنابة فاذا أتاك كتابي فخذ المال كله فصدق به على فقراء أهل البصرة ولينني أنجوم الاحتكار كفا لا على ولاي وحديث شيخنا عابد الشط مغفر بن سهل قال سمعت غيلان الخياط يقول اشترى سرى السقطى كرلوز بستين دينارا وكتب في ربحه ثلاثة دنانير وبعه فصار للوز بستين دينارا فاتاه الدلال فقال له ان ذلك الوز أريد فقال خذوه فقال بكم قال بثلاثة وستين دينار قال له الدلال ان الوز قد صار الكبر بستين دينار قال له السرى قد عقدت بيني وبين الله عقد الأجله استأبى به الابثلاث وستين دينار قال له الدلال وأنا قد عقدت بيني وبين الله عقد الأجله ان لا أغش مسلما لست آخذ منك الا بستين دينار قال فلا الدلال اشترى منه ولا سرى باعه وحديثنا عن رجل من التابعين كان بالبصرة غلام بالسوس فجهر اليه السكر فكتب اليه الغلام ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشترى السكر قال فاشترى سكر كثيرا فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفا قال فانصرف بها الى منزله فافكر ليله في الربح فقال ربحت ثلاثين ألفا وخسرت نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا الى الرجل الذي كان اشترى منه السكر فدفع اليه الثلاثين ألفا فقال هذه لك بارك الله فيها قال ومن اين صارت قال لما اشتريت ذلك السكر لم أت الامر من وجهه ان غلامي قد كان كتب الى ان قصب السكر أصابته آفة فلم أعلم ذلك ولعلك لو علمت لم تكن تبيعني فقال رجل لك الله قد أعلمني الآن وقد طيبت لك قال فرجع الى منزله فبات تلك الليلة ساهرا وجعل يتفكر في ذلك ويقول لم أت الامر من وجهه ولم أنصح مسلما في بيعه له استحيما في فتر كهالي ففكر اليه من الغد فقال عاقل الله خذ ما لك فهو أصلح لقلبي قال فدفع اليه ثلاثين ألفا وقال سليمان النبي اقدر ترك تجرد بن سبرين أربعين ألف درهم من شيء حالك في صدره لم يخاف العلماء ان ليس به بأس هو ويقال ان هذا كان سبب غلبة الدين عليه ثم لبتى البائع مدح السلعة وتنبه بها من خرف الكلام وليحذر المشتري ذمها وعيها بما ليس فيها الخداع وأما الايمان على ذلك فهو معصية ومحنة للكسب وقد كان السلف يشددون في ذلك قال أبوذر كنا نتحدث ان من نفر لا ينظر الله اليهم التاجر الفاجر وكنا نهد من الفجور وان مدح السلعة بما ليس فيها قال يونس بن عبيد وكان خزا لجاءه رجل يطلب ثوب خز فامر غلامه ان يخرج رزمة الخبز فلما فتحها قال الغلام أسأل الله الجنة فقال شد الرزمة ولم يبع منها شيئاً خشية أن يكون قد مدح ويقال انه كانت عنده حال على ضرب من الثمان ضرب منها أربع مائة كل حلة وثمان مائة تسعون مائة فذهب الى الصلاة وخاف ابن أخيه ليبيع فجاءه عرابي بطاب حلة باربع مائة فعرض عليه من حمل المائةين فاستحسنها ورؤسها فاشترها منه ومشيى ما وهى على يده ينظر اليها خاف جان السوق فاستقبله يونس بن عبيد خارجا من المسجد فعرف حلة فقال بكم أخذت هذه الحلة فقال باربع مائة فقال لا تسوى انما قيمتها مائة فقال يا هذا الرجل ان هذه تسوى ببلدنا خمسة مائة درهم - ثم فقال له يونس ان النصح في الدين خير من الدنيا كلها ثم أخذ بيده فردته الى ابن أخيه فجعل يخاطبه ويقول أما اتقيت الله أما استحييت ان ترجع مثلي الثمن وتترك النصح لعامة المسلمين فقال والله ما أخذ الا عن تراض فقال وان رضيت الارضيت له ما رضيت لنفسك ثم رد على الاعرابي مائتي درهم وقد فعل مثل ذلك مجرب المنكر وكان عند شقاق جنائبة وبصريه ثمان بعضها خمسة خمسة وثمان بعضها عشرة عشرة وخلفه غلامه في الخانوت فغاط فباع اعرابيا شقة من الخمسات بعشرة فجاء ابن المنكر ففقد الشقاق فعرف غلطه فقال ويا لك أهلكتنا اذهب فاطلب

طريقة الخاصة وخاصة الخاصة قال العماوي رجسة الله عليه تعرف الله الى العامة بمصنوعاته فقال تعالى أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت الايات والى الخاصة بكلامه وصفاته فقال أفلا يتدبرون القرآن وقال تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة

لله مؤمنين وقال تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها واعرف الى الانبياء بنفسه فقال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان (٢٦٨) ولكن جعلناه نورا وقد قال تعالى ألم تر الى ربك كيف مد الظل وهذا الذي ذكره ابن عطاء

هو اشارة الى التحليلات الثلاثة
تحليل الافعال وتحليل الصفات
وتحليل الذات وهي راجعة
الى الطريقين طريقة
التعريف وطريقة التعرف
فان تحليل الافعال رؤية
الصانع ثم رؤية الصانع وتحليل
الصفات والذات رؤية
الصانع باعتبار صفاته وذاته
قبل رؤية الصانع وأما الاشارة
الى الذات بقوله ألم تر الى
ربك كيف مد الظل فواضحة
* (فصل) * التوحيد الذي
ينبت بالحقائق لا بالشواهد
والاسباب هو توحيد الخاصة
وهو اسقاط الاسباب
الظاهرة واتفاق بالشواهد
العقلية وهو ان لا يشهد في
التوحيد دلائل ولا في التوكل
سببا ولا في النجاة وسيلة
* (فصل) * اعلم ان الحقيقة
هي علوم الوراثة التي هي
نتائج الاعمال الصالحة فان
أهل هذا العلم أخذوا حقا
من علم الدراسة على ما به
فأفادهم ذلك العمل علم
الوراثة المشار اليه بقوله صلى
الله عليه وسلم ومن عمل بما
علم أورثه الله علم ما لم يعلم وعلم
الوراثة هو علم الفقهاء في
الدين وهو الحكمة التي من
أوتيتها فقد أوتى خبرا كثيرا
وأهلهم الحكماء قبل
الحسن البصري هكذا قال

الاعراب في الاسواق فلم يزل يطلبه يوما جمع حتى وجدوه فقال له ابن المنكر يا هذا ان الغلام غلط فباعك
ما يسوي خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رضيت فقال وان رضيت لنفسك فاننا لا نرضى لك الا ما نرضاه لانفسنا
فأخذوا احدى ثلاث خصال اما أن تأخذ عشرة من العشرات بدراهمك واما أن نرد عليك خمسة واما أن نرد
عليك عشرة وتأخذ دراهمك فقال اعطاني خمسة قال فاعطاهم من دراهمه خمسة فانصرف الاعرابي فجعل يسأل
عنه فيقول من هذا الشيخ فقيل هذا محمد بن المنكر فقل لا اله الا الله هذا الذي نستسقي به في البوادي اذا
فجئناهم وقد سئل بعض العلماء عن الورع في المباينة فقال لا يصح الورع في البيع الابحقيقة النصع قال
وكيف ذلك قال اذا بعته شيئا بدرهم نظرت فان صلح لك ان تشتريه بدرهم فقد نجحت في البيع وان كان
يصلح لك بخمسة ودانبق وقد بعته بدرهم فانك ان لم ترض له ما ترضي لنفسك فقد ذهب النصع قال فاذا عدم
النصع ذهب الورع * ويقال ان المانع يوقف يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئا وقطة ويحاسب عن
كل واحد بحاسبة حتى عد من عامله ومن اشترى منه في الدنيا وذكروا بعضهم قال رأيت بعض التجار في النوم
فقلت ما فعل الله بك فقال قال نشر على خمسين ألف صحيفة فقلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملة الناس عدد
ما كنت عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة فيما بينك وبينه من أول معاملة له الى آخرها فان كان
البائع ذام ميزان فابرج في الوزن اذا باع وأعطاه ولينة نقص نفسه اذا أخذ سببا اذا كان ذام ميزانين كان الامر
عليه أشد * وكان بعضهم يقول الا اشترى الويل من الله بحبة فكان اذا أخذ نقص نفسه بحبة واذا أعطى زاد
غيره حبة لقوله عز وجل ويل للطففين يعني الذين رضوا بالانطفاف بالحبة والحبطين فباعوا بذلك الجنة عرضها
السموات والارض لجهلهم * بامر الله تعالى وقلة يقينهم بالآخرة اذا اشترى الويل بطويبي ويقال ان هذه
المظالم لا ترد أبدا ولا تصح التوبة منها لعمدة معرفة أصحابها * وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
اشترى شيئا فلما وزنت منه قال للوزان زن وأرجح ونظر الفضيل بن عياض رجه الله الى ابنه علي وهو يغسل
كل ما من دينار أراد أن يصرفه فجعل ينقي ويغسله من كلفه فقال له يا بني فعلمك هذا أفضل من عشر من حبة
وقال بعض أهل السلف عجب للتاجر والبائع كيف ينجو وزن ويحاف بالنهار وينام بالليل وقال سليمان
عليه السلام كما تدخل الحية بين الجارين كذلك تدخل الخطيئة بين المتبايعين * وحدثت ان بعض السلف
صلى على نخلة قد كان يجمع بين النساء والرجال وغير ذلك فقبيل له انه قد كان فاسقا وكان كذا وكذا
فسكت فأعاد عليه الفائل فسكت قال فبه كائنات قلت لي كان صاحب ميزانين يأخذ باحداهما ما يعطى
بالاخرى هذا على التغليظ والوعظ أراد ان التطفيف مظالم بين الخلق وان الفسق ظلم العبد لنفسه وبين مظالم
العباد وظلم العبد لنفسه بكون كبير من قبل ان الخلق فقراء جهلة بتمام فيستوفون حقوقهم لم حاجتهم اليها
والله عز وجل عالم كريم غني فيسمع بحقه ولا ينبغي له شئ من الباطل ان يسأل البائع الربحان لان الله عز وجل قال
وأقيموا الوزن بالقسط أي بالعدل وهو السواء وهو استواء اللسان في البكرة لا ما نلنا الى احدى الكفتين وفي
قراءة عبد الله ولا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط باللسان ولا تخسر والميزان فهو ذام فسر في هذا
الحرف ومكروه المعاملة بالمزينة ولا يصلح بدرهم تكون الفضة فيه مجعولة أو مستهلكة ولا بما لا تعرف
قيمتها وما يختلط بالفضة من غيرها فلا تميز منه فقد كان بعض السلف يشترى ذلك ويحرمه منهم ثم الثوري
والفضيل بن عياض وروى بن الورد وابن المبارك وبشر بن الحرث والمعاوية بن عمران رضي الله عنهم ويقال
ان كل قطعة من المزينة ينفقها صاحبها لصدقة في صحيفته بعينها وصورته مكتوب تحتها ألف سنة خمسة
آلاف سنة على قدر وزن او وزن ذرة منها سبعة والذرة نقطة من هباء شعاع الشمس في الضوء * حدثني
بعض العلماء عن بعض الغزاة في سبيل الله عز وجل قال جئت على فرسي لا تناول بعض العلوج فقصر فرسي

الفقهاء قال وهل رأيت فتية ساقا انما الفقه من الزاهد في الدنيا فاهل علم الحقيقة هم أهل علم الوراثة وهم
القائمون بمرض الدعاء الى الله تعالى والدلالة عليه قال سئل بن عبد الله أدركت بالبصرة أربعة آلاف يتكلمون في المعرفة وكان بهبادة ان

السكابر المبرزون في علوم المعارف والحقيقة منهم أوجب العبادات وكان سهل قد صحبه في أول أمره وأخذ عنه قال سهل العلماء فمكروا
فاعتبروا والعارفون نظروا ونهضوا والعباد عادوا أنفسهم في الله ففعلهم أولياهم (٢٦٩) والعلماء أسكنتهم خشية الله والعارفون

انصرفوا عن كل شيء سوى
الله والعباد عبدوا الله على
الرجبة والرهبة والعارفون
عبدوه على الشوق والمحبة
والعلماء عبدوه على الذلة
والمسكنة والعباد عرفوا
أنفسهم العلل بخلافه
والعارفون عرفوا الله بالنعم
فاحبوه والعلماء علموا الله
لابد لهم منه فواصلوه وقال
سهل خرج العلماء والزهاد
والعباد من الدنيا وقلوبهم
مقسفة ولم تفتح الاقلوب
الصديقين والشهداء ثم تلا
قوله وعنده مفاتيح الغيب
لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر
والبحر وما تسمع من ورقة
الا يعلمها ولا حبة في ظلمات
الارض ولا رطب ولا يابس
الا في كتاب مبين

(فصل) وبالعرفه تحييا
القلوب الميتة وتلين القلوب
القاسية وقد أحيا الله تعالى
بالمعارف كثيرا من القلوب
الميتة وأصلح فسادها كما
أحيا فضيل بن عياض بعد
ان كان يقطع الطريق
وعتبه الغلام بعد ان كان
مع الدعار وأبو بكر الشاذلي
بعد ان كان حاجبا للخليفة
الموفق بالله وبراهم بن
أدهم بعد ان كان من المملوك
الجبارة قال الله تعالى
أومن كان ميتا فأحييناه

فرجعت ثم دنأني العليجات عليه ثانية لا تناوله فقصر فرسي وحات عليه ثالثه وقد قرب مني فنقر بي فرسي
ولم أكن اعتاد ذلك منه فرجعت خزينا فجلست الى جنب فسوطا طي منكر الذي فاتني من أخذ العليج ولما
اختلفت علي من خلق فرسي قال فوضعت رأسي على عود الفسوطا فتمت وفرسي قائم بين يدي فرأيت
في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لي بالله عليك أردت ان تأخذ علي العليج ثلاث مرات وأنت بالامس
اشتريت لي علفا فوجعت في غنمه درهم ارا انك لا يكون هذا أبدا قال فاتتهت فزعاف ذهبت الى العلف فقالت له
أخرج الى الدراهم التي اشتريت بها منك بالامس العلف قال فخرجها الى فأخذت منها الدرهم الزائف
فقلت اني كنت قد جوزت عليك هذا الدرهم بالامس قال فابدلته له وانصرفت وقال عبد الوهاب سأأت بشرا
عن المعاملة بالزيف فقال سأأت المعافي عنها فقال سأأت الثوري عنها فقال حرام * وحدثننا عن أبي داود قال
سمعت أحمدا أنكر التجارة والمعاملة بالزيف والمكحلة وقد كان بعض علماءنا يقول انفاق درهم مزييف
أشمن سرقة مائة درهم قال لان سرقة مائة درهم معصية واحدة منقضية وانفاق دانق مزييف بدعة أحدها
في الدين واظهار سنة سيئة يعمل بها بعده وافساد المال المسلمين فيكون عليه وزره الى مائة سنة فاكثر ما بقي
ذلك الدرهم يدور في أيدي المسلمين ويكون عليه اثم ما أفسد ونقص من أموال المسلمين الى آخر فئاته
وانقراضه فطوبى لمن اذامات ماتت ذنوبه وعه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه بعده مائة سنة ومائتي
سنة يعذب بها في قبره ويسئل عنها الى آخر انقراضها قال الله عز وجل ونكتب ما قدموا وآثارهم ما قدموا
ما عملوا وما آخروا من سنة عمل بها بعده وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعمل بها بعده كان
عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها الا ينقص من أوزارهم شيئا وانفاق الدرهم الردي علي من يعرف النقد
أشدا واغلا وهو علي من لا يعرف أسهل فيكون به أعذر لان هذا لا يتعمد الغش والا آخر يتعمده ويقصده
فانما كان المسلمون يتعلمون جودة النقد لاجل اخوانهم المسلمين لا يغشوهم بالردي والافان تعلم النقد
بلاء واثم علي صاحبه لانه علم علم ولم يعمل به فهو يسئل عن علمه ومن ردت عليه قطعة فإني نقهها ولا يجوزها
علي بيع آخر ويحتسب بذلك الثواب من الله عز وجل فله بذلك من الاجر بوزن كل ذرة منها حسنة وله
في طرحها أعمال كثيرة من الصوم والصلاة فان كان في القطعة تجوز نقد ينصرف مثلها فاراد ان يشتري
بها شيئا فليعلم البائع الثاني انه قد ردت عليه فان أخذها على بصيرة وعن سماعة فلا بأس فان لم يعلم فانه لم
ينصحه وربما كان علي غير بصير بالنقد فقد روي عن عمر رضي الله عنه من زافت عليه دراهمه فليضعها
في كفه ولينادعها في السوق من يبيعها بحق ثوب بدرهم زائف وهذا اذا كانت زائفة علي وجهها
كالصفر والرصاص كان لها قيمة مثلها وفي قول ابن عمر رضي الله عنه لنافع لو حفظت عني كما حفظ عكرمة
عن ابن عباس رضي الله عنهما لم يكن أحب الي من أن يكون لي درهم زائف قبل له أفلا جعلته جيدا قال
كذلك كان في نفسي وروينا عن النخعي اذا كان في الدرهم شيء من الفضة وان قل فلا بأس به وحدثن
عن أبي داود قال سألت اسحق بن راهويه رحمه الله عن انفاق المزييفه قال فلا بأس به فقهه ترخيص
بالانفاق بالزائف اذا عرف ومن سمع في النقد ويجوز في أخذ الردي عطابا لا حرفة في ما يحتسب ثم اذا أخرج ذلك
على المسلمين وجوزة عليهم بعد ذلك فقد أثم في سماعته وتشديد حبيته ونقصه في أخذ الجيد أفضل وهذا من
دقائق الاعمال وباطن الشرفي ظاهر الخبر اللهم الا ان ياخذ الردي ثم يلقه ولا يخرجها الى أحد فان فعل هذا
كان فاضلا محتسبا محسنا في سماعته وله باحتسابه ذلك مثوبة وأجر فينبغي للتاجر ان يكثر من الصدقة ليكون
فيها كفارة خطاياهم وإيمانهم وكذبه فقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم التاجر بالصدقة لئلا يكون للتاجر

وجعلنا له نوراً يمتدح به في الناس وأما كثير من القلوب الحية بالايان بشؤم المعصية وسلبها العلم والمعرفة كما ماتت قلب بلعام وبرصا
وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ونهابة بجذله وخلف موعده وصرفهم الى الكفر والنفاق فقال تعالى فاعقبهم ثم نقا فاني نالهم الى يوم يلقونه

بما خلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون نعوذ بالله من الخذلان والخزى * (فصل) * والمعرفة سرها وروحها التوحيد ولا يشعق
 الايمان الا بالمعرفة ولا تتحقق (٢٧٠) المعرفة الا بالتوحيد. والمعرفة ان تعرف الرب بصـفاته والتوحيد هو التز به ونفي

التشبيه فاذا عرفت ان الله تعالى عالم قادر حكيم مدبر سميع بصير متحكم الى غير ذلك من صفاته فقد حصلت لك المعرفة لكن سرها وحقيقتها ان تزج حيايته وقدرته وعلمه وارادته وسمعه وبصره وكلامه عن التشبيه بصـفات الخلق فهذا هو التوحيد الكامل وذلك لانك وحدته في صفاته كما وحدته في ذاته والايمان هو عقد القلب بالتوحيد والمعرفة

* (فصل) * فيما تقرر المعارف والاحوال عارف الجلال محب وعارف الجلال هائب وعارف التوحيد بالافعال مقبوض وعارف العظمة فان عن الاكوان فالمعرفة اصل لهذه الخيرات ومصدر لهذه الرتب وفضل الاحوال ما نشأ عن المعارف واعلم انه قد كانت للخواص من الصحابة والتابعين علوم قدسية ومعارف ربانية وحكم شرعية جليلة اشرفت على قلوبهم من قبل النبي صلى الله عليه وسلم فمن لم يكن له نور من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فهو في ظلمة وانقطعت هذه المعارف في آخر القرن الثاني وغابت معارف الموقنين في هذا

والصانع ان يكون ما يستعملين لهذه الخصال فانما جامعة له تشمل على جل أعمال البر فلا تأخذوا أنفسكم بما فان من أحد الاق المؤمنين وطرائق المتقدمين وقد ندبوا الى جميعها منها ان يسمع اذا باع ويستمع اذا اشترى ويحسن اذا انضى ويحسن اذا اقتضى ولبس الرجل بدین غريمه اليه ولا يجوز له ان يفسد حقه اليه يسرته ولا يفتنم دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم على ذلك فينافسوا في مدح من فعل ذلك فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسمع يسمع لك وقال خير الناس أحسنهم قضاء وقال خذ حقه في عفاف وافيا كان أو غير واف بحاسبك الله حسبا يا سيرا وقال رحم الله عبد اسمع البيع سمع الشراء حسن القضاء حسن الاقتضاء وقال من مشى الى غريمه بحقه اطلته الملائكة وقال من أنار معسرا أو ترك له حاسبه الله حسبا يا سيرا وفي خبر آخر اطله الله في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله وذ كر عليه السلام رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يجد له حسنة فقبل له هل عات خيرا فاقطع فقال لا الا اني كنت رجلا ذابا في الناس واقول للعلماني سامحوا الموسر وانظر والمعسر وفي لفظ آخر تجاوزوا عن المعسر قال الله عز وجل نحن أحق بذلك منك فغفر له وفي خبر آخر من أقرض ديننا الى أجل فله بكل يوم صدقة الى أجله فاذا حل الاجل فانظر بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة وفي حديث من ادان ديناهو ينوي قضاءه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان جماعة من الساف يدافون وهم واجدون لاجل هذا الخبر وكان جماعة لا يحبون ان يقضيه غرماؤهم دينهم لاجل ذلك الخبر الا قول الله بكل يوم تأخر قضاء صدقة وفي الحديث رأيت على باب الجنة مكتوب بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بشمانية عشر قيل معناه لان الصدقة تقع في يد محتاج وغيره والقرض لا يقع الا في يد محتاج مضطر اليه ونظر النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل يلزم رجلا بدین عليه فاقواله الى صاحب الدين بيده وضع الشطر ففعل فقال لا بدون قم فاعطاه وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد ادان ديننا الى أجل فقام صاحب الدين عند حلول الاجل ولم يتفق عند النبي صلى الله عليه وسلم ففعل الرجل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم ويشدد عليه في الكلام فهم به أصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مالا واستحب ان تكون أكثر معاونة الانسان بين البائعين مع المشتري منهم واستحب أيضا ان يكون عون بين المتدائنين مع الذي له الدين الا ان يعتدي من له الدين أو يعتدي المشتري فيكون حينئذ على المشتري روي عن النبي صلى الله عليه وسلم المستبان بالسبب الزر بأوامر المستبان ما قاله فعل المعتدي منهم ما لم يعتد المظلوم ويسير المغالبة في التجارات جائز فان موضوع التجارة على الغبن اذا كان عن رضاض فاذا توافقت القيمة وعلم الغبن فذكره وقد روي في حديث ان غبن المستغفل حرام وفي حديث فيه مقال الغبون لا يجوز ولا ما جورهذا والله أعلم اذا غابن وهو يعلم فيحسر نفسه حقه وجل غيره على ظلمه وكان اياس بن معاوية قاضي البصرة من علماء الزمان ومن عقلاء التابعين وكانت لابيـه صحبة كان يقول لست بحب والحب لا يغبن يعني بمحمد بن سيرين ولكن يغبن الحسن ومعاوية بن قرة وكان الزبير بن عدي يقول لست بحب والحب لا يغبن يعني بمحمد بن سيرين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم رجل يحسن يشترى لهما بدرهم وقد روي ان الحسن باع بغل له باربع مائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اسمع يا أباسعيد قال قد أسقطت عنك مائة قال له المشتري فاحسن يا أباسعيد قال قد وهبت له مائة أخرى ففقص من حقه مائتي درهم وفي رواية أخرى قال أحسن قال وهبت لك مائتي درهم فقيل له يا أباسعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والا فلا وقد كان الحسن والحسين رضي الله عنهما وغيرهما من خيار الساف يستقصون في الاشراء ثم يهونون مع ذلك الجزيل من المال فقيل لبعضهم تسعة قضى في شرائك على اليسير ثم نهب الكثير ولا تبالي فقال قائلهم ان

الواهب
 القرن الثالث وهلم ونظرت العلوم الاسـمـة دلالة وكثرت الجادلات والخصومات في الدين واندرست
 العلم السـمـة لولـه القدسي وانسـمـد السبيل الى المملوكات بالكلية في القرن الرابع وهلم وأما في هذا الزمان فلا يعرف اليوم أحد في

الارض له قدم راح في السلوك الى الله وقد انقطع السير الى الله تعالى ولم يسمع عن أحد في هذا الزمان ان عنده خبر عن معانية لشي من الحقيقة
اللهم اجعلنا من طراز اوله بساحة قرينك واطال الوقوف بباب فضلك يا من يسدى الجبل (٢٧١) ويولي الجزيل واذا قد فرغنا

من الكلا في القسم الثاني
وهو قسم الصفات المحدودة
فلنشرع في الكلام في
الخاصة وفيها أبواب

(الباب) الاول في شرح

ألفاظ واصطلاحات لها

حقائق شريفة ومعان

جلية تدور بين الصوفية

فيما الوقت قال الجنيح الوقت

لفظة بين عدمين فيه شرعا

متسا كسوت ولهذا المعنى

قبل التقير لايهمه ماضى

وقته ومستقبله بل يجمع

الوقت الذي هو فيه لان

الاشتغال بالماضى والآتى

اشتغال بمعدوم وذلك يضيع

الوقت ثان وعن هذا قيل

الفقير ان وقته وكل وقت

خلا عن خدمة الله تعالى

فهو باطل قال صلى الله

عليه وسلم لم يمع الله وقت

لا يسمي فيه ملك مقرب

ولاني مرسل ومنها السفر

والمراد سفر القلب في

طريق الحقائق ويطلق

السفر ايضا على الترقى في

المقامات وقطع المنازل

طلب الوصول الى الله تعالى

ومنها المراد وهو الذي صح

له الابداء وحصل في

جمله المنقطع بين الى الله

تعالى ومنها المقام وهو مقام

العباد بين يدي الله تعالى

في العبادات أى الآداب

والطاعات التي نازلها

الواهب يعطى فضله وان المغبون يغبن عقله وقال آخر غما أغبن عقلى وبصيرتى أوفال معرفتى ولا أملك الغائب
من ذلك واذا وهبت فاعلم أن عطى الله عز وجل فلا تستكثر له شيئا ولا تخبر فى هذه المعنى تكثر والمضائل فيها
تطول ولم نقصد جمع ذلك فقد ذكرنا جملة وهذا كله داخل في البر والتقوى ومن العدل والاحسان ومن
تطوع الخير وفعل المعروف فقد أمر الله بذلك في مواضع من كتابه وينبغي ان يستعمل النصح في البيع والشراء
وفي الصنعة ويستوى عملهم ما في المبيع والمشتري والمصنوع ويغفل كل واحد منهم ما صاحبه به عيب ان كان
في السلعة وينقص ان كان في الصنعة ان لم يغفل المشتري لذلك والمستعمل لئلا يكافأ العلمان وينبى كل
واحد منهم ما على صاحبه باحسان وفي الخبر البيعان اذا صدقا وصدقيا لم يبق في بيعهما واذا كذبا وكذمتما التزمت
بيعهما وفي حديث آخر بد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فاذا تخاونا رفع يده عنهما ولما بايع النبي صلى الله
عليه وسلم جريرا على الاسلام ذهب لينصرف فحذبه واشترط عليه النصح اكل مسلم قال فكان جرير
اذا أقام الساعة ليبيعهما بصريو بهما ثم اخبر فقال ان شئت فخذوا ان شئت فترك فقلنا له رحل الله ان اذا
قلت هذا لم ينفذ ذلك ببيع فقال انما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم على النصح لاهل الاسلام وكان
واثله بن الاسقع واقفا بالناس في الكوفة فباع رجل ناقة بثلاثمائة درهم وغفل واثله وقد ذهب الرجل
بالناقة فسعى وراءه وجعل يصوت به حتى رجع وقال يا هذا أألحمت اشتريت هذه الناقة أم لا ظهر فقال بل
لا ظهر فقال فان بحقها فنفذ رأيتهم وانها لا تتابع السير عليه قال فردها فنفذ البائع مائة درهم فقال
لواثله رحل الله أفسدت على بيعي فقال انما بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لاحد يبيع شيئا الا يدين
ما فيه ولا يحل لمن يعلم ذلك الا يبينه فانظر رحل الله الى النصح للمسلمين الذي يتعذر فعله على كثير من المسلمين
انما جاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من شرط صحة الاسلام وكان يبايع عليه الا انه جعله من فضائل الدين
ولانه ما به اقر بالمتقين لانه قال الدين النصيحة الدين النصيحة ثلاثا ثم سوى بين طبقات الناس فيه فقال لله
والكتابة ولرسوله ولائمة المسلمين واعامتهم وقد روى في خبر مشهور لا تزال الاله الا الله تدفع عن الخلق سخطة الله
ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على آخرتهم وفي خبر آخر ما لم يبالوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم فاذا فعلوا
ذلك وقالوا الاله الا الله قال الله سبحانه كذبتم لسستم بهما صادقين وفي لفظ آخر حدث اليهم وفي خبر كانه مفسر
لحديث مجمل من قال لا اله الا الله فادخل الجنة قبل وما اخلاصها قال ان تحرزه عما يحرم الله وخبر
مشهور ما آمن بالقرآن من استحل محارمه وقدر وينا عن بعض التابعين لو دخلت هذا الجامع وهو غاص
بأهله فقل له من خبر هؤلاء لقلت تصهم لهم فاذا قالوا هذا قلت هو شرهم والغش في البيوع والصنائع
محرم على المسلمين ومن كثر ذلك منه فهو فاسق ومن الغش ان ينشر على المشتري أجود الطرفين من المبيع أو
يظهر من المبيع أجود الثوبين أو يكشف من الصنعة أحسن الوجهين روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
مر برجل يبيع طعاما فاجعبه طاهرا فادخل يده فرأى باللا فقال ما هذا فقال أصابته السماء فقال هلا جعلته
فوق الطعام حتى يراه الناس من غش فليس منى وفي حديث عبد الله بن أبي ربيعة انه مر على طعام مصير
فارتاب منه فادخل يده فاذا طعام مطور فقال ما هذا فقال هذا والله طعام واحد يا رسول الله فقال هلا جعلت
هذا وحده حتى يأكل فيشربون شيئا يعرفونه من غشنا فليس منا واحد ثنى بعض اخواننا ان رجلا ذاه
سأل فكيف أسلم في بيع النعال فقال استجد الاقل وليكونا سواء واجعل الوجهين شيئا واحدا لا يفضل اليمين
وجود الخشوقا بين الخرز ولا تطبق أحد النعالي على الاخرى فينبغي للبائع والصانع ان يظهر من
البيع والمصنوع أردأ ما فيه وأرذله ليقف المشتري والصانع على عيوبه ويكونا على بصيرة من باطنه وباع ابن
سير بن شاذل فقال له المشتري أبرأ اليك من عيب فيها قال وما هو قال تقاب العلف برجلها وباع الحسن بن صالح

العباد يتوصل العباد بما تصفها الى ذهابه الى الثاني والثالث وهو لم قال الله تعالى فاما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى
فان الجنة هي المأوى فقام كل سالك موضع اقامته من الآداب والطاعات كالطوبى والانابة والورع والزهد والتوكل والتسليم والتفويض

فمن لا يتحقق بانواع الجاهل - ذات وقطع العلائق في المقامات لا يتصور ترقيه الى الثاني وأهل المقامات ثلاثة رجل يعمل على الرجاء والخوف مع اتصافه بالحياء وهذا يسمى مريدا وهذا بعد (٢٧٢) في وادي التفارقة لانه عامل لخصوص نفسه وهو رجاؤه وخوفه ورجل يحب ذوب

من وادي التفارقة الى وادي الجمع ويقال له مراد لانه عامل لاشئ من خصوص نفسه بل مجرد المحبة وشهود الكمال فهو ذاتا لله مع الله دون غيره ورجل مسلوب بالمعارف عند المقامات والاحوال وما سوى هؤلاء فهو مدع مفتون أو مخدوع والمقامات على جهات ثلاثة الاولى أخذ السالك في السفر والسير والثانية الدخول في الغربة والثالثة الحصول على المشاهدة الجاذبة الى غير التوجه الى منهج الفناء قال المحققون لاشئ من الجلاء الا بآداب الشرع وسننه فان لم يكن كذلك أحيل أمر ذلك المقام على صاحبه كما يتحكى عن أبي يزيد انه قد سار رجل مشهور في الزهد والولاية فلما دخل عليه مسجده وجده جالسا وقد رعى بخامة أو ببيضة نتجاها القبله فلما رأى أبو يزيد ذلك انصرف عنه ولم يسلم عليه وقال هذا غير مأمون على آداب النبي صلى الله عليه وسلم في حفظ شريعته فكيف يكون مأمونا على ما بدعيه ومنها الحال والحال معنى يرد على القاب من غير تعهد ولا تكسب من صاحبه وهتي

جارية فقال للمشتري انما قد تخمت مرة عند نادماو يبين دقائق الاعلام والبيان في ذلك مما لا يعلمه المشتري أو المستعمل فهو من النصح والصدق وذلك يكون عن التقوى والورع في البياعات والاجارات ويكون الكسب عن ذلك أحل وأطيب فليحتمل المسلم محرم ذلك كله وكل مكروه فهذه سيرة السلف وطريقة صالحى الخلف واستحبه ان يتوخى في الشراء والبيع ويتحرى أهل التقوى والدين ويسأل عن مريدين يباعه ويشاريه وأكره له معاملة من لا يرغب عن الحرام أو من الغالب على ماله الشهوات وحدت عن محمد بن شيبة بن أخت ابن المبارك قال كتب غلام ابن المبارك اليه انا نبيع أقواما يبيعون الساطان فيكتب اليه ابن المبارك اذا كان الرجل يبيع الساطان وغيره فباعه واذا فضلك شيئا فاقبض منه الا ان يقضيك شيئا تعرفه بعينه حراما فلا تأخذه واذا كان لا يبيع الا الساطان فلا تباعه وحدثنا عن بعض الشيوخ عن شيخه من الخلف الصالح قال قال أنى على الناس زمان كان الرجل يأتي الى مشيخة الاسواق فيقول من ترون لى ان أعامل من الناس من أهل الصدق والوفاء فيقال له عامل من شئت ثم أتى عليهم وقت آخر فكان الرجل يقول ترون لى ان أعامل من الناس فيقال عامل من شئت الا فلانا فلانا قال ونحن في زمن اذا قيل لنا من نعامل من الناس فيقال عامل فلان بن فلان وأنشى ان يأتي على الناس زمان يذهب فلان بن فلان أيضا ولا يخلف ولا يكذب ولا يخاف موعدا فان اليمين الكاذبة محقة للكسب وقد قيل ويل للتاجر من يقول لا والله وبلى والله وويل للصانع من اليوم وغدو بعد غد أبوعمر والشبانى عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عبد متكبر ومذنب يعطية ومنفق سلعة بيمينه ولا يدح اذ اباع أو صنع صنعة ولا يذم اذا اشترى أو استعمل صانعا فان هذا لا يزيد في رزقه ولا ينقص منه تركه وهذا من اليقين في الرزق في هذا الباب وفعله يزيد في الذنوب فينقص من الدين وعلى الصانع ان يبلغ غاية النصح في صنعة مستعمله لانه أعرف بصلاح صنعة وفسادها وبسرعة فناء الصنعة وكثرة بقائها فينبغي ان يتقن غاية علم الصانع بصلاح الصنعة وحسن بقائها مع نهاية بغية مستعمله من تجو يدها واحكامها ويتقن من فساد يسرع الى فنائها ما لا يظن له مستعمله فاذا فعل الصانع والتاجر ذلك كانا قد عملا بهما وسلمان المطالبة والمساءلة عنهما والافهما بسلطان فيقال لهما ماذا علمتم فيما علمتم اذ كنوا على علم من التجارة والصناعة وبهم هذه الاشياء عمارة المملكة فلا بد ان يستل عن ذلك كياسة من كان على علم من الدين والاعيان لانهم في علوم العقل والتمييز من أبواب الدنيا أحوال أيضا ومقامات من حيث كان علمهم في ذلك تكليف وعبادات ويقال اذا أتى على الرجل جبرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعه ماله في الاسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهده رجل عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه بشهادة فقال اتنى عن يعرفك فأتاه رجل فأتى عليه خير افسال له عمر رضى الله عنه أنت جاره الا الذى الذى تعرف مدخله ومخرجه قال لا قال فكنت رفيقه في السفر الذى يستدل به على مكارم الاخلاق قال لا قال فعاملته بالدينار والدرهم الذى يتبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيتك قائما في المسجد يصلى لي تخفض رأسه طورا ويرفعه له زمرة بالقرآن قال نعم قال اذهب فاستعرفه فقال مرة انت القائل ما لا تعلم ثم قال لا رجل اذهب فأتنى عن يعرفك وقد كان من سيرة السوقة فيما سلف انه كان لا يباع دفتران الحساب أحدهما ترجمته مجهول فيه اسماء من لا يعرفه من الفقهاء الضعفاء وذلك ان المسكين والضعيف كان يرى المأكل في شته أو يحتاج اليه ولا يمكنه ان يشتريه فيقول للبائع احتاج الى خمسة أرطال من هذا أو عشرة وليس عندي ثم يقول خذ الى ميسرة فاذا رقت فاقض ويكتب اسمه في دفتر المجهول قال ولم يكن من يفعل هذا من خيار المسلمين بل كان الخير من الباعة من لا يكتب اسمه في دفتره ولا يجعله ديننا حنما عليه ولا مظلة عنده ولكن يقول خذ حاجتك مما تريد فان وجدت

فاقضى

مواهب ربانية ومنح الهبة من حكمها الطرب أو الحزن أو القبض أو البسط أو الشوق أو القلق أو الهيبة أو

الابتهاج والاحوال كالمروفي الظهور والاقوال والفرق بين المقام والحال ان المقام مكسوب والحال وهوب والاحوال لا تتنفي بخلاف

انعامات فان بقيت بتوالي أمثالها فهي حديث النفس قال الأئمة والأحوال تحصل عن مقامات الحزن والقبض يحصل لان مقام الخوف والبسط يحصل في مقام الرجاء والطرب يحصل عن المحبة الحاصلة عن مشاهدة الجلال ومنها (٢٧٣)

ما يستتر عن الفهم فيكشف
للعبد عنه حتى كأنه يراه
رأى العين ومن هذا قوله
صلى الله عليه وسلم في خبر
ذي السويقتين كأنى انظر
الى أسود كان به الخ
وقوله صلى الله عليه وسلم
اننى رأيت الجنة والنار فى
عرض هذا الحائط ومنها
الذهاب وهو بمعنى الغيبة
ويراد بذلك غيبة القاب عن
المسوسات بمشاهدة
ما شهد من الوعيد أو الوعد
والجلال أو الجلال أو غير
ذلك ورؤية القلوب ترجع
الى الكشف يحكى ان
الشبلى دخل على الجنيد
بيته فى حال سكر المحبة
وزوجة الجنيد جالسة
فما رأتها بادرت الى تغطية
رأسها فقال لها الجنيد
لا عليك ايس هو حاضرا
فصق الشبلى على رأس
الجنيد وانشأ يقول
عودنى الوصال والوصل
عذب
ورموى بالمحجر والهجر
صعب
زعموا حين أعتبوا ان جرى
فرط حبي لهم وذلك ذنب
لا وحسن الخضوع عند
التلاقي

ماجزاء من يجب الا يحب
ثم ولى الشبلى فضرب الجنيد
رجليه على الارض فقال هو

فاقضى وان لم تجد فانت فى - ل لا تضيق قلبك لذلك وهذا طربى قد مات فى قاه به فقد أحياء فكأن مثل
هؤلاء فى المتقدمين أكثر من ان يسعهم كلب وكان من ينصح دقائق النصح وشد على نفسه غاية التشديد
وسمع لآخوانه نهاية الجود أكثر من ذلك وانما ذكرناه هؤلاء لتبيينه الغالبين على أعمالهم ونكشف
بعض ما غام من طريقهم ولم يكن هؤلاء المذكورون من السوق من خيار الناس كالمهم انما كان الاختيار
المسجدية العباد والناسك المنقطعون الى الله الزهاد فاذا حصلت كفاية السوق فى بعض يومه فلجعل بقبته
لاخيه فقد كان بعض الساف منهم من ينصرف من حانوته بعد صلاة الظهر ويجعل نصف يومه له به ومنهم من
ينصرف بعد العصر فيكون آخر يومه لا آخرته * وكان بعضهم اذا حصلت كفايته فى يومه ونأى قوت عياله
فى أى وقت من نهاره غلق حانوته وانصرف الى منزله أو مسجده يتعبد بقبته يومه وكان منهم من اذا ربح دنانقا
أو قيراطا انصرف قناعة وزهد اوقلة حرص على الدنيا وأعجب من ذلك ما سمعت عن حماد بن سلمة انه كان يبيع
اللحم فى سقما بين يديه فكان اذا ربح حبتين رفع سقما وانصرف * وقال ابراهيم بن يسار قلت لابراهيم بن
أدهم أمر اليوم أعمل فى الطين فقال يا ابن يسار انك طالب ومطلوب يطالبك ملائقته وتطلب ما لا يفوتك أما
رأيت حريصا حرم ما وضعه فامر زواقا فقات ان لى دافعا عند البقال فقال عز على بك تلك دافعا وتطالب العمل
وقد كان كثير من الصنائع يعمل نصف يومه وثلثي يومه ثم يأخذ ما سقما من كفايته وينصرف الى مسجده
ومنهم من كان يعمل فى الاسبوع يوما أو يومين ويتعبد سائر الاسبوع فى خدمة سيده وقد كانوا يجعلون
أول النهار وآخره لآخرة فى تجارة المعاد والمرجع ويجعلون وسط النهار لتجارة الدنيا وفى الخبر ان الملائكة
اذا صعدت بصحيفة العبد من أول النهار ومن آخره فيها خير وذكر كفر الله عز وجل عنه ما بينهما من سيئ
العمل وفى الخبر يلتقى ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر تنفر رجلا ملائكة الليل وتنزل ملائكة النهار
وعند صلاة العصر تنزل ملائكة الليل وتنفر رجلا ملائكة النهار فيقول الله عز وجل كيف تركتم عبادى
فيعولون تركناهم يصلون وجئناهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم انى قد غفرت لهم
وتدكن على رضى الله عنه يعرف فى سوق الكوفة وسعة الدرة وهو يقول يامعشر التجار خذوا الحق واعطوا
الحق تسلموا ولا تزدوا قليل الربح فتحمروا أكثر ما منع من حق الاذهب اضاعافه فى باطل وقيل لعبد
الرجن بن عوف ما كان سبب يسارك فقال ثلاث ما رددت ربحا قاطا ولا طلب منى حيوان وأخرت بيعه ولا
بعث بنسأ ويقال انه باع ألف ناقة فربح عقالها وباع كل عقال بدرهم فربح فيها ألفى درهم ألف أخذها
وألف نفقة عليها فى يومها وقد كان الورعون يكرهون ركوب البحر للتجارة ويقال من ركب البحر للتجارة فقد
استنقى فى طلب الرزق وفى الخبر لا يركب البحر الا حاج او غاز أو معتمر وعن زيد بن وهب عن عمر رضى الله
عنه كان يقول ابتاعوا باموال اليتامى لاتأكلها الزكاة وغررها لهم بالارباح واياكم والحيوان فانه ربما
هلك واياكم ولج البحر وتجروا بهم امالا * وكان عمرو بن العاص يقول لا تكن أول من يدخل السوق
ولا آخر خارج فانهم اباض الشيطان وفرخ وروى عن معاذ وعبد الله بن عمر رضى الله عنهم ان ابليس
قال لولده زلبور يا زلبور سر بكايك وأنت صاحب السوق زين الحلف والكذب والخديعة والمكر
والخيانة والخلف وكن مع أول داخل وآخر خارج منها * وروى عن ابن عباس رضى الله عنهم سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم ينهى ان يدخل السوق أو اائل النهار وان يخرج منها آخر أهلها فاذا كان المنسب
فى المعاش والمتصرف فى الاسواق على هذه الاوصاف المحمودة بهذه الشروط الموصوفة فائبا بحكم حاله
حافظا لمقامه فانه فى سبيل من سبيل الله عز وجل افعاله وآثاره حسنة وكل ما تسبب به الى الآخرة وكان
عوناه عليه اطرب قاله اليها فهو من الآخرة واذا خالف هذه الشروط ولم يستعمل العلم فى أحواله وفارق

(٣٥) - (قوت القلوب) - (ثانى)

ذلك يا أبكر هو ذلك وخم غشيا عليه ومنها الشطح وهو كلام بترجة اللسان عوجده
ظاهره يخالف الشبر بعه ويصدر منهم فى حال غيبتهم بمباردة عليهم وحال كرههم بالمحبة وحكمهم فى ذلك حكم المغمى عليه أو من زال عقله وبحصل

ذلك أيضا لدهش العقل عند مقابلة عجائب الحقيقة والاشراف على المالكوت الاعظام سئل بعضهم عن حكم ما يقع منهم من الشطح في هذه الحالة فقال هو لاءسكارى بحال (٢٧٤) السكر طوى ولا تحسكى وسئل بعضهم عن العلاج فقال كان العلاج رجلا صالحا الحال امكن

غاب عليه الوجود والحال حتى عبر في المقال ولم يدروا ما قال وكلام السكران بطوى ولا يروى فالقتول شهيد والقاتل مجاهد في سبيل الله ومنها الصولة وهي أن يبادر الى الحق لا يرى أحدا الا الله تعالى فاذا شاهد منكرا يبادر الى انكاره مسهرا بفاعله كأننا من كان ماسكا وسوقيا لا يكتم ثوبه ولا يهابه ولا يخشاه الا الله تعالى ولا يخشى غيره وهي تكوّن لأصحاب المقامات العالية قال صلى الله عليه وسلم في ثنائه على ربه بك أصول وبك أجول ومنها الالتجاء وهو توجه القلب الى الله تعالى بصديق الفاقة اليه ومنها التعملى وهو اشراق النور على قلوب العارفين عند اقبال الحق عليهم ومنها الاصطلام وهو نعت وله برده على القلب فيسكن تحت ساطانه ومنها الجلال وهو نعت القهر من الحضرة الالهية ومنها الطوارى وهو أنوار التوحيد تطالع على قلوب العارفين بشعاعها فيطهس ساطان نورها سائر الانوار كما كان نور الشمس يحرق أنوار الكواكب ومنها المشاهدة وهي ثلاثة مشاهدة بالحق وهي رؤية

التقوى في تصرفه أو كان يسعى تكاثرا وحرصا على الدنيا جاز وعالي ما فاته من الدنيا مستقلا لما في يديه منها لا يبالى ما ذهب من دينه اذا سلمت دنياه ولا يبالى من أين اكتسب وفيما انفق فهذا يتقلب في المعاصي والماكاره ظهر البطن متعرضا للمقت من الله عز وجل يعمل في البعد والهرب غير مستعد للموت ولا موقن بالحساب افعاله وآثاره سيأت وترك التجارة على هذه الاوصاف المكروه خير لها هذا * ذكر ماروينا من الآثار في البيوع والصنائع وطريقة الورعين من السلف * وروينا عن علقمة مريض بالله تعالى عنه عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جالب الى مصر من أمصار المسلمين فباعه بسبعين يومه كان له عند الله تعالى أجر شهيد ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله وروينا عن عقبه بن عامر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة صاحب مكسر وروينا عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقال ناد ما في بيع أقاله الله عز وجل يوم القيامة وروينا عن هشام بن عروة ذكر معاوية أن رجلا من المعمرين من الجراهمة بالقرب منه فاحضره فقال لمن الرجل قال من جرهم قال وكم تعد من السنين قال خمسين وثلاثمائة سنة قال أخبرني أي المال أفضل قال عين خد في أرض خوارة تعول ولا تعال قال ثم ماذا قال فرس في بطنها يتبعها فرس قال فقال الابل والغنم لا أراك تذكرها قال انهم الاتصلح لذلك تصلح لمن يباشرها بنفسه * وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخبر مال المسلم سكة ما بورة أو موهرة أو مورة * قوله سكة ما بورة يعني الخنجل التي قد أبرت فهي طريق كالسكة وقوله موهرة مأورة يعني الخنجل النواتج مأورة كثيرة * ومن هذا قوله تعالى أمرنا من فيها أي أكثرناهم يقال أمر القوم اذا كثروا وحدثوا عن عبد الله بن أحمد قال قدمت من غندم معاوية بثلاثمائة ألف دينار وليس يمدى منها الا دقيق وغنم وأثاث ففزعنا من ذلك فلعيت كعب الاحبار فذكرت له ذلك فقال أين أنت من الخنجل فانما نجد هاهنا كتاب الله تعالى الطعمات في المحل الراسخات في الوحل وخير المال الخنجل باعها فمخوف ومبتاعها مرزوق مثل من باعها ثم لم يجعل ثمنها في مثلها كمثل رما دسفا وان اشذت به الريح في يوم عاصف ففزعنا الى الخنجل فابعتها قال وقال مروان بن الحكم لو هب بن الاسود ما المروءة قال بر الوالدين واصلاح المال حدثت عن عبد القدوس بن عبد السلام قال كتب ابراهيم بن أدهم الى عباد بن كثير اجعل طوافك وسعيك وسجلك كنوء غار في سبيل الله عز وجل فكتب عباد الى ابراهيم اجعل حسك ورباطك وغزوك كنوءة كاد على عياله من حله وروينا عن العباس قال سمعت أحمد بن نوري يقول شيع رجل ابراهيم بن أدهم الى الصنوبر فقال يا أبا بصير أوصيني قال أكثر واكثر قال ما الحاج المعقر ولا العازي الماربط ولا الصائم والقائم بأفضل عندنا ممن أغنى نفسه عن الناس * وروينا عن لقمان قال لابنه يا بني خذ من الدنيا بلاغا ولا ترفضها كل الرفض فتكون عبلا على الناس * وروينا عن شاذان قال سألت الحسن بن حي عن ثمن المكاتب فقال ان نظرت في هذا حرم عليك ماء القرات ثم قال طلب الحلال أشد من اقراء الزحف * وروينا عن الهيثم بن جبيل قال قال ابن المبارك اركب البر والبحر واستغن عن الناس قال الهيثم ربما يبلغني عن الرجل يقع في فاذا كرا استغناني عنه فهو ذلك على * وروينا عن حماد بن زيد قال قال أيوب كسب فيه بعض الشيء أحب الى من الحاجة الى الناس * أنشدونا عن ابن أبي الدنيا قال أنشدني عمر بن عبد الله

عبد الله
ينقل الصخر من قال الجبال * أخف على من من الرجال
يقول الناس كسب فيه عار * فقات العار في ذل السؤال

حدثنا عن موسى بن طريف قال ركب ابراهيم بن أدهم البحر فأخذتهم ريح عاصف أشرفوا على الهاكمة الاشياء بدلائل التوحيده مشاهدة للحق وهي رؤية الحق بالاشياء ومشاهدة الحق وهي حقيقة اليقين بلا ترتيب فقالوا ومنها الحرية وهي إقامة حقوق العبودية فيكون عبد الله ومن غير حر قال بعضهم صح مقام العبودية للعقدية والمعتزلة لانهم لم يثبتوا

لأنفسهم فعلا وأراد أن طاعتهم وجميع أعمالهم مختصة لهم والجبرية عكسهم لاعتقادهم أنهم مجبرون على أفعالهم مضارون بها ما أنبتوا أنفسهم فعلا ولا عبادة ولا طاعة أصلا يتقربون بها قلت الذي يظهر (٢٧٥) خلاف ذلك وليست المعتزلة من أهل مقام

العبودية لأنهم نزلوا أنفسهم

منزلة الاحرار لا منزلة العبيد

لا يجابهم الثواب على الله

تعالى بطاعتهم فتجاسروا

ومنها الطريق والمراد بها

طريق المسير إلى الله تعالى

وهذه الطريق فيها

عوارض وعوائق وعقبات

وأوعار وأعداء وسباع

وقطاع تقطع على السالك

الطريق فإذا تخلص

السالك من هذه الطريق

منها وقطعوا مفاوزها

وعقباتها وتخلصوا من

قطاعها وسباعها أشرفوا

على مفاوز أوسع منها

وبدت لهم منها ما هم

أعرض وأطول من ذلك

معرفة فان كان المعارف

نبوية ومعرفة النفس

والعقد وهو الشيطان

والديابنجا فإذا تخلصوا من

ذلك أشرفوا على أعظم

منها وهو سر القدرة

وكيف يحكم في الخلاق

وعجائب الصنع والابداع

وسر القضاء والقدر وكيف

يقودهم باختيار في خير

إلى ما هو في مجاري الأقدار

لا تخرج المخلوقات عنه

طرفة عين ولا يفتقدون

عليه ولا يتأخرون عنه

والإشراف على المملوكات

الاعظم ورؤية عجائبه

ومشاهدة غرائبه مثل

فقالوا يا أبا إسحق أما ترى ما نحن فيه من الشدة قال وهذه شدة قالوا فأي شيء الشدة قال الحاجة إلى الناس وأنشدنا بعض العلماء لبعض الأدباء

لموت الفتى خير من البخل للفتى * وللبخل خير من سؤال البخل

فلا تجعل شيئا لو جهلك قيمة * ولا تلق مخلوقا بوجه ذليل

ولا تسأل من كان يسأل مرة * فلا فقر خير من سؤال سؤل

وأنشدنا بعض الأشياخ إذا عدت الآفات فالبخل شرها * وشر من البخل المواءمة والمطل

ولا خير في وعد إذا كان كاذبا * ولا خير في قول إذا لم يكن فعل

وأنشدنا بعضهم إذا كنت لا بد من سعة طعام * فمن غريم من كان يستطعم

فان الذي كان من سعة طعام * إذا ذكر الجوع لا يطعم

وأنشدنا بعضهم ما خلفت حواء أحق لحية * من سائل بر جو الغنى من سائل

وحدثنا عن زيد بن أسلم قال كان محمد بن مسلمة في أرض بغرس النخل فدخل عليه عمر بن الخطاب رضي الله

عنه فقال ما تصنع يا محمد قال ما ترى قال أصبت استغن عن الناس يكن أصون لدينك وأكرم لك عليهم كيف

قال صاحبكم للحجة بن الحلاج

فلن أزال على الزوراء أعمرها * ان الحبيب إلى الاخوان ذو المال

وروي عن ابن مسعود قال ما كس دون درهمك فان المغبون لا محمود ولا مأجور وقال سفيان الثوري

رحمه الله تعالى إذا قلت لصاحبك أحسن فاحسن فهو صدقة وحدث عن عبد الله بن عبد الرحمن قال كان

إبراهيم بن أدهم ورفقاؤه في المسجد في شهر رمضان فلما سلم الإمام قام رجل فسأل فلم يعط شيئا ووضعوا

عشاءهم فقالوا لإبراهيم يا أبا إسحق ندعوه قال لا ندعوه فبات بغير عشاء فلما كان من الغد جاء رفيق لإبراهيم

فقال له يا أبا إسحق رأيت الذي سألت البارحة وعلى رأسه خزمة حطب فقال تدرين لم قلت لكم لا ندعوه

سبق إلى قلبي انه لم يسأل قبلا فذكرت ان أدعوه فبقيت كل على عشاءكم قال عبد الله وقال رجل لإبراهيم كيف

أصبحت قال بخير ما لم يتحمل مؤتي غيري وعن موسى بن طريف قال كان إبراهيم بن أدهم لا يما كس إذا عمل

مع أحد حدثنا عن يوسف بن سعيد قال سمعت انسبا يسأل على بن بكراهم ما أفضل الألقا أو التكلفة

فقال الألقا فيه مع معرف كثير كان سليمان الخواص يلقط ههنا عذنا وكان إبراهيم بن أدهم يؤجر نفسه

وكان حذيفة يضرب اللبن أبو عمرو بن العلاء قال قال الحسن الاسواق موائد الله تعالى في أنها أصاب منها

الحسن بن دينار عن قتادة قال مكتوب في التوراة اتق فوق وسل تعطى واطلب تجدد ومكتوب في الانجيل ان

آدم اصبر تصبر عن أبي خلد عن أبي العلاء قال إذا اشتريت شيئا فاشتره أجوده أبو الطفيل قال كنت عند

أنس بن مالك فقبل له خراج الدجال فقال كذبة صباغ حدثنا عن يحيى بن عمار عن إسحاق الصيرفي عن عكرمة

قال اشهد أن الصيرفة من أهل النار وروينا عن عبد الحميد بن محمود قال كنت عند ابن عباس فأتاه رجل

قال أقبلنا حجاجا حتى إذا كنا بالصالح توفى صاحب لنا ففطرنا له وإذا أسود قدمه إلّا اللحد كما تم حفرنا له

قبرا آخر فإذا الأسود قدمه إلّا اللحد ففطرنا له قبرا آخر فإذا الأسود قدمه إلّا اللحد ففطرنا له قبرا

ماتنا ما قال ذلك عمه الذي كان يعمل وفي رواية أخرى ذلك غله الذي كان يغل به اذهبوا فادفونوه في

بعضها فوالله لو حفرتم له الأرض كلها لو جددتم ذلك قال فالقيناه في قبرهم منها فلما قضينا ففطرنا أيتنا امرأته

فسألنا عن عمه فقالت كان رجلا يبيع الطعام فيأخذ قوت أهل كل يوم ثم ينظر منه له من قصب الشعير

فيقطاعه فيخاطه في الطعام مكان ما أخذ فيبيعه عن حجاج عن أبي جعفر محمد بن علي ان عليا رضي الله تعالى عنه

الروح والقلم واليدين الكتابة ولا تسكة الله تعالى يطوفون حول العرش يسبحون بحمدهم وبأبديت المعمود ويسبحونه ويقدسونه وفهم كلام المخلوقين من الحيوان والجساد ثم التخطى منها إلى معرفة الخالق لكل والمسالن لكل فتعشاهم الانوار وتجعل لقلوبهم الحقائق

الحقيقة وبشاهدون ما لا يشاهدون غيرهم ويبصرون ما عيت عنه بصائر من سواهم ومنها الحقيقة فالحقيقة عبارة عن مشاهدة تصرف الرب والمعرفة بصفاته ونعوته وعفاهته وجلاله (٢٧٦) وكيفية مدور الابداع عنه ومنها علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فعلم اليقين

ما كان عن دليل وبرهان وهي العلوم الخالصة من الغفار والاستدلال وعين اليقين ما كان من طريق الكشف والنوازل وحق اليقين ما كان بطريق المشاهدة والمعاينة بناء على انما اسم من المكاشفة وقال الزاكي المكاشفة اسم من المشاهدة ومنها الوارد والخاطر فالوارد ما راد على القلب من الامور المحمودة كالوارد من السرور أو من الحزن أو من الغضب أو من البسطة والخاطر معناها الخصاب الوارد على الضمائر تارة بالقاء الملك وتارة بالقاء الشيطان وتارة من أحاديث النفس وتارة من قبل الله تعالى فإذا كان الوارد من قبل الملك فبالإلهام وعلامة صدقه أن يوافق العلم كما قيل كل خاطر لا يشهد له ظاهر من العلم فهو باطل وإذا كان من قبل النفس فهو انهاجس وعلامة أن يدع صاحبه الى معصية الله تعالى وإذا كان من قبل الله تعالى فبالإلهام الى القلوب وهو خاطر حق وعلامة صدقه موافقته للأمر والنهي وجلة الخواطر من قبل الكلام وأجمع المشايخ على أن

كان يضمن القصار والصباغ والخياط ليحفظوا على الناس أمتعتهم وروينا عن هشام بن عمار قال سئل مالك بن أنس في الرجل يسلم الثوب الى الخائن بالنصف ودرهم والنصف ودرهمين قال هذا شرط فاسد وله أجرة مثله إلا أن يخالف الشرط فعليه الغرم وحدثننا عن أحمد بن الحسن المقرئ قال سئل أبو بكر المروزي وأنا اسمع الحسنات يسبح الثوب على الحسين ودرهمين وعلى الحسين وثلاثة دراهم وأكثر قال لا بأس إذا رضينا قلت فالنصف ودرهم والنصف ودرهمين قال لا بأس * سئل أحمد بن حنبل عن هذه المسئلة فقال لا بأس وحدثننا عن أبي داود قال سمعت ابن حنبل سئل عن الثوب يعطى على الثلث أو الربع للحائن قال لا بأس به ثم قال هل هذا الامثل المضاربة ومثل قصة جبرائيل ان يرجع المضارب شيئاً ولا يخرج الارض شيئاً كما كان عندى قريظة وعن ابن وهب قال قال مالك في رجل باع بعد النداء يوم الجمعة قال يفسخ ذلك البيع قبل عامل وترك القيام اليه وهو ٣ حد قال بشما صنع فليس يغفره عز وجل وقال ربيعة ظلم وأسأف قال وقال مالك يحرم البيع حتى يخرج الامام يوم الجمعة * حدثنا عن أبي داود قال سمعت أحمد بن حنبل غير مرة يكره التجارة والمعاملة بالمزينة والمكحلة قال أبو داود سألت اصحاب بن راهويه عن اتفاق المزينة فقال لا بأس به وقال عبد الوهاب الوراق سألت بشرا عن المعاملة بالمزينة فقال سألت المعافى عنها فقال سألت سفیان الثوري عنها فقال حرام حدثنا عن الحسن الخياط قال سمعت بشرا بن الحرث وقال له رجل من جبرائه أسلمت عمامة الى الخائن الدقيق على من قال على الخائن والخياط لك وحدثننا عن بشرا بن الفضل بن عياض عن ليث عن مجاهد ان مريم عليها السلام مرت بحاكة فعود على ظهر طريق في طلب عيسى عليه السلام فقالت كيف طريق موضع كذا وكذا فأرشدها الى غير الطريق التي أرادت فضلت فدعت الله تبارك وتعالى عليهم فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وأمتهم فقراء وحقهم في أعين الناس قال بشرأحسب ان الله عز وجل استجاب دعاءها فهم وروينا عن أبي عبد الرحمن الجلي عن أبي أيوب الانصاري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من فرق بين الوالد وولده في البيع فرق الله عز وجل بينهما وبين أحبته يوم القيامة سفیان عن منصور عن موسى بن عبد الله ان أباه بعث بعلامه بحال الى أصبهان باربعة آلاف فبلغ المال ستة عشر ألفاً ونحو ذلك فبلغه انه مات فذهب بأخذ ميراثه فبلغه انه كان يقارف الربا فاخذ أربع آلاف وترك البقية وحدثننا عن أبي بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الذي يعمل بالربا يؤكل عنده قال لا قال وسمعت أبا عبد الله يقول الذي يتعامل بالربا يأخذ رأس ماله وان عرف أصحابه رده عليهم ولا تصدق بالفضل وروينا حديث ربيعة بن يزيد عن عطية السعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع العبدان يكون من المتغيب حتى يدع مالا بأس به حذر المسايه بأس وروينا حديث عباس بن جليد قال أبو الدرداء ان تمام التقوى ان يتقي العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى انه حلال خشية أن يكون حجاباً بينه وبين الحرام حدثنا عن أبي بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يكون معه ثلاثة دراهم منها درهم حرام لا يعرفه قال لا يا كل منه شيئاً حتى يعرفه واحتج أبو عبد الله بحديث عدي بن حاتم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني أرسل كلبى فأجدهم كلباً آخر فقال لا تأكل حتى تعلم ان كلبك قد قتله وسألت أبا عبد الله عن الرجل يدفع اليه الدراهم الصالح بصوغها قال فها هي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وأنا أكره كسر الدراهم والقطعة قلت فان أعطيت ديناراً أصوغه كيف أصنع قال تشتري به دراهم ثم تشتري به ذهباً قلت فان كانت الدراهم من التي ويستهي صاحبها ان تكون باعياً ثم قال اذا أخذت بحدائهم فافهمها * وروى أبو عبد الله حديثاً عن علقمة بن عبد الله عن أبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كسر سكة المسلمين الجائرة بينهم الامن بأس قال أبو عبد الله البأس ان يختلف في الدراهم فيقول الواحد جديدي ويقول الاخر دى فيكسرهما لهذا المعنى قال

وسألت
كل الجرام لا يفرق بين الإلهام والوسوسة وأجمعوا على أن النفس لا تصدق والقلب لا يكذب والخاطر الذي يكون من قبل الملائكة بما يوافق صاحبه ويرى بخالفه وأما الخاطر الذي هو قبل الله تعالى وهو الذي يخلفه الله تعالى ابتداء في قلب العبد

فانه لا يمكن أن يحصل من العبد خلافه وتسلك المشايخ في أن الخاطر الذي من قبل الله تعالى هل هو أقوى من الاول أم لا فقال الجنييد
الخاطر الاول أقوى وقال العطار الثاني أقوى وقال ابن خفيف كلاهما سواء لان (٢٧٧) كلاهما من الله ومنها الفناء والبقاء

أما الفناء فهو عند بعضهم
أن يفتنى العبد عن
حفظ نفسه وأما البقاء
فهو أن يبقى بعبادة الله
تعالى وهذا لا يتم جميع
أقسام الفناء وإنما يشمل
الفناء المقيد بالأفعال
المذمومة والأوصاف
المذمومة وأما الفناء المطلق
فهو عبارة عن استيلاء سلطان
الحقيقة على العبد وهو
يستلزم الفناء عن الحفظ
وغيره وهو مثال الفناء عن
الاشياء في الشاهد حال
موت محبات يوسف عليه
السلام عند رؤيته وغير
ذلك مما يدعش المرء ويفنيه
عن نفسه وعن احساسه
واختباره ومن ذلك قول
عبد الملك بن عامر ما أبالي
امرأة رأيت أم حانثا ومن
صح فناء ولاستيلاء سلطات
الحقيقة عليه يتولى الحق
سجانه وتعالى أموره كلها
فيصرفه في جميع وظائفه
الشرعية ويكون محفوظا
فيما لله تعالى عليه من
الحقوق وأما البقاء الذي
يعقب الفناء ويرتبه عليه
ترتيب اللازم على الملزوم
فهو أن يبقى لله تعالى بعد
أن يفتنى عما به فيكون كل
حركاته في موافقات الحق
دون مخالفتها فيكون
فانيا عن المخالفات باقيا في

وسألت أبا عبد الله عن الرجل يكتب بالاجر فيجلس في المسجد فقال أما الخياط وأشباهه فما يحبني انما ينبغي
المسجد ليدكر الله تعالى فيه وكره البيع والشراء فيه قالت لابي عبد الله للرجل يعمل المغازل ويأتي المقابر
فربما أصابه المطر فيدخل في بعض تلك القباب فيعمل فيها قال المقابر انما هي من الآخرة وكره ذلك قالت
لابي عبد الله اشترى الدقيق فيز يد في مثل القفير المكوك قال هذا فاحش هذا لا يتغابن الناس فيه قلت فكيف الجدة
أودونهم قال هذا لا يتغابن الناس بئله قلت لابي عبد الله رفاء الوسائد والاعطاط يرفو التجار وهم يبيعون ولا
يتخبرون بالرفو قال بعله العمل الذي يتبين لا يعمل الحق الذي لا يتبين الا لمن يثق به قالت لابي عبد الله الثوب
ألبيسه ترى ان أبيه مباحة قال لا وان بعته مساومة فيمن انك قد لبسته والابعه في سوق الخلق سألت أبا عبد
الله عن ابريق فضة يساع قال لا حتى يكسر ويقول لا يباع الحرير * أمية بن خلد قال كان يونس بن عبيد اذا
طلب المتاع أهل الى وكيله بالسوس ان أعلم من يشتري منه المتاع ان المتاع بطالب وحدثننا عن المروزي قال
سألت أبا عبد الله عن الجوز ينثر ذكره وقال يعطون يقسم عليهم يعني الصبيان يقرعهم عليهم وكره النثر وقال هذه شبهة وقال
أبو عبد الله وذكر مسائل ابن المبارك فقال كان فيها مسألة دقيقة سئل ابن المبارك عن رجل رعى طيرا فوق
في أرض قوم ان الصيد قال لأدري قلت لابي عبد الله فتقول انت فيها قال هذه دقيقة ما أدري فيها قالت لابي
عبد الله ان عيسى بن عبد الفتح قال سألت بشر بن الحرث هل للوالدين طاعة في الشبهة قال فقال أبو عبد الله
هذا شديد قلت لابي عبد الله فالوالدين طاعة في الشبهة قال فقال أبو عبد الله هذا شديد قلت لابي عبد الله
وهذا بشر بن الحرث قد قال ما قال ثم قال أبو عبد الله ما أحسن ان يدارهم ثم قال أبو عبد الله انما حواري القلوب
قال المروزي أدخلت على أبي عبد الله رجلا فقال ان لي اخوة وكسهم من الشبهة فرجما طيخت أمنا ونسألنا
ان نجتمع ونأكل فقال له هذا وضع بشر لو كان لك كان موضع أسأل الله تعالى ان لا يعقبننا ولكن تأتي أبا
الحسن عبد الوهاب فتسأله فقال له الرجل فتخبرني بما في العلم قال قد روي عن الحسن اذا استأذن والدته في
الجهاد فاذنت له وعلم ان هو اذ في المقام فليقم قال سمعت أبا عبد الله وسئل عن رجل له والدته يستأذنهم امرجل
يطالب العلم فقال ان كان جاهلا لا يدري كيف يطهر ولا يصلي فطلب العلم أوجب وان كان قد عرف فالمقام
عليه أحب الى قلت فان كان يرى المنكر فلا يدري ان يغيره قال يستأذنهم فان أذناه خرج * حدثنا عن
أبي الربيع الصوفي قال دخلت على سفيان بالبصرة فقلت له يا أبا عبد الله اني أكون مع هؤلاء الخنساء
فذخل على الخنثيين وتسلق عليهم الخيطان فقال أليس لهم أبواب قلت بلى ولكن ندخل عليهم كيلا يفرروا
فانكر ذلك انكارا شديدا وعاب فعلمنا فقال رجل من أدخل هذا فقلت انما دخلت الى الطبيب أخبره
بدائي فانه يفتش سفيان وقال انما هذا كذا اذن نحن نسقمى فسميها طباه ثم قال لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن
المنكر الا من فيه ثلاث خصال رفيق بما ينهى عدل بما يأمر عدل بما ينهى عالم بما يأمر عالم بما ينهى
حدثنا عن أحمد بن محمد بن الحجاج قال سألت أبا عبد الله قلت أمر في السوق فأرى الطبول تباع فأكسرها
قال ان قويت يا أبا بكر قلت أدعي اغسل الميت فاسمع صوت الطبل قال ان قدوت على كسره والا فخرج سأله
من كسر الطنبور قال يكسر فقلت فاذا كان معطى قال اذا سترت ذلك فالاقت فاطنبور الصغير يكون مع الغلام
قال تكسره أيضا اذا كان مكشورا فقلت لابي عبد الله رجل له قراح نرجس ترى ان يباع فقال انهم يقولون
الزئبق يعمل منه قلت فان كان لا يشتريه الا أصحاب المسكر قال بسأل عن ذاقان كان هكذا لا يباع سمعت أبا
عبد الله وسأله رجل فقال ان أبي كان يبيع من جميع الناس وذكر من تذكره عاملة فقال يدع من ذلك
بقدر ما ربح فقال له فان له دين او عليه دين قال يقضى ويقضى عنه قالت وتري له بذلك قال قد دعه محسبا

المواقف ومن فناء الحفظ حديث عبد الله بن مسعود ما علمت ان في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من يريد الدنيا حتى تزل قوله تعالى منكم
من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة فكان فانيا عن ارادة الدنيا ومن الفناء عما سوى الله تعالى قول ابي حازم ما لا الدنيا اماما مضي فأحلام

وأما ما بقي فإمان وغرور وما الشيطان حتى يهاب ومن ذلك حديث حارثة عرفت نفسى عن الدنيا فأنه فنى عن العاجلة بالأجلة وعن الاضمار بالجبار ومن أقسام الفناء فناء هو الغيبة (٢٧٨) عن جميع الاشياء حتى عن شعوره بنفسه وبغيره كبحرى اوسى عليه السلام حين

تجلى ربه للجبل ومعنى قول بعضهم ان الفناء عبارة عن فناء صفات البشرية هو ان يفنى العبد عن جميع صفات البشرية التي هي الجهل والظلم لقوله تعالى وجلها الانسان انه كان ظلوما جهولا ومنها الجمع والتفرقة ومرادهم بالجمع جمع انهم بالله تعالى وبالتفرقة تفرقته بالكائنات والجامع والمفرق في الحقيقة هو الله تعالى وقال بعضهم رؤية الافعال تفرقة ورؤية الصفات جمع ورؤية الذات جمع الجمع ومنها التوحيد وهو على ثلاثة اقسام الاول توحيد العامة وهو شهادة أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وهو هذا التوحيد الظاهر الجلى الذي يفنى الشرك الاعظم وعابيه نصبت القبلة وبه وجدت الذمة وبه حققت الدماء والاموال وانفصلت دار الاسلام من دار الكفر وأما التوحيد الثاني فتوحيد الخاصة وهو اسقاط الاسباب الظاهرة فلا يشهد في التوحيد دليلا ولا في التوكل سببا ولا للنجاة وسيلة بل لا يشهد لاشياء سببا ولا موجدا ولا فاعلا

بدينه سألت أبا عبد الله عن قريب لي أكره ناحيته يسألني ان اشتري له ثوبا وأسلم له غزلا فقال لا تعنه ولا تشتره الا ان تأمرك والدتك فاذا أمرتك فهو أسهل لعلها ان تغضب * سمعت أبا عبد الله وسئل عن رجل له أب مراب يرسله ان يتقاضى له ترى له ان يفعل قال لا ولا يمكن يقول لا أذهب حتى تتوب ذكرت لابي عبد الله رجلا من المخدئين فقال رحمه الله أي رجل كان لولا خلة واحدة ثم قال ليس كل الخلال يكملها الرجل فقلت له أليس كان صاحب سنة قال أي لعمرى وقد كتبت عنه ولكن خلة واحدة فقلت مثل ابنش قال كان لا يبالى بمن أخذ سمعت أبا عبد الله وذكر بشر بن الحرث فقال رحمه الله لقد كان فيه أنس وذكر له شيء من الورع فقال يسأل عن مثل هذا بشرا هذا موضع بشر وأنا لا ينبغي لي ان اتكلم في هذا * ذكرت لابي عبد الله رجلا فقيرا في اطمار خلطان وقلت ما أوجه الى علم فقال لي اسكت لصبره على فقره وعريه من العلم اني لا ذكره وأدنى الفرائش وقال هو لا خير مناقلت لابي عبد الله قيل لابن المبارك كيف يعرف العالم الصادق قال يرزق في الدنيا ويقبل على أمر آخره فقال أبو عبد الله نعم هكذا يريد أن يكون * سألت أبا عبد الله عن امرأة كانت تجرى على أخرى ونصلاها وذكر المرأة ما أمرني به أبو عبد الله من شيء صرت اليه قال ان تصدق به وتساءل * سمعت أبا عبد الله وذكر ابن عون فقال كان لا يكرى دوره من المسلمين قلت لابي عبد الله قال لا يبر وعهم ابن المبارك عن حكيم بن زريق عن أبيه عن سعيد بن المسيب في البر بالدقيق قال هو ربا قلت لابي عبد الله أخبرني ان بشر بن الحرث أرسل أخوه بقر من الابل فابقت أمه بقر من التمر الذي كانت تفرقه يعني على أهل بيته فلما دخل بشر قالت له أمه بحق عليك لما كانت هذه البقرة فاكها وصعد الى فوق وصعدت خلفه فاذا هو يتقيه أو كان أخوه على شيء فقال أبو عبد الله وقد روى عن أبي بكر رضي الله عنه نحوه هذا وسمعت أبا عبد الله وذكر وهيب بن الورد فقال قد كلفه ابن المبارك فيما يجي عن مصر وانما أراد ابن المبارك أن يسهل عليه ولم يدركه بشدده عليه وكان لا يابى كل عما يجي ممن مصر الا الزيب وقال أبو عبد الله بشر بن الحرث كان يأكل من غلة بغداد قلت لاهو كان ينكر على من يأكل فقال انما قدر بشر لانه كان وحده لم يكن له عيال ليس من كان معه لا يمكن كان وحده لو كان الى ما باليت ما كانت وذهب أبو عبد الله الى ان يأخذ من السواد القوت ويتصدق بالفضل ثم قال لا يجيبي أن أبيع شيئا قلت لابي عبد الله ترى أن يشرب الرجل من السواد قال هذا الذي نحن فيه ميراث انما أخذ الغلة على الاضطرار قيل لابي عبد الله فيشترى الرجل فيه فقال للسائل ان كنت في كفا فلا ثم قال أكره أن يبيع الرجل داره ولا أرض في شيء من السواد ولا يشترى الا مقدر القوت فاذا كان أكثر من قوته تصدقه وقال أنا أذهب الى أن السواد وقف على المسلمين أما عمر رضي الله تعالى عنه فترك السواد ولم يقسمه وهكذا عثمان تركه الا انه أقطع قوما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود وسعدا وذكر غير واحد وأما علي رضي الله عنه فأقره ولم يقسمه قال أبو عبد الله من ذهب الى قول ابن المبارك فذاك البلاء يزعم أن السواد يقسم على من شهد الواقعة وقال ابن ادريس في دار بغيره راد يبيع أمرها حتى يردّها الى من فتحها بالسيف قلت ومن أين تقدر على هذا فتبسم وقال يصير الى المدينة مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فيسأل عنهم قال أبو عبد الله أهل المدينة على مذهب ابن ادريس يقولون المدينة اذا فتحت عنوة قسمت على من شهدا قلت لابي عبد الله فمن خالفهم قال عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما وأوقفها على المسلمين قلت لابي عبد الله فمن ورث دارا في القطيعة قال قال ابن ادريس يردّها على من شهدا فنادية قلت وهذا هو عندك القول قال نعم ما أحسن ما قال ولكن مثل هذا الذي في أيدينا انما هي قطائع لو أن رجلا أراد أن يخرج مما في يديه كنانا مره أن يوقفها لانهم اني سألت أبا عبد الله عن الكوفة والبصرة أليس افتتحت

قال
 الله تعالى فات وجب أن تعلم من هذا أن القدرة والمعتزلة ليسوا من طبقة أهل التوحيد الأول لأنهم جعلوا
 لأنفسهم استقلالاً بالافعال وأثبتوا القدرة لهم تأثيراً في ما وحدهم بالافعال والأفردوه بالربوبية بخلاف الجبرية فإنهم من أهل التوحيد لأنهم ما رأوا

لأنفسهم فعلا ولا اقدروهم تائبا أصلا ولم يشهدوا في الوجود دفاعا ولا موجد ولا مؤثرا غير الله تعالى وأما التوحيد الثالث فهو اسقاط الحوادث
عن الاعتبار والاستغراق في الشهود في القلب لجلال الله وعظمته وعدم الالتفات لما (٢٧٩) عدا واثبات القدم فلا يزال مستغرقا

لقلبه في شهود الحق لا يرى
غير الله أصلا ويغنى عن
الحوادث كلها وعن نفسه
وهذا حال من هو في مقام
الغنى وهذا التوحيد
للا نبياء وان كرمه الله تعالى
من أتباعهم من الاولياء
(الباب الثاني في معرفة
العقل والنفس والروح
والقلب والخطا وما يتبع
ذلك)*

أما العقل فقال المشايخ العقل
نور القلب وبنور القلب
ينظر العبد الى الآخرة في
ظلم الهوى فيبقى العبد
حيران فعند ذلك تنشرح
الجوارح وتلذذ وتبادر الى
سلوك سبيل المهلكات فان
كثف نور العقل أضاء نوره
وقوى ضوعه وطنت عند
ذلك نيران الهوى وزالت
ظلمته ودل العلم حينئذ
على الهوى والتمييز وانفتحت
له سداد السلوك فعند
عند ذلك لطريق الآخرة
(فصل)* واعلم ان
العقل على قسمين غريزي
ومستفاد فالغريزي هو
اللطيفة المركوزة في الانسان
المنتهية لذكر العلوم
والعارف ووجوده في
الطفل كوجود النحلة في
النواة والسنبلة في الحبة
وهو للنفس بمنزلة العين وأما
العقل المستفاد فهو ان

قال لانما جاؤا فابتدوا فيها وأدخات على أبي عبد الله رجلا فقال اني وريث عن أبي أرضين من السواد فقال
له أوقفها على قرابتك فان لم يكن فعلى جيرانك وقيل له أيضا ورث رجل دارا في القطيعة فقال بوقفها ثم قال
السواد في عالمين ورخص في الشراء قلت لابي عبد الله كيف اشتري في السواد ولا يبيع قال الشراء
عندي خلاف البيع واحتج أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رخصوا في شراء المصاحف وكرهوا
بيعها ابن عباس وجابر بن عبد الله سئل أبو عبد الله عما أحب اليك سكنى القطيعة أو الرخص فقال الرخص
قلت لابي عبد الله ان القطيعة أرفق من سائر الاسواق فقال أمرها مع الخوم تعرفها لمكانت قلت فتكره
العمل فيها قد وقع في قلبي منه شيء فقال قال ابن مسعود الاثم حوزا للقلب قلت لابي عبد الله فرج لي يريد
الخروج الى النخرو له دار يريد أن يبيعها قال لا قلت فان قال انما يبيع النقض فتبسم وقال ان رضى
المشترى كأنه عنده حيلة ثم قال قد ورث ابن سيرين أرضا من أرض السواد قلت فهي رخصة قال هذا
معرفة عن ابن سيرين قال أبو بكر سمعت أبا عبد الله يقول أنا أفرح اذا لم يكن عندي شيء وقال ما عدل
بالفقر شيئا وقال هذه الغلة ما تكون قوتنا فاحبته ان رجلا قال لوان أبا عبد الله ترك هذه الغلة وكان يتصنع
صديقا له كان أعجب الى فقال أبو عبد الله هذه طعمة سوء أو قال رديئة من تعوددها ذالم يصبر عنه ثم قال هذا
أعجب الى من غيره * حدثنا عن عبد الله بن نوح السراج قال قال لي بشر يا سراج أنت بعد في القطيعة قلت
نعم قال أغناك الله عز وجل عن الدخول اليها حدثت عن بعض أصحاب بشر قال وصف لي شيء أتداوى به
وقال ليس تجده الا في بستان بنى كذا يعني القطيعة فقال لو كان شفائي فيه ما أردته فحجرت بن حاتم قال سمعت ابن
أبي بشر يقول كنت مع بشر وقد خرجنا من باب حرب فقال لي يا أبا يعقوب تفكرت في هذه القرية ومن
كره الدخول اليها واعلم أن الدباغ اذا كان في المديعة لا يشمر رائحتها انما يشمر رائحتها من ورد عاها قال
بعضهم وسمعت بشرا يقول من ذنوبي مقامي ببغداد وقال شعيب بن حرب أي رجال يبيع دأدا كان لهم خير
وعن عبد الوهاب قال خرج من ههنا الى المدائن الى شعيب بن حرب قوم فذكاه وفي النزول ببغداد فاشار عليهم
أن لا يرجعوا فتركوهم وأقام بعضهم يستقي ماء بالمدائن واقدرأى شعيب بعضهم يستقي الماء فقال
لوراء سليمان افرح بك قلت لابي عبد الله جاءنا كتاب من طرسوس فيه ان قوما خرجوا من نيف الاسل فطحنوا
لهم طعاما على رحي فتيينوا بعد ان الرحي فيه ما يكرهونه غصب فتصدق بعضهم بنصيبه وأبي بعضهم وقال
لست أمر فيه شيء لا أرضى أكله لا أرضى أتصدق به فأبى شيء تقول فكان مذهب أبي عبد الله ان يتصدق
به اذا كان شيئا يكرهه ورجل اشترى حطبوا كثيرا ودأب وجهه ثم تبين بعد أنه يكره ناحيتها كيف يصنع
بالحطب ترى أن يرد الى موضعه وكيف ترى أن يصنع به فتبسم وقال ما أدري قلت ان رجلا قال لابي
عبد الله ما تقول في نفاطة لمن تكره ناحيتها ينقطع شسعي أستضيء به قال لا وذكر أبو عبد الله عثمان بن
زائدة ان غلامه أخذ له نار من قوم يكرههم فاطفاها فقال أبو عبد الله النفاطة أشد قلت لابي عبد الله تنور
بجبر بحطب أكرهه فغير فيه فغثت أنا بعد فبجبرته بحطب آخر فيه قال لا أليس أحرق بحطبهم وكرهه قلت
لابي عبد الله الخادم الخصى ينظر الى شعر مولاه قال لا قلت المرأة تكون هم الكسرة فيضع الجبر يده عليها
قال هذا ضرورة ولم يره بأسا قلت قال الجبر لا بد لي أن أكشف صدر المرأة واضع يدي عليها قال طلمة يوجد
قلت لابي عبد الله فالكحل يحل بالمراة وقد انصرف من عنده النساء هل هذه الخلوة منهي عنها قال لا يس
هو على ظهر الطريق قبل نعم قال انما الخلوة تكون في البيوت قال أبو بكر قلت لابي عبد الله اذا اضطر الرجل
الى الميتة ووجد مع قوم طعاما ياخذ الطعام بغير إذن صاحبه أو يأكل الميتة قال يا كل الميتة قدألمت له
سألت أبا عبد الله عن الرجل يمر بالخطأ أو النخل يأكل منه فقال قدس هل فيه قوم من أصحاب رسول الله

تكون المعارف والعلوم النافرية حاضرة في النفس بحيث تلتفت ليهاد انما ولا تغيب عنها * (فصل)* في الفرق بين ما يؤثر العقل وما يؤثر الهوى
من شأن العقل أن يؤثر الافضل ويختار ما هو الاولى والاصح في العواقب هذا دأب العقل أبدأ وان كان على النفس في الابتداء مؤثمة ومشقة

والهوى على القدمين ذلك فانه يؤثر ما يدفع ضرر مكابدته الشهوة في الحال ويقدم العاجل على الآجل وان كان ذلك يعقب مضرة في الآجل فدأب الهوى أن لا ينظر في العواقب (٣٨٠) كالصبي الرمد الذي يؤثر أكل الخلوة واللعب في الشمس على أكل الهليج والحمامة

قال الله تعالى كلا بل
يجبوز العاجلة وينزرون
الآخرة وقال صلى الله عليه
وسلم حدث الجنة بالمشاهدة
وحفت النار بالشهوات
وأضافان العقل يرى
صاحبه ماله وما عليه والهوى
لا يرى الاماله دون ما عليه
ويقع به عن رؤية العواقب
وقال صلى الله عليه وسلم
حبك للناس يعمى ويصم
(فصل) في منازعة
الهوى للعقل قال الله تعالى
ولا تتبع الهوى فيضلاله
عن سبيل الله وقال تعالى
ولكنه أخذنا الى الارض
واتبع هواه ثم له كمال
الكتاب وقال تعالى في
مدح من عصى هواه وأما
من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان
الجنة هي المأوى واعلم أن
العقل والهوى كالمالكين
أحدهما يريد الفساد وهو
الهوى والآخر يريد الخير
والاصلاح وهو العقل
وجنود العقل هي قواه من
الفكر والخيال والحواس
والاعضاء والجوارح
رعيته وجنود الهوى هي
الشهوات والغضب
(فصل) وأما النفس
فهى تنقسم الى ثلاثة أقسام
نفس أمارة ونفس لوامية
ونفس مطمئنة والعداوة
بينها وبين الامارة وهى

صلى الله عليه وسلم قلت فماذا تقول اذا اضمار الرجل الى الميتة ووجد مع قوم طعما ما يأخذ الطاعم بغير إذن صاحبه أو يأكل الميتة قال يأكل ولا يحمل قلت الرجل يمر بالبستان قال اذا كان عليه حائط لم يدخل واذا كان غير محوط أكل ولا يحمل سألت أبا عبد الله عن أجور بيوت مكة فقال لا يعجبني قلت لابي عبد الله فيكثري الرجل الدار ويخرج ولا يقضى الكراء قال لا يعجبني أن لا يخرج الكراء ثم قال هذا بمنزلة الحمام لا بد من أن يعطى قلت لابي عبد الله فترى شراء دوا ومكة والبيع قال لا أمال الدور الكراء في دار فلان وفلان سمها فنفخ أبوابها حتى يضرب الحاج فيها فسطحهم وينزلوا لا يمنع أحدهم من زولها قيل لابي عبد الله هذا عمر بن الخطاب قد اشترى السجدة قال لا هذا لا يشبه ما اشترى عمر إنما اشترى السجدة للمسلمين يحبس فيه السراق وغيرهم سئل أبو عبد الله عن السقيات التي يعدها من تكره ناحتها ترى أن يتوضأ منها قال لا الا أن يخاف فوت الصلاة يعنى يوم الجمعة سئل أبو عبد الله عن السقيات التي تنفخ الى الطريق ترى أن يشرب منها فقال قد سئل الحسن فقال قد شرب أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهم من سقاية أم سعيد فقه قلت لابي عبد الله حتى عن فضيل أن غلامه جاءه بدرهمين فقال علمت في دار فلان فذكر من بكره ناحتها قال فرمى به بين الحجارة وقال لا تقرب الى الله عز وجل الا بالطيب فحجب أبو عبد الله وقال رحمه الله وذهب أبو عبد الله الى أن يتصدق كأنه كان أحموط وقال يعجبني أن يتصدق به اذا تصدق به فأى شئ بقى * ذكر ما رأى أحد من جنبل الخروج منه حدثت عن أحد بن عبد الحالى قال حدثنا أبو بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يدعى الى الوالية من أى شئ يخرج فقال يخرج أبو أيوب حين دعاه ابن عمر فرأى البيت قد ستر ودعى حذيفة فخرج وانما رأى شياً من زى الاعاجم قلت فان لم يكن البيت مستورا ورأى شيئا من فضة فقال ما كان يستعمل يعجبني أن يخرج ويصمت أبا عبد الله يقول دعنا نرجل من أصحابنا قبل الحنة وكنا نخاف الى علمنا فاذا فضة فخرجت فاتبعنى جماعة فنزل بصاحب البيت أمر عظيم قلت لابي عبد الله فالرجل يدعى فيرى المكحلة وأسهام ففضض قال هذا يستعمل فخرج منه انما رخص في الضمة أو نحوها فهو أسهل سألت أبا عبد الله عن السكة فكبرها قالت فالقبة أو الحلة فلم يره بأسا قلت لابي عبد الله ان رجلا دعا قوم ما فى عبطات فضة أو ابريق فكسره فأعجب أبا عبد الله كسره سألت أبا عبد الله عن الرجل يدعى فيرى فرش ديباج ترى أن يقعد عليه أو يقعد في بيت آخر قال يخرج قد خرج أبو أيوب وحذيفة وقد روى عن ابن مسعود قلت فترى ان يأمرهم قال نعم فيقول هذا لا يجوز قلت لابي عبد الله الرجل يكون في بيت فيه ديباج فيدعو ابنه لشيئ قال لا يدخل عليه ولا يجلس معه قلت لابي عبد الله الرجل يدعى فيرى السكة فكبرها وقال هو رياء لا يرد من حر ولا من برد قلت الرجل يدعى فيرى تصاوير قال لا ينظر اليه قالت فقد نظرت اليه قال ان أمكنك خلعة خلعتهم بوصالح الفراء عن يوسف ابن أسباط قال قلت من أجيب قال لا تدخل على رجل اذا دخلت عليه أفسد عليك قلبك قد كان يكره الدخول على أهل البسط يعنى الاغنياء المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الستر يكتب عليه القرآن فكبره وقال لا يكتب القرآن على شئ منسوب لآخر ولا غيره قلت فالرجل يكثري البيت يرى فيه التصاوير ترى أن يحكمه قال نعم قلت لابي عبد الله فاذا دخلت حتما فرأيت فيه صورة ترى أن أحك الرأس قال نعم * ذكر الورع في أشياء ابن عبد الحالى قال حدثنا أحد بن الحاج قال قلت لابي عبد الله ترى الرجل الوصى تسأله الصبية أن يشتري لها العبة قال ان كانت صورة فلا وذكر فيه شيئا قلت أليس الصورة اذا كان يدور رجل فقال عكرمة يقول كل شئ له رأس فهو صورة قال أبو عبد الله وقد يصيرون لها صدر وعينا وأنفا قلت وأحب اليك أن تحتجب شراءها قال نعم سألت أبا عبد الله عن قبلة اليد فلم يره بأسا ان كان على التدين قال قد قبل أبو عبيدة يد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما وان كان على طريق الدنيا فلا رجل يخاف سبيله أو سوطه قال الى

التي تطيع الشيطان ويستولى عليها القوى الحيوانية وتتبع شهواتها وهو ما قال الله تعالى ان النفس لامارة بالسوء وقال صلى الله عليه وسلم أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وعن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله أى الجهاد أفضل .

قال جهاد المرء نفسه ومجاهدة النفس أمر معروف ونفس عن منكروها واللوامة والمطامنة فسيأتي ذكرهما وادع لم أن النفس في اصطلاح
الرفقة تطلق ويراد بها القوى الحيوانية الجامعة للصفات المذمومة المضادة للقوى العقلية (٢٨١) واليه أشار بقوله صلى الله عليه وسلم

أعدى عدوك نفسك التي
بين جنبيك وهي التي أمر
الشرع بمجاهدتها وتطلق
أيضا ويراد بها عندهم
حقيقة الانسان وهو
الجوهر الذي هو محل
المعقولات وهو من عالم
الملوك ومن عالم
الغيب ومن عالم الامر نعم
تختلف أسمائها باختلاف
أحوالها العارضة عليها
فان اتجهت الى جهة الصواب
وزلت عليها السكينة
الالهية ثارت عليها انفجارت
الجود والخير من قبل الله
واطمأنت الى معرفته الله
تعالى وطاعته وهي النفس
المطامنة قال الله تعالى
يا أيها النفس المطمئنة
ارجعي الى ربك راضية
مرضية فادخلي في عبادي
وادخلي جنتي وان كانت
مع قواها وجنودها في
تشاجر ومحاربة وقتال وكان
الحرب بينهما سجالات
لهاليد على القوى وثارة
للقوى البديعها فلا يكون
حالتها مستقيمة فتارة تنزع
الى جناب الحق فتقبل
أوامر الله تعالى ونواهيها
وتخاف سطوته وتستحي
من جوده واحسانه وجلاله
وعظامته وتثبت على
الطاعات وثارة يستولى

أبو عبد الله قال لي سعيد الحاجب الا يقبل يدولي عهد المسلمين فقلت ٣ يدي هكذا ولم أقبل وروينا عن
علي بن ثابت قال سمعت حفيان يقول لا بأس بها الامام العادل وأكرهه على الدنيا يعني تقبل اليد قلت لابي
عبد الله رجل يريد الخروج الى الثغر وقد سألتني أسألك وهذا الطريق طريق الانبار خيف فان عرض له
الاصوص ترى أن يقاتلهم قال ان طلبوا أشياء قاتلهم لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله
فهو شهيد فقلت فان عرضوا للرفقة ترى أن يقاتلهم قال حتى ان يطالبوه هو ولم ير أن يقاتل عن الرفقة
بالسيف سئل أبو عبد الله عن الاسير يفر قال نعم اذا قدر على ذلك قلت لابي عبد الله ترى للرجل اذا جاءه
الرجل يسأل ترى ان يسأله قوما قال لا ولكن يعرض كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه القوم
مجتأين النصارى فقال تصدق رجل بكذا سمعت أبا عبد الله يقول عبد الوهاب أطيب طعمة من غيره يريد الوراقة
سمعت أبا عبد الله يقول كان يحيى بن يحيى أوصى الى بجمته فجاء في ابنة فقال لي فقلت رجل صالح قد أطاع
الله تبارك وتعالى فيها أتبرك بها * حدثت عن بعض العلماء ان يحيى بن يحيى قالت له امرأته تشر به دواء
لوقت فترددت في الدار فقال ما أدري ما هذه المسئلة أنا احاسب نفسي منذ أربعين سنة حدثت عن موسى بن
عبد الرحمن بن مهيدي قال لما قبض عيسى أنعمي على أبي فلما أفاق قال البساط نحوه أدر جوه الغلة الورثة ابن أبي
خالد قال كنت مع أبي العباس الخطاطب وقد جاء يعزى رجلا مات امرأته وفي البيت بساط فقام أبو العباس
على باب البيت فقال أيها الرجل معك وارث غيرك قال نعم قال فعودك على ما لا تأكل فتحنى الرجل عن البساط
وحدثت عن ابن الضحالك صاحب بشر بن الحرث قال كان يحيى على أخنته حين مات زوجها فبيت عندها
فيجي معهما بشي يقعد عليه ولم ير ان يقعد على ما خلف من غلة الورثة ابن عبد الخالق عن المروزي قال سألت
أبا عبد الله عن بوارى المسجد اذا فضل منه الشيء أو الحشبة قال يتصدق به سألته عن الجص والاسحرج فضل
عن المسجد قال بصير في مثله قلت لابي عبد الله اني أكون في المسجد في شهر رمضان فيجاء بالعود من الموضع
الذي يكره فقال وهل يراد من العود الا ربحه ان خفت خروجك فاخرج رويانا عن أبي عوانة عن عبد الله
ابن راشد قال أتيت عمر بن عبد العزيز بالطيب الذي كان في بيت المال فامسك على انفه وقال انما ينفع
بريحه عبد العزيز بن أبي سلمة قال حدثنا اسماعيل بن محمد قال قدم على عمر رضى الله عنه مسك من البحرين
فقال والله لو ددت اني أجد امرأة حسنة الوزن تزني هذا الطيب حتى أفرقه بين المسلمين فقالت امرأته
عائكة بنت عمرو بن نفيل اني جيدة الوزن فسلم أزن لك قال لا قلت ولم قال اني أخشى ان تاخذ به هكذا وادخل
أصابه في صدغيه وتمسح به عنقك فاصيب فضلا عن المسلمين وسليمان التيمي قال حدثني نعيم عن العطار
قال كان عمر يدفع الى امرأته طيبان طيب المسلمين قال فتبيع به امرأته فباعته طيبا فجعلت تقوم وتزبد
وتنقص وتكسره باسنانها فبعاق باصبعها شي منه فقالت به هكذا باصبعها ثم مسحت به بخمارها فدخل عمر
فقال ما هذه الريح فاخبرته بالذي كان فقال طيب المسلمين تاخذينه أنت فتعطي به فانتزع الخمار من
رأسها وأخذ خرا من ماء فجعل يصب على الخمار ثم يدهكه في التراب ثم يشمه ثم يصب عليه الماء ثم يدهكه في
التراب ثم يشمه ففعل ما شاء الله قالت العطار ثم أتيتها امرأة أخرى فلما علق باصبعها منه شي فعمدت
فأدخلت أصبعها في فمها ثم مسحت باصبعها التراب * أبو بكر المروزي قال قلت لابي عبد الله يحضر يوم الجمعة
يوم بارد ترى ان يسخن الماء من الموضع الذي أكره قال لا ترك الغسل أحب الى من هذا سمعت أبا عبد الله
ينكر على أبي ثور قوله واذا أجمع الاطباء ان شفاء الرجل في الخمر انه ليس به بأس فانكر انكارا شديدا عليه
وقال لقد كرهت ان يداوى الدبر بالخمر فكيف بشر به وتسكلم بكلام غليظ * حدثت عن شعيب بن حرب قال
لان أرى ابني يسرق أو زني أحب الى من ان يأتي عليه وقت لا يعرف الله تبارك وتعالى فيه محمد بن أبي

(٣٦) - (قوت القلوب) - ثاني - عليها القوى فتطمع الى ضيغ منازل الهائم وهذه هي النفس اللوامة وهي حالة كثير من الخلق
وقد تقدم ان التي تعابى الشيطان وتستولى عليها القوى الحيوانية وتتبع هواها وشهواتها هي النفس الامارة بالسوء وماحب هذه النفس

هو شيطان الانس وهذه حاله أكثر الخلق فكاهم اذا فكرت فيهم حير وكلاهما وذئاب وقد أشار القرآن العظيم والذي كرا الحكيم الى هذه المراتب الثلاثة بقوله ففهم ظالم لنفسه ومنهم (٢٨٢) مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله فنفس الظالم هي النفس الامارة بالسوء ونفس

المقتصدة هي النفس اللوامة ونفس السابق بالخيرات هي النفس المطمئنة

* (فصل) * واعلم انه يجب على الانسان أن يهتم بامر النفس فينتوي آفاتهما ويسعى في اصلاحها وتطهيرها وتخليها ورياضتها ويسعى في دفع مكاييد العدو ويصرف النفس عن التعلق بالشهوات والتعنب عن فتنة الدنيا والعلم باحكام هذه الاشياء وهو المسمى بعلم الحكمة التي من أوتيتها فقد أوتى خيرا كثيرا ومن العلم الذي هو فريضة على كل مسلم فاذا تهر العبد نفسه وحفظ جوارحه عما منع الله تعالى وضبط النفس عن الاسترسال في الشهوات وداوم على ذلك وكابد نفسه عليه صار له ذلك ملكة وسهل عليه حينئذ ردها وردعها اذا أجمعت الى الانحراف عن طريق الصواب كما في الدابة ورياضتها واذا انتهت العبد الى هذه الغاية أمكنه مراقبة الخواطر وتطهير السرائر وذلك لما بين الظاهر والباطن من الارتباط والاتصال وسريان حكم أحدهما الى الآخر وأكثر

داود الانباري قال قلت لابي أسامة أجيبة واجبة فيها انبيذ قال لا قلت أخاف الحديث الذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحب فقد عصى فقال من لم يحب اليوم فقد أطاع الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم هرون بن معروف قال جاءني فتى فقال ان أبي حلف على بالطلاق أن أشرب دواء مع مسكر فذهبت به الى أبي عبد الله فلم يرخص له وقال قال النبي صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وكل مسكر خمر المرورزي قال سألت أبا عبد الله عن خياط الملم فقال ما كان للرجال فلا وما كان للنساء فليس به بأس وسألته يخاط للنساء هذه الزيافات العراض فقال ان كان شيء عرض فأكراهه هو يحدث وان كان شيء وسطا لم يره بأسا وكره ان يصير للمرأة مثل جيب الرجال وقطع أبو عبد الله لابنته قميصا وأنا حاضر فقال للخياط صير جيبهما من قدام وقطع أبو عبد الله لابنته قميصا وأنا حاضر فقال للخياط صير زيقاتها قفا وكره ان يصير عريضا وقطعت لابي عبد الله جبة وصيرت زيقاتها قفا فقالت لابي عبد الله هل أدركت أحدا من المشايخ كان له زيقي عريضا قال لا وكنت يوما عند أبي عبد الله فمرت جارية عندها قميص فتكلمت بشئ فقالت تذكره قال كيف لا أكرهه جد العن الرسول الله صلى الله عليه وسلم المشبهات من النساء بالرجال وروينا عن عبد الصمد قال دعا يزيد بن هرون خياط من النساء فقال اقطع لهذه الجارية ثيابا فوضع الخياط المقراض من يده وقال يا أبا خالد قباه عن فسمكت يزيد المرورزي قال ذكر لابي عبد الله رجل من المحدثين فقال انما أنكرت عليه ان لبس زيه رزى النساء سألت أبا عبد الله عن الرجل يلبس النعل السبق فقال أما أنافلا ستعملها ولكن اذا كان لا يخرج أو الطين فارجو وأما من أراد الزينة فلا رأي نعاله زينا على باب المخرج فسألني ابن هرقية قال يتشبه بالولاد لوط يعني صاحبها سألت أبا عبد الله قالت أمروني في المنزل ان اشترى نعالا من يد بالصبية قال لا تشترى تذكره لاصبيان والنساء قال نعم أكرهه زينا من أيوب قال كنت عند سعيد بن عبيد بن عياض فأنه صبي ابن ابنته وفي رجله نعل سدي فقال من البسك هذا قال أي قال اذهب الى أمك تنزعها المرورزي قال سألت أبا عبد الله عن المرأة تلبس المقطوع الاجر فذكره كراهة شديدة وقال أما ان تريد الزينة فلا قال يقال أول من لبس الثياب الحرأل فارون ثم خرج على قومه في زينته قال في ثياب جر مجاهد عن عبد الله بن عمر قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم رجل وعليه ثوبان أحمران فسلم فلم يرد عليه المرورزي قال رأى أبو عبد الله بطانة جنبي جراء فقال لم صبغتها جراء قلت للرفاع التي فيها قال وايش تبالي ان يكون فيها رفاع قلت تذكره قال نعم وأمرني ان اشترى له ثوبا فقال لا يكون فيها جرة قالت تذكره قال نعم قالت لابي عبد الله الثوب الا جرة تغلي به الجنابة فذكره قلت ترى ان أجذبه قال نعم وأمروني في منزل ابي عبد الله ان اشترى لهم ثوبا عليه كتاب فقال قل لهم ان أردتم ان اشترى وأدفع الكتاب قالت هم انما يريدون الكتاب قال لا تشتره وأخبرتني المرأة قالت ثماني أبو عبد الله عن النفس في الخضاب وقال أنفسي البدكها وسعت أبا عبد الله وذكر المختصة فقال قالت عائشة سلمية وأدغمه سليمان التيمي عن أبي عثمان قال أرسلت أم الفضل ابنة غيلان الى انس تسأله عن الغلادة في عنق المرأة وعن الخضاب فإرسال انه يستحب للمرأة ان تعلق في عنقها شيئا في الصلاة ولو سيرا وقال في الخضاب أمرها ان تغمس يدها كلها المرورزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يحمص فقال أما أرض البيوت فوقيهم من التراب وكره تخصيص الخيطان وذكر لابي عبد الله مسجد اقدوني وانفق عليه مالا كثيرا فاسترجع وأنكر ما فلت وقال قد سألوا النبي صلى الله عليه وسلم ان يكمل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى قال أبو عبد الله انما هو شيء من الكحل يطلى فلم يرخص النبي صلى الله عليه وسلم * حدثت عن أحمد بن عبد الحاق قال حدثنا أبو بكر المرورزي قال قلت لابي عبد الله لا يبيع حاضر لباد كيف هو فقال حدثنا سفيان قال حدثنا أبو الزبير قال

الاحوال فصفت له الخواطر وظهرت له السرائر * (فصل) * وأما الروح فتعلق ويراد بها البخار اللطيف الذي يصعد من منبع القلب ويتصاعد الى الدماغ الى جميع أجزاء البدن بواسطة العروق فيعمل في كل عضو بحسب ما يقتضيه مزاج ذلك العضو

وان شبعاده وهو منبع الحياة وهذا البخار كالسراج في البيت وتطابق وترادفنا الملك المنزل بالوحى على الانبياء والصوفية فاذا اطلقوا هذا
الروح والنفس والعقل يريدون به النفس الانسانية التي هي محل التعقل * (فصل) * (٢٨٣) وأما القلب فهو بطنى ويراد به الشكل

الصنوبرى وهو محل الدم
الاسود ومنبع البخار
الساير الى الدماغ منه
فى العروق والاعصاب
والشريين ثم منها الى جميع
أجزاء البدن وهو الروح
الحيوانى وهذا يكون لجميع
الحيوانات وهذا الذى يفنى
بالموت وتفنى جميع الحواس
لفنائته وهو الروح عند
الاطباء والثانى وهو الذى
نحن بصدد فانه يطابق
ويراد به الروح الانسانى
المتحمل لامانة الله تعالى
المتحلى بالمعرفة والايان
المركوز فيه العلم بالفطرة
وهو الذى عناءه الله تعالى
بقوله ويسألونك عن
الروح قل الروح من أمر
ربى وحيث ورد ذكر القلب
فهذا هو المراد به لا الشكل
الصنوبرى وهو المراد
بقوله صلى الله عليه وسلم قلب
المؤمن بين أصبعين من
أصابع الرحمن أى بين
داعيتين فى العبد مخلوقتين
لله تعالى وحيث ذكر
الشكل الصنوبرى كفى
قوله صلى الله عليه وسلم ألا ان
فى الجسد مضغة اذا صلحت
صلح الجسد كله واذا فسدت
فسد الجسد كله ألا وهى
القلب فالمراد ما لا يزمه وهو
الطائفة المذكورة ويكون
الاطلاق مجازيا من باب اطلاق

سمعت جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع حاضر لباددعو الناس يرفق الله بعضهم
من بعض قال والبادى الاعرابى وانت حاضر ويحى الاعرابى وهو لا يعرف السعر فتقوم انت وقد عرفت
السعر فتبيع له بما تعرف فهو الذى نهى عنه قلت لابي عبد الله فتشترى له اذا جاء لانه لو ترك لا تشترى منهم
الغالى بمنزلة اذا جاء فباع منهم الرخيص فقال ليس هذا لو كان هذا كذا ما اشترى الناس ولا باعوا وانما عليه
لا يبيع له ولم يربا سا ان يشترى له قلت لابي عبد الله ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشترى فى بيع
قال قول الرجل ابيعك أمتى هذه على انك اذا بعتهما فانا أحق بهما سئل أبو عبد الله عن ربح مالم يضمن قال الرجل
يبيع الطعام قبل ان يقبضه قبل لابي عبد الله فى الرجل يشترى الطعام صبرة ترى له ان يبيعه قبل ان يكيله فقال
لا سئل عن بيع المباح فقال جنبه يوم بيوم قلت لابي عبد الله يكون فى سقف البيت الذهب بجانب صاحبه
قال نعم هذا يكره وذهب الى ان يحفى قلت لابي عبد الله الرجل يكون له القرابة سكران يحفى قال أى شئ يبق
اذا سكر نعم يحفى أو بجانب سالت عن المكره براد على شرب الخمر فقال يروى عن عمر رضى الله عنه فى شرب
الخمر الا انه لا يفعل حتى ينال بعدا بقات فان أمر ان يقتل قال أما القتل فلا يكون عند الله المقتول قلت لابي
عبد الله الرجل يبيع داره من نصرانى قال لا اليس يكفر فهاؤذ كرم الحار يرب التى فيها قال لى أبو عبد الله أى
شئ قال لك عبد الوهاب فى خروجه الى مكة قالت قال ما أرى لك ان تخرج انت ههنا بالقرب ليس تسلم
فكيف ان تباعدت قال أشار على رجل صالح ان لا يخرج أخبره انى قد قبلت ما أشرت به على وقد كذا اشترينا
بعض حوائجه سالت أبا عبد الله عن رجل لى بالحج وائس عنده شئ وعليه دين قال لا يجوز حتى يستأذن
أصحاب الدين ثم قال قد أوجب على نفسه الحج سالت أبا عبد الله عن رجل له أم ضريرة قوله مال يحج عنها فقال
يحج عنها اذا لم تقدر على الركوب وقال يحفى ان لا يحج الا عن قرابة قلت لابي عبد الله انى دخلت أغسل رجلا
من أصحابنا فاذا قد دخل عليه ارجل من أهل الخلاف قد سميت له فقال لى قد وقفت حيث ثبتت وغسلته ولو
خرجت كنت لا تمان ان يحفى برجل من أصحابنا فمتولا سالت أبا عبد الله عن رجل مات وترك كتابا له ورثة
قال تدفن فان كانوا صبيانا صغارا قال يدفنها الوصى عليهم سمعت أبا عبد الله يقول حكم المخنثين ان ينظروا
سئل أبو عبد الله عن المرأة اذا كانت موسرة وزوجها غائب هل تحج قال تكذب اليه فان أذن والا خرجت
مع ذى محرم قيل فان كان شاهدا بمنعها تخرج من غير علمه مع محرمها قال نعم ليس له ان يمنعها قال ولا تخرج
مع غيره فان كان أخوها من الرضاة خرجت قبل لابي عبد الله الرجل يستأجر الدار والحفوت فيؤجره
بأكثر مما استأجره قال فيه الاختلاف ولم يحج قبل له رجل له شجرة فى أرضه وأغصانها فى أرض غيره قال
يقطع أغصانها قبل له فان صالحه على ان تكون الغلة بينهما قال لا أدري سمعت أبا عبد الله يقول فى الحرم
اذا اضطر الى الصيد قال يا كل الميتة وقال اذهب فى الميتة الى حديث ابن حكيم أانا كتاب النبي صلى الله
عليه وسلم قبل وفاته بشهر لا تنفعوا من الميتة بشئ سالت أبا عبد الله عن محرم ذبح صيدا يؤكل قال لا هذا
ليس بكاهذا لا يؤكل قلت فالرجل يقطع ضره ثم يرد الى موضعه فيكث ثلثا ثم يقطع به ايش تقول فيه
فان الشافعى قال يعيد الصلاة لانه صلى فى ميتة قال لا تجل على ثم سكت ساعة ثم قال ما بعد ما قال بلى لو أخذ
من شاء مما يؤكل لجمه فوضعه لم يكن به بأس وذكروا فى هذا أحب الى ان يعيد ما صلى سالت أبا عبد الله يبيع
الفرل فى الفلاكة ولعلها ميتة قال ان علم فلاقات لقر يخصف به الخف أو العمل فقال اذا كان من حمار
فاكرهه قلت فامى شئ ترى قال مالا تهم لم فلا تريد ان تبحث قلت له تنور شوى فيه خنزير ترى ان يخبزه قال
لا حتى يغسل ويقام فاهى قلت فيكسر قال لاسالته عن البر يداس بالخمر فيمال فيه ثم يطحن قبل ان يغسل
قال لا يؤكل قلت لابي عبد الله ان رجلا قال من كان له امرأة يسكن بها وخبز بها كاهه فهو من المتنعمين

اسم المزموم وارادة اللازم * (فصل) * واعلم ان القلب باقى فيه ما يتخلله الحواس وقد شبه بعضهم القلب مع الحواس بحوض
ينصب اليه الماء من خمسة أنهار فاذا كانت الأنهار بحيث تجري فيها المياه الكدرة والنجاسات القذرة فامى صفاء يكون فى الحوض

ويعلم من هذا ان بين الظاهر والباطن من الارتباط والاتصال ما يقتضي سر بان حكم كل منهم الى الآخر * (فصل) * في ذكر أعمال
القلوب من مبدء أظهارها الى أن (٢٨٤) تظهر على الجوارح قال أهل البصائر أول ما يرد على القلب الخطا فخطا به الله الشيء وتهيج

رغبته اليه وهذا يتولد عن
الخطا ويرد يسمى ميل
الطابع ويسمى الأول وهو
الخطا حديث النفس
ثم يحكم القلب بان هذا
ينبغي ان يفعل وهذا تبع
للذي قبله ثم يعزم على
الفعل فهذه أربعة أحوال
قبل العمل بالجارحة
الخطا وهو حديث النفس
ثم الميل ثم الاعتقاد ثم العزم
فنعول الخطا لا يؤاخذ به
لانه لا يدخل تحت الاختيار
وكذلك الميل وهما المرادان
بقوله صلى الله عليه وسلم عني
عن أمي ما حدثت به أنفسها
والثالث هو الاعتقاد
وهو حكم القلب بانه ينبغي
ان يفعل فهذا يؤاخذ به اذا
كان اختياريا والا فلا يؤاخذ
به وأما العزم على الفعل
فانه يؤاخذ به قال النبي صلى
الله عليه وسلم في المتقاتلين
ان المقتول من أهل
النار لانه كان حريصا
على قل صاحبه وهذا نص
في أنه من أهل النار بمجرد
العزم قال الله تعالى ان
السمع والبصر والفؤاد
أى القلب كل أولئك
كان عنه مسؤولا أى اذا
كان اختياريا

كان اختياريا
* (فصل) * وأما الخطا
فقال السادة الاثمة الخطا
عبارة عما يعرض في القلب

قال أبو عبد الله صدق سمعت أبا عبد الله وذ كرم الطاعم ففضل عمل اليدين قلت له ان عبد الوهاب قال قل
لاي عبد الله يخاف على من أمر الحديث ان امتعت شي قال وأي شيء من الحديث قال الكسب
والمعاش قال هذا أوجب عليه يعني الكسب قال المروزي سمعت بعض أصحابنا يقول رأيت أبا عبد الله في
الجمعة وسائل يسأل فاعطى رجل لبس قطعة ليدفعها الى السائل فآخذها فدفعها اليه قلت لابي عبد الله اذا
كان لي جار اعلم انه يجوع قال تواسيه قلت فاذا كان قوتي رغبين قال تطعمه شيئا الذي جاء في الحديث
اغما هو في الجار قلت لابي عبد الله اذا كان للرجل قبضان أوجبنا ان نجيب عليه المواساة قال اذا كان يحتاج
اليه في هذا البرد الا ان يكون يفضل ذات الاغنياء نجيب عليهم المواساة فقال اذا كان قوم يضعون شيئا على شيء
كيف لا يجب عليهم قال المروزي سمعت يحيى الجلاء وأبا طالب صاحبنا قال سمعنا يزيد بن هرون وسئل عن
انفاق المكحلة قال حرام لان صلح قيل له فان تراضيا بأبا خالد قال الزائمان يتراضيان الخلال هو قال قال وسمعت
عبد الوهاب يقول قال أبو اسامة تقطع الايدي في المكحلة يعني الذي يعملها قلت لابي عبد الله أفرضت رجلا
عشرة دراهم فردها على مكحلة فقبضت درهمها قال لم تستوف حقك قلت له الرجل يدفع الى الدنيا ويرفتكون
مكحلة أحكمها قال حكمها صلاح لصاحبها قال المروزي سمعت يحيى الجلاء يذكر عن شعيب بن حرب قال لان
أرى ابني يحل درهمي أحب الى من أن أحل على فرس في سبيل الله عز وجل قال ودفع الى أبو عبد الله دينارا
قال صرفه بدرهم صحاح فحقت بالدرهم فاعطيته فلما كان بعد ذلك اليوم خرج في ذلك الدرهم درهم ردى
قلت فها هنا حتى أبدله فقال قد اختلفوا فيه وفيه أربعة أقاويل ثم قال قال مالك الصنف منقوض وأما
الثوري فيقول ما نقص من الدرهم فتمكون له حصته من الدينار وهذا قول ما أدري ما هو قلت الى ما تذهب
قال أرجو ان لا يكون به بأس وأما ابن عمر فيقول ليس له ان يرد قال أبو عبد الله وليس هو بذلك واما رجل
مجهول وأما قتادة فيقول له ان يرد ثم قال قول قتادة أوسع على الناس استخرا الله عز وجل ورده فدفعه الى
فأبدلته عن المغيرة عن ابراهيم انه كره ان يشتري الدرهم بدينار على ان كان فيه از يفرد عنه وكبيع عن
سفيان عن رجل عن الحسن في الرجل يصرف الدينار فيعطى الدرهم الزيف قال لا بأس ان يستبدله قال
سفيان اذا كان ستوقارده ويكون شريكه في الدينار بحصته وسئل محمد بن جعفر عن رجل ابتاع دراهم بدنانير
وشترط على صاحبها ان يرد عليه كبدله قال أخبرنا سعيد عن قتادة عن الحسن قال ان كان فيه از يفرد عنه
وايكن لا يشتريه نزلت سئل أبو عبد الله عن الرجل يشتري بكتب الورق المائة بعشرة دراهم فيدفع اليه دينارا
فقال ابن عمر قد اكترى شيئا فاعطاه دينارا وصار في يده باساقا ولا يعطى الدينار من الدرهم الا بغير
يومها ولا زيادة دانق سألت أبا عبد الله عن حلق العفا فقال هو من فعال الجوس قال ودعي حديثه الى شيء
فأرى شيئا من زى اعاجم فخرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وكان أبو عبد الله لا يخلق قفاه الا في وقت
الحجامة قلت لابي عبد الله فما ترى في تحذيف الوجه قال أما الوجه فالقاريض تاق عليه وكره ان يؤخذ الشعر
بالمنقاش من الوجه وقال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتنمصات سألت أبا عبد الله عن المرأة تصل شعرها
بقرا مل فكره وسمعت امرأة تقول جاءت امرأة من هؤلاء الذين يشطون الى أبي عبد الله فقالت اني أصل
رأس المرأة بقرا مل وأمشطها فترى أن أجمع كسيت قال لا وكره كسبه لهن النبي صلى الله عليه وسلم
وقال يكون من مال أطيب منه قلت لابي عبد الله فالمرأة الكبيرة تصل رأسها بقرا مل فلم يرخص لها وقال ان
كان صوفاً يضر وتبسم ودخلت على أبي عبد الله فترى امرأة متمشط صبيبة له فقالت لا أمشط بعد ان وصلت
رأسها بقرا مل فقالت لم تتركى الصبيبة قالت ان أبي نهاني وقالت يغضب رويانا عن ابن جريح قال أخبرتني
أبو زبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم زجر أن تصل المرأة رأسها شيئا قال أبو بكر سألت أبا عبد الله عن

من الاذكار والافكار وعنايه ادراكه اعمالى سبيل التجرد أو على سبيل التذكر وسهيت هذه الادراكات والعلوم
خوارق من حيث انها تتخار بعد ان كان القلب خالبا عنها والخطا طهرى المحركات للارادات فان النية والعزم والارادة انما تكون بعد دخول

المنوي بالبال لا محالة فبدأ الأفعال الخواطر ثم الخاطر يحرك الرغبة والرغبة تحرك العزم والنية تحرك الأعضاء والخواطر التي تحرك الرغبة ان كانت تدعو الى الخير وهو ما ينفع في الآخرة فانها تسمى الهاما وان كانت تدعون (٢٨٥) الى الشر وهو ما يضر في الآخرة فانها تسمى

تسمى وسواسا وخواطرا خيرا سببه الملك وخواطرا شرا سببه الشيطان واللاف الذي يتهيبه للقلب قبول الهام الملك يسمى توفيقا والذي يتهيبه لقبول وسواس الشيطان يسمى اغواء وخذلانا وقال الغزالي في بعض كتبه ان الله تعالى قد وكل بقلب العبد ملكا يدعوه الى الخير يقال له المهم ولدعوته الهام وسواس في مقاباته شيطان يدعوه الى الشر يقال له الوسواس ولدعوته وسوسة فالملك المهم لا يدعوا الى الخير والشيطان الموسوس لا يدعوا الى الشر قال صلى الله عليه وسلم للشيطان انة بابن آدم والملك للمؤمن قولة لمؤمن قواهم لم بالمكان والم به اذا نزل به ثم ركب الله تعالى في الانسان طبيعة مائلة الى الشهوة ونيل الالذة كيف كانت من حسن أو قبح فذلك هو النفس الصارفة الى الآفات فهذه ثلاث دعاة للانسان الملك والنفس والشيطان ثم اعلم بعد ذلك ان الخواطر تحدث في قلب الانسان تبعثه على الافعال والتروك وتدعوه اليها وهي آثار تحصل في القلب بدعوة الملك ودعوة النفس الامارة ودعوة

حلق الرأس فكرهه فلت تذكره قال أشد الكراهية ثم قال كان مع جريكه الحاق واجتج أبو عبد الله بحديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه قال لرجل لو وجد نكاحا لم يزوجك الله فيه عيناك قال أبو بكر رأيت رجلا من أصحابنا صلى الى جانب أبي عبد الله وقد كان استأصل شعره ووطن أبو عبد الله انه مخلوق وكان رأه بالليل فقال لي تعرفه قلت نعم قال أردت أن أدخله في حلق رأسه سألت أبا عبد الله عن الحقنة فقال اذا اضطر اليها فلا بأس ورأيت أبا عبد الله التي نلتان درهمين في العاست وسمعت به يقول الجوز اذا لعب به الصبيان ما يحبني أن يؤكل سألت عن مسوك السباع فتفرش فقال لا تفرش نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن تفرش ذكر كرت لابي عبد الله أن رجلا خاف مناعه عند غلامه فباع ثوبا بمن يكره ناحيته فاخذ الدرهم فاقاه في كيسه فجاء الرجل فانخبره فاخذ الكيس وانطاق به الى يوسف بن اسباط فانخبره فذكر له يوسف عن الثوري وابن المبارك ما أجد قلبي يسكن الا أن أتصدق بالكيس فقال أبو عبد الله بارك الله فيه مثل أبو عبد الله عن الرجل يكون محتاجا فيجيبه الرجل من اخوانه بشئ يخاف عليه ان لم يقبله فقال ان أناهم غير مسئلة ولا استشراف نفس أخاف أن يضيق عليه ان لم يقبل قال وجهته بحمال دقيق فقال أعطيتهم الكراءات ثم فاخرج رغيفا فقال لي أعهله فدفعته اليه فقال ويحك ما علم اني قبلت من أحديشيا ولكن لا أرد على أبي عبد الله أتترك به وجهته مرة أخرى فأنزع اليه رغيفا فقال ان نفسي استشرفت اليه فبسم أبو عبد الله وقال لك أن تردون نحن نحب أن تقبل فقبله سألت أبا عبد الله عن بيع المراحل الرقاق وربما باعوا المروحة بالدرهم أو أكثر فقال هي بمنزلة الثياب الرقاق قلت فأى شئ تقول فقال اذا باعها من تاجر فلا بأس قال سألت أبا عبد الله عن مصنف قد بلى ماترى في دفنه قال يدفن قات الرجل تدعوه أمه وهو في الصلاة قال قد روى عن ابن المنكدر انه قال اذا كان في التطوع فليجبهما قلت لابي عبد الله رجل سقطت منه ورقة فيها أحاديث وفوائد فأخذتها ان أنسخها وأسمعها قال لا الآن يأذن صاحبها سألت أبا عبد الله عن شئ من أمر الورع فأطرق رأسه الى الارض وسكت وكان رجما تغير وجهه يقول في بعض ما أسأله أستغفر الله قلت فأى شئ تقول يا أبا عبد الله قال أحب أن تعفيني قلت فاذا أعفيتك فن أسأل لقد أصبح الادلاء متخبرين قال هذا أمر شديد وسمعت به يقول أنا منذ أكثر من سبعين سنة في فقد وقال ما قل من الدنيا كان أقل للحساب قلت له ان رجلا قال ان أحد بن حنبل وبشر بن الحرث ليس هما عندى زهادا أحده خبير بأكله وبشر له دراهم تحبته من خراسان فبسم أبو عبد الله ثم قال من الزهاد أنا وسمعت به يقول وقع للتمى فضر به فسطاطا وخمسة عشرين سنة وسمعت به يقول ذكر قوم من المترفين فقال الدفونهم فتمت والجلاوس معهم فتنة قلت لابي عبد الله ان مولى ابن المبارك حدثني ان سعيد بن عبد الغفار قال لابن المبارك ما تقول اذا نزل دار من تذكر ناحيته بأجر قال لا بأس بها قلت لابي عبد الله فاذا أجاز الذي تذكر ناحيته رجلا فاشترى دار غلة ترى ان أنزلها بأجر قال لا قال أبو وهب قال أبو عبد الله يعني ابن المبارك في رجل يشتري جارية من رجل فاذا هي صافنة قال يردها على الذي كانت له ولا يردها على الذي اشتراها منه وهي صافنة وذكره عن سفیان عباس العنبري عن رجل قال كنت مع عبد الرحمن بن مهدي بعبادان وكان يغسل أيدينا من ماء السيل وكان هو لا يفعل بأمر غلامه فيجيب من ماء البحر عبد الحميد بن مقاتل قال كانوا يكتبون الكتاب ولا يتر بونه من دور السيل يرسلون فباخذون من طين البحر قال وكتب اليمينان حشرم وكتب في كتابه ان بشرا كان لا يشرب بعبادان من الحياض التي اتخذها الملوكة وكان يشرب من ماء البحر وروى يناعن سعيد بن خيثم عن محمد بن خالد قال مر ابراهيم النخعي على امرأة يقال لها أم بكر من مراد وهي تغزل فقال يا أم بكر اما أن لك ان تتركينه فقالت يا أبا عمر ان كيف اتركه وقد سمعت علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يقول انه من أطيب الكسب قلت لابي عبد الله ان حسنا مولى

الشيطان وثم خاطر رابع ليس معلولا بشئ بل خلقه الله تعالى ابتداء في قاب العبد اما بخيرا اكراما واما بشرا متحذرا قال الشيخ أبو القاسم الراغب أول ما يعرض في القلب السائح ثم الخاطر والى هذا أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان للشيطان لمة باين ادم كالملة فاما الملة الملائكة فعد

بالخبر وأمانة الشيطان فإدب بالشر وتكذب بالحق ثم قرأ قوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله يعدكم مغفرة منه
وفضلاً والله واسع عليم ثم ورد الخاطر (٢٨٦) الإرادة والارادة هي الهمة وهي آلة العزم والسامع والخطار يعبر عنهم بالهاجس فحق

على الانسان اذا خطـر له
خاطر ان يستعيرته عاجلاً فان
وجده خيراً رآه حتى يجمع له
فعلاً وان وجده شراً يادر
الى فعله ويقعه قبل ان يصير
ارادة بالاستعانة بالله تعالى
قال الله تعالى واما ينزعك من
الشيطان نزع فاستعذ بالله
انه هو السميع العليم وقال
الله تعالى ان الذين اتقوا اذا
مسهم طائف من الشيطان
تذكروا فاذا هم مبصرون
وقال بعض الاكابر ان
تداركت اللحظة واضمحلت
والاصار شهوة وان
تداركت الشهوة بلام ثبت
والاصار طال فان تداركت
الغالب والاصار عـلا
* (فصل) * في أمور تتعلق
بفصول الباب وهي التوفيق
والخذلان والهدى
والضلال والرشد والغي
فالتوفيق ان يريد العبد
ويفعل ما طلبه الله تعالى
منه ورضى به من الافعال
الجيالة والطاعات التي هي
سبب السعادة والشقاوة
والخير والخذلان ان يريد
ويفعل ما مضى به عليه من
المعاصي التي هي سبب
الشقاوة وأما الهدى فهو
تعريف طريق الخير والهامه
ذلك والضلال هو عماية عن
طريق الله وسلك طريق
الشيطان والفرق بين
التوفيق والهداية هو ان

ابن المبارك سـكى عن سعيد بن عبد الغفار انه قال لابن المبارك ما تقول في رجائين دخل على من تذكره فاحتبه
فأجازهما فقبل واحدا ولم يقبل الآخر فخرج الذي قبل فاشترى منه الذي لم يقبل ما تقول فسكت ابن المبارك
فقال له ابن سعيد ما يسكتك لم لا تجيبني فقال لو علمت أن الجواب خير لي لاجبتك قال سعيد أليس أصابنا على
الكرامة قال ابن المبارك نعم فقال أبو عبد الله ومن يعصى على هذا قال له فاستقول في رجل أجازة فاشترى
داراً ترى أن أتزلها فسكت ابن المبارك فقال لم لا تجيبني فقال هذا أضيق أكره أن أجيبك فقلت له ان الثوري
قال ما في أيدي الحشم سمعت فأنكر أبو عبد الله ان عبد الوهاب قال في الرجل يجازنم يدفعها الى الآخر ان المال
عنده شيء واحد فقال هذا شيء يدقك اذا أعطى تذكره للأول والثاني لا ترى به بأساً قال انما كرهه للأول
من طريق الحماة والثاني ليس هو مثل عطية الأول قال من أعطى هذا المال أو حو به على انره فلا يقبل
وليحرق كقول أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمر رضي الله عنه بمال الى أبي عبيدة ففرق وبعث
سروان الى أبي هريرة ففرق وبعث الى ابن عمر ففرق وبعث الى عائشة رضي الله تعالى عنها ففرقت فقلت فملى
أي وجه قبلهم منهم ابن عمر فان قوماً يحتجون بقولون لولم يكن مباحاً ما أخذ فانكر ذلك وقال انه لما رأى ان
حو به كره أن يرد اليهم وفرق بالسر وبه فقلت فان ما عاذا يروى عنه انه فضل عنه دينة ارفط لبت منه امرأته
فأعطاهما فقال كانت محتاجة اليه فقلت له أنت تقول من بلى من هذا المال بشيء فلا يعدل في تفرقة وعائشة
رضي الله تعالى عنها الماشا كما بن المنكر اليها ما لوان عندي عشرة آلاف لا عنك فلما خرج أرسل اليها
بعشرة آلاف فبعثت خلفه فاعطته فقالت انها كانت بليت بقولها ومعها زاد فأخرجته وذكروا زهداً
وورعاً وقال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يسألونها مثل أبي موسى الأشعري وغيره ولم يكن في
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من له او انما كانت ابنة ثمانى عشرة سنة * أبو يحيى الناقدا قال حدثنا أبو طالب
قال قلت حدثوني عن عبد الله بن يحيى بن أبي كثير عن أبيه عن رجل من الانصار ان النبي صلى الله عليه وسلم
نمى عن اذن القلب فقال نعم هكذا قلت ما هذا الحديث قال نمى عن أكل اذن القلب قال لا يؤكل
وعن عبد الله بن أحمد قال قلت لابي الغرة فقال لا تؤكل النبي صلى الله عليه وسلم كرهها في حديث الاوزاعي
عن واصل عن مجاهد وروى بنان عن عبد الله بن يزيد عن أم سلمة سألتها النبي صلى الله عليه وسلم عن اذن الغالب
فقلت القيمة فقال طاب قدرك وهذا آخر كتاب المعاش وما اتصل به من الآثار في الورع والله تعالى أعلم
* (المصل الثامن والاربعون) * فيه كتاب تفصيل الحلال والحرام وما بينهما من الشبهات وفضل الحلال
وذم الشبهة وذكر تمثيل الحلال والحرام وتمثيل ذلك بصور الالوان وتعرف ذلك للتعقيل وتعرف ذلك لابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان لا يبقى فيه أحد الا كل الربا في لم يأكاه
أصابه من غباره يعني والله أعلم انه يدخل عليه وان لم يعمل به من غير قصد له ولا اكتساب كي يدخل الغبار في
المشام للمجترات لشواربها وانتشاره داخله لا يمكن التخرز منه وفي الخبر درهم من ربا أعظم عند الله
عز وجل من ثلاثين زينة في الاسلام وما تواعد الله عز وجل ولا تدد في معصية مثل ما تواعد في كل الربا فانه
عز وجل أعظم شأنه بوصفين عظيمين اعظاما له وترهيباً منه فذكر في أوله المحاربة لله عز وجل ولرسوله صلى الله
عليه وسلم وفي آخره الخلود في النار ينتقام ذلك في قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم
مؤمنين ثم اشترط للايمان ترك الربا بقوله ان وهى للشرط والجزاء ثم قال فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله
ورسوله ثم أوجب التوبة منه بعد اعلامه الظالم منه فقال وان تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون
ثم نص على تحريمه في قوله وأحل الله البيع وحرم الربا ثم تواعد بالخلود بعد ذلك كله فقال ومن عاد فاولئك
أصحاب النار هم فيها خالدون وهذا من شديد الخطاب وعظيم العذاب وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه

التوفيق قصد ارادة الهداية معرفة علم وأما الرشدة فعناية الهية تعين الانسان عند توجهه الى الافعال فتقربه بمحاسبة صلاحه عن
والغنى ان لا تعد هذه العناية * (الباب الثالث في معنى الولاية والولى وكرامات الاولياء وما يتبع ذلك) * * (فصل) * الولي هو من توات طاعته لله

تعالى من غير تغلل مغصية وقيل الولي هو الذي تولى الحق سبحانه وتعالى حفظه وحراسته عن المعاصي والمخالفات قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين وعلى هذين التفسيرين فالولي محفوظ من المعاصي لاعلى سبيل الوجوب لان (٢٨٧) الحفظ منها على سبيل الوجوب عصمة

وذلك مخصوص بالانبياء عليهم السلام وتكاملوا في أنه هل تجوز رؤية الاولياء لله تعالى بالا بصر في الدنيا على جهة الكرامة أم لا فلا طهران ذلك غير جائز في الدنيا لحصول الاجماع عليه وفي دعوى الاجماع على منعه ذلك منازعة فان الخلاف في ذلك ثابت والجواز منقول عن كثير من المتكلمين وحتى الشيخ أبو الحسن في ذلك قولين ذكرهما في كتاب الرؤية الكبير وتكاملوا فيه انه هل يجوز أن يكون الانسان وائلا لله تعالى ثم يتغير عاقبته فقال قوم ان ذلك لا يجوز وهو لا يهم الذين قالوا بشرط الولاية حسن الموافاة وجوز قوم ان يكون ولي الله تعالى ثم يتغير حاله بعد ذلك

(فصل) ظهور الكرامات على الاولياء جازر والكرامات فعل نافذ للعادة في أيام التكليف ظاهر على موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله من كونه وليا لله تعالى والكرامة يجب على الولي سترها واخفاؤها خوفا من الفتن والمحنة يجب على النبي اظهارها لأجل تصديق الخلق والمحنة يعلم النبي كونها محنة ويقطع بها الخلاف الولي

عن النبي صلى الله عليه وسلم طلب الحلال في رضة بعد الفريضة فسوى بينهما وبين العلم في الفرض فأوجب الطالب لهما فإلّا فرض طلب الحلال للكل مثل طلب العلم الجاهل والفرائض اذا شرعت ثبتت الى يوم القيامة فإذا أمر بالمهادل على وجودها لانه لا يؤمر بطلب مفترض عليه ان يكون معدوما فالحلال موجود من حيث افترض عليه أو أمر بطلبه ولكن طريقه ضيق ووجوده غامضة والتسبب اليه فيه مشقة والحاصل منه فيه خشونة وقلة ومع ذلك فان المعاون عليه قليل والطالب غريب وهذه أسباب تكرهها النظم وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لَكُمْ ثم ان الفرائض لها علوم وأحكام فمن لم يعرف علومها ولم يعم باحكامها فكأنه لم يعلمها وكان عمر رضي الله عنه يضرب أهل السوق بالدرة ويقول لا تجزى في سوقنا الا من تفقهه والا كل الربا وكان بعض العلماء يقول تفقهه ثم ادخل السوق فبيع واشتروا أول معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم في رضة على كل مسلم قال هو طلب علم الحلال والحرام والبيع والشراء اذا أراد الانسان ان يدخل فيه افترض عليه علمه ففي الخبر من سعى على عبالة من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله عز وجل ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء ويقال ان أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما سلف من ذنوبه ومن أقام نفسه في مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كانه تساقط ورق الشجر في الشتاء اذا يبس وكان بعض العلماء يقول لبعض المجاهدين أين أنت من عمل الابطال كسب الحلال والنفقة على العيال وقد كان شعيب بن حرب وغيره يقول لا تحقر انقام حلال تكسبه تنفقه على نفسك وعيالك أو أخ من أخوانك فاعله لا يصل الى جوفك ولا يصل الى غيرك حتى يغفر لك وفي الخبر من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه وفي بعض الروايات زهد الله في الدنيا ويقال من أكل حلالا وعمل في سنة فهو من ابدال هذه الامة وقودا كان سهل يقول لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يأكل الحلال بلور عذرة وروى عن ابراهيم بن ادهم فضيل بن عياض رضي الله عنه ما لم ينبل من نبل بالحج ولا بالجهاد ولا بالصوم ولا بالصلاة وانما ينبل عندنا من كان يعقل ما يدخل جوفه يعني الرغيف من حله وقال يوسف بن اسباط لشعيب بن حرب أشعرت ان الصلاة جماعة سنة وان كسب الحلال فريضة قال نعم وسال رجل ابراهيم بن ادهم قال انارجل أن أكسب في السوق فاذا عملت فاتتني الصلاة في جماعة فأعيا أحب اليك أصلي في جماعة أو أكسب فقال أكسب من حلال وأنت في جماعة وقودا كان ابراهيم بن ادهم يعمل هو واخوانه في الحصاد في شهر رمضان فكان يقول لهم انصهروا في عملكم بالنهار حتى تأكلوا حلالا ولا تصلوا بالليل فان لكم ثواب الصلاة في جماعة وأجر المصلين بالليل وقال بعض السلف أفضل الاشياء ثلاث عمل في سنة ودرهم حلال وصلاة في جماعة وكان سهل رحمه الله يقول لا يبلغ العبد حقيقة من هذا الامر حتى يؤدي هذه الاربع اداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي في الظاهر والباطن والصبر على ذلك الى الممات وقال من لم يكن مطعمه من حلال لم يكشف الحجاب عن قلبه ولم ترفع العقوبة عن قلبه ولم يبال بصلاته وصيامه الا أن يعفو الله عز وجل عنه وقال من اختار ان يرى خوف الله في قلبه ويكشف بايات الصديقين ليا كل الاحلال ولا يعمل الا في سنة أو ضرورة وكان يقول انما حرموا مشاهدة المذكوت وتجبروا عن الوصول بشيئين سوء الطعمة وأذى الخلق وكان يقول بعد سنة ثلاثمائة لا تصح لاحد توبة قيل ولم قال يغفر الله لهم لا يبرون عنه وقد روى مرة الطيب عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم جسم غذي بحرام لا يدخل الجنة النار وأولى به وفي الخبر انه أكل من كسب غلامه ثم سأله عنه فقال رقت لقوم فاعطوني وفي لفظ آخر تكهنت لهم فادخل يده في فيه وجعل يقي حتى استقاء عن آخر لقمة ثم قال اللهم اني أعذرك اليك عما حلت العروق وخالط الامعاء وقد روى ان رسول الله صلى الله

فانه لا يقطع بكونها كرامة لجواز أن يكون مكر او هل يجوز أن يعلم الولي أنه من أهل الجنة وأن الله لا يعذبه فقال قوم ان ذلك جائز بدليل ان العشرة علم واية اخبار النبي صلى الله عليه وسلم أنهم من أهل الجنة وكذلك عكاشة وغيرهم وقال آخرون ان ذلك لا يجوز لانه يخبر جهنم عن

الخوف قالت هـ زافيه نظران ذلك على تقدير تسليمه وانما يخرجهم من خوف العقوبة اما خوف الهيبة والاجلال والعظمة الناشئة عن معاملة الصفات فلا يخرجهم منه (٢٨٨) واعلم ان سائر الكرامات التي تظهر على الاولياء فهي كلها بمنحة للنبي صلى الله عليه وسلم لان

كل من ليس بصديق في الاسلام لا تظهر عليه الكرامة والكرامة انما حصلت للولي بواسطة متابعتة للنبي صلى الله عليه وسلم ونهاية مراتب الولي عليهم اول مراتب النبي فاول مرتبة من مراتب النبوة فوق كل مرتبة من مراتب الاولياء (الباب الرابع في الوصايا والنصائح التي ينفع بها المرید والسالك لسبيل الله تعالى) اوصيك ايها المرید السالك لسبيل الله تعالى لتكن حر كات جوارحك وقلمك وجميع ذكراك وانظارك بالله ولله وفي الله لانه ان لم يكن ذلك بالله وكلك الى نفسك والى من جعلت ذلك به وكذلك ان لم يكن عملك في الله فقد اتيت معه غيره ولا حظت بالحقيقة سواء ورؤية غيره تعمي اقلب وتخط العمل وكن رحيما بخلق الله تعالى محسنا اليهم فاذا رأيت لاحد حسنة وسبحة فانشأ الحسنة والطاب المعاذير للسيئة واجعلها على أجل المحاسن ولا تكن كالذي باب ينزل على أنذر ما يجده واعلم يا أخي ان ههنا أمرين هما صلاح أمرك في الدنيا والآخرة أحدهما اجعل الله سترًا بينك وبين كل شيء فمن لم يجعل الله سترًا بينه وبين كل

عليه وسلم أخبر بذلك فقال أود علمتم ان الصديق لا يدخل جوفه الا طيبا وفي الخبر ان سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعله الله مستجاب الدعوة فقال يا سعد أطلب طعمتك تستحب دعوتك وقال العلماء الدعاء محبوب عن السماء بفساد الطعمة ويقال ان الله لا يستجيب دعاء عبده حتى يصلح طعمته ويرضى عنه وقال جماعة من السلف الجهاد عشرة أجزء تسعة في طلب الحلال وقال علي بن فضال لا يبه يا أبت ان الحلال عز يزفقال يابني انه وان عز فليله عند الله كثير يقال ان من صلى وفي جوفه طعام حرام أو على ظهره سلك من حرام لم تقبل صلاته وقال بعض السلف يا مسكين اذا صمت فانظر عند من تفطر وطعام من تأكل فان العبد لياكل الا كاسة فينتقب قلبه وينغل كما ينغل الاديم فلا يعود الى حله أبدا وهذا أحد التأويلين في قوله صلى الله عليه وسلم كم من صائم حظه من صيامه الجوع والعطش قال هو الذي يصوم ويفطر على الحرام وفي الخبر من طاب الدنيا حلل لامها كما كثر التي الله عز وجل وهو عليه غضبان وحدوثنا من آثار السلف ان الواعظ والمذكر كان اذا جلس للناس ونصب نفسه سأل أهل العلم عن مجالسته فكافوا يقولون تفقد وامننا ثلاثا فانظروا الى صحة اعتقاده والى غريزة عقله والى طعمته فان كان معتقدا بدعوة فلا تجالسوه فانه عن لسان الشيطان ينطق وان كان سبي الطعمة فاعلموا انه ينطق عن الهوى وان كان غير مكين العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه وهذا التفقد والبحث طريق قدماء فمن عمل به فقد أحياه * وذكر النبي صلى الله عليه وسلم الحريص على الدنيا فذمه ثم قال رب أشعث أغبر مشرد في الاتقاق مطعمه حرام وملبسه حرام غذي بالحرام يرفع يده في صلاته فيقول يا رب يا رب فاني يستجاب له ذلك وفي الحديث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ملاك على بيت المقدس ينسأ في كل ليلة من أكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل قبل انصرف النادلة والعدل الفريضة وفي حديث أبي هريرة المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق اليها بالصحة واذا سقمت المعدة صدرت العروق اليها بالسقم ومثل الطعمة من الدين مثل الاساس من البنيان فاذا ثبت الاساس وقوى استقام البناء وارتفع واذا ضعف الاساس واهوج انهار البنيان ووقع وقد قال الله أحسن الخالقين أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير امن أسس بنيانه على شفا جوف هار فانه يارب في نار جهنم * وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من اكتسب مالا من حرام وان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراعه كان زاده الى النار وقيل في معنى قول الله عز وجل ولانا كلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تقتلوا أنفسكم قيل من أكل حراما فقد قتل نفسه لانه كان سبب هلاكها وتعذيبها وفي الاخبار المشهورة عن علي وغيره ان الدنيا حللها حساب وحرامها عقاب وقال يوسف بن أسباط وسفيان الثوري رجها ما الله لا طاعة للوالدين في الشبهة وقال الفضيل بن عياض من قام في موقف ذل في طلب الحلال حشره الله مع الصديقين ورفعته الى الشهداء في موقف القيامة وقال أبو سليمان أو غيره من العلماء لا يفلح من استخيا من طلب الحلال وفي بعض التفسير فان له معيشة ضنكا قيل أكل الحرام كافي في قوله فلنخبينه حياة طيبة قلل رزقه حلالا وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم قيل من الحلال كما قال يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا أي من الحلال فامر باكل الحلال قبل العمل الصالح وهكذا قال بعض العلماء زكاة الأعمال باكل الحلال فكما كانت الطعمة أحل كان العمل أركى وأنفع وكان بشر بن الجرح اذا ذكر أحمد بن حنبل يقول قد فضل علي ثلاث صبره على العيال وأما ضيق من ذلك وهو يطلب الحلال لنفسه ولغيره وكان يقول ما تركت الطيبات زهدا فحبها وانما أثر كماله لا يصفو لي درهمها ولو صلى الدرهم الذي اشتريه به لاكلتها وقد قال علماء الظاهر ان الحلال من عشرة أوجه

شيء اقتض على رؤس الجن والانس والملائكة والثاني اترك حقك للناس تسترح لان من طلب النصفه من الناس طال عناؤه معهم ومنهم واعلم ان اقل المطان اللبيب من اتبع اولياء الله تعالى الذين رضوا على محبة الهدى ومنهج الاستقامة وطريق المحبة وسبيل المعرفة والعلم

ذوالنون ليس بذى لب من
كاس فى أمر دنياه وحق فى
أمر آخره ولا من سفه فى
مواطن حكمه وتكبر فى
مواطن تواضعه ولا من
طالب الانصاف من غيره
لنفسه ولم ينصف من نفسه
لغيره ولا من نسى الله تعالى
فى مواطن طاعته وذ كر
الله تعالى فى مواضع الحاجة
اليه ولا من جمع العلم فعرف
به ثم آثر عليه هواه ولا من
أغفل الشكر عن اظهار
نعمه ولا من عجز عن مجاهدة
عدوه لنجانه اذ يصير عدوه
على مجاهدته له اكنته ولا
من جعل علمه ومعرفة
تظار فاقترينا فى مجاسه
فهذه وصاياى لك فاحفظها
وتذ كبرى اياك فلا تنهل
عنه اسمع وصاياى
* (فصل) * اعلم أن هذا
العلم لا يريده معرفته من
أهل زماننا الا الواحد بعد
الواحد وايس كل من يريده
يعلمه ولا كل من يعلمه
يعمل به بل لا يعرف أحد
يعمل به فهو علم معروض
لا يقبل ومتروك لا يستعمل
ومن قبله لا يعقله ومن قبله
وعقله فغايبه المباهة به
فليس هذا العلم من علم
زماننا ولا رغبة للناس
اليوم فيه لانه يؤدى ياهله
الى مخالطة هوى أنفسهم
ومجاهدتها وينادى بالويل
والنبو وعلى أهل سوء

ومنه من قال يوجد من سبعة أشياء وأصل ذلك كله يرجع الى ثلاثة أشياء تجارة بصدق وصناعة بنصح
وعطية بحكم ثم تنقسم العطية أربعة أقسام فيكون فيها أوهباً أو ميراثاً أو هبة عن طيب نفس أو صدقة مع
وجود فقر ومدار ذلك كله وقطبه ان الحلال مشفق من اسمه بمعنيين ما انحل الظلم عنه أو حل العلم فيه
فما انحل الظلم عنه انحاء المطالبة عنه وما حل فيه العلم حلت الاباحة والامرية والحلال عند العلماء عالم
بعض الله عز وجل فى أخذه وقال بعض علماء الباطن الحلال ما لم يعص الله عز وجل فى أوله ولم ينس فى
آخره وذ كر عند تناوله وشكر بعد فراغه وكان سهل اذا سئل عن الحلال يقول هو العلم وقال لوفتح
العبادة الى السماء وشرب القطر ثم تقوى بذلك على معصية أو لم يطاع الله عز وجل بتلك القوة لم يكن ذلك
حلالاً وقال طائفة من أهل العلم ان المتصنع للناس والمترين لهم يا كل حراما لانه لم ينصح مولاه فى عمله وقال
بعض الموحدين لا يكون حلالاً حتى لا يشهد فيه سوى الله تعالى وان من أشرك فى رزق الله العباد فذلك
شبهه وان حل من طريق الاحكام واحتجوا بقول عيسى عليه السلام يا كلون رزقكم بشر كون فيه خلقه
ومن الابدال من يقول الحلال ما لم يؤخذ من أيدي الخلق ولم ينتقل الى أملا كلهم وكان بعضهم لا ياكل الا مما
أبنت الارض التى هى غير ملوكة وقوله عدل ان الحلال ما لم يؤخذ من أيدي الظالمين وما أخذ من أيدي
المتقين وحدثت عن بعض الابدال فى قصة طويلة ذكرها ان بعض العامة من السباحين دفع اليه شيئاً
من الطعام فلم ياكله فسأله عن امتناعه فقال نحن لانأكل الا حلالاً فذلك تستقيم فلو بنا على الزهد فى الدنيا
وتدوم على حالة واحدة ونكاشف بالملكوت ونشاهد الآخرة ثم قال لوأكلت مما تأكلون ثلاثة أيام لما
رجعنا الى شئ مما نحن عليه من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا فى كلام طويل قاله
الرجل فى آخره فى أصوم الدهر وأختم القرآن فى كل شهر ثلاثين ختمه فقال له البدل هذه الشربة من
اللبن التى رأيتنى قد شربتها أحب الى من ثلاثين ختمه فى ثلثمائة ركعة من أعمالك وكانت شربة من لبن من
أروى وحشية وهى الانثى من الوعل وقال بعض السائقين قات بعض الابدال وقد حدثت عن أكل الحلال
بئله هذا الحديث أنتم تقدرون على الحلال ولا تطعمون اخوانكم من المسلمين فقال لا يصلح لجملة الخلق
ولم تؤمر بذلك لانهم لم يأكلوا كلهم حلالاً بل طالت المملكة وتعطلت الاسواق ونحرت الامصار وانكسر قلب
فى ذليل من الخلق وخصوص فى خصوصى أو معنى هذا الكلام وقال بعض العلماء لا أعلم حلالاً لشئ فيه
الاماء الغدران وما أبنت أرض غير ملوكة أو هدية من أخ صالح أو معاملة تقي بصدق ونصح وكان يحكى
ابن معين قد صحب أحد بن حنبل رضى الله عنه فى السفر سنين ولم يكن أحد ياكل معه لاجل كفة بلغته عنه
وهو انه قال أنا لأسأل أحدا شيئاً ولو أعطانى الشيطان شيئاً لآكلته فهجره أجد رضى الله عنه حتى اعتذر
اليه بحجى وقال انما كنت أفرح قال تزج بالدين أما علمت ان الاكل بالدين قدمه الله على العمل فقال كلوا
من الطيبات واعملوا صالحا وقد كان كثير من الورعين يقول منذ أربعين سنة ما دخل جوفى الاماء أعلم من
أين هو وبعضهم يقول منذ ستين سنة ما أكلت الا من حيث أعلم وكان وهب بن الورد لا يأكل الا من حيث
يعلم أو يشهد عنده شاهدان بصحته وقد كان بشر يقول من فقر جاع ومن تغافل شبع وعند العلماء من
طلب الدنيا حلالاً فهو أرزهد فيها من أكل الشهوات من غير طلب وفى الخبر من لم يبال من أين مطعمه لم
يبال الله تعالى من أى أبواب النار أدخله وقيل ذلك فى التوراة مكتوب * ذكر تفصيل الحلال من الشهية
والاصل فى ذلك حديث النعمان بن بشير الحلال بين والحرام بين والشبهات بين ذلك لا يعلمها كثير من الناس
من تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه ومن يرتع حول الحى يوشك ان يواقعها وان لكل ملك حى وان حى الله فى
أرضه محارمه يقال ان هذا الحديث ثالث العلم فالحلال ما ظهر وتبين وكنت على يقين منه والطعام به قاب
المؤمن العالم والحرام أيضاً ما تبين وانكشف على يقين منه ولم يختلف أحد من المسابن فيه ونقر قلب المؤمن
واشماز منه وقد تطامن بعض القلوب الى شئ لقلة ورعها وقد تنفر بعض القلوب من شئ لقصور علمها وليس

تعالى بمقتضى العبودية على
 عمال أو أي عمال وعباد أو أي
 عباد كانوا على غاية من
 المجاهدة حتى كان فيهم من
 منع نفسه النوم ومنهم من
 منع نفسه الجلوس على
 فراش وأن لا يتزوج وأن
 يشتم طيبا ومنهم من ألزم
 نفسه الوقوف في الشمس
 وطلبوا أن يختصوا فيهم
 النبي صلى الله عليه وسلم من
 ذلك ونهواهم عنه ورد عليهم
 التبذل فمن لم يعمل بعمادهم
 ويحتمد اجتهادهم حتى
 يعلمون مقام إلى مقام كلما
 أحكم مقامه في قايمة
 تعاقبها بلوح له مما وراءه
 من المقامات فمن لم يكن
 كذلك والافلاشيء لا تجري
 الا على لسانه فاذا رجع الى
 سره رجع الى قاب خزانه مملوء
 فاقوة وباجرة وظلمة فالعلم
 يبلغه البر والفاجر والنصيحة
 لله تعالى لا تثبت الا في قلوب
 النجباء والخلصاء اسمع
 هذه المواظبات قبل هذه
 التذكريات واعمل على
 ان يتاثر قلبك بها وقاما
 تؤثر في القلوب القاسية
 ولا يحتاج قاب الخائب الى
 موعظة كما لا يحتاج الشاكى
 الى نائحة

(فصل) ويجب أن
 يكون المرید شديد التوفى
 والاجتناب عن محرمات
 الامور وان اتقنها الجمهور
 ولا يفتريا على طبق الخلق
 والصحابه والتابعون رضی
 الله عنهم عليه وليكن حريصا
 على التفتيش عن اخبار الصحابة وسيرهم واعمالهم وما كان أكثرهم هم فانه لم يكن همهم التدريس والمناظرة والمجادلة

يقع بمنزل هذين القليبين اعتبارا وانما الاعتبار بقلب المعيار الذي قد جعل لكل من يختبر به معادن المالكوت
 وهو قاب المؤمن المؤمن العالم وهذا القاب في القلوب أعز من الذهب الابريز في سائر المعادن وقدر وينما عن
 بعض السلف عن تفسير قوله تعالى وكذلك تولى بعض الظالمين بعضا كانوا يكسبون قال اذا فسدت أعمال
 الناس جعل عليهم ولاية يشبهون أعمالهم وقال بعض العلماء في معناه اذا فسدت أديان الناس فسدت أرواحهم
 والشبهات على وجوه أحدها ما أشبه الحلال من وجهه وما اختلط أيضا بما فاختلط ولم يميز بينهما والشبهة أيضا
 ما دل بطن العلم على تحيله فهو حلال الحكم وأظهر باطن الورع الوقوف عنه والشبهة ما أباحه علم الظاهر
 وكرهه علماء الباطن لحبك القلوب وحواها ولعدم الطمأنينة ومواجيد القلوب كبحوماروى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انكم تحتصمون الى ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فافضى له على ما سمع منه وهو
 يعلم خلافه في قضيت له على أخيه فانما قطع له قطعة من النار فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه يحكم بظاهر
 الامر ووردهم الى حقيقة علم العبد بما شهد وعرف من عيب نفسه المستتر عن الابصار والشبهة أيضا ما اختلف
 فيه خلفاء أدلته ولتكافؤها بالسوية وما لم تر عينك فتقطع على غيبه والحلال والحرام ما أجمعوا عليه وظهرت
 الأدلة عليه والشبهة أيضا ما حل سببه وصودف فيه حكمه الآن عنه بمجولة غيرة متيقن تحيلها والشبهة
 أيضا ما تقدم منه بعض القيام بالاحكام أو ما اعتل سببه الذي يوصل العبد وينتقل اليه من فضول جهل
 أو حدوث آفة من آفات النفوس فهذه الانواع كلها من الشبهات ثم تختلف نفس الشبهات فيكون
 ذلك شبهة الحلال وتكون شبهة الحرام شبهة كدرة وتكون شبهة مقاربة لان الحلال عند علماء الباطن
 على ثلاث مقامات حلال كاف وهذا عموم وكأنه ما حل من طريق الحكم وحلال صاف وهذا خصوص
 وكأنه ما ظهرت الأدلة فيه وحل سببه ووجدت السنة فيه وحلال شاف وهذا خصوص والخصوص وكان ذلك
 ما علم أصله وأصل أصله وحري على أيدي المتقين ولم يتخالط جهل فذلك تفاوت الشبهات لتفاوت حلال
 ضدها ما الحرام فطعمة الفاسد قين أكاه فسوق وطلبه فسوق وطعامه فسوق والمعازنة عليه فسوق
 والمؤمن عليه فاسق وهو من الكاثر وليس من حاجة المسلمين ولا يغنيهم والحلال هو ما أحله الكتاب والسنة
 وحلته الاحكام والعلم من سائر الاسباب والمعاني المتعلقة بالمباحة التصرف في العلم وهو بغية المؤمنين
 وطعمة المتقين ومقام الصالحين فطالجهاد وطعامه بر والمعازنة عليه تقوى وأكاه عبادة والمؤمن عليه
 مؤمن تقي والشبهة ما اختلف العلماء فيه ولم يجمعوا عليه أو ما التبس باطنه فاشبه لغموض الأدلة أو خفاء
 الاسباب تدلل فلم يكن بينا فلم يجمع أهل الظاهر والورع عليه كما قال صلى الله عليه وسلم لا يعلم كبر من الناس
 فهذه طعمة عموم المسلمين فان ابتليت بهم فخذ منهم حاجتك وضرورتك من كل شيء تكن بذلك فاضلا ولا يصح
 لأن مقام في الورع والاستسكان ومنه والاقتناء مكره وتركه اذا أمكن أفضل لان في الحرام من تركه فقد
 استبرأ لدينه أي تنزه وتنظف وتفقد دينه واحتاط له وقيل ان الايمان تره نفايف فتتظفروا وتنزهوا ومعنى
 التنزه التبعاء من الدفاعة والافساد ومن ذلك قيل خرج جنازة تنزه وخرج فلان في تنزهه اذا تبعه عن المصروف فارق
 جملة الناس ثم قال وعرضه أي استبرأ عرضة ان يتسكك الناس فيه بسوء وينسبوه الى فحش وقد جعلنا
 الشبهة طورا يبقا الى الحرام وموقعة فيه لان في الخبر من يرتع حول الحمي يوشك ان يقع فيه أي من يطلب الشبهة
 ويدمن عليها ويستكثر منها يسرع الوقوع في الحرام أي تسرع اليه وتدخله فيه وقال بعض العلماء
 ما أخذ من يد تقي عدل بحكم جائز فهو حلال وما أخذ من يد من لا يعرف بعد الله ولا جرح فهو شبهة وما أخذ
 من يد ظالم أو فاجر فهو حرام وان أخذ بحكم جائز وهو هذا القول يقرب من الحق ومثله من المغال مثل ما قال
 بعض أهل العلم ان من لم يعرف ان ماله خالطه خيانة ولا معاملة ظالم فذلك حلال ومن خالط الظلمة وكتب
 المال من خيانات فماني يده حرام وان اختلط ماله فلم يتم يزوي كان يعامل بعض الظلمة ويعامل أهل
 التقوى والايمان فماني يده شبهة وقد جاء في الخبر ان مال لا يربك فان الخبيطه أئنة وان

الشرو ببيتهم معناه دع ما تشك فيه انه حلال الى شئ آخر لاشن فيه فان الشر ربيبة وليس يبقين وفي هذا آخر
الاثم حين الصدور وقد جاء في الحديث الاثم حوازا القلوب أي ما حزن في القلب وانزف فيه ينكث فهو انما لان
الله تعالى عاق الاثم بالقلب وجعله من أوصافه في قوله عز وجل ومن يكتمه فإنه آثم قلبه وفي الخبر البر
ما اطعمه الله القلب وسكنت اليه النفس والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطاع عليه الناس فدعه لانه
قال المؤمنون شهداء الله وقال مارآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن وما رآه قبيحا فهو عند الله قبيح كما
قال سبحانه فسبح لله على ما عملكم ورسوله والمؤمنون لان كراهته انظر الله اليك دليل على وجود الربة فيك
وفصل الخطاب من ذلك انه ليس على العبد أكثر من جهده وطاقته وان يعمل في دينه بمبلغ علمه وما يؤدى اليه
اجتهاده ووسعته وان لا يتجبال لنفسه حبيبة ولا يرخص لنفسه سم واه رخصة فان قصر علمه استعان بعلم غيره فسا
أخطأ حقيقة وراء ذلك فهو معطو الخطأ وبعض الورعين يقول الحلال ما لم يتناوله أيدي الظالمين وقال بعضهم
ما لم يتجر عليه يد ظالم وقال بعض العلماء لا يكون حلالا حتى لا يتخالج في القلب منه شئ وحتى يسكن القلب اليه
ويطمئن به وقال آخر الحلال ما عرض على أهل الظاهر والباطن فأذالم يشكروا منه شيئا فذلك الحلال
وقد كان اجتمع جماعة من العلماء يتذاكرون أي الاعمال أشد فقال بعضهم الجهاد وقال بعضهم الصيام
والصلاة وقال آخر مخالفة الهوى وقال بعضهم هم الورع فاجعوا على الورع ورجعوا الى هذا القول وقال
حسن بن أبي سنان ما شئى عندي أسهل من الورع قيل وكيف قال ذاك في صدرى شئى تركته وهذا سهل
على من ساعده القدر بالزهد وقواه على ذى النفس الشهوانية كان الزهد سهلا على من أمده الله بروح
الناييد باليقين وعز يزعل من ابتلى بحب الدنيا وقد روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أفضل الاعمال
والذى نعيمه وجوهنا عند الله عز وجل هو الورع فقال له أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم صدقت
واعمرى ان اليقين اذا وجد والزهد اذا حصل سهل الورع والاخلاص وهما عمدة الاعمال * وحتى عن
يوسف بن اسباط وحذيفة المرعشى وغيرهم من عباد أهل الشام ان قائمهم يقول منذ ثلاثين سنة ما حاك في
صدرى شئ الا تركته وبعضهم يقول منذ أربعين سنة ما وقف قلبي عن شئ وتخالج فيه الا تركته وقال بعضهم
منذ ثلاثين سنة ما أبالي على أى حال رأيت الناس الا أن يكون حاجة الانسان وحكى ان بعض الورعين وقع
منه دينار فأنكب لياخذ فوجد دينارين فلم يعرف ديناره منه ما نثر كهم معا وحكى ان امرأة من المتعبدات
من أهل القلوب سألت ابراهيم الخواص عن تغيير وجدته في قائمها فقال عليه السلام بالتفقد فقالت قد تفقدت
فيما وجدت شيئا أعرفه فاطرق ساعة ثم قال لا تذكري ليلة المشعل فقالت بلى فقال هذا التغيير من ذلك
فذكرت انها كانت تغزل فوق سطحها فانقطع خيطها فزعمت الساطان فغزلت في ضوءه خيطا واخذت
في غزلها ونسجت منه قميصا فلبسته قال فزعمت القميص وباعة وتصدقت بثمنه فرجع قلبها الى الصفا قد
حكى عن ذى النون المصرى رحمه الله فوق ذلك انه ما سجن لم يأكل طعاما ولم يشرب أياما فوجهت اليه امرأة
يعرفها من العبادات بطعام الى السجن وقالت هذا من حلال فلم يأكله فقالت له بعد ذلك فقال ذلك الطعام
من حلال الا انه جاءني في طريق حرام فلم آكله فقالت وكيف ذلك قال جاءني في يد السجن وهو ظالم فذلك لم
آكله وهذه خصال الورعين والورع هو باب الزهد ومفتاح الخوف وحقيقة الصدق فدعه وم الورع أول
عوم الزهد وخصوصه أول خصوص الزهد * فينبغي للعبد ان يتدبى بطلب الحلال فيكون هو همه وقصده
فيجعل ما استطاع من المكاسب وعلى ما قدر عليه مما يسلم فيه فيجعل ذلك الحاجة لنفسه فيما يطعم ويابس
ويجمل ما دخل عليه من الشبهات مما في نفسه من خراقات فيؤنة عماله وفيما يرتقى به من مؤنة البيت مما
لا يطعم ولا يابس مثل الحطب والبر وأجرة البيت وما أشبه ذلك وسند كرم مثل ذلك بصور الألوان حتى تعزفه
وفي هذا رخصة وله فيه مجاهدة وحسن نية وعاملة اذا أخذ نفسه به وصبر عليه وكان ذلك من بابه وهمه
فاحسب في ذلك ما عند الله عز وجل وتخفى بذلك لدين الله عز وجل فان الله عز وجل يشكر له سعيه ويجزل

دقيق أماله وحله والحرص
على خفيها يشهوه لنفس
والدنيا والهوى الى غير
ذلك من علوم الباطن روى
عن ابن مسعود رضى الله
عنه أنه قال انما العلم اثنتان
الكلام والهدى فاحسن
العلم كلام الله تعالى وأحسن
الهدى هدى النبي
صلى الله عليه وسلم ألا
واياكم ومحدثات الامور
فأفشاء الامور ومحدثاتها
وان كل محدث بدعة وان
كل بدعة ضلالة ألا لا يطول
عليكم الامد فتفسد قلوبكم
ألا كل ما هو آذ قريب
ألا ان البعيد ما ليس بآث
وفي خطاب النبي صلى الله
عليه وسلم طوي لمن شغله
عيبه عن عيوب الناس
وانفق مالا كتسبه من
غيره معصية وخالف أهل
التفقه والحكمة طوي
لمن ذات نفسه وحسنت
خايقتة وصلت سريره
وعزل عن الناس سره
طوي لمن عمل بعامه وانفق
الفاضل من ماله وأمسك
الفضل من قوله ووسعته
السنة ولم يعدها الى بدعة
* (فصل) * وأوصيك
أيها المرید بالسالك اياك
ان تخل بسنة من سنتي
الشرية وبأدب من آدابها
فان جماع الخير كله والنور
كله في متابعة الشريعة قال
الجنيد رحمه الله عليه من

من اتقى ان الرائي صلى الله عليه وسلم واتبع سنته ولم يتركه لان الخبرات كلها مفتوحة عليه قال سري السقطي رحمه الله عليه من تكلم على الباطن بشئ ينقضه الظاهر من الكتاب والسنة فليس بصوفي وقال سهل بن عبد الله لا معين على ما نحن فيه الا الله تعالى ولا دليل الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا زاد الا التقوى ولا علم الا علم مردود الى اصول ثابتة من الكتاب والسنة وقال بعضهم القلوب كلها ظلمة لا قلبها نور من قلب محمد صلى الله عليه وسلم والافهم ظلمة

* (فصل ل) * يجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجوباً على الكفاية على كافة المسلمين ويتأكد وجوبه على المرئيد والسالك والدليل عليه قوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأتاك هم المفهلون ومن السنة ما روى البخاري عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم مثل القائم في حدود الله تعالى والواقع فيها كمثل قوم استهموا في سفينة فسار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها وكان الذي في أسفلها

عليه أجره وهذا طريق يوصل الى الله عز وجل وهو حجة كثير من السلف ولوان عبد اشك في شئ فحذر منه شكر الله له نيته وان كان قد أخطأ حقيقة الشئ عنده فكان الشئ حلالاً في علم الله عز وجل ولو انه أقدم على شئ بقلة مما لا فم يدعه فنناول شيئاً على انه حلال عنده كان مأزوراً والسوء نيته وقلة ورعه وان كان أصاب الحقيقة عند الله فهو أفضل وله أجران أجر العلم ومقام التوفيق ومن قصد ترك العلم وأخطأ الحقيقة عند الله عز وجل فعليه وزران وزر الجهل ونقص العصمة ومن علم بعلم فخطأ الحقيقة فله أجر واحد ومن عمل بجهل فاصاب الحقيقة فعليه اثم الجهل وهو معصوم في الفعل وحكي وهب الياسني مما نقل من الزبور ان الله عز وجل أوحى الى داود عليه السلام قل ابني اسرائيل اني لا أنظر الى صيامتكم ولا الى صلاتكم ولكن انظر الى من شك في شئ فتركه لاجلي ذلك الذي أوى يده بنصري وأباهي به ملائكتي وقد كان بعض العلماء يقول لاهله ارفعوا يدين المصباح فانما تودون بالحصى ودعي قبيل وكيف قال لانكم تودون من كسبي وكسبي من ديني وديني من الحى ودعي وقد كان يقال من تفقد من أين يكسب الدرهم تبصر أين يضعه ومن لم يبال من أين اكتسب لم يبال فيما أنفقه وقد قال بعض العلماء لرجل رآه بطلاً وكان ذاعبال قال له احترف فانه اذا كان لك كسب أكل عيالاً دنياك وان لم يكن لك كسب أكلوا دينك وروى ان بعض الزهاد وقعت منه قطعة فجعل يطأها عامه يومه فقيل له أنت قد زهدت في الدنيا كلها وأنت تطأ هذه القطعة هذا انطاب فقال ان طلي هذه القطعة من زهدى في الدنيا لا في اعراض منها غير هال الخ من حيث اعلم وأتالاً كل الامن حيث اعلم وقد كان بشري يقول المال اذا اجتمع من الشهات لا ينفق الا في الشهوات وقال سري السقطي لا يصبر على ترك الشهات الا من ترك الشهوات وفي الخبر ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن كسب الخجام فنهاه عنه فأعاده مسئلة عنه فقال ان لي غلاماً ما فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان كان لا بد فاعلمه فانحك واطعمه رقيقك وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن فأرة وقعت في سمن فسات فقال لا تأكلوه وفي خبر آخر ان كان جامداً فالقوها وان كان ذاتياً فاستصحبوا به وغن جماعة من علماء الكوفة لا بأس بشحوم الميتة تطلى بها السفن ويذبح بها الجلود وقد روي انه حديثاً مسنداً فهاهنا حجة فيما ذكرناه من ان حكم الشهات أن ينشق منها فيما لا يطعم ولا يلبس الا أن يضطر اليها فهاهنا قول منهم قد اراد الحاجة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أتى بابن فسأل عن أصله فأخبر به فسأل عن أصله فأخبر به فلما رضى به شرب منه فهاهنا حجة في الحلال ان تعرف عين الشئ ثم تعرف أصله فاذا صحت لك أصله وأصل أصله سقطت عنك ما وراء ذلك فان لم تعلم رأى عين وأخبرك مسلم بقي قام اخباره لك مقام ذلك * وفي الخبر لا تأكل الا طعام تقي ولا يأكل طعامك الا تقي لان التقي قد اعتبر الدين واجتهد بعلم واحتمل نفسه ففقد سقطت عنك البحت والاجتهاد لانه قد ناب عنك فيه وقام لك به فكفالك كفته فغنت عن تكلفه فذلك جاء الاحاديث على هذا المعنى اذا دخل أحدكم الى منزل أخيه فقدم اليه طعاماً فليأكل كل من طعامه ولا يسأل ويشرب من شرابه ولا يسأل لانه قد كفي والسؤال عساق كفي تكلف والتكلف ليس مما يعني المسلم وفي الخبر لا تحرم من حسن اسلام المرأة تركه ما لا يعنيه فلهذا سقطت عنك والامن البحت ولذلك كان المتقدمون يستحبون أكل طعام العلماء والصالحين * وأما من لا يحتاط لنفسه ولا يسترى لدينه ولا يتيق في مكسبه حتى لا يبالى من أين أكل ولا من أين اكتسب ولا من أين جاءه الدرهم أبداً فهاهنا غير تقي فحينئذ يلزمك أنت البحت لنفسك والاجتهاد والاحتياط لدينك اذ لم يقم به غيرك ولم يكفه أخوك ففي مثل هذا جاء الخبر لا تأكل كل طعامك الا تقي ولا تأكل كل الا طعام تقي والنقي هو الورع الدين المتقي للعرام المحتب لا لآثم ففي دليل خطابه لا تأكل كل طعام غير تقي فلا يصح التقوى من عبد يتصرف حتى يكون مستعملاً في تجارته وصناعته حكم الكتاب والسنة ويشهد له العلم بسلامته وبرأه دينه من الخيانة والمكر في المعاملة من الكذب والغيب في التجارة واصنافه بالصدق والنصح في جميع ذلك وحتى يحل السبب المعتاض منهما وكل تجارة وصناعة يخالف العبد فيها حكم الكتاب والسنة فليست بتجارة ولا صناعة حلال وان

هـ. كوا جميعا وان أخذوا على أيديهم نجوا جميعا وبنا كد وجوب الامر بالمعروف والنهي (٢٩٣) عن المنكر على المرء بدو السالك

فيجب على الخلق القيام
بالامر بالمعروف والنهي
عن المنكر والدعاء الى
طريق الله تعالى قال الله
تعالى قل هذه سبيلي أدعو
الى الله على بصيرة أنا ومن
اتبعه - نى والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر دليل
الصدق وترك المداينة
واعلم انه قد آل الامر في
زماننا هذا الى التواطؤ
على تجاوز حدود الله تعالى
والخوف عنها والتعصب
على من ينكر شيئا من
محفوظات الشريعة فنجا
بنفسه في هذا الزمان
واعترل عن الخلق فقد فاز
ورجح لانه قد عم الوباء فيهم
وايس فيهم طبيب يدوى
أمراضهم لان الأطباء
هم العلما بامراض
القلوب وعلاجها وقد
فقدناهم ومن وجدناه
من المترسلين من علوم
الفتوى والاحكام والافعال
الظاهرة فهم أيضا مرضى
القلوب قد استولى المرض
على قلوبهم فما أخرج
الأطباء الى أطباء ولو وجدوا
عالمًا خبيرًا بامراض القلوب
عارفًا بعلاجاتها يحسن
تركيبه القلب وطهارة
النفس ونقاء السريرة
ما يجد من يقبل منه
ويأخذ عنه والماعل اذا
لم تكن له قوة التأثير وكان
الحمل ليس له قوة التأثير

كان الاسم موجودا لعدم المعنى الذي أصبح به الاسم في الحكم لان وجود الاسماء فارغة لا يغني مع عدم صحة
المعاني لما افقته شيئا فاذا كان ما يسميه الجاهلون تجارة وصناعة وما يسميه المستحلون بيعا وشراء ومعاملة وهو
غير موافق للعلم فليس ذلك بتجارة ولا صناعة ولا معاملة ولا يستحل به أكل الحلال لانه باطل واسمه عند العلماء
خبائثة وخلابة أو غيلة أو حيلة أو محالة وهذه أسماء محرمة لا مكاسب لفساد ما بها و - دم حقائقها يتعلق
عليها أحكام مذمومة لا يحل بها الأخذ لان التسمية الى العلماء من قبل ان يحجب الاحكام منهم - يسمون على
صحة المعاني بوقوع الاحكام اذا كانوا هم الحكم فقد اعترل هذا النصرف وان وجد فيه الاسم المبيح لفقد
المعنى الصحيح وهو حكم الكتاب والسنة فان وجد الاسم بحقيقة المعنى حتى تسمية العلماء تجارة وصناعة الا
انهم لم يصادفوا حكم الله تعالى فيه بالسلامة من الربا واجتناب البيوع الفاسدة فهذا حرام أيضا لعدم حكم
الله عز وجل فيه بالاطلاق وان كان الشراء مباحا ومردف الاحكام فيه الا ان عين المأخوذ المعتاض حرام رأى
عين أو خبر من صدق فهذا الكسب حرام أيضا لان على يقين من وجود الحرام فيه حتى يصفوا العوض المشتبه من
عين الحرام باحد معنيين اما يقين انه حلال الاصل وحلال الاصل بان لا تعلم في عينه حراما راء يسه ولا
أخبرناه فيحل به حينئذ كل المال ونسبته مع ذلك شبهة وهو شبهة الحلال اذا سئل على يقين من حلاله لا مكان
دخول الحرام فيه لغلبة الاموال المأكولة بالباطل وبالاسباب المكروهة من قبل الاجناد ومن قلة المتقين
واختلاط ذلك بالاملاك الصحيحة وبأموال التجار والصناع فما كتمان حلاله على علم ظن سميته شبهة لفقد علم
اليقين وفي الخبر جاء عقبة بن الحرث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني تزوجت امرأة فباعتها
امرأة سوداء فزعمت انها قد أرضعتنا وهي كاذبة فقال دعها فقلت انها كاذبة فقال وكيف وقد زعمت انها
قد أرضعتنا كما لا تخبرك فيها دعها عنك وفي لفظ آخر كيف وقد قيل وفي حديث عبد الله بن زمعة ان النبي
صلى الله عليه وسلم قضى بالولد لانه ولد على فراشه وأبطل دعوى الرجل فيه وان كان منه فلما رأى النبي صلى
الله عليه وسلم شبها بيننا قال لسودة احتجبي عنه يا سودة وهي أخته ثم قال الولد للفراش وكذلك يجب التقوى
في الفراش للورع وان الاحكام على الظواهر تحيزها فيكون تركها مأمورا للورع عين والحلال عند الورع اسم
ما انحلت عنه المطالبة وحل فيه العلم على حلال المقتبس في قوله عز وجل وحلائل أبنائكم وحلائل جمع حليلة
وقيل انما سميت المرأة حليلة الرجل لانه يحل معها أين حلت أي يوجد عندنا ويقم كأنها فحيلة من فحول
أي حلول والمعنى الا تحرم حليلة والرجل حليلها لان الاثنان قد انحلت بينهما أي لانها ساحتل له وبحل
لها والحلال في العلم اسم لما أباحه الكتاب والسنة بسبب جائز مباح وكان الحلال هو ما وجد فيه ثلاث
معان سبب مباح في العلم وعلم باصل الدرهم والمعتاض به وبأصل أصله انه خالص من شبهة ومصادقة حكم الله
عز وجل في المعاملة فاذا فقد أحد هذه المعاني فهو شبهة الى الحلال أقرب واذا فقد مدعنيان فهي شبهة
الحرام فاذا فقدت المعاني الثلاث حتى يكون السبب الذي وصل به الدرهم والمعتاض منه مكروها أو يكون
عين الدرهم مكروها مباحا ولا ولم يصادف فيه حكم الشرع في البيع والشراء والهيبة بطيب نفس فهذا هو
الحرام بعينه والحرام والحلال ضدان ظاهران والشبهات أعنى شبهة الحلال وشبهة الحرام مشتبهان فهي
تشبه الحلال من وجه وتشبه الحرام من وجهة مثل الحلال والحرام من أصول الالوان مثل البياض والسواد
هما أصلان ليسا فرعين لشيء ولا متولدين من شيء ومثل شبهة الحلال كمثل الصفرة لانه لون متولد من البياض
ومثل شبهة الحرام كالخضرة لون متولد من السواد فان رأيت الصفرة فهي علامة شبهة الحلال ورددتها اليه
وحكمت عاينها بكان الخضرة أقرب الى السواد فان اجتمع في لون صفرة وخضرة فهي الشبهات المختلطة في الشيء
فانظر الى الاغلب منها الاكثر فاحكم عليه فان كانت الصفرة هي الاكثر والاغلب فهذا شبهة الحلال تتناول
منه غير متسع فيه اذ ليس حلالا صافيا وهذا مثل أموال التجار والصناع المختلطة بأوراق الجند والمعاملات
وان رأيت الخضرة أكثر واغلب فهذا شبهة الحرام خد منه ضرورتك اذ ليس بشبهة صافية وهذا مثل

كيف يحصل الاثر مثل رجل عالم فقال ما بالناس لا تنتفع بالموعظة فقال لعل القائل خصي والمستمع عقيم وقال بعضهم اذا كان المنكر خصيا

والاستماع عقبها كيف يحصل
أكثر الخلق بمناصي الله
تعالى والجراعة على عظامته
وجلاله وغاب عليهم الفجور
والجراعة حتى انهم كفروا
لا يرجون لله وقارا وعدم
فيهم المعين على الخير
والناصح لله تعالى ولدينه
ولا يوجد اليوم أحد يامر
بالمعروف وينهى عن المنكر
وهذه علامة انقضاء الدنيا
وقرب الآخرة ولا شك في
اقتراب الآخرة لظهور
العلامات التي ذكرها
النبي صلى الله عليه وسلم
اقرب الساعة ولقوله صلى
الله عليه وسلم بعثت أنا
والساعة كهاتين وفرق
بين السبابة والوسطى وما
تريد الوسطى على السبابة
الابقاء بسير ولقوله
صلى الله عليه وسلم بعثت
والشمس في أطراف النخيل
وهذا كناية عن قرب
القيامة لان الشمس عند
غروبها تكون في أطراف
نخيل المدينة قال حذيفة
بن اليمان أعجب من هذا
ان معروفيكم اليوم منكر
زمان قدمضي وان منكم
اليوم معروفي زمان يأتي
وانكم لم تزالوا بخير ما عرفتم
الحق وكان العالم فيكم غير
مستغفبه واقد صدق فان
أكثر معروفيكم وفات هذه
الاعصار منكرات في عصر
الصحابه اذ من عدد
المعروفات في زماننا تزيين
المساجد وزخرفاتها وتجديدها والحق الاموال في دقائق عمارتها وفرش البسط الرفيعه فيها وكان بعد فرش المسجد

(٢٩٤)

للقاب المودعة قال بعض العلماء بطريق الله تعالى قد عم الفساد والظلمان الارض وجهه

املاك اولياء السطان لا لباس ملك ايديهم في خدمتهم لاسرائهم حتى ترى البياض المحض الذي هو علامة
الحلال فخذ كيف شئت واتسع لاجتماع عليك على انك لا تكون زاهدا بذلك وهذا مثل اني المشركين
والغنائم في سبيل الله ومثل الموارث الطيبة وما أنبت الارض التي هي غير مغصوبة ومثل ماء السماء والسج
في الانهار وصيد البر والبحر وان رأيت السواد الغريب فهو علامة الحرام فاجتنبه ولا تأخذ منه شيئا فان فعلت
كنت بذلك فاسقا وكل الحرام من الكفار وهذا مثل المغصوب والجنبايات وما كل باسباب المعاصي وما تلك
من غير طيب نفس من الواهب واعلم ان الحلال والحرام فرعان للتقوى والفجور والعلم والجهل والعلم
والتقوى هما احلالان للمتقين العلماء فاذا كثرا المتقون ووجد المؤمنون كان الحلال أطهر وأكثرو وجود
الحرام بظهوره وكثرته بكثرته وجود الجهل والفجور وهم احوال الجاهلين الفجار فاذا كثرا الجاهلون وظهر
الفاسقون كان الحرام أغلب وأكثر وأصل وجود الحلال في الكفاية عدل الانتمه واستقامة الولاية وطاعة
اوليائهم فيباليهم معهم في سبيل الله عز وجل لصالح الدين وحيطة المسلمين كيان أصل ظهور الحلال وانتشاره
هو الرعية فاذا قل ذلك وكان الامر على ضده غمض الحلال واختفى فظهر الحرام وفشا فكان الحلال قليلا
عزيزا وكان في خصوص من المسلمين يخص الله به من يشاء ويصرفه الى من أحب كيف أحب من طريق
التوفيق والهداية وبمعنى العصمة والوقاية وقد جاء في الخبر اذا فسدت اديان الناس فسدت أرزاقهم وقال
بعض أهل التفسير في قوله عز وجل وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون قال اذا فسدت أعمال
الناس جعل عليهم أئمة يشبهون أعمالهم وقد روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت رزق المؤمن
مثل قطار الحب فهذا يحتمله معنيان أحدهما الضيق والقله والثاني في الصفاء وهذا على معنى ما قال سهل رحمه
الله لو كانت الدنيا دماغا ليطاها السكك قوت المؤمن منها احلالا فهذا على معنيين أحدهما أن المؤمن موفق معصوم
قد عمل لله عز وجل بما علم والله قد حفظه من حيث لا يعلم بان يستخرج له الحلال من الحرام باختياره من
عمله كما يستخرج له العلم من الجهل والتوحيد من الشرك بلطف قدرته فمن تذكربه وتبصر به أقامه مقام
التوحيد من الحكمة والمعنى الثاني المؤمن عنده لا يتناول شيئا الا فاقه او ضرورة فقد حدث له وان حرمت
على غيره وهذا هو المؤمن الصديق وقد قيل لابن المبارك يظهر بعد المائتين عدل فقال تذاكرنا ذلك عند
حماد بن سلمة فغضب وقال ان اسلمت طاعت ان تموت بعد المائتين فثانته فانه يحدث في ذلك الزمان امر الجرة
وزرارة ظلمة وأمناء خونة وقرافة فسقة حديثهم فيما بينهم التلاوم يسمون عند الله الاتقان وقال بعض السلف
الصالح اني لاستحي من الله عز وجل ان أسأله بعد المائتين أن يرزقني حلالا ولكني أسأله رزقا لا يعذبني
عليه وقال ابراهيم بن أدهم رحمه الله ما ترك لنا بنو فلان من الحلال شيئا يعني الملوك والامراء يقال ان
عليه رضي الله عنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار الا طعاما مختوما عليه وروى في الخبر العامل الذي
أراد على رضي الله عنه أن يستعمله على صدقات قال فدعا طييفة مختومة طمئت أن فيها جورا أو تبرافض
ختامها فاذا فيها سويق شعير ففتره بين يدي وقال كل من طعمها فقلت أنتخمت عليه يا أمير المؤمنين قال نعم هذا
شيء اصطافيته لنفسه وأخاف أن يختلط فيه ما ليس منه والحديث فيه طول فاختصرت هذا منه وروى أن
جاعة من الصحابة ما شبعوا من الطعام منذ قتل عثمان رضي الله عنه لاختلاط أموال أهل المدينة بنهب الدار
منهم ابن عمر وسعد وأسامة بن زيد رضي الله عنهم وكان يوسف وكييع بن الجراح يقولان الدنيا عندنا على
ثلاث منازل حلال وحرام وشبهات فحلالها حساب وحرامها عقاب وشبهاتها عتاب فخذ من الدنيا ما لا بد لك منه
فان كان ذلك حلالا كنت زاهدا وان كان شبهة كنت ورعا وكان في عتاب يسير وقد روي عنهما انهما قال
لو زهد أحد في زماننا هذا حتى يكون كابي ذر وأبي الدرداء في الزهد ما سمينا زاهدا قيل ولم قال لان الزهد عندنا
انما يكون في الحلال المحض والحلال المحض لا يعرف اليوم ومات يوسف وكييع قبل المائتين وقد كان
وكييع بن الجراح أشبه العلماء بالسلف وكان يشبه بعبد الله بن مسعود وقد كان يشهد في الطعمة فمثل عن

الحجاج فقد كان الأولون قل
ما يعملون بينهم وبين التراب
حاجزا وكذلك الاشتغال
بدقائق الجدول والخلافيات
من أجل علوم هذا الزمان
ويزعمون انه من أجل
القربات وقد كان ذلك
منكرًا في عصر الصحابة
ومن ذلك التلحين في الاذان
والقراءة ومن ذلك التعسف
في النظافة والوسوسة في
الطهارة وتقدير الاسباب
البعيدة في نجاسة الماء مع
التساهل في المأكول
والملبوس ولقد صدق ابن
مسعود حيث قال أنتم اليوم
في زمان الهوى فيه تابع
للعلم وسمايتي عليكم زمان
العلم فيه تابع للهوى واعلم
ان صاحب البدعة لا يكاد
يترك بدعته ولو ضرب
بالسيف لان البدعة لها
حلاوة في قلوب أهلها وقد
كان أحمد بن حنبل يقول تركوا
السنة وأقبلوا على الغرائب
ما أفل الفقه فيكم والله
المستعان وكان الحسن
أشبه الناس بكلام الانبياء
عليهم السلام وأقرهم من
هوى الصحابة وكان
أكثر كلامه في خواطر
القلوب ومفاسد الاعمال
وساوس النفس والصفات
الخطيئة الغامضة من شهوات
النفس فقبل له يا أبا سعيد
تتكلم بكلام لا يسمع من

الحلال بفعل يعزوه يقول أمن الحلال وكيف لي بالحلال ثم قال لو سألتهم سترشد عن علمنا في الحلال فعلمناه
كل أصول البرى وألقوا برك وادخل في الفرات قبل وانت يا أبا سفيان من أين تأكل قال آكل من رزق
الله وأرجو عفو الله وقد كان بشر بن الحرث من المتقدمين سئل عن الحلال فيل له من أين تأكل يا أبا نصر
فقال من حيث تأكلون وليس من يأكل وهو يبكي كمن يأكل وهو يضحك وقال مرة أخرى في رواية
هذه ولكن بدأ قصر من يدو لمة أصغر من لمة وسأله رجل عما لا يسكر من النبيذ فقال انظر في درهم الذي
تشتري به التمر من أين هو فان كان حلالا والاهلكت دع ذلك ما لا يسكر وقد كان سرى السقطي يتحري
في أكل الحلال ولم يكن يأكل الا من حيث يعرف وكان اذا ذكر لاجد بن حنبل رضى الله عنه أثني عليه وقال
نعنون ذلك الغنى المعروف بطيب الغذاء وكان يقول لا يقوى على ترك الشهوات الا من ترك الشهوات
ويقال ان بشر بن الحرث كان يأكل من قبله وذكر لنا ان سرى بالسقطي وقف على بشر وهو يتكلم فاطلع
في حلقته وقال يا بشر لعل بدانقين تلبسها وتستر بيج من هذا الاسم يعني قواهم بشر الحافي فسكت بشر فظن من
كان من أصحاب سرى هذ بشر انه قد وجد عليه فقالوا يا أبا نصر انه لم يرد الا خبرا فقال سبحان الله هو سرى كما سمى
سرى وكان سرى رجه الله قد وجهه الى أجد بن حنبل رضى الله عنه بمال فردده فجاء سرى فكامه بكلام من هذا
العلم فعرفه فيه ما يدق من آفة الرد فقبل منه ولم يكن بعد ذلك يرد عليه شيئا وحدثنا عنه انه قال انتهيت ذات يوم
في سفر الى نبات من الارض وهذ غدر ماء قال وكنت جائعا فاكنت من الخشيش وشربت من ذلك الماء بكنتي
ثم استندت على ظهري ثم ضممت يدي الى أذن كنت أكلت حلالا فاليوم فتهتف بي هاتف يقول يا سرى زعمت انك
أكلت حلالا فاقوة التي بلغت الى ههنا من أين هي قال فاستغفرت الله تعالى مما كان وقع في قلبي وكان
شقيق البلخي رجه الله يقول ان المكاسب اليوم قد فسدت وان التجارات والصناعات شبهت كلها لا يحل
الاستيثار والادخار منهم الوجود الغش وعدم النصح قال وانما ينبغي للمسلمين ان يدخلوا فيها ضرورة وقال
الناس كقوله الانبياء عليهم الصلاة والسلام لانهم أعانوا على امارة السنن ودرس طرق الانبياء ومن أبطل سنن
نبي فكأنما قتله هذا يقوله في سنة سبعين ومائة فاذا كان الامر ايم المسلم الموقن بتوحيد الله وعبده على هذا
عند العلماء من الساف والاختيار من الخلف في ذلك الوقت فكيف بوقتك هذا وقد افترض عليك الزهد في
الدنيا وقد وجب عليك الانحلال بالغة لا بد منه من كل شيء فان استكثر أو جعت من مثل هذه الاشياء كان
ذلك عصية وكل ما يظهره الله عز وجل لك من غير الامور وبدعيات المصائب فانما هو ترهلك في الدنيا ان
فطنت لذلك وكل ما صرف عنك مثل هذا فهو خير وان كرهت وفي الخبر ما ملا ابن آدم وعاءه شرابا بطن ولو
كان من حلال فان كان لا بد فثالث طعام وثالث شراب وثالث نفس فقد صار الاكل في ثلث البطن خيرا من الاكل
ملاء لانه شر وما نقص من الشرف فهو خير وفي الخبر ما نبي أغض الى الله من بطن ملئ ولو من حلال وقد جاء
في الخبر لا يعذب الله عبدا جعل رزقه في الدنيا قوتا وفي قوله تعالى و رزق ربك خير وأبقى قبل يوم بيوم
وقيل القناعة وقد كان المسلمون يتورعون عن الشهوات في وقت العدل ومع وجود الفضل حدثونا ان الفضل
ابن عياض وابن عيينة وابن المبارك رضى الله عنهم اجتمعوا عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال
وهيب هو أحب الطعام الى الااني لا آكله قبل ولم قال لانه قد اختلط وطب مكنه هذه البساتين التي اشترىوها
هؤلاء يعني زبيدة وأشباههم فقال له ابن المبارك رحمك الله ان نظرت الى مثل هذا ضاق عليك الخبز فقال وما
سببه قال نظرت في أصول الضياع بمصر فاذا هي قد اختلطت بالصواني قال فغشي على وهيب فقال له سفيان
ما أردت بهذا فقلت الرجل قال ابن المبارك والله ما أردت الا ان أهون عليه قال فلما أفاق وهيب قال لله على
ان لا أكل خبزًا أبدا حتى ألقاه قال فكان يشمرر الابن قال فأتته أمه بابن فقال من أين لك هذا قالت من شاة
بني فلان قال ومن أين لهم غنمها قالت من كذا وكذا فرفضه فلما أدناه من فيه قال قد بقي شيء فأين ترى هذه
الشاة فسكت فقال أخبرني فاذا هي ترى مع غنم لابن عبد الصمد الهاشمي أمير مكة في الحى فقال هذا الابن
غيرك مثله فنأين أخذته قال من حذيفة بن اليمان وقبل لحذيفة من أين أخذته قال خصني به النبي صلى الله عليه وسلم لم كان الناس يسألونه

رأى أسأل عن آفات
الاعمال خصني بهذا العلم
وكان حذيفة قد خص
بالعلم الذي يعرف به دقائق
النفاق ومدخله وأسبابه
ودقائق اليقين وخصه
النبي صلى الله عليه
وسلم بعرفه اليقين وكان
يسمى صاحب السر والعناية
بقامات القلب وأحواله
وذلك هو داب عالماء
الآخرة لان القلب هو
الساعي الى قرب الله تعالى
وقد صار هذا الفن مندرسا
في زماننا مرفوضا منكرا
واذا تعرض الانسان لشيء
منه استغرب واستبعد
وقبل هذا برزق المذكورين
وفق الوعاظ ويعرضون عنه
فهو عندهم من حيز
المنكرات ولقد أخذت مع
جماعة من أهل زماننا في
ذكر شيء من ذلك فبعضهم
لاح علي وجه الكراهة
وبعضهم صرح بان هذا
شيء لا يحتاج اليه وفي الفقه
كفاية عن هذا وغيره
وبعضهم صرح بدمه
واستهجانه وان ذلك
هذيان برز عنه ألفاظ
تقرب من الكفر حتى انه
قام أثناء كلامه قاصدا
بقيامه ترك الاستماع له
وكان قيامه في أثناء ارادي
لحديث ضع عن النبي صلى
الله عليه وسلم في التحذير من

للمسلمين فيه حق لا يجعل لي ان أشرب به دونهم وهم شركائي فيه فقالت له أمه ما شرب به فان الله يغفر لك فقال
ما أحب اني شربته وانه غفر لي قالت ولم قال أكره ان انا لم مغفرة بمعصية وقد كان طاوس اليماني بضاعة
يتجرله فيها من التمر فاشترى مضار به ببضاعته أديعمان بعض أولياءه السلطان وكتب اليه بذلك وكتب اليه
طاوس أفسدت علينا ما لنا ما أحب ان أتلبس بشيء منه فبيع الاديع باليمن ونصدق بثمنه ولا تدخل منه الى
الحرم درهم واحد او أنا أستغفر الله من طعمة الفقراء وأرجو ان انجو كفافا لعلني ولا لي فيقال ان ذلك كان
سبب فقره ولم يكن له مال غيره فبقي بغير مرمع معلوم من دنياه وكان خالد القشيري لما ولي مكة بعد ابن الزبير أخرى
نهر في طريق أهل اليمن الى مكة فكان طاوس ووهب بن منبه اليمانيان رضى الله عنهما اذا مرا عليه لم
يتركوا واهما ان تشرب منه وقد كان سهل رحمه الله يقول رجل بات في قرية جائعا قام الى الغداة لم يجد رزقا
يصلي من الجوع أعطاه الله في منزله جميع صلاة المصلين القانتين في قريته قيل وكيف ذلك قال طلب الحلال
فلم يجده فذكر ان يدخل جنوفه حواما فبات طاو يافله أحر المصلين القانتين في تلك الليلة وهو ساجد التماس
رحمة الله ترك أكل الخنطة فقيل له في ذلك فقال انهم انطحن في هذا الارحى فقال المسلمون شكر كافي الماء وهو لاء
يأخذون خراجها دون سائر الناس وحدثت ان امرأة أهدت الى بشر بن الحرث سلة غنم فقالت هذه
من صنيعة أبي فردها بشر عاها فقالت سبحان الله تشك في كرم أبي وفي صحة ملكه وميراثي منه وشهادتك
مكتوبة في كتاب الشراء فقال صدقت ملكك أبيك ولكنك أفسدت الكرم قالت بماذا قال سقيته من نهر طاهر
يعني طاهر بن الحسين بن مصعب بن عبد الله بن طاهر صاحب المأمون وهذا النهر هو الخندق المعترض في
الجانب الغربي لم يكن يشرب من الخندق ولا يشرب على الجسر وقد كان بشر يقول منذ ثلاثين سنة اشتبهت
شوا عوما أتركه زهدا فيه ولو صحت درهمه لا كانته فهذه ميراث المتقدمين وطريق السالفين من سالكها
لحق بهم وكان كاحدهم ومن خالفها فليس على سنة السلف ولا من صالحى الخلف وسعة راحة الله الواسعة
بشيئته السابقة فاعتبروا يا أولي الابصار وقد كان من سيرة القدماء من أهل الورع ان لا يستوعب أحدهم
كلمة حقة بل يترك شيئا خشية ان يستوفى الحلال كله فيقع في الشبهة فانه يقال من استوعب الحلال حاكم
حول الحرام فكأنوا يستحبون ان يتركوا بينهم وبين الحرام من حقه حائزا من الحلال لقول الرسول
صلى الله عليه وسلم من يرتع حول الحى يوشك ان يواقعهم ومنهم من كان يترك من حقه شيئا غير هذه النية ولكن
لقول الله عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان فالوفا للعدل ان تأخذ حقه كله وتعطى الحق والاحسان
ان تترك بعض حقه وتبذل فوق ما عليك من الحق لتكون محسنا ولان الله تعالى كما أمر بالعدل قد أمر
بالاحسان لقوله حقا على المتقين حقا على المحسنين وهذه الطريقة قد جهلت من عمل بها فقد أظهرها
حديثنا عن بعضهم قال أثبت بعض الورعين بدني له على وكان خسين درهما قال ففحق يده فعددت فيها الى
تسع وأربعين درهما فاقبض يده فقالت هذا درهم قد بقي لك من حقه قال قد تر كنه لك انى أكره ان
استوعب مالى كله فاقع فيما ليس لي وقد كان عبد الله بن المبارك وغيره يقول من اتقى من تسعة وتسعين
شيئا ولم يتق من شيء واحد لم يكن من المتقين ومن تاب من تسعة وتسعين ذنبا ولم يترك من ذنب واحد لم يكن
من التوابين ومن زهد في تسعة وتسعين شيئا ولم يزهد في شيء واحد فليس هو من الزاهدين وقد روى عطية
السعدى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يكون الرجل من المتقين حتى يترك ما لا بأس به حذر مما به
البأس وروى عن أبي الدرداء انما التقوى ان يتيق الله العبد في مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى انه
حلال خشية ان يكون حراما يكون حجابا بينه وبين الحرام ويعنى هذا ما روى عن أبي بكر الصديق
رضي الله عنه قال كنا نترك سبعين بابا من الحلال نخافة باب واحد من الحرام وهذا طريق قد مات أهله
فن سلكه فقد أحياهم فاما أموال النجار والصناع والمتصرفين في المعاش المباحة بالاسباب الجائرة في
العلم مع موافقة الكتاب والسنة فهي شبهات ثم تنوع بنوعين فتكون شبهة حلال اذا علمت المتقين

وأخذت من الوزعين وتكون شبه حرام اذا عامات قليلي التقوى والورع وأما غير ذلك من أموال الجنة فانه حرام للمساكين ولخالفه الاحكام فما كان عن معاملة لهم وكسب ولم تعلم شيئا بعينه غصبا ولا جناية فهو أسهل وما علمته فهو نص الحرام فالله الله في نفسك انظر أيها المسكين لمعادل واحفظ دينك فان كسبك من دينك وطعمتك من إيمانك فان تهانت بذلك فقد تهانت بالدين ونبتت الاحكام وضيعت اليوم نفسك ولم تنظر فيما قدمت اغد ونعوذ بالله من سوء القضاء ويقال ان العدو اذا طفر من العبد بشيء الطاعة لم يعترض عليه في الاعمال وقال قد طفرت منك بحاجتي اعجل الآن ما شئت ولم يعد عليه من أعماله الاظلمة في قلبه وقسوة وضعف في عزيمة وفتور او معصية وحرم التوفيق والعصمة ولم يورث علم المكتوب والحكمة فان كان المنصرف في السوق على الوصف المذكور مخالفا للعلم في تصرفه مفارقا للاحكام لا يبالى من أي وجه ظهر وبأى سبب عليه قدر غير متق في كسبه ولا مرع لدين الله عز وجل فيه وحكمه فهو آكل لآمال الباطل قاتل لنفسه مفسد لدينه غاش للمسلمين والله لا يصلح عمل المفسدين كما لا يضيع أجر المصلحين ومع ذلك فهو غير ناصح لله عز وجل ولخالفه في الدين مقامه في الظلم وحاله الهوى والله لا يحب الظالمين فهو مأور بالتوبة في جميع تصرفه مفترض عليه الانابة في جميع قلبه قبل أن يبعثه الموت ويهجاه الفوت فيلقى الله تعالى ظالمًا ذاهو فقد قال تعالى ومن لم يترك فاولئك هم الظالمون وقال تعالى وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون وقال بعض الحكماء الدنيا بحر عجاج والتجار فيه غاصة فواحد يغوص فيخرج دراوهؤلاء أبناء الآخرة الذين لها يعملون وآخر يغوص فيخرج آجرا هؤلاء عمال الدنيا الذين عليها يحرسون وآخر يخرج سمكا هؤلاء المقتصدون وآخر في قعره قد غرق وهؤلاء المطرودون عن الطاعة الى الاسواق كلما أرادوا أعمال البر طردوا عنها الى السوق وشغلوا قد غرقوا في بحر الخطايا وآخر طاف مع الامواج يضطرب يطالب النجاة كلما رفعته موجة طمع في النجاة ثم تغطيه موجة أخرى فيخاف الهلكة وهؤلاء المريدون الاستقامة في زماننا هذا اترفهم التوبة الى النجاة وتحطهم العادة الى الهلكة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا الضيعة فترغبوا في الدنيا وأوحى الله عز وجل الى بعض أنبيائه لا تتخذوا الالهل والمال في زمن العقوبات ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

النفس وينادى بالويل
والشبور وعلى علماء السوء
والثاني الجهل والكبر
وقسوة القلب يسأل الله
العافية والسلامة ونعوذ
به من المكر والخزي فانظر
كيف صار الحق في زمان
الصحابة والتابعين باطلا في
زماننا هذا والمعروف
منكر اللهم وفقنا
لطاعتك وجنبنا معصيتك
ولا تحدر بنا عن طريقك
يا مجيب دعوة الداعين
اللهم نهبنا من قوم الغفلة
وأيقظنا من طول هذه
الزردة واهدنا وارشدنا
وأسمعنا يا هادي العمى
يا مسمع الصم يا ذا الفضل
الجليل يا لطيف يا جليل يا ذا
العطاء الجزيل يا رب
العالمين وصلى الله على
سيدنا محمد النبي الاخير وعلى
آله وصحبه وسلم

* (يقول راجي غفران المساوي محمد الزهري الغمراوي) *

نحمدك يا من هبات القلوب للتيقظ لمرضاةك وفحت أقطابها بأسرار معرفتك وأنوار هباتك ونصلي ونسلم
على من أرسلته بطاب القلوب وأيدته بما أنزلت عليه من قوت القلوب وتبيين الغيوب وعلى آله الذين
تحققوا برضاة النفوس فتحلوا بأنوار اليقين وأصحابه السائرين على منهجهم المبين أما بعد فقد تم بحمد
تعالى طباع كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب للامام الفاضل والاستاذ الكامل سيدنا ومولانا الشيخ
أبي طالب المكي رحمه الله وأثابه رضاه وهو كتاب له من اسمه أكبر نصيب ومن التكميل على آفات النفوس
والاستشهاد بالآتي كل مطرب غريب وفي تبين طريق السلف الصالح ما يجعل الغائب كأنه حاضر بمصر وفي
أحوال أهل اليقين ما يزيح الخفاء ويحلون من عين القلب النظر وبالجملة فهو كتاب شهرته طبقت
الآفاق وهي أقل مما فيه وليس الخبر يكفي ما لا يعيان بكفيه وقد حليت طررا الجزء الأول منه
بكتاب سراج القلوب وعلاج الذنوب للشيخ أبي علي زين الدين علي المعبري الفخاني
ووشيت غررا الجزء الثاني منه بكتاب حياة القلوب في كيفية الوصول إلى
المحجوب لعماد الدين الاموي رحم الله الجميع وأسكنهم من الجنة
المكان الرفيع وذلك بالمطبعة الميمنية بمصر المحروسة الحبية
بحوار سيدى أحمد الدردير قريبا من الجامع الأزهر
المنبر إدارة المفتة راعف وربه القدير أحمد البابي
الحلبي ذي العجز والتقصر في شهر ذي

القعدة سنة ١٣١٠ هجرية على

صاحبها أفضل الصلاة

وأتم التحية

آمين



* (فهرسة الجزء الثاني من كتاب قوت القلوب لابي طالب المكي) *

صفحة	موضوع	صفحة	موضوع
١٠٤	شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين	٢	شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين
١٠٦	ذكر أحكام الخواطر في الصلاة (كتاب الزكاة)	١٠	ذكر أنبات الأسباب والآراء في الخ
	ذكر فرائض الزكاة	١٥	ذكر التكسب والتصرف في المعاش
	ذكر فضائل الصدقة وآداب العطاء	١٩	ذكر الأذى مع التوكل
١١٣	(كتاب الصوم)	٢١	ذكر التداوى وتركه للمتوكل
	ذكر فرائض الصيام	٢٧	بيان آخر من التمثيل في التداوى وتركه
	ذكر فضائل الصوم ووصف الصائمين	٢٨	ذكر تشبيه التوكل بالزهد
١١٤	(كتاب الحج)		ذكر كتم الأمراض وجواز اظهارها
	ذكر فرائض الحج	٢٩	ذكر فضل التارك للتكسب
١١٥	ذكر فضائل الحج وآدابه وهيئاته وفضائل	٣١	ذكر حكم المتوكل اذا كان ذا بيت
	الحجاج وطريق السلف في ذلك	٣٨	ذكر أحكام مقام الرضا
	ذكر فضائل البيت الحرام وما جاء فيه	٥٠	ذكر أحكام المحبة ووصف أهلها
١٢١	ذكر من كره المقام بمكة	٥٨	ذكر خواف المحبين ومقاماتهم في الخوف
١٢٢	الفصل الخامس والثلاثون فيه كتاب تفصيل	٨٣	الفصل الثالث والثلاثون في ذكر دعائم الاسلام
	الاسلام والايمن وعقود السنة واعتقاد		الخمس التي بنى عليها
	القلوب وشرح معاملة الناس من العلم	٨٤	ذكر شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم
	الظاهر وذكر دعائم الاسلام وأركان الايمان	٨٤	ذكر فضائل شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم
	واتصال الايمان والاسلام	٨٥	ذكر فضائل شهادة التوحيد ووصف توحيد
١٢٨	شرح معاملة القلب من العلم الظاهر		الموحدين
	ذكر مبادئ الاسلام وأركان الايمان	٩٠	شرح ثاني مبادئ الاسلام عليه من الخمس وهو
١٢٩	ذكر اتصال الايمان بالاسلام في المعنى		الصلاة
	والحكم	٩١	ذكر فرائض الاستنجاء
١٣٣	باب ذكر تفضيل بيان ما نقل عن المحدثين الخ		ذكر فرائض الوضوء
١٣٤	ذكر الاستثناء في الايمان والاشفاق من	٩٢	ذكر فرائض الطهارة
	النفاق وطريقة السلف في ذلك		ذكر سنن الوضوء
١٣٨	الفصل السادس والثلاثون في فضائل أهل		ذكر فضائل الطهارة
	السنة والطريقة وطرق السلف من الأئمة	٩٤	صفة الغسل من الجنابة
١٤٠	ذكر عرى الايمان وجل الشريعة	٩٥	(كتاب الصلاة)
	ذكر شرط المسلم الذي يكون به مسلماً		ذكر فرائض الصلاة قبل الدخول فيها
١٤١	ذكر حق المسلم على المسلم	٩٤	ذكر سنن الصلاة
١٤٢	ذكر سنن الجسد	٩٥	ذكر أحكام الصلاة في الأدراك
١٤٦	باب ما ذكر من نوافل الركوع وما يكره من		ذكر هيئات الصلاة وآدابها
	النقصان منه	٩٧	ذكر فضائل الصلاة وآدابها
١٤٧	الفصل السابع والثلاثون في شرح الكبائر	١٠١	ذكر الحث على المحافظة على الصلاة وطريقة
	التي تحبط الاعمال وتوجب العمال		المصلين من الموقنين

٢١٣	الفصل الرابع والاربعون فيه كتاب الاخوة في الله عز وجل والصحة ومحبة الاخوان فيه تبارك وتعالى وأحكام المؤاخاة وأوصاف المحبين	١٥٥	فصل
٢٣٧	الفصل الخامس والاربعون فيه كتاب ذكر التزويج في فعله وتركه أهمها أفضل ومختصر أحكام النساء في ذلك	١٥٦	فصل
٢٥٩	الفصل السادس والاربعون فيه كتاب ذكر دخول الحمام	١٥٨	الفصل الثامن والثلاثون في الاخلاص وشرح النيات والامر بتحسينها في تصرف الاحوال
٢٦١	الفصل السابع والاربعون فيه ذكر حكم المتسبب للمعاش	١٦٤	الفصل التاسع والثلاثون في ترتيب الافوات بالنقصان منها أو زيادة الاوقات
٢٨٦	الفصل الثامن والاربعون فيه كتاب تفصيل الحلال والحرام وما بينهما من الشبهات وفضل الحلال وذم الشبهة وتعميل ذلك بصور الالوان	١٧٨	الفصل الاربعةون فيه كتاب الاطعمة وذكر ما يجمع الاكل من السنن والآداب الخ
		١٩٢	الفصل الحادي والاربعون فيه كتاب فرائض النقر وفضائله ونعت عموم الفقراء وخصوصهم
		٢٠٤	الفصل الثاني والاربعون فيه كتاب حكم المسافرين والمقاصد في الاسفار
		٢٠٨	الفصل الثالث والاربعون فيه كتاب حكم الامام ووصف الامامة والمأموم

(تمت)

(بقية فهرسة حياة القلوب الموضوع بها مش الجزء الثاني)

١٦٠	باب الفقر والقناعة الخ وفيه فصول	٢	الفصل الرابع في شرح عقيدتهم التي أجمعوا عليها وما أخذوا به من المذاهب في فروع الاحكام
١٦٥	باب المحبة والشوق وفيه فصول	٨	باب فيما يقبح ويذم من أفعال الجوارح
١٨٣	باب الخوف والاشفاق والحزن وفيه فصول	١٩	باب الجهل والغفلة وغرور الدنيا والنفس والشيطان وعداوتهم وفيه فصول
١٩٩	باب الخشوع والاختبات وفيه فصول	٢٤	باب في الهوى والهوى والشهوة وفيه فصول
٢٠١	باب الرجاء والرغبة وفيه فصول	٣٢	باب الغضب والغضب والعداوة الخ وفيه فصول
٢٠٥	باب المراقبة والحياء وفيه فصول	٤٠	باب الامن من مكر الله وعذابه الخ وفيه فصول
٢٠٧	باب الصدق والاخلاص والاستقامة وفيه فصول	٤٥	باب الحرص والنجل والامل الخ وفيه فصول
		٥٣	باب تعظيم الانبياء والاستهانة بالمساكين الخ وفيه فصول
٢١٦	باب الصبر والشكر وفيه فصول	٥٥	باب الرياء والمداهنة وفيه فصول
٢٢٧	باب التواضع وحسن الخلق والاحسان وفيه فصول	٦٥	باب التكبر والعجب الخ وفيه فصول
		٧٥	باب التوبة ومقدماتها الخ وفيه فصول
٢٣١	باب الرضا والتسليم وفيه فصول	١٠٠	باب العزلة والخلوة وفيه فصول
٢٣٧	باب المجاهدة والمعاملة وفيه فصول	١٠٥	باب الرعاية لحقوق الله تعالى وفيه فصول
٢٤٩	باب التقوى واليقين والصمت وفيه فصول	١٠٥	باب التفكير والتذكر وفيه فصول
٢٥٤	باب العلم والمعرفة وصفات المعارف وفيه فصول	١١٢	باب الورع وفيه فصول
٢٧١	باب في شرح الفاظ واصطلاحات لها حقايق شرعية ومعان جليلة	١١٨	باب الزهد وفيه فصول
٢٧٩	باب في معرفة العقل والنفس والروح والقلب والظاهر وفيه فصول	١٣٦	باب التوكل والتخويض الى الله تعالى وفيه فصول
٢٨٦	باب في معنى الولاية والولي وكرامات الاولياء وفيه فصول		فصول
٢٨٨	باب في الوصايا والنصائح وفيه فصول		

(تمت)

[illegible]

